



کشف الاسرار و غده الابرار

تأليف السيد محمد باقر

مطبعة دارالکتاب

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

كشف الاسرار و عدة الابرار

(جلد دوم)

معروف به تفسیر خواجه عبدالله انصاری

تفسیر سوره آل عمران و سوره النساء

تالیف: ابو الفضل رشیدالدین المیبیدی

به سعی و اهتمام: علی اصغر حکمت



مؤسسه انتشارات امیر کبیر

تهران، ۱۳۸۲

میبدی، احمد بن احمد، قرن ۶ ق.
کشف الاسرار و عده الابرار: معروف به تفسیر خواجه عبدالله انصاری / تألیف ابوالفضل رشیدالدین
المیبدی؛ به سعی و اهتمام علی اصغر حکمت. - تهران: امیرکبیر، ۱۳۷۱.
ج ۱۰

ISBN 964-00-0342-5 (ج. ۱) - ISBN 964-00-0341-7 (دوره ۱۰ جلدی)
ISBN 964-00-0343-3 (ج. ۲) - ISBN 964-00-0344-1 (ج. ۳) - ISBN 964-00-0345-X (ج. ۴)
ISBN 964-00-0346-8 (ج. ۵) - ISBN 964-00-0347-6 (ج. ۶) - ISBN 964-00-0348-4 (ج. ۷)
ISBN 964-00-0349-2 (ج. ۸) - ISBN 964-00-0350-6 (ج. ۹) - ISBN 964-00-0351-4 (ج. ۱۰)
فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیها.

مندرجات: ج. ۱. تفسیر سوره الفاتحه و سوره البقره - ج. ۲. تفسیر سوره آل عمران و سوره نسا. - ج. ۳.
تفسیر سوره المائده تا آخر سوره الاعراف. - ج. ۴. تفسیر سوره الانفال الی آخر سوره هود. - ج. ۵. تفسیر سوره
یوسف الی آخر سوره الکهف - ج. ۶. تفسیر سوره مریم الی آخر سوره النور - ج. ۷. تفسیر سوره الفرقان الی آخر
السجده - ج. ۸. تفسیر سوره الاحزاب الی آخر سوره فصلت - ج. ۹. تفسیر سوره الشوری الی آخر سوره الحدید.
- ج. ۱۰. تفسیر سوره المجادله الی آخر سوره الناس. -
چاپ هفتم: ۱۳۸۲.

۱. تفاسیر عرفانی - قرن ۶ ق. ۲. تفاسیر اهل سنت - قرن ۶ ق. ۳. نثر فارسی - قرن ۶ ق. الف. انصاری، عبدالله
بن محمد، ۳۹۶ - ۴۸۱ ق. تفسیر قرآن. ب. حکمت، علی اصغر، ۱۲۷۱ - ۱۳۵۹، مصحح. ج. عنوان. د. عنوان: تفسیر
خواجه عبدالله انصاری. ه. عنوان: تفسیر قرآن.

۲۹۷/۱۷۸

BP ۱۰۰ / م ۹ ۵
۱۳۷۱

۷۷۹ - ۷۷۲ م

کتابخانه ملی ایران



کشف الاسرار و عده الابرار (جلد دوم)

تألیف: ابوالفضل رشیدالدین المیبدی

به سعی و اهتمام علی اصغر حکمت

چاپ ششم: ۱۳۷۶

چاپ هفتم: ۱۳۸۲

چاپ و صحافی: چاپخانه سپهر، تهران

شمارگان: ۱۵۰۰ نسخه

حق چاپ محفوظ است.

ISBN: 964 - 00 - 0341 - 7 (10 Vol.Set)

ISBN: 964 - 00 - 0343 - 3 (Vol.2)

شابک ۷ - ۰۳۴۱ - ۰۰ - ۹۶۴ (دوره ۱۰ جلدی)

شابک ۳ - ۰۳۴۳ - ۰۰ - ۹۶۴ (جلد دوم)

مؤسسه انتشارات امیرکبیر تهران، میدان استقلال

WWW.AMIR-KABIR.COM

بِسْمِ تَعَالَى

مَقْدَمُهُ

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ

این کتاب صواب که کاشف اسرار است، و عدت ابرار است، و ملاذ احرار است، و دل را رازی از یار است، اینک بحمدالله والتمه شاهد بازار است. جلد نخستین آن بسال ۱۳۳۱ هجری شمسی برابر ۱۳۷۱ هجری قمری زینت طبع و انتشار یافت، و کافه مسلمانان خاصه پارسی زبانان را از آن بهره بسیار و سود بیشمار حاصل آمد: فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ، وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا.

اینک مجلد دومین گمئل حبه انبتت سبع سنابل فی کل سنبله مائة حبه پس از هفت سال چون عروسی هر هفت کرده یاماهی دو هفته از حجله گاه غیب بفرصه شهود میآید، وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ، تا داماد صاحب دولت که باشد و نعمت وصال کرا افتد؟

زین قصه هفت گنبد افلاک پر صداست

کوتاه نظر بین که سخن مختصر گرفت

إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا.

در مقدمه مجلد اول مجملی از تاریخ این کتاب مستطاب و کیفیت علل و اسباب که باعث حصول چنین گوهر ناب و تحفه کمیاب بود، بقلم آمد؛ اکنون بتکرار آن جمله نیازی نیست. در این مقام از باب تحدیث نعمت و شکرانه فضیلت همین بس است که گفته شود این مجلد دومین نیز برنج بسیار و تعب فراوان و کوشش مستمر وجد دائم

و جهد و افر و سعی بلیغ پس از مقابله باد و نسخه اصل کهن که از کتابخانه های اسلامبول عکس برداری و استنساخ شده ، با عنایت و توجه خاص بحسن قلم و صحت اعراب و دقت در وضع علامات و شماره سور و آیات و محسنات دیگر اینک پرده از جمال بیمثال خود میکشاید و دلدادگان را اشارت وصال مینماید : **وَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَ كَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا .** از خداوند متان مسألت آنکه نیت خیر اولیاء جامعه طهران بالخاصه رئیس خردمند و استادان فرزانه مدرسه معقول و منقول مأجور و مقبول افتد ، زیرا اگر عنایات و الطاف ایشان نمیبود هر آینه این توفیق نویسنده را رفیق نمیشد ، **وَالْحَقُّ مَفَادُ كَرِيمِهِ - : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ** در شأن ایشان نیک مطابق افتاده است .

اکنون ما میوه کار و کوشش خود را بر پیشگاه نیاز نهاده ایم ، بدان امید که برادران هم کیش و همزبان ما از این گنجینه گرانبها سرمایه و سود دو جهانی بیندوزند ، و در پرتو این درخش آسمانی چراغ جان بیفروزند ، و دانش جاودانی بیاموزند ، و همان گوئیم که میبُدی صاحب تفسیر رحمة الله علیه گفت :

جان نیز بنزد تو فرستیم بدین شکر

صد جان نکند آنچه کند بوی وصال .

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَ فَضْلٍ وَ يَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا .

و انا العبد المذنب الراجی من رحمة ربه **علی اصغر حکمت** الشیرازی . فی بلدة طهران یوم الخمیس الثامن عشر من شهر ذی الحجة الحرام سنة ۱۳۷۸ الهجرية القمرية ، و كان ذلك يوماً مبارکاً و عیداً سعیداً و اکمل الله تعالی بذلك الیوم دینی و اتم نعمته علی نفسی ، و الحمد لله رب العالمین .

كشف الاسرار و عدة الابراة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲ - سورة آل عمران - مدنية

۱ - النوبة الاولى

بنام خداوند بخشاینده مهربان « اَلَمْ ، اللهُ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ » آن خدائی است که نیست خدائی جز او « اَلْحَيُّ الْقَيُّومُ »^(۲) « زنده پاینده ،

« نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ » فرو فرستاد بر تو این نامه ، « بِالْحَقِّ » براستی و درستی ، « مُصَدِّقًا » گواهی استوار گیر ، « لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ » آن نامه‌ها را که پیش ازین فرو فرستاد ، « وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ » و فرو فرستاد توریت موسی و انجیل عیسی از پیش ،

« هُدًى لِلنَّاسِ » این کتاب و آن توریت و انجیل هر سه راه نمونی را فرو فرستاد مردمانرا ، « وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ »^(۳) و فرو فرستاد نامه که جدائی پیدا کند میان حق و باطل .

« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا » ایشان که کافر شدند ، « بآيَاتِ اللَّهِ » بسخنان خدای ، « لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ » ایشانراست عذابی سخت ، « وَاللَّهُ عَزِيزٌ » و خدای قوی است سخت گیر ، « ذُو انْتِقَامٍ »^(۴) با کین کشی .

« إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ » خدای آنست که چیزی پوشیده نماند بروی « فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ »^(۵) نه در زمین و نه در آسمان .

« هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ » او آنست که شما را می‌نگارد ، « فِي الْأَرْحَامِ » در

رحمهای مادران « کَيْفَ يَشَاءُ » چنان که خود خواهد .
 « لِإِلَهِ الْآلِهَةِ » نیست خدای جزوی « أَلْتَزِيرُ الْحَكِيمَ ^(۶) » آن توانای دانا .

النوبة الثانية

این سوره آل عمران

گفته‌اند دویست آیت است ، سه هزار و چهارصد و هشتاد کلمه ، و چهارده هزار و پانصد و بیست و پنج حرف . جمله بمدهینه فرود آمد از آسمان عزت ، از نزدیک خداوند جل ثناؤه ، بمصطفی صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سعید جبیر گفت : « اول آیت ازین سوره که فرو آمد این بود - هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَ مَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ »

ومصطفی در بیان فضیلت این سوره گفت : هر آنکس که برخواند روز آدینه خدای عز و جل و فریشتگان او بر وی ثنا گویند ، و درود فرستند ، تا آنکه آفتاب فرو شود . و بروایتی دیگر می آید - که اگر شب آدینه برخواند روز قیامت ویرا دو پر دهند تا بدان دو پر اندر صراط باسانی باز گردد . و بروایتی دیگر - اگر بر اطلاق در عموم احوال و اوقات برخواند بهر آیتی ویرا امانی دهند و زینهاری ، فردای قیامت اندران جسیر دوزخ . ابن مسعود گفت : « مَنْ قَرَأَ آلَ عِمْرَانَ فَهُوَ غَنِيٌّ » توانگر بحقیقت آنکس است که آل عمران داند و خواند .

اما سبب نزول آیات که در صدر این سورتست بر قول کلبی و بیع و انس و جماعتی مفسران آنست که ترسایان فجران آمدند بر مصطفی صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شصت مرد سواران ، چهارده از ایشان سران و سالاران و اشراف ایشان ، و درین چهارده سه کس بودند که مدار کار ایشان باین سه کس بود ، و بر همه مقدم و فرمان ده بودند - یکی عاقب امیر قوم بود ، و صاحب مشورت ایشان ، که همه گوش باشارت و رای وی داشتند ، نام وی عبدالملیح بود . دیگر سید بود ثمال ایشان ، و صاحب رحل ایشان ، نام وی ایهم . سدیگر ابو حارثة بن علقمه قاضی و امام و صاحب مدار . پس ایشان آمدند و در مسجد رسول خدا شدند ، بعد از نماز دو گ با جامهای نیکو ، و هیئت

آراسته ، تا آن حدّ که یکی از صحابه گفت : مانند این قوم ما هرگز ندیده ایم . وقت نماز ایشان در آمد ، برخاستند و هم اندر مسجد نماز خویش بگزاردند روسوی مشرق ، و رسول خدا گفت - بگذاریدشان تا نماز خویش بکنند . پس سید و عاقب هر دو در سخن آمدند و بار رسول سخن در گرفتند . رسول خدا گفت : مسلمان شوید ایشان گفتند ما مسلمان شدیم پیش ازین . رسول گفت - دروغ گفتید که شما مسلمان نهاید ، نه آنکه خدایرا فرزند میگوئید ؟ و صلیب می پرستید ؟ و گوشت خوک می خورید ؟ ایشان گفتند : *إِنْ لَمْ يَكُنْ وَلَدًا لِّلَّهِ فَمَنْ أَبُوهَ ؟* اگر عیسی فرزند الله نبود پس پدر وی که بود ؟ و مخاصمتی در گرفتند در کار عیسی ، پس مصطفی (ص) گفت : نه شما می دانید و می شناسید که فرزند پیدر مانند لامحاله ؟ که جنسیت میان پدر و فرزند این اقتضا کند . گفتند - بلی چنین است . رسول گفت - پس خداوند ما عزّ و جلّ زنده است که *مَرَك* را بوی راه نه ، همیشه بود ، و هست ، و باشد . و عیسی نبود پس بود است . آنکه *مَرَك* و فنار ابوی راهست ! و نیز خدای مانگهبان هر چیزست ، و روزی گمار هر کس ، و در عیسی ازین هیچ چیز نیست ! و خداوند ما آنست که *لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ* نه در زمین و نه در آسمان چیزی از وی پوشیده [نیست] ، و عیسی نداند مگر آنچه او را در آموختند ! و خداوند ما عیسی را در رحم مادر نگاشت ، چنان که خود خواست ، تا مادر بوی بارور شده و او را فرو نهاد ، چنان که مادر فرزند نهاد ، پس او را پیرورد چنان که *كُودَك* خرد را پرورند بطعام و شراب ، و خداوند ما ازین همه پاکست و منزّه ، نه خورد ، نه آشامد ، نه هیچ عیب و رنج بوی در آید ، *« تَعَالَى وَ تَقَدَّسَ عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ عَلُوًّا كَبِيرًا »* . این سخن در ایشان گرفت و خاموش شدند . تا مخاصمت منقطع گشت ، و ربّ العالمین درین حال این آیات فرستاد از اول سوره .

« بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » عکرمه گفت : - پیش از موجودات و مکونات خدا بود ، دگر هیچ چیز نبود ، نوری بیافرید و از آن نور لوح و قلم بیافرید ، آنکه اول چیز که بر لوح نوشت « بسم الله الرحمن الرحيم » بود . عثمان عفان از مصطفی

(ص) پرسید که در این « آیت تسمیت » چه کوئی؟ مصطفی گفت: « نامی از نامهای خداوند است جلّ جلاله، بانام اعظم نزدیک، و هم بر چنان که سیاهی چشم سپیدی را نزدیک است. و هم بر جعفر بن محمد گفت: بسم الله کتاب خدا را همچون کلید است درها را، پس بهیچ در خانه در نتوان شدن بی کلید، همچنین دستوری نیست که بحضرت قرآن شوند بی بسم الله. آنکه این بیت بر گفت جعفر: شعر:

« بِبِسْمِ اللَّهِ مَفْتَحُ الْكَلَامِ. وَ بِسْمِ اللَّهِ شَافِيَةُ السَّقَامِ »

ابوسعید خدری روایت کند از مصطفی گفت - میان عورات بنی آدم و میان دیو پرده بسم الله است، کسی که بخلوت جای شود قضاء حاجت را، تا بسم الله نگوید که دیده دیو از آن در بند حجاب نشود. و دیو از هیچ چیز چنان کوفته و کشته نشود که از بسم الله شود، نبینی که مردی بحضرت مصطفی گفت « تعس الشیطان » مصطفی گفت: چنین مگوی که دیو ازین بزرگی بر خود نهد و گوید « بِعِزَّتِي صَعَّرْتُكَ! فَإِذَا قُلْتَ بِسْمِ اللَّهِ تَصَاغَرُ حَتَّى يَصِيرَ مِثْلَ الذُّبَابِ. » وعن عبد الله بن مسعود، قال: « مَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَجِّهَ اللَّهُ مِنَ الزَّبَانِيهِ التِّسْعَةَ عَشَرَ فَلْيَقْرَأْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَانْهَافَ تِسْعَةَ عَشَرَ حَرْفًا لِيَجْعَلَ اللَّهُ تَعَالَى كُلَّ حَرْفٍ مِنْهَا جَنَّةً مِنْ وَاحِدٍ مِنْهُمْ »

و شرح این آیت تسمیت بالطائف و نکت که بآن تعلق دارد در سوره بقره از پیش رفت.

قوله تعالی: « أَلَمْ » - روایت کردند از ابن عباس در تفسیر « أَلَمْ » که الف اشارتست بالله، و لام بجبرئیل، و میم بمحمد. این تفسیر دلالت کند که مبداء قرآن از خداست و واسطه جبرئیل و منتهی محمد ﷺ. و مخرج الف که بدایت مخارج حروفست دلالت میکند بدان که مبداء قرآن از خداست، و مخرج لام که اوسط المخارجست بر جبرئیل که واسطه است، و مخرج میم که منتهی مخارج است بر مصطفی که منتهای قرآنست، چنانستی که رب العالمین گفت: ازین حروف که دلالت میکند بر اسباب سگانه کتاب قرآن حاصل شد: آن کتابی که شما با فصاحت و براعت از مثل

آن گفتن درماندید، و عاجز گشتید. و گفته‌اند - « الف » از احدیت است، و « لام » از لطف، و « میم » از ملك. معنی آنست که: « الاحد اللطیف الملك ». قوله: **الله لا اله الا هو**.

« الله » بعضی از مفسران در معنی - الله - و در اشتقاق آن گفتند: « هو الذي يحقُّ له العبادَة، والذي يؤلُّ الاشياء اليه ». « الله » آن خداوندیست که عبادت کردن و گردن نهادن ویرا سزااست، و باز گشت هر چیز و هر کس اعلم اوست و با حکم او. و گفته‌اند که « الله » - الف - اشارتست بآلاء خدا، و - لام - اشارتست به لطف خدا و - لام - دیگر به لقاء خدا و - ها - تنبیه است. میگوید که بیدار باشید و بدانید که هر که بیدار الله رسید هم بنعمت و لطف الله رسید اگر نه لطف او بودی بنده بقاء او نرسیدی.

معتقد اهل سنت برین قاعده بنا نهادند: تا گفتند - خدا را هم بخدا شناسیم، یعنی که تا ربُّ العزّة خود را با دل بنده تعریف نکند، و شواهد صفات قدیم در دل وی ثبت نکند، بنده بمعرفت او راه نبرد، اینست که **مصطفى** صلى الله عليه وآله وسلم گفت: « وَاللَّهِ لَوْ لَا اللَّهُ مَا أَهْتَدِينَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا » و مصداق این خبر از قرآن مجید آنست که گفت حکایت از اهل بهشت: « وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَى اللَّهُ ».

آنکه تنزیه و تقدیس خود را گفت: لا اله الا هو، و بجواب آن کافران که می گفتند: جمله الاشياء سه چیزست عابدی که نه معبود بود یعنی - بنده، و معبودی که نه عابه بود یعنی - خدای عز و جل، و معبودی عابد یعنی - عیسی. رب العالمین بیان کرد که مستحق عبادت بر اطلاق جز الله نیست آن خداوندی که جز او معبود نیست « لا اله الا هو ».

آنکه تأکید را گفت: « أَلْحَيُّ الْقَيُّومُ » زنده پاینده، که بروی مرك روا نه، و فنا بوی راه نه، و زندگی همه زندگان بدست وی و بقدره اوست، « وَالْقَيُّومُ » - هو القائم بِحِفْظِ كُلِّ شَيْءٍ وَ الْمَعْطَى لَهُ مَا بِهِ قَوَامُهُ. همانست که جای دیگر گفت:

« أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ». « أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ » وتمامی شرح این کلمات در **سورة البقره** رفت .

نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ « کتاب - اینجا قرآنست ، وَإِنَّمَا سَمِيَّ كِتَابًا لِّكُتُبِ الْخُرُوفِ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ، اى ضَمَّهَا . و تنزیل بناء مبالغت و کثرت است ، یعنی که نه یکبار فرود آمد این ، بلکه اندر سالها ، نجم نجم ، آیت آیت ، بقدر حاجت و ضرورت ، بدفعات و کرات فرود آمد ، تا گرفتن آن بتلقف و یادداشت آن بدل آسان تر بود ، و پاینده تر . چنان که جای دیگر گفت « كَذَلِكَ لِنُنشِئَ بِهٖ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً » جای دیگر گفت « وَقرآنًا فرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ » نه چون **توریت موسی** که یکبار از آسمان فرود آمد . گویند - هفتاد شتروار بود ، و یک جزو از آن بیکسال برمی خواندند ، و در همه بنی اسرائیل هیچ کس همه **توریت** برنخواند ، مگر چهار کس : **موسی** ، **عمران** و **یوشع بن نون** ، و **عزیر و عیسی** علیهم السلام . پس از این جهت **توریت** و **انجیل** را آنزَل ، گفت و نَزَلَ ، نکفت . معنی دیگر گفته اند که . نَزَلَ ، قرآن را گفت از بهر آنکه این بناء مبالغت است و حکم قرآن مؤبد است تا لاجرم باین لفظ مخصوص گشت ، و حکم **توریت** و **انجیل** مؤبد نیست ، ازین جهت ببناء مبالغه نکفت .

« نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ » الایة - اى بِالْعَدْلِ ، لَمْ يُنَزَّلْهُ بَاطِلًا عَبَثًا بِغَيْرِ شَيْءٍ كَقُرْآنٍ : « لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ » . میگوید این قرآن که فرو فرستاد ، بعدل فرستاد ، و براستی و درستی ، نه بیاطل ، که باطل را در آن کنجائی نه ! و بازی و محال را در آن جای نه ! و قیل : « بِالْحَقِّ » اى بما حَقَّ فِي كُتُبِهِ مِنْ إِتْرَالِهِ عَلَيْكَ » گفت فرو فرستاد بر تو قرآن بدان که درست گشته بود در کتب پیشینه که این کتاب بتو خواهیم داد .

« مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ » . اى موافقاً لما تقدم الخبر به في سائر الكتب ، معنی همان است . و قیل موافقاً لما كان قبله من التوریه و الانجیل و الزبور فی التوحید و النبوات و بعض الشرائع . میگوید این قرآن موافق **توریت** و **انجیل** و **زبور** است

در بیان توحید و اثبات نبوت و ذکر بعضی شرائع .

آنکه تشریف توریت و انجیل را دیگر باره بذکر صریح مخصوص کرد گفت :
 « وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ » - ای من قبل هذا القرآن . « هدى للناس »
 صفت توریت و انجیل است ، و ناس بنی اسرائیل اند . ای هما هدی لبني اسرائيل
 مِنَ الضَّلَالَةِ .

« وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ » - روا باشد که این فرقان بقرآن مخصوص بود که جای
 دیگر گفت : « وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانَ » و روا باشد که بر عموم برانند و همه
 کتابهای خدا در آن مندرج بود ، که همه آنند که حق از باطل جدا میکنند ، و
 حقیقت از شبهت ، و هدایت از ضلالت پیدا کنند .

و اشتقاق توریت از « توریه » است ، و توریه روشن کردن بود و نمودن ،
 یعنی که توریت همه روشنائی است ، و سبب نور دل و هدایت . چنان که گفت :
 « وَضِيَاءٌ وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ » و اشتقاق انجیل از « نجل » است و نجل اصل بود یعنی
 که انجیل دین را و علم را اصل است . والله اعلم .

« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا » الآية ... یعنی - بالقرآن و بدین الله عزوجل ، « لَهُمْ عَذَابٌ
 شَدِيدٌ فِي الْآخِرَةِ » ایشان که کافر شدند بسخنان خدای که بدان ایمان ندادند و
 نپذیرفتند ، و رسالت رسول و نبوت ویرا منکر شدند ، و سخنان خدایرا اساطیر الاولین
 گفتند ، و نیز آیات و علامات که بر وحدانیت الله دلالت میکند ، و بر صدق نبوت گواهی
 میدهد ، از این دلائل عقلی و سمعی آنرا مکابر شدند ، ایشانراست عذابی سخت در
 آن جهان . و خدایرا هست که عذاب کند و کین کشد آنرا که خواهد ، و کس را
 نیست و نرسد که ویرا منع کند از آن که « وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ » وی عزیز است
 و قوی و قادر بر همه غلبه دارد و با همه تاود و سزای همه داند و تواند .

« إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ » الآية ... کلبی گفت : در
 زمین هیچیز از خدای پوشیده نیست ، یعنی وفد نجران و کید ایشان بارسول خدای
 و در آسمان هیچیز پوشیده نیست ، یعنی اعمال بندگان . و تخصیص آسمان و زمین

بدکر از آنست که ذکر آسمان و زمین باضافت با مخلوقان هائل ترست و عظیم تر ، و در دلها اثر بیشتر دارد ، آنکه هر چه هست بیرون از آسمان و زمین خود بر آن دلالت می کند .

قوله : « هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ » الايه ... جای دیگر گفت بلفظ ماضی : « هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فَأَحْسَنُ صُورَكُمْ » آنچه ماضی است بر سبیل تقدیر است و فعل خدای عزَّ وَّجَلَّ لامحاله بودنی است . و از روی حکم چنانست که از آن پرداختند چنان که گفت : « أَتَى أَمْرُ اللَّهِ . أَمَا أَنْجِبَ بَر لَفْظِ مُسْتَقْبَلِ كَفَتْ : « يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ » این بر حسب حال مخلوقن است ، چنان که بغزت خود جَلَّ جَلَالُهُ ، حالا فحالا اظهار می کند فعل خود ، و می آفریند ، و از آن خبر میدهد که : « يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ » - گفت : او خداوندی است دارنده ، و نگارنده ، هم مُصَوِّر و هم مُدَبِّر ، خلق را مصور است و عالم را مدبّر

و درست است از مصطفی ص که گفت : « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَلْقَ عَبْدٍ فَبِجَامِعِ الرَّجُلِ الْمَرْأَةِ طَارَ مِائَةٌ فِي كُلِّ عِرْقٍ وَ عَضْرٍ ، فَذَا كَانَ يَوْمَ السَّابِعِ جَمَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ أَخْضَرَهُ كُلَّ عِرْقٍ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَشَاءَ رَكْبَةٍ » . حاصل خبر آنست که رب العالمین چون خواهد که بنده بیافریند مرد و زن فرا صحبت دارد ، تا آنکه آب وی پراکنده شود ، پس روز هفتم همه باهم آرد آن آب و آن عروق ، و چنان که خواهد صورت وی می نکارد ، ترتیب اعضا می دهد ، و برهم می نشاند ، یکی کوتاه ، یکی دراز ، یکی زینه ، یکی مادینه . یکی نیکو صورت و یکی مُنْكَرِ صُورَتِ ، یکی را خلق ظاهر تمام ، یکی ناقص ، یکی سیاه ، یکی سپید . پس مصور بحقیقت خدای است که قدرتش بی نهایت ، و خود بی همتا است . و کس را نسزاست و نه رواست از مخلوقان که صورت گری کند . مصطفی (ص) از آن نهی کرده و گفت : « مَنْ صَوَّرَ صُورَةَ كَيْفَ يَوْمَ التَّيْمَةِ أَنْ يَنْفَخَ فِيهَا الرُّوحَ وَ لَيْسَ بِنَافِعٍ . » و قَالَ « إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذِّبُونَ يَوْمَ التَّيْمَةِ وَ يُقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ »

و قال ، إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ تَصَاوِيرُ لَا تَدْخُلُهُ الْمَلَائِكَةُ . « قيل - یعنی ملائكة الرحمة فان ملائکھ العذاب تدخله لامحالة . و رأى النَّبِيُّ صِ سِتْرًا فِيهِ تَمَثَّلَ فَهْتَكُهُ ، ولم يدخل البيت الذي كان معلقاً عليه .

ثم قال تعالى « لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » - كلمة « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » بآخر آيت اعادت کردن بدان معني است ، که چون بدلائل روشن و برهان صادق درين آيات معلوم شد که عيسى مخلوق است . و الله خالق عيسى ، یعنی پس می دانيد که معبود بجز الله نیست ، و سزای خدائي جز او نیست ، عزيز است که او را همتا و مانند نیست ، و کس را باوی تابستن نیست ، حکيم است در کار خویش ، که او را حاجت بانباز و فرزند نیست ، و شرکت و ولادت در حکمت خود مقتضي ربوبیت نیست . و درست است خبر از مصطفي ص گفت : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَصَدَّقُ الْعَبْدَ بِخَمْسِ يَقْوَاهُنَّ إِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؛ الْمَلِكُ وَ لَهُ الْحَمْدُ « قال - صدق عبدی ، و اذا قال - « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ » قال - صدق عبدی . و اذا قال - « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ اللَّهُ أَكْبَرُ » قال - صدق عبدی . و اذا قال - « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ حِدُّهُ لِشَرِيكَ لَهُ » قال صدق عبدی .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » اشتقاق « اسم » از سُمُو است . و معنی سُمُو ارتفاع است ، یعنی که نام سماء نامورست و نشان ارتفاع او . و خداوند ما را عَزَّ وَجَلَّ نامهاست در کتاب و در سنت و بدان نامها نامور است ، آن نامست که هست و آن هست که نام هر کز چنونا مور بدین صفت . کدام مخلوق را شیر نام کنند ر بددل آید ؟ و دریا نام کنند و بخیل بود ؟ و ماه نام کنند و زشت آید ؟ خالق جل ثناؤه بر خلاف اینست که خداوندی بی عیب و بر صفت کمالست . با عزت و با جلالست با لطف و با جمالست . با فضل و بانوالست . وجود او دلها را کرامت است ! شهود او

جانها را ولایت است ! ادر یافته درعیان ، شیرین در حکایت است ! يك نظر بمعنایت
اگر کند همه را کفایتست .

اگر روزی بیندازد کمند از برج ایوانش

بسا دلها که اندر حضرت او درشکار آرد .

آن پیر طریقت گفت : « خداوندا ! نثارِ دلِ من امید دیدارِ تست ، بهارِ جانِ
من در مرغزارِ وصالِ تست . » آن همان آرزوست که آن مخدّره کرد « ربّ ابنِ
لی عندک بیتاً فی الجنة » .

یحیی معاذ همین گفت ، آلهی ! أَخْلَى العطايا فی قلبی رجاؤک ، وَأَحَبَّ الساعاتِ
إِلَيَّ ساءةٌ فیها لقاءک ، آن چه جایی بود که وعده دیدار فراموش کند ؟ ، و آن چه
دلی بود که نسیم معارف از گلزار وصال نبوید ؟ ، و آن چه زبانی بود که جز نامِ
دوست بخود راه دهد ؟ کز نامِ دوست بوی دوست آید ، و از حدیث دوست راحتِ
جان فزاید !

روی ما شادست تا تو حاضری با رویِ تو

جان ماخوش باد چون غائب شوی با یاد تو

ای بسا در حُجَّةِ جان غیورانت که هست

نعرهای سر بمهر از درد بی فریاد تو

قوله : « الم ، الله لا إله إلا هو » - الم - رمز دوستی است ، خطابِ سر بسته با
عاشقانِ کار افتاده . الله توحید عارفانست ، اسباب و اشکال و اغیار فراموش کرده ، و
زبانشان با نفی اینها نا پرداخته ، هم از اول بر سر نکته اثبات حق افتاده . « لا إله
إلا هو » . توحید عامه مؤمنانست ، از در نفی در آمده و از تاریکی بیکانگی و پراکنندگی
باز رسته ، و بعاقبت بنور توحید بر افروخته !

چو - لا - از صدر انسانی فکندت در ره حیرت

پس از نورِ إلهیت بالله آی از - إلا .

اول رازبا عاشقانست، آخر نیاز آشنایانست، میانه نازعارفانست و رازعاشقی تا نیاز آشنائی هزارمنزلست - آشنایان را فرود آرند « فی جنات و نهر » عارفان را فرود آرند « فی مقعد صدق » - عاشقان را فرود آرند در حضرت عندیت « عند ملک مقتدر » چندان که میان آشنائی و عاشقی است همچندان میان جنات و نهر و میان عند ملک مقتدر است، هر کس را بقدر همت و اندازه معرفت خویش . خطاب آشنایان از حبار عالم آنست که **مصطفی ص** گفت : ان سئتم انبأ تکم ما اول ما يقول الله عز و جل للمؤمنین و اول ما يقولون له ؟ قلنا نعم یا رسول الله . قال : ان الله يقول للمؤمنین هل احببتم لقائی ؟ فيقولون نعم . فيقول : لم ؟ فيقولون : رجاء عفوك و مغفرتك فيقول : وجبت لكم مغفرتی « حاصل کار آشنایان آنست که از خدا مغفرت و عفو خواهند، و حاصل کار عاشقان آنست که با **مصطفی ص** گفت شب معراج : « کن لی کمالم تکن فاکون لك کمالم ازل » .

من آن توأم تو آن من باش ز دل

بستاخی کن چرا نشینی تو خجل

آنکه خطاب با مواجعت گردانید و منت بر آن مهتر عالم نهاد و گفت : « نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ » ای مهتر ! ترا چه زیان گربادیه غیبت روز کی چند نصیب خلق رادریش کعبه و صالت نهادم ؟ تو آن بین که يك ساعت ترا از فراموش کردگان نکردم ، نه پیغام و نامه از تو باز گرفتم . عاشق را همه تسلی در نامه دوست بود ، غریب را همه راحت از نامه خویش بگشاید .

« وَرَدَّ الْكِتَابُ بِمَا اقْرَأَ الْاَعْيُنَا »

و شفی النفوس فنلین غایات الثنی

« مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ » - ای مهتر ! انبیاء پیشینه را و امت گذشته را گفته

بودم در آن نامها که بایشان دادم که مرا دوستی عزیزاست و حبیبی کریم ، بمؤمنان رحیم ، با درویشان چرب سخن و مهربان ، و با خلق عظیم ، بساط شرع او در آخر

الزمان گسترانیم تا همه شرعها نسخ کند، و همه عقدها فسخ کند. این نامه که بتو فرستادم ای مهتر! تحقیق آن وعده موعودست که وعده ما بازی نبود و سخن مامجازی نبود. « وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ » - ای مهتر فکر تاغیریت در راه نبوت نیاید. بدانکه انبیا را نامه‌ها فرستادم پیش از تو، که مضمون آن نامه‌ها حدیث تو بود و ترتیب کارتو و کرامت تو،

« فَعُدِّي لِأَخْوَانِي الْغَائِبِينَ صحائف ذکری عنوانها » .

« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ نَوَاقِمٌ » ای مهتر! تاکی حق خویش فداء این رمیدگان کنی و هزیمت ایشان از سیاست قطیعت ماست، « لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ » . تاکی گرد دلهای زنگار گرفته ایشان برائی؟ و خرابی آن دلها از صولت عزت ماست « بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ » . تاکی تدبیر کشادن آن قفلها کنی؟ و نقش آن مهر از خزینه عدل ماست، « أُمُّ عَلِيٍّ قُلُوبِ أَقْفَالِهَا » تاکی وعد و وعید و ناز و نعیم بسمع **بوظالب و بوجهل** فروخوایی؟ و ریزنده آن ارزیر بسمع ایشان قهر ماست! - « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ » . تاکی ماه بدو نیم کنی؟ و معجزات عرضه کنی؟ ان هیچ که در چشمشان نیاید که پوشش آن بصیرت و نجاست آن نهاد ایشان از حکم ماست. « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ . نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِهِ وَنِعْمَتِهِ » .

« إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ » - ای خداوند دانای پاک

دان، نیک دان، همه دان، دوربین نزدیک دان، توئی از نهان آگاه و آگاه بهر گاه توئی .

از راز دلم جملگی آگاه توئی . اندر دل من بگاہ و بیگاہ توئی

ترا چه بانگ بلند چه راز باریک، چه روز روشن چه شب تاریک، ای شنوایی که همه آوازا شنوی، ای دانائی که همه رازها رسی، ای بینائی که همه دورها بینی .

وسع الذى تحت النجوم سمائه

من فوق عرش ثابت الاركان

ابصر به والذَّرُّ يخطو فى الثرى

تربانه من ربك العینان

هر ان چیزی که شد پنهان نبیند دیده ما آن

بهر چیزی که شد پنهان بود یزدان ما بینا

کرا باشد بصر زین سان که هر يك ذره زین عالم

نگردد زو کم از وادی نپوشد زوشب یلدا

« هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ » الآية ... سخن درین از دو

وجه است : یکی در اثبات صورت افریدگار جل جلاله و عز شانه ، دیگر در بیان قدرت

وی و اظهار نعمت و بر نهاد منت در تقدیر و تصویر خلق . اما در اثبات صورت خالق

خبر درست است از مصطفی ص : « خلق آدم علی صورته و طولہ ستون ذراعاً . » و روی

« علی صورة وجهه » . اهل تأویل که مایه دین ایشان تمویبه و تأویل و نفی است

اضافت « ها » از حق جل جلاله بگردانیدند و از ظاهر برگشتند ، و اهل سنت که

مایه دین ایشان سمع و قبول و تسلیم است تأویل بگذاشتند و بر ظاهر برفتند و گفتند

اضافت « ها » درین خبر با خداست و بحث و تفکر و تأویل نرواست ، و بتشبیه پنداشتن

خطاست ، که حق جلاله در همه صفات بی همتاست .

و در باب رؤیت خبرها فراوانست ، که حق را جل جلاله ، صورة و وجه تابانست

ابن عباس روایت کند که مصطفی ص گفت « رأیت ربی فی احسن صورة » و بروایت

ابو امامة باهلی مصطفی گفت « ترانا لی ربی فی احسن صورة فقال یا محمد !

فقلت لبيك و سعديك ! فقال فيم اختصم الملا الاعلى ؟ ... » و این خبر بسطی دارد

و بجای خویش گفته شود انشاء الله - و روایت جابر بن سمره آنست که « إن الله

تبارك و تعالی تجلی لی فی احسن صورة » - و بروایت انس « اتانى ربی فی احسن

صورة . و هم انس میگوید (موقوف بروی) : إن فیما یمن اللہ عز وجل به علی آدم یوم القیامة ان یقول له : « ألم آنحک صورتی » . و عن ابن عباس قال : « سخط موسی علی بنی اسرائیل فلما نزل بالحجر قال اشربوا یا حمیر ! فاحی اللہ تعالی الیه » مثلت خلقا خلقتهم علی صورتی بالخمر . و در خبر قیامت معروفست که مصطفی ص گفت « فیاتیم اللہ عز وجل فی غیر الصورة اللتی یعرفون ، فیقول انا ربکم ، فیقولون ربنا ، فیتبعونه » - و عن عکرمه عن ابن عباس قال النبی : « الصورة الرأس فانما أقطع فلا صورة » -

درین خبرها خداوندانِ دل را بیان روشن است و برهان صادق که آفریدگار را صورت است - و لفظ محترز متبع آنست که گویند « آه صورة » یا گویند « هو ذو صورة » ، نگوئیم او را که مصور است ، که ائمه سلف این نگفته اند و نپسندیده بلکه گفته اند که او را صورة است و وجه است ، و خود عز جلاله بعلم آن مستأثر ، و خلق از دریافت کیف و کنه آن عاجز ، چنان که خود بخلق نماید صورة و وجه وی بصورة و وجه خلق نماید . صورة خلق ریزد و ناچیز شود و فانی گردد ، و صورة خداوند با جلال و اکرامست و با سُبُحات نور و برقهای درخشان ، اگر حجاب از آن بردارد از سُبُحات و روشنائی و درخشائی وی آسمان و زمین بسوزد و بریزد . و این در خبر است : « لو کشفها لأحسرت سُبُحات وجه کُلّ شیءٍ ادر که بصره . »

گر يك نظرت چنان که هستی نگری

نه بت مانند نه بت پرست و نه پری

اما سخن از روی تصویر آنست که رب العالمین منت بر آدمیان نهاد باین صورة بر کمال و چهره باجمال که ایشان را داد گفت : « و صورکم فأحسن صورکم » . جای دیگر گفت : « لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم » و این تخصیص آدمیان است از میان جانوران ، و بجز ایشان کس را این منزلت نداد و بدین مثبت نرسانید

ور همه فریشته مقرب است . در آثار بیارند که - یا عجباً ، فریشته را بیافرید نام وی جبرئیل ، ویرا ششصد پرتاوسی داد مُرْصَع بجواهر ، با جلجله‌های زرین ، آکنده بمشك بویا چون بر خود بجنبد از هر جلجلی آوازی خوش بیرون آید و نعمتی که بدان دیگر نماند . و آن فریشته دیگر اسرافیل که يك پایه عرش بردوش ویست هر که که تسبیح در گیرد همه فریشتگان آسمان خاموش شوند و تسبیح خویش در باقی نهند از آن صوت نیکو و نعمت خوش که اسرافیل بیرون می‌دهد . و زینجا فرا گذر عرش عظیم ، که مستوی بروی خدای جهانست ، و او را کنگر هاست که دروهم آدمی نیاید ، و قدر آن کس انداند ، و نور آفتاب در جنب نور عرش ناپدیدست و ناچیز . این همه مخلوقات برین صفت بیافرید و هیچیز^(۱) را نکفت که نیکوش صورتی دادم یا نیکوش آفریدم ، مگر آدمی را که از خاک تیره بر کشید و ویرا بدان منزلت رسانید که در آفرینش وی گاه خود راستود و گاه ویرا : - خود را ، گفت « فَبَارِكْ لِلَّهِ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ، » و ویرا گفت « اَوْلَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ، » « اَوْلَئِكَ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ » - سبحانه سبحانه هذا هو الفضل الكبير و الفوز العظيم . يقول تعالى « فَاَمَّا الَّذِينَ فَتَنَّا فَمِنَ الْبَرِيَّةِ » و الله علیم حکیم .

۲- النوبة الاولى

قوله تعالى : « هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ » . او آنست که فرو فرستاد بر تو این نامه ، « مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ » ازوست آیت‌های استوار داشته و تمام کرده - « هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ » معظم قرآن و مایه دین داران و علم جوینان آنست . « وَ الْآخِرُ مُتَشَابِهَاتٌ » و آیت‌های دیگر است که بهم مانند در ظاهر ، و جزا از یکدیگرند در حقیقت « فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ » اما ایشان که در دل ایشان کثری و چفتگی^(۲) است

(۱) هیچیز : همه جا چنین است در دو نسخه .

(۲) چفتگی : - چسبیدن یا چسبیدن به معنی میل کردن میباشد . چون « چسبیدن تیراز

نشانه » (برهان قاطع ، طهران) .

« فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ » برپی آن متشابهه ایستاده‌اند از این کتاب - « رَابِعَاءَ الْفِتْنَةِ »
 جستن شور دل را و آشفتگی دین را، « وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ » و جستن تاویل آن، که
 تا حقیقت مرادخدای از آن چیز بدانند - « وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ » و نداند تاویل
 آن مگر خدای - « وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ » و تمام دانشان که در علم پای بر استواری
 دادند می گویند « آمَنَّا بِهِ » بگو و دیدیم بانچه خدای فرو فرستاد - « كُلُّ مَنْ عِنْدَ
 رَبِّنَا » همه از نزدیک خدای ماست . . « وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ^(۷) » و حق‌در
 نیابد و پند نپذیرد مگر خداوندان مغز .

« رَبَّنَا » خداوند ما ! « لَا تَرِغْ قُلُوبَنَا » مجسبان ^(۸) دل‌هائ ما را - « بَعْدَ
 إِذْ هَدَيْتَنَا » پس آنکه راه نمودی ما را - « وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً » و ما را از نزدیک
 خود رحمتی بخش - « إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ^(۸) » توئی که توئی خداوند فراح بخش
 نیکو دار .

« رَبَّنَا ! » خداوند ما، « إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ » توئی فراهم آورنده مردمان -
 « لِيَوْمٍ لَارِيبَ فِيهِ » روزی را که در بودن آن روز گمان نیست، « إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ
 الْمِيعَادَ ^(۹) » که خدای خلاف نکند هنگامی که نامزد کند یا وعده که دهد .

النوبة الثانية

قوله تعالى « هو الذي أنزل عليك الكتاب » یعنی : القرآن « مِنْهُ » ای من
 القرآن « آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ » ای متقنات مبینات مُفَصَّلَاتٌ لَا اشْكَالَ فِي لَفْظِهِنَّ وَ
 ظَاهِرِهِنَّ، يعمل بهن - میگوید : این قرآن بعضی محکمات است و بعضی متشابهات .
 محکمات آنست که در افظ و معنی آن هیچ اشکال نبود، نسخ از آن باز گرفته‌اند
 و معارضه از آن باز گردانیده، و اختلاف را در آن حاجت بتکلف نظر نباشد، از
 آنک روشن و پیدا و ظاهر بود - و آن فرائض و حدود است، امر و نهی، و حلال و

(۱) مجسبان : - از چسبیدن است یعنی : منحرف مگردان .

حرام . و معظم قرآن و اصل قرآن آنست ، چنان که گفت « هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ »
 اُمّ هر چیز معظم آنست که قوام آن چیز بدانست - و از سر جانور اُمّ آنست که
 زندگانی آدمی در بقاء آنست - و گفته اند : هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ - ای : « اُمّ کل کتاب
 أَنْزَلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ نَبِيٍّ فِيهِنَّ كُلِّ مَا حَلَّ وَ كُلِّ مَا حَرَّمَ » میگوید - این آیات محکّمات
 که درین قرآن بتو فرو فرستادیم اصل همه کتاب خدای اند که پیغامبران را داد ،
 یعنی که همه را بیان حلال و حرام و فروض و حدود کردیم و روشن گفتیم . ابن عباس
 گفت : - آنست که در سوره الانعام بسه آیت بیان کرد : « قُلْ تَعَالَوْا اِنلِ مَا حَرَّمَ رَبِّكُمْ
 عَلَيْكُمْ » الی آخر الآیات الثلاث - و نظیر آن در سوره بنی اسرائیل است « وَ قَضَىٰ رَبُّكَ
 أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ » الآیات -

« وَ أُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ » اُخْرُ جَمْعِ اُخْرَى است - میگوید : متشابهات است درین
 قرآن . و متشابهات آنست که بچیزی ماند در ظاهر و که جز از آن باشد در حقیقت ،
 چنان که میگوید « وَ اِذَا اُرْدْنَا اَنْ نُّهْلِكَ قَرْيَةً اَمْرُنَا مُتَرَفِيهَا فَنُفْسِقُوا فِيهَا فَدَمَّرْنَا
 تَدْمِيرًا . » و در آیتی دیگر گفت « اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْاِحْسَانِ وَ اِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ
 وَ يَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَ الْمُنْكَرِ » ظاهر این هر دو بدان ماند که آن جا بفسق می فرماید
 و این جا نهی از آن می کند ، تا آنکه که عالم بیان کند و گوید معنی آیت آنست
 که : امرناهم بالطاعة فخالفوا و فسقوا .

قتاده و ربیع و ضحاک و سدی گفتند : محکّمات ناسخات است که موجب

عمل است ، و متشابهات منسوخات است که ایمان آوردن بدان واجب است ، اما عمل بدان
 نیست . ابن زید گفت : محکّمات قصص انبیاء است ، که رب العالمین آنرا مفصل و مدین
 کرده در قرآن ، قصه نوح در بیست و چهار آیت ، قصه هود در ده آیت ، قصه صالح
 در هشت آیت ، قصه لوط در هشت آیت ، قصه شعیب در سیزده آیت ، قصه موسی
 در آیات فراوان ، و ذکر پیغامبر ما (ص) در بیست و چهار آیت باز گفته ، و فضل

و شرف وی در آن مبین کرده . و متشابهات آنست که درین قصه‌ها مکرر می‌شود . چنانکه در قصه نوح گفت « قلنا احمل » جای دیگر گفت « فاسلك فیها » و عصاء موسی را گفت « فَإِذَا هِيَ خَیْةٌ تَسْمَى » جای دیگر گفت « فَإِذَا هِيَ تُعْبَانٌ مُّبِینٌ » . و گفته‌اند که محکّمات آنست که علما را دریافت معنی آن هست و بر تأویل آن رسند ، و متشابهات آنست که علم آن جز الله نداند ، چنانکه وقت خروج **دجال** و نزول **عیسی** ، و آفتاب از مغرب بر آمدن ، و قیامت برخواستن ، و مانند این که الله بدانستن آن مستأثر است ، و خلق را بران اطلاع نه ، و جز ایمان آوردن بدان کس را در آن نصیب نه .

و بروایتی دیگر از ابن عباس متشابهات آنست که تشابهت علی الیهود ، و هی حروف التهجی فی اوائل السور . و اصل این قصه آنست که قومی جهودان چون **کعب اشرف و حی اخطب** و همسران ایشان آمدند بنزدیک رسول ص و گفتند « بما رسید که در جمله آن چه بر تو فرو فرستادند « الم » است ، و اگر این حق است پس ما مدت ملک امت تو می‌دانیم که چند خواهد بود و تا کی خواهد بود ، بیش از هفتاد و یک سال نخواهد بود » - و این تأویل که نهادند از شمار جمل بر - گرفتند ، یعنی که الف یکی ، لام سی ، و میم چهل . مصطفی ص گفت پس ازین بیشتر هست « المص » . ایشان گفتند « ص » نود باشد پس صد و شصت و یکسال خواهد بود . ایشان گفتند : مانند این دیگر هست ؟ مصطفی ص گفت : « المر » . ایشان گفتند : اکنون دوست و سی و یکسال خواهد بود مصطفی ص گفت ازین بیشتر هست « المر » . ایشان گفتند : این بسیار بیفزود دوست و هفتاد و یکی باشد و این بر ما مشتبه شد ندانیم آن بیشتر گیریم یا کمتر ؟ ما خود بتو ایمان نخواهیم آوردن . پس رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد : « هو الذی انزل علیک الکتاب منه آیات محکّمات هن ام الکتاب و أخر متشابهات » یعنی **اُشْتَبِهَ عَلَى الْيَهُودِ بِمَا أَوْلُوا الْحُرُوفَ**

عَلِي حِسَابِ الْجَمَلِ .

اگر کسی گوید چه فایده است متشابه در قرآن آوردن و چه حکمت است در آن که همه محکمت نبود؟ جواب آنست - که تشریف و تخصیص علما را، تا بمنقاش فهم معانی دقیق از آیات استخراج میکنند، و بدان معنی از عامه خلق متمیز میشوند، و نیز مستحق ثواب اخروی میگردند، بآن که دران استنباط خاطر و فکرت خویش را میرنجانند، و اگر همه محکمت بودی حاجت بتکلف نظر و اتعاب فکرت نبودی، و آن ثواب حاصل نیامدی. معنی دیگر آنست که دانایان چون در متشابهات تأمل کنند و از دریافت معانی آن عاجز شوند نقص خویش ببینند و عجز خویش بشناسند و آنکه در راه بندگی راست تر روند، که بندگی عجز خودشناختن است و بدرماندگی خود اقرار کردن.

« فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ » معنی زیغ آنست که از راه استقامت بایک سوی چسبند^(۱). یقال « زاغ الفلب، و زاغ الشمس من كبد السماء » و منه قوله: « فلما زاغوا ازاع الله قلوبهم ». میگوید ایشان که در دل زیغ دارند همواره برپی متشابهات باشند، یعنی کافران و منافقان و جهودان که طلب مدت ملک این امت از حساب جمل استخراج میکنند.

و جماعتی از مفسران گفتند مراد باین همه مبتدعان اند که عائشه گفت: رسول خدا هر که که این آیت بر خواندی گفتی: « اذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله عز وجل فاحذروهم ولا تجالسوهم ».

« فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ » ای تشابه لفظه، و اشکال معناه وهو صحيح في نظمه و تأليفه. پس خبر داد که چه معنی را برپی متشابه باشند

(۱) چسبیدن یا چسبیدن، بمعنی انحراف و میل کردن. (برهان قاطع - چاپ

و گفت: « ابتغاء الفتنة » ای ابتغاء التکذیب - وقيل ابتغاء الشُّبهات و اللبس ليضلوا بها جهالهم . میگوید آن را متشابهه جویند تا بدروغ دارند ، یا جهال را اندران در شبهت افکنند ، و دین برضعیفان بشورانند . « وَ ابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ » و تأویلی بر آن متشابهه نهند تا حقیقت و مرادالله ازان بدانند ، و هرگز ندانند که الله گفت : « وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ . » تأویل بر لفظ تفعیل است ، و مراد بآن مُتَأَوَّلٌ است ، همچنان که تنزیل در صدر سورة الزمر مراد بآن مُنَزَّلٌ است - نه بینی که جای دیگر گفت « یوم یاتی تأویله » ای یاتی مُتَأَوَّلُهُ و مَا لَهُ يَعْنِي آنچ عاقبت معنی در آخر با آن آید .

و فرق میان تفسیر و تأویل آنست که تفسیر علم نزول و شأن و قصه آیت است - و این جز بتوقیف و سماع درست نیاید ، و نتوان گفت الا بنقل و اثر و تأویل حمل آیت است بر معنی که احتمال کند ، و استنباط این معنی بر علما محظور نیست بعد از آن که موافق کتاب و سنت باشد .

استعمال تفسیر یادر الفاظ غریب باشد چنانکه - بحیره و سائبه و وصیله ، یا در سخن موجز باشد که حاجت بشرح دارد چون « اقيموا الصلوة و آتوا الزکوة » یا سخنی که قصه در آن تعبیه باشد و تا آن قصه بدانند آن سخن متصور نشود - چنان که گفت : « انما النسئی زیادة فی الکفر » .

اما استعمال « تأویل » گاه بر سبیل عموم بود ، گاه بر سبیل خصوص . چنانکه « کفر » گاه در جحد مطلق کار فرمایند و گاه در جحد باری جل ثنائیه علی - الخصوص ، و چون « ایمان » که گاه در تصدیق مطلق کار فرمایند و گاه در تصدیق دین حق علی الخصوص .

و هم از تأویل است لفظی مشترك میان معنیهای مختلف ، چنان که لفظ « وجد » کار فرمایند هم در « جده » و هم در « وجد » و هم در « وجود » . هم از تأویل است آنچه رب العالمین گفت : « لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ » میان علما اختلاف است که این

بصر عین است یا بصر قلب .

« وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ » . این ابتداء سخن است ، که بر « إِلَّا اللَّهُ » وقفی تمام است . میگوید که راسخان در علم از دانش تأویل نومیدند . و دلیل بر آن قرائت **ابی کعب** است - و در مصحف **انس و بوصالح** . « و ابتغاء تأويله - و ما لهم بتأويله من علمٍ إن تأويله إلا عند الله » . **عمر عبدالعزیز** هر گاه که این آیت بر - خواندی گفتی : انتهى علم الراسخين في الغلم بتأويل القرآن الى ان قالوا « آمنا به كل من عند ربنا » .

ابن عباس گفت رسوخ ایشان و ثبوت ایشان در علم آنست که گفتند « آمنا به كل من عند ربنا » - همانست که عائشه گفت « من رسوخ علمهم الايمان بمحكمه و متشابهه و ان لم يعلموا تأويله » - از **مصطفی (ص)** پرسیدند که راسخان در علم کدام اند ؟ گفت « من برت يمينه و صدق لسانه ، واستقام قلبه و عن بطنه وفرجه ، فذلك الراسخ في العلم » . و گفته اند تقوی باید باحق و تواضع باخلق ، و زهد بادنیا ، و مجاهدت بانفس تا از راسخان در علم باشی . این راسخان درین آیت هم ایشان اند که دران آیت گفت : « لكن الراسخون في العلم منهم » . پس معنی هر دو آیت آنست که راسخان در علم میگویند : ما بگرویدیم بانچه الله فر و فرستاد ، كل من عند ربنا دریافته و نا دریافته ما ، همه پاکست و راست ، و از نزدیک خداوند ما جل جلاله .

مذهب اهل سنت و تسلیم ، و راسخان در علم ، و ثابتمان در ایمان ، و جمهور اهل اثبات و جماعت آنست که نا معقول قبول کردن بتسلیم درست آید - و اهل تکلف و کلام میگویند که معقول بقبول درست آید .

« وَمَا يَذَّكَّرُ » ای و ما یتذکر و ما یتعظ بالقرآن الاولواللب والحجی .

میگوید جز خردمندان پند نپذیرند باین قرآن .

آنکه در آموخت رهیگان خود را تا گویند « ربنا لا تُرغ قلوبنا » - این

آیت رد قدریانت . ووجه دلیل اهل سنت ورد ایشان در آن روشنت و ظاهر، که اضافت ازاعت و هدایت بکلّیت باخداست ، وخلق در آن مجبورند و مقهور . میگوید خداوند ما ! دل‌های ما از دین حق ، و راه استقامت ، و سنن صواب بمگردان ، چنانکه دل جهودان ، و ترسایان ، و مبتدعان که در دل زینغ دارند بگردانیدی . مصطفی ص این دعا بسیار کردی که : « یا مقلب القلوب ! ثبت قلبی علی دینک » - یاران گفتند یا رسول الله - می‌ترسی بر ما و بر دین ما ؟ پس از آنکه ایمان آوردیم بتو ، و ترا استوار گرفتیم بدانچه گفتی و رسانیدی از کتاب و دین و شریعت ؟ مصطفی ایشان را جواب داد که « إنّ قلوب بنی آدم کلها بین اصبعین من اصابع الرحمن ، یقیئنه إن شاء و یریفه إن شاء ، و المیزان بید الرحمن یرفع أقواماً و یضع آخرین الی یوم القیامة » . و روی انه قال ص : ان قلب ابن آدم مثل العصفور یتقلب فی الیوم سبع مرات - و عن ابی موسی قال : إنّما سنی القلب لتقلبه ، و انما مثل القلب مثل ریشه بفلاحة من الارض .

و گفته‌اند در معنی « ربنا لا نزرغ قلوبنا » ای لا تفعل بنا من الاکرام ما یودی الی الزینغ - فکان الازاعة اعطاء الخیرات الدنیویة المثبته عن الخیرات الاخریة المشار الیه بقوله : « ولو بسط الله الرزاق لعباده لبغوا فی الارض » . و لهذا قال علی علیه السلام : من وسم علیه دنیا و لم یعلم انه مکربه فهو مخدوع عن عقله .

« وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً » : رحمت ایدر ثباتت بر صواب ، و عصمت از ریب . و فائده « مِنْ لَدُنْكَ » آنست که عطاء بر دو قسم است - یکی عوض طاعات و اعمال ، و یکی بی عوض بتبرع و تفضل . این کلمه تنبیه است مر بنده را تا بداند که عطاء الهی نه بر سبیل جزا و عوض اعمال است ، بلکه همه فضل و رحمت اوست مصطفی ص گفت « سَدُّوا وَقَارِبُوا و ابشروا فَإِنَّه لَنْ یُدْخِلَ الْجَنَّةَ أَحَدًا عَمَلُهُ » قالوا

ولانت؟ یا رسول الله؟ قال « وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَتِهِ » - روایت است از عائشه که گفت مصطفی ص هر که که از خواب بیدار شدی در شب این چند کلمه بگفتی: « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ إِنِّي اسْتَغْفِرُكَ لِذَنْبِي ، وَاسْأَلُكَ رَحْمَتَكَ ، اَللَّهُمَّ فَزِدْنِي عِلْمًا ، وَلَا تَزِغْ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي ، وَهَبْ لِي مِنْ أَدْنِكَ رَحْمَةً ، أَنْتَ الْوَهَّابُ . »

« رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ » یعنی یوم القیامة بحشر هم و نشر هم و حسابهم و جزائهم - جامع نامیست از نامهای خداوند عزوجل ، این جا بمعنی حشر و نشر و قیامت است - یعنی که آن روز خلق را باهم آرد ، و حساب کند ، و جزاء کردار دهد این معنی را فریشته گفت ببعضی آدمیان : « خُلِقْتُمْ لِأَمْرٍ عَظِيمٍ » این آفرینش شما مردمان نه از کزاف و بازی است - « أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ؟ » بلکه کاری عظیم راست ، و آن حشر و نشر و ثواب و عقاب است - و این وعده حق راست است و بودنی - چنانکه گفت عزوجل : « إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ، وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا » و ازان گفته و وعده که داده باز پس نیاید و خلاف نکند که گفت « إِنَّ اللَّهَ لَا يُخَافُ الْمِعَادَ » .

النوبه الثالثه

« قَوْلُهُ - « هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ » . هُوَ نَهْ نَامِ اسْتِ نَهْ صِفْتِ - اِمَا اِشَارَتِ اسْتِ فَرَا هَسْتِ ، يَعْْنِي كِهْ خِدَاوَنْدِ مَا هَسْتِ وَ بُوْدْنِي وَ بُوْدَه ، بَرِ مَكَانِ عَالِي وَ دَرِ صِفَاتِ مَتَعَالِي ، شَرِيْحِ عَابِدِ كَفْتِ : دَرِ وِشِي رَا دِيْدِمِ دَرِ مَسْجِدِ حِرَامِ كِهْ خِدَايِرَا عَزْوَجَلِ مِي خَوَانْدِ كِهْ « يَامَنْ هُوَ هُوَ ! يَامَنْ لَاهُوَ اِلَاهُو ! اِغْفِرْ لِي » كَفْتَا : هَا تَفِي آوَا زِ دَادِ كِهْ اِي دَرِ وِشِ بَا نِ يَكْبَارِ كِهْ نَخَسْتِ كَفْتِي تَرَا چِنْدَانِ ثَوَابِ اسْتِ كِهْ فَرِي شَتِكَا نِ تَا بَقِيَامَتِ مِي نُوِيْسَنْدِ .

هُوَ دُو حَرْفِ اسْتِ « هَا » وَ « وَاو » وَ مَخْرَجِ « هَا » آخِرِ حَلْقِ اسْتِ - وَ مَخْرَجِ « وَاو » اَوَّلِ حَلْقِ . اِشَارَتِ مِي كَنْدِ كِهْ دَرِ آمِدِ اِيْنِ حُرُوفِ بَاوَلِ اَزِ اَوْسْتِ ! وَ

باز گشت آن در آخر باوست ! منه بدأ والیه یعود . و گفته‌اند که اشارت بمخلوقات و مکونات است ، که در آمد هر چیز در بدایت از قدرت اوست ، و باز گشت همه در نهایت با حکم اوست .

درویشی را در حال وله پرسیدند که « مَا إِسْمُكَ ؟ » جواب داد که « هُوَ » -
گفتند از کجا می آئی ؟ - گفت « هُوَ » - گفتند چه می خواهی ؟ گفت « هُوَ » -
گفتند : لعلک ترید الله ؟ مگر با آنچه میگویی الله را می خواهی ؟ درویش که نام الله شنید
جان خویش نثار این نام کرد ، و از دنیا بیرون شد .

نام تو بصد معنی نقاش نگارند

بر یاد تو و نام تو می جان بسپارند

بر بوی وصال تو همی جان بفشانند

وز وصف تو در دست بجز عجز ندارند

قوله تعالی . « مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أَمْ الْكِتَابِ وَ آخِرُ مُتَشَابِهَاتٍ » دو
قسم عظیم است از اقسام قرآن : یکی ظاهر روشن ، یکی غامض مشکل ، آن
ظاهر ، جلال شریعت راست ، و این مشکل جمال حقیقت راست ، آن ظاهر بآنست
تا عامه خلق بدریافت آن و عمل بدان بنواز و نعمت رسند . و این مشکل بآنست تا
خواص خلق بتسلیم آن و اقرار بآن بر از ولی نعمت رسند . و از آنجا که نعمت و ناز
است تا آنجا که انس و راز است بسا نشیب و فراز است ، و از عزت آن حال و شرف آن
کار پرده غموض و تشابه از آن بر نگرفت ، تا هر نامحرمی درین کوی قدم ننهد ، که
نه هر کسی شایسته دانستن اسرار ملوک بود .

رو گرد سراپرده اسرار مگرد کوشش چه کنی که نیستی مرد نبرد

مردی باید زهر دو عالم شده فرد کو جرعه درد دوستان داند خورد

قوله : - « رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ... » الایه - حین صدقوا

فی حسن الاستغائه امدوا بانوار الکفایة . بادل صافی ، و وقت خالی ، و زبان بد ذکر حق جاری ، تیر دعا سوی نشانه اجابت شود لامحاله ، لکن کار در آنست که تا این صفا و وفا و دعا گئی مجتمع شوند ، و چون برهم رسند ! معنی آیت این دعاست که : بار خدایا شور دل و زیغ از دلهای ما دور دار ، و ما را بر بساط خدمت بر شرط سنت پاینده دار . « وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً » و آنچه دهی خداوندا بفضل و رحمت خویش ده ، نه جزاء اعمال و عوض طاعات را ! که اعمال و طاعات ماشایسته حضرت جلال تو نیست ! و آنرا جز محو کردن و با چشم نیاوردن روی نیست .

پیری گفت از پیران طریقت که : زهر های رهروان و اصحاب طاعات آب گشت از بیم این آیت ، که : « وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا » . و مرا از همه قرآن با این آیت خوش افتادی هست ، گفتند : این چه معنی دارد ؟ گفت : تا از این اعمال ناپسندیده و طاعات ناشایسته باز رهیم ، و یکبارگی دل در فضل و رحمت او بندیم .

قوله تعالی : « رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ » جمع کننده خلق و باهم آرند اوست ، یکی امروز ، یکی فردا ، امروز دوستان خود را جمع می کند بر بساط ولایت و معرفت ، و فردا همه خلق را جمع کند بر بساط سیاست و هیبت . امروز جمع اسرار است مکاشفه جلال و جمال را ، و فردا جمع ابشارست مقاسات احوال و احوال رستاخیز را . نص صریح بهر دو ناطق است . اما جمع اسرار را درین سرای **حکم مصطفی ص** گفت : یا معشر الانصار ألم آتکم و انتم ضلالٌ فهداکم الله بی ؟ قالوا بلی یا رسول الله . قال ألم آتکم و انتم اعداء فالف الله بین قلوبکم بی ؟ قالوا بلی یا رسول الله ، قال ألم آتکم و انتم متفرقون فجمعکم الله بی ؟ قالوا بلی یا رسول الله . و جمع اشباح و ابشار در قیامت آنست که **مصطفی ص** گفت باسناد درست : « یجمع الله الاولین و الاخرین لمیقات یوم معلوم اربعین سنة شاخصة ابصارهم الی السماء و ینتظرون

فضل القضاء ، قال : وينزل الله تعالى في ظُلُلٍ من الغمام من العرش الى الكرسي ثم ينادى منادٍ : ايها الناس ! ألم ترضوا من ربكم الذي خلقكم و رزقكم و أصر كم ان تعبدوه ولا تشر كوا به شيئاً ان يوتى كل انسان ما كان يتولى و يعيد في الدنيا ؟ اليس ذلك عدلا من ربكم ؟ قالوا بلى . فينطلقون فيمثل لهم اشياء ما كانوا يعبدون ، فمنهم من ينطق الى الشمس ومنهم من ينطلق الى القمر و الى الاوثان من الحجارة ، و اشباه ما كانوا يعبدون . ويمثل لمن كان يعبد عيسى شيطان عيسى و يمثّل لمن كان يعبد عزير شيطان عزير ، و يبقى محمد و امته . قال فيمثل الرب عز و جل فيأتيهم ، فيقول : مالكم لا تنطلقون كما انطلق الناس ؟ فيقولون : بيننا و بينه علامة فاذا رايناه عرفناه . فيقول : ماهي ؟ فيقولون يكشف عن ساقه فعند ذلك يكشف عن ساقه . . . » و ذكر الحديث بطوله

۳ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ... » . ايشان كه كافر شدند (و نعمت خدای بر خود بيوشيدند) « لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً » بكارنيايد و سود ندارد ايشانرا مالهاى ايشان و نه فرزندان ايشان بنزديك خدا هيچيز ، « وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ^(۱۰) » و ايشان آنند كه بايشان آتش افروزند (فردا .)
« كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ » همچون عادت و شأن آل فرعون « وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » و ايشان كه پيش از ايشان بودند ، « كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » دروغ گرفتند سخنان ما ، « فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ » تا پس فرا گرفت خدای ايشانرا بگناهان ايشان ، « وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ^(۱۱) » و خدای سخت عقوبتست (و سخت گیر .)

« قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا » (جهودان و مشرکان) را گوی « سَتُعَلِّبُونَ » آری باز مالند شما را ايدر (و باز شکند) « وَ تُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ » و فردا شما را بسوی دوزخ انگيزانند

« وَبِئْسَ الْمِهَادُ ^(۱۴) » و بدآرامگاههایی است (دوزخ دوزخیان را).

« قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ » شمارا شگفتی بود (سخت نیکو) « فِي فِتْنِ التَّمَتَا » دو گروه که هم روی شدند و هم دیدار ، « فِتْنَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » يك گروه کشتن می کردند در پیدا کردن راه بخدای . « وَأُخْرَى كَافِرَةٌ » و دیگر گروه کافران بخدا ، « يَرَوْنَهُمْ مِثْلِهِمْ » (این گروه مسلمانان گروه کافران را) می دیدند بشماردو بار چندخویشتن ، « رَأَى الْعَيْنِ » بر دیدار چشم آشکارا « وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ » و خدای نیرو میدهد او را که خواهد بیاری دادن خود ، « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ^(۱۴) » در آنچه شما دیدید عبرتی است بینایان (و خردمندان) را .

النوبة الثانية

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا « الْآيَةَ ... مشرکان قریش و جهودان قریظه و نضیر در رسول خدا بدرویشی و بی فرزندی بغمز می دیدند ، و بمال و فرزندان خویش می نازیدند ، و در آن باوی مکثرت می ساختند ، این جواب ایشانست ، میگوید « لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ » ای - عندالله ، شیئاً . وقیل : من عذاب الله شیئاً . فردا ایشانرا آن مال و فرزند بکار نیاید بنزدیک خدا ، و عذاب خدا از ایشان ازهیچیز باز ندارد ، « وَ أَوْلَادُكُمْ هُمْ وَ قُودُ النَّارِ » ، این همچنانست که گفت : « وَ قُودُهَا النَّاسُ وَ الْحِجَارَةُ » . وقود - بنصب و او آن چیز است که بآن آتش افروزند ، ازهیزم و جز آن ، و وقود بضم و او و وقد افروختن آتش است همچون ایقاد . « كَدَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ » داب نامی است عادت را ، مراد بآن سان و صفت است ، یعنی همچون سان و صفت آل فرعون . و این کاف را سه وجه است : یکی آنست که - هُم وَ قُودُ النَّارِ کداب آل فرعون ، این داب بانارییوسته ، و این آل فرعون مضاف باهم ، میگوید این مشرکان قریش و جهودان هیزم دوزخند چون آل فرعون . آنکه ابتدا کرد و گفت : « وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » این هم مشرکان قریش اند و - هُم - آل فرعون ، میگوید : و ایشان

که پیش از ایشان بودند ، و آن قوم نوح اند و عاد و ثمود . « کذبوا بآیاتنا » . دیگر وجه « هم و قودالنار کذاب آل فرعون والذین من قبلهم » میگوید ایشان هیزم دوزخ اند چون آل فرعون و چون ایشان که پیش از ایشان بودند تا آنجا که سخن پیوسته . آنگه آل فرعون را گفت و ایشان که پیش از ایشان بودند « کذبوا بآیاتنا » وجه سدیگر : بر نار وقف است آنگه ابتدا کسر د کذاب آل فرعون و سخن پیوسته تا بدنبوبهم . می گوید : چون آل فرعون و ایشان که پیش از ایشان بودند دروغ شمردند سخنان ما تا الله ایشانرا فرا گرفت . همانست که جای دیگر گفت و کَلَّا أَخَذْنَا بِذُنْبِهِ وَ ذَنْبٍ وَ جَرْمٍ مَّتَقَارِبْنِد ، لکن جرم چون نتیجه و ثمره اکتسابست از اجترام ثم - ره گرفته اند و ذنب چون عاقبت و آخر فعل است که بوی می باز گردد از ذنب گرفته اند همچنین عقوبت از ان عقوبت نام کرده اند که آن عاقبت بد کارست بر عقب بد کردن او ، و تعقیب بر پی کاری یا کسی رفتن و ایستادن بود . « اَلْمُعْتَبَات » از آنست . و تعقیب نیز چیزی بیس باز بردن بود - لا مُعْتَبَ لِحکِمِهِ - از آنست ، یعنی که باز پس برنده نیست حکم الله را ، و از آنست که مرتدرا گفت - « اَنْقَلِبْتُمْ عَلٰی اَعْقَابِكُمْ » که از سوی عقب باز می گردد . و عقاب و معاقبه هر دو مصدر اند عقوبت کردن را ، « وَاللّٰهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ » یعنی . اِنَا عَاقِبَ ، میگوید خدای سخت عقوبتست هر گه که عقوبت کند ، و سخت گیر است اگر گیرد .

« قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ... » این کافران مشرکان مکه اند و جهودان مدینه ، « سَتُغْلِبُونَ وَ تُحْشَرُونَ اِلٰی جَهَنَّمَ » - حمزه و کسائی هر دو کلمه را بیا خوانند ، باقی همه بقاء مخاطبه خوانند . ایشان که بقاء مخاطبه خوانند معنی خود ظاهر است و ایشان که بیا خوانند آنرا دو وجه است : یکی آنست - که « اَلَّذِينَ كَفَرُوا سَيُغْلِبُونَ وَ يُحْشَرُونَ فِی جَهَنَّمَ » - می گوید ایشان که کافر شدند ایشان را اینجا باز شکنند و فردا بدوزخ رانند ، و فرا ایشان گو که چنین خواهد بود . وجه دیگر « قُلْ لِلَّذِينَ

کفروا» یعنی - الیهود . سیغلبون یعنی - کفار مکه ، فرا کافران اهل تورات گوی: که این مشرکان قریش که دشمنان منند ایشانرا باز خواهند شکست امروزه در دنیا ، و بدوزخ خواهند راند فردا بقیامت . و این شکستن روز بدر است که مسلمانان کافران را بکشند و بهزیمت کردندند . **مصطفی ص** آن روز که این آیت آمد کافران را گفت : « **إِنَّ اللَّهَ غَالِبُكُمْ وَحَاشِرُكُمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ** » - و این آیت دلیلی روشنست بر صدق نبوت **مصطفی** و صدق سخن وی که پیش از آن خبر باز داد که مسلمانان را غلبه و قوت خواهد بود بر کافران یعنی روز بدر ، و همچنان بود که وی گفته بود و خبر داده .

قول **ابن عباس** آنست که « **قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا** » این کافران جهودان مدینه اند و قصه آنست که چون مشرکان قریش **ابوسفیان بن حرب** و اصحاب او روز بدر بهزیمت شدند و شکسته گشتند و مسلمانان را قوت و نصرت بود جهودان مدینه گفتند : « **هَذَا وَاللَّهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي نَجَدَهُ فِي كِتَابِنَا التَّوْرَةِ بِنَعْتِهِ وَصَفْتَهُ وَمَبْعَثُهُ وَانَّهُ لَا تُرَدُّ لَهُ رَايَةٌ** ، گفتند والله که آن پیغامبرست که ما نام و صفت و مبعث وی در کتاب خویش یافته ایم ، و دانسته که ویرا بر همکنان غلبه و قوتست ، و علم نبوت وی آشکارا . و بران بودند که اتباع وی کنند و بوی ایمان آرند ، پس قومی ازیشان گفتند : این چه تعجیل است ؟ بگذارید تا وقعه دیگر بیفتد میان وی و میان دشمنان وی ، اگر او را دست بود و به آید در آن وقعه ، پس همه بوی ایمان آریم ، نه بس بر آمد تا وقعه **احد** بیفتاد ، و مسلمانان بهزیمت شدند چنانکه قصه است . آن جهودان باز بشك افتادند . شقاء ازلی و حکم **إلهی** بکفر ایشان در رسید ، و ایشانرا از آن گفت و همت باز پس آورد و هیچکس از ایشان مسلمان نشد ، و عهدی نیز که داشتند با رسول خدا آن عهد بشکستند ، و **کعب اشرف** که سرایشان بود و با شصت سوار سوی **مکه** شد و با کافران مکه در عداوت **مصطفی** راست شد و برین اتفاق کردند که کلمه شان یکسان باشد ، و در مخالفت موافقتی نمودند و عهدی بستند ، و **بمدینه** باز

آمدند. پس رب العالمین در شان آن جهودان آیت فرستاد: « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ. » « وَبِئْسَ الْمَهَادُ ». آی و بیس الفراه من النار. بقول بیس ما مهتوا لانفسهم ، بد آرامگاهی که خود را ساختند و توختند دوزخ جاودان و آتش سوزان .

« قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ » ای - بیان و عبرة و دلالة علی صدق ما قلت لکم ستغلبون . می گوید : ایشانرا گوی که نشان و بیان و دلیل صدق آنچه من گفتم که ستغلبون - آنست که دو فرقت برهم رسند روز بدر جنک را و کوشش را ، يك فرقت مسلمانان و يك فرقت کافران . مسلمانان سیصد و سیزده بودند از ایشان هفتاد و هفت مهاجران ، دو بیست و سی و شش انصار صاحب رایت رسول خدا و مهاجران علی بن ابی طالب بود . و صاحب رایة انصار سعد بن عباده ، و هفتاد شتر در لشکر مسلمانان بودند و دو اسب ، یکی آن مقداد بن عمرو و یکی آن مرثد بن ابی مرثد . و شش درع با ایشان بود ، و هشت شمشیر ، و از مسلمانان آن روز بیست و دو مرد شهید گشتند . چهارده از مهاجر و هشت از انصار . و فرقت دیگر کافران مکه بودند ، رئیس ایشان عتبة بن ربیعة بن عبد شمس ، و در لشکر ایشان صد تا اسب بود ، و نهصد و پنجاه مرد جنگی ، سه چندان عدد مسلمانان بودند . اما رب العالمین گفت : « يَرَوْنَهُمْ مِثْلِهِمْ » این گروه مسلمانان کافران را بشمار دوبار چند خویشتن دیدند چون چشم برایشان افکندند . یعنی که الله ایشانرا چنین نمود تا برایشان چیره شوند و باز نشکنند ، و مسلمانان را آن آیت دیگر : « وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ » معلوم شده بود که مردی از ایشان با دو مرد کافر بر آید و غلبه کند . پس رب العزة کافران را اگر چه سه بار چند مسلمانان بودند دوبار چند ایشان نمود و مسلمانان نیز بچشم کافران اندک نمود چنان که آنجا گفت : « وَيُقَلِّدُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ » این بآن کرد تا دلهای مسلمانان قوی باشد و گوش بغلبه و نصرت دارند ، و کلمه حق

را بکوشند، و چنان کردند و رب العالمین مسلمانان را آن روز بر کافران نصرت داد.

« **يَرَوْنَهُمْ** » بتا قرائت **نافع ويعقوب** است، باقی بیا خوانند، و قرائت یا ظاهر ترست و معنی آن روشن تر، و چون بتا خوانی - با - لکم - شود. میگوید ایشانرا می دیدند یعنی کافران را دوبار چند ایشان. ای مثلئهم. در هر دو قرائت که ترو نهم خوانی یا یرونهم اینها و میم مثلئهم با مسلمانان شود. « **رَأَى الْعَيْنَ** » نامی است عیان را، و برأى العين و مرتای العين همچنان،

« **وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ** » - نصرت مؤمنان را از جهت خداوند عزوجل بردو وجه است: یکی نصرت دادن از روی حجت و قد فعل، و این نصرت بحمدالله ظاهرست و آشکارا، و حجت بر اعداء دین روشن است و لازم. وجه دیگر نصرت مداوات و غلبه است، آن مداوات که رب العالمین گفت: « **وَتِلْكَ الْاَيَّامُ نَدَاوُلْهَا بَيْنَ النَّاسِ** » این نصرت است که مسلمانان از الله می خواهند که فانصرنا على القوم الكافرين. و این نصرت است که خدای، تعالی مومنان را وعده داد گفت: « **وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ** » جای دیگر گفت: **اَلَا اِنَّ نَصْرَ اللّٰهِ قَرِيبٌ**. « **نَصْرٌ مِّنَ اللّٰهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ**. » **وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ**. » همان نصرت مداوات است. امیر المؤمنین علی (ع) گفت: « **اِنَّ لِلْبَاطِلِ جَوْلَةً ثُمَّ يَضْمَحِلُّ** » اوفتد گاه گاه که کافران بر مسلمانان غلبه کنند و ایشانرا بر نجانند، امايك جوله بیش نباشد، که باطل پاینده نبود و بعاقبت غلبه و نصرت هم مسلمانان و اهل حق را باشد. چنانکه گفت، **بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ**، **وَلَنَجْعَلَ اللّٰهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا**. **مُصْطَفَى** ص این نصرت در دعاء صغفاء آمت و اخلاص ایشان بست گفت: **اِنَّمَا يَنْصُرُ اللّٰهُ هَذِهِ الْاُمَّةَ لِضَعْفَائِهِمْ** بدعائهم و اخلاصهم و صلوتهم. **وَقَالَ هَلْ تَنْصُرُونَ وَ تُرْزَقُونَ اِلَّا بِضَعْفَائِكُمْ**.

آنکه گفت: « **اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّاُولٰٓئِى الْاَبْصَارِ** » در آنچه دیدند از نصرت مومنان با ملت ایشان و هزیمت کافران با کثرت ایشان، عبرتست خداوندان زیر کی

و خرد را. عبرت اعتبار غائب بود در حاضر : چیزی حاضر معلوم کنی در هنگام ، و جای و صفت ، آنکه بر قیاس آن حاضر چیزی غائب معلوم کنی در هنگام و جای و صفت . و در قرآن جایها عبرت یاد کرده است ، و هر جای با آن - اولوا الابصار - گفت ، از بهر آنکه قیاس کار بصیرانست ، و این ابصار اینجا عقول است . و يُقال - العبرة ما يُعبرُ به من الجهل الى العلم ، این عبرت چون معبرست : یعنی که بدان از جهل با علم میروند و اصل آن از عبور نهر است ، و منه . العبارة لأنها جعلت كالمعبر لتأدية المعنى من نفس القائل الى نفس السامع .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «ان الذين كفروا لن تغني عنهم اموالهم» الآية ... جلیلا ! خدایا ! کریمما ! مهربانا ! که در وعید کافران مومنانرا وعده می دهد ! و دردم ایشان اینان را می نوازد ، میگوید : کافران را فردای قیامت مال و فرزند بکار نیاید ، و ایشانرا سود ندارد ، یعنی که مؤمنانرا بکار آید هر که که حقوق آن بجای آرند ، و آنرا دام دین خویش سازند ، و سعادت ابدی بدان جویند . مصطفی ص گفت : « نعم المال الصالح للرجل الصالح ، نعم العون على تقوى الله المال » همانست که رب العالمین گفت : و اتباع فیما آتاك الله الدار الاخرة » می گوید : در آنچه ترا داد ازین جهان آن جهان بدست آر ! و سعادت آخرت طلب کن ! و این سعادت آخرت در معرفت خدای است ، و معرفت از نور دلست ، و نور دل از چراغ توحید ، و اصل این چراغ موهبت الهی است اما مادت آن از اعمال و طاعات تن است ، و طاعات از قوه نفس است ، و قوه نفس از طعام و شراب و کسوتست ، و طعام و شراب و کسوة عین مالست . پس مال بدین تدریج سبب سعادت ابدی است . اما باید که بقدر کفایت برنگذرد ، که آنکه سبب طغیان شود ، چنان که گفت : « ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى » و زبهر این رسول خدا

دعا کرد گفت : بارخدا یا ! قوت آل محمد قدر کفایت کن ! این قدر کفایت چون برای فراغت عبادت بود خود عین عبادتست که زاد راه است و زاد راه هم از راهست .
شیخ ابوالقاسم گرگانی را ضیعتی بود حلال ، که از آن کفایت وی در آمدی ،
 يك روز غله آن ضیعة آورده بودند . شیخ يك کف از آن بر گرفت و گفت : « این با تو کل همه متوکلان عوض نکنم » و سر این کسی شناسد که بمراقبت دل مشغول بود ، و داند که فراغت از کفایت چه مدد دهد رفتن راه را ..

« إِنَّ الدِّينَ كَفَرُوا لَنْ تَغْنَى عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ » الایة ... اگر هر چه خزائن زمین است و اموال دین است کافران را باشد و جمله فدای تن خویش کنند تا خود را بآن باز خرید ، و از عذاب الله برهند ، ازیشان نپذیرند و آن انفاق مال ایشانرا سود ندارد و بکار نیاید ، خواه تا در مواساة درویشان بود ، خواه تا در مصالح عموم خلق از بهر آنکه عبادت مالی در مراتب طاعت رتبت سوم است : نخست اعتقاد صافی باید ، پس عبادت بدنی ، پس عبادت مالی . و کافران رانه اعتقادست ، و نه عبادت بدنی پس عبادت مالی ایشانرا بچه کار آید و چه سود دارد ؟ باز بنده مومن دلی دارد معتقد ، زبانی دارد موحد ، از کانی دارد متعبد ، پس اگر سراعقتاد دل و ذکر زبان و تعبّد ارکان صدقه دهد ، یا بوجهی از وجوه خیرات خرجی کند ، اگر چه شبهت را در آن مدخل بود امیدست که چون بدرقه اعتقاد با آن همراه بود ، آنرا ردّ نکنند . ازین عجبتتر که باصفاء اعتقاد احکام اصول سنت اگر از اعمال خیزد ز دیوان وی چیزی بر نیاید هم امید رستگاری هست . بحکم آن خبر که مصطفی ص گفت : « يقول الله تعالی قد شفع النبیون و الملائکة و المومنون و بقی ارحم الراحمین . قال : فيقبض قبضة او قبضتین من النار فيخرج خلقاً کثیراً ثم يعملوا خیراً .

۴ - النوبة الاولى

قوله تعالی « زُيِّنَ لِلنَّاسِ » برا راستند مردمانرا « حُبُّ الشَّهَوَاتِ . » دوستی

آرزوها (وبایستها) « مِنْ النِّسَاءِ وَ الْبَنِينَ » از زنان و پسران « وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ »
 و قنطارهای گرد کرده، « مِنْ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ » از زر و سیم، « وَالخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ » و اسبان
 بانگاشت (ورنگک نیکو) « وَ الْأَنْعَامِ وَ الْحَرْثِ » و چهار پایان و کشتزار « ذَلِكَ
 مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » اینست بر خورداری این جهانی « وَاللَّهُ عِنْدَهُ يُحْسِنُ الْمَآبِ (۱۴) »
 و بتزديك الله است مومنانرا نیکوئی باز گشتن گاه .

« قُلْ أَوْ تُبَيِّنْكُمْ » بگو شما را خبر کنم « بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ » بیه از آنچه
 بهره کفرانست ایدر « لِلَّذِينَ اتَّقَوْا » ایشان راست که پرهیزند از شرك « عِنْدَ رَبِّهِمْ »
 بتزديك خداوند ایشان « جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » بهشتها که می رود زیر آن
 جویهای روان ، « خَالِدِينَ فِيهَا » جاودان در آن « وَ أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ » و جفتان پاک
 داشته (وپاک کرده) « وَ رِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ » و خشنودی و پسند از خدا ، « وَ اللَّهُ بَصِيرٌ
 بِالْعِبَادِ (۱۵) » ، و خدای بینا (ودانا)ست بیندگان خود (که هر کس بچه سزاست .)

النوبه الثانيه

قوله تعالى . « زُيِّنَ لِلنَّاسِ » این ناس کفرانند ، و این تزئین بر آراستن دنیا است
 در چشم ایشان ، و دریافت آن بحسّ باشد نه بعقل ، از اینجاست که در قرآن تزئین
 همه در اوصاف دنیا آمده است نه در اوصاف آخرت ، و آنکه همه در حق کافران
 گفته که مدرك ایشان از محسوسات درنگذرد ، و ذلك في قوله تعالى « زُيِّنَ لِلَّذِينَ
 كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا » و جای دیگر گفت « إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ
 أَعْمَالَهُمْ » ، جایی دیگر اضافت تزئین باشیطان کرد گفت : « وَ زَيَّنَّا لَهُمُ الشَّيْطَانَ مَا
 كَانُوا يَعْمَلُونَ » نه از آن که از حقیقت تزئین و کم راهی ایشان در شیطان چیزی هست ،
 لکن شیطان سبب کم راهی و آراستگی عمل بدبر ایشان بود ، پس بر سبیل تسبب اضافت
 تزئین باشیطان شد ، چنان که جای دیگر اضافت اضلال با اصنام کرد « رَبِّ انهتِن

اضلّلن كثيرا من الناس» و معلوم است که اضلال دربتان نیست، فان الهادی و المضل هو الله عزّ وجلّ، لکن اصنام سبب ضلالت ایشان بودند پس بر سبیل تسبب اضلال بانام ایشان کرده، اینجا همچنانست «زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ .» معنی آنست: «زُيِّنَ لِلنَّاسِ الشَّهَوَاتِ وَ حُبَّتِ اليَهُم .» شهوات آرزوی نفس است، ولذت راندن، و برپی هوای خود ایستادن، آنکه شهوات را تفسیر کرد و ابتدا بزنان کرد. فائهن حباثل الشيطان واقربُ الى الافتنان. که این زنان دام شیطانند، و مرد بهیچ چیز چنان زود فتنه نکرد که برین زنان. **مصطفی ص** گفت: «ما ترکت بعدی فتنةً أضرّ علی الرجال من النساء.» و عجب آنست که این زنان را دام خواند و شیطان را دام نهنده، پس کید دام نهنده را ضعیف گفت، «ان کید الشيطان کان ضعیفا» و کید دام عظیم خواند: «ان کید کنّ عظیم»، از بهر آنکه کید شیطان چون بارحمت خدای مقابل کنی ضعیف باشد، و کید زنان چون با شهوت مردان و میل ایشان مقابل کنی قوی باشد و عظیم. «وَالْبَیِّنَ» و از شهوات دنیا که مردم آنرا سخن دوست دارند پسرانند، **مصطفی ص** گفت: انهم لثمرة القلوب و قرّة الاعین، و انهم مع ذلك لمجنبةٌ منجلةٌ محزنة. و روی: ما من اهل بیت یولد فیهم ولدٌ ذکرٌ إلا و اصبح فیهم عزٌّ لم یکن.

«و القناطر المقنطرة» - قناطر جمع قنطارست، و در لغت عرب قطعی نیست بر کمیت و حدّ ان. جائی که گذر گاه مردم بود آنرا - قنطره - گویند و قنطار مالی باشد که گذر گاه زندگی تو بود، پس باحوال مردم بگردد همچون بی نیازی و توانگری، یکی باندرک مال خود را بی نیاز و مستغنی بیند، یکی تا مال بسیار جمع نکند خود را بی نیاز و مستغنی نداند، و جماعتی از مفسران در - قنطار - سخن گفته اند و آنرا حدی پدید کرده گفتند: - هزار دینار، و گفتند: که پانصد، و گفتند که نصاب زکوة، آن که زکوة در آن واجب شود. و گفته اند که پری پوست گاودینار یادرم، و گفته اند: دوازده هزار درم دیت مردی مسلمان. و المقنطرة - المجموعة

قنطاراً قنطاراً آنچه قنطار قنطار باهم آری و گرد کنی . گویند مقنطره همچون
دراهم مدرهمه و دنائیر مُدَنِرَةٌ . و قيل : المقنطرة المُحَكِّمَةُ ، يقال قنطرتُ الشیءَ اذا
احکمتُه ومنه سمیت القنطره « وَالْخَيْلِ الْمُسَوِّمَةِ » اسبان را - خیل - خواند لما فيه
مَنْ الْخَيْلَاءِ هِیچ کس بریشت اسب سوار نشود که نه درخود خیلَاءِ و کبر نبیند و اصل
ذلك من خيلت الشیءِ وهو ظن يقرب من الكذب، ومنه الخيال - میگوید و از شهوات دنیا
اسبان مُسَوِّمَانِد : « مسوم » رادو معنی است یکی : المَطِيَّةُ المَعْلَمَةُ فِي الْحَرْبِ ، یعنی اسبان
باسومه نیکو نگاشت « آن نیکو ، رنگ آن نیکو . سومه - نشانی باشد که متوسم عیب
و هنر و نژاد اسب بآن بجای آرد . دیگر معنی و الخیل المسومه - ای المرسله فی الرعی
اسبان سائمه کرده کله با صحرا گذاشته . يقال سامت الخیل فسوم سوماً . فهن سآيمه
اذا رعت ، و أسمتها أَنَا إِسَامَةٌ فَهِيَ مُسَامَةٌ ، وَسَوِّمْتُهَا تَسْوِيماً فَهِيَ مَسْوَمَةٌ . ومنه قوله
تعالی « فِيهِ تَسِيمُونَ » روى **عَلِيّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ ع** قَالَ **رَسُولُ اللَّهِ ص** : لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَخْلُقَ الْخَيْلَ قَالَ لِرِيحِ الْجَنُوبِ إِنِّي خَالِقُ مِنْكَ خَلْقَهُ عَزَّ الْأُولِيَاءِ ،
وَمَذَلَّةَ الْأَعْدَاءِ ، وَجَمَالاً لِأَهْلِ طَاعَتِي . قَالَتِ الرِّيحُ أَخْلُقُ . فَقبض منها قبضةً فَقَالَ
خَلَقْتُكَ فَرَساً . وَجَعَلْتُكَ عَزِيزاً وَجَعَلْتُ الْخَيْرَ مَعْقُوداً بِنَاصِيَتِكَ وَ الْغَنَائِمَ مَجَازَةً عَلَى
ظَهْرِكَ ، وَ أَنْتَ بُغِيَّتِي ، آثَرْتُكَ فَسَحَةٌ مِنَ الرِّزْقِ . وَ آثَرْتُكَ عَلَى غَيْرِكَ مِنَ الدَّوَابِّ .
وَ اعْطَيْتُكَ عَلَيْكَ صَاحِبِكَ ، وَ جَعَلْتُكَ تَطِيرُ بِأَجْنَحٍ ، وَ أَنْتَ الْمَطْلَبُ وَ أَنْتَ الْمَهْرَبُ ، وَ سَاجِلُ
عَلَى ظَهْرِكَ رَجَالاً يَسُبُّونَنِي وَ يُحَمِّدُونَنِي وَ يُهَلِّلُونَنِي وَ يَكْبُرُونَنِي ، فَسَبَّحَنِي إِذَا سَبَّحُوا
وَ هَلَّلَنِي إِذَا هَلَّلُوا وَ مَجَّدَنِي إِذَا مَجَّدُوا وَ كَبَّرَنِي إِذَا كَبَّرُوا . فَقَالَ **رَسُولُ اللَّهِ ص** مَا مِنْ
تَسْبِيحَةٍ وَ تَحْمِيدَةٍ وَ تَمْجِيدَةٍ وَ تَكْبِيرَةٍ يَكْبُرُ بِهَا صَاحِبُهَا ، فَتَسْمَعَهُ إِلَّا فَتَجِيبُهُ بِمِثْلِهَا . قَالَ :
فَلَمَّا ان سَمِعَتِ الْمَلَائِكَةُ الصِّفَةَ وَ خَلَقَ الْفَرَسَ . قَالَتْ : يَا رَبِّ نَحْنُ مَلَائِكَتُكَ نَسْبِحُكَ
وَ نَحْمِدُكَ ، فَمَا ذَالِنَا ؟ قَالَ : فَخَلَقَ لَهَا خَيْلاً بَلْغاً لَهَا اعْنَاقٌ كاعْنَاقِ الْبُخْتِ تَمُرُّ بِهِمْ
إِلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ أَنْبِيَائِهِ وَرَسُولِهِ . قَالَ **عَلِيٌّ ع** وَ الْبَرَّاقُ مِنْهُمْ . قَالَ فَارَسَلِ الْفَرَسَ فِي الْأَرْضِ

فلَمَّا استوت قدماه في الارضِ صَهَلَ . فَمَسَحَ الرَّحْمَنُ تَعَالَى بِيَدِهِ عَلَى عِرْفِهِ وَظَهْرِهِ فَقَالَ بُورِكْتُ مَا أَحْسَنَكَ ! فَلَمَّا انْ عَرَضَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ عَلَى آدَمَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مِمَّا خَلَقَ اللهُ ، قَالَ لَهُ : اخْتَرِ مِنْ خَلْقِي مَا شِئْتَ فَاخْتَارَ الْفَرَسَ فَقَالَ لَهُ . اخْتَرْتِ عَزَّكَ وَعِزَّوَلَدِكَ خَالِدًا بَاقِيًا مَا بَقُوا بِرِ كَتَمِي عَلَيْكَ وَعَلَيْهِمْ ، مَا خَلَقْتَ خَلْقًا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْكَ وَ مِنْهُمْ .

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَيَّ رَسُولِ اللهِ صَ بَعْدَ النِّسَاءِ مِنَ الْخَيْلِ . وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَ مَا مِنْ فَرَسٍ عَرَبِيٍّ إِلَّا يُوزَنُ لَهُ عِنْدَ كُلِّ فَجْرٍ بِدَعْوَةٍ : اللَّهُمَّ مَنْ حَوَّلْتَنِي مِنْ بَنِي آدَمَ وَجَعَلْتَنِي لَهُ ، فَاجْعَلْنِي أَحَبَّ أَهْلِهِ وَمَالِهِ إِلَيْهِ .

وَعَنْ خُبَابٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَ ، « الْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ : فَرَسٌ لِلرَّحْمَنِ وَفَرَسٌ لِلشَّيْطَانِ وَفَرَسٌ لِلْإِنْسَانِ : فَأَمَّا فَرَسُ الرَّحْمَنِ - فَمَا أُتِّخِذَ فِي سَبِيلِ اللهِ وَ قُوتِلَ عَلَيْهِ أَعْدَاءُ اللهِ ، وَأَمَّا فَرَسُ الْإِنْسَانِ - فَمَا اسْتَطَرَّقَ عَلَيْهِ ، وَأَمَّا فَرَسُ الشَّيْطَانِ فَمَا رُوهُنَ عَلَيْهِ وَقُومَرَا عَلَيْهِ . »

« وَ الْإِنْعَامِ » وَ زُشْهُوَاتِ دُنْيَا كِهَ مَرْدَمِ رَا بَرِ آرَا سْتَنْدِ چَهَارِ پَا یَا نَنْدِ یَعْنَى شَتْرُو گَاوِ وَ گُوسْفَنْدِ . « وَ الْحَرْثِ » وَ كَشْتَهَ زَارِ . فَرْقِ مِیَانِ حَرْثِ وَ زَرْعِ آنَسْتِ كِهَ - حَرْثِ زَمِیْنِ سَاخْتَنْ وَ خُویشِ كَرْدَنْ وَ نَخْمِ دَرِ آنِ رِیخْتَنْ اسْتِ ، وَ زَرْعِ بَعْدِ از آن رُو یَا نِیْدَنْ وَ پَرُورِیْدَنْ اسْتِ . اَزِیْنْجَا كِهَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اِضَا فْتِ حَرْثِ رَا بَا خَلْقِ كَرْدِ بَیْرُونِ از زَرْعِ قَالَ تَعَالَى : اَفْرَا یْتُمْ مَا تَحْرَثُونَ اَنْتُمْ تَزْرَعُوْنَهْ اَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ «

« ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » - اَنْچَهَ كَفْتِیْمِ اَزِیْنِ شَهْوَاتِ وَ لَذَاتِ چَنْدَانِ بَجَا یَسْتِ كِهَ دُنْيَا بَجَا یَسْتِ ، بَرِ خُورْدَارِیِ نَا پَا یَنْدَهَ پِیْدَائِیِ آنِ چَنْدَانِ مَانْدِ كِهَ دُنْيَا مَانْدِ . اَهْلِ مَعَانِیِ كَفْتَنْدِ : - حِیوَة بَرْدُو قَسْمِ اسْتِ : حِیوَة دَانِیَهَ دَنْیَهَ ، وَ هِیَ الْحِیوَة الدُّنْيَا - حِیوَتِیِ نَزْدِیْكَ یَعْنَى اِیْنِ جِهَانِ بَادَنْائْتِ وَ خَسَا سْتِ . وَ دَنْائْتِ وَ خَسْتِ وَ یِ آنَسْتِ كِهَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اَنْرَا - لَعْبٌ وَ لَهْوٌ - خَوَانْدِ ، وَ ذَلِكَ فِی قَوْلِهِ : « اَعْلَمُوا اِنَّمَا الْحِیوَة الدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ - اِلَى قَوْلِهِ ثُمَّ یَكُونُ حُطَامًا » - قَسْمِ دُومِ حِیوَة آنِ جِهَانِیِ اسْتِ ، بَارَا حْتِ وَ آسَانِیِ ،

باشرف و شادی و شرف وی آنست که رب العالمین آنرا - حیوة طیبه - خواند و حقیقت زندگي آن نهاد بآن که گفت: « و إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ». کافران و بیگانگان حیوة همان قسم اول دانند، و بآن راه برند، و قسم دوم خود نشناسند و در نیابند، لاجرم آنرا منکر شدند گفتند: «لَا نَأْتِيَنَّ السَّاعَةَ»، «إِنْ لَطُنَ الْأَطْنَاءُ» و مومنان بنور معرفت و تأیید الهی این حیوة آن جهانی بشناختند، و دریافتند، و بآن ایمان آوردند. رب العالمین آن ایمان ایشان بیسندید، و ایشانرا در آن بستود و گفت:

« و الَّذِينَ آمَنُوا مَشْفُقُونَ مِنْهَا، وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ »

آنکه در آخر آیت گفت: « وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَأَبِ » - ای - حسن المرجع، و هی الجنة. آنچه گفت درین آیت که رفت و صف کفرانست و بهره ایشان. اکنون وصف مؤمنان در گرفت، و آنچه از بهر ایشان ساخت گفت: « قُلْ أُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَٰلِكُمْ ». « روى عن عمر رضى الله عنه لما سمع هذه الايات، قال: « ربنا انك زينت وبينت هذه ان ما بعدها خير منها فاجعل لعمر و آل عمر الذي هو خير منها. » معنی آیت آنست که یا محمد: - گوی. شمارا خبر کنم به از آنچه نصیب کفرانست. اینجا سخن تمام شد.

پس ابتداء کرد و گفت « لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ » گفته اند: که تقوی سه منزلست: منزل اول ترك الكفر و الشرك، از شرك پرهیز کردن و از كفر دور بودن، منزل دوم ترك المحارم التي تحظرها الشريعة حرامها، که شریعت آنرا بسته است و حرام کرده از آن پرهیز کردن، سوم منزل - حفظ الخواطر والنيات، خاطر و نیت خویش را پاس داشتن و زپرا کندگی نگاه داشتن. اول منزل مسلمانانست، دوم منزل مؤمنانست، سوم منزل عارفانست. میگوید: ایشان که از شرك پرهیز کردند و از محظورات شرع باز ایستادند، و خاطر و نیت خویش را پاس داشتند. تادر توحید درست آمدند و راست رفتند، ایشان راست بنزدیک خداوند ایشان بهشتهای.

«جَنّاتٌ» بلفظ جمع گفت از بهر آنکه نه يك بهشت است، که هفت بهشت اند - چنان که ابن عباس گفت: جنة^(۱) الماوی و جنة^(۲) النعیم و دارالخلد^(۳) و دارالسلام^(۴) و جنة^(۵) الفردوس و جنة^(۶) عدن، و علیون^(۷). و اشتقاق جنت از جن - است، و معنی جن - پوشش است، یعنی که از حس بصر پوشیده اند، که ایشانرا نه بینند. و دل را - چنان گویند که از چشمها پوشیده است - همچنین جَنّات را بآن خوانند که امروز در دنیا از چشمها پوشیده است « وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى « فَلَآ تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ . »

آنکه صفت بهشت کرد « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ». در همه قرآن این - ها و الف - با اشجار شود مگر آنجا که - مِنْ تَحْتِهِمْ - است، و معنی همانست که میگوید: میرود زیر ایشان جویهای روان یعنی زیر درختها و نشستگاههای ایشان.

« خَالِدِينَ فِيهَا » - جاودان دران بهشت اند باناز و نعیم، جای دیگر فرمود « وَمَأْوَاهُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ». از آن ناز و نعیمشان هر گز بیرون نیارند، و از عز وصال با ذل اخراج نگردانند،

« وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ » - وایشان راست در آن بهشت جفتان پاکیزه، و گزیده از قاذورات و تغیر، لَا يَلْنَنَ وَلَا يَتَغَوَّظَنَ وَلَا يَحِضْنَ وَلَا يَشْبَنَ .

رُوی أَنَّ يَهُودِيًّا سَأَلَ النَّبِيَّ ص « أَتُرْعَمُ أَنْ فِي الْجَنَّةِ نِكَاحًا وَ أَكْلًا وَ شَرِبًا » وَمِنْ أَكْلِ وَ شَرِبِ كَانَتْ لَهُ عَذْرَةٌ . فَقَالَ النَّبِيُّ ص : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ فِيهَا أَكْلًا وَ شَرِبًا وَ نِكَاحًا وَ يَخْرُجُ مِنْهُمْ عَرَقٌ طَيِّبٌ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ . فَقَالَ رَجُلٌ : صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ خَلَقَ اللَّهُ دُودًا يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ وَ يَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ فَيَخْلَفُ عَسَلًا سَائِغًا ، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ هَذَا مِثْلُ طَعَامِ الْجَنَّةِ . «

« وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ » بوبکر از عاصم « رُضْوَانٌ » در همه قرآن بضم - رآ - خواند، و این لغت تمییم و قیس است. باقی بکسر رآ خوانند بر لغت اهل حجاز.

یقال رضی یرضی رضی و مُرضاة و رُضواناً و رضواناً - موسی گفت : خدایا ! « دَلِنِی عَلَی عَمَلٍ إِذَا عَمِئْتُهُ ، رَضِیتَ عَنی » : مرا کاری در آموز و بعملی راه نمای که چون آن بجای آرم تو از من راضی شوی . رب العالمین گفت : یا موسی طاقتم ننداری و آنچه میخواهی بر نتاوی ! - موسی بسجود در افتاد و تضرع کرد ، آنکه رب العالمین گفت : یا بن عمر ان « رِضائی فی رضاك بقضائی » : رضا من در آنست که بحکم من راضی شوی . **مصطفی ص** این دعا بسیار کردی : « اَللّهُمَّ ، اِنِّی اَسْأَلُكَ الرِّضَاءَ بَعْدَ الْقَضَاءِ وَ بَرْدَ الْعِشْرِ بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَ اَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ اِلَی وَجْهِكَ » - شیخ ابو عثمان حیری را پرسیدند : چه معنی را رضا بعد از قضاء خواست ؟ گفت : رضا پیش از قضاء عزم باشد بر رضا نه عین رضا ، و بعد از قضاء حقیقت رضا آن بود .
« وَاللّهُ بَصِیْرٌ بِالْبِیَادِ » ای بَصِیْرٌ بِأَعْمَالِ الْعِبَادِ ، فیجازیهم علیها و قیل بصیر بالعباد ای علیهم بما یصیرون الیه من العدی والتولی .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « زُیِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ . » آن مهتر عالم وسید ولد آدم **مصطفی ص** خبر داد از کردگارِ قدیم جل جلاله و عز کبریاء گفت : آنکه که بهشت بیا فرید رب العالمین بجبرئیل گفت « یا جبرئیل اذهب فانظر الیهما » رو درین بهشت نظاره کن و آنچه من ساختم و آفریده ام بندگان و دوستان خود را یکی ببین ، جبرئیل رفت و آن بهشتهاء آراسته با ناز و نعیم بی نهایت دید ، و آن طرب گاه دران منزلگاه در جوار حضرت الله ساخته و پرداخته عزیزان راه را و دوستان الله را . جبرئیل چون آن دید گفت : « بار خدایا ! « وَ عِزَّتِكَ لَا یَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا » بعزّت و خداوندی تو که هیچکس صفت این بهشته نشنود که نه بآن قصد دارد و طاعت دار بود تا دران شود . پس رب العالمین هر چه دشواری ورنج بود ازین نا بایستهها و بی مرادیهها کرد

آن بهشت در گرفت، و راهش را پلِ بلوی ساخت تا هر که قصدِ مولی دارد نخست پلِ بلوی باز گذارد.

شیخ الاسلام **انصاری** رحمه الله گفت: من چه دانستم که مادرِ شادی رنج است، و زیرِ یک ناکامی هزار گنج است! من چه دانستم که این باب چه بابست و قصه دوستی را چه جوابست! من چه دانستم که صحبت تو مهینه قیامت است، و عز وصال تو در ذل حیرتست! جان و جهان کعبه جای خوش است و معشش اولیاست و مُستقر صدیقانست؛ اما بادیه مردم خوار در پیش دارد، میل در میل و منزل در منزل، تا خود کرا جست آن بود که آن میلهها و منزلها باز برد و بکعبه معظم رسد!

عالمی در بادیه مهر تو سرگردان شدند

تا که یابد بر در کعبه قبولت بردبار (سنائی)

پس چون راه بهشت بر بی‌مرادی و ناکامی نهاد فرمان درآمد که: یا جبریل! اکنون بازنگر تا چه بینی؟ جبریل آن راه پر خطر دید، و آن میلههای مجاهدت، و منزلهای با ریاضت دید که بر راهگذار بهشت نهاده، و عزت قرآن خبر می‌دهد که تا آن میلههای مجاهدت باز نبری راه بحضرت ما نیابی «وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْتِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا». جبرئیل که چنان دید گفت: بارخدا یا! نپندارم که از ایشان یک کس در بهشت شود. «**مصطفی ص** گفت پس رب العالمین دوزخ را بیافرید با انکال و سلاسل و با زقوم و حمیم. جبرئیل را فرمود: که یا جبرئیل یکی در رو درین زندان، تا اثر غضب ما بینی، و صفت عقوبت ما بدانی. - جبرئیل رفت و دوزخ را دید با آن درکات و انواع عقوبات - گفت: بارخدا یا! «وَعِزَّتِكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ فَيَدُخُلُهَا» بعزت تو خداوندان که کسی صفت این دوزخ نشنود و آنکه کاری کند که بآن کار در دوزخ شود. پس رب العالمین هر چه از شهوات دنیا بود از آنج

درین آیت بشمرد « مِنَ التِّسَاءِ وَالبَّيْنِ وَالقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالفِضَّةِ وَالحِجْلِ
 الْمُسَوَّمَةِ وَالأَنْعَامِ وَالحَرْثِ » این همه کرد دوزخ در گرفت و راه آن بر مراد و
 هواء نفس نهاد - تا هر که بری بی مراد و هواء نفس خود رود بعاقبت سربد دوزخ باز نهد
 آنکه گفت : یا جبرئیل ! اکنون باز نگر این دوزخ را یعنی که تا راه آن به بینی .
 جبرئیل چون آن دید گفت : بار خدایا ! ترسم که هیچ کس نماند از ایشان که نه
 در دوزخ شود . پس **مصطفی** از راه هر دو سرای خبر داد گفت : « حُفَّتِ الْجَنَّةُ
 بِالمَكَارِهِ وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ » . - روندگان در نابایست قدم در بهشت نهند ، و اندک
 که ایشان خواهند بود ! - و روندگان در شهوت قدم در دوزخ نهند ، و فراوانا که
 ایشان خواهند بود ! آن راه بهشت پر بلاست و بانشیب و بالاست ، و آن راه دوزخ
 آسانست و بر نفسها نه گران است ! أَلَا إِنَّ عَمَلَ الْجَنَّةِ حَزَنٌ بَرَبُوعٌ ، أَلَا إِنَّ عَمَلَ النَّارِ
 سَهْلَةٌ بِشَهْوَةٍ .

« قُلْ أُنْتِكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكُمْ » الآية . حدیث دشمنان و صفت زندگانی و
 غایت مقصود ایشان باز نمود و بیان کرد ، بلزدرین آیت دیگر قصه دوستان در گرفت
 آنانکه امروز تقوی شعار ایشان و فردا بهشت و رضوان سرانجام کلر ایشان ، گفت
 « للذین اتقوا عند ربهم جناتٌ » - همچنان که تقوی را مراتب است بهشت رادرجات است :
 اول درجه جنه الماوی است ، و اول رتبه در تقوی از حرام و هواء نفس پرهیز کردن
 است . قرآن مجید هر دو درهم بست و گفت : « وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ
 هِيَ الْمَأْوَىٰ . » و اعلى درجات جنه عدن است ، و به از جنه عدن رضوان اکبر است -
 پس غایت مقصد بهشتیان رضوان اکبر است . چنان که رب العالمین گفت : « وَمَا كُنْ
 طَيِّبَةً فِي جَنَاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ اَكْبَرُ » - و این رضوان اکبر کسی را بود که
 بنهایت تقوی رسد - و نهایت تقوی این است که هر چه داغ حدوث و نشان آفرینش
 دارد همه را دشمن خود داند ، چنان که خلیل گفت « فَانْهَمُ عِدْوَلِي اَلْاَرَبُّ الْعَالَمِينَ »

و از همه روی بر گرداند تا بدلی فارغ باغم عشق حقیقت پردازد ، و یقین داند که باغم عشق اوزحمت اغیار در ننگجد ، وز همه دل و جان خود بُرد .

« دل باغ توشه پاک بپر زان که درین دل

یا زحمت ما گنجد و یا نقش خیالات

جان نیز بنزد توفیر ستیم بدین شکر

صد جان نکند آنچه کند بوی وصال »

فردا هر کسی را بغایت مقصد و همت خویش رسانند ، یکی در آرزوی جنه الماوی او را گویند از حرام محض بگریز تا عادل باشی ، و ز تو دریغ نیست . یکی در آرزوی دارالخلد ، او را گویند از شبهت پرهیز ، تا زاهد باشی و از تو دریغ نیست . یکی در آرزوی فردوس است ، او را گویند از حلال محض دور باش در دنیا تا عارف باشی ، و از تو دریغ نیست . قومی بمانند که ایشانرا خود آرزویی نبود و مرادی نباشد ، مراد ایشان مراد دوست و اختیار ایشان اختیار دوست ! بهشت‌ها برایشان عرض کنند ، و از بهر ایشان کنیزگان و ولدان بر کنگرها نشانند بانثارهای عزیز و ایشان از همه فارغ ، روی خویش از ایشان بگردانند ، و گویند : اگر لابد دل بکسی باید داد باری بکسی دهیم که کرا کند .

ناگاه بدان لاله رخان دادم دل او بود سزای دل از آن دادم دل

اکنون - رضوان اکبر - گوئیم و آیت بان ختم کنیم : روی انس بن مالک قال أَبطاً علينا رسول الله ص يوماً فلما خرج قلنا له لقد احتبست ، فقال ذلك ان جبرئیل اتانی كهیئة المرأة البیضاء فیها نُكتهُ سوداء ، فقال ان هذه الجمعة فیها ساعةٌ خیرٌ لك و لِأُمَّتِكَ . وقد ارادها الیهود و النصرانی فأخطأوها ، قلتُ یا جبرئیل ما هذه النكتهُ السوداء؟ فقال هذه الساعة الّتی فی یوم الجمعة ، لا یرافقها مسلمٌ یسأل اللّٰه فیها خیراً إلا اعطاه آیاه ، اوذخر له مثله یوم القيامة ، او صرف عنه مثله من السوء ، و أنّه

خير الايام عندالله ، و ان اهل الجنة يستمنونه ، يومالمزید - فقلت يا جبرئیل وما يوم المزید؟ فقال ان فی الجنة اودیا افیح فیہ مسک ابيض ، ينزل الله کل يوم الجمعة فیہ فیضع کرسیه ، ثم یجاء بمنابر من نور فتوضع خلقه ، فتحف به الملائكة - ثم یجاء بکراسی من ذهب فتوضع ، و یجی بالنبیین والصدیقین والشهداء والمؤمنین اهل الغرف فیجلسون - ثم یتسم الله فیقول: آی عبادی! سلوا . فیقولون: نسألك رضوانك : فیقول: قدرضیت عنکم .

هـ - النوبة الاولى

قوله تعالى « الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اِشَان كِه ميگویند خداوندما » « اِنَّا آمَنَّا » ما که مائیم بگرویدیم « فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا » بیامر ز مارا گناهان ما - « وَ قِنَا عَذَابَ النَّارِ »^(۱۶) و باز دار ازما عذاب آتش -

« الصَّابِرِينَ » شکیبایانند « وَ الصَّادِقِينَ » و راست گویان « وَ الْقَانِتِينَ » و فرمان برداران « وَ الْمُتَّقِينَ » و نفقه کنندگان « وَ الْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ »^(۱۷) و آمرزش خواهان (و خاصه) بسحر گاهان .

« شَهِدَ اللَّهُ » گواهی داد خدای « أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » که نیست خدائی جز او « وَ الْمَلَائِكَةُ » و فرشتگان او « وَ أُولُوا الْعِلْمِ » و خداوندان دانش (از آفریدگان او) « قَائِمًا بِالتَّسْطِطِ » ایستاده بداد ، « لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » نیست خدائی جز او ، « الْغَرِيزُ » قادر قوي « الْحَكِيمُ »^(۱۸) دانا بهمه کار .

« إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » دین نزدیک خداوند اسلام است - « وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ » و دو گروه نشدند ایشان که کتاب دادند ایشان را « إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ » مگر پس آن که قرآن بایشان آمد - « بَغِيًّا بَيْنَهُمْ » بحسدى

که میان ایشان بود، « وَ مَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ » و هر که بسخنان خدای کافر شود
 « فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ^(۱۹) » الله زود شما رست، (زودتوان، زودپاداش).
 « فَإِنْ حَاجُّوكَ » پس اگر بانو حجت جویند، (ویپکار آرند) « أَفَقُلْ أَنْسَلَمْتُ
 وَجْهِيَ لِلَّهِ » گوئی من فرا دادم (فرا سبردم) همگی خود خدایرا، « وَ مَنْ اتَّبَعَنِي » و
 هر که برپی من ایستاد (همین کرد که من کردم)، « وَ قُلْ لِلَّذِينَ آوَوْا الْكِتَابَ »
 گوی ایشان را که کتاب دادند « وَ الْأُمِّيِّينَ » و اُمیان عرب « أَسَلَمْتُمْ » خویشان
 بیو کنید؟ « فَإِنْ أَسَلَمُوا » پس اگر خویشان بیو کنند (و مسلمان شوند) « فَقَدْ
 اهْتَدَوْا » بر راه راست آمدند « وَ إِنْ تَوَلَّوْا » و اگر بر گردند « فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ »
 بر تو که هست پیغام رسانیدن است « وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ^(۲۰) » و الله بیناست به بندگان
 خود.

النوبة الثانية

قوله تعالى « الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا » این - الذین - همان گروهند که « للذین
 اتقوا » در آیت اول اشارت بایشانست - میگوید گفتار ایشان اینست که « ربنا اغفر
 لنا ذنوبنا » - و کردار ایشان « الصابرين والصادقين » - این آیت بیان گفت ایشان و
 آن آیت نعت کرد ایشان - گفتار بجای اساس است و کردار بجای بنا، و اساس
 بی بنا بکار نیاید و بنای بی اساس پای ندارد. یعنی که تا هر دو خصلت سردرهم ندهند
 بنده بدرجه ایمان نرسد، و « إِنَّا آمَنَّا بِكَ وَ لَمْ نَكُنْ مِنَ الْكَاذِبِينَ »

« اغفر لنا ذنوبنا » میگوید - خداوند ما! بیامرز گناهان ما. « وَ قِنَا عَذَابَ
 النَّارِ » ای - احفظنا من الشهوات والذنوب المؤدية الى النار: و مگذار مارا فرا کاری
 و گفتمی که سرانجام آن آتش بود.

« الصَّابِرِينَ » مکسور است بآن لام که در « للذین اتقوا » است . و - صبر - در لغت عرب حبس است . و مصبوره که مصطفی از خوردن گوشت او نهی کرده است ، آن جانور است که در جاهلیت او را در جایی بیافتند و ویرا می زدند تا مردار گشت هم موقوفه است و هم مصبوره . پس معنی « الصابرين » آنست که کله و نالش فرو خود گیرند و بیرون ندهند . مفسران گفتند « الصابرين » ای علی ما امر الله عزوجل و فرائضه ، و الصابرين علی دینهم و علی ما اصابهم . یعنی که شکیبایان اند بر گذاردن فرمان الله ، و بجای آوردن فرائض و لوازم . و شکیبایان اند بهر چه بایشان رسد از رنجها و مصیبتها و بی کلمیها .

« وَ الصَّادِقِينَ » - یعنی فی الاعتقاد و القول و العمل ، و ذلك غاية الايمان ، راست گویان و راست روان و راست کلان ، در دل با صدق اعتقادند ، و در زبان با صدق گفتارند ، و در ارکان با صدق کردارند . « والقائتین » - ای المطیعین لله ، الدائمی العبادة فی السر و الجهر خدا یرا فرمان برداران اند ، و همیشه ویرا پرستند گان چه در نهان و چه در آشکارا در همه حال چنانند . « و المنفقین » - یعنی من الحلال فی طاعة الله ، هزینه کنند گان و صدقه دهند گانند ، و آنچه دهند حلال دهند ، و در راه خدا دهند ، نعمت الله در طاعت الله خرج کننده « و المستغفرین بالاسحار . » یعنی المصلین من آخر الليل ، نماز کنند گان اند در سه يك باز پسین از شب . جماعتی از مفسران بر آنند که این مستغفران ایشان اند که نماز با ممداد بجماعت گذارند و ذکر استغفار در قرآن سی و سه جایست . و معنی - استغفار - آمرزش خواستن است و آنچه بنده گوید - « استغفر الله و اتوب اليه » عزم است بر استغفار نه حقیقت استغفار . و یبع خثیم کسی را دید که میگفت : استغفر الله و اتوب اليه . گفت : ای جوان مرد تو میگوئی که من از الله آمرزش میخواهم و ز معصیت با طاعت وی میگردم ، نی اگر نکنی دروغ باشد این سخن و گناهی دیگر . آن مرد گفت : یاربیع ! اکنون چون

گویم؟ - گفت بگو « اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَتُبْ عَلَيَّ » شهر حوشب گفت : این معنی در خبر است که مصطفی ص کسی را دید که همان سخن میگفت ، جواب وی همین داد که ربيع خثيم داد .

وهب ابن منبه گفت که - در زبور داود خواندهام که « یا داود ! بشنواز من که من حوام ، وحق میگویم ، اگر بنده از بندگان من بی‌ری دنیا گناه دارد پس پشیمان شود باندازه يك دوشش پستان ، و از من که خدایم آمرزش خواهديك بار ، راست ، و من دائم از دل وی که آن صدق است ، و نمی خواهد که باسر گناه رود ، یا داود ! من آن گناهان از وی زودتر از آن بیفکنم که قطرات باران که از هوا بزمین افتد .

وعن **عبدالرحمن ابن دلهم** : ان رجلا قال يا رسول الله علمني عملا ادخل به الجنة ، قال : « لا تفضبْ ولك الجنة » ، قال : يا رسول الله زدني : قال « لا تسأل الناس شيئاً ولك الجنة » - قال زدني ، قال استغفر الله في اليوم سبعين مرة يغفر لك ذنب سبعين عاماً . قال يا رسول الله ليس لي ذنب سبعين عاماً ، قال فلا يمك ، قال ليس لأمي ، قال فلا بيك - قال وليس لإبي - قال فلاهل بيتك ، قال ليس لاهل بيتي ، قال فلجيرانك .

و عن **ابن عباس** قال : قال رسول الله رأسُ الاستغفارِ كل يوم الف مره . این سه خبر که گفتیم در استغفار اشاره است به مقام از مقامات راه دین بر ترتیب : - اول مقام سابقانست ، ایشان را یکبار استغفار فرمود که گفتشان با کمال صدقست و حقیقت اخلاص . و در خبر است که « اَخْلَصِ الْعَمَلُ يُجْزِكَ مِنْهُ الْقَلِيلُ » ، دوم مقام مقتصدانست ، از الله بهشت خواستند ایشان را هفتاد بار استغفار فرمود . سوم مقام ظالمانست ، معیشت دنیا و روزی فراخ خواستند ، ایشان را هزار بار فرمود . و کلید روزی فراخ استغفار بسیار ساخت . مصطفی گفت : « مِنْ أَسْبَطَ رِزْقِهِ ، فَلْيُكْثِرْ مِنَ الْاسْتِغْفَارِ . »

در آثار بیارند که یکی از فرزندان عباس نام وی ابو جعفر از بنی مروان بگریخت که قصد وی میکردند، باعرابی فرود آمد، و روزگاری در تواری با آن اعرابی بماند. پس که اعرابی بیامد، ویرا گفت: اگر شنوی که خلافت مارا راست شد و بر ما قرار گرفت قصد حضرت ما کن تا باتو نیکوئی کنیم. اعرابی بعد از روزگاری بیامد بحضرت او، و خلافت بروی راست شده و از وی طلب معیشت کرد ابو جعفر گفت: من ترا چیزی بیاموزم اگر بکارداری پیش از یکسال الله ترا مستغنی گرداند. اعرابی گفت آن چیست؟ گفت هر روز هزار بار استغفار کن. و عیال خود را هم چنین بفرمای تا هزار بار استغفار کند. اعرابی رفت و وصیت امیرالمؤمنین بر کار گرفت، نه بسی بر آمد که بمال دین در افتاد، عاملان امیرالمؤمنین از وی خمس خواستند برخاست و بحضرت خلافت باز آمد و گفت: یا امیرالمؤمنین! من وصیت تو بر کار گرفتم، و بمال فراوان دین در افتادم، اکنون عاملان تو خمس میخواهند، امیرالمؤمنین گفت: مال چند باشد؟ گفت سی و شش هزار درهم. امیرالمؤمنین ساعتی سر درپیش افکند، آنکه گفت یا اعرابی رو که آن مال همه آن تو است، و کس را نیست که از تو خمس خواهد. پس آنکه از ابو جعفر پرسیدند که این از کجا گفتی؟ گفت از قول خداوند عزوجل «اَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ اِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا»، الی قوله «و یجعل لکم انهاراً» میگوید استغفار کنید تا روزی شما فراخ و روان شود، مصطفی ص گفت «رأس الاستغفار کل یوم الف مرة» دانستم که هر که بحکم این خبر و برون فوق این آیت استغفار کند روزی وی فراخ شود، که الله تعالی وعده خود خلاف نکند.

«وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْاَسْحَارِ» جعفر بن محمد ع گفت «من صلی من اللیل ثم استغفر فی آخره سبعین مرة کتب من المستغفرین بالاسحار» - ابن عمر نماز شب کردی - تا بوقت سحر و بعد از سحر استغفار کردی تا بوقت صبح. و این تخصیص بوقت سحر بآنست که عبادت در آن وقت بر تن دشوارتر بود و وقت صافی تر

و دل حاضرتر و رقیق‌تر - . داود علیه السلام از جبرئیل پرسید که در شب کدام ساعت فاضلتر؟ گفت: این ندانم ولیکن هر شب بوقت سحر عرش عظیم در اهتزاز و جنبش می‌آید. روی عن‌النبی ص قال: « ان ثلاثة اصوات يُجيبهم الله: صوت الديك، وصوت الذي يقرأ القرآن، وصوت المستغفرين بالاسحار. » - وعن معاذ بن جبل قال: قال الله تبارك و تعالی حقت محبتی بعبادی الذین یعمرون مساجدی، و یکثرون ذکرى، و یتغفرون بالاسحار، اولئك الذین اذا اردت نعمةً بعبادی خفقت بهم نقتی من عبادى .

« شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » الاية، مصطفى ص گفت هر که این آیت برخواند آن ساعت که در خواب میشود تا آنجا که گفت « لا اله الا هو العزيز الحكيم وانا على ذلك من الشاهدين » رب العالمين هفتاد هزار فرشته بروی گمارد تا از بهر وی استغفار میکنند تا بقیامت. و بخبری دیگر می‌آید هر که این آیت برخواند و باخر گوید « و انا أشهدُ بما شهد الله واستودع الله هذه الشهادة، فهى لى عند الله وديعةٌ. » روز قیامت این خواننده را بیارند و رب العالمين گوید: اِنَّ لِعَبْدِى هَذَا عَهْدًا و انا احقّ من وافى بالعهد، ادخلوا عبدى الجنة: گوید این بنده را با من عهدیست و کیست از من سزاوارتر بوفاء عهد، فرود آرید بنده مرا ببهشت .

زبیر ابن العوام گفت عَشِيَه عرفه نزدك مصطفى فرا رفتم تا بدانم که چه میخواند - گفتا « شهد الله » می‌خواند تا باخر، آنکه میگفت « وانا على ذلك من الشاهدين » همچنان باز پس میخواند تا بوقت افاضت . حکایت کنند که مردی شهد الله برخواند، آنکه گفت بار خدایا و دیعت منست بنزدك توتو روز حاجتم باز دهی، پس بوقت وفات آن مرد گویند زبانش گشاده گشت و میخواند « شهد الله انه لا اله الا هو » تا باین کلمه شهادت فرود شد و در آن حال هاتفی آواز داد که « هذه وديعتك

رددناها اليك . کلبی گفت سبب نزول این آیت آن است که ، دو حبر از احبار شام آمدند نزد يك مصطفى ص چون چشم ایشان بر مدینه افتاد ، یکدیگر را گفتند چه نیکو ماند این مدینه بمدینه آن پیغامبر که در آخر الزمان بیرون آید . پس چون مصطفى را دیدند ، او را بآن صفت و نعمت دیدند که خوانده بودند و دانسته ، گفتند : « انت محمد ؟ » تو محمدی ؟ جواب داد که : آری من محمدم ، گفتند « تو احمدی ؟ » گفت « آری من احدم » - گفتند ترا از شهادتی پرسیم اگر ما را از آن خبر دهی و بیان کنی ناچار بتو ایمان آریم و بگرویم ، رسول خدا گفت : پیرسید آنچه خواهید . گفتند : « اخبرنا عن اعظم شهادة في كتاب الله عز وجل » ما را بنخبر کن که کدام شهادة است بزرگوارتر و عظیمتر در کتاب خدای ، جبرئیل آمد و آیت آورد « شهد الله انه لا اله الا هو .. »

قراءة بوجعفر : شهد آء الله است ممدود و منصوب بر صفت یا بر حال ، و چون این قرائت خوانی پیوسته باید خواند « بالاسحار » و « بانه » . اما قراء ثمانية همه فعل خوانند « شهد الله » ، میگوید گواهی داد الله که جز او هیچ خدا نیست ، گواهی داد خود را بخود پیش از گواهی خلق او را ، بی نیاز بگواهی خود از گواهی جز از خود ، بسزاء حق خویش بیش از پیدائی خلق خویش .

قال المفسرون « شهد الله » ای - بین و اظهر بما نصب من الاداة علی توحید . مفسران گفتند : معنی شهادت بیان کردن است و بیرون دادن آنچه نهفته بود ، یعنی که دلائل توحید بر عالمیان روشن کرد تا هر که نظر کرد بآن هیکل علوی ، و درین مر کز سفلی ، و درین آیات و رایات قدرت وی ، و در زمین ، و در سموات ، در بر و در بحر ، در هواء و در فضا ، دلیل گرفت بر صانع با جلال و قادر بر کمال عز جلاله و عظم شانیه . حاصل معنی آنست : که - « لا تستوحش من تكذيب الكافرين لك فقد اظهرك الله من الآيات ما ينبغي انه تعالى شاهد لك بصدق دعواك .

« وَ الْمَلَائِكَةُ وَاُولُوا الْعِلْمِ » ای - وشهدتِ الملائكةُ - گفته‌اند : که شهادت‌الله اخبار و اعلام است ، و شهادت فرشتگان و اولوالعلم اقرار است ، چنانکه گفت « شهدنا علی انفسنا » ای اقررنا . و این شهادت ایشان که معطوف است بر شهادت‌الله نه از روی معنی است که از روی لفظ است ، چنان که جای دیگر گفت - اِنَّ اللّٰهَ وِ الْمَلَائِكَةَ يُصَلُّونَ عَلٰی النَّبِیِّ ص - و شهادت علماء که در شهادت خود بست و در شهادت فرشتگان دلیل است بر فضل علماء و شرف ایشان - **مصطفی ص** گفت « ساعةٌ من عالم یتکي علی فراشه ینظر فی علمه خیرٌ من عبادة العابد سبعین عاماً » . و روی انه قال : - خيار امتی علمائها وخيار علمائها رحمتها ، اَلَا وَاِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی یَغْفِرُ لِلْعَالَمِ اَرْبَعِیْنَ ذَنْبًا قَبْلَ اَنْ یَغْفِرَ لِلْجَاهِلِ ذَنْبًا وَاَحَدًا ، اَلَا وَاِنَّ الْعَالَمِ الرَّحِیْمِ یَجِیئُ یَوْمَ الْقِیَامَةِ وَاَنْ نُورُهُ اَضَاءٌ مَّابِیْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ .

« قَائِمًا بِالْقِسْطِ » . ترتیب آیت آنست که « شهدالله قائماً بالقسطِ نصب است بر حال ، یعنی که ایستاده بعدل . قائم و قیوم و قیام و قیّم همه نامهای خداوند عزوجل اند ، و معنی آن پائنده بر حال بیک نعت ، نه حال گردد و نه نعت تغییر پذیرد . و گفته‌اند که معنی « قائماً بالقسطِ » آنست که مدبر رآزق ، مُجَازٍ بِالْاَعْمَالِ . یقال فلان قائم بامر فلان ای مدبر له متعهد لاسبابه ، وقائم بحق فلان ای مجاز له . . قسط نامیست - داد - را ، و اِقساط مصدرست - و قسوط مصدر قاسط است ، یقال معنی قَسَطَ ای اخذ قسط غیره و هو جورٌ ، و اَقْسَطَ ای اعطی غیره قسطه ، و ذلك عدلٌ .

« لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ » اول این کلمه شهادت است و آخر آیت همان کلمت ، یعنی که اول بجای دعوی و شهادتست و آخر بجای حکم - **جعفر ابن محمد ع** گفت : اول وصف و توحید است و آخر رسم و تعلیم . و گفته‌اند : « لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ » در آخر آیت از آن باز آورد که « العزيز الحكيم » از پس آن بود ، و مخلوق را باین هر دو نام خوانند ، یعنی که عزت او نه چون عزّ مخلوقاتست و حکمت او نه همچون حکمت

ایشان ، هر چند که هم نامی هست هم سانی نیست ، که هیچ خدا جز ازو نیست تا هم سانی میان ایشان باشد . « لا اله الا هو » در پیش داشت تا این معنی را تنبیه کند . « العزیز » - عزیز در اصل - شدید - است و عزت شدت است و غلبه . پاریسی عزت - زور - است - عرب گوید « عَزَّ عَلَيَّ » ای شَقَّ عَلَيَّ . عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ اى شديدٌ شاقٌ . وَ - عَزَّيْنِي فِي الْخِطَابِ - اى غَلْبَنِي و شادانى -

يَعِزُّ عَلَيَّ فِرَاقِي لَكُمْ وَ اِنْ كَانَ سَهْلًا عَلَيَّكُمْ يَسِيرًا

واصل حکیم زیر کست ؛ و حکمت به است از علم ، حکمت نامیست علم محکم درواخ (۱) را که اختلاف نپذیرد و بران تهمت نبود و دران گمان نیامیزد . « اِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ . » الاية ... كَسَالِي خوانده است تنها - « اَنَّ الدِّينَ » - بنصب الف معطوف دران که « وَ شَهِدَ اللّٰهُ اَنَّهُ ، وَ اَنَّ الدِّينَ » - و كَسَالِي آن از کس نشنیده است و بر کس نخوانده ، جز زان که قرائت ابن عباس است . معنی آنست که دین معروف که آن را مِلَّت و کیش خوانند . آن نزدیک خدا اسلام است ، و اگر تفصیل آن خواهی که بدانی ، قول و عمل و نیت است ، و اگر روشن تر و کشاده تر خواهی پنج چیز است : - یکی قرآن و حکم آن ، دیگر رسول و سنت وی ، سدیگر اجماع علماء اهل سنت ، چهارم آثار پیشینیان ، پنجم قیاس سمعی . این همان دینست که رب العالمین گفت « وَ رَضِيتُ لَكُمْ الْاِسْلَامَ دِينًا . » و بعضی مفسران گفته اند که این جواب مشرکان است ، که هر کسی از ایشان بآنچه داشت از ملت و کیش فخر می آورد ، و میگفت « لادین الا دیننا وهو دین الله » . پس رب العالمین ایشان را دروغ زن کرد باین آیت و گفت : بچنان است که ایشان می گویند ، اِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ الَّذِیْ جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ ص . و دین را چند معنی است : فرمان داری ، و ولایت داری ، و پاداش ، و شمار ، و عادت - و این همه در دین ملت داخل اند .

۱ - درواخ : در اینجا بمنی یقین و درست و تحقیق که نقیض گمان باشد . برهان

واصل اسلام خویشتن فرادست دادن است ، و فرماینده را خویشتن بیفکندن است ،
و اختیار خود بر گرفتن ، و کسی در دست کسی دهند که او را چنانک خواهی میکن
اورا ، گویند اورا مُسَلَّم در دست وی نهادند - و اسلام و استسلام هر دو یکسان است :
فَالآنَ قَدْ جِئْتُ مُسْتَسْلِمًا - فَمَا شِئْتَ فَاَفْعَلِ بِمُسْتَسْلِمٍ

قوله : - « وما اختلف الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم » - ایشان
که مختلف شدند جهودان اند ، و کتاب **توریت** است ، و علم اینجا قرآن است . و
گفته اند که محمد است . و از بهر آن اررا علم نام نهادند که معلوم ایشان بود بنعت
وصفت وی بیش از بعثت وی . میگوید تا نیامده بود يك گروه بودند بيك قول که
او آمدنی است و بودنی براستی ، و چون پیامد دو گروه شدند : قومی گفتند که
استوارست ، قومی گفتند که نیست . آنکه گفت - « بَغِيًّا بَيْنَهُمْ » یعنی این اختلاف
که افتاد بحسدی بود که در میان ایشان بوده . حسد آنست که در دست ، چون بگفت
و کرد آید - بغی - است .

« وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ » قیل : یعنی بمحمد و القرآن « فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ
الْحِسَابِ » ای سریع التعریف للعاملِ عمله .

« فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ » میگوید : اگر این جهودان با تو خصومت
کنند ، در کار دین . تو بگویی من قرار دادم و سپردم خودی خود و کردار خود و
دل خود و نیت خود از برای خدای « وَمَنْ أَتَّبَعْنِي » و مهاجر و انصار که بر پی من
ایستاده اند ، همین کردند کد من کردم . و آنچه گفت : « أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ » مراد وجه
مُفرد نیست که همه تن و جمله جوارح مرادست . اما وجه با آن مخصوص کرد که
شریف ترین جوارح است و عظیم تر همه ، چون وجه بخضوع در آید همه جوارح
تبع وی بود ،

« وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » - وگو جهودان و ترسایان را که توریت و انجیل ایشان را دادند « وَالْأُمِّيِّينَ » و امیان عرب یعنی مشرکان ، ایشان که کتاب نداشتند . « أَسَلَّمْتُمْ ؟ » : لفظ استفهام است و معنی امر ، چنانکه جای دیگر گفت « فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ؟ » و جای دیگر « فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ؟ » « فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ؟ » « أَسَلَّمْتُمْ » خود را بپوشید .

« فَإِنْ أَسَلَّمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا » مصطفی ص این آیت بر ایشان خواند - یعنی بر اهل کتاب ، ایشان گفتند « أَسَلَّمْنَا » - ما مسلمان شدیم . رسول خدا گفت : جهودان را « أَتَشْهَدُونَ أَنَّ عِيسَى كَلِمَةٌ مِنْ اللَّهِ وَعَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ؟ » ایشان گفتند : معاذ الله ما این نگوئیم - و ترسایان را گفت « أَتَشْهَدُونَ أَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ؟ » ایشان گفتند معاذ الله که عیسی بنده باشد . این است که رب العالمین گفت : « وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ . » بلاغ اسم است و تبلیغ مصدر . میگوید : اگر ایشان از اسلام و دین برگردند ، بر تو جز تبلیغ رسالت نیست ، و راه نمودن کار تو نیست : لیسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ » - و این آیت پیش از نزول آیت قتال فرود آمد ، پس چون آیت قتال فرود آمد این آیت منسوخ گشت .

« وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ » یعنی - بصیر بمن آمن بك و صدقتك و بمن كفر بك و كذبتك . مومن و کافر را می بیند ، و اعمال همه می داند ، و فردا همه را پاداش می دهد ، هر کسی را سزای خویش و جزای خویش ، چنانکه گفت « وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَاعَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ . »

النوبة الثالثة

قوله تعالي: « الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا » - رب العالمين جل جلاله و تقدست اسمائه

و لَا إِلَهَ غَيْرُهُ ، درین آیت دوستانِ خود را می‌نوازد ، و روش ایشان باز می‌گوید ؛
و گفتار و کردارِ ایشان می‌ستاید ، و می‌پسندد . آفرینِ خدا بر آن جوانمردان باد
که در هر چه گویند و هر چه خواهند و هر قاعده‌ی که نهند از اول نام دوست برند ، و
از او گویند ، و با او گویند ، که با او خو کرده‌اند و بآن آسوده‌اند .

با هر که سخن گویم گر خواهم و گرنه

ز اول سخن نام تو ام در دهن آید

آنکه در هر چه شنوند و خوانند گویند : « آمَنَّا » در گفته‌الله گویند « آمَنَّا »
در گفته‌رسول گویند « آمَنَّا » از ذاتِ صمدی و صفاتِ سرمدی شنوند گویند « آمَنَّا »
بهشت و دوزخ و ترازو و صراطِ شنوند گویند « آمَنَّا » امروز نادیده در غیبت « آمَنَّا »
فردا در قیامت با مشاهدت « آمَنَّا » جلالِ رؤیت ذوالجلال ، و رضوانِ اکبر ، هم در
قیامت هم در بهشت ثمره « آمَنَّا » .

بهرچ از اولیا گویند ارزقنا و رزقنا

بهرچ از انبیا گفتند : آمنا و صدقنا

اگر نیاز نمودند و آمرزش خواستند « فَأَعِزَّنَا ذُنُوبَنَا » - خداوندا ! خطِ
کرم بر گناهانِ ما کش ، و این نهادهای ضعیف را مسوز با آتش . خداوندا ! بحرمتِ
این دلها باوصال تو خوش ، که نسوزی ما را با آتش ! فریاد ازو که باو بد گمانست ، از
گمان بدت او را چه زیان است !

« وَقَنَا عَذَابَ النَّارِ » خداوندا ! ما را از آتش دوزخ پرهیزده ! و از عقوبتِ
خویش ما را گریزده ! - این جانکته‌ی عزیز گفته‌اند : آتش هر چند قوی‌تر و سوزان‌تر
بود چون آب بآن رسد نیست شود ، یا بباد کشته‌گردد ، آن ساعت که تسو خلوتی را
دست آری ، و درپس زانو نشینی ، و قطره‌ی چند آب از چشم فروباری ، فرشته‌ی را گویند
این آب نگاهدار . نفسی سرد از سر حسرت و درد بر آری ، فرشته‌ی دیگر را گویند

این بردار . تا فردا که آتش دوزخ تاختن آرد ، از يك سو آب آید و از يك سو باد ،
و آن آتش هزیمت گیرد ، بنده گوید بارخدا یا ! این چیست ؟ گویند او را : این آب
دیده تو و آن آه سینه تو .

« الْأَصَابِرِينَ » ای بقلوبهم ، « الصَّادِقِينَ » بارواحهم ، « الْفَائِتِينَ » بنفوسهم ،
« الْمُنْفِقِينَ » بمیسورهم ، « الْمُسْتَغْفِرِينَ » بالسنتهم . آن جوانمردانی که گفتارشان
آنست ، کردارشان اینست که بدل شکیبایانند بر فرمان حق ، بروح راست روانددر
عهد حق ، بتن فرمان بردارانند در حق حق ، بمال هزینه کنندگانند در راه حق ،
بزبان آمرزش خواهانند و جویند گانند از کرم حق .

« الْأَصَابِرِينَ » ای صَبْرًا عَلَى الْبَلْوَى ، و رَفُضًا الشُّكُوبِ حَتَّى وَصَلُوا إِلَى
الْمَوْلَى ، و لَمْ يَقْطَعْهُمْ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا وَالْعَقْبَى . بهر بلوی صبر کردند ، و شکوی بگذاشتند ،
از دنیا و عقبی روی بر نافتند تا بمولی رسیدند . « وَالصَّادِقِينَ » ای صَدَقُوا فِي الطَّلَبِ
فَقَصَدُوا ، ثُمَّ صَدَقُوا حَتَّى شَهِدُوا ، ثُمَّ صَدَقُوا حَتَّى وَجَدُوا ، ثُمَّ وَجَدُوا حَتَّى قَعَدُوا فِي
مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ . راست گفتند تا در روش آمدند ، پس راست رفتند تا منزل
بریدند ، راست اندیشیدند تا بمقصد رسیدند ، پس شاهد صدق بگذاشتند و خود را فرا آب
دادند تا بساحل امن و مقعد صدق رسیدند ، عند ملک مقتدر .

« الْفَائِتِينَ » ای بُمِلَازِمَةِ الْبَابِ ، وَتَجَرُّعِ الْاَكْتِئَابِ ، وَتَرْكِ الْمَحَابِّ ، وَرَفُضِ الْأَصْحَابِ ،
إِلَى أَنْ تَحَقَّقُوا بِالِاقْتِرَابِ ، جَامَةً فَقَرَّبَ بِيُوشِدُونَ ، وَبِرِدِّ سِرَائِ كَرَمِ دَسْتِ نِيَا زَبَرِ دَاشْتُونَ ،
که تا نگشائی نرویم ، و تا ننوازی بر نگردیم ، ساجداً و قائماً یحذر الآخرة و یرجو
رحمة ربه . که در سجود و که در قیام ، که با بیم و که با امید . از حضرت عزت این
نواخت می آید که میدان راه دوستی افرادست ، آشامنده شراب آن از دیدار بر میعاد
است . برسد هر که صادق است روزی با آنچه مرادست

بخت از در خان ما در آید روزی خورشید نشاطِ ما بر آید روزی
 واز تو بسوی ما نظر آید روزی و این انده ما هم بسر آید روزی

«وَالْمُنْفِقِينَ» ای - جادوا بمیسورهم مِنَ الاموالِ ، ثم بنفوسهم من حيث الاعمالِ ،
 ثم بقلوبهم من صدقِ الاحوال . که مال بازندو که حال ، که تن بازند و که جان . مال
 در راه دوست ، و حال در کارِ دوست ، تن در جستن دوست ، و جان در دیدارِ دوست .

ما را همه هرچه هست ایثار تراست

گوش از قبل سماع گفتار تراست

دیده نظر جمال بسیار تراست

جان و دل و دین نثار دیدار تراست

« وَ الْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ » ای - يستغفرون عن جميع ذلك إِذَا رَجَعُوا إِلَى

الصُّبْحِ عِنْدَ ظَهْوَرِ الْإِسْفَارِ مِنْ فَجْرِ الْقُلُوبِ ، لَأَمِنْ فَجْرٍ يَظْهَرُ فِي الْإِقْطَارِ . تادر روش
 باشند این سان و صفت ایشان و نعمت و سیرت ایشان ! باز که بکشش رسند و صبح
 یگانگی از افق تجلی اسفار دهد ، از آن شواهد خوف و رجا و صدق و صبر استغفار
 کنند . مصطفی ص ازین جا گفت : انه لیغان علی قلبی (۱) لانی لاستغفر الله فی الیوم
 سبعین مرةً - از معرفت فرا گذرند تا بمعروف رسند ، واز دوستی برتر شوند تا دوست
 بینند ، دوستان را دوستی منزل است و دوست وطن ، باشناخته آرام گیر نه باشناختن!
 این است که ربّ العزت گفت : « وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ . »

شیخ الاسلام انصاری رحمه الله بجمله این معانی اشاره کرده است و گفت :

نشانِ حوادث درازلایت کوم ، سیل که بدریا رسید از آن سیل چه معلوم ؟ همه هستیها
 نیستند در آن اول قیوم ! ای رستاخیز شواهد و استهلاك رسوم ، عارف به نیستی خود

(۱) لیغان علی قلبی ای بتغشنی قلبی مایلبسه « مجمع البحرین » .

زنده است ، ای ماجد قیوم ! جهان از روز پر و نایبنا محروم ! ظاهر شدی سخن شدم
سخن نماید ، پیدا شدی دیده شدم دیده نماید !

دیدیم نهان گیتی و اصل جهان وز علت و عار بر گذشتیم آسان

آن نور سیه ز لاقط برتر دان زان نیز گذشتیم نه این ماندونه آن

قوله : « شهد الله انه لا اله الا هو » - شهد الحق للحق بانه الحق ، خود را خود

ستود ! و خود را خود گواهی داد ، بسزای خویش ، از صفت خویش ، در کلام خویش

خبر داد از وجود خویش ، و صمدیت خویش ، و قیومیت خویش ، و دیمومیت خویش ،

شهد سبحانه بجلال قدره و کمال عزه حين لا يجحد ولا جهل ولا عرفان لمخلوق ، ولا

عقل ولا وفاق ولا نفاق ولا حدثان ولا اسماء ولا فضاء ولا ظلام ولا ضياء . نه عالم بود و نه

آدم ، نه هوا و نه فضا ، نه بر و نه بحر ، نه نور و نه ظلمت ، نه فهم و نه فرهنگ ، نه

وفاق و نه نفاق . که رب العالمین بجلال قدر خویش و کمال عز خویش سخن گفت و

گواهی داد بیکتائی و بی همتائی خویش ، و خبر داد از صفات و ذات خویش ! امروز

همانست که بود ، و جاوید همان ! هرگز نبود که نبوده و هرگز نباشد که نباشد !

اولست و آخر ، ظاهر و باطن ! اول که همیشه هست ، و بود و نبوده ها دانست ! آخر که

همیشه باشد ، و میداند آنچه دانست . ظاهر بکردگاری ، و غالب هر کس بعباری ،

و برتر از هر چیز به بزرگواری ! باطن از دریافت چون ، و از قیاس و همها بیرون !

و پاک از گمان و پندار و آیدون .

در ذات لطیف تو حیران شده فکرها

بر علم قدیم تو پیدا شده پنهانها

« وَ الْمَلَائِكَةُ وَ أُولُو الْعِلْمِ » بزرگست شرف فرشتگان و انبیا و علما ، و

شکرف بر آمد کار ایشان ، که الله شهادت ایشان با شهادت خود پیوند داد ، نه از آن

که شهادت ویرا بوحدانیتِ خود پیوندی می دریا بد از شهادت مخلوقان ! نی نی که عزت وی وی شناسد و عزت وی احدیت وی داند ، از نبودِ پس بود پیوند نیابد ، و وحدانیتِ او را مُوحَدی می در نیابد ، وهستی ویرا مقری می در نیابد ، و دوام ملک ویرا آسمان و آسمانیان و زمین و زمینیان می در نیابد ، و کمال الوهیت ویرا دنیا و آخرت ، بهشت و دوزخ می در نیابد ، کبریاء وی عزت وی شناسد و عزت وی احدیت وی داند !

فلوجهها من وجهها قمرٌ و لعینها من عینها کحلٌ

ترا که داند که ترا تودانی و تو ، ترا نهداند کس ، ترا تودانی بس ! ، بلی سعادت فرشتگان و انبیا و علما بود و تشریف و اکرام ایشان و تخصیص ایشان از میان خلقان که خود خواست و خود کرد و خود نواخت ، و بمعرفت خودشان راه داد . والله یُغْضُ بِرَحْمَتِهِ مِنْ يَشَاءُ .

« إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ، دین پسندیده - که خدای را ببندگی بآن برزنند و بر حکم آن ویرا پرستند ، و رضای وی بآن جویند ، و بآن بوی باز گردند - دین اسلام است . و اسلام راسه منزل است : اول منزل اعتراف حقن دماء و اموال است ، شمشیر از گردن بردارد ، و مال وی بروی نگهدارد ، اگر موافق باشند یا منافق ، منبج یا مبتدع . منزل دیگر اعتراف است با اعتقاد درست ، و اتباع سنت ، و وفاء عمل . سوم منزل اسلام استسلام است : و این غایت کار است ، و پسندیده الله است ، و معرفت را پناه است . خرد را بر درگاه عزت حق بیفکندن و ویرا منقاد بودن ، و بحکم وی راضی شدن . و بآن اعتراض نیاوردن ، و از آن اعراض نکردن و آنرا تعظیم نهادن ، و شکوه داشتن ! و آنچه ابراهیم دعا کرد خود را و اسماعیل را مسلمان خواست غایت این منزل سوم بود و گفت : « رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ »

همانست که گفتند او را « اَسْلِمَ » فقال « اَسَلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » - وهو المشار اليه بقوله تعالى حكاية عن يوسف عليه الصلوة والسلام « تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَاَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ».

۶- النوبة الاولى

- قَوْلُهُ، تَعَالَى: « اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ » - ايشان که کافر می شوند و نمی -
گروند « بِآيَاتِ اللّٰهِ » بسخنانِ خدای « وَ يَقْتُلُوْنَ النَّسِيْنَ بَغِيْرَ حَقِّ » و پینغامبران را
میکشند بناحق « وَ يَقْتُلُوْنَ الَّذِيْنَ يَأْمُرُوْنَ بِالْقِسْطِ » و میکشند ايشان را که بداد
وراستی فرمایند. « مِنْ النَّاسِ » از مردمان، « فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابِ اَلِيْمٍ ^(۴۱) » بشارت ده
ايشان را بعدنابی دردنمای .

« اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ » ايشان اند که تباه گشت (و نیست شد) کردار
های ايشان، « فِي الدُّنْيَا وَ الْاٰخِرَةِ » هم درین جهان (ببی نامی) وهم در آن جهان
(ببی پاداشی .) « وَ مَا لَهُمْ مِنْ نٰصِرِيْنَ ^(۴۲) » و نه ايشان راست هیچ یاری ده .
« اَلَمْ تَرَ؟ » نمی بینی و ننگری « اِلَى الَّذِيْنَ اٰوتُوا نَصِيْبًا مِنَ الْكِتَابِ »
بایشان که ايشان را بهره ای دادند از کتاب (آسمانی) « يُدْعَوْنَ اِلَى كِتَابِ اللّٰهِ » می باز
خوانند ايشان را با نامه خدا « لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ » تا حکم کند خدا میان ايشان
« ثُمَّ يَتَوَلَّى » آنکه برمی گردد . « فَرِيْقٌ مِنْهُمْ وَ هُمْ مُّعْرِضُوْنَ ^(۴۳) » گروهی از ايشان
روی گردانیده (باک نداشته، و فرو گذاشته .)

« ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَالُوْا » آن (دلیری ايشان) بآنست که ايشان گفتند، « لَنْ نَّمَسَّنَا
النَّارَ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُوْدَاتٍ » فردا آتش بکسی از ما نرسد مگر روزی چند شمرده ،
« وَ غَرَّهُمْ فِي دِيْنِهِمْ » و ايشان را فریفته کرد در دین ايشان « مَا كَانُوْا يَفْقَرُوْنَ ^(۴۴) »
آنچه خود می ساختند از دروغ .

« فکيفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ » تا چون بود حال ایشان آنکه که فراهم آریم ایشان را، « لِيَوْمٍ لَّارْيَبَ فِيهِ » روزی را که در بودن آن روز گمان نیست « وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ^(۲۵) » و سپرده آید بهر تنی آنچه کرد، و بر هیچ کس از ایشان بیداد نیاید.

النوبة الثانية

قوله تعالى . « إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ » الآية ... - آیات این جافر آن و دین است بقول بعضی مفسران ، و بقول بعضی : آیات الله حجتهای روشن است و برهان صادق بروحدانیت و فردانیت خدای در کتابهای وی ، و بیرون از کتاب دلائل روشن در آفاق و در انفس بر اثبات نبوت و شرائع ، که خلق باعتبار آن محشوث اند و مامور ، و الیه الاشارة بقوله : و کتّاب من آية فی السموات و الارض یمرون علیها « رب العزة گفت : جهودان و ترسایان بآیات ما کافر شوند « و یقتلون النبیین بغیر حق » و پیغامبران را بجور و دلیری و بناحق میکشند . ابو عبیده جراح گفت : یا رسول الله ! من اشد عذاباً یوم القیامة ؟ « ازین مردمان کرا عذاب سخت تر و صعب تر باشد بروز رستخیز ؟ رسول خدا جواب داد : « مَنْ قَتَلَ نَبِیًا اَوْ رَجُلًا اَمْرًا بِمَعْرُوفٍ اَوْ نَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ » گفت عذاب صعب کسی را باشد که پیغامبری را کشت یا آن مرد که امر بالمعروف و نهی عن المنکر فرماید ، پس **مصطفی ص** این آیت بر خواند و آنکه گفت : یا ابا عبیده ! **بنی اسرائیل** چهل و سه پیغامبر را بیک ساعت از اول روز بکشتند ، پس صد و دوازده مرد از نیک مردان و عابدین بنی اسرائیل برخواستند ، تا برایشان امر بمعروف رانند و نهی منکر کنند ، ایشان آن صد و دوازده مرد را در آخر روز بکشتند ، مفسران گفتند این ملوک بنی اسرائیل بودند از آن جهودان که بعد از موسی برخواستند ، و این آیت در شان ایشان فرود آمد .

«وَيَقَاتِلُونَ الَّذِينَ» الآية... قرئت حمزه است و نصیر از کسائی . ومقاتلت این جا بمعنی قتل باشد ، ومفاعله بر معنی فعل در لغت هست ، چنانکه گویند «عافاه الله» «قاتله الله!» . ودر خبرست : «بِئْسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ يَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ ، بِئْسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ، بِئْسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ يَمْشِي الْمُؤْمِنُ بَيْنَهُمُ بِالْتَقِيَةِ وَالْكَتْمَانِ . آنکه گفت : «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ .» در قرآن جایها - بشارت - گفت بمعنی نذارت ، این از آن است . و عذاب اسم است و تعذیب مصدر - واصله من قولهم «ماءٌ عَذْبٌ» فالتعذیب ازالة ذلك العذب ، كقولهم مَرَضُهُ ، وَقَدَيْتُهُ ، فِي إِزَالَةِ الْمَرَضِ وَالْقَدَى . و فرق میان عذاب و عقاب این است که عقاب بر سبیل مجازاة باشد ، یعنی که بر عقب جرم متقدم میرود ، و عذاب همه جای کار فرمایند در مجازاة و غیر آن . هر چند که جهودان در روز کار رسول الله قتل نکردند بلکه اسلاف ایشان کردند ، اما بحکم آنکه مُتَّبِعِ اسلافِ خویش بودند ، و بر فعل ایشان و قتل ایشان رضا دادند ، و آن می پسندیدند ، مستوجب عذاب گشتند هم ایشان وهم اسلاف ایشان . میگوید ایشان را خبرده که هم ایشان را عذاب است و هم اسلاف ایشان را ، هر چند که این متاخران جهودان اگر ایشان را بر مصطفی و بر مؤمنان دست رس بودی هم قتل کردند چرا که ایشان هم بر اعتقاد اسلاف خود بودند ، نبینی که در بعضی جنگها و حربها که ایشان را با رسول ص بود همت قتل کردند ، اما رب العالمین ویرا از ایشان نگه داشت ، و ایشان را از وی بازداشت ، وهو المشار الیه بقوله «والله يعصمك من الناس» . در بعضی اخبار بیارند که هیچ مسلمان با جهود همراه نشود که جهود همت قتل مسلمان کند اگر تواند یا از پیش شود ، پس ایشان را بحکم این اعتقاد گفت «فبشرهم بعذاب الیم .»

قوله : «أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة...» الآية . اما في الدنيا

فَلَانِهِمْ لَمْ يَحْقُقْ دَمَاءَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ ، وَلَمْ يَحْصُلُوا مِنْهَا مَحْمَدَةً ، وَ أَمَا فِي الْآخِرَةِ فَلَانِهِمْ لَمْ يَسْتَحِقُّوا بِهَا ثَوَابًا . وَ أَعْمَالُ جَهودَانِ آنست که بدعوی می گفتند که ما پذیرنده تورات ایم و بر شریعت موسی ایستاده ، رب العالمین گفت : این اعمال که دعوی میکنند باطل است و تباه ، که نه درین جهان ایشان را نیک نامی داد ، نه در آن جهان پاداش .

« قَوْلُهُ : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ ... » الْآيَةُ - این رؤیت حقیقی است ، میگوید نمی بینی و نسگری باین جهودان که ایشان را نصیب دادند از آسمان یعنی کتاب تورات « يُدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ - » این کتاب دوم قرآن است و احکام آن ، بقول قتاده . میگوید : آن جهودان را با کتاب قرآن و حکم آن و اتباع محمد ص خواندند ، پذیرفتند ، و از آن برگشتند و روی برگردانیدند ، با آنکه ویرا می شناختند بنام و صفت و نعمت . فانهم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة و الانجيل ، و بیک روایت از ابن عباس « يُدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ » - مراد از این کتاب هم تورات است - و آن را قصه است ، میگویند : مردی وزنی از اهل خیبر از اشراف ایشان زنا کردند ، و بحکم کتاب تورات مستوجب رجم شدند ، اما کراهیت می داشتند رجم ایشان را ، که از اشراف و مهتران بودند ، بر مصطفی ص آمدند تا از وی رخصتی یابند در کار ایشان ، رسول خدا ایشان را حکم رجم کرد نعمان بن ابی اوفی و یحیی ابن عمرو از سران جهودان بودند ، گفتند : یا محمد ! بیداد میکنی برایشان ، که برایشان رجم نیست « - مصطفی گفت : « بینی و بینکم التوراة » . میان من و شما توراة است یعنی بحکم تورات فرود آئیم ، ایشان باین رضا دادند ، پس رسول خدا گفت از شما که دانایان تورات بتوریت ؟ گفتند مردی است اعور از دانشمندان فدک او را ابن صوریاء گویند ، و او را بخواندند ، رسول گفت : توئی ابن صوریاء ؟ گفت آری ! گفت تو عالم جهودانی ؟ گفت چنین میگویند . آنگه

رسول خدا توریت بعضی بخواست که در آن ذکر رجم بود، ابن‌صوریا در گرفت و میخواند تا بآیت رجم در گذشت. آنکه دست بر آن نهاده و پوشیده داشت. پس عبدالله ابن سلمان دست وی بگرفت و آن آیت رجم بهر رسول‌الله و بهر جهودان خواند، نبشته بود: «المحصن و المحصنة اذا زنيا، وقامت عليهما البينة، رجماً و ان كانت المرأة حُبلى، تبرصاً بها حتى تضع مافي بطنها» پس رسول خدا فرمود: تا آن هر دو جهودان را که زنا کرده بودند رجم کنند - جهودان از آن درخشم شدند و بیرون رفتند، رب‌العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد. «ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ» میگوید: گروهی از ایشان برگشتند و روی گردانیدند از حق، یعنی علما و رؤساء ایشان بعد از آنکه دانستند که رجم حق است و حکم تورات است. و بهر آن گروهی باعراض مخصوص کرد، نه همه که لختی از علمای ایشان چون عبدالله بن سلام و اصحاب او مسلمان شده بودند و ایمان آورده.

و گفته‌اند که فرق میان تولی و اعراض آنست که: تولی آنست که حاجتی را بر گردد بر عقدونیت آن که باز آید، و اعراض آنست که بدل و همت بر گردد و روی بر گرداند یعنی يترك المنهج و ياخذ في عرض الطريق مُتَجَبِّطاً. گفته‌اند تولی آنست که دوستی و هوا خواهی بگذارد، اما بتن برنگردد. و اعراض آنست که دوستی بگذارد و بتن نیز برنگردد.

«ذلك بانهم قالوا» - ای ذلك الاعراض عن حكمك بسبب اغترارهم، حيث قالوا «لن تمسنا النار الا اياماً معدودات» این ایام معدودات آن چهل روز خواهند که در آن گوساله می‌پرستیدند؛ یعنی بعد از آن روزها که گوساله پرستیدیم. اما عذاب خواهد بود. رب‌العالمین گفت: این دروغ ایشان را فریفته (۱) کرد، خود دروغ

(۱) فریفته: در نسخه «الف»

فرا می سازند و خود بدان فرهیفته می گردند. و دروغ آنست که گفتند « لَنْ تَمْتَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَّندُودَاتٍ » و گفته اند آن دروغ که ایشان را فرهیفته کرد آنست که گفتند « نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَ أَحِبَّائُهُ ».

قوله: « فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ أَيَّوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ » - گفته اند: که معنی - یوم - وقت است - و آنچه گفت « فی ستة ایامٍ ، فی اربعة ایام ، فی یومین » معنی همه - وقت - است ، که این روز و شب بر اختلاف نزدیک ما است ، والله تعالی لیس عنده لیلٌ و نهارٌ **عبدالله بن مسعود** گفت . « إِنَّ رَبَّكُمْ لیس عنده لیلٌ و لا نهارٌ ، نور السموات من نور وجهه . » -

« و کیف اذا جمعناهم » الایة ... میگوید: که تا چون بود حال و قصه ایشان که ما ایشان را باهم آریم « لیومٍ لاریبَ فیهِ » روزی را که در بودن آن روز گمانی نیست و نه شور دل را جائی . اگر کسی گوید چگونه شك از آن نفی کرد ، و بسیار کس هست از مردمان یعنی کافران که در آن بشك آند ، چنانکه رب العزت حکایت کرد از قومی: « ان نَطْنُ الْاَظْطَاءُ و ما نحن بمستیقین » - جواب آنست که: این آیه - لاریب بمعنی - نهی - است چنانکه گفت « فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ » ای لاترفثوا و لا تفسقوا . دلیل برین آنست که جای دیگر نهی صریح کرد: « فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَرَبِّينَ ، « فَلَا تَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ » اگر گویند این شك در قصد و اختیار مردم نیاید ، چگونه نهی میکند چیزی که در آن اختیار نیاید ؟ جواب آنست که: هر چند چنین گفت اما معنی آن حث است بر تدبر و تفکر ، یعنی که تفکر کنید و نیک بیندیشید و باز دانید . و این تدبر و تفکر در قصد و اختیار آید ، و گمان و شور دل باز برد . و روی **ابوهریره** قال: قال النبی ص یجمع الله الخلق یوم القیامة فی صعیدٍ و احدٍ ثم یطلع علیهم رب العالمین ، فیتقول: یتبع کل انسان ما کان یعبده ، و یتقی المسلمون فیطلع علیهم و یتعرفهم بنفسه ، ثم یقول انار بکم

فَاتَّبِعُونِي ، وَقَالَ النَّبِيُّ - ثُمَّ تَنَشَّقُ الْأَرْضَ عَنْكُمْ فَتَخْرُجُونَ مِنْهَا شَابًا كَلِّكُمْ عَلَى سِنِ ثَلَاثِينَ ، وَلِسَانُ يَوْمئِذٍ سَرِيَانِي ، فَتَخْرُجُونَ عُرَاتًا حُفَاءَ غُلْفًا غُرْلًا إِلَى رَبِّكُمْ تَسْتَلُونَ ،
وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْأَرْضَ .

« وَوَقَّيْتُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ » : ای - جزاء ما کسبت « وهم لا یظلمون »
بنقصانِ حسناتِهِمْ و زیادهِ سیئاتِهِمْ . قال الضحاك عن ابن عباس : فأول رأية تُرفعُ لأهلِ
الموقفِ ذلكَ اليومِ من راياتِ الكُفَّارِ رأيةُ اليهودِ ، فيفضحهم اللهُ على رؤسِ الأشهادِ
ثمَّ يأمُرُ بِهِمْ إِلَى النَّارِ .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ » الآية ... ای - الَّذِينَ رَبَطْنَا هُمْ بِالْخِذْلَانِ
و وسمناهم بوصف الحرمان ، أَخْبِرُهُمْ أَنَا سَوْفَ نَنْقُلُهُمْ عَنْ دَارِ الْهَوَانِ وَمِنَ الْخِذْلَانِ وَ
الحرمانِ إِلَى الْعُقُوبَةِ وَالنَّيْرَانِ ، کسی که درازل خسته تبع شقاوت شد ، درابد کمند
سعادت اورا نکیرد ، و آن را داغِ خذلانِ برجان نهادند ، نی ! روزبه و دولت یار او
نباشد ، آن را که نواختند آن روز نواختند ، و آن را که راندند آن روز راندند .
عباس را که کمند سعادت از مکثون غیب بینداخته بودند ، در کعبه شد و سر پیش
بر سجود نهاد و می گفت یا لات ! یا هبل ! بار خدای عالم میگفت : لبيك عبدي لبيك ! ،
غلغل در فرشتگان افتاد که بار خدایا ! اولات و هبل میخواند و تو بقرتِ خویش جواب
میدهی ! گفت ای فرشتگان ! آرام گیرید ، که شما را بر مکنونات غیب ما اطلاع
نیست ، اگر او را در بندگی سهو و غلط افتاد ؛ ما را در خداوندی سهو و غلط نیفتاد ، و شما
نظار کیان آئید نظاره کنید ، تا تقدیر مادر حقوی و فرزندان وی تا بقیامت چه اعجوبه
بیرون دهد !

و آنکه آن میریغامبران فوح پیشانی خویش بدان در گاه در خاک مالید و گفت: بارخدایا! در دلِ پدران در حق فرزندان تو بهدانی، تو اند بود که برین ضَعْف و پیری ما رحمت کنی، و این پسر را دین اسلام کرامت کنی. از جبارِ عالم خطاب آمد که: « إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ » - یانوح! حکم ما چنان رفت در ازل که سرِ فرزندِ تو کلاهِ توحید را نشاید، و حکم ما را مَرْدُ نه، و بر آن مزید نه! تا بدانی که این کاریست رفته و بوده! آن را که خواندند آن روز خواندند، و وسیلت نه، و آن را که راندند آن روز راندند، و علت در میان نه! آن کشته قضا چندین سال بساطِ عبادت پیمود بر امید وصل، چون پنداشت که دیده املش گشاده شود، یا نَفْحُهُ وصال در دلش وزد، از سماءِ سُورِ بر خاکِ مَذَلَّتِ افتاد - اخلد الی الارض - سیاه افتاد است.

پیش تو رهی چنان تباه افتادست

کز وی همه طاعتی گناه افتادست

این قصه کز آن روی چو ماه افتادست

این رنگ کلیم ما سیاه افتادست.

قوله: « فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْنَا لَهُم لَيُومٍ لَّارِيبَ فِيهِ ». آیا تا چون بود حالِ ما روزِ رستخیز؟ که جهانیان را از اول موجودات تا آخر دورِ مخلوقات بیک نَفْحُهُ اسرافیلی از خاکِ جهان برانگیزند، و بیک لمحه در عرصات قیامت حاضر کنند، « وَحَشْرَنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا »

باش تا از صدمه صور اسرافیلی شود

صورتِ خوبت نهان و سیرتِ زشت آشکار.

باش تا اظهارِ عزت و ریاست کوهها فرارفتن آید، دست و پهای و پشت و پهلو فرا گرفتن آید، و آن عیبه پوشیده و سرها آلوده فرا دیدن آید، و باتو گویند.

« فکشفنا عنک غطاءک فبصرک الیوم حدیدٌ ». پرده از روی کارت بر گرفتیم ، یعنی که خود را چه توخته و چه ساخته ؟ همان بینی که خود فرستاده ! همان خوری که خود پخته ، همان دروی که خود کشته ؟ - اینست که رب العالمین گفت « هنالك تبلوا کل نفسٍ ما اسلفت » ، هر چه تو امروز به پناه اوشوی فردا از تو برگردد ، و ترا بگذارد ، مگر تقوی که درین سرای و در آن سرای ترا ضایع نگذارد . همه حسبه را آن روز داغ کنند ، و همه نسبه را پی کنند ، تقوی را گویند بیا که امروز روز بازار تست ، هر کرا از تو نصیبی بود در آن سرای امروز در سرای جزا او را بر قدر نصیب او بمنزلی فرود آر ، آشنایان خویش را در « مساکن طیبه فی جنات عدن » فرود آر : عاشقان خویش را در حضرت رضا و « رضوان من الله اکبر » فرود آر ، آشنایان تقوی دیگرند و عاشقان تقوی دیگر ، آشنایان او کسانی اند که از حرام و شبهات پرهیزند ، و حرکات و سکنت و اقوال و افعال ایشان بدستوری تقوی باشد ، و عاشقان تقوی کسانی اند که از طاعات و حسنات خویش از روی نادیدن چنان پرهیزند که دیگران از معاصی و سیئات پرهیزند . **ابوالقاسم نصیر آبادی** رحمه الله از خواص متقیان بود ، او را گفتند : تقوی چیست ؟ از حالت خویش از تقوی خبر داد و گفت : « ان یتقی العبدُ ما سوی الله » - تقوی آنست که از هر چه جز الله است پرهیزی . هر آینه این کس برابر نبود با آن کس که از حرام تنها پرهیزد . اشارت قرآن چنان است که « ان اکرمکم عند الله اتقاکم » فردا که روز رستخیز باشد ، و روز نواخت و سیاست هر کس که بمراتب تقوی برتر ، او بحضرت الهیت نزدیکتر و گرامی تر ! . همانست که رب العالمین گفت : « وَوَفَّیتُ کُلَّ نَفْسٍ مَّا کَسَبَتْ وَهُمْ لَا یُظَلِّمُونَ . »

۷- النوبة الاولى

قوله تعالی : « قُلِ اللَّهُمَّ » گوی بارخدایا ، « مَا لِكَ الْمُلْكِ » دارند و خداونده

پادشاهی ، « تُوتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ » دهی پادشاهی او را که خود خواهی ، « وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ » و میکشی پادشاهی از دست هر که خواهی ، « وَ تُغْرِضُ مَنْ تَشَاءُ » و عزیز میکنی او را که می خواهی ، « وَ تُنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ » و خوار میکنی او را که می خواهی ، « بِيَدِكَ الْخَيْرُ » بدست تست همه نیکی « إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » (۴۶) تو بر همه چیز توانائی .

« تُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ » می در آری شب در روز « وَ تُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » و می در آری روز در شب « وَ تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ » و زنده از مرده می بیرون آری « وَ تُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ » و مرده از زنده می بیرون آری . « وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ » (۴۷) و روزی دهی او را که خواهی بفراخ بخشی (بی تقییر .)

« لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ » مبادا که گیرند گرویدگان نا گرویدگان را بدوستی ، « مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » بیرون از گرویدگان . « وَ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ » و هر که آن کند (که موالات گیرد از مومنان با کافران) « فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ » او از خدا در هیچ چیز نیست « إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْيَةً » مگر آنکه بپرهیزید از ایشان ، « وَ يُحْذِرُ كُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ » و حذر می نماید خدای شما را از خویشتن « وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ » (۴۸) و با خداست بازگشت .

« قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ » گوی اگر پنهان دارید آنچه در دلها دارید « أَوْ تُبْدُوهُ » یا (بگفت و کرد) آنرا پیدا کنید ، « يَعْلَمَهُ اللَّهُ » در هر دو حال خدای آن را می داند « وَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » و می داند هر چه در آسمانهاست و هر چه در زمین است . « وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » (۴۹) و خدای بر همه چیز تواناست .

« يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ » آن روز که بیابد هر تنی « مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا »

آنچه کرد از نیکی حاضر کرده پیش روی ، « وَ مَا أَعْمَلْتُ مِنْ سُوءٍ » و هر چه کرد از بدی « تَوَدُّكَوْ أَنْ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهُ » دوست دارد و خواهد که میان او و میان آن بدی ، « أَمَدًا بَعِيدًا » اندازه بودی دور (که نه او آن بیند و نه آن باورسد) « وَ يُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ » و حذر می نماید خدای شما را از خویشتن ، « وَ اللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ » (۳۰) ، و الله سخت مهربانست به بندگان .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « قُلِ اللَّهُمَّ ، مَا لِكَ الْمُلْكِ ... » ابن عباس گفت : معاذ بن جبل از مسجد رسول باز ماند و نمی شد ، رسول او را دید ، گفت : یا معاذ ! چرا از مسجد باز ماندی و نمی آئی ؟ گفت یا رسول الله یوحناى جهود را بر من دینی است ، و بر راهم مترصد نشسته و چیزی ندارم که این دین بگذارم ، ترسم که اگر بیرون آیم مرا بمسجد نگذارد ، و از حضرت تو باز دارد . رسول گفت : یا معاذ ! خواهی که الله کردن تو ازین دین آزاد کند ، و کار فرو بسته بگشاید ، برخوان « قُلِ اللَّهُمَّ .. » تا آخر هر دو آیت . معاذ گفت ، خواندم و الله تعالی آن کار بر من آسان کرد ، و دین گذارده شد . و بروایتی دیگر این قصه دین با علی ع رفت . رسول الله ص علی را گفت : « قُلِ اللَّهُمَّ مَا لِكَ الْمُلْكِ » برخوان آنکه با آخر کوی « يَا رَحْمَنَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ رَحِيَّتَهُمَا تُعْطَى مِنْهَا مَا تَشَاءُ وَ تُنْسِكُ مِنْهَا مَا تَشَاءُ . اقْضِ عَنِّي الدِّينَ وَ اغْنِنِي عَنِ الْمَيْلَةِ » ،

ابن عباس گفت : که از مصطفی ص شنیدم که نام اعظم خدای در سوره آل عمران است در آیت : « قُلِ اللَّهُمَّ مَا لِكَ الْمُلْكِ . »

اما سبب نزول این آیت : مفسران گفتند که : مصطفی ص را فتح مکه بر آمد ،

و امت خود را وعده داد بملكِ پارس و روم . منافقان و جهودان را این سخن بس دور آمد و مستبعد داشتند و گفتند ، کجا صورت بنمد که ملكِ فارس و روم باین اُمت قرار گیرد !! محمد را مکه و مدینه نه بس است ؟ تا نیز به فارس و روم طمع دارد ! رب العالمین آیت فرستاد : « قُلِ الْأَهِمَّ مَالِكُ الْمَلِكِ ... » . و گفته اند که وعده دادن مصطفی اُمتِ خود را بملكِ پارس و روم آنست که روز خندق بر یاران قسمت کرد که هر ده کس را چهل گز خندق می باید کنند ، و سلمان مردی با قوت بود ، مهاجران گفتند از ماست ، انصار گفتند از ماست ، مصطفی ص گفت و نواختِ سلمان را : « سَلْمَانُ مِنَّا اهلُ البیتِ » عمرو بن عوف گفت من بودم و سلمان و حذیفه نعمان و شش کس دیگر از انصار و چهل گز نصیب ما ، چنانکه رسول خدا در آن خط کشیده بود ، گفت ما را سنگی سخت پیش آمد که آلات ما همه در آن شکسته شد ، و از آن درماندیم - و از آن جا بر گشتن و خط بگذاشتن روی نبود . سلمان را بحضرت مصطفی ص فرستادیم تا ویرا ازین حال خبر دهد . مصطفی بیامد ، و تبر از دستِ سلمان فرا گرفت ، و یکی بر آن سنگ زد ، پاره شکافته شد و از آن زخمِ تبر روی نوری بتافت ، که چهار گوشه مدینه از آن روشن گشت ، ماننده چراغِ روشن در شبِ تاریک . مصطفی ص تکبیری گفت ، مسلمانان همچنین تکبیر گفتند . یکی دیگر بزد ، هم برین صفت ، وهم بران سان روشنائی بتافت . سوم بار همچنان بر آن نسق ، و آن سنگ شکسته گشت و پاره پاره شد . سلمان گفت : یا رسول الله ! عجب چیزی دیدم که هر گز مانند آن ندیده بودم ! رسول خدا با قوم نگریست و گفت : شما همان دیدید که سلمان دید ؟ گفتند : آری ، دیدیم ! - رسول گفت باول ضرب که آن نور پیدا شد کوشکهای حیره و مدائن کسری جمله بدیدم ، و جبرئیل آمد و مرا خبر کرد که : امتِ تو بر آنچه دیدی غلبه کنند ، و پادشاهی آن دیار و اقطار ایشان را باشد ، و ضربت دوم که نور

پیدا شد کوشکهای حمیر از زمینِ روم بمن آشکارا شد، و جبرئیل آمد و همان گفت و بضربتِ سوم کوشکهای صنعا آشکارا دیدم؛ جبرئیل همان گفت: آنکه مصطفی ص ایشان را بشارت داد، مومنان همه شاد شدند، گفتند الحمد لله که ما را وعده نصرت و قوت داد. منافقان گفتند: عجب نیست این سخن که محمد میگوید، و وعده باطل که می دهد؟ از مدینه او قصور حیره و مدائن کسری چون بینند؟ و ایشانرا امروز چندان ترس است از دشمنان که حاجت بآن است که خندق پی امن مدینه فرو برند، کی توانند که بیرون آیند و بملك صنعا و روم و حمیر رسند؟ رب العالمین در شان آن منافقان گفت: « وَاذِيقُوا الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مُّآوَةَ نَارِ اللَّهِ وَسُوءَ الْآغْرورِاءِ. » و تسکین دل مومنان را و تصدیق وعده مصطفی را این آیت فرستاد: « قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ .. الْاِيه .

و معنی آنست که: یا محمد! بگوی، ای خداوند پادشاهان! پادشاهی آنرا دهی که خود خواهی او را که خواهی پادشاهی عزیز کنی و بنوازی و گرامی داری، چون محمد مصطفی مهترِ عالمیان، و گزیده جهانیان، و امتِ وی بهینه امتان، و نزدیکِ خدا پسندیدگان، او را که خواهی خوار داری و بیو کنی چون دشمنانِ وی منافقان و جهودان و مشرکان. بدانکه این ملك کاری عظیم است و صفتی بزرگ. رب العالمین در قرآن با کتاب و نبوت قرین کرد و گفت: « فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا. » و قال تعالی: « اذْجَعَلْ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا. » و گفته اند: « الدِّينُ بِالْمُلْكِ يَقْوَى، وَالْمُلْكُ بِالدِّينِ يَبْقَى » جای دیگر اضافه کرد با خود کرد تخصیص و تعظیم ملك را: « وَاللَّهُ يُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ يَشَاءُ. » - این اشارت بملك مطلق است؛ آن ملك حقیقی که در آن جور و غصب و بی دینتی نباشد،

وچهارم معنی قرین آن بود: علم، قدرت، سیاست، و عدد، بالعلم یدبر، وبالقدرة ینفذ، وبالسیاسة ینظم، وبالجمع یحفظ، ملک حقیقی این است، نه آن تسلط و غصب که برسبیل مجاز - ملک - گویند. وعلی ذلك قوله، « وکان وراءهم ملک ینفذ کل سفینة غضباً » ستماء ملکاً مع کونه عاصیاً. وهم از این باب است آنچه مصطفی گفت « اعیظُ رجل عندالله عزوجل یوم القیامة و اخبشه رجل ینسئ ملک الاملاک، لا ملک الا لله .

« قُلِ اللّٰهُمَّ ... » این میم مشدد در افزود بجای یاء ندا که ازسربیفکننده بود. اصل آنست که « یاالله » وضمه هاء بر جای گذاشت که نداء مفرد بود. **بورجاء عطار دی** گفت: هفتاد نام از نامهای خداوند عزوجل درین میم اللّٰهُمَّ تعبیه است، - **نصر ابن شمیل** گفت: هر آنکس که بگفت: « اللّٰهُمَّ » خدایرا بهمه نامهای وی خواند؛ پس ثواب وی چندان است که خدایرا بهمه نامهای وی یاد کند و بر خواند - **ابوالدرداء** روایت کرد از مصطفی قال: « اِنَّ الله عزوجل یقول اناالله لا اله الا انا، مالک الملوک و ملک الملوک، قلوب الملوک بیدی، و اِنَّ العباد اذا اطاعونی حولت قلوب ملوکهم علیهم بالرأفة و الرحمة، و اِنَّ عصونی حولت قلوب ملوکهم علیهم بالسخطه و النثمه، فساؤهم سوء العذاب، فلا تشغلوا انفسکم بالذل علی الملوک، و لکن اشغلوا انفسکم بالذکر و التضرع الی اکفیکم ملوککم »

قوله: « تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ » - میگوید: پادشاهی او را دهی که خود خواهی، یعنی مصطفی ص و اصحاب وی که ایشان را فتح **مکه** داد و نصرت بر کافران، باده هزار مرد مسلمان در مکه شد، و کافران را مقهور و میخدول کرد، و شرک را باطی ادبار خویش برد. « وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ » و او را که خواهی خوار داری و مقهور داری، یعنی **ابوجهل** و اصحاب وی که سرهای ایشان بریدند و در **قلیب بدر** افکندند و گفته اند:

« تُؤْتِي الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ » یعنی آدم و فرزندان وی ، « وَ تُنَزِعُ الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ » یعنی ابلیس و پس رو آن وی . « تُؤْتِي الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ » گویند : ملک داود است چنانکه گفت « وَ آتَاهُ الْمَلِكُ وَالْحِكْمَةَ » . و « تُنَزِعُ الْمَلِكَ » ملک طالوت است که از وی با داود شده ، و گفته اند که : مراد باین ملک عافیت و قناعت است چنانکه مصطفی ص گفت « مَنْ أَصْبَحَ آمِنًا فِي شَرْبِهِ ، مَعْفَى فِي بَدَنِهِ ، وَعِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمَهُ فَكَأَنَّمَا حِزَّتْ لَهُ الدُّنْيَا بَحْذَائِفِيرِهَا . » و گفته اند که ملک بهشت است که رب العالمین از آن خبر داد بقوله : « ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمَلِكًا كَبِيرًا » - عبدالعزیز بن یحیی گفت : « تُؤْتِي الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ » یعنی الملك على ابليس وقهر الشيطان : ، كما قال رسول الله في حق عمر بن الخطاب « إِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَفْرُقُ مِنْ جَيْشِ عَمْرٍو ، وَمَا سَلَكَ عَمْرٍو فِتْجًا إِلَّا سَلَكَ الشَّيْطَانُ فِتْجًا آخَرَ . » « وَ تُنَزِعُ الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ » حتي يغلِبُهُ الشَّيْطَانُ ، كما قال عليه السلام « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ » -

ابن المبارک سفیان ثوری را گفت : « أَخْبِرْنِي مَا النَّاسُ ؟ » مرا خبر کن که مردمان که اند ؟ یعنی ایشان که اوصاف مردمی و خصال ستوده در ایشان است و بآن مستحق ثنا و مدح گشته اند ؟ - جواب داد ، که : دانشمندان وزیر کان . گفت ملوک که اند ؟ گفت زاهدان . گفت اشراف که اند ؟ گفت پرهیز کاران . گفت سفله که اند گفت ظالمان . گفت اغویا که اند ؟ گفت : « الَّذِينَ يَكْتَبُونَ الْإِحَادِيثَ لِيَسْتَأْكُلُوا بِهِ أَمْوَالَ النَّاسِ . »

« وَ تُعْرِضُ مَنْ تَشَاءُ وَ تُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ » گفته اند که : این اشارتست به کمال قدرت خدای که قادر بر کمال آن باشد که جمع کند میان هر چیزی با ضد وی ، چنانکه هر دو داند و هر دو تواند : - اگر خواهد عزیز کند و بران قادر ، و اگر

خواهد خوار کند و بران قادر . و برین صفت جز خداوند ذوالجلال و قادر بر کمال نیست .

« بِيَدِكَ الْخَيْرُ » ای - النصر، والغنیمه، وغزالدنیا والآخرة . میگوید : بدست تست خدایا ! عز دنیا و آخرت ، و نصرت بر دشمنان ، و نیکی کردن بادوستان . « إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » - مِنَ الْعَزِّ وَالذُّلِّ همه تودادی و بر همه توانائی ، خواهی عزیز کنی ، خواهی خوار داری ، خواهی بخوانی و بنوازی ، خواهی برانی و بیندازی ، همه توئی ، کار توداری کریم و مهربانی ، رحیم و رحمانی ، عزیز و سلطانی ، اگر کسی گوید : چون خیر و شر همه درید اوست و بخواست او ، پس چرا خیر مفرد گفت : و این تخصیص خیر بذکر از کجاست ؟ جواب آنست که : این تخصیص از آن است که خلق که از همه چیز می خواهند و خیر میجویند و رغبت بخیر دارند پس آنچه رغبت بآنست و خواست و همت خلق بآنست بر زبان در دعا و ذکر ، همان گفتند اگر چه باعتقاد داشتند که خیر و شر همه ازوست ، و آفریده اوست ، و بارادت و مشیت اوست .

« تُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَ تُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » - ينقصُ من أحدهما و يزيد في الآخر . و معنی این در آورد آنست که روز پانزده ساعت است در اطول الايام ، و شب نه ساعت ، از روز می کاهد و در شب می افزاید ، تا شب به پانزده ساعت شود ، و روزها نه ساعت آید در اقصر الايام . هر چه ازین کاهد در آن افزاید ، و هر چه از آن بکاهد درین بیفزاید . قال بعض العلماء : ان الله تعالى احب ان يُرىكم عزته ، فأراكم الليل و احب ان يُرىكم من رحمته ، فأراكم النهار ، فالليل يُذكر النار و مافيهما ، و النهار يُذكر الجنة و مافيهما .

« وَ تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ تُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ : » - مَيِّتٌ وَ مَيِّتٌ

بتشدید و تخفیف در لغت است از دو گروه عرب - معنی هر دو یکسانست ، اما بتشدید قرآئت نافع است و حمزه و کسائی و حفص . باقی بتخفیف خوانند ، میگوید : زنده از مرده بیرون می آری و مرده از زنده . این مرده نطفه است ، و خایه مرغ ، و تخم نبات ، و شب تاریک . و این زنده جانور است ، و نبات ، و روز روشن . این از آن بیرون می آرد و آن ازین -

« وَ تُرْزَقُ مِنْ تَشَاءُ بَغَيْرِ حِسَابٍ » - بغیر تضییق و تقصیر . و شرح این در سوره

البقره رفت .

قوله « لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ » - این در شان قومی آمد از

مومنان که پنهان دوستی داشتند با جهودان . رب العالمین ایشان را از آن باززد و نهی کرد و گفت : مبادا که مؤمن کافر را بدوستی گیرد . همانست که گفت : « لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ . » و جای دیگر گفت : « وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ . »

« مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » ای مِنْ غَيْرِ الْمُؤْمِنِينَ و سِوَاهُمْ . میگوید : بیرون از

مؤمنان کسی را بدوست مگیرید ، این استحاث مؤمنان است از رب العالمین بدوستی گرفتن یکدیگر را ، و پسند آن بنزدیک خدای . و الیه الاشارة بقوله : « وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ . » و لَوَّى دُوسْت بُوْد اَزْدَل ، مدار او مدا جاة ، و آمیختن بظاهر نه اولیاء باشند .

« وَ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ » الاتخاذ . « فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ » ای فارق دینه

و بَرَى اللَّهُ مِنْهُ . و میگوید : هر مومن که موالات گیرد با کفران الله ازو بیزارست یعنی از تولای وی بیزارست ، نپذیرد خدای طاعت وی ، و نپسندد . « اِلَّا اَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً ، وَ تُقَاةً وَ تَقِيَّةً وَ اتَّقَاءً وَ تَوْقِيَّةً بَعْضُهَا تَقِيَّةٌ . »

و یعقوب تنها تَقِيَّةً خواند . و معنی همه - پرهیزیدن - است ، میگوید : مگر که از ایشان ترسید و از ایشان پرهیزید ، که پس رخصت است شما را که مومنانید موالات ایشان بزبان نه بدل ، چنانکه جای دیگر گفت : « اِلَّا مِنْ اُكْرِهٍ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ » .

مفسران گفتند : معنی آیت آنست که مؤمنان را روا نیست مدهانت کافران و موالات با ایشان ، مگر که کافران بر مسلمانان غلبه کنند ، یا مردی مسلمان تنها در میان کافران افتد ، و زیشان ترسد ، آنکه او را رخصت باشد که خویشان را باظهار کلمه حق در دست ایشان ننهد و خود را هلاک نکند ، بلکه مدهانت کند و بزبان موالات کند ، چندانکه در آن استحلال خون مسلمانان و اضعاف مال ایشان نباشد . آنکه این را تَقِيَّةً گویند . تقیه در اسلام رواست بدو شرط : بیم سر ، و سلامت دل . در خبر است که مسیلمه کذاب دو مرد را از یاران رسول خدا بگرفت ، بایکی گفت که گواهی میدهی که من رسول خدا ام ؟ گفت آری گواهی میدهم ، دست از وی باز گرفت و رهائی یافت . آن دیگر سرباز زد و نگفت آنچه مراد مسیلمه بود ، و او را بکشت . این قصه با مصطفی بگفتند مصطفی علیه السلام گفت : « اَمَّا الْمَقْتُولُ فَمُضِي عَلَى صَدَقِهِ وَيَقِينِهِ وَ اُخَذَ بِالْفَضْلِ ، وَ اَمَّا الْاٰخِرُ فَاخَذَ بِرِخْصَةِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ يَغْفِرُ لَهُ » و قال صعصعة بن صوحان لاسامة بن زيد : خالص المؤمن و خالق الكافر ، فان الكافر يرضى منك بالخلق الحسن ، و يحق عليك ان تخالص المؤمن » این در حال تقیه است و مذهب جماعت مفسران است . اما مذهب معاذ بن جبل و مجاهد و جماعتی از علما آنست که : این تقیه در ابتداء اسلام بود و پیش از آنکه دین اسلام مستحکم شود و قوت گیرد ، اما امروز تقیه در دار الحرب است نه در دار الاسلام که بحمد الله رکن

اسلام قوی است، و رایت اسلام ظاهر « وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ الْكَافِرِينَ عَلِيَّ الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا . »

آنکه مسلمانان را بترسانید، و حذر نمود از خشم خویش اگر با کافران دوستی گیرند گفت: « وَ يُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ » - ای عذاب نفسه « وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ » میگوید: باز کشت همه با الله است - یعنی آنچه در دنیا بندگان را داده بود. از مَلِك و مُلْك و تصرفات آن همه از ایشان در قیامت و استانتند، و با الله شود، و همانست که جایها در قرآن گفت: « اِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ » « وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهَا » « وَالْأَمْرُ يُؤَمِّنُ لِلَّهِ . »

آنکه تمامی تحذیر را گفت: « قُلْ إِنْ تُخَفُّوا مَا فِي صُدُورِكُمْ » - گوی اگر پنهان کنید آنچه در دل دارید از موالات کفار، یا از ناستوار گرفتن رسول و بگذاشتن حق او « أَوْ تُبَدُّوهُ » - یا آنچه در دل دارید بگردار پیدا کنید که بارسول بحرب و قتال بیرون آئید، « يَعْلَمُهُ اللَّهُ » فیجاز یکم علیه، خدای میداند هر دو حال از شما، و شما را بآن پاداش دهد، چنانکه سزای شما و کردار شما بود.

آنکه گفت « يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ » وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - او خداوندیست که هر چه در آسمانها و هر چه در زمین است می داند، و جزاء هر کس از مغفرت و عذاب تواند، پس بدانید که ضمائر دل شما هم داند و آنکس که همه داند و جزاء همه تواند سزا است که از وی بترسند، و از عذاب و خشم وی بر حذر باشند.

اهل معانی گفته اند « تُخَفُّوا » فرا پیش « تُبَدُّوا » داشت تا تنبیهی باشد که الله عمل و نیت ما می داند پیش از اظهار آن. و علی هذا قوله، « و سواءٌ منكم من أسرَّ القولَ و من جهر به » و قال تعالی: « يعلم سرکم و جهرکم » - در هر دو آیت سر

فرا پیش جهر داشت . آن معنی را که بیان کردیم . جای دیگر برعکس این گفت :
 « اِنْ تُبْدُوْا مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ اَوْ تُخْفُوْهُ » - تُبْدُوْا فرا پیش داشت تا تنبیهی باشد که علم
 هردو او را یکسانست ، او را آشکارا چه نهان است ، نه از آن نهان او را در علم نقصان
 است . نه ازین آشکارا زیادتی که در هردو حال دانای گمانست .

« يَوْمَ تَجِدُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا » - تقدیره « وَيَحْذِرُ كَمَا اللهُ
 نفسه ، يَوْمَ تَجِدُ ، اگر خواهی ابتداء این آیت با « يَحْذِرُ كَمَا اللهُ نفسه ، » پیوند ، و
 معنی آن باشد که الله شما را حذر می نماید از عذاب خود در آن روز قیامت که
 هر کس بجزای کردار خود رسند ، نیکان ثواب ، و بدان بعذاب . و اگر خواهی به ،
 « وَ اِلَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ » پیوند ، و معنی آن باشد که خدای روز رستخیز بر
 همه چیز قادر است از عذاب و ثواب نواخت و سیاست و رحمت و نقت « يَوْمَ تَجِدُ
 كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا » همانست که جای دیگر گفت : « يَوْمَ يَبْعَثُهُم
 اللهُ جَمِيْعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا » احصاء الله ونسوه .

« وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوْءٍ » یعنی القبيح من العمل ، يقره من كتابه « تَرَدُّ » ای
 تمتی النفس عند ذلك « لَوْ اَنَّ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهُ اَمَدًا بَعِيْدًا » من المشرق الى المغرب .
 آنکه تا کیدرا و استظهار بر ایشان کلمه تحذیر اعادت کرد و گفت : « وَيُحْذِرُ كَمَا اللهُ
 نَفْسَهُ » و نیز رأفت و رحمت و مهربانی در تحذیر بست گفت : « وَاللهُ رَوْفٌ بِالْعِبَادِ »
 و معنی آنست که من بر شما سخت مهربانم و بخشاینده ، که تعجیل عقوبت نکردم ،
 و شما را باید کرداری فرانگذاشتم ، بلکه از عاقبت کار و سرانجام کردار خبر دادم
 و حذر نمودم ، تابیدار و هشیار باشید ، و بعاقبت رستگار شوید .

النوبة الثالثة

قوله تعالی « قُلِ اللّٰهُمَّ مَا لِكَ الْمُلْكِ » . بزرگست و بزرگوار ، خداوند کردگار ،

مهربان وفادار، بارخدای همه بارخدایان، و پادشاه همه پادشاهان، نوازندهٔ رهیگان، راه‌نمای ایشان. دانست که ایشان بسزای ثنای او نرسند و حق او نشناسند، و قدرِ عظمت او ندانند، بمهربانی و کرم خود ایشان را گرامی کرد و بنواخت، و بآن ثناء خود خود کرد آنکه بانام ایشان کرد، و ایشانرا در آن بستود و نیک مردان کرد، و گفت: ای بندگان و رهیگان! مرا همان گوئید که من خود را گفتم، گوئید «یا مَالِكَ الْمَلِكِ!» ای پادشاه برپادشاهی و پادشاهان! ای آفرینندهٔ جهان! ای یگانهٔ یکتا از ازل تا جاودان! ای یگانهٔ یکتا در نام و نشان! ای سازندهٔ کار سازندگان! ای بسبربرندهٔ کار بندگان بی‌بندگان! خداوندا، ستودهٔ خودی بی‌ستاینده! خداوندا تمام قدری نه کاهنده نه افزاینده! خداوندا، بزرگ عزتی بی‌پرستش بنده! پادشاهی ترا انداز نیست، و کس باتو در پادشاهی انباز نیست! که خود بکست نیاز نیست:

«تُوْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَ تَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ» یکی را برکشی و بنوازی، و یکی را بکشی و بیندازی، یکی را بانس خود آرام دهی و او را غم عشق خود سرمایه دهی، تا بی‌غم عشق تو آسایش دل و آرام جانش نبود،

تاجان دارم غم ترا غمخوارم بی‌جان غم عشق تو بکس نسپارم

یکی با رضوان در ناز و نعمت جنت، یکی با مالک در زندان وحشت و نقت، یکی بر بساط بسط بر تخت ولایت منتظر رؤیت، یکی در چاه بشریت با خواری و با مذلت. آن صاحب ولایت بزبان شادی از دولت وصال خود خبر میدهد:

کنون که باتو بهم صحبت افتاد مرا

دعا کنم که وصالت خجسته باد مرا

و آن بیچاره کشته مذلت بزبان مهجوری از سر حرمان خویش این ترنم میکند:

يَا نَوَاحِي الْأَرْضِ ابْغِي وَصَالِكُمْ
وَ أَنْتُمْ مُلُوكٌ مَا لِمَقْصَدِكُمْ نَجْوٌ

حالِ دلِ خود ترا نمودیم و شدیم

بر دردِ دل اندوه فرودیم و شدیم

ابوبکر وراق گفت: « تَوْتَى الْمَلِكِ مِنْ تَشَاءِ » این ملک قهرِ نفس است، و

هواءِ خود زیر دستِ خود داشتن، همان ملک است که **سلیمان** پیغمبر خواست. بقول بعضی از علماء، گویند که: هر روز چندین گاو و گوسفند قربان میکرد و چندین گونه‌الوان اطعمه درمهمان‌خانه او بودی، و خود نانِ جوین خوردی و مرقع پوشیدی، و خشوعِ وی بآن اندازه بود که چهل سال بر آسمان ننگرست هیبت و اجلال خدا بر او راه در مسجد شدی درویشی را دیدی در جنب او نشستی و گفتی: « مسکینٌ جالسٌ مسکیناً. »

« وَ تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ » آنکس که این سیاست و پادشاهی بر نفس

آماره از وی دریغ دارند، سلطانِ هوا بر وی مستولی شود، راست حالِ وی چنان باشد که رب العالمین گفت: « أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ الْهَوَىٰ هَوَاهُ » آنرا که پادشاهی ظاهر بوی دهند و آنکه اسیر هوی و شهوتِ خویش شود، او را از پادشاهی بحقیقت چه نصیب بود؟ - امیرالمؤمنین علی علیه السلام بجماعتی درویشان گذر کرد آن هیبت دیدار ایشان بروی تافت، گفت: « مُلُوكٌ تَحْتَ الْخِمَارِ ». اگر هیچکس بحقیقت درین دنیا پادشاه است، جز این درویشان نباشند که هواءِ نفسِ خود زیر قدم آوردند، تا از همه فتنه‌ها بر آسودند. آن پادشاهانِ ظاهر که اسیر هواءِ خودند هر کجا پی زنند از آنجا گرد بر آرند. « إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا عِزَّةَ أَهْلِهَا إِذَّةً. » و این پادشاهانِ طریقت هر کجا گذر کنند سنگ ریزِ آن مروارید

شود و خاك آن مشك و عبير گردد .

خاکی که بران پای نهی مشك و عبیرست

تختی که برو تکیه کنی عود مطراًست

آنرا که در لباس خلقان مقامش دارالملك عزت بود ، و اعلیٰ علیین ، اورا از خلقان چه زیان ؟ و آنرا که از تختِ ملك بریابند و بسجین رانند « اُغْرِقُوا فَأَدْخُلُوا ناراً » - اورا از آن مملکت چه سود ؟ سفیان ثوری امام عصر بود ، روزی جامه‌ای که برتن او بود قیمت کردند ، درمی و چهار دانگ برآمد . اورا گفتند : این چیست ؟ گفت :

مَا ضَرَّ مَنْ كَانَتْ الْفِرْدَوْسُ مَنْزَلَهُ

مَاذَا تَجْرَعُ مِنْ بُؤْسٍ وَ أَقْتَادٍ

« تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَ تُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » - ای خداوندی که شب محنت بروز شادی در آری ، تا امن بنده برداری که ایمنی نیست در راه تو ! و روز شادی بر شب محنت در آری ، تا نومیدی بنده باز بری ؛ که ناامیدی نیست در دین تو ! « لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » ، « لَا تَيَأْسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ » .

« وَ تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ تُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ » ای خداوندی که از بیگانه آشنا بیرون آری ! چنانکه محمدص از آمنه و ابراهیمع از آذر ، و از آشنا بیگانه بیرون آری ! چون قایل از آدمع و کنعان از نوحع . و مصطفی ص روزی در حجره عایشه شد ، وزنی بنزدیک عایشه بود ؛ که هیستی نیکو داشت و صالحه بود . رسول ص پرسید : که این کیست ؟ عایشه گفت که : این خالده دختر اسود بن عبدیفوث - مصطفی ص گفت : « سبحان الذی ینخرج الحی من المیت و ینخرج المیت من الحی » و این بهر آن گفت که او مؤمنه بود و صالحه و پدرش کافر بود .

« لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » حقیقتِ ایمان بنده و غایت روش وی در راه توحید سربردوستی خدای باز نهد . و حقیقت دوستی موافقت است ، یعنی که با دوستِ وی دوست باش ، و با دشمنِ وی دشمن . اشارت صاحب شرع این است « أَوْثَقُ عُرَى الْإِيمَانِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ . » - در آثار بیارند که : رب العالمین به پیغامبری از پیغامبران پیشینه وحی فرستاد که بند گانم را بگوی که درین دنیا زهد پیش گرفتید ، تا راحتِ خویش تعجیل کنید و از رنج دنیا بر آسائید . و بیرون از زهد طاعتی و عبادتی که کردید ، بآن عز خود و نیکنامی خویش جستید ، اکنون بنگرید که برای من چه کردید ؟ هر گز دوستانِ مرا دوست داشتید؟ یا با دشمنان من دشمنی گرفتید؟ - همانست که با عیسی ع گفت : یا عیسی اگر عبادت آسمانیان و زمینیان در راه دین با تو همراه باشد و آنکه در آن دوستی دوستانِ من ، و دشمنی با دشمنانِ من نبود ، آن عبادت ترا بکار نیاید ؛ و هیچ سود ندارد .

در خبر است که : **بوادریس خولانی** فرا معاذ گفت که : من ترا در راه خدا دوست دارم . **معاذ رض** گفت : بشارت باد که از رسول خدا شنیدم که روز قیامت کرسیها بنهند پیرانِ عرش مجید ، گروهی را که رویه‌ها ایشان چون ماهِ شبِ چهاردهم باشد ، همه از هیبت رستاخیز در هراس باشند و ایشان ایمن . همه با بیم باشند و ایشان ساکن . - گفتند : یا رسول الله ؛ این قوم که باشند ؟ گفت : « الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ . » و رَوَى أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : « وَجَبَتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَحَابِّينَ فِيَّ ، وَالْمُتَجَالِسِينَ فِيَّ ، وَالْمُتَزَاوِرِينَ فِيَّ ، وَالْمُتَبَاذِلِينَ فِيَّ » . **مجاهد** گفت : دوستانِ خدا چون در روی یکدگر خندند ، گناهان از ایشان فروریزد ، همچنان که برگ از درختان ؛ تا آنکه پاك بخدای رسند ، و برستاخیز ایشان را با پناه خود گیرد و ایمن کند . بزرگان دین گفتند : هر که امروز بر حذر نباشد ، فردا باین امن نرسد . که امن بعد از حذر

باشد لامحالة، وحذر بنده نمره تحذیر حق است عز و علا که در دو جایکه گفت :
 « وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ » و این خطاب نه با عامه مؤمنانست ، بلکه با خواص اهل معرفت
 است . ایشانرا بخود ترسانید بی واسطه‌ای که در میان آورد . باز که خطاب با عامه
 مؤمنان کرد ، ایشان را بروز قیامت و آتش دوزخ ترسانید . - گفت « وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي » ،
 و « اتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ » هر که صاحب بصیرت است ، داند که در میان
 هر دو خطاب چه فرقت !

آنکه گفت : « وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ » - تابنده در گردش احوال افتد ؛ که در
 خوف ، که در رجا ؛ که در قبض ، که در بسط ؛ که در سیاست ، که در کرامت . قهر و
 سیاست « ويحذرکم الله نفسه » بنده را در دهشت و حیرت افکند ، تا از خود بی خود
 شود ؛ آنکه نواخت : « وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ » اورا بر کشتی لطف نشانند ، و از غرقاب
 دهشت بساحل انس رسانند . پیری از بزرگان دین گفت : گوئی ! هرگز بادا که ما از
 غرقاب خود با کشتی خلاص افتیم ! هرگز بادا که دست عطف ما را از موج امانی
 دست گیرد ! هرگز بادا که برهان وحدانیت حجاب تفرقت از پیش ما بردارد ! هرگز
 بادا که این دل از بار این تن بر آساید !

صد هزاران کیسه سودائیان در راه حرص

از پی این کیمیا خالی شد از زر عیار

۸ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ » یا محمدص فرا جهودان و ترسایان
 گوی : اگر دوست میدارید الله را ، « فَاتَّبِعُونِي » برپی من ایستید ، « يُحِبِّبْكُمْ اللَّهُ »
 تا دوست دارد خدای شما را ، « وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ » و پیامرزد شمارا گناهان شما ،

« وَاَللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ^(۴۱) » و خدا آمرزگارست و عیب پوش و بخشاینده .

« قُلْ » گوی « اَطِيعُوا اللّٰهَ » فرمان برید خدا را بتوحید ، « وَ الرَّسُوْلَ » و پیغامبر را بتصدیق . « فَاِنْ تَوَلَّوْا » پس اگر برگردید ، « فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِيْنَ ^(۴۲) » خدای دوست ندارد کافران را . اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰى اٰدَمَ « خدای برگزید آدم را « وَ نُوحًا وَ اٰلَ اِبْرٰهِيْمَ » و نوح را برگزید و ابراهیم و کسان ویرا برگزید « وَ اٰلَ عِمْرٰنَ » و برگزید مریم دختر عم - ران و پسر وی عیسی ، « عَلٰى الْعٰلَمِيْنَ ^(۴۳) » بر جهانیان روزگار ایشان . « ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ » ایشان را فرزندان و نجات ساخت از یکدیگر نیکان از نیکان ، - « وَ اللّٰهُ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ^(۴۴) » و الله شنوائیست دانای .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ » الایة ... سبب نزول این آیت آن بود که **مصطفی ص ، کعب اشرف و اصحاب** او را از جهودان بادیین اسلام دعوت کرد ، و **سید و عاقب** را از ترسائی با اسلام خواند . ایشان گفتند : « نَحْنُ اِبْنَاءُ اللّٰهِ وَ اَحِبَّاءُهُ » - « نحن ابناء الله سخن ترسایانست ، و « اَحِبَّاءُهُ » سخن جهودان - گفتند : ما خود پسران و دوستانِ الله ایم ؛ بوی نزدیکتر از آنیم که تو ما را بآن میخوانی ! - رسول خدا و مؤمنان گفتند : اگر آنک شما پسران و دوستانید ، چرا بر شما غضب و لعنت است ازو ؟ گفتند : این چنان است که پدر بر پسر خشم گیرد ، یکبارگی ازو نبرد و دوستی بر نخیزد . پس رب العالمین آیت فرستاد : « قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِ » . معنی آنست که : یا محمد ص ! ایشان را گوی که اگر الله را دوست میدارید ، چنانکه می گوئید پس مرا دوست دارید که نسبت وی دارم از روی نبوت و رسالت و محبت ؛ و بر پی من باشید که من بر طاعت و عبادت وی میخوانم ، و دوستی شما مرا را لامحالة

از آنست که او نیز شما را دوست میدارد؛ و آنکه شما را دوست دارد که ویرا طاعت دار و فرمان بردار باشید. پس واجب است بر شما که اِتِّبَاعِ مِنْ كُنَيْدِ در طاعت او، تا شما را دوست دارد. - درین آیت نشان دوستی و محبت اِتِّبَاعِ رسول ساخت؛ جای دیگر آرزوی مرگ نشان دوستی کرد. «ان زَعَمْتُمْ اَنَّكُمْ اَوْلِيَاءُ لِلّٰهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ قَتَمْتُمُ الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» میگوید: اگر راست می گوئید که الله را دوست می دارید، آرزوی مرگ کنید؛ که دوستی داعیه شوق است، و شوق زده را همان مراد وی دیدار دوست بود. و آنکس که همه مراد وی دیدار دوست بود، همیشه آرزوی آن باشد که بر دوست برسد؛ و راه رسیدن بر دوست جز مرگ نیست. پس چرا کراهیت می دارید مرگ را؟ و مرگ سبب وصال دوست است! اما گفتند: که این مرگ قومی را راحت است، و قومی را آفت. آنرا که راحت است، از آن است که: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ». و آن را که آفت است، از آن است که: «مَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ». زاهدی را گفتند که: مرگ را دوست داری؟ توقف کرد. پس پرسنده گفت: اگر زهد تو با صدق تو بودی از مرگ کراهیت نبودی! - سدیکر نشان در صدق محبت آنست که: همواره ذکر محبوب بردل و بر زبان محبت تازه بود. چنانکه غفلت و نسیان بوی راه نبرد. و علی هذا قال النبی ص «مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ ذِكْرَهُ». - چهارم نشان در وفاء دوستی آنست که: هر چه با محبوب نسبتی دارد، آن را دوست دارد. چنانکه قرآن کلام وی، کعبه خانم وی، مصطفی ص رسول وی، مؤمنان دوستان وی. مصطفی ص گفت: «أَحِبُّوا اللَّهَ لِمَا يَفْذُرُكُمْ بِهِ مِنْ نِعْمَةٍ، وَ أَحِبُّونِي لِحُبِّ اللَّهِ إِيَّايَ، وَ أَحِبُّوا أَهْلَ بَيْتِي لِحُبِّي»

آنکه گفت: «وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ». درین تشبیه است که محبت نه معلول است، نه با کتساب بنده؛ تا بتحصيل طاعت یا از اجتناب معصیت فرا دست آید.

« يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ » . پس آنچه گفت : « يُحِبِّبِكُمُ اللَّهُ » که بنده باشد که گناهان دارد ، آنکه خدا را دوست دارد - والله ویرا دوست دارد . هم ازین بابست خبر **نعمان** که ویرا بنخمر خوردن چند بار حد زدند . پس یکی ویرا لعنت کرد ، رسول خدا گفت : لعنت مکن که وی خدا و رسولِ او را دوست میدارد . - مفسران گفتند : چون این آیت فرو آمد ، **عبدالله بن ابی** سر منافقان با اصحابِ خویش گفت : **محمد طاعت** خود در طاعتِ خداست ، میخواهد تا چنانکه خدا را طاعت داریم ، ویرا نیز طاعت داریم ؛ و میفرماید تا ویرا دوست داریم ، چنانکه ترسیان عیسی ع را دوست داشتند . رب العالمین در جواب ایشان این آیت فرستاد ، یعنی من که خدایم بطاعت داری میفرمایم .

« قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ » - بگوی ایشان را که ، فرمان بردار باشید ، و او را یگانه و یکتا دانید ، و بخداوندی و معبودی وی اقرار بدهید ، و رسول ویرا فرمان بردار باشید ، و او را بنبوت و رسالت استوار دارید و در آیتِ اولِ اتباعِ وی فرمود ، و درین آیت طاعتِ وی فرمود ، از بهر آنکه افتد طاعت داری که اتباع سیرت و افعال و اخلاق با آن نبود . و این جا هم طاعت داری باید و هم اتباع ، تابنده بر راهِ حق افتد و بر سننِ صواب . آن راه که بنده در آن بکمال سعادتِ خویش رسد و قرآن مجید بآن اشارت میکند : « قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ ، عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي » - بزرگان دین گفتند : این راه بر سه منزل نهادند : منزل اول : شناخت احکامِ ظاهر - شرع است و بآن کار کردن و شرطِ آن بجا آوردن . منزل دوم : شناختِ علم و زهد و ورع است که حاصلِ آن شناختنِ عیبِ خویش است ، و قمعِ شهوات ، و مجاهدتِ نفس . و منزل سوم : شناختِ خواطر است که آن توقیعاتِ سلطانِ ربوبیت است . و خاطری که توقیعِ ربوبیت باشد ، خطا در آن راه نبرد ، و بلکه همه شکستگیها بوی درُست شود .

مصطفی ص گفت: « اتقوا فراسیة المؤمن فانه ينظر بنور الله ». این سه منزل که گفتیم، رسول بسه کلمه باز آورده و راه تحصیل آن باز نموده گفت: « سائل العلماء و خالط الحكماء و جالس الکبراء » .

آنکه گفت: « فان تولوا فان الله لا یحب الکافرین » . اگر بر کردند از طاعت خدا و رسول وی، خدای ایشان را دوست ندارد؛ هر چند که ایشان می گویند، ویرا دوست داریم؛ آن گفت ایشان بی حاصل است، و آن دعوی ایشان باطل .

قوله: « ان الله اصطفى آدم » الایة... صفوت از هر چیز بهینه آنست . میگوید الله بر گزید آدم ع را بمحبت و ولایت و نبوت، او را رسول کرد بفرزندان خویش و بفرشتگان . ولهذا قال تعالی: « انیهم باسماهم » . - در خبر است که مردی گفت: « یا رسول الله! انبیاء گان آدم؟ قال: نعم، مکلم » - و بر گزید نوح ع را و ابراهیم را، و آل وی اسماعیل و اسحاق و لوط و یعقوب و انبیاء فرزندان او . ابراهیم را خلت داد و امام مات کرد، و ایشان را که بر شمر دیم از خاندان وی اهل رسالت کرد، و بر ایشان درود پیوست تا جاوید . آل مرد کسان وی باشند از نزدیکان و خاصگان قبیله و عشیره و موافقان در دین . پس هر که در دین موافق باشد و در اتباع درست بیاید، او را آل نکویند؛ اگر چه نسب دارد . و با موافقت و اتباع در دین آل گویند، اگر چه نسب ندارد . والیه الاشارة بقوله: « فمن تبعنی فانه منی » و قال تعالی: « و من يتولهم منکم فانه منهم » . و پسر نوح که نه موافق نوح بود در دین، از آل وی نشمر د و گفت: « انه لیس من اهلک » . و آل فرعون را گفت: « ادخلوا آل فرعون اشد العذاب » ، که در ملت کفر همه یکسان بودند و بر پی یکد گرفتند . مصطفی (ص) خویشان کافر را گفت: « ان آل ابی لیسوا لی باولیاء، انما ولیّی الله و صالح المؤمنین، ولكن لهم رجم ابلاها ببلالها » . رؤی أن النبی (ص) مرض فانی

اهل قبا یُعُودُونَهُ و قالوا : یا رسول الله لم نعلم بمرضك إلا الآن ، فاجئنا فادعوا الله لنا . فقال سوف أدعولکم و لآل محمد . قالوا : یا رسول الله و من آل محمد ؟ قال : سألتُمونی عن شیء ما سألتنی عنه احدٌ غیرکم ، المسلمون ، آل محمدص کل مؤمن تقی . و گفته اند که : اهل دین که نسبت ایشان با رسول خداست بر دو قسم اند : گروهی خاصگیان وی اند . و متبعان وی ، بعلم متقن و عمل محکم ، شرائط شرع او بجا آورند و براه دین وی راست روند . ایشان را « آل » گویند . قسم دیگر گروهی اند که با وی نسبت دارند و عمل ایشان بر سبیل تقلید باشد و با تقصیر و تفریط بود ، نه ایشان را علم متقن است نه عمل محکم ؛ ایشان را امت گویند نه آل . پس آل پیغامبر همه امت او اند ، نه همه امت او آل او اند . اینجاست که جعفر بن محمد (ع) را گفتند : چه گوئی باین مردمان که می گویند مسلمانان همه آل محمد اند ؟ جواب داد که : کذبوا و صدقوا . گفتند : این چه معنی دارد ، دروغ و راست هر دو جمع کردن ؟ - گفت : دروغ است آنچه میگویند که مردمان با این همه تقصیر در دین آل محمد اند ، و راست است چون شرائط شریعت او بجای آرند و براه اتباع او تمام روند ، و راست روند .

« و آل عمران » - و برگزید آل عمران یعنی موسی ع و هارون ع . مقاتل گفت : این عمران پدر موسی و هارون است . هو عمران بن یصهر بن قاهث بن لاوی بن یعقوب ع . و گفته اند : آل عمران مریم است و پسر وی عیسی ع - و آن عمران بن ماثان است النجار ، نیک مردی بود از نیک مردان زمین مقدس .

« علی العالمین » - ای عالمی زمانهم . گفته اند : که : « عالم » نامی است از هر چه در موجودات است ، از زمین و آسمان ، و هوا و فضا ، و بر و بحر ، و حیوانات و جمادات . و چون عقلاء از آدمیان و فریشتگان در جمله آن بودند ، جمع بنام ایشان

باز کرد که در آفرینش ایشان اصلاند، و دیگر چیزها تبع ایشانست. و گفته‌اند که: هر جنسی از موجودات که هست، آنرا - عالمی - گویند. چنانکه جنس آدمیان، و جنس فریشتگان، و جنس پریان، و جنس مرغان، و غیر ایشان. و گفته‌اند که: اهل هر عصری را عالمی گویند. اهل تحقیق گفتند: عالم - دو است: عالم کبیر و عالم صغیر. کبیر آنست که گفتیم، و صغیر هر آدمی بنفس خویش عالمیست. و هر چه در عالم کبیر است نمودگار آن در عالم صغیر است، از زمین و کوه و نبات و جوئی روان و باد و آب و آتش و سرما و گرما و پیشه‌وران و فریشتگان و چهارپایان و غیر آن. ازین جاست که رب العالمین در نفس آدمیان همان نظر فرمود که در عالم کبیر فرمود و گفت: « وَ فِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ؟ ». و در آیت دیگر هر دو درهم بست، گفت: « سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ ». - **مصطفی** (ص) گفت: « أَعَلَّكُمْ بِنَفْسِهِ، أَعَلَّكُمْ بِرَبِّهِ ». - و جای دیگر گفت: « وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ، تَنبِيهًا، عَلَيَّ أَنْهُمْ لَوْ تَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ لَمَّا خَفَى مَعْرِفَتَهُ عَلَيْهِمْ ».

« ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » - ذریة نصب است بر حال، و گفته‌اند بر بدل و گفته‌اند بر تکریر. ای: اصطفی ذریة - و اشتقاق ذریة از « أذراً الله الخلق » است، فترکت همزته، کبریة و نبی... و گفته‌اند: هی - فعلیة من الذر - و چنانکه نسل را ذریة گویند، اصل را نیز گویند؛ و ذلك فی قوله: « وَ آيَةٌ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ » ای آباء هم. و زنان را ذراری گویند. **مصطفی** (ص) گفت: « حُجُّوا بِالذَّرَارِي وَلَا تَأْكُلُوا مَالَهَا وَ تَذَرُوا أَرْبَاقَهَا فِي أَعْنَاقِهَا » باین ذراری زنان خواهد بود نه کودکان، که کودکان را در شرع حج کردن درست نیاید.

« بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ » - ای من ولد بعض، فكلهم من ذریة آدم ع ثم ذریة نوح ع ثم ذریة ابراهیم ع - و قیل بعضهم من بعض. یعنی فی الموالاة الدینیة لقوله تعالی:

« والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياءُ بعضٍ » وقوله تعالى : « والمنافقون والمنافقاتُ بعضهم من بعضٍ » - اهل معانی گفتند : تعلق این آیت که « ان الله اصطفى آدم النخ » بآیت پیش از دو وجه است : یکی آنکه : ایشان همه مُتَرَبُّوع بودند که اِتِّبَاعِ این پیغامبران که بر شمر دیم واجب است؛ میگوید : چرا اِتِّبَاعِ مُحَمَّد ص نمیکنید و ایشان همه یکسانند؟ آنچه اِتِّبَاعِ این پیغامبران واجب کرد، نبوت و رسالت است؛ و آن در محمد ص موجود است، پس او را متبع باشید. وجه دیگر آنست که : اصطفا ئیتِ این پیغامبران از آنست که خدا را فرمان بردار شدند تا مستحق محبت او گشتند، یعنی شما نیز این طاعت بجای آرید تا بآن محبت رسید.

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي » . - این آیت از روی حقیقت رمزی دیگر دارد و فوقی دیگر . میگوید : هر کرا ازین حدیث سودائی در سینه می بود ، بگوی بر پی ما بیرون آی که کارها همه در قدم ما تعبیه کردند . دل خود را بعقل در میند که عقل پاسبانیست ، راهبر نیست ، تا عنان باو دهی ؛ و راه نیست ، تا روی در وی آری . آنچه طلب کنی از عقل طلب مکن از نبوت طلب کن . عقل غاشیه کش احکام دین است ، عزت و کبریاء دین در میزان عقل ننگجد ، و در حیز جوهر و عرض نیاید . دین ما همان دین است که صد هزار و بیست و چهار هزار انبیاء و رسل را بوده است ، و شهادت عزت قرآن برین سخن شامل است که میگوید : « شرع لکم من الدین ما وصی به نوحاً » الایة - مرتبت دار دین ما دو چیز است : « قال الله » و « قال رسول الله » و گر آنچه مایه دین اهل بدعت است از جواهر و اعراض و فصول متکلمان و تصرفات عقول ایشان در آفرینش یکبار نیست گردد و متلاشی شود ،

وبا کتم عدم رود . يك ذره نقصان در آستانه عزت دین و سده عظمت سنت نیاید . تا از رب العزت بحکم اقبال باهل سنت این خطاب می آید که : « ألیوم ا کملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الإسلام دیناً » اینجا نه کلام متکلمان در گنجد ، نه فصول متفلسفان ، نه بیان عرض و جوهر ایشان .

طریق الکلام طریق الظلام و شر الظلام ظلام الکلام

علیک بمنهاج اهل الحدیث و ناهیک بالمصطفی من امام

دع الخبط ، فالدین دین العجوز علیکم بذاک و دین الغلام

قوله : « قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی » پیش از وجود عالم و خاک آدم ع بهزاران سال ، ارواح خلایق جمع کردیم ؛ وعهدی بر ارواح انبیاء و رسل گرفتیم که : « قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی » هر که خدمت در گاه آن صدر مملکت و نقطه دولت میخواست ، از امر وزینه بخدمت او کمر بندد و بچاکری وی اقرار دهد . اینست که رب العالمین از ایشان حکایت کرد : « قالوا اقررنا قال فاشهدوا » - پس همه را بیکبار بکتم عدم بردیم ، تا در میدان قدرت و قضاء ربوبیت یکچند نفسی برزدند ، پس يك يك را از ایشان سر باین عالم در دادیم - ۴۵۳ ع آمدورفت ، ابراهیم ع آمدورفت ، موسی ع آمدورفت ، عیسی ع آمدورفت و علی هذا چندین هزاران پیغامبران بخاک فرو شدند . پس ندا کردیم که یا محمد ص اکنون میدان خالی است . و وقت وقت تست . سید قدم در مملکت بنهاد ، چهارده کنگره از قصر کسری بیفتاد ؛ و در کعبه سیصد و شصت بت بود ، همه در روی در افتادند . و از چهار گوشه عالم بانگ بر آمد که : « جاء الحق و زهق الباطل » . گوهر نبوت بر بساط عزت قرار گرفت ، و سرا پرده رسالت بر عرصه زمین زدند ، و اطناب آن از شرق عالم تا غرب عالم برسید : نقاب از چهره جمال بر گرفته شد ، جهان از نثار لفظ شیرین پر در و جوهر گشت ؛ و از مکارم اخلاق

کریم آراسته و پیراسته گشت . و علی هذا قوله ، (ص) «بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ ، وَلَا تَمَمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ» .

تا نقاب از چهره جان مقدس بر گرفت

هر که صاحب دیده بود آنجا دل از جان در گرفت

مهره کس را ندید اندر همه دریای مهر

يك صدف بگشاد و دریاها همه گوهر گرفت

قوله : « قل ان كنتم تحبون الله » - ابتداء این آیت بزبان اهل طریقت بجمع و تفرقت بازمی گردد - « تحبّون الله » تفرقت است ، « یحببکم الله » جمع است . « تحبّون الله » خدمت شریعتست ، « یحببکم الله » کرامت حقیقت است ؛ خدمت از بنده بخدای بر شود ، و الیه الاشارة بقوله : « اِیْهِ یصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّیْبُ » . کرامت از خدای به بنده فرو - آید ، وهو المشار الیه بقوله : « وَرَبَطْنَا عَلٰی قُلُوبِهِمْ » . هر چه از بنده شود تفرقت است بفرض معلول ، پیرا کنندگی موصول . هر چه از خدای آید جمع است ، پاک باشد بی غرض ، آزاد باشد از هر علت . نظیر این آیت و معنای جمع و تفرقت آنست که رب العالمین گفت : « وَاِنَّمَا جَاءَ مُوسٰی لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ » - « جاء موسى » عین تفرقت است و « كلمه ربه » حقیقت جمع . تفرقت صفت اهل تکوین است ، و جمع صفت اهل تمکین . موسی ع در مقام تکوین بود . نه بینی که چون خدای باوی سخن گفت از حال بحال گشت ، و تغیر و تلون در وی آمد؟! تا کس در روی وی نتوانست نگرستن! و **مصطفی** (ص) اهل تمکین بود ، و در عین جمع ؛ لاجرم بوقت رؤیت و مکالمت در حال استقامت و تمکن بماند؛ و یک موی بر اندام وی متغیر نگشت . ثمره روش **موسی** ع با تفرقت این بود که : « وَوَقَّرَبْنَاهُ نَجِيًّا » . ثمره کشش **مصطفی** ص در عین جمع این بود که : « دَنِي فَتَدَلِّي » ای دنامنه الجبار ربُّ العِزَّة فتدائی - هکذا فسرّه رسول الله .

قوله تعالی : « فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ » - بسافر قامیان این کلمه که حبیب ص گفت ،
 و میان آن کلمه که خلیل ع گفت : « فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي » . چندانکه میان محبت و خلقت
 است ، همچندان میان کلمتین است . خلیل ع گفت : هر که بر پی ماست ، او از ماست .
 حبیب ع گفت : هر که بر پی ماست ، دوست خداست . و برتر از حال دوستی حالی
 نیست ، خوشتر از ایام دوستی روز گاری نیست .

دوستی سه منزل است : هوی - صفت تن ، محبت - صفت دل ، عشق - صفت جان .
 هوی بنفس قائم ، محبت بدل قائم ، عشق بجان قائم . نفس از هوی خالی نه ، و دل از
 محبت خالی نه ، و جان از عشق خالی نه ؛ عشق مأوای عاشق است ، و عاشق مأوای بلاست .
 عشق عذاب عاشق است و عاشق عذاب بلا .

در عشق تو ، گبر ناب من دانم بود !

دل سوخته ، جان کباب ، من دانم بود !

در آتش تیز و آب من دانم بود !

روز و شب در عذاب من دانم بود !

این عشق که صفت جان آمد ، نیز بر سه قسم است : اول - راستی ، میانه - مستی ،

آخر - نیستی . راستی عارفانراست ، مستی والهان راست ، نیستی بی خودانراست .

راستی آنست که آنچه گوئی کنی و آنچه نمائی داری و آنجا که آوازدهی باشی .

مستی بی قراری و وله زدگی است . که نظر مولی دایم گردد ، دل هائم گردد ؛ که

عطا بزرگ گردد ، از طاقت یافت بر گذرد .

مستی هم نفس راست ، هم دل را ، هم جانرا . چون شراب بر عقل زور کند ، نفس مست

گردد . چون آشنائی بر آگاهی زور کند ، دل مست شود . چون کشف بر انس زور گیرد ،

جان مست شود . چون ساقی خود متجلی گردد ، هستی آغاز کند و مستی صحو شود .

من نیستم ای نکار، تو هستم کن
 يك جرعه شراب وصل بر دستم کن
 با من بنشین بخلوت و مستم کن
 گسر سیر شوی بنکته‌ای پستم کن
 اما نیستی آنست که در سردوستی شوی، نه بدین جهان بادید آئی، نه در آن
 جهان. دو گیتی در سر دوستی شد و دوستی در سر دوست، اکنون نمی یارم گفت
 که منم، نمی یارم گفت که اوست!
 از دیده و دوست، فرق کردن نه نکوست
 یا اوست بجای دیده، یا دیده خود اوست
 آن پیر طریقت گفت: خداوندا! یافته میجویم، با دیده ور میگویم: که دارم
 چه جویم؟ که بینم چه گویم؟ شیفته این جست و جویم، گرفتار این گفتگویم. خداوندا!
 خود کردم و خود خریدم، آتش بر خود خود افروزانیدم! از دوستی آواز دادم، دل
 و جان فرا ناز دادم. مهر بانا! اکنون که در غرقابم، دستم گیر که گرم افتادم:
 زین بیش مزت تو ای سنائی غم عشق
 کاواره چو تو بسند، در عالم عشق
 بپذیر تو پند و گیر يك ره کم عشق
 کز آب روان گرد بر آرد غم عشق
 آری! مشتاق کشته دوستی است، هر چند که سر بیالین است. نیکوتر آنست
 که کشته دوستی به از کشته شمشیر است، نه از کشته دوستی خون آید و نه از سوخته
 آن دود! کشته بکشتن راضی، و سوخته بسوختن خشنود!
 گم تفتلونا و گم نُجُبکمُ یا عجباً لِمَ نَحِبّ من قتلا

هرچند بر آتشم نشانند غم تو غمناك شوم ، گرم نمازندغم تو

۹- النوبة الاولى

قوله تعالى : « وَ إِذِ قَالَتْ امْرَأَةٌ عِمْرَانَ كَافَتْ : زَن عَمْرَانِ دَر دَعَاءِ خَوِيْشِ : « رَبِّ خَدَاوَنَد مِّن ! » اِنِّى نَذَرْتُ لَكَ « مِّن نَّذْرِ كَرْدَمِ تَرَا « مَا فِى بَطْنِى مُخَرَّرًا » اَيْن كَه دَر شَكْمِ مِّن اَسْت ، اَزَاد دَاشْتَه بُوَد ؛ اَز هَمِه كَار اَيْن جِهَانِى . « فَتَقَبَّلَ مِنِّى » فَرَا - يَذِيْر اَز مِّن . « اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ »^(۳۵) كَه تَوْتِى شَنُوَا وَ دَا نَا .

« فَلَمَّا وَضَعَتْهَا » چُون اَن فَرَزَنْد رَا بَنِهَاد . « قَالَتْ رَبِّ ! » كَفَتْ : خَدَاوَنَدِ مِّن ! « اِنِّى وَضَعْتُهَا اُنْثَى » مِّن اَيْن فَرَزَنْدِ كَه نِهَاد ، دَخْتَر زَادَم ... « وَاللَّهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ » وَ خَدَا خُود دَا نَا تَر بَا نِچِه زَاد وَ نِهَاد . « وَ اَيْسَ الَّذِ كَرُ كَا لْاُنْثَى » وَ پَسِر نِه چُون دَخْتَر اَسْت . « وَ اِنِّى سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ » وَ مِّن اُو رَا نَام مَرْيَمِ نِهَادَم . « وَ اِنِّى اُعِيْدُهَا بِكَ وَ ذُرِّيَّتَهَا » وَ مِّن وِيْرَا وَاو كَه اَز وى زَايِد ، بَز نِهَار بَتُو مِيسْپَارَم ؛ « مِّن الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ »^(۳۶) اَز دِيُو رَا نَدَه .

« فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا » بِيَذِيْر فَتْ نِي اَن رَا خَدَاوَنَد اَن . « بِقَبُولِ حَسَنٍ » بِيَذِيْر فَتْنِى نِي كُو . « وَ اَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا » وَ بَرُو يَانِيْد وَ بَر اُوْرَد اُوْرَا بَه نَبَات نِي كُو . . « وَ كَفَّلَهَا زَكَرِيَّا » وَ اَللَّهُ اُوْرَا بَدَا شْتَن فَرَا زَكَرِيَّا عِ سْپَرْد . « كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ » هَر كَه كَه دَر شَدِى زَكَرِيَّا بَر مَرْيَمِ دَر مِحْرَابِ . « وَ جَدَّ عِنْدَهَا رِزْقًا » بِنَزْدِيْكَ وى رُوْزِ يَافْتِى . « قَالَ يَا مَرْيَمُ » كَفَتْ : اِى مَرْيَمِ ! « اِنِّى لَكَ هَذَا » اَيْن تَرَا اَز كَجَا سْت ؟ - « قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » كَفْتِى : اَن اَز نَزْدِيْكَ خَدَا سْت . . « اِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ »^(۳۷) خَدَاى رُوْزِ مِيْدَهْد اُوْرَا كَه خَوَا هَد ، بِي قِيَا س وَ بِي حِسَابِ .

« هُنَا لَكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبِّهٖ » اَن كَه بَر اَن جَا زَكَرِيَّا عِ خَوَا نَدِ خَدَاوَنَدِ خَوِيْشِ رَا ،

« قَالَ رَبِّ » گفت : خداوند من ! « هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ » بخش مرا از نزدیک خود -
 « ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » فرزندی پاک و نیک بخت ، « إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ » (۳۸) ، که تو شنونده
 دعائی .

« فَنَادَتْهُ ، الْمَلَائِكَةُ » فریشتگان آواز دادند ز گریه را - « وَهُوَ قَائِمٌ » ووی
 برپای بود « يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ » نماز میکرد در محراب ، « إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ » که
 خدای ترا بشارت میدهد « بِيحْيَى » پسری نام او یحیی - « مُصَدِّقًا » استوار گیر و
 گواه « بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ » بسخنی از خدای - « وَسَيَدَأُ » ومهتری زیرک و بردبار
 « وَحَصُورًا » ونه خواهنده زنان ، پاک از بایست جماع - « وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ » (۳۹) و
 پیغامبری از شایستگان .

« قَالَ رَبِّ ! » گفت : خداوند من ! « أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ » مرا پسری چون
 بود ؟ - « وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ » وپیری بمن رسید - « وَ أَمْرَأْتِي عَاقِرٌ » وزن من نازاینده
 « قَالَ » گفت فریشته ای از پیغام خدا : « كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ » (۴۰) « چنین است خدا ،
 آن کند که خود خواهد .

« قَالَ رَبِّ ! » ز گریه (ع) گفت : خداوند من ! « اجْعَلْ لِي آيَةً » نشانی بخش مرا
 « قَالَ آيَتُكَ » جواب داد ویرا که : نشانی تو آنست - « أَلا تَكَلَّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ »
 که سخن نگوئی با مردمان سه روز ، « إِلَّا رَمَزًا » مگر نمونی و اشارتی . « وَاذْكُرْ
 رَبَّكَ كَثِيرًا » و یاد کن خداوند خویش را فراوان ، « وَسَبِّحْ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ » (۴۱)
 و ویرا بپاکی بستای بشبانگاه و بامداد .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ ... » الآية إذ در اول این آیت تعلق

با آخر آیت گذشته دارد، یعنی: «سمیع علیم» - از قالت - میگوید: الله شنوا و دانا است بحال و گفتار آن زن عمران که گفت: «رَبِّ اِنِّی نَذَرْتُ لَكَ» و گفته‌اند که تعلق با صطفائیت دارد، یعنی - «واصطفی امرأة عمران از قالت». و گفته‌اند: تقدیر آنست که اذکر یا محمد بنیوش تا گویم از آنچه زن عمران گفت. **بو عبیده** گوید: این از راه حکمی نیست و بهیچ چیز تعلق ندارد. و ازین جنس فراوان آید در قرآن در ابتداء آیات و قصص. «از قالت امرأة عمران» - معنی آنست که زن عمران بن ماثان گفت، نام وی **حنه**، و به مریم بارور بود: «لأن نجاتی الله و وضعت ما فی بطنی لأجعلنه محرراً» - اگر خداوند عزوجل مرا ازین عقبه برهاند، و این فرزند که در شکم دارم بسلامت از من جدا شود، بر خود واجب کردم که ویرا آزاد دارم از کارهائ این جهانی، تا خدای را پرستد، و خدمت بیت المقدس کند. و ایشان بزرگ می داشتند خدمت مسجد قدس، و فرزندان بآن میدادند تقرب را بخدای عزوجل. و در شرع ایشان بر فرزندان فریضه بود طاعت داشتن، و گردن نهادن، و خود را بسپردن در چنین نذر که بایشان رفتی و این در حال کودکی بودی تا بلوغ، و بعد از بلوغ اختیار ایشان را بودی از خدمت مسجد کردن و تیمار داشتن همچنان بر عادت تا آخر عمر. یا بگذاشتن آن و بیرون شدن. اما معنی «محرر» خالص است، چنانکه بهیچ چیز تعلق ندارد و هیچ چیز در وی نگیرد؛ و یقال «رجل حر» ای خالص من العیوب «و طین حر» ای خالص من الرمل و الحصاة، و الحر هو الذی صار لله تعالی فی الحقیقة عبداً.

آنکه دعا کرد مادر مریم تا آن نذر از وی پذیرفته شود. گفت: «فَتَقَبَّلَ مِنِّي اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ» از آنکه آن فرزند را هدیه ای ساخته بود در راه حق و در کار خیر، و نه هر هدیه بمحل قبول افتد و لهذا قال الله تعالی: «انما يتقبل الله من المتقين»

قوله : « فَلَمَّا وَضَعَتْهَا » الایة ... ای وَضَعَتْ حَمَلَهَا - اشارت بمعنی کرد از آن جهت بلفظِ تَأْنِیْثِ گفت . « قَالَتْ رَبِّ اِنِّی وَضَعْتُهَا اُنْثٰی » - عادتِ انبیاء و علماء ایشان چنان بود که هر کسی از ایشان فرزندی بخدمتِ مسجدِ قدس دادی تقرّب را بخدای عزوجلّ و پسر دادی نه دختر ، که دختر عورت باشد و ناقص عقل و دین . و نیز زنان را عذر باشد گاه گاه ، پس دختر شایستگیِ تحریر ندارد . مادر مریم گمان برد که پسرزاید ، نذر از آن جهت کرد ، پس که دختر بود ، این سخن بر سبیل اعتذار برون داد و گفت : « رَبِّ اِنِّی وَضَعْتُهَا اُنْثٰی » خداوندا ، من دخترزادم ، و دختر چون پسر نبود و شایستگیِ تحریر ندارد . و آنکه گفت : « وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ » - ای اعلم بما لها و حقیقة احوالها . گفت : خدادان تراست که عاقبتِ کاروی بچه باز آید و حقیقت حال وی چه بود .

قِرَاءَةُ شَامِی و عاصم بروایة بوبکر عیاش و یعقوب « بِمَا وَضَعْتُ » بضم تا است . و این از قولِ مادرِ مریم است . - و روا بود برین قراة که « ولیسن الذکر کلانثی » عارض بودند از قولِ مادرِ مریم و بر قراة دیگران که « وَضَعْتُ » بِاَسْكَانِ تا خوانند ، لا تَبْدُ « وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتُ » عارض بود ، نه از قولِ مادرِ مریم . - « وَلَیْسَ الذَّكَرُ كَالْاُنْثٰی » برین قراة هر دو وجه پذیرد . « وَ اِنِّی سَمَّیْتُهَا مَرِیْمَ » بزبان رومی « مریم » - امةُ اللّٰهِ - است . **حیة** گفت : من این دختر را مریم نام نهادم ، و كذلك اسمها عند اللّٰهِ عزّ و جلّ . **مصطفی** (ص) گفت : « حَسْبُكَ مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِیْنَ اربع : مریم بنت عمران و آسیة امرأة فرعون و خدیجة بنت خویلد ، و فاطمة بنت محمد » . « وَ اِنِّی اَعِیْذُهَا بِكَ » - ای امنعها و اجیرها بِكَ و ذریتها - « من الشیطان الرجیم » الملعون المطرود . عن النبی (ص) انه قال : « ما من مولودٍ الا و الشیطان ینال منه طعنةً و لها یسهل الصبیُّ الا ما كان من مریم و ابنها فانها لما وضعتها قالت : انی اعیذها بِكَ و ذریتها من الشیطان الرجیم ؛ ف ضرب من دونها ، حجابٌ » - ذُرِیة -

زاینده گانند که ذریت از ایشان بود و نیز فرزندان باشند که زاد گانند ، از « ذرو » گرفته اند . یعنی از خلق خدا که بر زمین پراکنده اند . ذرا یذرو و « تذروه الریاح » ازینست - و رواست که از « ذراً » بود ، وقد تقدم ذکره - . شیطان نامیست از جن و انس هر ناپاک را . و در خبر است که از خلفاء راشدین یکی مردی را دید در پی کبوتر ، گفت : شیطان یتبع شیطانة - ، تأنیث روا داشت در شیطان . و الله در قرآن از جن و انس شیاطین گفت . و عرب کسی را که داهی بود ، شیطان گویند . و بآن ذم نخواهند . - و شیطان را دو وجه است از روی معنی . یکی آنکه از « شَاطِئِ بَدَمِهِ » است ، یعنی که : او در خون ولد آدم شده است . - برین تأویل نون نه اصلی است و بروزن فعالان است چون عطشان . - دیگر وجه اشتقاق آن از « شَطُون » است . عرب گویند : « نوى شطون » ای بعیده - و برین تأویل نون اصلی است و بروزن « فِعال » . و « رَجِمَ » در قرآن بر وجوه است ، یکی کشتن ، یکی دور کردن ، یکی بیرون کردن ، یکی بگمان گفتن ، یکی نکوهیدن ؛ و رجیم این جا از دو وجه است : یکی از بیرون کردن است که گفتند او را : « فَاخْرُجْ مِنْهَا فَانْكَ رَجِيمٌ » . و دیگر از نکوهیدن است و لعنت شنوانیدن و بدنام کردن که گفت ویرا : « ذَمُّوْماً » وَالذَّمُّ الْعَيْبُ - این رَجِمَ که عیب است ، زبان زدن است . چنان که در احکام اسلام « رَجِمَ » سنگ زدن است و کشتن .

« فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ » الایة ... این اجابتِ دعاءِ مادرِ مریم است ، تا آنجا که گفت : « حَسَنًا » . میگوید : پذیرفت آن را خداوند آن پذیرفتنی نیکو ، و برویانی ، او را به نبات نیکو . یعنی بر صلاح و سداد و معرفت و طاعتِ خدای . - قبول مصدر است بروزنِ فَعُولِ چنانکه وَضُوءٌ وَظُهُورٌ وَوَلُوعٌ وَوَقُودٌ . و - اِنْبَاتٌ - سخنی روانست در میانِ عرب در کار پروردنِ فرزند . « وَكَفَلَهَا زَكْرِيَّا » - قرآنة

کوفی مشدداست و زکریا مقصور؛ ای - « وَ كَفَّلَهَا اللَّهُ زَكَرِيَّا » میگوید: ویرا بداشتن
 فرا زکریا (ع) سپرد، و باقی بتخفیف خوانند و زکریا ممدود، و بمعنی آنست که زکریا
 مریم را بداشتن بپذیرفت - وَ صَحَّ فِي الْخَبْرِ « انا و كافل الیتیم فی الجنة كهاتین و اشار
 باصبعیه » و زکریا پیغامبری بود از خداوند عزوجل باهل شام در آن زمان، و از
 فرزندان سلیمان بن داود (ع) بود. کلبی گفت: چون مریم از مادر جدا شد، مادر
 او را در خر قه‌ای پیچید و بمسجد بیت المقدس فرستاد؛ پیش احبار و دانشمندان ایشان، و
 رئیس و مهتر احبار زکریا بود. گفت: من او را بر گیرم، و من بداشت او اولی ترم که
 خواهر او نزدیک من است بزنی. احبار گفتند: اگر او را بخویشان و قرابت بازمی -
 گذاشتندی، هیچکس بوی نزدیکتر از مادر وی نبود، بوی بگذاشتندی. پس باتفاق
 قرعه بزدند و سهم زکریا بقرعه بیرون آمد، بوی تسلیم کردند: زکریا رفت و از
 بهروی غرفه‌ای بساخت چنان که بنردبان پایه بر آن غرفه میشدند، و او را در آن غرفه
 بنشاند. - این است که رب العالمین گفت: « كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ .. »
 محراب - نامیست شریف تر جای را و گرامی تر؛ چون غرفه‌ها، و گوشکها. « اِذْ تَسَوَّرُوا
 الْمِحْرَابَ ». این محراب گوشک داود است - و محاریب مقاصیر است. و گفته‌اند
 که: محراب مسجد است. و مسجد و نماز گاه از بهر آن محراب گویند، لکنه
 موضع محاربة النفس و الشيطان.

« كَلَّمَا دَخَلَ » میگوید: هر که که زکریا بر مریم در شدی، در آن محراب -
 « وَ جَدَّ عِنْدَهَا رِزْقًا » بنزدیک وی روزئی یافتی. در تفسیر آورده‌اند که در تابستان
 میوه زمستانی تازه یافتی، و در زمستان میوه تابستانی تازه. « قَالَ يَا مَرْيَمُ! »
 گفت: ای مریم! « اَنِّي لَكَ هَذَا » - این ترا از کجاست؟ - اَنِّي - در لغت عرب دو
 چیز بود: بمعنی - گئی - بود، چنانکه گفت: « اَنِّي يُحْيِي ». و بمعنی - من این - چنانکه

این جا گفت: «انّی لک هذا» - «قالت هو من عند الله» . مریم گفت: این از نزدیک خداست. گفته اند که: جبرئیل می آورد از آسمان . - آنکه گفت: «ان الله يرزق من يشاء» بغیر حساب . . محتمل است که این هم از قول مریم بود . معنی آنست که: درین هیچ شکفتی نیست که ما را از غیب روزی میرسد که خدای دارنده و روزی گمارست ، آنرا که خواهد روزی میدهد از خزانه فراخ بکرم فراخ ، بی مؤنت و بی قیاس .

رؤی عن جابر بن عبد الله : «ان رسول الله (ص) أقام أياماً لم يطعم طعاماً ، حتى شق ذلك عليه ، فطاف في منازل ازواجه فلم يجد عند واحدة منهن شيئاً ، فأتى فاطمة فقال : يا بنية ! هل عندك شيئاً آكله فإني جائع . فقالت : لا والله بابي أنت وامی ، فلما خرج من عندها رسول الله ص بعث إليها جارةً رغيفين وبضعة لحم ، فأخذته منها فوضعه ، في جفنة^(۱) لها وغطت عندها وقالت والله لا تؤثرن بها رسول الله (ص) على نفسي و من عندي ، وكانوا جميعاً محتاجين الى شبعة طعام ، فبعثت حسناً او حسيناً الى رسول الله فرجع اليها ، فقالت بابي أنت وامی ، قد أتانا الله بشيء فخبأته لك ، فكشفت عن الجفنة فإذا هي مملوءة خبزاً ولحماً ، فلما نظرت اليها عرفت أنها بركة من الله عز وجل . فحمدت الله وصلت علي نبيه ص . فقال عليه السلام : من اين لك يا بنية ! فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغیر حساب . » فحمد الله وقال : الحمد لله الذي جعلك شبيهة سيدة نساء بنی اسرائیل ، فانها كانت اذا رزقها الله شيئاً فسئلت عنها قالت هو من عند الله ان الله يرزق ... » وبعث رسول الله الى علي (ع) ثم اكل رسول الله (ص) وفاطمة و علي و الحسن و الحسين و جميع ازواج النبي (ص) و اهل بيته جميعاً حتى شبعوا . قالت فاطمة و بقيت الجفنة كما هي و او سعت منها علي جميع جيرانی ، و جعل الله

(۲) جفنة = كاسة چوبی یا كاسة بزرگ

عزوجلّ فيها برکة و خيراً .

قوله : « هُنَا لِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ » - هُنَا لِكَ - بلام و كاف ؛ هُنَاكَ بِكاف و بی لام ، و هُنَا بی لام و بی كاف هر سه بمعنی - تَمَّ - است . عرب آنرا بیشتر در موضع جین نهند . میگوید : هم بر آن جای وهم دران هنگام که زکریا ع میوه نازه دید نه در هنگام خویش و دانست که آن از قدرتِ فراخ خداوندست و نه از هنگامِ طبع ، طمع افتاد او را بفرزند ، وزن او عاقر بود که نه زائید . با خود گفت : که او که میوه تواند آفرید بی هنگام ، فرزند تواند آورد از عاقر . در آن هنگام زکریا ع خداوندِ خویش را خواند - گفت : « رَبِّ هَبْ لِي مِنْ أَدْنِكَ ... » لَدَّ ، و لَدَى و لَدُن هر سه بمعنی - عند است .

« ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » - ای نسلِ مبارکاً ، تقیاً ، رضیاً ، همانست که جای دیگر گفت : « و اجعله رَبِّ رَضِيًا » ، « إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ » ای مجیب الدعاء . کفوله تعالی : « إني آمنت بربکم فاسمعون » ای فاجیبونی و کقولهم « سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ » ای - اجاب . روى ان النبى (ص) قال : ایما رجل مات وترك ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً أُجْرِي اللَّهُ عَلَيْهِ مِثْلَ اجْرِعْمَلِهِمْ لَا يَنْقُصُ مِنْ اجْوَرِهِمْ شَيْئًا .

« فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ » حمزه و كسائی - فنادیه - بیا خوانند بر تقدیم فعل - و ملائكة هر چند که جمع است ، این جا جبرئیل خواهد . عرب روا دارند کسی را که رئیس و مهتر قوم باشد که از وی خبر بلفظ جمع باز دهند . چنانکه رب العالمین گفت : « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ » - در تفسیر است که باین ناس ابوسفیان بن حرب خواهد بود . « فنادته الملائكة وهو قائمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ » میگوید : جبرئیل آواز داد زکریا (ع) را ، و او برپای بود ، نماز میکرد در محراب . این محراب مسجد بیت المقدس است .

« إِنَّ اللَّهَ بِكُسرِ الْفِ قرآءةِ شَاهِي و حمزه . « يُبَشِّرُكَ » بتخفيف قرآءة حمزه و کسائی - میگوید : خدا ترا شاد میکند به پسری نام وی یحیی (ع) . و در سوره مریم است که هرگز پیش از وی یحیی نیافریدیم . مفسران گفتند : « سَتِي يَحْيَى لَانَ اللَّهَ أَحْيَا قَلْبَهُ بِالْإِيمَانِ وَالتَّبَوُّةِ ؛ يَحْيَى از حیوة است ، وَحْيَوَةُ حَقِيقَى حْيَوَةُ دَل است ، وَحْيَوَةُ دَل بِنَبَوْتِ وَإِيمَانِ است . وَ يَحْيَى رَاهِمِ نَبَوْتِ بُوْدُوْهُمِ إِيْمَانِ . وَ كَقْتِهَانِدْ كَه : يَحْيَى نَام كَرْدَنْدْ اَوْ رَا كَه اللَّه بَعْلَمِ قَدِيمِ خُودِ دَانَسْتْ كَه اَز دُنْيَا شَهِيدِ بِيْرُونِ شُودْ ، وَ رَبِّ الْعَالَمِينَ شَهِيدَانِ رَا زَنْدِ كَابِ خَوَانِدْ : « بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ » . رُؤَى اِنِ النَّبِيِّ (ص) قَالَ مِنْ هُوَانِ الدُّنْيَا عَلَى اللَّهِ اِنِ يَحْيَى بِنِ زَكَرِيَّا قَتَلْتَهُ امْرَأَةٌ . وَقِيلَ سَتِي يَحْيَى لِإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَحْيَاهُ عَقْرًا أَمَةً . وَ قِيلَ لِأَنَّهُ ، أَحْيَاهُ بِالطَّاعَةِ حَتَّى لَمْ يَعْصِ قَطُّ وَ لَمْ يَهَمْ بِمَعْصِيَةٍ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) مَا مِنْ أَحَدٍ اِلْتَقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدَمَهُ بِخَطِيئَةٍ اَوْ عَمَلٍ اِلَّا يَحْيَى بِنِ زَكَرِيَّا فَانَهُ لَمْ يَهَمْ وَ لَمْ يَعْمَلْهَا .

« مُصَدِّقًا » نَصِبٌ عَلَى الْوَصْفِ ، اَوْ الْحَالِ « بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ » - وَ اَيْنَ بِكَلِمَةٍ رَا مَهْ مَعْنَى اسْتِ : - يَكِيْ اَنْتَ كَه « يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ » يَعْنَى كَه اَيْنَ بَشَارَتِ سَخْنَى اسْتِ اَزْ خُدَاوَنْدِ عَزَّ وَجَلَّ . دِيْكَرِ وَجْهِ اَنْتَ كَه : خُدَايِ تَرَا بَشَارَتِ مِيْدهَدْ بَهْ پَسْرِيْ اَزْ زَنْ عَاقِرِ بِكَلِمَةٍ - كُنْ - سَدِيْكَرِ مَعْنَى اَنْتَ كَه : مُصَدِّقًا بَعِيْسَى بِنِ مَرْيَمِ اَنَّهُ اِبْنِ مَرْيَمِ مِنْ غَيْرِ اَبٍ وَانَهْ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ . كَوِيْنِدْ : اَوَّلِ كَسِيْكَهْ بَعِيْسَى بِنِ مَرْيَمِ اِيْمَانِ اَوْرَدْ وَ بِنَبَوْتِ وَ رَسَالَتِ وَ يِ اَقْرَارِ دَادْ ، يَحْيَى بُوْدُ . - يَحْيَى بَسَهْ سَالِ مَهْ اَزْ عِيْسَى بُوْدُ ، وَ هَرْدُوْ پَسْرِ خَالَهُ يَكْدِيْكَرِ بُوْدَنْدْ . عِيْسَى اَزْ مَرْيَمِ بِنْتِ عَمْرَانَ زَادْ وَ يَحْيَى اَزْ حَنَةَ بِنْتِ عَمْرَانَ . وَ كَقْتِهَانِدْ : « مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ » مَعْنَى اَنْتَ كَه : يَحْيَى اَزْ عَاقِرِ زَادَهْ قَدْرَتِ خُدَايِ رَا كَوَاهَسْتْ . عِيْسَى عِ رَا اَزْ مَادِرِ بِيْ پِدْرِ زَادَهْ . رُؤَى : اِنَّ امْرَأَةً زَكَرِيَّا اَتَتْ مَرْيَمَ لَيْلَةً تَزْوَرُهَا ، فَلَمَّا فَتَحَتْ الْبَابَ التَّزَمْتَهَا . فَقَالَتْ امْرَأَةٌ زَكَرِيَّا يَا مَرْيَمُ اَشْعَرْتُ اَنِّيْ حُبْلَى : قَالَتْ مَرْيَمُ . اَشْعَرْتُ اَنِّيْ اَيْضًا حَامِلٌ - قَالَتْ امْرَأَةٌ زَكَرِيَّا فَاِنِّيْ

وجدت ما فی بطنی سجد لما فی بطنیک - وذلك قوله : « مصداقاً بکلمة من الله وسيداً »
 در نعت یحیی (ع) میگوید : بار خدای مهتری است کریم تر خدای عزوجل - گفته اند :
 که سه چیز شرط سیادت است : علم و حلم و تقوی . تا این سه خصلت بهم نیایند در
 یک شخص ، استحقاق سیادت مرورا ثابت نشود - وقیل - السَّيِّدُ - السَّائِسُ لِسَوَادِ النَّاسِ
 ای معظمهم ولهذا یقال سید العبد ولا یقال سید الثوب . « وحصوراً » حصوراً آنست که
 بزنان نرسد و گرد ایشان نکرده ، وفعول است بمعنی فاعل ، یعنی حصر نفسه ،
 عن الشهوات ، و گفته اند : فعول است بمعنی مفعول - « کأنه » محصور عنهم ای
 ممنوع محبوس عنهم من قبل الله عزوجل .

« ونبیاً من الصالحین » - این صالح در قرآن پیغامبران را جایه است . پارسی
 آن « شایسته » است . چنانک گوئی : فلان یصلح لهذا الامر - روی ابوهریره قال :
 سمعت رسول الله (ص) : کل بنی آدم یلقى الله بذنب قد اذنبه یعدیه الله ان شاء او یرحمه ، الا
 یحیی بن زکریا فانه کان سیداً وحصوراً ونبیاً من الصالحین .

« قَالَ رَبِّ » الایة . . . مفسران گفتند : زکریا (ع) این خطاب با جبرئیل کرد
 وگفت : « یاسیدی ! انی یكون لی غلامٌ وقد بلغنی الکبر » - مرا فرزند چون بود؟
 وپیری بمن رسید وپوستم بر استخوان خشک شده از پیری . گویند : صدویست سالش
 از عمر گذشته بود ، و زن او را نود و هشت سال . و این سخن نه بر سبیل انکار گفت ،
 بل چون رب العالمین در آفرینش خلق حکم چنان کرده است بر عموم ، و عادت چنان
 رانده که از مرد پیر و زن عاقر فرزند نیاید ، زکریا (ع) خواست تابداوند که این فرزند
 ایشان را چون در وجود خواهد آمد هم در حال پیری و ضعف ؟ یا ایشان را بجوانی و
 قوت شباب بازبرد و فرزند آرد ، یا از زنی دیگر خواهد بود ؟ یا بر طریق دیگر بیرون
 از عادت آفرینش عموم خواهد بود ؟ ! پس این سؤال از کیفیت وجود فرزند رفت ، نه

از اصل وجود. بعضی علماء گفتند: این سخن که از وی رفت، نه سؤال بود؛ بلکه استعظام نعمت خدای عزوجل بود، چنانکه عرب گویند، چون شغلی عظیم و نعمتی بزرگ پدید آید: «مَنْ لِي بِكَذَا، وَمِنْ أَيْنَ لِي كَذَا؟» یعنی من ازین که باشم؟ و چه باشم؟ و از کجا اهل این نعمت شوم؟ پس جبرئیل از پیغام خدای ویرا جواب داد: «كَذَلِكَ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ». معنی آنست که: این فرزند ترا هم در حال ضعف و پیری دهد، و از کمال قدرت وی دور نیست که آفرینش خدای این فرزند را همچون آفرینش الله است آن را که خواهد و هر چه خواهد. یعنی که اگر تعجب میکنی درین کار پس تعجب کن در همه اختراعات و ابداعات الله که آن همه بَرِيكَ نَسَق است از روی قدرت.

قوله: «قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً» - زکریا (ع) از آن پنس نشان خواست که وقت حمل این فرزند کی بود؟ و چه نشان دارد؟ تا در شکر و سپاس داری و عبادت بیفزایم - «قَالَ آيَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَلَمْزَأً» این رمز همان وحی است که جای دیگر گفت: «فَاوْحَى إِلَيْهِمْ». و معنی هر دو درین قصه اشارتست او را. گفتند: شرط آنست که با اهل خود مباشرت کنی در حال طُهر و نشان حمل آنست که سه روز سخن با مردم نتوانی گفتن، مگر اشارتی بدست یا بِسْر و زبان، همچنان بجای بی خرس و بی مرض. - بعضی علماء گفتند: آن زبان بستن وی از سخن با مردمان عقوبتی بود که رب العالمین بوی خواست که بعد از آنکه بمشافهه بافرشته سخن گفته بود آیت و علامت میخواست. قومی دیگر بعکس این گفته اند و آن آنست که: زکریا (ع) از رب العزت قربتی و عبادتی خواست تا آن بجای آرد شکر نعمت اجابت دعا را، رب العزت ویرا فرمود که جمله گوی خویش سه روز در کار عبادت و تسبیح و ذکر ما کن، و با مردم سخن مگوی، آن ترا شکر نعمت است و پذیرفته ما.

« وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا » - این دلیل است که زبان وی از تسبیح نماز و ذکر خدا بسته نبود. - « وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ » - تسبیح نامی است همه سخنان را که بآن خدای ستایند، هر چند که استعمال آن بیشتر در « سبحان الله » رود. و « سُبُوحٌ - پاک بی عیب است - مصطفی (ص) گفت: هیچ روز نبود، که نه منادی ندا کند: « اِيهَا الْخَلَائِقُ سَبِّحُوا الْمَلِكَ الْقُدُوسَ » عایشه گفت: مصطفی (ص) در سجود گفتی: « سُبُوحٌ، قُدُوسٌ، رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ ». روایت است از عبدالعزیز بن ابی دواد، گفت: روزی مصطفی (ص) در مدینه بایاران نشسته بود، یاران بکوهی نگر بستند و گفتند: یا رسول الله « ما اعظم هذا الجبل! » چه عظیم است این کوه! رسول (ص) گفت: هیچکس از شما در بهشت نشود، تا چندانکه این کوه است و برا عمل نبود. یاران همه دلتنگ شدند و سر در پیش افکندند، و از آن گفت خویس پشیمان شدند که ما چرا آن گفتیم تا این شنیدیم؟ رسول خدا گفت: « مَالِي أَرَاكُمْ مُحْزُونِينَ؟ » چه بودست مرا که شما را دلتنگ می بینم؟ ایشان گفتند: کاشکی ما را این نظر و این گفت نبودی! یعنی که این دشخوار کلایست؛ عمل فراوان باید تا چندانک باین کوه بر آید. رسول (ص) گفت: دلتنگی مکنید، این آسان تر از آنست که شما پندارید. نه شما می گوئید: « سبحان الله! » این گفت شما از آن عظیم تراست و تمام تر!

در روز کار عمر (رض) مردی را احدی می خوردن می زدند. آن مرد در میانه ضرب گفت: « سبحان الله » عمر (رض) فراجلاد گفت: « دعه، فان التسبيح لا يستقرُّ الا في قلب مؤمن ». و روى ان علياً (ع) قال: « سبحان الله كلمة أحبها الله ورضيها و قالها لنفسه و أحب ان يقال له، ولم تقل الا لرَبنا واليها يفرغ الخلائق »

« بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ » - ابکار - در بامداد شدن است و این جا بمعنی بکرة است، مصدر بجای اسم نهاد، چنانک گفت: « فَاَتَى الْإِصْبَاحَ ». اصباح بمعنی صبح است،

مصدر بجای اسم گفت ، اینجا همچنانست . عرب از وقت آفتاب بر آمدن تابپاشتگاه -
بُکْرَة - گویند ، و از وقت آفتاب فرو شدن تاپاره‌ای از شب بگذرد ، عشی گویند . -
و مراد باین دو کلمه نه آنست که : تا زکریا (ع) در تسبیح و نماز بهر دو طرف روز اختصار
کند ، بلکه دوام ذکر و عبادت خواهد ، در همه اوقات شبانروز ؛ باین سه روز
مخصوص .

رَوَى عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ (رض) قَالَ : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ ! اذْكُرُوا لِلَّهِ يَذْكُرْكُمْ ، مَا مِنْ
عَبْدٍ يَقُولُ - لا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ - إِلاَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - صَدَقَ عَبْدِي لا إِلَهَ إِلاَّ أَنَا وَحْدِي . وَمَا مِنْ
عَبْدٍ يَقُولُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ ، إِلاَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى صَدَقَ عَبْدِي ، مِنْتَى بِدَأِّ الْحَمْدِ وَإِلَى يَعُودُ
وَإِنَّا أَحَقُّ بِهِ . وَمَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ : اللَّهُ أَكْبَرُ - إِلاَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى صَدَقَ عَبْدِي إِنَّا أَكْبَرُ
كُلِّ شَيْءٍ ، وَلا شَيْءَ أَكْبَرُ مِنِّي . وَمَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ - سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ - إِلاَّ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى صَدَقَ عَبْدِي سُبْحَانِي وَبِحَمْدِي ، مِنْتَى بِدَأِّ التَّسْبِيحِ وَإِلَى يَعُودُ . وَهِيَ لِي
خَالِصًا . وَمَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ لا حَوْلَ وَلا قُوَّةَ إِلاَّ بِاللَّهِ ، إِلاَّ قَالَ اللَّهُ . - صَدَقَ عَبْدِي ، لا حَوْلَ وَلا
قُوَّةَ إِلاَّ بِاللَّهِ . سَلَّ عَبْدِي تُؤْتِ . »

رَوَى أَنَّ يَحْيَى بْنَ زَكَرِيَّا (ع) مَرَّ عَلَى قَبْرِ دَانِيَالِ النَّبِيِّ (ع) فَسَمِعَهُ ، وَهُوَ فِي الْقَبْرِ ،
يَقُولُ : « سُبْحَانَ الَّذِي تَعَزَّزَ بِالقُدْرَةِ وَالبَقَاءِ ، قَهَرَ العِبَادَ بِالمَوْتِ وَالفَنَاءِ ، قَالَ فَسَمِعَ ثُمَّ مَضَى .
فَنَادَى بِهِ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ : يَا يَحْيَى ! إِنَّا الَّذِي تَعَزَّزَ بِالقُدْرَةِ وَقَهَرْتُ العِبَادَ بِالمَوْتِ ،
اسْتَغْفَرْتُ لَهُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ . وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ (ص) قَالَ : « إِلاَّ أَدَلَّكُمْ عَلَى
كَلِمَاتٍ هُنَّ أَفْضَلُ الكَلَامِ إِلاَّ القُرْآنَ ؟ وَهُنَّ مِنَ القُرْآنِ خِيفٌ عَلَى اللِّسَانِ ، يُقَالُ
فِي المِيزَانِ ، يَرْضِيَنَّ الرَّحْمَنُ وَيَطْرُدَنَّ الشَّيْطَانَ ، سُبْحَانَ اللَّهِ وَالحَمْدُ لِلَّهِ وَلا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ
وَإِنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ . »

وَعَنْ أَبِي ذَرِّقَانَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) : « عَلَى كُلِّ نَفْسٍ كُلَّ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ
صَدَقَةً مِنْهُ عَلَى نَفْسِهِ . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مِنْ أَيْنَ نَتَصَدَّقُ وَلا نَمَالُ ؟ قَالَ : « وَأَنْ مِنْ أَبْوَابِ

الصدقة الصلوة والتكبير والتحميد لله، وسبحان الله، ولا اله الا الله، والله اكبر واستغفر الله»
 قال: «وقبض عليهن ملك فجعلهن تحت جناحه وصد بهن. فلاتمر على جمع من
 الملائكة الا استغفروا لقائلهن حتى تجيبى بها وجه الرحمن عزوجل».

النوبة الثالثة

قوله عز وجل: « اذ قالت امرأة عمران رب انى نذرت لك ما فى بطنى
 محرراً» - در ذوق ارباب معرفت محرر آنست که درازل آزال آزاد ابدشد. نه دنيا
 دامن او گرفت، نه عقبى او را فریفت؛ نه با شواهد و رسوم بماند، نه با پاداش
 در آویخت.

پیر طریقت گفت: «پاداش بر روی مهر تاش است! باز خواستن خود را ازدوست،
 پر خاش است! همه یافتها دریافت آزادی لاش است!

آزاد شواز هر چه بکون اندر تا باشی یار غار آن دلبر!

نشان آزادی آنست که: از آن فرید عصر خویش **بو بکر قحطبی** حکایت کنند که:

اورا پسری بود سربه بی رسمیهها بر آورده، و از شوخی و نا پاکی با جوانان فساق
 در آمیخته. یکی از پیران طریقت باین پسر بر گذشت و وی باقران خویش در مجلس
 ملاهی نشسته، و آن بی رسمیهها بردست گرفته، و مردم از غیبت وی دردندنه ای افتاده،
 آن پیر را رحمت آمد بر **بو بکر قحطبی** که تا این مقاسات چون میکشد؟ و با این
 گفتگوی مردم در حق پسروی، چون روز کار بر سر می برد؟! همچنان میرفت تا بر در
 قحطبی شد. اورا بصفتی دید، از خود بیخود شده، و از آن قصه و آن احوال بی خبر!
 لا بل که از خویش و بیگانه بی خبر! - لا بل که از دنیا و دنیاویان بی خبر! این
 شیخ از حال وی در تعجب شد، گفت: « فَدَيْتُ مَنْ لَا يُؤْتِرُ فِيهِ الْجِبَالُ الرَّوَّاسِي »!

قحطبی بفرست بدانست که او تعجب میکند. گفت: « اَنَا قَدْ حُرِّرْنَا عَنْ رِقِّ الْأَشْيَاءِ فِي الْأَزْلِ ». .

« اِذْ قَالَتْ امْرَأَةٌ عَمْرَانُ » گفته‌اند که: چون آن مخدره **هریم بنت عمران** در وجود آمد، مادر وی دلتنگ شد و خجل گشت. گفت: من پنداشتم که این فرزند پسر خواهد بود و در راه خدا آزادش کردم، اکنون دختر آمد و دختر این معنی را چون شاید؟ از سر دلتنگی گفت: « رَبِّ اِنِّي وَضَعْتُهَا اُنْثَىٰ »، گفتند: این چه خطاب است که میکنی؟ خدای خود میدانند و می‌بینند؟ گفت: آری دانم که می‌داند، لکن تا مرهمی بر نهد! پس مرهم دل وی این بود که « وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ » - نظیر این آنست که: **مصطفی (ص)** را از کفار قریش و اعداء دین رنجها رسید و از کرد و گفت ایشان محنتها کشید، تا تسکین دل ویرا این فرمان آمد که: « وَاَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ » سید (ص) بحکم فرمان صبر می‌کرد و در دل آن اندوه می‌داشت، چون تقاضائی از درون دل وی پدید آمدی که اگر نواختی بودی این رنج کشیدن بر شاهد آن نواخت آسان بودی. ربُّ العزت تسکین و تسلیت ویرا آیت فرستاد: « وَ لَقَدْ نَعَلِمُ اَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ». ترا آن نواخت نه بس که مادر دل تو نظر میکنیم؟ و هر چه بر تو می‌رود می‌بینیم و می‌دانیم؟ مادر **هریم** را همچنین نواخت آمد که: « وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ». ترا آن نه بس که ما میدانیم فرزند که نهادی و بان که دختر بود خجل گشتی؟ آری بمقصود آن زن تحریر دو چیز بود: یکی نواختی که از حق بوی رسید، دیگری قبول آن فرزند. و هر دو مقصود در کنارش نهادند، پس او را چه زیان که دختر آمد! نواخت اینست که: « وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ » و قبول اینست که: « فَتَقْبَلُهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ ». آنکه بقبول مجدد اقتصار نکرد که حسن فرا آن پیوست و گفت: « بِقَبُولٍ حَسَنٍ ». نیکوش قبول کرد که ویرا بنعت عصمت پیرورد،

و به نبات نیکو بر آورد، و بلباس طاعت بداشت، و بشری فقیرین بقعتها فرو آورد، و پیغامبری چون زکریا (ع) بروی قیّم گماشت. این همچنانست که به داود (ع) وحی فرستاد: « إِذَا رَأَيْتَ لِي طَالِبًا فَكُنْ لَهُ خَادِمًا » .

و آنکه ویرا به زکریا (ع) باز نگذاشت که از غیب روزی او روان کرد، که رب العالمین گفت: « كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ مِنْهَا رِزْقًا » - تا عالمیان بدانند که خدای تعالی دوستان خود را خود دارد، و ایشان را بکس باز نگذارد. این جا لطیفه ایست یعنی که: تا خادمان که فقرا را خدمت میکنند، و توانگران که اولیاء را تعهد میکنند، بدانند که ایشان در رفق اولیاء و فقرا اند، و اولیا و فقرا در رفق و نواخت حق اند. و آنچه زکریا (ع) از مریم پرسید: « أَنَّى لَكَ هَذَا »، از آن بود که ترسید اگر دیگری بر زکریا (ع) سبق برد بتعهدوی، خود ندانسته بود و نشناخته، آن قربت و منزلت مریم بنزدیک خداوند عزوجل. از آنکه کودک بود نه سابقه طاعتی، نه وسیله عبادتی از وی دیده، و نه وقت آن دریافت. مریم بتأیید الهی و عنایت ازلی از عین توحید او را جواب داد و گفت: « هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ »، یعنی الله روزی که دهد و نواخت که فرستد، نه سابقه طاعت دهد، نه وسیله عبادت؛ بلکه از نزدیک خود فرستد و بمشیت خویش دهد. نه بینی که درین آیت روزی دادن در مشیت خویش بست، نه در طاعت و عبادت بندگان؟ فقال تعالی: « إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ » .

زکریا (ع) از آن پس چنان ادب گرفت که در محل طاعت و عبادت لابلکه در مقام نبوت و رسالت استحقاق یک اجابت دعوت خود ندید. الا از فضل محض و مشیت حق. و آن در قصه فرزند خواستن است. چون او را بشارت داد بفرزند، گفت: « أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ ». يك قول آنست که « بِأَيِّ اسْتِحْقَاقٍ مَنِي تَكُونُ لِي هَذِهِ الْإِجَابَةُ؟ لَوْلَا مَشِيَّتُكَ وَفَضْلُكَ؟ ». يك قول دیگر آنست که: زکریا (ع) گفت خداوند این فرزندم ازین زن

باشد، که روز گاری به پیری بامن بسر آورد؛ یا از زن دیگر؟ جواب دادند او را که هم ازین زن باشد، از بهر آنکه چون با وحشت انفراد هر دو بهم بودندی، امروز که روز شادی و بشارت فرزند است، با دیگری شرط نباشد. و درین اشارتی است، و در آن اشارت بشارتی. فردای قیامت که رب العالمین تجلی کند و بندگان را بکرامت دیدار باز رساند، همین دیده باز دهد که امروز است، این دیده که امروز در راه خدای گریست و وحشت فراق کشید، هر آینه همان بغز وصال رسد و بتجلی ذوالجلال بر آساید.

«قال رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً» زکریا (ع) نشان وجود فرزند خواست، او را گفتند: نشان آنست که سه روز زبان تو از سخن بامردم باز برم، تا همه رازت باما بود، و بر زبان همه حدیث ما رود. - از روی اشارت میگوید: ترا فرزندی دهم که ویرا از دنیا و خلایق باز برم، و روی دل وی فرا خود گردانم، تا قبله خود جز حضرت ما نداند و جز با حدیث ما نیارامد.

جز نام و خیال و عشقت ای جان جهان

بر لفظ و دل و دیده مرا نیست عیان

زکریا (ع) را بر خصوص همین فرمود: «وَإِذْ كَرَّمَ رَبِّكَ كَثِيرًا وَسَبَّحُ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ» و مؤمنان را بر عموم همین فرمود: «وَإِذْ كَرَّمُوا اللَّهَ كَثِيرًا». میگوید: خدایرا یاد کنید، و در طاعت و خدمت وی روزگار سر آرید، همه او را باشید و در همه حال و همه کار او را خوانید، و او را دانید. اگر آسائید، باز کر و پیغام او آسائید؛ و گر نازید، بنام و نشان وی نازید:

در سرای مرا که گهی تو حلقه بزنی

صواب نیست که بیگانه وار بر گذری

و گر حدیث کنی، جز حدیث ما نکنی!

و گر شراب خوری، جز بیاد ما نخوری!

« وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيراً » - گفته‌اند : که ذکر خدا را سه درجه است : اول ذکر ظاهر بزبان از ثنا و دعا ، وهو قوله تعالى « وَادْكُرْ رَبَّكَ كَثِيراً » . دیگر ذکر خفی بدل . و ذلك فى قوله تعالى « أَوْ أَشَدَّ ذِكْراً » وقول النبى (ص) « خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ وَخَيْرُ الرِّزْقِ مَا يَكْفَى » . سدیگر ذکر حقیقی است ، و آن شهود ذکر حق است ترا : و ذلك قوله : « وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ » - ای نسیت نفسك فى ذكرك ، ثم نسیت ذكرك فى ذكرك ، ثم نسیت فى ذكرك الحق اياك كل ذکر .

پیر طریقت گفت : « الهی ! چه باد کنم که خود همه یادم ، من خر من نشان خود فرا باد دادم . یاد کردن کسب است و فراموش نکردن زندگانی ، زندگانی وراء دو گیتی است ، و کسب چنانک دانى . - الهی ! يك چندی بکسب یاد تو ورزیدم ، باز یک چندی بیاد خود ترا نازیدم ؛ دیده بر تو آمد ، بانظاره پردازیدم ! اکنون که یاد بشناختم خاموشی گزیدم ؛ چون من کیست که این مرتبت را سزیدم ؟ فریاد از یاد باندازه ، و دیدار بهنگام ، و ز آشنائی بنشان ، و دوستی به پیغام . »

۱۰- النوبة الاولى

قوله تعالى : « وَ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ فَرِيشتگان گفتند : ای مریم ! « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ » خدای ترا بگزید . - « وَ طَهَّرَكِ » و پاک گزید - « وَ اصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ^(۴۳) » و بر گزید ترا بر زنان جهانیان .

« يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ » ای مریم فرمان بردار زی ، و باش خداوند خویش را . « وَ اسْجُدِي وَ ارْكَعِي » و سجود کن و رکوع کن « مَعَ الرَّاكِعِينَ^(۴۴) » بانماز کنندگان .

« ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ » این از خبرهای غیب است ، « نُوحِيهِ إِلَيْكَ » پیغام

می‌دهیم آن را بتو ، « وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ » و تو نبودی نزدیک ایشان ، « اِذْ يُلْقُونَ اَقْلَامَهُمْ » که قُرعه‌ها زدند « اَتَيْهِمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ » و بقرعه می‌جستند که کیست آنکه مریم را بردارد و پیرورد ، « وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ » و نبودی نزدیک ایشان ، « اِذْ يَخْتَصِمُونَ ^(۴۴) » ، که ایشان از بهر مریم بایکدیگر خصومت می‌کردند .

« اِذْ قَالَتِ الْمَلَايِكَةُ يَا مَرْيَمُ » فریشتگان گفتند : ای مریم ! « اِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ » خدای بشارت می‌دهد ترا بکلمتی ازو « اِسْمُهُ الْمَسِيحُ » نام او مسیح « عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ » عیسی پسر مریم « وَ جِئَهَا » روی شناس با آب روی ، « فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ » هم درین جهان هم در آن جهان ، « وَ مِنَ الْمُتَرَبِّينَ ^(۴۵) » و او از نزدیک کردگانست .

« وَ يُكَلِّمُ النَّاسَ » و سخن گوید با مردمان ، « فِي الْوَهْدِ » در کهواره ، « وَ كَهْلًا » و بهنگام کهلی ، « وَ مِنَ الصَّالِحِينَ ^(۴۶) » و مردیست از شایستگان .

« قَالَتْ رَبِّ » مریم گفت : خداوند من ! « اَتْنِي يَكُونُ لِي وَلَدٌ » چون بود مرا فرزندی ؟ « وَ لَمْ يَهْنَسْنِي بَشَرٌ » و نیاسیدست مرا هیچ بشر ! « قَالَ » جبرئیل ویرا جواب داد و گفت : « كَذَلِكَ » اکنون چنین است « اَللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ » خدا می‌آفریند آنچه میخواهد ، « اِذَا قَضَىٰ اَمْرًا » که کاری را ندو فرمانی گزارد ، « فَاِنَّمَا يَقُولُ لَهُ » آنست که گوید آنرا : « كُنْ فَيَكُونُ ^(۴۷) » باش تا می‌بود .

« وَ يُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ التَّوْرَةَ وَ الْاِنْجِيلَ ^(۴۸) » . و دروی آموزد خدای نامه و دین و حکمت و تورات و انجیل .

« وَ رَسُولًا اِلَىٰ بَنِي اِسْرَائِيلَ » و پیغامبری به بنی اسرائیل . « اِنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ » که من بشما آمدم و نشانی آوردم از خدای شما . « اِنِّي اَخْلَقُ

لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ ، که شما را آفرینم از گل « كَهَيْتَةِ الطَّيْرِ » چون سان مرغ .
 « فَأَنْفَعُ فِيهِ » آنکه دم در آن ، « فَيَكُونُ طَيْرًا » تا مرغی بود . « بِإِذْنِ اللَّهِ »
 بخواست خدا و فرمان وی بمرغ و دستوری او مرا . « وَ أُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَ الْأَبْرَصَ
 وَ بِي عَيْبِ كُنْمِ أَكْمَهٍ وَ بِيَسْرًا » وَ أُحْيِ التَّوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ » و زنده کنم مردگانرا
 بدستوری خدا « وَ أَنْتُمْ كَمَا تَأْكُلُونَ » و شمارا خبر کنم که بخانه چه خورده‌اید
 « وَ مَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ » و در خانه خویش چه باز نهاده‌اید « إِنْ فِي ذَلِكَ
 لَآيَةٌ لَكُمْ » درین نشانست شما را بر راستی و استواری من « ان كنتم مؤمنين (۴۹) »
 اگر گروید گانید .

« وَ مُصَدِّقًا » و استوار دارنده‌ای ام و گواهی « لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ » آن
 توریت که پیش از من فرا آمد . « وَ لِأَجَلٍ لَكُمْ » و فرستادند مرا نیز تا شما را حلال
 کنم و گشاده « بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ » لغتی از آنچه حرام کرده‌اند و بسته‌اند
 بر شما « وَ جِشْكُم بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ » و بشما آوردم نشانی از خداوند شما ، « فَأَتَقُوا
 اللَّهَ » و پرهیزید از انباز گفتن و فرزند گفتن خدا را ، « وَ أَطِيعُوا (۵۰) » و فرمان
 برید مرا .

« إِنْ اللَّهَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ » الله خداوند منست و خداوند شما « فَأَعْبُدُوهُ » ویرا
 بنده باشید و پرستید « هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (۵۱) » اینست راه راست درست .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ ، الْآيَةُ ... » ملائكة این جا جبرئیل
 است تنها ، و در قرآن ازین فراوانست و در عربیت روا و روان . هم ازین بابست که
 الله در قرآن خود را - انا - گفت ، و - نحن - گفت ، و خلقنا - و جعلنا - نُحْيِي

و نمیت ، مجیبون ، ماهدون ؛ ازین اخوات فراوان است .

« و اذ قالت الملائكة يا مريم » - مریم در محراب بود ، جبرئیل آمد و باوی این خطاب کرد و گفت : « اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰىكِ وَطَهَّرَكِ » الله ترا برگزید و از همه فاحشه و ائمه پاک کرد . - سدی گوید : تطهیر وی آن بود که هرگز هیچ مرد بوی نرسید و حیض زنان ندید . « وَاصْطَفٰىكِ عَلٰى نِسَاءِ الْعٰلَمِيْنَ » گزین اول عام است که ویرا برگزید ، چنانکه همه زنان پاکان نیک زنان را برگزید ، پسین گزین خاص است که ویرا برگزید تا فریشته دید و روح پاک یافت از نفخه پاک جبرئیل و بی شوی پسرزاد نساء و نسوة - نامی است جمع زنان را که از آن لفظ و حدان نیست یکی را گویند : « امرأة » ، و جماعت « نسوة ، و نسوان » و تصغیر « نسیان » .

« یا مریم اقتنی لربك » معنی قنوت طاعت داشتن است و عبادت کردن بردوام ، اگر در نماز باشد و گریه بیرون از نماز . « وَاسْجُدِيْ وَارْكَعِيْ مَعَ الرَّاكِعِيْنَ » - مفسران در معنی این سجود و رکوع دو قول گفته اند : یکی آنکه آن دور کن معروف خواهد از ارکان نماز . و آنکه فرا پیش داشتن سجود را از رکوع دو وجه است : یکی آنکه در شریعت ایشان چنان بود ، سجود فرایش رکوع می داشتند . دیگر وجه آنکه این تنبیه بر آنک - و او - ترتیب واجب نکند ، هر چند که از روی لفظ سجود فرا پیش داشت ، اما از روی معنی و شرط نماز رکوع در پیش است . قول دیگر در معنی « واسجدی و ارکعی » آنست که : سجود اصل نمازست ، چنانکه گفت : « وَادْبَارَ السُّجُوْدِ » و رکوع حقیقت شکر است . چنانکه گفت : « وَخَرَّ رَاكِعًا » ای - شا کراً - رب العالمین باین دو کلمه مریم را نماز فرمود و شکر فرمود . آنچه گفت : « مَعَ الرَّاكِعِيْنَ » معنی آنست که : مَعَ الرَّاكِعِيْنَ السَّاجِدِيْنَ . لکن دانست که در « وَاسْجُدِيْ » ساجدین خود معلوم شود و « مَعَ الرَّاكِعِيْنَ » اشارتست فرا آن که

رن را با مردان نماز کردن بجماعت رواست، و دلیل است بر آن که نماز بجماعت مؤکد است و بآن فرمان شرع است، وبمذهب بو ثور (۱) و جماعتی از اهل ظاهر خود فریضه است.

اگر کسی گوید: چونست که در ابتداء این آیات قصه مریم در گرفت آنکه قصه زکریا در میان آورد، باز بقصه مریم باز رفت؟ اگر هم ز اول قصه مریم تمام بگفتی و آنکه قصه زکریا در آن پیوستی سخن بانظام تر بودی؟ جواب وی آنست که: قصه ایشان هر دو، بردو وجه مشتمل است: یکی بیان آیت ولایت و نبوت، دیگر بیان طاعت و عبادت. اول در ابتداء قصه مریم بیان آیت ولایت او در گرفت و تمامی آن بیایان برد. سپس بیان آیت نبوت زکریا در آن پیوست که آیت برپی آیت لائق تر بوده پس عبادت زکریا در گرفت تا قصه وی تمام شد، آنکه عبادت مریم در آن پیوست که ذکر عبادت برپی ذکر عبادت لائق تر بود. پس معلوم شد که این سخن برنظام خویش است و برترتیب خویش.

«ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ» - ای ذلک الذی ذکر فی هذه الآيات من حدیث الغیب نوحیه الیک که ماوحی کردیم آنرا بتو، لم تشهدہ یا محمد! میگوید آنچه گفتیم درین قصها آنست که از تو غیب بود یا محمد! «وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ» - و تو نبودی نزدیک ایشان که اهل مسجد مقدس بودند، و نیکن آن شهر در آن زمان، که هر کس می گفت: مریم مرا باید داد تا من بدارم و پرورم.

«إِذْ يُلقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ» - انبیاء اقلام داشتند، و اهل جاهلیت ازلام. - و درین آیت رد ایشانست که قرعه از قمار محرم شمرند - و دلیل بر - اباحت قرعه - آنست که اللہ تعالی گفت: «فَسَاءَ مَا كَانُوا مِنَ الْمُدْحَضِينَ» - و

مصطفی (ص) چون سفر کردی میان زنان قرعه زدی ، آنکس که قرعه بروی بر آمدی باخود بسفر بردی . این دلیلها روشن است که قرعه مباح است ، و نه از شمار قمار است .

« وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ » تخاصم واختصام ومخاصمة جنگ کردن است با یکدیگر ، و آن از - خصم - گرفته و خصم جانب است . یعنی که این از یک سو سخن میگوید ، و آن از یک سوی دیگر می گوید .

« إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ ، » الآية ... کلمه این جانام عیسی (ع) است ؛ از بهر آن لورا کلمه خوانده « و مصطفی (ص) هم اورا کلمه خواند ، که او حاصل گشت و موجود بی پدر بکلمه الله که گفت : « کُنْ » - « اسْمُهُ الْمَسِيحُ » اختلاف است میان علمه که چرا مسیح نام کردند ویرا . قیل : لانه مُسِيحٌ بِالْبُرْكَهٖ وَجُمِلَ مَبَارَكًا اَيْنَمَا كَانَ . - ویرا بیکت بیاسیده بودند که به رعایت که رسید بسلامت گشت . وقیل : لانه کان مَسْوُوحًا بِالذَّهْنِ لَمَّا وُلِدَ . وقیل : لانه کان مَسْوُوحَ الْقَدَمَيْنِ لِأَخْمَصِ (۱) لهما . وقیل لانه کان مَسْوُوحًا بِالْجَمَالِ ، یعنی الْجَمَالَ النَّفْسِيَّ وَالْبَدَنِيَّ مِنَ الْأَخْلَاقِ الْجَمِيلَةِ وَالْفَضَائِلِ الْكَثِيرَةِ ، نحو قول النبی (ص) فی جبریر : « عَلَيْهِ مَسْحَةٌ مَلَكٍ » - وقیل مَسْحَهُ جِبْرِئِيلُ بِجَنَاحِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ . حتی لم یکن للشیطان علیه سبیلٌ فی وقتِ ولادته ، وفی ذلك ماروی عن وهب بن منبه قال : - لما ولد عیسی انت الشیاطین ابلیس فقالوا انه اصبح الایصنام من کسۃ ! فقال هذا الحادث حدث ، وقال مکانکم ، فطار حتی جاء خافتی الارض فلم یجد شیئاً ، ثم جاء البحار فلم یجد شیئاً ثم طار ایضاً فوجد عیسی وُلِدَ ، و ان الملائکة قد حتمت حوله فلم یصل الیه ابلیس ، فرجع الیهم فقال ان نبیاً ولد البارحة ما حملت انشی قط ولا وضعت الا انا بحضرتها

(۱) اخمص القدم باطنها الذي لا یصیب الارض (مجمع)

الْأَهْنَمِ ، فَأَيَّاسُوا أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ بَعْدَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ ، وَلَكِنْ أَتَتْوَ ابْنَ آدَمَ مِنْ قَبْلِ الْخَفَةِ وَالْعَجَلَةِ ، - باین قولها که گفته شد ، مسیح فعیل است بمعنی مفعول وروا باشد که بر معنی فاعل نهند ، چنانک کلبی گفت : « سَتِي مَسِيحًا لِأَنَّهُ كَانَ يَمَسُحُ الْأَكْمَةَ وَالْإِبْرَصَ فَيْبِرُهُ وَيَمَسُّ عَيْنَ الْأَعْمَى فَيُبْصِرُ ، وَقِيلَ : لِأَنَّهُ كَانَ مَاسِحًا لِلْأَرْضِ بِسِيَّاحَتِهِ فِيهَا » باین هر دو قول مسیح بمعنی ماسح است . - و دَجَالٌ رَا مَسِيحًا كَوَيْدًا هُمُ بِرْمَعِي مَفْعُولٌ هُمُ بِرْمَعِي فَاعِلٌ . - اما بر معنی مفعول آنست که : « كَانَ مَمْسُوحًا أَحَدَى الْعَيْنَيْنِ كَأَنَّهَا عَنَبَةٌ طَافِيَةٌ يَعْنِي نَائِمَةٌ . وَفِي ذَلِكَ مَا رُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ (ص) قَالَ : أَنْذِرْكُمْ الْمَسِيحَ ! هُوَ رَجُلٌ مَمْسُوحٌ . فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْرَبَ ، لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْوَرُ ، لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْوَرُ ! وَرَوَى ابْنُ عَمْرٍو قَالَ : قَامَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) فَذَكَرَ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ ، فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيْسَ بِأَعْوَرًا أَلَا إِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرَ عَيْنِ الْيَمَنِ كَأَنَّ عَيْنَهُ ، عَنَبَةٌ طَافِيَةٌ . وَقِيلَ كَانَ مَمْسُوحًا بِاللَّعْنَةِ . أَمَا بِرْمَعِي فَاعِلٌ أَنْتَ كَه : يَمَسُّحُ الْأَرْضَ كُلَّهَا الْأَمَكَةَ وَ مَدِينَةَ وَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ ، وَعَلَى هَذَا سَتِي دَجَالًا لَطُوفِهِ الْبِلَادَ وَقَطْعِهِ الْأَرْضِينَ ، يُقَالُ دَجَلَ فِي الْأَرْضِ أَي ضَرَبَ فِيهَا وَطَافَهَا . وَقِيلَ مِنَ التَّلْمِيْسِ وَالتَّمْوِيهِ ، يُقَالُ : دَجَلَ إِذَا لَبَسَ وَمَوَّهَ . وَقِيلَ الْمَسِيحُ الَّذِي يُطَبَّقُ الْمَوْضِعَ فَعَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ طَبَّقَ الْأَرْضَ بِالْعَدْلِ وَالدَّجَالَ طَبَّقَ الْأَرْضَ بِالْجُورِ . - ازين قولها که گفتيم اختيار آنست که **بوعبيده** گفت : دجال را مسيح نام کردند که ممسوح العين است ، و در حق عيسى عليه السلام مسيح « مشيحاً » است بزبان عبری و لغت روميان ، پس عرب آن را معرب کردند و شين منقوطة بسين بدل کردند چنانکه موسى بزبان ايشان « موشا » است ؛ چون عرب بازبان خود گردانيدند ، شين را باسين کردند . - « اسمہ المسیح عيسى بن مريم » گفته اند که : مسيح لقب است وعيسى نام - وعيسى بزبان روميان « ايشوع » است .

آنکه صفت عيسى (ع) بيان کرد : « وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ » . وجيهاً نصب

یاسیدی! چون بود مرا فرزند؟ «وام تمسسنی بشر» و نیاسیدست مراهیج بشر. -
 مسیس این جا جماع است، و بشر مردم است. - بشر - نام کردند از مباشرت که بدیدار
 و جس باو توان رسید نه چون فرشته و پری، و لذلك يقول الله: «ما هذا بشرًا ان هذا
 الاملك کریم»

«قال كذلك الله يخلق ما يشاء» - این جا «يخلق ما يشاء» گفت و در قصه زکریا
 «يفعل ما يشاء» - فرق آنست که زکریا را فرزند داد بر نسق عادت که میان خلق
 روانست در آفرینش، پس لفظ فعل لائق تر بود در آن که عام است، و مریم را فرزند
 داد نه بر عادت توالد و تناسل بلکه بر ابداع محض، و خلق مخصوص، پس لفظ - خلق
 در آن لائق تر بود که خاص تر است از لفظ فعل.

«إِذَا قُضِيَ أَمْرًا» - معنی قضا بر گزاردن کاری بود و تمام کردن آن از
 روی گفتار یا از روی کردار؛ اما از روی گفتار آنست که رب العالمین گفت:
 «وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ» و «قَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ» . و از
 روی کردار آنست که گفت: «فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ» . و هم از باب فعل است -
 «قَضَىٰ فُلَانٌ دَيْنَهُ» و قَضَىٰ نَجَبُهُ» و این جا هر دو وجه احتمال کند.

«فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» - گفته اند که: این خطاب تکوین مخاطب را
 در حال تکون صورت بندد، لاقبله و لا بعده. و گرنه این خطاب درست نیاید. و درست
 آنست که این خطاب با آنست که در علم حق موجودست اگر چه معدوم الذات است؛ و
 هر چه معلوم حق بود، در حکم موجود بود؛ پس خطاب آن درست آید.

شامی خواند یگانه «فیکون» بنصب نون بر جواب امر، و جواب امر بفا
 عرب بنصب گویند و برفع گویند، اما برفع بیشتر گویند - «وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ»
 بیا قرآءة نافع و عاصم و يعقوب است، اختیار ابو حاتم، و معطوف بریای «يخلق».

وایشان که بنون خوانند گویند: معطوف است بر «نوحیه الیک» و «یعلمه الكتاب» - ای الكتابة والخط بیده بعد مابلاغ آمده، وقیل فی طفولیتہ . و در وی آموزد الله نبشتن و دبیری. «والحکمة»: یعنی علم حلال و حرام و سنت؛ و گفته اند که: کتاب اینجا جمله کتب منزل است و توریت و انجیل در عموم آن شود، اما تخصیص آن هر دو بذکر، تفضیل و شرف آنراست، چنانکه جبرئیل و میکائیل تخصیص کرد بعد از ذکر عموم تفضیل و شرف ایشان را .

«وَرَسُولًا» - عطف است بر وَجِيهًا - وقیل تقدیره: «وَيَجْعَلُهُ رَسُولًا» . و قیل منصوبٌ علی الحال، یعنی: و يعلمه الكتاب و هو رسولٌ الی بنی اسرائیل . - گفته اند: آخر پیغامبران بنی اسرائیل عیسی (ع) بود و اول ایشان یوسف (ع). رُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ (ص) قَالَ: - بعثتُ علی اثني ثمانية آلاف نبيٍّ، اربعة آلاف من بنی اسرائیل .

قوله: «أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ» - یعنی که ویرا برسولی . بنی اسرائیل فرستاد تا گفت که: من آمدم بشما و علامتی آوردم از خدای شما که گواهی میدهد بر نبوت و رسالت من، گفتند: آن چه علامت است؟ جواب داد، «إِنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ» بکسر الف قرآءة نافع براضمار قول - وایشان که آنی بنصب الف خوانند معنی آنست که: الآية أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ - معنی خَلَقَ بحقیقت ابداع است و اختراع اعیان . و لا خالقَ الا الله عزوجل، اما عیسی برسبیل توسع گفت: «أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ إِجْعَلُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ» میگوید: کنم و سازم شما را از گل چون سان مرغ، «فانفخ فيه» - النَّفْخُ جعل الريح فی الشیء ومنها النفخة . «فیکون طيراً» قرآءة عامه است بیاء، میگوید باد در آن دم تاملی بود . - «فیکون طائراً» قرآءة مدنی و یعقوب است . یعنی که تا پرنده بود - گفته اند که: خفاش بود، طرفه ترین مرغها، بگوشت می پردوبی خایه زه کند. و شیر دهد که پستان دارد و دندان دارد

و حیض بیند .

آنکه گفت : « بِإِذْنِ اللَّهِ » - اهل معانی گفتند : این « باذن الله » فصل است میان فعل خدا و فعل عیسی در خلق ، و در نفع نگفت باذن الله و همچنین در « أُبْرِي الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ » ، و در « أَنْتُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ » نگفت - باذن الله - که این همه از افعال عیسی است - اما بودن مرغ وزنده کردن وی و احیاء مردگان باذن الله - در آن پیوست که آن خبر فعل خدائی است و مخلوق را در آن هیچ راه نیست .

قوله « وَ أُبْرِي الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ » - گفته اند که : اکمه شب کورست ، و گفته اند : نابینای مادرزاد است ، و ابرص پیس است . و این دو عیب از میان عیبا و علتها مخصوص کرد که مردم را بمداواة آن هیچ راه نیست ، تا عیسی را معجزه باشد . و روز کار ایشان روز کار طب بود : زیر کان و حکیمان بودند در میان ایشان ، و آنچه در وسع آدمی آید از نوع مداومت و فنون معالجات ایشان بجای می آوردند و در آن ماهر بودند . پس رب العالمین معجزه عیسی هم از آن جنس ساخت که ایشان در آن ماهر بودند . تا در ایشان اثر بیشتر کند . **و هب بن منبه** گفت که : روز بودی که پنجاه هزار کس مداوات کردی ، ازین بیماران و نابینایان و دیوانگان ، هر کس که طاقت داشتی بر عیسی رفتی ، و آنکه نتوانستی رفتن عیسی برو خود رفتی . و آنکه مداوات وی آن بودی که آن بیمار را دعا گفتی و دست بوی فرو آوردی بر شرط ایمان . گفته اند که : این دعا گفتی : « اَللّٰهُمَّ ! اَنْتَ اِلهٌ مِنْ فِى السَّمَاوَاتِ وَ اِلٰهٌ مِنْ فِى الْاَرْضِ ، لَا اِلٰهَ فِیْهِمَا غَیْرُكَ ، وَاَنْتَ جَبَّارٌ مِنْ فِى السَّمَاوَاتِ وَ جَبَّارٌ مِنْ فِى الْاَرْضِ لِجَبَّارِ فِیْهِمَا غَیْرُكَ ، وَاَنْتَ حَکَمٌ مِنْ فِى السَّمَاوَاتِ وَ حَکَمٌ مِنْ فِى الْاَرْضِ ، لَا حَکَمَ فِیْهِمَا غَیْرُكَ ، قَدْرَتُكَ فِى الْاَرْضِ كَقَدْرَتِكَ فِى السَّمَاوَاتِ ، وَ سُلْطَانُكَ فِى الْاَرْضِ كَسُلْطَانِكَ فِى السَّمَاوَاتِ ، اَسْأَلُكَ

باسمك الكبير ووجهك المنير وملكك القديم ، انك على كل شيء قدير .
 « وَ اُحْيِي الْمَوْتَى بِاِذْنِ اللَّهِ » - گفته‌اند که : مسیح مرده زنده نکرد مگر که
 جبرئیل در آن حال حاضر بود و چهار کس معروفند که زنده کرد ایشان را : یکی
 عاذر دوستی بود از دوستانِ عیسی (ع) ، بیمار شد خواهر خویش بنزدیک عیسی فرستاد
 تا ویرا خبر دهد . و میان ایشان سه روزه راه بود ، چون عیسی و اصحاب او آمدند ، عاذر
 از دنیا رفته بود ، بسر خاک وی شد ، عیسی ، و این دعا بگفت « اَللّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ
 السَّبْعِ ، وَالْاَرْضِينَ السَّبْعِ اَنْتَ اَرْسَلْتَنِي اِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ، اَدْعُوهُمْ اِلَى دِينِكَ وَاخْبِرْهُمْ
 اَنِي اَحْيِي الْمَوْتَى بِاِذْنِكَ ، فَآخِي الْعَاذِرَ » - این دعا بگفت ، و عاذر سر از خاک برزد
 زنده ، و با عیسی بیامد ، و روز کاری دیگر بزیست ، و وی را بعد از آن فرزند آمد .
 دیگر ابن المجوز ، مرده بود و بر جنازه نهاده می‌بردند ، عیسی دعا کرد و در آن حال
 زنده شد ، از جنازه فرود آمد و جامه درپوشید ، و با اهل خویش شد ، و بعد از آن
 فرزند زاد . سدیگر ابنة العاشر ، عیسی (ع) را گفتند که : این زن دیر و زفر مان یافت -
 عیسی دعا کرد زنده شد ، و بعد از آن روز کاری بماند و فرزند زاد ، چهارم سام بن نوح (ع)
 عیسی بسر خاک وی شد دعا کرد زنده شد ، و از گور بر آمد ، موی يك نیمه سر وی
 سفید شده بود و در آن روز گارسپیدی در موی نبود . گفته‌اند که سام بن نوح پانصد
 سال از عمرش گذشته بود همه در جوانی و سیاه موئی ، پس آن روز که زنده شد از
 هیبت و ترس قیامت نیمه سر وی سپید شد . پس آنکه که از خاک بر آمد گفت : قیامت
 برخاست ؟ عیسی گفت : قیامت بر نخاست ، اما من ترا بر خواندم بنام اعظم تا زنده
 شدی . آنکه عیسی گفت : هم بر جای بمیر ! سام گفت : بشرط آنکه دعا کنی تا الله
 تعالی مرگ بر من آسان کند و از سكراتِ موت زینهار دهد و ایمن کند ! عیسی دعا
 کرد چنانکه وی خواست و بخاک فرود شد . کلبی گفت : دعاء عیسی که بآن مرده زنده

کردی این بود که: « يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ ! » .

قوله: « وَأَنْتُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ » - مفسران گفتند: چون عیسی (ع) مرده زنده کرد، واکمه و ابرص را بی عیب کرد، قوم وی گفتند: این سحراست، بجادوئی و استادی کردی! - و مانگرویم تا آنکه ما را خبر دهی از آن چه در خانه های خویش میخوریم و می نهیم! پس عیسی ایشان را خبر داد که بامداد بخانه های خویش چه خوردند و باقی روز را چه نهادند. **سدی** گفت: عیسی در کتاب بود، و با کود کان گفتی که: پدران و مادران شما فلان طعام خوردند و از بهر شما که کود کانید چندین بر گرفتند و نهادند. کود کان باخانه ها شدند و گریستن در گرفتندی که شما این خوردید و آن خوردید و چندین نهادید. ایشان گفتندی: شما را که خبر داد از حال و قصه ما؟ کود کان میگفتند که عیسی ما را از آن خبر داد. پس کود کان را همه از کتاب باز گرفتند و در خانه های جمع کردند و گفتند: « لَا تَلْعَبُوا مَعَ هَذَا السَّاحِرِ ! » با این جادو گر بازی نکنید و با وی میامیزید! - عیسی بطلب ایشان رفت، پدران گفتند: ایشان این جا حاضر نه اند. عیسی دانست که ایشان در کدام خانه اند. گفت: پس درین خانه که اند؟ پدران گفتند: « خنازیر » - عیسی گفت « كَذَلِكَ يَكُونُونَ » همچنین باشند! پس پدران چون ایشان باز دیدند، همه خنازیر بودند، چنانکه خود گفته بودند. پس این قصه در بنی اسرائیل آشکارا شد، همه قصد عیسی کردند، مادر عیسی ویرا بر گرفت و بر مر کوبی نشاند و از آن دشمنان بگریختند و بمصر شدند.

« إِنَّ فِي ذَلِكَ » ای فیما ذکر « لآیة لکم ان کنتم مؤمنین . وَ مُصَدِّقًا نُصِبَ عَلَى الْحَالِ وَالْوَصْفِ . « لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ » من التوراة ای الكتاب الذی انزل قبلی، و قبل معناه . احق ما اثبت به . « مِنْ التَّوْرَةِ » ای بالتوراة فیكون ذلك معدوداً من جملة معجزاته .

«وَلَا حِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ» - مفسران گفتند: در شریعت موسی (ع) گوشت شتر و بعضی مرغان و ماهیان حرام بود بر بنی اسرائیل . چنانکه آنجا گفت : «فَيُظَنُّ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ» . رب العالمین آن بریشان حلال کرد بر زبان عیسی - «وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ» - میگوید : آوردم بشما نشانی از خداوند شما ، این نشان جمله معجزاتست و عجائب کار وی که دلالت کرد بر درستی رسالت و نبوت وی . اما بر لفظ وحدان گفت که از روی دلالت همه یک جنس است .

«فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ» - ای و جدوا الله و اطیعونی فیما امرتکم به من النصیحة . «إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبِّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ» این سخن اینجا و در سوره مریم بیزاری است از آنچه ترسایان دعوی کردند در وی . یعنی اگر من از افعال الهی چون مرده زنده کردن و مرغ زنده ساختن و غیر آن چیزی نمودم بر طریق معجزات و بیان دلالت بر صحت رسالت ، خدای را عزوجل بندهام و آفریده او ، والله است که خدای منست و خدای شما ، او را پرستید و او را بنده باشید ، و بیگانگی و یکتائی وی اقرار دهید ، راه راست اینست . هر که ازین برگشت بر راه راست نیست و دین وی بصفه استقامت نیست .

النوبة الثالثة

قوله تعالى «وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ» الآية ... خدای عالمیان کردگار جهانیان ، روزی گمار بندگان ، بخشاینده و مهربان ، نوازنده دوستان درین آیت مریم را بنواخت ، و باوی کرامتها کرد . و بان کرامتها بر زنان جهانیان تفضیل داد و از همه جدا کرد . اول آنست که او را بندهام کرامت بر خواند که - «یا مریم» -

عزیزست این خطاب! عزیزاست این دعا! که هزاران هزار انبیاء و اولیاء رفتند یا در روح یافت آن رفتند، یا در حسرت و آرزوی آن رفتند! ای جان جهان اگر هزار بار تو او را بر خوانی گوئی «رَبِّی رَبِّی!» چنان نبود که او یکبار ترا بر خواند که «عبدی عبدی!» اگر چند او را بخوانندی پذیرى، سودت ندارد، که خداوندی او خود ترا لازم است؛ کلا آن دارد که او یک بار ترا بیند گوی پذیرد.

بویزید بطامی قَدِسَ سره گفتم: اَوْ قَضَى الْحَقَّ سُبْحَانَہ بین یدیه الْفَ موقوف
 بعرض علی الْمَمْلُکَةِ فَا قَوْلَ لَا اُریدہا. فقال لی فی آخر الموقف یا **بایزید!** ما تُریدُ عِلَّتْ:
 ارید ان لا ارید ای ارید ما ترید. فقال تعالی عز اسمه: انت عبدی حقاً. هر چند ترا
 زهره آن نیست که با حق بویزید و او سخن گوئی، آخر کم از آن نباشد که نیازی
 عرضه کنی، و سوزی و آرزویی بنمایی گوئی: خداوندا! بنامی و نشانی بسنده کردم
 آمدی که از درگاه خود مرا نامی نهی هر نام که خواهی، نابود. مردی به بازار
 رفته بود تا غلامی خرد، غلامان عرضه کردند، یکی اختیار کرد تا بخرد، گفت:
 ای غلام چه نامی؟ گفت: اول بخرتا ترا باشم پس بهر نام که خواهی می خوان! چون
 بنده او باشی بهر نام که خواهد ترا خواند و بهر صفت که خواهد تا دارد.

استاد بوعلی گفت: پیری را دیدم ازین دیوار بآن دیوار می شتافت در مانده
 و سراسیمه گشته. گفت: از سر جوانی خود از وی سؤال کردم که یا شیخ اندرین
 وقت چه شربت خورده‌ای؟ گفت: ما را خود آن نه بس که بار خدای عالم ما را
 بیا گاهاند که شما را من آفریدم، و من خداوند شمایم. و دیگر چیزی
 در می باید؟

از عشق تو این بس نبود حاصل من؟

کآراسته وصل تو باشد دل من؟

نواخت دیگر مریم را آنست که . رب العالمین اورا رقم اصطفائیت کشید بدو جایگه در اول آیت و آخر آیت . گفت : *اِصْطَفَيْكَ وَطَهَّرَكَ ، وَاصْطَفَيْكَ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ* « کرا بود از زنان جهانیان این کرامت که ویرا بود ؟ - از دنیا و جهانیان آزاد بود ، چنانکه گفت : « مافی بطنی مُحرراً » - و آنکه در آن آزادی پذیرفته و پسندیده خدای بود « فَتَبَلَّهَا رَبُّهَا بِقَبُولِ حَسَنِ » . جای و نشستگاه وی مسجد و محراب بود ، و در آن جایگه روزی وی روان از درگاه خدای بود « وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقاً » . و آنکه پرهیزگار و خدا را فرمان بردار بود « وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتِينَ » . و در بزرگی و صدیقی خدای ویرا گواه بود « وَ أُمُّ صِدِّيقَةٍ » . و ازین عجبتر که فرزندش بی پدر آمد و « رُوحَ اللَّهِ » بود و ذلك فی قوله « انما المسيح عیسی بن مریم رسول الله و كلمته القاها الی مریم و روح منه » رب العالمین درین آیت عیسی (ع) را چهار نام گفت : مسیح ، عیسی کلمة و روح . یعنی که عیسی رسول خداست ، و موجود آورده سخن وی کان سخن را بمریم او کند ، و جانی است ازو بعباء بخشیده .

و درین آیت گفت : « بكلمة منه اسمه المسيح عیسی بن مریم وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » روشناس و نیک نام در دنیا و در آخرت ، و کریم بود بر خدای عزوجل ، ویرا کرامتها و معجزتها بود ، یکی آن که از مادر بی پدر در وجود آمد . - دیگر آنکه از نفع جبرئیل حاصل گشت . سدیگر آنکه بکلمة ، ناآفریده پیدا شد ، چهارم آنکه ویرا در کودکی حکمت و دانش داد و ذلك فی قوله تعالی . « وَ يُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْانجِيلَ » تا آخر آیت همه معجزات وی است . و بحکم آنکه در علم خدا بود که ترسایان در حق او غلو کنند ، رب العالمین رد آن ترسایان را ویرا در گهواره بحال طفولیت در سخن آورد تا گفت : « اَنی عبد الله » یعنی نه چنانست که

ترسایان گویند ، بلکه من بندهٔ خدایم آفریدهٔ اویم و وی خداوند من . و نیز رد ایشانست که در مادرِ وی طعن زدند که : « يَا أُخْتِ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ » ! رب العالمین براءة ساحتِ مریم را ، و روشنائی چشم ویرا آن سخن در حالِ طفولیت بر زبان وی براند .

این جانکته‌ای عزیز است : چون در علم خدا بود که مریم از عیسی روشنائی چشم و سرورِ دل خواهد بود در دنیا و در عقبی ، رب العالمین بار و رنجِ عیسی در وقت ولادت بروی نهاد ؛ و ذلك فی قوله تعالی : « فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ » - تاحق وی واجب شد . آنکه در مقابلهٔ آن رنج و شدت نعمت و راحت بوی رسید . - و حالِ **مصطفی** (ص) با مادرِ وی بعکس این بود ، چون در علم خدا بود که مادر را از وی نصیب نخواهد بود ، نه در دنیا نه در آخرت ، بار **مصطفی** (ص) بروی نهاد ، و در وقتِ ولادت هیچ رنج بوی نرسید ، تاحقی واجب نگشت . نظیر این قصهٔ **نوح** (ع) است با امت خویش ، و قصهٔ **مصطفی** (ص) است با امتِ خویش . **نوح** را گفتند : رنجِ امت بر خویشان من و بار بلاء ایشان مکش ، که هرگز ترا از ایشان روشنائی چشم و سرورِ دل نخواهد بود ، « لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » پس بر مقتضی این خطاب دعا کرد : « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَيَّ الْأَرْضَ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » ، ففعل الله ذلك ، و **مصطفی** (ص) را گفتند : یاسید ! رنجِ امتِ خویش احتمال کن ، و برایشان صابر باش « فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولَ الْأَعْرَابِ مِنَ الرِّسَالِ » ، و اگر از ایشان زشتی بینی از آن در گذر و عفو کن : « خذ العفو وأمر بالعرف » که ترا از ایمان ایشان روشنائی چشم و سرورِ دل خواهد بود .

اینجا لطیفه‌ای گفته‌اند چنانستی که : رب العالمین گفتی : بندهٔ من هر چه بلا و محنت و شدت است از بیماری و کرسنگی و تشنگی و غمِ روزی و بیمِ عاقبت ، این همه

از فریشتگان برداشتیم و بریشان نهادیم که نعیم باقی و بهشت جاودانی و وعده دیدار و رضاء ذوالجلال همه نهایشان را ساخته ایم نه ایشان را بآن و عدمای دادیم؛ بنده من ترا که این همه بلا دادم و محنت و مصیبت بر تو ریختم از آنست که نعیم خلد و بهشت باقی هم ترا ساختم و بتو دادم، قسمت ما چنین است، آنجا که گنج است ره گذر آن بر رنج است، و آنجا که بلاست ثمره آن شفا و عطا است.

۱۱ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « فَلَمَّا أَحْسَسَّ عَيْسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ » - آنکه که دریافت و بدانست عیسی (ع) از کافری آن قوم، « قَالَ » گفت: « مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ؟ » یاران من از شما کیست با آنک خداى خود یار است مرا؟ « قَالَ الْخَوَارِثُونَ » حواریون گفتند: « نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ » ما یارانیم خدای را، « آمَنَّا بِاللَّهِ » بگرویدیم بخدای که یگانه است « وَ أَشْهَدُ بِأَنَا مُسْلِمُونَ ^(۵۴) ». پس گواه باش تو که رسول خدائی که ما گردن نهاد گانیم.

« رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ » خداوندا، ما بگرویدیم بآنچه فرو فرستادی، « وَ اتَّبَعْنَا الرَّسُولَ » و برپی فرستاده تو ایستادیم، « فَأَكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ^(۵۴) » ما را نام نویس با گواهان خویش که گواهی میدهند بتوحید و تصدیق.

« وَ مَكْرُوا » و مکر ساختند آن جهودان، « وَ مَكَرَ اللَّهُ » و مکر ساخت خدای « وَ اللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ^(۵۴) » و الله بهتر همه ما کران است. - مکر او مه و ساز او به.

« اذ قال الله » - الله گفت: « يَا عِيسَىٰ. اِنِّي مُتَوَفِّيكَ » - من روزی ترا اکنون از زمین سپری خواهم کرد، « وَ رَأْفِعُكَ إِلَيَّ » و ترا بسوی خود بر خواهم آورد،

« وَ مَطَهَّرْكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا » و ترا از کفران بازخواهم رهانید . « وَ جَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ » و خواهم کرد ایشان را که پی برند بتو در توحید ، « فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا » زبر دشمنان تو که بمن کفراند ، « إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » تا روز رستاخیز ، « ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ » آنکه بازگشت شما همه بامن است . « فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ » داوری برم میان شما . « فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ^(۵۵) » در آنچه شما در آن مختلف گشتید .

« فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا » - اما ایشان که کافر شدند « فَأَعَذَّبْنَاهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا » عذاب کنم ایشان را عذابی سخت « فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » هم درین جهان وهم در آن جهان ، « وَمَالَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ^(۵۶) » وایشانرا یاری ده نیست .
 « وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » - واما ایشان که بگرویدند و کارهای نیک کردند . « فَتَوَفَّيْنَاهُمْ أَجْرَهُمْ » با ایشان گزاریم مرزدهای ایشان تمام ، « وَاللَّهُ لَا يُجِبُ الظَّالِمِينَ ^(۵۷) » و خدای دوست ندارد آن کفران که برخویشتن بکفر ستمکارانند .

« ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ » این که میخوانیم بر تو از قصهٔ مریم و عیسی (ع) . « مِنْ آيَاتِ » از سخنان خداست « وَ الذِّكْرِ الْحَكِيمِ ^(۵۸) » و قرآن پاک محکم و راست .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « فلما أحسَّ عيسىٰ منهم الكفرَ » الآية ... - معنی احساس دانستن است و یافتن بگرد ، و دیدن بحاسهٔ بصر ، میگوید که : چون عیسی (ع) بدانست و دریافت که جهودان بر کفر محکم ایستاده‌اند ، و اصرار ایشان بر کفر دید و قصد قتل عیسی (ع) میکردند و سازبد که پنهان می ساختند ، عیسی (ع) در آن حال از ایشان

برگشت و راه گریز گرفت ، تا بقومی **حواریان** درافتاد . یعنی گازران که جامها می شستند و سپید میکردند . از ایشان نصرت خواست بر جهودان و گفت : « مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ؟ » انصار جمع نصیر است چنانکه اشهاد جمع شهید ، و إِلَى بِمَعْنَى مَعَ است ، چنانکه گفت آنجا : « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ » یعنی مع اموالکم و عرب گویند : « الذَّوْدُ إِلَى الذَّوْدِ اِبِلٌ » یعنی مَعَ الذَّوْدِ . و معناه « مَنْ يَضِيفُ نَصْرَتَهُ اِيَّايَ إِلَى نَصْرَةِ اللَّهِ ؟ » آن کیست از شما که مرا نصرت کند با آنکه الله مرا نصرت میدهد . گفته اند این نصرت زبان است و اثبات حجت که میطلبید ، نه نصرت شمشیر .

« قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ » - **حواریون** گفتند که ما یارانیم خدای را و این بر فراخی مجال عرب است در سخن ایشان ، مراد بآن نصرت دین است ، چنانکه گفت : « اِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ » یعنی : ان تنصروا دین الله . جای دیگر گفت : « وَ يَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » ای وینصرون دین الله ورسوله .

اما **حواریون** ، خلافت میان علما که این نام ایشانرا از بهر چه نهادند ؟ قومی گفتند : از بهر آنکه جامه ها سپید داشتند ، **عیسی** (ع) بایشان در رسیدن ایشان همه سپید جامه بودند ، صید ماهی میکردند . و درست آنست که گازران بودند : « كَانُوا يُخَوِّرُونَ الثِّيَابَ اَيُّ يُبَيِّضُونَهَا » - وزن را حورا . گویند به آن معنی که سیاهه چشم وی سیاه باشد و سپیده سخت سپید و خالص . رسول خدا (ص) گفت : « هر پیغامبری را حواری است ، حواری ما **زبیر بن العوام** است . این خبر دلیل است که حواری نامیست خاصگیان هر پیغامبری را . ازین جاست که **قتاده** گفت : اِنَّ الْخَوَارِيْنَ كُلَّهُمْ مِنْ قَرِيْشٍ : **ابوبکر** ، و **عمر** ، و **علی** ، و **حمزة** ، و **جعفر** ، و **ابوعبیده بن الجراح** ، و **عثمان بن مظعون** ، و **عبدالرحمن ابن عوف** ، و **سعد بن ابی وقاص** ، و **عثمان ابن عفان** ، و **طلحه بن عبیدالله** و **الزبیر بن العوام** و در قصه این آیت گفته اند که

مریم عیسی (ع) را با حرفت صبّاغی داد پیش مهترِ صباغان ، چون آن حرفت بدانسته بود و دریافته ، آن مهترِ صباغان جامهای بسیار بوی داد ، و بر هر جامه نشان کرد بر آن رنگ که میخواست . آنکه به عیسی گفت : این جامها رنگارنگ می باید هر یکی چنانکه نشان کرده ام به رنگ میکن ، این بگفت و به سفری بیرون شد و جامها بعیسی سپرد . عیسی رفت و آن جامها همه در یک خُنب نهاد بر یک رنگ راست ، و گفت : « کونی باذن الله علی ما ارید منک » پس آنکه مهترِ صباغان زود از سفر باز آمد و آن جامها دید ، در یک خُنب نهاده ، و بیک رنگ داده ، دل تنگ شد ، گفت : این جامها تباه کردی ! عیسی گفت : جامها چون خواهی ؟ و بر چه رنگ خواهی ؟ تا چنانکه تو خواهی از خُنب بیرون آرم ، چنان کرد . یکی سبز آمد ، یکی زرد ، یکی سرخ ؛ چنانکه مراد بود . آن مرد از کار وی عجب درماند و دانست که بجز صنع الهی نیست ، بوی ایمان آورد ؛ و اصحاب وی همه ایمان آوردند . و نصرت دین وی کردند . این است که رب العالمین گفت : « قال الحواریون نحن انصار الله » - کلبی گفت : حواریون دوازده مرد بودند و از خاصگیانِ عیسی که بر راه اتباع وی راست رفتند و درست آمدند ، همیشه با وی بودند ، و هرگز از وی جدا نگشتند ، هر که که گرسنه شدند گفتندی : « یا رُوحَ اللهِ جُئنا » - عیسی دست بر زمین زد و هر یکی را دو رغیف بیرون آوردی . و در حال تشنگی میگفتند : « عَطِشْنَا یا رُوحَ اللهِ ! » عیسی دست در زمین زد ، آب بر آمدی ، تا ایشان بیاشامیدندی . پس ایشان گفتند : یا رُوحَ اللهِ ! کیست از ما فاضلتر که بتو ایمان آوردیم ، و بر پی تو ایستادیم ، چون گرسنه شویم ما را طعام دهی ، و در تشنگی آب دهی ؟ عیسی گفت : از شما فاضلتر آنست که بدست خویش کار کند ، و از کسب خویش خورد ؛ ایشان چون این سخن بشنیدند حرفتِ گازری پیاموختند ، و از کسب خویش خوردند ؛ ایشانند که

رب العالمین نام ایشان **حواریان** نهاد، و از ایشان حکایت کرد که گفتند:

« آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدَ بَا نَّا مُسْلِمُونَ »: « رَبَّنَا آمَنَّا » هم از قول **حواریان** است،

میگوید: خداوند ما! ما ایمان داریم و بگرویدیم « بِمَا أَنْزَلْتَ » بآنچه فرود فرستادی

از آسمان یعنی کتاب **انجیل**: « وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ » و برپی رسول ایستادیم یعنی

عیسی (ع). « فَآكُتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ » ای مع محمد (ص) و امتِ، وهم الذین ذکروهم الله

فی قوله « لتکونوا شهداء علی الناس ویکون الرسول علیکم شهیداً . »

« وَ مَكْرُوا » یعنی الذین أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ . ایشان که **عیسی** از ایشان

کفر معلوم کرده بود، مکر ساختند. و مکر ایشان آن بود که چون **عیسی** و مادر از

میان ایشان بیرون شدند و پس با حواریان بایشان باز آمد و دعوت کرد، ایشان قصد **عیسی**

کردند، و دار زدند، تا ویرا بردار کنند، رب العالمین گفت: « وَ مَكْرَ اللَّهِ » ایشان

سازنهانی ساختند، وَاللَّهُ سَازِنَهَانِی سَآخْت، گفتند که: مکر، سازی بُود پوشیده.

و باشد که مفسدت را کنند، و باشد که مصلحت را. و مکر الله جز مصلحت را نباشد،

و غدر با آن نبود؛ که الله تعالی پاک است و منزّه از غدر کردن. این هم چنان است که

خود را جل جلاله کید گفت و آنکه در آن کید از غرور پاک و منزّه است. بخلاف

مخلوق که کید او با غرور است و مکر او با غدر. پس مکر خالق بمکر مخلوق نماند،

هم نامی هست، لکن هم سانی نیست، و درین آیت رد **جهمیان** ظاهر است و **اهل سنت**

را بحمد الله در آن حجت قاهر.

« وَ مَكْرَ اللَّهِ » - گفته اند که: مکر الله اینجا آنست که: پیغام داد به **عیسی** تا

فرا **حواریان** گفت که: آن کیست از شما که رضادهد تا شب من بروی افکنند، و ویرا

ببدل من بردار کنند و بهشت او را بُود؟ یکی از ایشان اجابت کرد، آنست که

الله تعالی گفت: « نُسِبَهُ لَهُمْ » و هب ابن منبه گفت در بیان این قصه: که **عیسی** شبی نشسته

بود با **حواریان**، و ایشان را وصیتها میکرد، و نصیحتها میگفت، آنکه گفت: یکی از شما مشب بمن کافر شود، و مرا بچند درم بفروشد. پیش از آنکه خروه (۱) بانگ کند و روشنائی روز پدید آید، تادریں سخن بودند، جهودان بیامدند و عیسی (ع) را در آن میانه شب پیردند، و دار زده بودند تا ویرا بردار کنند. الله تعالی آن شب فرمان داد تا جهان تاریک گشت، تاریکی عظیم که ایشان یکدگر را نمی دیدند. فرشتگان آمدند در آن ساعت و عیسی (ع) را رها نیدند از دست ایشان. آن مرد که عیسی (ع) او را نامزد کرده بود بکفر و بیگانگی، ناموی **یهودا** بود. بجهودان گفت: مرا چه دهید اگر من شمارا بعیسی دلالت کنم؟ می درم بوی دادند. وی بیامد و عیسی در خانه بود که روزن به بیرون داشت. چون در خانه شد الله تعالی شبه عیسی بروی افکند و **جبرئیل آمد عیسی** را از آن روزن به آسمان برد. جهودان از پس آن مرد در رفتند و آن مرد را بر صورت عیسی دیدند، ویرا بگرفتند و بردار کردند. و بعد از آن مادر عیسی وزنی دیگر آمدند پیای دار و میگریستند. رب العالمین فرمان داد تا عیسی بیامد و ایشان را گفت چرا می گریید؟ ایشان گفتند: بتو میگرییم. عیسی گفت: شما دلتنگ نباشید که الله تعالی مرا با آسمان بُرد و بامن نیکوئیا کرد و جز خیر و راحت پیشم نیامد، و این مرد را که بردار کردند الله تعالی شبه من بروی افکند، تا جهودان پنداشتند که آن من بودم. این است که رب العالمین گفت: « وَ مَكْرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ وَ اللَّهُ خَيْرُ الْمَا كِرِينَ » - جهودان پنداشتند که ایشان دست بردند بآن مکر که ساختند و مکر الله به است و ساز او مه.

تواریخیان گفتند که: عیسی سی و سه ساله بود که او را با آسمان بردند از **بیت المقدس** شب قدر از ماه رمضان - سی و سه ساله بود که از آسمان بوی وحی آمد.

چنانکه مدت نبوت و ابلاغ وی سه سال بر آمد، آنکه او را با آسمان بردند. و مریم آنکه که بوی بار گرفت سیزده ساله بود، و بعد از رفع عیسی (ع) شش سال بزیست. و ولادت عیسی بعد از ملك اشکانیان بود به پنجاه و يك سال و بعد از غلبه اسکندر بر زمین بابل بشصت و پنج سال. و عیسی به بیت لحم زاد که منزلی است از منازل مسجد اقصی. مصطفی (ص) شب معراج آنجا فرود آمد و نماز کرد.

قوله: « اذ قال الله يا عيسى اِنِّى مُتَوَفِّىكَ » - در معنی « متوفیک » دو قول گفته اند: یکی آنست که الله گفت یا عیسی من ترا ستاننده ام و گیرنده و از دنیا بسوی خود بر آورنده بی مرگ. همانست که جای دیگر گفت: « فلما توفیتنى » ای قبضتنى الى السماء و انا حى. این قول که است و حسن و کلبی و مطروراق، و ابن جریج و ابن زید، و برین قول توفی را دو تأویل است: یکی آنکه: « رافعك الى وافياً ای تماماً لم ينالوا منك شيئاً. چیزی که بتمامی از کسی بستانی گوئی: « توفیت گذا و استوفیته » یعنی که: من ترا به آسمان بر آورم باشخص تمام که این دشمنان از تو هیچ چیز نگاهند و نگیرند. دیگر آنست که: « اِنِّى مُتَوَفِّىكَ » ای مُتَسَائِمَكَ » يقال « توفیت منه » ای تسلّمته » یعنی که: من ترا با خود پذیرم و سوی خویش بر آورم. قول دیگر آنست: که از ابن عباس روایت کرده اند: « اِنِّى مُتَوَفِّىكَ ای مُبِيتَكَ » توفی برین قول مرگ است و آن را دو تأویل است: یکی آنکه و هب گفت: « تَوَفِّى اللهُ عِيسَى ثَلَاثَ سَاعَاتٍ مِنَ النَّهَارِ ثُمَّ رَفَعَهُ اِلَيْهِ ». تأویل دیگر آنست که ضحاک گفت بر تقدیم و تأخیر « اِنِّى رَافِعُكَ اِلَى و مُطَهِّرُكَ مِنَ الذِّينِ كَفَرُوا و مُتَوَفِّىكَ بَعْدَ اَنْزَالِكَ مِنَ السَّمَاءِ ». میگوید: ترا بسوی خویش بر آورم و از کافران برهانم و آنکه بعاقبت ترا بدینا فرستم و بمیرانم.

رَوَى ان التَّبِيُّ (ص) قَالَ اَنَا اَوْلَى بَعِيسَى بِنِ مَرْيَمَ لِاَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنِي وَ بَيْنَهُ نَبِيٌّ ، وَ اَنَّهُ نَازَلَ عَلٰى اُمَّتِي وَ خَلِيفَتِي عَلَيْهِمْ ، فَاِذَا رَاَيْتُمُوهُ فَاَعْرِفُوهُ ، قَاَنَهُ رَجُلٌ مَّرْبُوعُ الْعَلْقِ ، اِلَى الْحَمْرَةِ وَ الْبِيَاضِ ، سَبَطَ الشَّعْرَ ، يُهْلِكُ اللّٰهُ فِي زَمَانِهِ مَسِيحَ الضَّلَاةِ الْكُذَّابِ الدَّجَالِ ، وَ يَلْبَثُ فِي الْاَرْضِ اَرْبَعِينَ سَنَةً . وَ فِي رِوَايَةٍ كَعَبٌ اَرْبَعًا وَ عَشْرِينَ سَنَةً ، ثُمَّ يَتَزَوَّجُ وَ يُوَلِّدُ لَهُ ، يَتَوَفَّى وَيُصَلِّي الْمَسْلُومُونَ عَلَيْهِ وَيَدْفَنُونَهُ فِي حَجْرَةِ النَّبِيِّ (ص) . وَ رَوَى اَنَّ النَّبِيَّ (ص) قَالَ كَيْفَ يُهْلِكُ اُمَّةٌ اَنَا فِي اَوْلِيَّاهَا وَ عِيسَى فِي آخِرِهَا وَ الْمَهْدِي فِي اَهْلِ بَيْتِي فِي وَسْطِهَا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا لَيْسَ مَوْسَى اِلَّا الصُّوفُ حَتَّى تُقْبَضَ ، وَ مَا لَيْسَ عِيسَى اِلَّا الشَّعْرُ حَتَّى رُقِعَ . وَ قَالَ ابْنُ عَمْرٍو رَاَيْنَا النَّبِيَّ (ص) يَتَّبِسُ وَ هُوَ فِي الطَّوَافِ . فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ اسْتَقْبَلَنِي عِيسَى فِي الطَّوَافِ وَ مَعَهُ مَلَكَانِ .

« وَ مُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا » - تَطْهِيرُهُ مِنَ الْكَافِرِيْنَ : اَخْرَاجُهُ مِنْ بَيْنِهِمْ .
 وَ قِيلَ تَخْلِيصُهُ مِنْ قَتْلِهِمْ لِاَنَّ ذَلِكَ نَجَسٌ طَهَّرَهُ مِنْهُ .

« وَ جَاعِلِ الَّذِيْنَ اَتَّبَعُوْكَ فَوْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » - ابْنُ زَيْدٍ كَفَتْ :
 اَيْنِ تَرْسَايَانِ اَنْدِ كِه دَر هِر شَهْرِي كِه بَاشَنْدِ مِه اَز جِهودَانِ بَاشَنْدِ ، نِه بَيْنِي كِه تَرْسَايَانِ رَا دَر دُنْيَا مَمْلَكَتِ وَ عَزَّتِ وَ مَنَعَتْ اَسْتِ ، وَ جِهودَانِ رَا جَزْ خَوَارِي وَ مَهَانَتِ وَ فِرْوَ مَآيَكِي نِيَسْتِ . وَ بَرِيْنِ قَوْلِ مَعْنَى اِتْبَاعِ دَعْوَى مَحَبَّتِ اَسْتِ نِه اِتْبَاعِ دِيْنِ وَ مَلْتِ . وَ قَوْلِ دَر سْتِ اَنْسْتِ كِه : اِتْبَاعِ جَزْ اِتْبَاعِ دِيْنِ وَ مَلْتِ نِيَسْتِ ، وَ اَيْنِ كَافِ « اَتَّبَعُوْكَ » بَا مَصْطَفِي (ص) مِيَشُوْدِ وَ مَعْنَى اَنْسْتِ كِه : اَيْشَانِ كِه بَرِيِي تُوْرَفْتَنْدِ يَا مُحَمَّدِ . دَر تَوْحِيدِ وَ تَصْدِيقِ هَمْ اَيْشَانَنْدِ كِه اِتْبَاعِ دِيْنِ عِيسَى (ع) وَ مَلْتِ وِي كَرْدَنْدِ بَرِاسْتِي وَ دَر سْتِي ، وَ اُوْرَا بِيَنْدِ كِي اللّٰهُ وَ رَسَالَتِ وِي اَقْرَارِ دَادَنْدِ . يَا مُحَمَّدِ ! اَيْنَانِ بَرْتَرِ جِهودَانِ وَ تَرْسَايَانَنْدِ ، اَمْرُوْزِ دَر بَرِهَانِ وَ حُجَّتِ تَابِقِيَامَتِ ؛ وَ فَرْدَا دَر دَرَجَاتِ بَهْشْتِ بَا نَعْمَتِ وَ كَرَامَتِ . اَنَّ جِهودَانِ وَ تَرْسَايَانِ دَر اَسْفَلِ السَّافِلِيْنَ ، وَ اَيْنِ مَوْمِنَانِ دَر اَعْلَى عَلِيِيْنَ .

«ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ» - این مختلّفان درین آیت پنج قوم اند، یکی مسلمانان اند که می گویند که : الله یکی و موسی (ع) و عیسی (ع) و محمد (ص) رسولان او ، و دیگر جهودان اند که میگویند: موسی رسول او و عیسی و محمد (ص) نه . و سدیگر گروه ترسایان اند . یک گروه می گویند که : عیسی (ع) خداست ! و یک گروه می گویند که : فرزند است و مادر وی زن ، و محمد (ص) پیغامبر نه . آنکه خبر داد از سرانجام این چهار گروه که کافرند و آن یک گروه که مسلمان اند : «فاما الذین کفروا» الآیة ... اما این چهار گروه که کافران اند « فاعذبهم عذاباً شديداً فی الدنيا و الآخرة » - ایشان را عذاب کنم عذابی سخت در دنیا بشمشیر و گزیت و در آخرت آتش جاوید .

« وَاَقَامُوا الصَّالِحَاتِ » اما آن یک گروه که مسلمان اند که ایشانرا ایمان است و عمل صالح . ایمان فعلی باشد از بنده که مقتضی آن امن بود از عذاب خدا ، و عمل صالح فعلی بود که مقتضی آن صلح باشد میان بنده و میان خدا .

« فَنُوفِيهِمْ أَجْرَهُمْ » میگوید : جزاء کردار ایشان و ثواب طاعات ایشان بتمامی بایشان رسانیم ، و از مزد کار ایشان هیچ چیز ضائع نکنیم و نگاهیم . همانست که جای دیگر گفت : « إِنَّا لَأَنْضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا » .

آنکه گفت : « وَ اللَّهُ لَأُجِيبُ الظَّالِمِينَ » - الله ظلم نه پسندد و ظالمان را دوست ندارد . یعنی که چون ظلم دوست ندارم بدانید که خود نکنم و با خلق خود پیش نگیرم ، که آنکس که چیزی دشمن دارد ، خود نکند ؛ خاصه که از آن مستغنی و بی نیاز باشد .

« ذَاكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ » - حقیقت تلاوت اتباع است ، یعنی که خواننده لفظ

بریی لفظ می دارد؛ و «حق تلاوت» چنانکه آنجا گفت «یتلونه حق تلاوته» آنست که تدبر و تتبع معنی بریی لفظ دارد، و بمقتضی آن کار کنند، و خدای عزوجل در قرآن جایهاضافت تلاوت و قرآءة باخود کرد؛ از آن درقرآن فراوان است. و ظاهر آن همه رد جهمیان است، و گفت مصطفی (ص) شاهد آنست: «كَأَنَّ النَّاسَ لَم يَسْمَعُوا الْقُرْآنَ حِينَ سَمِعُوهُ مِنَ الرَّحْمَنِ يَتْلُوهُ عَلَيْهِمْ.»

«ذَلِكَ تَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ» - معنی آنست که: این قصه عیسی و مریم که ما بر تو خواندیم از علامات رسالت و برهان نبوت تو است یا محمد، که آن خبرها غیب است که نه بمشاهدت دیده و نه از کتابی بر خوانده ای، بلکه ما ترا از آن خبر دادیم و از ذکر حکیم «یعنی لوح محفوظ» بانو بگفتیم: «وَاللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ مُعَلَّقٌ بِالْعَرْشِ مِنْ دُرَّةٍ بَيْضَاءَ» - و گفته اند که: «ذکر حکیم» قرآن است، فانه المحکم من الباطل وهو المشار الیه بقوله تعالى: «كِتَابٌ أَحْكَمْتُ آيَاتِهِ.»

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «فلما أحسن عيسى منهم الكفر قال من انصاري الى الله؟» بزرگ است و بزرگوار، جلیل است و جبار، خداوند جهانیان و دارنده آفریدگان، و دادستان از گردنکشان، و کین خواه از بر گشتگان، بازدارنده عدل خود از دوستان باز دارنده شر بدان از نیکان، نگه دارنده آبروی دوستان خویش در آفریدگان. بنگر که چه فضل کرد و چه کرم نمود با عیسی بنده و رهی خویش! و چه ساخت از سازنهایی بر آن دشمنان! آری، دوستان خویش بدشمنان نماید، اما بایشان ندهد و نسپارد اگر عیسی را بدشمنی می بگذاشتی در بدایت وجود در حال طفولیت شیطان را فرا - پیش روی گذاشتی، چنانستی که عیسی (ع) گوید: من آن روز دانستم که در پرده عنایت

احدیت و در پناه عصمت ربوبیت‌ام که در حال طفولیت و ضعف کودکی مهتر شیاطین از من بازداشت، و مرا در حفظ و عصمت خود نگه داشت. گویند که: آن روز ابلیس فریاد بر آورد و گفت: بارخدا یا اگر کرد عیسی نتوانم گشت که گفته‌ای: «إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ» بعزت تو خداوند! که باز نگردم تا هر که بدو نگرست زَناری بر نه بندد، و سُنْب خری نپرسند، رَشْك و غیرت آنکه عیسی را بنواختی و روشناس و مقرب کردی! و ز حضرت عزت فرمان می آید که: «أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجْلِكَ» اگر در ایشان خیری بود یا سعادتی در راه ایشان بودی، از تو هم چون عیسی (ع) معصوم بودندی. لکن حکم ما ایشان را در ازل به بیگانگی رفت، و صولت قهر ما ایشان را از درگاه ما براند، و داغِ نومیدی بر جان ایشان نهاد. ایشان را بر فترالكِ خویش بند که ایشان سزای تواند و تو سزای ایشان.

پیش تو رهی چنان تباه افتادست

کز وی همه طاعتی گناه افتادست

این قصه نه زان روی چون ماه افتادست

کین رنگِ گلیم ما سیاه افتادست

« و مکروا و مکر الله » - ابن عباس گفت: مکر الله آن بود که چون ایشان

بکفر و گناه بیفزودند، در نعمت بیفزود؛ تا ایشان را بیکبارگی در نعمت بطر گرفت.

کفر نهمار آوردند، و در طغیان و ضلالت سردر نهادند، آنسگه ایشان را فرا گرفت

پاره پاره از آنجا که ندانستند.

در آثار بیارند: که یکی ابو الدرداء را رنجانید. ابو الدرداء گفت: بارخدا یا

تن درست و عمر دراز و مال بسیار ویرا ارزانی بدار! عاقل که درین سخن کامل کند

داند که: بدترین دعاهاست، که هر که را این دادند بطر و غفلت ویرا از کار آخرت غافل

گرداند تا هلاك شود .

« اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ، الآية ... - **بوبكر واسطی** گفت : « متوفيك عن شهواتك و حظوظ نفسك » - **الله** گفت : **يا عيسى** من ترا از شهوات و لذات و حظوظ نفس خویش فرا خواهم گرفت ، تا نیز حظوظ خود نطلبی ، و مراد نفس را نکوشی . رب العالمین این بگفت و چنان کرد ، او را به آسمان برد و بمنزل فریشتگان فرود آورد ، و او را بصفت ایشان بر آورد اكنون **عیسی (ع)** با آسمان است . و **مصطفی (ص)** گفت : شب معراج **عیسی** را با آسمان دوم دیدم . و با آخر عهد این امت بمحراب بیت المقدس فرود آید ، و **دجال** را هلاك كند و صلیب بشکند و خنزیر بکشد ، و نصرت دین محمد کند ، و بیان این قصه در آن خبر است که :

ابو امامة باهلی روایت کرد از **مصطفی (ص)** : « قال انه لم تكن فتنة في الارض منذ ذرأ الله ذرية آدم اعظم من فتنة الدجال ، وان الله لم يبعث نبياً الا قد حذر امته الدجال ، وانا آخر الانبياء و انتم آخر الامم وهو خارج فيكم لامحالة » . گفت : از روز کار آدم تا بقیامت هیچ فتنه ای صعب تر و عظیم تر از فتنه **دجال** نیست و پیغامبران که بودند همه آن بودند که امت خود را از فتنه **دجال** بیم دادند ، و بترسائیدند . و من پیغامبر آخر الزمان ام و شما امت آخر الزمان ، و در روز کار این امت لامحالة بیرون آید . آنکه **مصطفی (ص)** گفت : اگر من زنده باشم شغل او کفایت کنم شما را ، و اگر بعد از من بیرون آید ، فالله خلیفتی علی کل مسلم . آنکه بیان کرد که از کجا بیرون آید ؟ گفت : از میان **شام** و **عراق** پدید آید ، و چنانکه می رود در سوی راست و سوی چپ ، تپاه کاری میکند در زمین . و اول سخن که گوید آنست : که « انا نبي » دعوی پیغامبری کند ! **مصطفی (ص)** گفت : « ولا نبي بعدی » یعنی : بدانید که پس از من هیچ پیغامبری نباشد . نگرتا بدروغ وی فریفته نشوید !

آنکه پای برتر نهد و سخن برتر گوید، و دعوی خدائی کند: « اَنَا رَبُّكُمْ » گوید! **مصطفی (ص)** گفت: « وَأَنْ تَرَوْا رَبَّكُمْ حَتَّى تَمُوتُوا » و شما تا نمیرید خدایرانه بینید! « وَ إِنَّهُ أَعْوَرٌ وَ اللَّهُ رَبُّكُمْ أَيْسَ بِأَعْوَرَ » گفت: و نشان وی آنست که اعور بود، و خدای شما اعور نیست، و میان دو چشم دجال نام کافر نوشته چنانک دبیر و نادبیر میخواند. و باوی بهشتی است و دوزخی. **مصطفی (ص)** گفت: آن دوزخ وی بهشت است و آن بهشت دوزخ. کسی که با آن دوزخ و آتش وی گرفتار شود، باید ابتداء سورة الکهف در گیرد و میخواند، تا خدای تعالی آن آتش بروی سرد کند. چنانکه بر ابراهیم (ع) سرد کرد. آنکه اعرابی را گوید: چه بینی، اگر من پدر و مادرت زنده کنم، گواهی دهی که من خدای توام؟ اعرابی گوید چنین کنم! پس دو شیطان بر صورت مادر و پدر وی بیایند و گویند: « يَا بُنَيَّ اتَّبِعْ فَإِنَّهُ رَبُّكَ » گفتا: و از فتنه دجال یکی آنست که: او را مسلط کنند بر شخصی تا ویرا بکشد و پاره پاره بکند. آنکه گوید: « انظروا الی عبدی هذا فانی ابعثه الان » ثم یزعم ان له رباً غیری « گوید: نگرید باین بنده من که هم اکنون او را زنده کنم، و گوید: که مرا خدای دیگر است نه تو، پس رب العالمین آن بنده را زنده کند تا دجال ویرا برسد که: « من ربُّک؟ » بنده گوید: « ربی الله و انت عدو الله انت الدجال، والله ما کنت قط اشد بصیرة فیک منی الان ». و از فتنه وی آنست که: آسمان را فرماید تا باران بیارد، و زمین را فرماید تا نبات برآرد، و چرندگان و مواشی در احیاء عرب همه فربه شوند و پرشیر. آنکه بهمه زمین فرا رسد مگر بمکه و مدینه که رب العالمین فریشتگان را فرستد با شمشیرهای کشیده تا ویرا از مکه و مدینه باز دارند. آنکه بنزدیکی مدینه فرود آید و بفرمان خدای عزوجل سه بار مدینه بلرزد و بجنبد تا هر چه منافقان باشند از مردان و زنان از مدینه به دجال اوفتند.

و مدینه از کافران و منافقان و بدان پاک شود. **مصطفی** (ص) گفت: آن روز را روزِ اخلاص گویند که نیکانِ مدینه از بدان پاک شوند و خالص گردند.

۴۱ **شريك بنت ابی العسکر** گفت: یا رسول الله عرب آن روز کجا باشند؟ رسول (ص) گفت عرب آن روز اندک باشند به **بیت المقدس** فرود آمده و امام ایشان مردی صالح، نماز با ممداد را مؤذن اقامت گوید در مسجد **بیت المقدس** و امام فرمایشی شود. و تکبیر احرام بندد، ناگاه **عیسی** (ع) فرو آید، و آن امام قدم باز پس می نهد، یعنی که: تا **عیسی** فرا پیش شود. **عیسی** دست میان کتف وی فرانهد: «تقدم فصل فانها لك اقيمت». گوید: پس چون نماز گزارده باشند، **عیسی** گوید: در بکشائید، در بکشائید **دجال** را بینند با هفتاد هزار جهود بهریکی طیلسانی برافکننده و شمشیری حائل کرده، **دجال** چون در **عیسی** نگرد بگدازد، چنانکه نمک در آب بگدازد، و بر گردد تا بگریزد، و **عیسی** گوید: «إِنَّ لِي فِيكَ ضَرْبَةٌ لَنْ تَسِقَنِي بِهَا» مرا ضربتی بر تو زدن است که از آن فرایش نتوانی شدن، آنکه بوی در رسد و او را بکشد، جهودان همه بهزیمت شوند. هر درختی و خاری و سنگی که جهودی در پس وی گریزد، رب العزت آن را بسخن آرد تا جهود را بسپارد؛ مگر درخت غرقد که از درخت ایشان است. آنکه **مصطفی** (ص) گفت: روز کار **دجال** چهل سالست هر یک سال چون یک ماه، و یک ماه چون یک هفته از آدینه تا بآدینه. و آخرترین روز وی چون شراره ای بود! گفتند: یا رسول الله در آن روزهای کوتاه نماز چون کنند؟ رسول گفت: نمازها بوقت خویش توانند کرد چنانکه درین روزها. آنکه **مصطفی** (ص) گفت: **عیسی بن مریم** در امت من حکمی داد که باشد، و پیش روی استوار است، او صلیب را بشکند، و خوک بکشد، و کفر بردارد، و کین و عداوت و بغض و حقد در هیچ دل نماند، کزند گان بی زهر شوند؛ و ددان با مردم نرم

ورام شوند، کودکان دست در دهن مار کنند و ایشان را گزندی نرسد، و دست در کردن شیرافکنند و ترسند، و گرگ در میان گوسفندان شوند (۱) چنانکه سگان، و هیچ نرمند، و نبات زمین چنان شود که در عهد آدم (ع) بود، جماعتی از خوشه‌ای انگور سیر شوند. و یک انار نفری را بتمامی برسد، و گاو ان گشت زاری گران بها شوند، از آنکه همه جهان گشت زار و جای نبات بود، و اسبان غازیان ارزان باشند. از آنکه حرب و قتال نباشد که کافران و بد دینان هیچ نمانند، و جهانیان همه بر کلمه حق و عبادت الله گرد آیند، و جز خدای عزوجل نپرستند.

۱۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى « إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ ۖ مَثَلُ عِيسَىٰ بِنَزْدِيكَ خُذَا ۖ كَمَا مَثَلَ آدَمَ ۗ هُمَ چُون مَثَل آدَم است « خَلَقَهُ ۖ مِنْ تُرَابٍ ۗ » بیا فرید آدم را از خاک، « ثُمَّ قَالَ آهْ كُنْ فَيَكُونُ (۵۹) » آنکه ویرا گفت که باش و می بود.

« الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ » این سخن راست است و پاک بسزا از خداوند تو.

« فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (۶۰) » تو که رسول منی از گمان افتادگان مباش.

« فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ ۗ » هر که باتو حجت آرد در کار عیسی « مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ » پس ازین که بتو آمد از پیغام و دانش. « فَقُلْ تَعَالَوْا ۗ كَلِمَةً بَيِّنَةً ۖ نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ ۗ » ما بخوانیم پسران خویش، و شما پسران خویش « وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ ۗ » و زنان خویش و شما زنان خویش. « وَ أَنْفُسَنَا وَ أَنْفُسَكُمْ ۗ » و ما خود بخویشتن و شما خود بخویشتن. « ثُمَّ نَبْتَهِلْ ۗ » پس مباحثت کنیم، « فَتَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ (۶۱) » لعنت خدا کنیم بر دروغ زنان.

« إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ » این نامه قصه‌ای است راست چنان که بود ،
 « وَ مَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ » و نیست هیچ خدا جز الله . « إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۶۴) »
 و خدایست که بر راستی اوست که توانا و دانا است .

« فَإِنْ تَوَلَّوْا » اگر بر گردند از مباحثت ، و باز ایستند از تصدیق « فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
 بِالْمُفْسِدِينَ (۶۴) » خدای داناست با آن مفسدان و تباهکاران .

« قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ » بگوای اهل کتاب ! « تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ » باز
 آید بسخنی که آن سخن یکسان است « بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ » میان ما و میان شما ،
 « أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ » که نپرستیم جز این خدای « وَ لَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا » و با وی هیچ
 انباز نگیریم ، « وَ لَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا » و کسی از ما ، کسی را بخدائی نکبرد
 و خدا نخواند ، « مِنْ دُونِ اللَّهِ » فرود از خدای ، « فَإِنْ تَوَلَّوْا » پس اگر از پذیرفتن
 این باز کردند ، « فَقُولُوا » پس شما بگوئید « اشهدوا » گواه باشید ، گواهی دهید ،
 « يَا نَسِيطُونَ (۶۴) » بآنکه ما باری کردن نهاد گانیم .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ » سبب نزول این آیت آنست
 که : ترسایان نجران ، سید و عاقب و اسقف و اصحاب ایشان آمدند بر مصطفی (ص)
 و گفتند : « مَا لَكَ تَشْتُمُ صَاحِبِنَا » چه بودست ترا که صاحب ما را ناسزا می گوئی ،
 یعنی عیسی (ع) . رسول گفت : آن چه ناسزا است که من ویرا گفتم ؟ گفتند : می گوئی
 که وی بنده است . گفت : « أَجَلُ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَ كَلِمَتُهُ الْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ الْعَذْرَاءِ
 الْبَتُولِ . » ایشان چون این سخن شنیدند همه درخشم شدند و کراهیت نمودند ،
 گفتند : « هَلْ رَأَيْتَ إِنْسَانًا قَطُّ مِنْ غَيْرَ آبٍ ؟ » هرگز هیچ مردم دیدی که بی پدر باشد ؟
 اگر چنین است که تو می گوئی مثال این با ما نمای ! رب العالمین بجواب ایشان

و حجت برایشان این آیت فرستاد ، گفت : قیاس خلقِ عیسی (ع) بی پدر همچون قیاس خلقِ آدم بی پدر و بی مادر است .

« إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ » - میگوید سان و صفت عیسی بنزدیک خدا و در حکم وی همچون سان و صفتِ آدم است . آدم را از خاک بیافرید و قالب وی بساخت ، و روزگاری آن جسدِ بی روح میانِ **مکه** و **طائف** چنانکه در خبر است بگذاشت ، آنکه آن جسد را گفت که : ای آدم باش بشری زنده گویا ، نه پدر بود نه مادر ، همچنین با درا گفت : عیسی باش ، پدر نه بود و مادر بود ، یعنی در تخلیق بنزدیک الله در قدرت او هر دو یکی اند . چنانکه آفرینش آدم بی پدر و مادر بروی دشخوار نبود ، آفرینش عیسی (ع) بی پدر دشخوار نبود .

« أَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ » - میگوید : آنچه باتو گفتیم از قصه و خبر عیسی درست است و راست ، و پیغام از خداوند تو ، و حق اینست و راست که خدا گفت ، نه آن که ترسایان گفتند در کار عیسی . و روا باشد که « أَلْحَقُّ » ابتدا نهند « وَ مِنْ رَبِّكَ » خبر ابتدا ، و معنی آن باشد که : « أَلْحَقُّ فِي ذَلِكَ بَلْ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا مَا يَكُونُ مَصْدَرَهُ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » .

« فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ » - هر چند که ظاهر این خطاب با **مصطفی (ص)** است ، اما مقصد این خطاب عموم امت است ، یعنی شما که امت محمد اید بشک مباحثید که مثل عیسی هم چون مثل آدم است و در گمان میقتید ، چنانکه ترسایان در گمان افتادند و این مثل نپذیرفتند .

« فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ » معنی حاجه و محافه حجت آوردن است و خویشتن راحق نمودن . میگوید : هر که باتو حجت آورد در کار عیسی ، و آنچه الله گفت و بیان کرد نپذیرد ، « مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ » پس از آنکه از خدا بتو پیغام آمد ، و بدانستی که عیسی بنده خدا بود و رسول وی .

« قُلْ تَعَالَوْا » ایشان را گوی، یعنی ترسایان نجران و مهتران ایشان سید و عاقب که بانو خصومت میکردند، « تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَ أَبْنَاءَكُمْ » بیائید تا خوانیم ما پسرانِ خویش و شما پسرانِ خویش، و ما زنانِ خویش و شما زنانِ خویش، و ما خود بخویشتن و شما خود بخویشتن، آنکه مباحثت کنیم. مباحثت آن بود که دوتن یا دو قوم بکوشش مستقصی یکدیگر را بنفرینند، و از خدای عزوجل لعنت خواهند از دو قوم بر آنکه دروغزنان اند. و بَهْلَةٌ نامیست لعنت را، مباحثت و تباهل و ابتهال در لغت یکی اند. و تفسیر ابتهال خود در عقب لفظ بگفت. « فَتَجْعَلُ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ». گفته اند که: روزِ مباحثت روز بیست و یکم از ماه ذی الحجّه بود. **مصطفی (ص)** بصحرا شد. آن روز دست **حسن (ع)** گرفته و **حسین (ع)** را در بر نشانده، و **فاطمه (ع)** از پس میرفت، و **علی (ع)** از پس ایشان. و **مصطفی (ص)** ایشان را گفت: چون من دعا کنم شما آمین گوئید. دانشمندان و مهتران ترسایان چون ایشانرا بصحرا دیدند بر آن صفت، بترسیدند، و عام را نصیحت کردند و گفتند: « یا قوم! انانری وجوها لوسألوا الله عزوجل ان یزیل جبلاً من مکانه لآزاله، فلا تبتهلوا فتهلکوا ولا یبقی علی وجه الارض نصرانی الی یوم القیامة. » ترسایان آن سخنان از مهترانِ خویش بشنیدند همه بترسیدند، و از مباحثت باز ایستادند و طلب صلح کردند و جزیت پذیرفتند، بآنکه هر سال دو هزار حله بدهند، هزار درماه صفر و هزار درماه رجب. **مصطفی (ص)** با ایشان در آن صلح بست. آنکه رسول خدا گفت: « والذی نفسی بیده لو تلاحنوا لمسیحوا قرده و خنازیر، ولا یضطرهم الوادی ناراً، ولا یتأصل الله نجران و اهله حتی الطیر علی الشجر، ولما حال الحول علی النصارى کلهم حتی هلکوا. »

قوله: « ان هذا هو القصص الحق، وما من اهل الا لله ». ای ان الذی اوحینا الیک هو الخبر الحق، وان المستحق للعبادة هو الله عزوجل لا غیر، ولا عزو ولا حکم الا له. »

میکوید : این پیغام که بتوفیر ستادیم از قصه عیسی (ع) و آدم (ع) راست است و درست ، و گفت ترسایان در عیسی باطل ، که معبود جز خدائی عزوجل نیست ، و عزت جز عزت او نیست ، و حکم جز حکم او نیست ، آنکه تعظیم را نام الله اعادت کرد و گفت : «وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» خدای است که کس باوی نتاود ، و خدائی را او بشاید ، و فرزند و انباز ندارد . حکیم است که کارها بحکمت کند و عدل و راستی در آن نگه دارد .

« فَاِنْ تَوَلَّوْا » - اگر برگردند از مباحلت و نپذیرند کلمه حق و بیان راست ، « فَاِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِيْنَ » آن برگشتن ایشان بر خدای پوشیده نیست ، میدانند از خلق خویش که تباه کار و بد کردار کیست ، و فردا جزاء وی دهد بسزاء وی .

« قُلْ يَا اَهْلَ الْكِتَابِ » این خطاب هم بترسایان نجران است . **قناده** و ربيع گفتند که : اهل کتاب اینجا جهودان مدینه و ترسایان نجران بهم اند که جائی دیگر ایشان را در نم فراهم گرفت ، گفت : « اِتَّخَذُوا اَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ... الْآيَةُ » .

قوله : « تَعَالَوْا اِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ » این کلمه سواء ، کلمه « لاله الا الله » است ، یعنی که مردم باید که در آن یکسان باشند در عابدی . مفسران گفتند : این آیت بجواب آن جهودان آمد که گفتند : یا محمد (ص) تو از ما آن میخواهی که ما ترا بخدائی گیریم چنانکه ترسایان عیسی (ع) را گرفتند و بجواب آن ترسایان گفتند : یا محمد (ص) از ما آن میخواهی که در تو آن گوئیم که جهودان در عزیر گفتند . رب العالمین گفت : ایشانرا گوی « تَعَالَوْا اِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اَلَا نَعْبُدُ اِلَّا اللَّهَ » بیائید که جز خدا را نپرستیم ، و جز او را عبادت نکنیم . روى أَنَّ النَّبِيَّ (ص) قَالَ : « لَا تُطْرُقُنِي كَمَا أَطْرُقَاتِ (۱) النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ ،

(۱) الاطراء = مجاوزة الحد في المدح (مجمع البحرين)

فَقُولُوا : عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ . وَانطَلَقَتْ وَفَدُّ بَنِي عَامِرٍ إِلَى النَّبِيِّ (ص) فَقَالُوا أَنْتَ سَيِّدُنَا ؛
فَقَالَ : « السَّيِّدُ اللَّهِ » فَقَالُوا « أَفْضَلُنَا وَأَعْظَمُنَا طَوْلًا » . فَقَالَ : « قُولُوا قَوْلَكُمْ أَوْ بَعْضَ
قَوْلِكُمْ وَلَا يَسْتَجْرِبَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ »

« وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا » - این کلمه همان فائده داد که « أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ » داد ،
و زیاده فائده درین کلمه آنست که عبادتِ خدا صورت بندد با بعضی شرک . چنانکه
رب العالمین جای دیگر گفت : « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ » .
و **مصطفی** (ص) گفت : « الشِّرْكَ أَخْفَى فَيْكُم مِّنْ دَيْبِ النَّمْلِ عَلَى الصَّخْرَةِ الصَّمَاءِ
فِي اللَّيْلَةِ الظُّلْمَاءِ » ، پس « أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ » اشارت بتوحید دارد ، « وَلَا نُشْرِكُ بِهِ
شَيْئًا » اشارت باخلاص .

« وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ » - این هم تفسیر کلمه « سَوَاء »
است ، یعنی که هیچ کس از ما کسی را بخدائی نگیرد ، و خدای نخواند ، نه اهل
تورات عزیز را ؛ و نه اهل **انجیل** ، **عیسی** را . و نه کس باطل از مبطل بپذیرد . و
گفته اند : در معنی « لَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ » ای لا تطیع فی معصیة الله
احداً ، یعنی در معصیت خدا هیچ کس را فرمان نبریم ، که هر که در معصیتِ خدا
مخلوقی را فرمان برد همچنانست که جز خدای را کسی را سجده بُرد و او را بخدائی
گرفت . **مصطفی** (ص) گفت : مَنْ أَطَاعَ مَخْلُوقًا فَكَأَنَّمَا سَجَدَ سَجْدَةً لِغَيْرِ اللَّهِ .
« فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا ... الْآيَةَ » - این خطاب با **مصطفی** (ص) است و با
امت وی . میگوید : « اگر ایشان از اجابت بر کردند شما گوئید که ما مسلمانانیم
و خدای را یکتا و بی همتا گویانیم . اگر کسی گوید : این آیت برسبیل حجت آورد
برایشان ، و درین چه حجت است که گفت : فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا ... » ؟ جواب
آنست که رب العالمین ما را درین آیت ادب محاجت در آموخت ، و بیان کرد که معاند
را بعد از آنکه حجت بروی لازم گشت و حق بروی ظاهر شد ، و همچنان عناد

مینماید، راه آنست که از وی برگردند و ملاجت در محاجت وی بگذارند.

وفی الخبر ان النبی (ص) کتب کتاباً الی قیصر ودعاه الی الاسلام، فقال: « من محمد رسول الله الی هرقل عظیم الروم سلام علی من اتبع الهدی . اما بعد ، فانا ادعوك الی الاسلام اسلم تسلم ، اسلم یؤتک الله اجرک مرتین ؛ فان توایت فان علیک اثم الاریسیین . یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمة سواء بیننا و بینکم .. الی آخر الآیة » .

- النوبة الثالثة -

قوله تعالى: « ان مثل عیسی عند الله کمثل آدم ... » - این آیت از یک روی اشارت بقدرت خدای دارد، و از یک روی اشارت بتخصیص و تشریف عیسی (ع) و آدم (ع). اما تخصیص ایشان ظاهراًست. و بیان قدرت آنست که: در آفرینش عیسی و آدم باز نمود که خدای قادر بهر کمالست، و قدرت او بی کسب و بی احتیال است. توانائی او بی عجز و بی زوال است، و پایداری او در عزت و قدرت بی گشتن حال است. نه خود در وصف قدرت بلکه در همه اوصاف قیوم و متعال است. هر چه خواهد کند، و توان آن دارد که از نطفه مرده گاه آدمی زنده کند، و ز بیگانه مرده گاه آشنا زنده کند. ازین عجب تر که از خاک مرده آدم صفی آرد، و از مریم بی پدر عیسی (ع) پیدا کند، میان این و آن خدائی خود پیدا می کند و قدرت خود بخلق مینماید. آن چیست که در عقل محالست که نه در تحت قدرت ذوالجلال است؟ آن چیست از معدوم که نه الله بر آن قادر بر کمالست؟ مخلوق را قادر گویند لکن برسبیل مجاز؛ قدرت او کسبی، بعضی تواند و بعضی نه، و خدای بهر چیز قادر است: در معدوم چنانکه در موجود، در مستحیل چنانکه در معقول، در خیر و در شر، در طاعت و در عصیان.

قال الله تبارک و تعالی « وخلق کل شیء فقدره تقديراً » .

یکی از بزرگان دین خدای را عزوجل ثنا کرد و گفت: « یَا مَنْ يُقَدِّرُ وَلَكِنَّهُ
یَغْفِرُ، یَا مَنْ یَعْلَمُ وَلَكِنَّهُ یَحْلُمُ، یَا مَنْ یُبْصِرُ وَ لَكِنَّهُ یَضْرِبُ. » این ثنا از آن خبربر گرفت
که: « اِنَّ حَمَلَةَ الْعَرْشِ ثَمَانِیَةٌ. اَرْبَعَةٌ تَسْبِیحُهُمْ: سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ حَلْمِهِ بَعْدَ عِلْمِهِ،
وَ اَرْبَعَةٌ تَسْبِیحُهُمْ سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ عَفْوِهِ بَعْدَ قُدْرَتِهِ. »

قوله: « اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِیْنَ » - یا محمد (ص) نكرتا در
گمان نیفتی که ما را در قدرت ایجاد شریک و انباز نیست، و ما را در آن بکس حاجت
و نیاز نیست، و جز ما کس را قدرت ایجاد و اختراع سزا نیست.

یکی از پیران **طریقت** در مناجات گفت: خداوند! کار آنکس کند که تواند
و عطا آنکس بخشد که دارد، پس رهی چه دارد و چه تواند؟ چون توانائی تو کرا
توانست؟ و در ثناء تو کرا زبانست؟ و بی مهر تو کرا سرور جان است؟

بی نسیم مهر دلبر راحت گلزار نیست

بی فروغ آن رخ گلرنک نور و نار نیست

قوله: « فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ » - ای مهتر! این بیگانگان
بانهاد خراب، و جهل بی اندازه، و عقل مدخول، ایشان را چه سیری کند این آیت
اعتبار و قیاس که برایشان خواندی از راه اعجاز؟ این آیت مباحلة برایشان خوان،
و پس برایشان قهر و سیاست ما گوش دار. **مصطفی** (ص) گفت: آتش آمده بر هوا
ایستاده اگر ایشان مباحلت کردند در همه روی زمین از ایشان یکی نماندی. و
اصحاب مباحلة پنج کس بودند **مصطفی** (ص) و **زهرا** (ع) و **مرثضی** (ع) و **حسن** (ع)
و **حسین** (ع). آن ساعت که بصحرا شدند رسول ایشان را با پناه خود گرفت، و
کلیم برایشان پوشانید، و گفت: « اَللّٰهُمَّ! اِنَّ هٰؤُلَاءِ اَهْلِيْ جِبْرِئِيلَ اَمَدٌ وَ كَفْتُ:
« يَا مُحَمَّد! وَ اَنَا مِنْ اَهْلِكُمْ »، چه باشد یا محمد اگر مرا بپذیری و در شمار اهل
بیت خویش آری؟، رسول (ص) گفت: « يَا جِبْرِئِيلُ وَ اَنْتَ مِنَّا »، آنکه جبرئیل باز گشت

و در آسمانها مینازید و فخر میکرد و میگفت: « مَنْ مَثَلِي؟ وَ أَنَا فِي السَّمَاءِ طَائِفٌ الْمَلَائِكَةُ وَ فِي الْأَرْضِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ مُحَمَّدٍ (ص) » یعنی چون من کیست؟ که در آسمان رئیس فریشتگانم، و در زمین از اهل بیت محمد (ص) خاتم پیغامبرانم. این آب نه بس مرا که خوانندم خاک سر کوی آشنای تو؟! قوله تعالی: « إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ » - این قرآن سخنی پاک است، کلامی راست و درست، کلام بار خدای عزیز، سخن آفریدگار حکیم - عزیز. و کلامش عزیز، و رسولش عزیز. عزت خود را گفت: « وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ». عزت کلام را گفت: « وَ إِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ». عزت رسول را گفت: « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ » (۱) می گوید: بنده من از کتابم عزیز است امام تو است، و رسولم عزیز است شفیع تو است، و خود عزیزم خدای توام. چندین هزار سال است تا بندگان رامیآفرینم، ایشان در من عاصی و کافر می شوند، مرا زن و فرزند میگویند، و از گفتن اسزاء ایشان در عزت و حدایت مانقصانی نیامد. یا محمد (ص) تا ترا بر سالت بخلق فرستادم، چندین هزار کافران بر حسد تو بیرون آمدند، و ترا ساحر و شاعر خواندند، و مجنون و کاهن خواندند، و در عزت رسالت تو هیچ نقصان نیامد. و تا این قرآن بتو فرستادم چندان ملحدان و زنادقه قصد کردند که در آن طعنی کنند و عیبی آرند، هم ایشان مطعون گشتند، و در عزت کلام ما عیب نیامد. مؤمنان عزیز کردگان من اند که گفته ام: « وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ». شیاطین قصد ایمان ایشان کردند تا بر بایند نتوانستند، هر چند که وسوسه کردند لکن بتعبیه ایمان راه نبردند، این همه بدان کردم که خود عزیزم و ایشان را عزیز کردم: « عزتی فی الولاية، و عزة رسولی فی الکفایة، و عزة کلامی فی الاعجاز و الحجّة، و عزة المؤمنین فی الرعاية و النصره ».

(۱) در اینجا مصنف کلمه «عزیز» را برای «رسول» (ص) صفت دانسته، در صورتیکه بقیت آیت چنین است «عزیز علیه ما عنتم» یعنی ای مؤمنان بر پیغامبر سخت و ناگوار است که شما بر نج افتید. بنا بر این علی الظاهر «عزیز» بمعنای سخت آمده و صفت «رسول» نیست و میباید خود در تفسیر آیه شریفه (۱۲۸/۹) هم چنان رفته است که شرح دادیم.

« قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ » - از روی تحقیق این خطاب با اهل توحید است و مریدان راه حقیقت . میگوید : شما که امروز سالکانِ منهج صدقاید اگر خواهید که فردا ساکنانِ مقعد صدق باشید ، نگر تا مذهب ارادتِ خویش از خاشاکِ رسومِ صیانت کنید ، و بساطِ وقت خویش از کدوراتِ بشریت فشانده دارید ، و مشربِ همت از غبارِ اغیار پاک گردانید . یک دل ، یک ارادت و یک همت باشید « مَنْ أَصْبَحَ وَلَهُ هَمٌّ وَاحِدٌ كَفَاهُ اللَّهُ هُمُومَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » . اینست که گفت : « وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ » با هر پراکنده (۱) دلی بهر کوئی فرو مشوید . نفسِ آماره را فرمان مبرید ، هواءِ مذمومه را میپرستید « وَلَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ، إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ » .

تا ترا دامن کرد گفتار هر تر دامنی
بنده پندارِ خویشی بنده الله نمی

۱۳ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « يَا أَهْلَ الْكِتَابِ » - ای اهل تورات و انجیل « لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ » چرا حجت میسازید خود را در ابراهیم (ع) « وَمَا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ » و خود نفرستادند نه تورات و نه انجیل ، مگر پس ابراهیم ، « أَفَلَا تَعْقِلُونَ ^(۶۵) » هیچ می درنیاوید ؟

« هَا » بیدار بید (۲) و گوش دارید « أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ » شما که اینان اید . « حَاجَجْتُمْ » حجت می آرید « فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ » در آنچه شما را بآن علم است . « فَلِمَ تُحَاجُّونَ » چرا حجت می آرید ؟ « فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ » در آن چیز که شما را در آن علم نیست و نه از آن آگاهی ؟ « وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ^(۶۶) » .

و خدا داند و شما ندانید .

« مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا » ابراهیم هرگز جهود نبود « وَلَا نَصْرَانِيًّا » و نه ترسا بود « وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا » لکن حنیفی بود ، مسلمان . « وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » (۶۷) و هرگز از انبازگیران و انبازخوانان باخدای نبود .

« إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ » اولی تر مردمان به ابراهیم « الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ » ایشان اند که برپی او اند « وَهَذَا النَّبِيُّ » و این پیغامبر « وَالَّذِينَ آمَنُوا » و ایشان که بگرویدند « وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ » (۶۸) و خدای یار مؤمنان است و در نصرت و همونت نزدیک بایشان است .

« وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ » دوست میدارند گروهی از جهودان ، « أَوْ يُضِلُّوكُمْ » اگر شما را بیراه توانند کرد و از حق شما را بتوانند فریفت ، « وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ » و بیراه نمیکند مگر خویشان را ، « وَمَا يَشْعُرُونَ » (۶۹) و نمیدانند .

« يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ » ای اهل کتاب چرا کافر میشوید بسخنان خدای « وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ » (۷۰) و شما گواهی میدهید که تورات حق است .

« يَا أَهْلَ الْكِتَابِ » ای اهل کتاب « لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ » چرا می آمیزید راستی را بکفری « وَ تَكْتُمُونَ الْحَقَّ » و پنهان میدارید چیزی که راست است و درست ، « وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » (۷۱) و شما میدانید راستی آن .

« وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ » ، و گروهی گفت از دانشمندان اهل کتاب قوم خویش را : « آمِنُوا » بگروید « بِالَّذِي أَنْزَلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا » بآنچه فرو فرستادند بر مؤمنان ، « وَجَهَ النَّهَارِ » باول روز بگروید « وَ اكْفُرُوا آخِرَهُ » و با آخر روز از آن اقرار و ایمان باز آئید « أَلَهُمْ يَرْجِعُونَ » (۷۲) . تا مگر ایشان که

بمحمد (ص) گرویدماند از تصدیق او بازپس آیند .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ الْآيَةَ ... » - مفسران گفته‌اند: این آیت بآن فرود آمد که دانشمندانِ جهودان و ترسایانِ نجران خصومت کردند در کارِ ابراهیم (ع). جهودان می‌گفتند ابراهیم از ما بود و بردینِ ما، و بما سزاوارتر، و ترسایان دعوی می‌کردند که از ما بود و بردینِ ما. رب العالمین دعوی هر دو باطل کرد گفت: « لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ » ای لِمَ تَدَّعُونَ؟ دعوی درین آیت حجت خواند، از بهر آنکه هر که دعوی کند حجت آرد. آنکه بیان کرد که این نسبت جهودان و ترسایان در حق وی محال است، که ابراهیم متقدم بود و این هر دو علت متاخر. یعنی که این ملت جهودان و ترسایان بعد از نزول تورات و انجیل فرا دیده آمد، و تورات و انجیل بعد از وفاتِ ابراهیم فرود آمدند ب عمره‌ها دراز. گفته‌اند که میانِ ابراهیم و موسی هزار سال بود و میانِ موسی و عیسی دو هزار سال. « أَفَلَا تَعْقِلُونَ » می‌درنیابید که این دعوی شما باطل است و حجت شما تباه؟ « هَا أَنْتُمْ » قرآء مدینه بی همزه و بی مد خوانند، و قرآء مکه مهموز و مقصور خوانند بوزنِ « مَعْنَتُمْ ». و اهل کوفه بمد و همزه، و باقی بمد بی همزه. و اصل کلمه انتم است و هَا تنبیه. و همچنین هَوْلَاءُ اصل کلمه اولاء است، و هَا تنبیه، ای التنبیه عما يَضِلُّ عَنْهُ الْإِنْسَانُ أَوْ يَفْغَلُ. و نهاد این کلمه تقریب راست. چنانکه کسی ترا گوید « این انت » تو او را جواب دهی « هَا أَنَا ذَا » یعنی « انا قریب منك ». « هَا أَنْتُمْ » می‌گوید: بیدار باشید و گوش دارید که شما جهودان و ترسایان اید، « هَوْلَاءِ » یعنی یا هَوْلَاءِ ای شما هر که اینانید، گرفتیم که خصومت گیرید و حجت آرد در کارِ محمد (ص) که نعمت و صفت وی در کتابِ تورات و انجیل خوانده‌اید هر چند که در آن محتاجت بر باطل آید.

«فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا آتَاكُمْ بِهِ عِلْمٌ» باری در ابراهیم (ع) چرا حجت گیرید و دعوی کنید، و شما را در کار وی علم و دانش نه، که در کتاب شما نیست که ابراهیم یهودی بود یا ترسا بود. «وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» و خدای داند شأن و قصه ابراهیم، و شما ندانید. آنکه تفسیر کرد و گفت:

«مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا» ابراهیم هرگز جهود نبود و نه ترسا، نه گفته با خدای هیچ انباز، لکن مسلمانی بود یکتا گوی مخلص. اهل تفسیر گفته اند که: حنیف موحد است و مخلص. و گفته اند که ابراهیم را بآن حنیف خواندند که حاج بود. و گفته اند از بهر آن که مختتن بود.

آنکه گفت: «وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» - تا تنبیهی باشد که آن جهودان و ترسایان در آن دعوی که میکردند مشرک بودند، و رب العالمین ابراهیم را از آن شرک مبرا کرد و بدین اسلام منسوب کرد، آن دین که الله از آن خبر داد که: «ان الدین عند الله الاسلام» و حسن بصری گفت: «واجعل دیننا الاسلام القدیم».

و از عهد آدم (ع) تا بمنتهای عالم هر یاک دینی و صاحب حتی بآن دین مخصوص است و بآن منسوب. و الیه اشار النبی (ص): «بُعِثْتُ بِالْخَنِيفَةِ السَّهْلَةِ السَّمْحَةِ».

«إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ» - قصه نزول این آیت آنست که روایت کرده اند از جماعتی یاران رسول (ص) که گفتند: چون مصطفی (ص) بمدینه هجرت کرد و جعفر بن ابی طالب به حبشه، و وقعه بدر افتاده بود و بر کافران و مشرکان قریش آن قهر و قتل رفته. جمع قریش در دار الندوة حاضر شدند و اتفاق کردند که مالی فراوان جمع کنند و بنجاشی فرستند، تا جعفر و اصحاب وی که بنزدیک وی بودند بدست ایشان باز دهد، تا بجای کشتگان بدر از ایشان کین خواهند، این اتفاق کردند و عمرو بن عاص و عماره بن ابی معیط بآن کار نامزد کردند و فرستادند. ایشان رفتند بزمین حبشه و در پیش نجاشی شدند، و ویرا سجود کردند چنانکه عادت ایشان بود. و گفتند: ما که آمدیم بآن آمدیم تا ترا شکر

گوئیم و نصیحت کنیم، و ترا خبر دهیم از قصه و حال این قوم که نزدیک تو آمدند، و دشمنی ایشان و بدخواهی ایشان مرترا، که ایشان از نزدیک مردی بیامدند دروغزن، جادوگر. میگوید بدعوی که من رسول خدام و فرستاده او بخلق! و آنکه ویرا در آن دعوی کس متابع نیست، مگر ازین سفهاء و نازیر کان و با پس افتادگان چند کس که باوی برخاسته‌اند و او را نصرت میکنند، و ما که قریش ایم و سران و سروران عرب ایم ایشان را در پیچانیدیم و با شعبی رانیدیم از زمین خویش، که کس در ایشان نشود و بیرون نیاید مگر گرسنگان و برهنگان و با گوشه‌ای افتادگان. و اکنون که کار برایشان دشخوار، و جای برایشان ناخوش گشت، ابن عم خویش بنزدیک تو فرستاد تا دین تو بر تو بزیان آرد، و ملک تو بتو بتباه برد، و رعیت تو بشوراند، و نظام کار تو بهم بر کند. اکنون ما آمدیم تا ایشان را بدست ما بازدهی، تا شرایشان از تو باز داریم و کفایت کنیم. و نشان درستی این حال آنست که ایشان چون بنزدیک تو آیند سجود نکنند و خدمت و تحیت تو چنانکه مردمان کنند ایشان نکنند. پس **نجاشی** کس فرستاد و **جعفر** و اصحاب او را بخواند. چون بدر سرای نجاشی رسیدند جعفر هم از برون آواز داد که: «يَسْتَأْذِنُ عَلَيْكَ حَزْبُ اللَّهِ». نجاشی گفت: «فَلْيَدْخُلُوا بِأَمَانِ اللَّهِ وَذَمَّتْهُ». پس درآمدند و سجود نکردند و تحیتی که ایشان را عادت بود نکردند، چنانکه **عمر و بن عاص** گفته بود. نجاشی گفت چون است که سجود نکردید؟ و مرا تحیت نگفتید چنانکه دیگران کنند که بنزدیک من در آیند؟ مؤمنان جواب دادند: «سَجَدَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكَ وَمَلَكَكَ» سجود آن کسی را کنیم که ترا بیافرید و ملک بتو داد. و آن تحیت که تو میخواستی آن هنگام کردیم که بت پرست بودیم. اکنون خدای عزوجل پیغامبری راست گوی بما فرستاد، و ما را بسلام و تحیت اهل بهشت فرمود، و نهی کرد از آن تحیت که در جاهلیت بر آن بودیم. **نجاشی** از کتاب خدا **تورات** و **انجیل** شناخته بود که آنچه

ایشان گفتند حق است ، هیچ چیز (۱) نکفت ، و از آن در گذشت . آنکه گفت : « اَیْکُمْ
 الهاتفُ : یستأذنُ علیکِ حزبُ الله ؟ » آن که بود از شما که آواز داد و دستوری
 در آمدن خواست ؟ **جعفر** گفت : « آن من بودم . » . **نجاشی** گفت : اکنون تو سخن
 گوی . **جعفر** گفت تو پادشاهی از پادشاهان زمینی ، و از اهل کتاب خدائی ، در حضرت
 تو سخن فراوان نگویم که ترک ادب باشد ، مختصر گویم : این دو مرد را بپرس
 یعنی **عمر و بن عاص و عماره بن ابی معیط** که ما آزادگان یا بندگانیم ؟ اگر
 بندگانیم که از خداوندان خویش گریخته ایم ما را با ایشان فرست ، و به ایشان
 باز ده . **نجاشی** گفت : یا **عمر و** ! چه کسانیند ایشان ؟ آزادان اند یا بندگان ؟ **عمر و**
 گفت : « بل احرار کرام » آزادانند و کریمانند ، **جعفر** گفت : بپرس از ایشان که ما
 هرگز خون بناحق ریختیم تا از ما قصاص خواهند ؟ **عمر و** گفت : « لا ولا قطرة »
جعفر گفت : بپرس تاهر گز مال مردم بغصب زبی حق گرفتیم ؟ تا باز دهیم . **نجاشی**
 گفت : ای **عمر و** ! اگر قنطاری برده اند مال مردم بغصب ، من باز دهم . **عمر و** گفت :
 « لا ولا قیراطاً منه » نه قنطار برده اند و نه یک قیراط . **نجاشی** گفت : پس چه خواهید
 از ایشان ؟ **عمر و** گفت : ما همه بربیک دین بودیم ، آن دین که آباء و اجداد ما بر آن
 بودند و بر آن رفتند ، اکنون ایشان آن دین بگذاشتند ، و دیگری بر دست
 گرفتند ، و ما همه بر آن دین خویش مانده ایم . **نجاشی** گفت : یا **جعفر** آن چه دین
 بود که داشتید و بگذاشتید ؟ و اکنون چیست که دارید ؟ **جعفر** گفت : ما اول
 بر دین شیطان بودیم ، بت پرستی و کفری بخدای غر و جل و فرمان برداری شیطان ،
 و اکنون خدای ما را دین اسلام کرامت کرد ، **رسول** (ص) آمد بما از خدا و کتاب آورد
 چون کتاب **عیسی** (ع) ، موافق کتاب و دین او بود . **نجاشی** آن ساعت بفرمود تا ناقوس
 بزدند و هر قتیسی و راهبی که بودند حاضر شدند ، و **نجاشی** برایشان سوگند نهاد که
 بآن خدای که **انجیل بعیسی** فرو فرستاد ، هیچ یافتید در کتاب خویش که میان

عیسی و قیامت پیغامبری مُرسل خواهد بود؟ ایشان گفتند: خواهد بود، که عیسی ما را بآن بشارت داده و گفته: «من آمن به فقد آمن بی ومن کفر به فقد کفر بی». آنکه نجاشی گفت: یا جعفر چه فرماید بشما آن مرد از کاردین؟ جواب داد که کتاب خدا خواند بر ما، و امر معروف کند، و نهی منکر کند، نیکوئی با همسایگان و خویشاوندان، و نواختن یتیمان، و ما را بعبادت يك خدای خواند، آن خدای که یگانه و یکتاست، بی شریك و بی نظیر و بی همتاست. نجاشی گفت: از آن کتاب که بر شما میخواند چیزی بخوان. جعفر سورة العنکبوت و سورة الروم بر خواند. نجاشی و اصحاب او بسیار بگریستند چون آن شنیدند و گفتند یا جعفر: «زدنا من هذا الحدیث الطیب»، جعفر برایشان سورة الکهف خواند. عمرو بن عاص چون آن حال و آن کار بر آن نسق دید خواست تا نجاشی را بخشم آرد. گفت «انهم یشتمون عیسی و آمه» ایشان در عیسی و مادر او ناسزا گویند. نجاشی گفت: در عیسی و مادر چه گوئید؟ جعفر سورة مریم بر خواند. نجاشی مانند سرخلای (۱) برداشت و گفت: واللہ که عیسی بر آنچه ایشان گفتند باین قدر افزونی نکفت. آنکه جعفر و اصحاب وی را گفت: بزمین من ایمن روید که کس را نیست و نرسد که شما را ناسزا گوید ورنجانند، که شما حزب ابراهیم اید. عمرو گفت: یا نجاشی «و من حزب ابراهیم؟ فقال هؤلاء الرهط و صاحبکم الذی جاؤا من عنده و من اتبعهم». گفت: حزب ابراهیم این گروه اند، و آنکس که ایشان از نزدیک وی بیامدند، و آنکس که پس رویشان باشد. مشرکان را این سخن راست نیامد و بآن منکر شدند، و در ابراهیم دعوی کردند که وی از ما بود، و ما اولیتریم با ابراهیم و بدین وی. پس رب العالمین در شأن ایشان و آن خصومت که در ابراهیم میگرفتند و دعوی که میکردند این آیت بمدینه فرو فرستاد بر وفق قول نجاشی.

(۱) کذا فی ثلاث نسخ، یعنی سرچوب نازک که بدان خلال دندان کنند برداشت

« إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ » الآية، رُوی ان النَّسَبی (ص) قَالَ :
 « لِکُلِّ نَبِیٍّ وَوَلَاةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ وَ إِنْ وَاِیْسَى مِنْهُم اَبِی وَخَلِیْلُ رَبِّی » ثُمَّ قَرَأَ اِنْ اَوْلَى
 النَّاسِ بِاِبْرَاهِیْمَ ... الْاِیَّة . اَوْلَى اَز « وَلِیٌّ » اِسْت وَ وَلِیٌّ قَرِبٌ اِسْت بِنَزْدِیْکِ عَرَبٌ ، وَ
 وَلِیٌّ ، قَرِیْبٌ . یُقَالُ هُوَ وَلِیٌّ مِنْهُ اِی قَرِیْبٌ مِنْهُ . وَ مَعْنَى اَیْتِ اَنْتَ کَکَ نَزْدِیْکَ
 مَرْدَمَانَ بِه اِبْرَاهِیْمَ اَنْ اَنْتَ کَکَ بَرِیِّ اَوْ بُوْدَنْد ، یَعْنِی دَر رُوْز کَار اَوْ . وَ اِیْن پِیْغَامْبِر
 یَعْنِی مُحَمَّد (ص) « وَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا » وَ اِیْشَان کَکَ بِه مُحَمَّد (ص) اِیْمَان اَوْرَدْند ،

یَعْنِی اِیْشَان رَا سَزَا سْت وَرَسْد کَکَ کَوِیْنْد : مَا بَرْدِیْن اِبْرَاهِیْمَ اِیْم .
 اِیْن یَکَ مَعْنِی اِسْت کَکَ دَرِیْن اَیْتِ کَفْتَنْد ، وَ مَعْنِی دِیْکَر کَفْتَه اَنْد : هُوَ اَنْ اَصْدَقَ
 النَّاسِ ، مَوَالَاةٌ لِاِبْرَاهِیْمَ مَنْ تَبِعَهُ فِی اِعْتِقَادِهِ وَ اَفْعَالِهِ وَ هَذَا النَّبِیُّ وَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 هُمُ الْمُتَّبِعُونَ لَهُ فَادَّاهُمْ اِحْتِقُ بِهِ . بَرِیْن مَعْنِی « هَذَا النَّبِیُّ » اِبْتَدَا اِسْت نَه عَطْفٌ ، وَ خَبِرٌ
 اَنْ مَجْذُوْفٌ اِسْت .

اَنْکَ کَفْت : « وَ اللّٰهُ وَلِیُّ الْمُؤْمِنِیْنَ » مَوَالَاتِ خَدَایِ دَر اِیْمَان بِنْدَه بَسْت تَا
 بِحَکْمِ اِیْن خَطَابِ هَر کَکَ بَا اِیْمَان بُوْد بَه رُوْقْت کَکَ بُوْد بِمَوَالَاتِ اللّٰهِ رَسْد ، وَ کَافِرَان کَکَ اَز
 اِیْمَان بِی نَصِیْب اَنْد اَزِیْن نَوَاحِثِ مَحْرُوْم اَنْد ، وَ مَوَالَاتِ اِیْشَان بَا شَیْطَانِ بَا شَد چُنَا نَکَ کَفْت :
 « وَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَوْلِیَاءَهُمُ الطَّاغُوْتُ » .

قَوْلَه : « وَ دَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْکِتَابِ » - مَوْدِتْ دَر دُو جَایِ اِسْتِعْمَالِ کَنْد : دَر
 مَحَبَّتْ وَ دَر تَمَنِّی . وَ فَرْقِ اَنْتَ کَکَ چُوْن دَر تَمَنِّی اِسْتِعْمَالِ کَنْد « لَوْ » دَر اَنْ
 اَیْدِ وَ بَا مَعْنِی مَحَبَّتْ « لَوْ » اِسْتِعْمَالِ نَکَنْد . وَ طَائِفَةٌ جَمْعِ طَائِفٍ اِسْت وَ هُوَ الَّذِی
 یَطُوْفُ بِالْبَیْتِ اَوْ فِی الْاَسْفَارِ ، پَس بَر سَبِیْلِ تَوْسَعِ هَر جَمْعِی رَا طَائِفَةٌ کَوِیْنْد ، اِکْر
 طَوَافِ کَنْد وَ اِکْر نَه . هَمچُنَا نَکَ رُفْقَه کَوِیْنْد تَرَا فِقْوَا اَوْلَمُ یَتَرَا فِقْوَا . مَعْنِی اَیْتِ
 اَنْتَ کَکَ : جَهُوْدَانِ اَرْزُو ی مِیْکَنْد کَکَ شَمَارَا بِی رَا هَ کَرْدَنْدِی یَا بَفْرِیْفْتَنْدِی . وَ جَزْ اَنْ

نیست که خود را بی راه میکنند و می فریبند ، که مؤمنان آن گفتار ایشان می نپذیرند . پس وبال و بزه آن از روی اضلال بایشان باز گردد ، و خود نمیدانند که آن زیان بخود میکنند ، نه بمؤمنان ؛ و خود را گمراه می کنند ، نه مؤمنان را . و معنی دیگر : « وما یَشعرون » أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ یَطَّلِعُ عَلَی سِرَائِرِهِمْ . مفسران گفتند که : این قوم جهودان بودند که **عمار بن یاسر** را و **حذیفه بن یمان** را با دین جهودی میخواندند ، و این قصه در سورة البقره رفت .

« یا اهل الکتاب لِمَ تَکْفُرُونَ بِآیَاتِ اللَّهِ » - اهل کتاب اینجا جهودان و ترسایان اند . و « آیات الله » قرآن است و بیان نعت محمد (ص) . میگوید : شما که جهودان و ترسایان اید چرا بر قرآن که منزل است بر محمد (ص) می کافرید ؟ و شما گواهی میدهید و میدانید که **تورات** حق است و اثبات نبوت محمد (ص) در **تورات** است .

قوله تعالی : « یا اهل الکتاب لِمَ تلبسون الحق بالباطل » - حق دین اسلام است و باطل جهودی و ترسائی . **ابن زید** گوید : حق **تورات** است که **بموسی** (ع) فرو فرستادند ، و باطل تحریف و تبدیل ایشان که در **تورات** آوردند . و گفته اند حق تصدیق ایشان است ببعضی **تورات** ، و باطل تکذیب ایشان ببعضی ، یعنی که : ببعضی نعت محمد (ص) که در **تورات** است اقرار میدهند و بعضی بدروغ میدارند . « وَ تَکْتُمُونَ الْحَقَّ » نعت و صفت محمد (ص) است که بپوشیدند بعد از آن که اشارت **تورات** و انجیل بر آن دلالت کرد . و **مصطفی** (ص) نهی کرد از آنکه کسی علمی دارد و از خلق بپوشد و باز گیرد بعد از آنکه اظهار آن واجب بود ، و ذلك فی قوله (ص) : « من سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ فَکَتَمَهُ اَلْجَمَّ یَوْمَ الْقِیَامَةِ یَلْجِأُ مِنَ النَّارِ » .

ثمَّ قَالَ « وَ اَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » - ای تعرفون الحقّ الذی تکتُمون و التّلبیس الذی تأتون . اگر کسی گوید : چونست که ایشان را درین آیت علم اثبات کرد و در آن آیت

پیش علم از ایشان نفی کرد و گفت : « وَاللَّهِ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » ؛ جواب آنست که : آنچه از ایشان نفی کرد آنست که در **ابراهیم (ع)** دعوی کردند که جهود بودیا ترسا ، و آن نه در کتاب ایشان بود ، نه ایشان را در آن هیچ علم بود ، و آنچه ایشان را درین آیت اثبات کرد از علم بیان صفت نعت **محمد (ص)** که در **تورات** و **انجیل** خوانده بودند و دانسته ، و آنکه بیوشیده بودند و انکار کرده ، و این غایت نم است که آنچه دانند انکار کنند ، و آنچه ندانند بآن دعوی کنند .

قوله تعالی : « وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْآيَةُ... » - قول **سدی** و **حسن** آنست که : این جهودان **خیبر** بودند ، دوازده مرد از احبار ایشان که بایکدگر گفتند : راه اینست که در اول روز در دین **محمد (ص)** شوید و آشکارا باو گروید و اقرار دهید بزبان بیرون ، از اعتقاد و دل ، و آنکه شبانگه باز شوید و گوئید : ما با **تورات** باز رسیدیم و از نشانه های پیغامبر آخر الزمان در تو چیزی نمی بینیم ، و آن پیغامبر تونه ای ، ما از اقرار خود باز آمدیم .

« لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » - این « ها و میم » با مؤمنان شود ، یعنی که ایشان با همدگر گفتند که : چنین کنید مگر اصحاب **محمد (ص)** و ایشان که بوی گرویده اند چون شما را که اهل کتاب اید و دانیان در کار **محمد (ص)** ، چنین بینند ایشان در شک افتند ، و از تصدیق او باز گردند ، و بدین ما در آیند . **مجاهد** و **مقاتل** و **کلبی** گفته اند : این آیت در شأن قبله آمد که چون با **کعبه** گردانیدند بر جهودان دشخوار آمد ؛ **کعب بن الاشرف** و **مالک بن الضیف** با اصحاب خود گفتند که : با مداد با **محمد (ص)** نماز بکعبه کنید و تصدیق وی کنید ، و در آخر روز بوی کافر شوید و با صخره گروید که قبله شما است . رب العزت **مصطفی** را و مؤمنان را از مکر ایشان خبر کرد و سر ایشان آشکارا کرد ، و این آیت فرو فرستاد : « وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا » این که گفتند « بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا » ،

بر حسب گفت و اعتقاد مسلمانان گفتند، نه بر حسب اقرار و اعتقاد خویش. «وَجَهَ النَّهَارِ»
اول روز است بحکم آنکه اول چیزی از مردم که استقبال تو کنند در مواجعت، روی وی
باشد. اول روز را بآن باز خوانند، و بسبب آنکه شریف ترین جوارح روی است،
در چیزها، شریف نیکو استعمال کنند، گویند: «هذا وجه الثوب وغيره».

در معنی این آیت وجهی دیگر گفته اند و آن آنست که: جهودان پیش از بعثت
مصطفی (ص) از وی خبر دادند و نعت و صفت وی گفتند، پس چون دیدند که ریاست
ایشان بوی باطل خواهد شد، پشیمان گشتند. بایکدیگر گفتند که: ما از عوام و سَفَلَةُ
خویش از **محمد (ص)** خبر دادیم و گفتیم آنچه گفتیم، و اکنون اگر بیک دفعه او را
دروغ زن داریم متهم شویم. راه آنست که بیعضی ایمان آریم و بیعضی نه. یعنی اول
چنان نمائیم که ما او را راست گوی می پنداریم، پس او را دروغ زن گیریم. و آنکه
ایشان بیک بار اظهار ایمان کردند و یک بار اظهار کفر. رب العالمین گفت: «إِنَّ الَّذِينَ
آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أُزِدُوا كُفْرًا، الْآيَةُ».

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم» الآية... از روی حقیقت
این آیت اشارتست بلطف خدای بایندگان، و پسندیدن طاعت ایشان، و جزاء آن
دادن به اضعاف کردار ایشان. **خلیل الله (ع)** که در راه توحید منزل داشت و در حقیقت
تفرید هر چیز جز الله بگذاشت، و همه در باخت، مال بمهمان داد، و فرزند بقر بان داد،
و خود را بنیران. رب العالمین آن از وی پسندید، و حکایت کرد از وی، و گفت:
«فَانْهَمَّ عَدُوِّي اِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ» ابراهیم (ع) آنست که هر چه دون ماست همه را
بدشمن گرفت، و دوستی ما بر همه اختیار کرد، بزبان حال گوید:

امروز که ماه من مرا مهمان است

بخشیدن جان و دل مرا پیمانست

دل را خطری نیست ، سخن در جانست

جان افشانم که روز جان افشانست

لاجرم رب العزة نقاب ضنّت بر روی خلت وی فرو گذاشت و حجاب غیرت

در میان وی و خلق نگه داشت . همه در دعوی کردند که وی ماراست ، رب العزت گفت :

نی ، که او خدا راست ، « وَ اتَّخَذَ اللهُ اِبْرَاهِيْمَ خَلِيْلًا » . جهودان و ترسایان و مشرکان

هر کسی در وی دعوی کردند ، رب العزت او را از همه بری کرد و بخود قریب کرد .

« وَ مَا كَانَ اِبْرَاهِيْمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلٰكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا » - نظیر این ،

قصه سلمان است بروز خندق ، هر کس در دعوی کردند . مهاجران گفتند : از ماست ،

انصار گفتند : از ماست ، **مصطفی** (ص) گفت : « نه آن و نه این ، بلکه از ماست ،

سلمان منّا اهل البيت » . سلمان در جستن دین حق و راه **مصطفی** (ص) چندان ریاضت

بر خود نهاد تا خود را تسلیم کرد تا او را به بندگی بفروختند . چنانکه در قصه وی

بیاید ، که بدایت کار که طالب حق بود و در جستجوی **مصطفی** (ص) و دین وی بود ، در

دیار حجاز زنی از جُهینه او را بخريد و او را شبانی فرمود و زبان حالش میگوید :

گردان گردان به بندگیت افتادم

آن دولت شد که گفتمی آزادم

لاجرم چون آزادی خویش در آرزوی مشاهده **مصطفی** (ص) خرج کرد ،

مصطفی (ص) با وی این کرامت کرد که از همه باز برید و با پناه عصمت خویش

گرفت . مَنْ رَفَعَ خُطْوَةَ اِلَيْنَا وَ جَدَّ نِعْمَةً لِّدِينِنَا وَ مِنْ وَقَعَ عَلَيْهِ غَبَارٌ مَوْكِبِنَا ظَهَرَ

عَلَيْهِ اَنْارٌ نَعْمِنَا . وَ فِى الْخَبْرِ : مَنْ تَقَرَّبَ اِلَى شَيْءٍ تَقَرَّبْتُ اِلَيْهِ ذِرَاعًا ، وَ مَنْ تَقَرَّبَ اِلَى

ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ اِلَيْهِ بَاغًا وَ مِنْ اَتَانِي مَشِيًّا اَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً ! بَعْرَتِ عَزِيْزِ كِهْ اِكْرِيْكَ قَدَمِ دَر

راه خدمت حق برداری هزاران نواله نعمت از مائده لطفش برداری ! منك يسيرُ
خدمه ومنه كثير نعمة ، منك قليل طاعة ومنه جليل رحمة ، منك قدم واحد ومنه
كرم وافر .

خلیل (ع) قدمی چند برداشت در راه حق چنانکه گفت : « انی ذاهبٌ الی ربی »
رب العزت آن قدم از وی بیسندید ، و جهانیان را بر اتباع او خواند « فَاتَّبِعُوا مَلَّةَ
ابراهیم حنیفاً . » ابراهیم روی بما نهاد و هر که ما را میخواست تا بر پی وی روان
باشد . فرمان آمد که : یا محمد (ص) ! یا مهتر عالم ، یاسید ولد آدم ! ابراهیم را فرزند
نجیب توئی ، و قره العین مملکت توئی ، تو سزاوار تری که اتباع وی کنی که قدر
امیران امیران دانند ، و آنکه امت تو که بهترین امم ایشانند . این است که رب العالمین
گفت : « ان اولی الناس بابراهیم للذین اتبعوه وهذا التبیٰ والذین آمنوا ، آنکه تابع
و متبوع همه فراهم گرفت ، و تاج ولایت و محبت بر فرق ایمان ایشان نهاد و گفت :
« وَاللّٰهُ وَلِیُّ الَّذِیْنَ آمَنُوا » خدای یار و دوست مؤمنان است و بایشان نزدیک ، و لطیف
و مهربان است ، و مهربانی وی نه امروزینه که از ازل تا جاودان است .

۱۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « وَلَا تُؤْمِنُوا » استوار مگیرید « اِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِیْنَكُمْ » مگر
هم دینان خویش را ، « قُلْ اِنَّ الْهُدٰی هُدٰی اللّٰهِ » گوی یا محمد (ص) که : دین دین
خداست ، و راه نمونی راه نمونی وی ، « اَنْ یُّؤْتٰی اَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِیْتُمْ » استوار
مگیرید که هیچکس را آن دهند که شما را دادند « اَوْ یُحَاجُّوْكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ » و
استوار مگیرید که ایشان فردا بنزدیک خداوند شما حجت آرند بر شما « قُلْ اِنَّ الْفَضْلَ
بِیْدِ اللّٰهِ » گوی یا محمد (ص) که این افزونی و برتری خلق را بر یکدیگر بدست
خداست ، « یُؤْتِیهِ مَنْ یَّشَآءُ » میدهد او را که خود خواهد ، « وَاللّٰهُ وَّاسِعٌ عَلِیْمٌ »
و خدای فراخ دار ، فراخ بخش ، فراخ توان است ، بسزایها دانا .

«يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ» میگزینند و شایسته میسازد او را که خود خواهد،
«وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» (۷۴) «وَاللَّهُ بِافْضَلِ بَزْرٍ كَوَارِسْتِ» .

«وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِتَنْطَارٍ» و از اهل کتاب کسی است که
اگر ویرا استوار گیری بقنطاری از مال، «يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ» بانو دهد آن را، «وَمِنْهُمْ
إِنْ تَأْمَنَّهُ بِدِينَارٍ» و ازیشان کس است که اگر او را استوار بگیری بیکدینار،
«لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ» بانو ندهد آن را، «إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا» مگر بیای برایستادن
بروی، «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا» آن بانست که ایشان گفتند: «لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَنَ
سَبِيلٌ» در عرب و در کار عرب بر ما ملامت نیست و بسزه و عتاب نیست، «وَيَقُولُونَ
عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» و برخدای می دروغ گویند «وَهُمْ يَعْلَمُونَ» (۷۵) «وهمیدانند که
دروغ میگویند» .

«بَلَى» چنین است که من میگویم، و چنان است که مسلمانان میگویند،
«مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ» هر که باز سپارد پیمان خود را و راست باز آید آنرا، «وَأَتَى»
و بپرهیزد از کثری در آن و شکستن آن، «فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ» (۷۶) «خدای
دوست دارد پرهیز گاران را» .

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ «ایشان که میخرند، «بِعَهْدِ اللَّهِ وَ أَيْمَانِهِمْ» بفروختن
پیمان خدای و سوگندان خویش، «ثَمَنًا قَلِيلًا» بهای اندک «أَوْلَائِكَ» ایشانند،
«لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ» که ایشان را هیچ بهره نیک نیست در آن جهان «وَلَا يُكَلِّمُهُمُ
اللَّهُ» و سخن نکوید خدای فردا با ایشان، «وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» و با ایشان
ننگرد روز رستاخیز. «وَلَا يُزَكِّيهِمْ» و ایشان را از يك گناه بی گناه نکند،
«وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» (۷۷) «وایشان راست عذابی دردناک» .

«وَأَنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا» و از ایشان گروهی اند «يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ» که زبان
خویش می بر گردانند بسخن گفتن بزبان تورات، «لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ» تا شما

پندارید که آن از تورات است که ایشان میگویند، «وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ» و آن نه از تورات است، بر زبان تورات دروغ میسازند. «وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» و میگویند که: این از نزدیک خدا است، «وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» و آن نه از نزدیک خداست، «وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» و بر خدای می دروغ گویند، «وَهُمْ يَعْلَمُونَ» (۷۸) و میدانند که می دروغ گویند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ» الآية... این آیت هم در شأن جهودان است، و حکایت از قول ایشان که یکدیگر را وصیت کردند و گفتند: «وَلَا تُؤْمِنُوا» ای لاتصدقوا ولا تقروا «بِأَنْ يُؤْتِيَ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ» من العلم والكتاب والحكمة والحجة والتمن والسلوى والفضائل والكرامات، «إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ» اليهودية، وقام بشرائعه، وصلى إلى قبلتكم. میگوید: اقرار مدهید و استوار مدارید که کسی را آن فضائل و کرامات و علم و حکمت دهند که شما را دادند، مگر کسی که هم دین و هم کیش شما باشد. ابن کثیر «أَنْ يُؤْتِيَ أَحَدٌ» ممدود خواند بر معنی استفهام. یعنی که: هرگز بود که او را آن دهند که شما را دادند؟ - و از شواذ قرآءة است «إِنْ يُؤْتِ أَحَدٌ» بکسر الف، و معنی آنست که: هیچ کس را جز از هم دینان خویش استوار مگیرید، اگر کسی را چنان دهند که شما را دادند. و درین همه وجوه این «احد» محمد(ص) است؛ و این «ما» تورات، است و آن «مثل» قرآن، و آنچه گفت: «قُلْ إِنْ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ» عارض است در میان گفت جهودان، و معنی آن رد جهودانست، و تکذیب گفت ایشان. یعنی که آن علم و حکمت و دین و هدایت که دعوی میکنید، نه آن شماست که آن خداست و عطاء وی است، آن را دهد که خود خواهد.

« أَوْ يُحَاجُّوْكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ » - این هم از سخن جهودان است ، یعنی : ولاتؤمنوا بان یحاجو کم عند ربکم ، لآنکم اصح دیناً منهم ، فلا یكون لهم الحجّة علیکم . میگوید : استوار مدارید که ایشان فردا بنزدیک خدا باشما حجّت گیرند ، از بهر آنکه دین شما راست ترست ، و حجّت شما قوی تر ، و ایشان را بر شما حجّت نه . ابن جریر گفت : معنی آیت آنست که جهودان سَفَلَهْ خویش را می گفتند که جز هم دینان خویش را تصدیق مکنید و استوار مگیرید . نباید که کسی دیگر را آن دهند که شما را دادند ، پس چه فضل بود شما را بر ایشان ، چون ایشان آن دانند که شما دانید ؟ و آنکه فردا بنزدیک خدا باشما حجّت گیرند و گویند : دین ما شناختید و بدرستی آن اقرار دادید ، مکنید ایشان را تصدیق تا امروز بعلم چون شما نباشند ، و فردا بنزدیک خدا بر شما حجّت نیارند . پس رب العالمین بجواب ایشان گفت رَدّاً علیهم وتکذیباً لهم : « قُلْ اِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَّشَاءُ » . ای محمد (ص) ، گوی ایشان را که افزونی در علم و حکمت ، و این فضل و کرامت درید خدا است ، آنکس را دهد که خود خواهد . « يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَّشَاءُ » - رحمت اینجا قرآن و اسلام است بر قول ابن عباس ، و نبوت است بر قول ربیع و حمن و مجاهد . و گفته اند که : « حسنی » است در آن آیت که گفت : « اِنَّ الَّذِيْنَ سَبَّوْا لَهُمْ مِّنَّا الْحُسْنٰى » . و گفته اند که : این رحمت که قومی را مخصوص است آنست که خواص بندگان خود را بحقائق و لطائف سخن خود راه نمود ، تا بتوقیر و تعظیم فرا سر آن شدند ، و همگی خویش فرا آن دادند ، و بسمع حقیقت نبوشیدند . رب العزت ایشان را در آن بستود و بیسندید ، گفت : « وَتَعِيْمًا اُذُنٌ وَاَعِيَّةٌ » ، و الی هذا المعنى اشار النبى (ص) : اِنَّ مِنَ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَكْنُونِ لَا يَعْرِفُهُ اِلَّا الْعُلَمَاءُ بِاللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ فَاِذَا نَطَقُوا بِهِ لَمْ يَنْكُرْهُ اِلَّا اَهْلُ الْعِرَّةِ بِاللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ . « وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ » - یعنی علی المؤمنین . این فضل همان احسان است

که در آن آیت گفت: « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ » عدل آنست که عطا بقدر استحقاق بنده دهد، و فضل آنست که بقدر استحقاق برافزاید، و بکرم خود فراخ بنوازد.

« وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ » الآية... این آیت در ذمّ قومی آمده از اهل کتاب که ایشان با مسلمانان در معاملات بدسازی میکردند؛ وفام (۱) دیر باز میدادند، و امانت دیر باز میگزاردند، و با ایشان خیانت و معاملات بد روا میداشتند، و میگفتند: مادر کار عرب نه مخاطب ایم نه معاتب. و در نمودن اذی ایشان بزه‌ای نمیدیدند. ربّ العالمین این آیت فرو فرستاد بجواب ایشان:

« وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ » میگوید: از اهل تورات کس است که اگر قنطاری مال با امانت نزدیک وی نهی آن مال باتو دهد، و این عبدالله بن سلام است که هزار و دو بیست او قیه زر با امانت بوی دادند آن امانت بشرط خویش و ذمت خویش باز گزارد.

« وَ مِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ » - این یکی فنحاص بن عازورا است، يك دینار بودیعت باو دادند در آن خیانت کرد. « يُؤَدِّهِ وَلَا يُؤَدِّهِ » بجزم هاء قرآءة ابو عمر و حمزه و ابوبکر است. فراء گفت: این مذهب بعضی عرب است که جزم در « ها » روا دارند چون ما قبل آن متحرک باشد.

« أَلَا مَأْذَمَةٌ عَلَيْهِ قَائِمًا » - یعنی بالتقاضی والمطالبة و بالاجتماع معه، فان انظره و آخره انکره. « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ » ای ذلك الاستحلال والخيانة بانهم يقولون: « لیس علينا فی الامتین سبیل » - امتیان در قرآن عرب اند که ایشان قومی بودند بی کتاب. میگوید: آن استحلال و خیانت ایشان بآنست که میگویند: در کار عرب بر ما ملامت و عتاب نیست، و اموال ایشان ما را مباح است، که نه هم دین ما ماند و نه کتاب ما

(۱) فام بروزن و معنی وام است که بعربی قرض و دین خوانند (برهان قاطع)

ایشان را حرمتی اثبات کرده ، رب العالمین ایشان را دروغ زن کرد با آنچه دعوی کردند که در کتاب ما مال عرب ما را مباح است و باز گرفتن امانت ایشان ما را رواست . گفت : « و يقولون علی الله الکذب وهم يعلمون » بر خدای می دروغ گویند این جهودان ، که امانت در همه ماتها و شریعتها باز دادنی و گزاردنی است . آن روز که این آیت فرو آمد **مصطفی (ص)** گفت : « کَذَبَ اعداءُ الله ، ما من شیء فی الجاهلیة الا وهوت تحت قدمی الا الامانة فانها مؤداة الی البر والفاجر » . وقال **علی بن ایطالب (ع)** « اذوالامانة ولو الی قاتل اولاد الانبیاء » و مردی از **ابن عباس** پرسید که : ما را در غزاها که پیش آید با اهل کتاب و اهل ذمت بگذریم ، و باشد که از ایشان طعام بستانیم و مرغ خانه گیریم ، فتوی چه دهی ؟ **ابن عباس** گفت : روا نباشد بعد از اداء جزیه الا بطیب نفس منهم ، مگر که برضاء و خوش دلی ایشان باشد . آنکه این آیت بر خواند : « ذلک بانهم قالوا لیس علینا فی الامتین سبیل ، و يقولون علی الله الکذب وهم يعلمون » .

پس رب العالمین آنچه گفتند : « لیس علینا فی الامتین سبیل » بر ایشان رد کرد و گفت : « بلی » یعنی « بلی علیهم سبیل فی ذلک » . بلی وقف است و قفی تمام . آنکه بر سبیل ابتدا گفت : « من آوفی بعهده » ، آوفی لغت حجاز است و وفی لغت نجد ، و معنی هر دو یکی است . میگوید : هر که بوفاء عهد باز آید آن عهد که بر او گرفتند در **تورات** از ایمان آوردن به **محمد (ص)** و استوار گرفتن قرآن ، و گزاردن امانت ، و « اتقی ... » آنکه از کفر و خیانت و شکستن عهد پرهیزد ، هر که این کند از متقیان باشد . « والله یحب المتقین » خدای متقیان را دوست دارد ، درین آیت اشارتست که رب العزت جهودان را بهیچ وجه دوست ندارد ، که ایشان بوفاء عهد باز نیامدند ، و ز محارم پرهیز نکردند ، پس ایشان را از تقوی نصیب نیست ، و آنکس که متقی نیست بحکم این آیت ، الله دوست وی نیست .

قوله : « إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ، كَلْبِي وَعَكْرَمَةَ كَفْتَنَدُ :
این آیت هم در شأن جهودان آمد ، علماء و احبار ایشان که از رؤساء و مهتران خویش
چون **کعب اشرف و حیی اخطب** رشوت میستندند ، تا کار رسول خدا (ص) می پوشیده
داشتند بر علم خویش ، و تبدیل و تحریف در نعت و صفت وی آوردند ، و سوگندان
بدروغ در آن یاد می کردند ، که این **تورات** است و از نزدیک خدا است . رب العالمین
گفت : « اولئك لأخلاق لهم فى الآخرة » الآية ... **ابن جریر** گفت : سبب نزول این
آیت آن بود که **اشعث بن قیس** ضیعتی داشت و دیگری بروی دعوی کرد بآن
ضیعت . **مصطفی (ص)** از وی بیعت خواست ، گواهان نداشت . بر اشعث سوگندان عرض
کرد . اشعث همت کرد که سوگند خورد . رب العالمین این آیت فر فرستاد . **مصطفی (ص)**
بروی خواند . اشعث نکول کرد از سوگند و گفت : « أشهد الله وأشهدكم أن خصمى
صا دق » آن ضیعت بخصم خویش تسلیم کرد ، و نیز از زمین خویش در آن افزود .
آنکه **مصطفی (ص)** گفت : « من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد اوجب الله له
النار و حرّم عليه الجنة » . فقال له رجل و إن كان شيئاً يسيراً ، فقال : « وان كان قضيباً
من أراك (۱) » . و عن **ابى هريرة** قال : قال رسول الله (ص) : « ثلاثة لا يكلمهم الله
يوم القيامة ولا يزكّهم ولهم عذاب اليم : رجل بايع اماماً لا يبايعه الا للدنيا ، ان اعطاه
منها ما يريد وفى له والآلم يف له ، و رجل بايع رجلاً سلعة بعد العصر فحلف بالله لقد
أعطى بها كذا و كذا فصدقه ؛ فاخذها ولم يُعطِ بها ، قال و رجل على فضل ماء بالطريق
يمنعه ابن السبيل » . و روى : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكّهم
ولهم عذاب اليم ، قيل يا رسول الله من هم خابوا و خسروا ؟ فقال : المُسبِل و المَتان و
المنفق سلعته بالحلف كاذباً . و روى : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكّهم ولهم
عذاب اليم : شيخ زان ، و ملك كذاب ، و عامل مستكبر .

(۱) نوعی درخت است .

مفسران گفتند ، در معنی **وَلَا يَكْتُمُهُمُ اللَّهُ** یعنی **بِكَلَامٍ يَسْرَهُمْ** ، **وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ** نظر الرحمة . میگوید : **اللَّهُ** بایشان سخن نگوید ، سخنی که بآن شاد شوند ، و بایشان ننگرد بنظر رحمت ، اما بنظر سخط نگرد ، و بایشان سخنی که غمناک شوند و بیدی افتند گوید ، که جای دیگر گفته است : **« فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ »** و در خبر است که بایکی گوید : **« الْيَوْمَ أَنسَاكَ كَمَا نَسَيْتَنِي »**

« وَلَا يُزَكِّيهِمْ » - وایشان را تزکیه نکنند نه در دنیا نه در عقبی . تزکیه دنیا آن باشد که بنده را توفیق طاعت دهد ، و در آنچه صلاح وی در آنست و بصیرت وی بآن افزاید ، ارشاد کند . و تزکیه عقبی آنست که ویرا ثواب دهد ، و بسعادت ابد رساند . و این همه از کافران ممنوع است .

آنکه گفت : **« وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ »** یعنی که عقوبت ایشان نه خود اینست که این کرامتها از ایشان ممنوع است که بآن عذاب دردناک است .

« وَ إِنَّا مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤُونَ آلِسِتِّهِمْ بِالْكِتَابِ » - این هم در شأن جهودان است و ذم ایشان . در آیت اول ذم ایشان کرد بی وفائی و شکستن پیمان الله ، و درین آیت ذم کرد ایشان را بدروغ گفتن بر الله . میگوید : از ایشان گروهی اند که زبان خویش از راه صواب بر میگردانند ، و از بر خویش چیزی می نهند ، و نبشته ای میسازند ، تا شما پندارید که آن از **تورات** است .

يَلُؤُونَ آلِسِتِّهِمْ بِالْكِتَابِ - کتاب اینجا فرا ساخته و نبشته ایشان است نه **تورات** ، همان که جای دیگر گفت : **« فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ . أَمَا آن دِیْكَرِ كِتَابٍ كَهـ كَفْت : « لِتَحْسَبُوهُ مِنْ الْكِتَابِ »** این یکی **تورات** است . **رَبِّ الْعَالَمِينَ** گفت : **« وَمَاهُو مِنْ الْكِتَابِ »** آن کتاب اول نه این کتاب ثانی است . یعنی که آن دروغ بر ساخته ایشان ، نه **تورات** منزلست .

تا اینجا بتعریض گفتند و بتعریض جواب شنیدند ، آنکه آشکارا و تصریح

گفتند: «هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ». ربّ العالمین بتصریح جواب ایشان داد: «وما هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ»، تا معلوم گردد که ایشان هم بتعریض و هم بتصریح بر خدای دروغ می‌گفتند. و درین سخن دلالت است که دروغ گفتن بتعریض هم چون دروغ گفتن بتصریح است، هر دو ناپسندیده و نکوهیده.

آنکه گفت: «وَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ» - یعنی که نه خود این دروغ گفتند که درین آیت است که ایشان در عموم احوال و اوقات بر خدای دروغ می‌گویند، و خود میدانند که دروغ زنان‌اند. پس در آن دروغ نه معذورانند که نه از گمانست بلکه بقصد و تعمد ایشانست. و قد قال الله تعالی «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَ كَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ» و قال النبی (ص): «مَنْ كَذَّبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِرُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ».

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا مَنِ تَبِعَ دِينَكُمْ» - بعضی مفسران گفتند: این خطاب خدای بامسلمانان است، و نواختِ اهل معرفت و ایمانست، و منت نهادن خدای در دین اسلام برایشان است. و آنکه این خطاب را دو طریق است: از یک روی خطابست با عامه مؤمنان این امت، و از یک روی خطاب عارفانست و خواص اهل طریقت. وجه اول آنست که: یا معشر المسلمین گمان مبرید و استوار مدارید که کسی را آن دهند که شمارا دادند، چون دین اسلام دینی نه، و شمارا دادند. چون قرآن کتابی نه، و شمارا دادند. چون محمد (ص) پیغامبری نه، و شماراست. چون کعبه قبله‌ای نه، و شماراست. چون ماه رمضان ماهی نه، و شماراست. چون روز آدینه روزی نه، و شماراست. همه شرعها منسوخ شرع شما و همه عقدها منسوخ عقد شما، همه کمال دین و شریعت و جمال حقیقت و طریقت در عهد شما. و ذلك فی قوله تعالی: «الیوم»

اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَاتَّمَمْتُ لَیْلِکُمْ نِعْمَتِی وَرَضِیتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا . اکتون
شکر این نعمت بجا آرید ، و معبود خور را سپاس داری کنید و فرمان برید . فرمان
اینست که : « وَلَا تَؤْمِنُوا اِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِیْنَکُمْ » . جز با هم دینان خویش موالات مگیرید ،
و جز با مؤمنان برادری مکنید ، و از بیدینان و بیگانگان کرانه گیرید . همانست
که گفت : « وَلَا تَرَکْنُوْا اِلَی الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا فَتَمَسَّکُمُ النَّارُ » و قال تعالی : « وَلَا تَجِدُ
قَوْمًا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ یُوَادُّوْنَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ » و آنکه این نعمت و
کرامت همه از معبود خود بینید ، و او را منت دارید ، و با او سببی در میان میارید ،
و شرک مگوئید که این هدایت و غوایت و این برتری و فروتری همه از فضل و عدل
اوست ، همه بارادت و حکم اوست . « قُلْ اِنَّ الْهُدٰی هُدٰی اللّٰهِ » . « قُلْ اِنَّ الْفَضْلَ
بِیْدِ اللّٰهِ » .

وجه دیگر آنست که : این خطاب عارفانست ، و نواخت محبان است ، میگوید :
« لَا تُفْشُوا اَسْرَارَ الْحَقِّ اِلَیْ غَیْرِ اَهْلِهٖ » . راز دوستی با کس مگوئید ، و سر درویشی
بر نااهلان اظهار مکنید ، و چهره جمال حقیقت را برقع تعز ز فرو گذارید ، تا هر دیده
نامحرم بدو تنگردد :

چون خوری می ، با حریف محرم پر درد خور

چون زنی کم ، بانندیم زیرک هشیار زن

شبلی را با حق رازی بود در میان ، گفت : بار خدایا ! چون بود که حسین منصور
را از میان مابر گرفتی ؟ گفت : رازی بوی دادم و سری باوی نمودم بنا اهلان بیرون داد ،
بوی آن فرود آوردم که دیدی .

فرمان در آمد که : یا محمد (ص) « وَتَرَاهُمْ یَنْظُرُوْنَ اِلَیْکَ وَهُمْ لَا یُبْصِرُوْنَ » .
تو پنداری که عتبه و شینه و ولید بن مغیره و بوجهل ترا می بینند ؟ کلا ولتا !
ایشان دیده نامحرم دارند شایسته شواهد جمال توینند ! بگذار تا شوند . گوشه دل

خویش بایشان مشغول مدار، یکی را بلال و سلمان و صهیب پرداز که مقبول شواهد مملکت و مرفوع در گاه احدیت ایشان اند. یا محمد (ص) تو تصرف از میان بردار، حکم ما را قابل باش، و نعمت ما را شاگرد. این تخصیص هدایت و موهبت معرفت، کار الهیت ما است، و خاصیت ربوبیت ما. این است که رب العالمین گفت: «يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ»، ای بنعمته یختص من یشاء، فقوم اَخْتَصَّهُمْ الارزاق، و قوم اَخْتَصَّهُمْ بنعمة الاخلاق، و قوم اَخْتَصَّهُمْ بنعمة العبادة، و آخرین بنعمة الارادة و آخرین بتوفيق الظاهر، و آخرین بتحقيق السرائر، و آخرین بعبء الابشار، و آخرین بلقاء الاسرار. يقول الله تعالى و قوله الحق: «و ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها»، و یختص برحمته من یشاء.

مبهم فراهم گرفت و کس را معین نکرد، تا امید داران در امید بیفزایند، و ترسندگان در ترس بمانند که بنده را در مقام عبادت و طاعت به از او امید و ترس حالی نه بینی، که رب العالمین بندگان را درین دو حال بستود گفت: «یرجون رحمته و یخافون عقابه».

و نیز تشبیه میکند که بنده گرچه در طاعت بغایت کوشش رسد، و شرط بندگی بتمامی بجای آرد، آخر الامر آن بود که رحمة الله او را رها کند. و فی ذلك ما روى عن النبي (ص): «لا يدخل الجنة احد بعمله، قيل ولانئ یارسول الله؟ قال: ولا انا الا ان یتغمدنی الله برحمته».

۱۵- النوبة الاولى

قوله تعالى: «مَا كَانَ لِشَرِّهِ» هرگز روا نباشد مردمی را، «أَنْ يُؤْتِيَهُ اللهُ الْكِتَابَ» که خدای او را نامه دهد، «وَالْحُكْمَ وَالتُّبُوَّةَ» و علم راست و پیغامبری دهد، «ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ» پس آنکه فرامردمان گوید: «كُونُوا عِبَاداً لِي مِنْ دُونِ اللهِ»

مرا بندگان باشید و مرا بخدائی گیرید فرود از الله، «وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّنَ»
 لکن چنین گفتند پیغامبران امت خویش را که بندگان خدا بید (۱)، «بِمَا كُنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ» بآنچه که کتاب من میدانید (۲)، «وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ»^(۷۹) و
 بآنچه میخوانید از آن.

«وَلَا يَأْمُرُكُمْ» و نفرماید شمارا خدای و نه هیچ بشری از پیغامبران، «أَنْ تَتَّخِذُوا
 الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا» که فریشتگان و پیغامبران را بخدائی گیرید، «أَيَأْمُرُكُمْ
 بِالْكُفْرِ» بکفر میفرماید شما را؟ «بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ»^(۸۰) پس آنکه شما
 مسلمانان باشید و کردن نهادگان.

«وَ إِذِ اخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ» پیمان گرفت الله از پیغامبران، «لَمَا آتَيْتُكُمْ
 مِنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ» که هر چه دهم، هر که که دهم شما را از نامه و دانش راست و
 پیغام محکم، «ثُمَّ جَاءَ كُمْ رَسُولٌ» پس آنکه بشما آید رسولی، «مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ»
 استوار دار و گواه آن را که باشما است، «لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ» بگروید با او و
 یاری دهید او را، «قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ» خدای گفت: اقرار دادید بپذیرفتن این پیمان
 از من؟ «وَ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي» و این پیمان بزرگ گران از من بستدید.
 «قَالُوا أَأَقْرَرْنَا» پیغامبران یک یک جواب دادند که اقرار دادیم، «قَالَ فَاشْهَدُوا»
 خدای گفت: بر یکدیگر گواه بید، «وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ»^(۸۱) و من با شما
 از گواهان یکی.

«فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَدَ ذَٰلِكَ» هر که برگردد پس از آن، «فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ»^(۸۲)
 او از فاسقانست و از بیرون شدگان از پیمان.

«أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ» بجز دین خدای و تصدیق محمد (ص) دینی خواهند جست؟

(۱) مخفف بوید یعنی باشید (۲) در متن قرآن کریم تعلمون بتشدید است و

مؤلف بنا باختلاف قرآنت مخفف آنرا ترجمه کرده است.

« وَآئِهِ أَسْلَمَ » و خدای را گردن نهاد ، « مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » هر که در آسمانها و زمین کس است ، « طَوْعاً وَ كَرْهاً » بعضی از میان جان و بعضی از بن دندان ، « وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ^(۸۴) » و همه را باوی خواهند برد .

« قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ » بگوی ایمان آوردیم بخدای ، « وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا » و هر چه فرو فرستاده آمد بر ما ، « وَمَا أُنزِلَ عَلَيَّ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّي » و هر چه فرو فرستاده آمد بر من ، « وَ إِبْرَاهِيمَ » و ابراهیم ، « وَ إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبَاطَ » و پیغامبران که از فرزندان یعقوب بودند ، « وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَ عِيسَىٰ » و هر چه موسی را دادند و عیسی را ، « وَ النَّبِيِّنَّ مِنْ رَبِّهِمْ » و هر چه دیگر پیغامبران را دادند ، از خداوند ایشان ، « لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ » یکی را از پیغامبران جدا نکنیم در تصدیق بتکذیب ، « وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ^(۸۴) » و ما ویرا گردن نهاد کانیم و خویشتن فرا دادگان .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « مَا كَانَ لِإِسْرَائِيلَ » الآية ... مقاتل گفت : « بشر » اینجا عیسی (ع) است و « کتاب » انجیل ، و آیت در شأن ترسایان نجران آمد ، که در عیسی دعوی باطل کردند و غلو نمودند . میگوید : روا نبود و سزا نباشد و هرگز خود نبود عیسی را که خدای او را پیغامبری و کتاب انجیل دهد پس آنکه بمردم گوید : مرا بنندگان باشید ! و مرا بخدائی گیرید فرود از خدای . ابن عباس و عطا گفتند : بشر اینجا محمد (ص) و کتاب قرآن . و سبب نزول آن بود که بورافع جهود و رئیس ترسایان نجران گفتند : یا محمد (ص) تو میخواهی که ما ترا بنده باشیم و ترا بخدائی گیریم ! رسول الله گفت : معاذ الله که من این گویم یا فرمایم ، « مَا بَدَّلَكَ بَعَثْنِي وَبَدَّلَكَ أَمْرِي » خدای که مرا به پیغامبری فرستاد نه باین فرستاد که شما میگوئید و نه باین فرمود . رب العالمین بروفق قول او این آیت فرستاد . حسن گفت : مردی از مصطفی (ص) درخواست که

تا ترا سجود کنم ، فضل از این سلام که بـریکدیگر میکنیم . رسول اورا از آن نهی کرد ، و آیت در شأن وی آمد .

« ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ » - اگر بر رفع خوانی براستیناف است ، و اگر بنصب خوانی بر عطف ، ای لایجتمع له الأمران : ایتاء النبوة وقوله : « کونوا عباداً لی من دون الله » . میگوید : هرگز نبود بشری را که پیغامبری و علم و حکمت دهند آنکه این سخن گوید : « کونوا عباداً لی من دون الله » . آنکه بیان کرد که پیغامبر چه میگوید : « وَلَکِنْ کونوا رَبَانِیْنَ » ای وَلَکِنْ یَقُولُ کونوا رَبَانِیْنَ پیغامبر بامت خویش این گوید : که راستان و استواران و نیکخواهان باشید و بمهربانی درآموزند گان بید . اصل ربانی در معنی آنست که : کسی بعلم خلق خدای را می پروراند ، ابتدا بکمینه علم آن درآموزد ، پس آنکه مهینه علم ، و طاقته هر متعلم می نگردد ، و فهم هر طالب میکوشد ، و ترتیب هر چه می درآموزد نگاه میدارد . قال الزجاج هو منسوب الی الرب ، فزید فیہ الالف والتون للمبالغة فی النسبة . وقیل هو منسوب الی الربان وهو فعلان من رَبَّ یَرُبُّ . ومعناه الی تخصص بالعلم الذی یرُبه باستفادته وافادته . آن روز که ابن عباس را در طائف بخاک کردند ، ابن الحنفیه محمد بن علی بن ابی طالب گفت : « مات الیوم ربانی هذه الأمة » . قومی گفتند : ربانی عالمی بود خدائی . و گفته اند « ربانی » کسی بود که دروی هم فقه بود هم حکمت و هم ولایت ، و آنکه خلق را دین خدای درمی آموزد و ایشان را بر آن میدارد .

« بِمَا کُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْکِتَابَ » - حجازی و بصری بتخفیف خوانند ، و این اختیار بوعبیده است و باقی قراء بتثقیل خوانند ، و این اختیار بوحاتم است . اگر بتخفیف خوانی اشارت بفضیلت متعلمانست ، و اگر بتثقیل خوانی تفضیل و نواخت معلمانست . « و بِمَا کُنْتُمْ تَدْرُسُونَ » - ای تَقْرَؤُنْ ، کما قال الله : « وَدَرَسُوا مَا فِیهِ » . رُوِيَ عن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) : « مَا مِنْ مُؤْمِنٍ ذَكَرَ أَوْ أُنْشِيَ ، حَرّاً أَوْ مَمْلُوكاً

الاوله عليه حق واجب ان يتعلم من القرآن ويتفته فيه ، ثم قرأ هذه الآية : « ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون » . درین آیت هم تشبیه متعلمانست وهم تشبیه معلمان ، متعلمان رامیکوید : « كونوا حکماء عاملین بما علمتم ، فان الحکیم فی الحقیقة من عمل بما علم ، وکان مُحکماً لِعَمَلِهِ احکامه لِعِلْمِهِ » . حکیم نه آنست که درعلم بکوشد وروایت ودرایت آن بجای آرد وبس . حکیم اوست که علم را بعمل زیور بر کند ، و کردار فراگفتار پیوندد . جماعتی از یاران رسول خدا (ص) در مسجد قبا فراهم شدند ، و مذاکره ای میکردند . مصطفی (ص) برایشان درشد گفت : « تعلموا ما شئتم ان تعلموا ، فلن يأجرکم الله حتی تعملوا » چندانکه خواهید علم بیاموزید و برخوانید ، اما تا عمل فرا علم نه پیوندید و بر آنچه دانید کار نکنید هرگز بثواب آن جهانی و نواخت الهی نرسید . وعن ابی الدرداء (رض) : ویل لمن لا یعلم مرّة ، وویل لمن یعلم ولا یعمل سبع مرّات . وکان یحیی بن معاذ یقول : یا اصحاب العلم قصورکم قیصریة و بیوتکم کسرویة و ابوابکم طاهریة و مراکبکم قارونیة و مذاهبکم شیطانیة . فاین محمدیة ؟

اما تشبیه معلمان از روی اشارت آنست که : چون دیگران را راه سعادت مینمائید ، و بر علم و عمل میخوانید ، نگرید تا خود را فراموش نکنید : « اتأمرون الناس بالبر و تنسون انفسکم » . حاتم اصم میگوید : لیس فی القیامة اشد حسرة من رجل علم الناس علماً ، فعملوا به ، ولم یعمل هو به ، ففازوا بسببه و هلك . وفی معناه انشد :

یا واعظ الناس قد اصبحت متهما
اذ عبت منهم اموراً انت تانیها

وقال تعالی لعیسی علیه السلام : « یا ابن مریم عظم نفسك فان اتعظت فِعْظِ النَّاسِ

و الافاتحی متی » .

قوله : « ولا یأمرکم ... الآية » شامی و حمزه و عاصم و یعقوب بنصب

خوانند معطوف بر « ان یؤتیه الله » ومعنی آنست که : ولا ان یأمرکم ان تتخذوا

الملائكة . وایشان که برف خوانند میگویند : این از آیت اول منقطع است برسبیل استیناف و ابتدا . گفت : « ولا یأمرکم » یعنی ولا یأمرکم الله . و قیل : لایأمرکم محمد (ص) . میگوید : خدای عزوجل شما را نفرماید که فریشتگان را و پیغامبران را بخدائی گیرید . فریشتگان را در میان آورد در قصه ، از بهر آنکه جهودان عزیز را پسر گفتند ، ترسایان عیسی (ع) را پسر گفتند ، و عرب فریشتگان را دختران گفتند . « ایأمرکم بالكفر؟ » - استفهام است بمعنی انکار، ای لایفعل ذلك بعد اسلامکم، ای لایأمر بعبادة الملائكة والتییین بعد أن كنتم علی دین ابراهیم و تبعتم محمداً فیما (ص) دعاکم الیه .

قوله : « وَاِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ » الایة . . . - این میثاق و عهد نه بر پیغامبران تنها گرفتند ، که هم در پیغامبران و هم در امت ایشان گرفتند . اما پیغامبران سران بودند و مهتران ، و امت تبع ایشان بودند . پس پیغامبران بذکر مخصوص اند که اصل ایشانند ، و خطاب با اصل کنند ، و مراد هم اصل باشد و هم تبع . چنانکه رب العالمین گفت : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » . و کیفیت این عهد گرفتن و پیمان ستدن آنست که الله تعالی با پیغامبران گفت و ایشان را فرمود که : یکدگر را تصدیق کنید و نصرت دهید . پیشینه را گفت که پسینه را مبشر باش و پسینه را گفت که پیشینه را مصدق باش ، و آنکه همه را گفت و از همه پیمان ستد که شما و امتان شما به محمد (ص) ایمان آرید که خاتم النبیین و رسول رب العالمین است ، و گزیده جهانیان است . قال علی بن ابی طالب (ع) : « لَمْ يَبْعَثِ اللَّهُ نَبِيًّا آدَمَ وَمَنْ بَعْدَهُ إِلَّا أَخَذَ عَلَيْهِ الْعَهْدَ فِي مَحْتَدٍ وَ أَمْرِهِ ، وَأَخَذَ الْعَهْدَ عَلَى قَوْمِهِ لِيُؤْمِنَنَّ ، وَلِئِنْ بُعِثَ وَهُمْ أَحْيَاءُ لَيَنْصُرُنَّهُ » .

« لَمَا آتَيْتُكُمْ » این لام در « لَمَا » لام تاکید است ، و جواب آن بلام قسم باز دهند ، چنانکه گفت : « وَلِئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ » . این هم چنانست : « أَمَا آتَيْتُكُمْ لَتُؤْمِنَنَّ » و معنی « ما » ای شیء است ، یعنی ای شیء آتیتکم لتؤمنن . میگوید : هر چه شما را

دهند از کتاب و حکمت، بآن بگرید و تصدیق کنید. حمزه خواند بکسر لام: لِمَا
 اٰتٰیْتُمْ، یعنی لِاَجْلِ مَا اٰتٰیْتُمْ. وبتشدید میم قرآءة شاذ است، یعنی مَهْمَا اٰتٰیْتُمْ،
 وحين اٰتٰیْتُمْ. قرآءة نافع «لِمَا اٰتٰیْنَاكُمْ» است بر سبیل تعظیم، گفت: دهیم شمارا
 از کتاب و حکمت.

«ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ» - محمد(ص) را میگوید. «مصدقٌ لِمَا مَعَكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِهِ
 وَلْتَضَرَّكُمْ» این لام جزاست، جالب این لام آن لام که در «لِمَا اٰتٰیْتُمْ».
 «قَالَ اَقْرَرْتُمْ وَاَخَذْتُمْ عَلٰی ذٰلِكُمْ اِصْرِيْ» - ای قبلتم عهدهی. خدای گفت
 یک یک پیغامبران را: اقرار دادید وعهد من پذیرفتید چنانکه بوفاء آن باز آئید؟
 پیغامبران همه جواب دادند که اقرار دادیم. خدای گفت:

«فَاَشْهَدُوا» - گفته اند که: شهادت را دو طرف است: یکی تحتل و یکی
 اقامت. در وقت تحتل علم است، ودر وقت اقامت اخبار. پس اینجا تحتل است یعنی
 فاعلموا، وهو تفسیر ابن عباس. سعید بن مسیب گفت: خدای با فریشتگان گفت:
 «اشهدوا علیهم» گواه باشید شما که فریشتگانید بر پیغامبران واتباع ایشان، باین
 اقرار که دادند.

آنکه گفت: «وَاَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ» خود را جل جلاله شاهد گفت، و
 معنی شاهد حاضر است، یعنی که بعلم حاضر است با همه کس، و رؤیت وی و قدرت
 وی بر همه روان: «لَا يَخْفٰی عَلَيْهِ خَافِيَةٌ». و گفته اند که: شاهد در وصف او جل جلاله
 آنست که دلایل پیدا کند و حجتها روشن بنماید، و میان خلق کار بر گزارد، و گواه
 را بآن شاهد گویند که بشهادت وی حکم مشهود علیه روشن شود.

قوله تعالی: «فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذٰلِكَ... الْاٰیة» ای بعد اخذ الميثاق و ظهور آیات
 التبی(ص) «فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ» اصل «فسق» از طاعت و فرمان الله بیرون آمدن
 است، وفسق را کمینه و مهینه است. کمینه آنست که: در راه دین گناهی صغیره کند

چنانک گفت : « و ان تفعلوا فانه فسوقٌ بکم » . ومهینه آنست که کفر و شرک آرد چنانکه گفت : « افمن کان مؤمناً کمن کان فاسقاً » . جای دیگر گفت : « و أمّا الذین فسقوا فمأواهم النار » ، و اینجا گفت : « فأولئک هم الفاسقون » کافرانند ، که هر که از عهد و پیمان خدا بیرون آید ، و به محمد (ص) ایمان نیارد کافر بود لامحاله .

قوله تعالی : « اَفَیْرَ دینَ اللّٰهِ یبغون ... الآیة » بیا قرآءة بصری و حفص است ، باقی بتا خوانند . اگر بتا خوانی خطاب با انبیاء است و با جهودان ، و اگر بیا خوانی خطاب با جهودان است . میگوید : این جهودان بجز دین خدای دینی میجویند ، و دین خدا آن دین اسلام است که الله بپسندید و بندگان را بآن خواند : « و رَضِیتُ لکمُ الاسلامَ دیناً » و « ان الذین عند الله الاسلام » هر دو اشارت بآنست ، و دین پاک و کیش درست پسندیده بنزدیک الله آنست .

« وَاَهْ اسْلَمَ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَّ كَرْهًا » - اسلام اینجا گفته اند که استسلام است و اعتقاد دل ، و اقرار زبان ، و التزام احکام . و اقوال مفتران درین آیت مختلف است : اول آنست که روایت کرده اند از **مصطفی** (ص) قال : الملائکة اطاعوه فی السماء ، و الانصار و عبدالقیس فی الارض . و رُوِيَ اَنَّهُ قَالَ : لَا تُسَبُّوا اصْحَابِیْ فَاِنَّ اصْحَابِیْ اسْلَمُوا مِنْ خَوْفِ اللّٰهِ ، و اسلم الناس من خوف السیوف . و گفته اند اهل آسمان فرمان - برداران و منقادانند بطوع ، و اهل زمین بکره ، یعنی که علم آسمانیان بوحدانیت الله ضروری است نه استدلالی ، و علم اهل زمین استدلالی است نه ضروری ، فَاِنَّ الْحِجَّةَ اَکْرَهَتْهُمْ و اَلْجَاثِمُ عَلٰی ذٰلِكَ . و این کره نه کره مذموم است بلکه پسندیده است ، و بنده را در آن ثواب . و گفته اند : اسلم المؤمنون له طوعاً ، و الکافرون کرهاً اذ لم یقدروا علی ان یمتنعوا علیه مما یریده بهم ، و یقضیه علیهم ، مؤمنان تن در دادند بطوع و کافران بکره . یعنی که ارادت و قضاء الله بر کافران روان است ، نتوانند که از آن بگریزند ، نه قدرت آن که دفع کنند . **قتاده** گفت : اسلم المؤمنون له طوعاً فی حال

الصحة والامن ، والكافرون له كرهاً عند الخوف والموت . « فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ اِيْمَانُهُمْ »
گفت : مؤمنان فرمانبردارند در حال صحت و در امن ، لاجرم اسلام و ايمان ايشان
را سود داشت و بكار آمد ، و كافران بوقت ترس و بيم مرگ ، آنكه كه معانیه عذاب
ديدند لاجرم اسلام و ايمان ايشان بكار نيامد : « فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ اِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا »
وعلى ذلك قوله تعالى فى قصة فرعون : آ لآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ ؛ ضحاک گفت كه :
اين عهد و پيمان روز ميثاق است كه رب العالمين با فرزندان آدم گفت : « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ
قَالَ بَلَىٰ » . بعضی « بلىٰ » بطوع گفتند از میان جان ، و قومی بكره گفتند از بن دندان .
مجاهد گفت : اسلام درين آيت همان سجود است كه در آن آيت ديگر گفت :
« وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَّ كَرْهًا » . ميگويد : مؤمن خداي را
بطوع خویش سجود ميکند ، و كافر شخص وى نميکند لکن سايبه شخص وى ميکند
بكره ، چنانكه گفت « وَ ظَلَالَهُمْ بِالْاَعْدُوِّ وَالْاَصَالِ » وقال تعالى : « يَتَّبِعُوْهُمُ الظَّالِمَةُ مِنَ الْيَمِيْنِ
وَالشَّمَالِ سُجُّدًا لِلّٰهِ »

آنكه گفت : « عَزَّوَعَلَا » و اليه يُرْجَعُونَ « قرآءة حفص و يعقوب بياست . يعقوب
بفتح يا و حفص بضم يا ، و باقى همه بتاء مضمومه خوانند . و مخرج اين كلمه مخرج
و عيدا است ، يعنى : اَيْبَغُونَ غير دين الله مع ان مرجمهم الى الله . روى عن ابن عباس : اذا استصعب
دابة احدكم ، او كانت شمساً فليقرأ فى آذانها « افير دين الله يبغون » الى آخر الآية .
قوله : « قُلْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ » الآية . . . نظير اين آيت در سورة البقرة شرح آن
رفت . اما اهل معانى اينجا سؤالاها کرده اند ، گفتند : چه حكمت است كه اين جا يگه
« قُلْ اٰمَنَّا » گفت و در سورة البقرة « قولوا اٰمنا » ؟ جواب آنست كه : اين آيت خطاب
با مصطفى (ص) است بر خصوص ، و فرمان است كه تا خود اعتقاد كند آنكه تبليغ كند
با امت خویش ، و ايشان را بر آن خواند و بر آن دارد . و آنجا كه گفت « قولوا اٰمنا »
خطاب با عموم امت است كه تا آنرا اعتقاد گيرند ، و نه فرمان است ايشانرا بتبليغ رسالت .

ازین جهت در آن سوره « انزل الینا » گفت و درین سوره « انزل علینا » . و معنی « انزل علیه » آنست که بر منزل علیه بود که بادیگری رساند . و « انزل الیه » بر منزل علیه مخصوص و الیه نهایت الانزال . و علی ذلك قال تعالی : « أَفَلَا يَكْفَهُمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ؟ » ، وقال : « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » ، فخص ههنا « بِاللَّيْلِ » لما كان مخصوصاً بالذكر الذي هو بيان المنزل . وقالوا : هذا كلام في الأولى لافي الوجوب . دیگر سؤال کرده اند که اسماعیل و اسحاق و یعقوب را کتاب نبود ، چه معنی را گفت : « وما أنزل علی ابراهیم و اسماعیل و اسحق و یعقوب » ؟ جواب آنست که : کتاب ایشان کتاب ابراهیم (ع) است و منزل بایشان صحف ابراهیم است ، که ایشان در تحت شریعت ابراهیم (ع) بودند . پس بر سبیل توسع اطلاق انزال بر ایشان روا بود . چنانکه گویند : وما أنزل علی محمد (ص) و المسلمین . دیگر سؤال کردند که در آن آیت « وما اوتی النبیین » گفت ، و درین آیت « و التبیون من ربهم » ؟ جواب آنست که : در آن آیت خطاب بر لفظ عموم است ، و حکم خطاب عموم بسط لفظ است نه ایجاز . و درین آیت خطاب خاص است . و حکم خطاب خاص ایجاز لفظ است . پس درین آیت ایجاز لفظ و اختصار سخن اولی تر بود . دیگر سؤال کردند که چون این خطاب مصطفی (ص) را خاص است پس چون بآخر آیت گفت : « و نحن له مسلمون » و این اخبارست از عموم ؟ و جواب آنست که : این بآن گفت تا تنبیهی باشد که امت مصطفی (ص) از وی جدا نه اند درین اعتقاد ، و مکروه نیست ایشان را که بادیگری رسانند و بردیگری خوانند ، چنانکه رسول رسانید و پیغام گزارد . دیگر سؤال کنند که « و نحن له مسلمون » مؤمنان را چون تبجیح (۱) است در ستایش خویشان ، و این بعرف و عادت مذموم است ؟ جواب آنست که تبجیح مذموم آن بود که مردم از خویشان آن نماید که بآن رفعت طلب کنند و تطاول بر مردمان ، اما چون بر سبیل

(۱) البجح : الفرح ، و بجحته فتبجح ای فرحته فرح (مجمع)

شکر و سپاس داری بود رواست ، که رب العالمین گفت : « وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ » ،
 و نیز مؤمنان خواستند که باین اعتراف از کافران جدا مانند و حق از باطل جدا کنند ،
 يقول تعالی : « حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ . » و گفته اند که مؤمنان باین استسلام قصد
 اخلاص کرده اند که از جهت شرع بآن مأموراند . قال الله تعالی : « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ
 مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » یعنی که ما خدای را مسلمان شدیم و کردن نهادیم نه دیگری را ،
 و علی هذا قال عز وجل : « قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا »

النوبة الثالثة

قوله تعالی : « مَا كَانَ لِيَشْرَأَنَّ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ » الآية ... جلیل و جبار ،
 خداوند بزرگوار ، کرد کار نامدار ، جل جلاله ، و عظم شأنه پیش از ایجاد عالم ، و
 پیش از خلق آدم ، بعلم قدیم خود دانست که از فرزندان آدم سزاوار نبوت و ولایت
 کیست ؟ و اهل محبت و شایسته رسالت کیست ؟ « اللَّهُ اعْلَمَ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ . »
 آن را که درازل داغ مهجوری نهاد ، و رقم بی خبری کشید امروز معصوم و راست راه
 چون شود ؟ و آن را که رایگانی دولت داد و راه صدق و عصمت فرایش نهاد امروز
 بی راه و بد حال چون بود ؟ پس چه صورت بندد و چون بوهم در آید ؟ و هرگز نبود
 که **مصطفی (ص)** گزیده و **عیسی (ع)** نواخته بعد از کرامت نبوت ، و تأیید عصمت ،
 و قوت رسالت پای از رقم بر گیرند و خلق را گویند : « كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ » .
 رب العالمین بحکم اختیار ازلی و عنایت سرمدی از بهر ایشان جواب داد ، و نیابت
 داشت که ایشان این نگویند ، و لکن گویند : « كُونُوا رَبَّانِينَ » ای کونوا
 مِنَ الْمُخْتَصِّينَ بِاللَّهِ الَّذِينَ وَصَفُوا بِقَوْلِهِ : « وَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَ
 بَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ » . ربانیان بر مذاق اهل معرفت ایشانند که خدای را یگانه شوند در
 تجرید قصد ، هم در صحت توکل ، هم در نسیم انس . قدم از دو کیتی بر گرفته ، و دست

بلطف مهر مولی زده ، و چهار تکبیر در صفات خویش کرده .

هر که در میدان عشق نیکوان گامی نهاد

چار تکبیری کند بر فوات او لیل و نهار

نفسی دارند قانی ! دلی دارند تشنه ! نفسی سوخته ! سرّی بعشق افروخته !

جانی بآرزو آویخته !

دل زان خواهم که بر تو نگزیند کس

جان زانکه نزد بی غم عشق تو نفس

تن زان که بجز مهر نواش نیست هوس

چشم از پی آنکه خود ترا بیند و بس !

همتشان از دنیا مه ! مرادشان از بهشت مه ! آرامشان از هفت آسمان و از زمین مه !

گوش داشته تا آفتاب مهر کی بر آید ؟ و ماه روی دولت کی در آید ! و نسیم سعادت

کی دمد ! و یادگار ازلی کی بر دهد !

کی باشد کین قفس بپردازم

در باغ الهی آشیان سازم

و گفته اند که : ربانیان ایشانند که اختصاص دارند به الله که بآن اختصاص نسبت

باوی برند و باوصاف او موصوف شوند ، و باخلاق او بر آیند ، چندانکه بندگی ایشان

برتابد ، و نهاد ایشان جای دارد . و این قول از آن خبر بر گرفتند که **مصطفی (ص)**

گفت : « تَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ » ، و قال علیه السلام : « إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى كَذَا خَلْقًا ، مَنْ تَخَلَّقَ

بِوَاحِدٍ مِنْهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ » . اهل علم گفتند : تفسیر این اخلاق معانی نود و نه نام خداست

که بنده را در روش خویش بآن معانی گذر باید کرد تا بوصول الله رسد ، **پیر خراسان**

ابوالقاسم گرکان رحمه الله گفت : بنده تا در تحصیل این معانی و جمیع این

اوصاف است هنوز در راه است ، بمقصد نارسیده ، و در روش خود است کشش حق

نایافته ، تادرمعرفت است از معروف باز مانده ، و تا در طلب محبت است از محبوب بی خبر شده .

بشتاب بعشق و نیز منشین در بند

بگذرد تو ز عشق و عاشقی گامی چند

بزرگی را پرسیدند که بنده بمولی کی رسد؟ گفت آنکه که در خود برسد .
پرسیدند که در خود چون برسد؟ گفت : طلب در سر مطلوب شود و معرفت در سر معروف . گفت شرحی بیفزای ، گفت : از تن زبان ماند و بس ! و از دل نشان ماند و بس !
وز جان عیان ماند و بس ! سمع برود شنوده ماند و بس ، دل برود نموده ماند و بس ،
جان برود بوده ماند و بس .

محنت همه در نهاد آب و گل ماست

پیش از دل و گل چه بود؟ آن حاصل ماست !

وقیل معنی قوله « کونوا ربانیین » - ای متخصصین بالله غیر ملتفتین الی الوسائط ،
کأبی بکر لما قال حین مات النبی (ص) واضطربت اسرار عامة الناس : « من کان یعبد
محمداً (ص) فان محمداً قدمات ، ومن کان یعبد الله فان الله تعالی حی لا یموت » .
« وَاِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ » الآية ... در همه قرآن هیچ آیت نیست در بیان
فضیلت مصطفی (ص) تمامتر ازین آیت که ویرا خاص است ، کس را در آن شرکت
نه . رب العالمین دو عهد گرفت از خلق خویش ، و دو پیمان ستد از ایشان : یکی آنکه
پیمان ستد از همه خلق بر خدائی و کرد گاری خویش . چنانکه گفت : « وَاِذْ أَخَذَ
رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ » الآية .

دیگر آنکه : پیمان ستد از فریشتگان و پیغامبران بر نبوت محمد (ص) و نصرت

دادن وی ، چنانکه گفت : « وَاِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ... » و این غایت تشریف است
و کمال تفضیل که نامش بانام خویش بزرگ کرد ، و قدرش با قدر خود برداشت .

پیش از وجود محمد (ص) بچندین هزار سال فرمان آمد که : یا جبرئیل ! من دوستی خواهم آفرید ، نام وی محمد (ص) ، ستوده و نواخته من ، نام او قرین نام من ، قدر او برداشته لطف من ، طاعت داشت اطاعت من ، قول او وحی من ، اتباع او دوستی من . یا جبرئیل ! بامن عهد کردی که بوی ایمان آری و او را نصرت کنی ، اینست که گفت : « لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ » . جبرئیل گفت : خداوندا ! عهد کردم که با اوست یکی دارم و نصرت کنم و بوی ایمان آورم . خدای گفت یا جبرئیل ! هم برین عهد باشی و خلاف نکنی . گفت : خداوندا ! و کرا زهره آن باشد که ترا خلاف کند؟ آنکه گفت : یا میکائیل ! تو بر عهد جبرئیل گواه باش ، و آنکه هم چنان عهد گرفت بر میکائیل ، و جبرئیل را گفت : تو بر عهد میکائیل گواه باش ، و با اسرافیل و عزرائیل همین عهد گرفت . پس که آدم (ع) را بیافرید همین عهد گرفت بر آدم ، و آدم در پذیرفت . و زان پس آدم با شیث بگفت و شیث در پذیرفت ، وَ هَلُمَّ جَرًّا قَرْنًا بَعْدَ قَرْنٍ . اینت کرامت و فضیلت ! و اینت مرتبت و منزلت ! کرا باشد فضل بدین تمامی ؟ و کار بدین نظامی کرا بود ؟ این عز سماوی و فر خدائی .

کفر و ایمان را هم اندر تیرگی وهم صفا

نیست دارالملک جز رخسار و زلف مصطفی

۱۶ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « وَ مَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا » و هر که جز از اسلام دینی جوید ، « فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ » به نپذیرند از وی ، « وَ هُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ^(۸۵) » و وی در آن جهان از زیان کارانست .

« كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا » چون راه نماید و به راه آرد خدای قومی را ، « كَفَرُوا نَعَدَ إِيْمَانِهِمْ » که کافر شدند پس از ایمان خویش ، « وَ شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ »

و پس از آن که گواهی داده بودند که رسول حق است « وَ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ » و با ایشان آمد پیغامها و نشانههای روشن ، « وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ^(۸۶) » ، و الله راه‌نمای قوم بیداد‌گران نیست .

« أُولَئِكَ جَزَاءُ هُمْ » ایشان آنند که پاداش ایشان آنست ، « أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ » که لعنت خدای و راندن او بر ایشان است ، « وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ ^(۸۷) » و لعنت فریشتگان و مردمان همه .

« خَالِدِينَ فِيهَا » جاودان در آن آتش‌اند ، « لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ » عذاب از ایشان هیچ سبک‌نکنند ، « وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ^(۸۸) » و نه ببخشائش در ایشان نگرند .

« إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا » مگرایشان که باز آمدند و توبه کردند ، « مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ » پس آنکه از دین برگشته بودند ، « وَ أَصْلَحُوا » و باصلاح آرند تباه خویش و نیک کنند کردار خویش ، « فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^(۸۹) » ، که الله آمرزگارست و مهربان .

« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعَدَ إِيمَانِهِمْ » ایشان که کافر شدند پس از ایمان خویش ، « ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا » و آنکه بر کفر بیایندند و بیفزودند ، « لَنْ نُقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ » توبه ایشان نپذیرند ، « وَ أُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ^(۹۰) » ، ایشان بپراهانند و کم‌شدگان از راه .

« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا » ایشان که کافر شدند ، « وَ مَا تَوَّاهُمْ كُفْرًا » و بمردند بر کفر خویش ، « فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ » نپذیرند فردا از یکی از ایشان ، « مِلُّ الْأَرْضِ ذَهَابًا » پری همه روی زمین زر ، « وَ لَوْ افْتَدَى بِهِ » که خویشان بآن از عذاب باز خرد ، « أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » ایشان آنند که ایشان راست عذابی درد‌نمای ، « وَ مَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ^(۹۱) » ، و ایشان را هیچ یاری ده و شفاعت‌کننده نه .

النوبة الثانية

قوله تعالى: «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا» - مفتران گفتند: سبب نزول این آیت آن بود که دوازده مرد از دین اسلام برگشتند و مرتد شدند، در جمله ایشان **حارث بن سوید انصاری** بود و **طعمة بن ايرق** و **عبدالله بن انس بن خطل** و غیرهم از مدینه بیرون شدند و بکفار مکه پیوستند. رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد: «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا...» اسلام اینجا شریعت **مصطفی** (ص) است. و دین اینجا دین حنیفی که **مصطفی** (ص) بآن اشاره کرده و گفته: «بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّهْلَةِ السَّعْدَةِ». معنی آیت آنست که: هر که بعد از بعثت **محمد** (ص) بجز شریعت وی شریعت جوید، و جز دین و سنت وی دینی دیگر گیرد، و راهی دیگر رود آن از وی نپذیرند، و از راه حق بی راه است، و از جمله هالکان و دوزخیان است، که **مصطفی** (ص) گفت: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْمَعُ بِي رَجُلٌ مِّنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَلَا يَهُودِيٌّ وَلَا نَصْرَانِيٌّ نَمَّ لَمْ يُؤْمِنْ بِي إِلَّا كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ». و روی: «مَا يَسْمَعُ بِي مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ مِنْ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ». و قضاة **زید بن عمرو بن نفیل** معروف است که بر **مصطفی** (ص) رسید پیش از بعثت وی، **مصطفی** (ص) وی را گفت: «مَالِي أَرَى قَوْمَكَ فَدَشْنَقُوكَ؟» چه بودست که این قوم تو بنظر کراهیت بتو می نگرند؟ گفت: از آنکه ایشان بضلالت اند، و من نه بر دین ایشانم. آنکه قصه خویش بگفت که: بیرون شدم راه راست و دین حق طلب کردم، از دانشمندان و احبار یثرب بر رسیدم، ایشان را بر عبادت الله یافتم. لکن بآن عبادت شرک داشتند. دانستم که نه دین حق است، برگشتم و از احبار خیبر بر رسیدم ایشان را همچنان بر عبادت الله مشرک یافتم. گفتم این نه آن دین است که من میجویم. باحبار **فدک** رفتم ایشان را هم بر شرک دیدم. از احبار **ایله** بر رسیدم همان دیدم.

پس خبری از احبار **شام** گفت : این دین که تو میجوئی کس را ندانیم که بر آنست مگر شیخی **بجزیره** . رفتم و از وی پرسیدم ، وقصه خود با وی بگفتم ، و مقصود خویش عرضه کردم . شیخ گفت : آنها که تو دیدی همه بر ضلالت و بی راهی اند ، و آنچه تو میجوئی دین خدای عزوجل و راه راست آنست ، و دین فریشتگان است ، که الله را بآن میپرستند ، و هم در زمین خویش آن دین یابی . باز گرد و طلب کن که پیغامبری بیرون آمد یا خواهد آمد ، که خلق را بآن دین خواند . اگر وی را دریابی در پی او باش ، و بوی ایمان آر . **مصطفی (ص)** آنکه که این قصه از زید میشنید بر راحله بود . پس آن راحله فرو خوابانید و قصد طواف خانه کرد . زید گفت من هنوز ندانسته بودم که پیغامبرست ، من نیز با وی طواف کردم . دوبت نهاده بودند که مشرکان در طواف خویش ایشان را می پاسیدند ، زید ایشان را بیاسید ، **مصطفی (ص)** از آن نهی کرد ، گفت : « لَا تَمَسُّهُ » زید با خود اندیشه کرد که یک بار دیگر بیاسم تا چه گوید ! رسول (ص) با وی نگرست گفت : « أَلَمْ تُنَهَ » نه ترا نهی کردند و از آن بازداشتند . آنکه زید گفت : « فوالذی هو أکرمه وانزل علیه الکتاب ما استلم صنماً ، حتی اکرمه الله عزوجل بالذی اکرمه ، وانزل علیه الکتاب » . **زید بن عمرو بن نفیل** از دنیا بیرون شد و هنوز پیغام و وحی از آسمان بر رسول (ص) نیامده بود و دعوت نکرده . **مصطفی (ص)** زید را گفت : « یأتی یوم القیامة امةٌ وحده »

کیف یهدی الله قوماً کفروا بعد ایمانهم؟ - **مجاهد** گفت : این در شأن مردی آمد از بنی **عمرو بن عوف** که از دین برگشت و با روم شد ، کیش ترسائی گرفت .

و حکم مرتد آنست که **مصطفی (ص)** گفت : « لَا یَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ : رَجُلٌ کَفَرَ بَعْدَ إِسْلَامِهِ ، أَوْ زَنَى بَعْدَ إِحْصَانِهِ ، أَوْ قَتَلَ نَفْسًا بَغْیَرِ نَفْسٍ . » این خبر دلیل است که هر مرد که از دین اسلام برگردد کشتنی است ، وزن را همین

حکم است . اما كودك و دیوانه را ردّت ایشان درست نباشد ، لقوله عليه السلام :
 رُفِعَ القلم عن ثلاثة ، عن الصّبيّ حتّى يبلغ ، وعن الثائم حتّى يستيقظ ، وعن المجنون حتّى
 يُفّيقَ « و مُكره راهم چنین لقوله تعالى : « إِلا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ » .
 ومست را دو طریق است چنانکه در طلاق است . وقتل مرتدّ حقّ خدا است ، و سیاست
 شرعی جز امام اعظم را نرسد که این سیاست کند ، اگر آزاد باشد آن مرتدّ یابنده .
 و شافعی را دو قول است که پیش از قتل از مرتدّ توبت خواهند یانه ؟ و درست آنست
 که از وی توبت خواهند . اگر در آن ساعت توبت کند ، و الا بکشند . و مال وی بعد از قضاء
 دیون و حقوق مسلمانان فیء باشد بدست ترین اقوال ، و فرزندان وی را حکم بردگان
 و جزیت داران نیست . اما چون بالغ شوند احکام و شرائط اسلام از ایشان در خواهند
 اگر بآن درست آیند ، و الا ایشان را بکشند . و اگر دو مرد مسلمان بر ردّت کسی گواهی
 دهند و وی انکار کند ، مجرد انکار وی در حق وی اسلام نیست تاویرا تلقین شهادت نکنند
 و نگویید : « لا اله الا الله و محمد رسول الله » . و اگر طائفه ای که ایشان را شوکت و منفعت
 باشد مرتدّ شوند بر امام اعظم واجب است که بجنگ ایشان شود ، یا ایشان را با اسلام باز آرد
 یا از زمین بردارد .

قوله : « كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد ايمانهم » - بعضی مفسران گفتند :
 این در شأن جهودان آمد که پیش از مبعث **مصطفی** (ص) بوی ایمان آورده بودند ،
 و بعد مبعث بوی کافر شدند « و شهدوا » ای و بعد آن شهدوا انّ محمداً حقّ .

« وجاءهمُ البيناتُ » - ما بین فی التوراة من نعمته و صفته .

« وَاللّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّالِمِينَ » - همان است که جای دیگر گفت :

« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا » . اگر کسی

گوید چونست که ربّ العالمین اینجا هدایت از کافر نفی کرد ، و جای دیگر گفت

« وَاَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ » ؟ جواب آنست که هدایت بر سه ضرب است : یکی عقل

مميز است میان خیر و شر، و راست و دروغ، و راه بردن به بعضی مصالح کار خویش. و عامه اهل تکلیف از مؤمن و کافر و آشنا و بیگانه درین هدایت یکسانند. و هو المعنی بقوله تعالى: «أما نمود فهدیناهم» و مثله قوله: «إنا هدیناه السبیل». «وهدیناه النجدين»، «أعطی کل شیء خلقه ثم هدی». این همه ازین هدایت است که گفتیم. و هم ازین بابست آنچه بعضی جانوران را داد بر سبیل تسخیر، و ذلك فی قوله تعالى: «وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ». اما ضرب دوم از هدایت، تزکیت اعمال و احوال بندگان است، و توفیق خیرات در اکتساب طاعات، و ذلك فی قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ»، و قال تعالى: «وَهَدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ»، و قوله: «أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ»، و قوله: «وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا». هدایت سوم راه نمودن است بدار الخلد و مجاورت حق عزوجل، و ذلك فی قوله عزوجل: «سَيَهْدِيهِمْ وَيُصَلِّحُ بِأَلْسِنَتِهِمُ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ». و قوله تعالى: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا». رب العالمین جل جلاله این سه قسم هدایت خود را اثبات کرد و نسبت آن با خویشتن برد، و از مخلوق نفی کرد، چنانکه گفت عز جلاله: «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ»، «وَلَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ»، «وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى». قسمی دیگر است از اقسام هدایت که آن را دعا گویند. این يك قسم مصطفى (ص) را و جمله پیغامبران را اثبات کرد گفت: «وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ». انبیاء را گفت: «وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا»، قرآن را گفت: «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ». بیرون ازین سه قسم آنست که الله بآن مستأثر است، کس را باوی در آن مشارکت نه، و او را در آن با کس مشاورت نه.

«أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ» مثل این آیت در سورة البقرة شرح آن رفت، و فرق آنست که: آنجا قطعی بلعنت حکم کرد، گفت: «أُولَئِكَ عَلَيْهِمُ لَعْنَةُ اللَّهِ»، از بهر آنکه قومی را گفت که بر کافری مردند و امید اسلام و صلاح دریشان نماند،

واینجا گفت: «اولئك جزاءهم»؛ قطعی لعنت نکرد. گفت: جزاء ایشان لعنت است، یعنی که زندگان اند، و تا زندگی می بود امید اسلام و صلاح در ایشان جای است. و گفته اند که: این هر سه آیت از «كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ» تا «وَلَهُمْ يُنظَرُونَ» منسوخ اند، و ناسخ این آنست که بر عقب گفت: «إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا» این آیت در شأن حارث بن سوید بن الصامت الانصاری آمد بر خصوص. اما حکم آن بر عموم است تا بقیامت. این حارث بعد از آن که مرتد گشته بود پشیمان شد، باز آمد تا بنزدیکی مدینه رسید. نامه ای نبشت برادر خویش خلاس بن سوید که من پشیمان شدم و باز آمدم، از رسول خدا (ص) بپرس که مرا توبه هست یا نه؟ خلاس رفت و قصه حارث با رسول (ص) بگفت. در حال جبرئیل آمد و آیت آورد: «إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا النَّح» حارث را ازین خبر کردند، بیامد و مسلمان شد، و حسن اسلامه.

قوله: «إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَاصْلِحُوا» - در قرآن هر جای که ذکر توبت کرد بیشتر آنست که ذکر اصلاح قرین آن ساخت، از بهر آنکه حقیقت «توبت» دو چیز است: تصفیت اعتقاد و اصلاح اعمال. پس هر دو مجتمع باید، تا توبت درست آید. اگر کسی گوید: چون است که در سورة البقرة «إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَاصْلِحُوا وَبَيَّنَّا» گفت و اینجای نگفت «وبینوا»؟ جواب آنست که: در سورة البقرة آیت در شأن احبار جهودان آمد که نعت و صفت محمد (ص) در تورات از عوام خویش پنهان کرده بودند و پوشیده داشته، و معظم گناه ایشان آن بود، پس تا اظهار آن نکردند و با مردم بیان آن روشن نگفتند توبت ایشان درست نبود. و آن معنی درین قوم که این آیت در شأن ایشان آمد نبود، و گناه ایشان جز ردّت نبود. ازین جهت «وبینوا» نگفت.

و گفته اند: چون هر دو آیت بیان توبت است، چه فرق را در آخرین آیت گفت: «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» و در سورة البقرة گفت: «وَأَنَا التَّوَابُ الرَّحِيمُ»؟ جواب آنست

که: تَوَابٌ وَغُفُورٌ بمعنی، هر دو متقارب اند، اما «تَوَابٌ» خاص تر است و غُفُورٌ عام تر و تمام تر، و گناه آن جهودان صعب تر بود و عظیم تر که هم ضلال خودشان بود و هم اضلال دیگران. پس اسم اخص بآن اولی تر بود. و گناه این مرتد کمتر بود که اضلال باوی نبود. پس نام غفورا اینجا لائق تر و موافق تر. و در خبر است که **مصطفی (ص)** چون آمرزش خواستی این هر دو نام: هم «تَوَابٌ» و هم «غفور» فراهم گرفت. **ابن عمر** گفت: می شمردم که اندر یک مجلس سید (ص) صد بار بگفتی: «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَابُ الْغَفُورُ».

قوله تعالی: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ» - این آیت در شأن اصحاب **حارث بن سوید** آمد که با حارث مرتد گشته بودند. پس که حارث باسلام باز آمد و توبت کرد، خبر اسلام **حارث** بایشان رسید، گفتند: ما نیز در مکه می باشیم و چشم بر روز **محمد (ص)** نهیم، و بدافتاد جهان در حق وی. و ذلك فی قوله عز وجل: «تَتَرَبَّصُّ بِهَرِيبِ الْمَنُونِ»، و هر که که خواهیم باز گردیم که توبت مایبذیرند، چنانکه توبت **حارث** پذیرفتند. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ.

بعضی مفسران گفتند: این آیت منسوخ است که رب العالمین وعده داده است که توبه هر تائبی بپذیرند، تا آنکه که آفتاب از مغرب آید، و ذلك فی قول التبی (ص): «إِنَّ بِالْمَغْرِبِ بَاباً فَتَحَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلتَّوْبَةِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَلَا يُغْلَقُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا» و قومی گفتند: آیت منسوخ نیست، و معنی آیت آنست که: «لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ فِي حَالِ ضَلَالَتِهِمْ». برین قول واو «وَأَوْلَئِكَ» واو حال است. میگوید: توبت ایشان در آن حال که گمراه باشند نپذیرند، که توبت و ضلالت ضد یکدیگرند، بهم جمع نیابند. و گفته اند: «لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ» یعنی عند الموت و المعاینه، نحو قوله تعالی: «وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ»... الْآيَةَ

قوله تعالی: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ

ذهباً ولو افتدی به . این « واو » معنی عموم را درآورد . میگوید : اگر کسی چندانکه یک روی زمین زر از آن او باشد و بقربت و طاعت خرج کرده باشد در دنیا ، چون بر کفر میرد آن ویرا هیچ بکار نیاید ، و نپذیرند ؛ که آن انفاق از متقیان پذیرند نه از کافران ، و ذلك فی قوله تعالی : « اِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ » . و روا باشد که این بر آخرت حمل کنند ، یعنی در قیامت آن کافر که بر کفر مرده باشد اگر پیری روی زمین زر دارد و خواهد که تا خود را از عذاب الله بآن بازخرد ، ویرا سود ندارد ، و از وی نپذیرند . و فی ذلك ما رَوَى اَنَّ النَّبِيَّ (ص) قَالَ : « يُجَاءُ بِالْكَافِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُقَالُ لَهُ اَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ مَلَأُ الْاَرْضَ ذَهَباً لَكُنْتَ مُفْتَدِياً بِهِ ؟ فَيَقُولُ نَعَمْ ! فَيُقَالُ لَقَدْ سُئِلْتَ مَا هُوَ اَيَسْرُ مِنْ ذَلِكَ .

النوبة الثالثة

قوله تعالی : « ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يُقبلَ منه » الآية ... هر دین که نه اسلام ، باطل است . هر عمل که نه اتباع سنت ، تخم حسرت است . اسلام درخت است ، سنت آبشخور آن ، و ایمان ثمره آن ، و حق جَلَّ شَأْنُهُ نشاننده آن و پروراننده آن . و این چشمه سنت مدد که میگیرد از عنایت الهی میگیرد . اگر العیاذ بالله آن عنایت باز گیرد چشمه خشک شود ، و شجره معطل و عقیم گردد ، و نیز ثمره ایمان ندهد ، و بر شرف زوال و هلاک بود . این مثل آن گروه است که مرتد شدند و از اسلام برگشتند ، باز چون عنایت ربانی سابق بُود و چشمه سنت مدد دهد ، از کلمه طیبه آن شجره را فرع سازند ، و از عقیده پاکیزه ثمره ای سازند ، و آن فرع را از آسمان هدایت مصعد سازند ، و ثمره آن در حال حیوة و ممانه مستدام گردانند . تا هرگز منقطع نگردد . این است که رب العالمین بر طریق مثل گفت : « ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ، اَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفُرْعُهَا فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي اُكْلَهَا فِي كُلِّ حِينٍ بِاِذْنِ رَبِّهَا .

و گفته‌اند: اسلام بضرب مثل، چراغی است از نور اعظم برافروخته، و از نور سنت مادّت و پرورش آن پدید کرده، و إليه الاشارة بقوله عزّوجلّ: «افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه» میگوید: هر سینه‌ای که ربّ العزت چراغ اسلام اندر آن سینه برافروخت، مدد گاهی از نور سنت آنرا پدید آورد، تا همواره آن سینه آراسته و افروخته بود. پس هر که را از سنت شمه‌ای نیست، ویرا در اسلام بهره‌ای نیست. روایت کنند از **شافعی** (ره) که گفت: خدایرا عزوجلّ در خواب دیدم که با من گفت: «تَمَنَّ عَلَيَّ» از من آرزویی خواه. گفتم: «أَمِثْنِي عَلَى الْإِسْلَامِ»، یعنی مرا که میرانی، بر اسلام میران خداوندا. فقال عزوجلّ: «قُلْ وَعَلَى السُّنَّةِ»، یعنی که: چون اسلام خواهی، با آن سنت خواه. چنین گوی که مرا بر اسلام و بر سنت میران، که اسلام بی سنت نیست، و هر اعتقاد که نه با سنت است آن پذیرفته نیست، و هر دین که مرتبت دار آن سنت نیست، آن دین حق نیست.

اهل معرفت را در اسلام رمزی دیگر است، گفتند: اسلام حق است و استسلام حقیقت، «وَلِكُلِّ حَقٍّ حَقِيقَةٌ». اسلام شریعت است و استسلام طریقت. منزل گاه اسلام صدر است، و منزل گاه استسلام دل. اسلام چون تن است و استسلام چون روح. تن بی روح مردار است، و روح بی تن نه بکار است. اسلام دین را درجه کمینه است: از شرک برستن و بایمان پیوستن، و استسلام درجه مهینه است: از خود برستن و در حق پیوستن. این است که الله تبارک و تعالی گفت:

«إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا» - هر که از شرک برست و در اسلام پیوست از جمله تائبان است. هر که از خود برست و بحق پیوست از جمله صالحان است. این هر دو آنند که الله برایشان مهربانست، و آمرزگار ایشان است.

قوله: «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» - همانست که جای دیگر گفت: «إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا».

« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ » الآية ... علماء شریعت را اجماع است که کفر مرتد غلیظتر است از کفر اصلی ، و عقوبت وی سختتر و صعبتتر . نه بینی که از کافر اصلی جزیت پذیرند . و بر کفر خویش بگذارند ، و مرتد را نگذارند بر کفر ، و نه از وی جزیت پذیرند ، « إِمَّا الْعُودُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَ إِمَّا الْقَتْلُ . » همچنین سالکان طریقت را اتفاق است که فترت اهل ارادت صعبتراست از معصیت اهل عادت ، و عقوبت بازگشتن رونده از راه حق در نهایت تمامتراست از عقوبت بازماندن وی در بدایت . این است که رب العالمین گفت : « فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَّا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ » . و فی معناه ما یحکی عن الشیخ ابی عبد الله محمد بن حنفیف رحمه الله قال : « رَأَيْتُ فِي النَّوْمِ كَأَنِّي كُنْتُ نَائِمًا ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) فَحَرَّ كُنِي ، فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ! مَنْ عَرَفَ طَرِيقًا فَسَلَّكَه ، ثُمَّ رَجَعَ عَنِ ذَلِكَ الطَّرِيقِ عَذَّبَهُ اللَّهُ بِعَذَابٍ لَّمْ يُعَذِّبْهُ بِهِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ » . قال : فَانْتَبَهْتُ وَأَنَا أَقْرَأُ : « فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا » الآية .

الجزء الرابع

۱۷ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ » آن نواخت و نیکی که می پیوسید (۱) بآن نرسید ، « حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » تا آنکه که نفقت کنید و صدقه دهید از آنچه می دوست دارید . « وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ » و هر چه نفقت کنید از هر چه کنید ، « فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ » (۹۴) ، خدای بآن دانا است .

« كُلُّ الطَّعَامِ » همه خوردنیها ، « كَانَ جَلًّا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ » حلال و گشاده بود بنی اسرائیل را ، « إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ » مگر آنچه یعقوب حرام کرد و بسته بر خویشتن « مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ » پیش از آنکه تورات فرو فرستاده آمد . « قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ » جهودان را گوی تورات بیارید ، « فَأَتَوْهَا إِنْ كُنْتُمْ

(۱) پیوس : امید و طمع ، پیوسیدن : امید داشتن (فرهنگ رشیدی)

صَادِقِينَ^(۹۴) « برخوانید اگر می راست گوئید .

« فَمَنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ » هر که دروغ سازد بر خدای پس ازین ، « فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ^(۹۵) » ایشان از ستمکارانند بر خویشتن .
 « قُلْ صَدَقَ اللَّهُ » گوی که راست گفت خدای هر چه گفت ، « فَأَتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » پس بر پی ابراهیم ایستید ، « حَنِيفًا » آن پاکِ یکتا گوی یکتاشناسِ یکتاپرست ، « وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ^(۹۶) » واز ابدالگیران با خدای خویش هرگز نبود .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » - مفسران گفتند : « بر » اینجا بهشت است و انفاق بیرون کردن زکوة از مال . میگوید : تا زکوة از مال بیرون نکنید ، و بدرویشان ندهید ، بهشت نرسید . این قول خطاب بانوانگران است علی الخصوص ، و گفته اند که : این خطاب باعامه مؤمنانست ، توانگران و درویشان هر کسی بر اندازه و توان خویش باین انفاق مخاطب است ، و آن از ایشان پسندیده . چنانکه جای دیگر ایشان را در هزینه کردن و ایثار نمودن با فقر و فاقه بستود و پسندید ، و گفت : « وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ انْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ » .
 آن روز که این آیت آمد : « أَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » زید بن حارثه آمد و اسپی آورد و گفت : « یا رسول الله هذا مِمَّا أُحِبُّهُ » این اسب دوست دارم ، خواهم که در راه خدای خرج کنم ، از من بپذیر . مصطفی (ص) اسامه بن زید را بخواند و اسب بوی داد . زید دلتنگ گشت ، گفت : « من این از بهر صدقه آوردم . مصطفی (ص) گفت : « أَمَا إِنَّ اللَّهَ قَدِ قَبِلَهَا مِنْكَ ! » دل تنگ مکن یا زید ! که الله آن صدقه از تو پذیرفت . و بوظلحة انصاری را بستانی بود برابر مسجد ،

در آن نخل فراوان و آب روان . چون این آیت آمد گفت : یا رسول الله ! از مال خویش هیچ چیز دوست تر از این بستان ندارم ، و خدای میگوید : آنچه دوستر دارید خرج کنید تا بآن نواخت رسید که از من می پیوسید . اکنون این بستان در راه خدا بصدقه دادم و امید دارم که مرا ذخیره ای باشد آن جهانی نزدیک خداوند عزوجل .

مصطفی (ص) گفت : « بَخَّ بَخَّ ، ذَاكَ مَالٌ رَابِحٌ لَكَ . » نیک آمد نیک آمد ، سودمند است این مال ترا . آنکه گفت : یا **باطلحه** من چنان بینم که در خویشان خود نفقت کنی و صله رحم در آن بجای آری . **بوطلحه** همان کرد ، با بناء اعمام و نزدیکان خویش قسمت کرد و بایشان داد . **ابوذر غفاری** را مهمانی رسید ، بآن مهمان گفت که : این ساعت مرا عذری است که بیرون نتوانم شد . تو بفلان جایکه شو که شتران من ایستاده اند ، یکی نیکوتر فربه تر بیار ، تا خرج کنیم . آن مهمان رفت و یکی ضعیف تر نزارتر بیاورد . **ابوذر** گفت : این چه بود که کردی ؟ که آن نزارتر آوردی ، و فرمان من نبردی ؟ گفت : آن فربه تر نیکوتر از آن نیاوردم تا روز حاجت بود که حاجت ازین مهم تر افتد . **ابوذر** گفت : « حاجت من این است که با من در خاکست ، و مهم من این است که در گور با من قرین است . » این چنین است ! و بر سر این آنست که رب العالمین گفت : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ . »

در آثار بیارند که سائلی بر در **ربیع خثیم** باستاد . **ربیع** گفت : اطعموه سُكَّرًا ، او را شکر دهید . گفتند : یا **ربیع** او را شکر چه بکار آید ؟ او را طعام و خوردنی باید . **ربیع** گفت : « وَ يُحَكِّمُ ! أَطْعَمُوهُ سَكَّرًا فَإِنَّ الرَّبِيعَ يُحِبُّ السُّكَّرَ وَ رَبُّ الْعَالَمِينَ يَقُولُ : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ . »

و يُقَالُ أَحْضَرَ ذَاتَ يَوْمٍ دَارَهُ مَجْنُونًا وَ أَمْرٌ أَنْ يُتَّخَذَ لَهُ فَالْوَدَجَا مِنْ السُّكَّرِ الْأَبْيَضِ . فقيل له : و كيف يدري هذا المجنون انه اتخذه من السكر الأبيض ؟ فقال : هو

لا یدری ولکن ربہ یدری . و رُوِيَ أَنَّ ابْنَ عَمَرَ كَانَ يَهُوِيَّ جَارِيَةً فَاشْتَرَاهَا وَأَعْتَقَهَا ، فَقِيلَ لَهُ ، هَوَيْتَهَا فَاشْتَرَيْتَهَا ثُمَّ أَعْتَقْتَهَا قَبْلَ أَنْ تُصِيبَ مِنْهَا؟ فَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ » .

آورده‌اند که زبیده مادر جعفر (۱) مصحفی ساخته بود ، نود پاره ، همه بزر نبشته ، آنکه مجلدها زر کرده مرصع بجواهر ، روزی از آن مصحف میخواند باین آیت رسید : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ » آن دروی اثر کرد گفت : من از مال و ملک خویش هیچیز دوست تر ازین مصحف ندارم ، آنکه زر گران و جوهریان را بخواند تا آن بر گرفتند و بفروختند و در وجه آن عمارتها نهاد از حوضها و مصنعهها که در بادیه فرمود .

« لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ » - اشتقاق « بَرَّ » از « بَرَّ » است ، و بَرَّ جای فراخ است و زمین گشاده ، و مؤمنان را بآن ابرار خوانند که دلها شان فراخ است و سینها گشاده ، بحکم این آیت که گفت : « فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ » ، و کافران را ضد این گفت : « وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا » . و ازین جا بود که ابوذر غفاری (رض) از مصطفی (ص) پرسید که « بَرَّ » چیست ؟ جواب داد : « لیس البرَّ أَنْ تُؤَلُّوا وَجُوهَكُمْ ... » الآية . از بهر آنکه درین آیت افعال خیر و مکارم اخلاق فراخ بگفت و فراوان برداد ، پس معنی بَرَّ نوسع است در افعال خیر ، و خدای عزوجل خود را « بَرَّ » خواند و بنده را « بَرَّ » نام نهاد اکنون « بَرَّ » بنده با خدا آنست که ویرا مطیع و فرمان بردارست ، و بَرَّ خدا با بنده آنست که بروی نیکو کار است و نوازنده و روزی گمارست .

گفته‌اند که بَرَّ بر سه معاملت است : یکی با خدا در معنی عبادت کردن و ویرا

(۱) منظور « ام جعفر » است که کنیه زبیده زوجه هارون الرشید میباشد .

پرستیدن، و إليه الاشارة بقوله (ص) «لا يزيد في العمر الا البر»، وان الرجل ليحرم الرزق بالذنب يُصيبه». دیگر با قرابت و نزدیکیان خویش در معنی بیوستن بایشان، و شناختن حق ایشان. و إليه الاشارة بقوله (ص): «دخلت الجنة فسمعت فيها قراءة فقلت من هذا؟ قالوا حارثة بن نعمان، كذلك البر، كذلك البر، وكان ابرالتاس باُمه». قال: «وان من ابرالبر صلة الرجل اهل وُدّ ابيه بعد ان يُوتى». سدیگر با اجنبیان در معنی انصاف دادن ایشان، و شفقت اسلام نمودن بر ایشان، و خوش داشتن خلق در صحبت ایشان، و إليه الاشارة بقوله (ص): «البر شيء هين، وجه طلق ولسان لين». «وما تُنفقوا من شيء» - یعنی من صدقه «فان الله به عليم» عالم بنیای تکم فیجازیکم (۱) علیه.

قوله تعالى: «كل الطعام كان حلالاً لبني اسرائيل» - جهودان بر مصطفی (ص) منکر بودند که گوشت اشتر بحلال داشت و میخورد. گفتند: این بر ابراهیم (ع) حرام بود، دین ابراهیم این بود، و در تورات چنین خواندیم. چونست که محمد (ص) در تحلیل گوشت شتر مخالفت دین ابراهیم میکند؟ رب العالمین آن جهودان را درین آیت دروغ زن کرد، و بیان کرد که گوشت شتر بر ابراهیم و بر فرزندان او حلال بود، تا آنکه یعقوب (ع) بر خود حرام کرد. پس علماء را اختلاف است که یعقوب چرا بر خود حرام کرد؟ گفته اند که: ویرا بیماری رسید که در آن بیماری گوشت شتر و شیر شتر ویرا ناسازگار بود. پس دفع مضرت را بگذاشت خوردن آن، و بر خود حرام کرد نه تحریم شرعی را. ابن عباس و حسن گفتند: یعقوب را عرق النساء پدید آمد، نذر کرد که اگر خدای تعالی ویرا از آن علت شفا دهد آن طعامی که دوست تر دارد، خوردن آن بگذارد و بر خود حرام کند تقریباً الی الله عزوجل. پس گوشت و شیر شتر بر خود حرام کرد و فاء نذر خویش را. ضحاک گفت: سبب این عارض که یعقوب را رسید آن بود که قصد بیت المقدس داشت نذر کرد که اگر تندرست، بی عیبی و رنجی به

بیت المقدس فرود آید آخرترین فرزندان قربان کند خدا برا عزوجل . پس فرشته‌های
 براه وی آمد و از وی مصارعت خواست . **یعقوب** (ع) اجابت کرد ، ساعتی درهم آویختند
 آنکه فرشته دست بر گوشتِ ران **یعقوب** زد از آن علت عرق النساء پیدا شد .
 آنکه گفت با **یعقوب** : این بآن کردم تا تو تندرست در **بیت المقدس** نروی ،
 تا فرزندت قربان نباید کرد بحکم نذر خویش . پس رفت و در بیت المقدس شد و فراموش
 کرد آنچه فرشته ویرا گفته بود . قصد ذبح فرزند کرد . فرشته‌های آمد و گفت :
 یا **یعقوب** تو از نذر خویش بیرون آمدی و مخرج پیدا شد ، لاسبیل لك الی ولدك .
 آنکه گفت : « لئن شفانی الله لحرمت علی نفسی لحوم الایله و البانها » . و روی « انه قال
 لئن شفانا الله لحرّم علی نفسه العروق او طعاماً فیهِ عرقٌ . فجعل بنوه بعد ذلك یتبعون (۱)
 العروق و یخرجونها من اللحم » . پس جهودان بوی اقتدا کردند ، و آنچه **یعقوب**
 بر خود حرام کرد ایشان بر خود محرم داشتند . آنکه دعوی کردند که این تحریم در
 تورات است . رب العالمین ایشان را دروغ‌زن کرد ، گفت : « قُلْ فَاتُوا بِالْثُورِیَةِ فَاتْلُوهَا
 ان کتم صادقین » .

اگر کسی گوید چونت که در آن آیت پیش « ان الذین کفروا بعد
 ایمانهم » گفت ، و در اینجای « ان الذین کفروا و ماتوا » صفت جهودان و نم ایشان
 کرد ؟ پس آیت « لن تنالوا البرّ حتی تنفقوا متا تحبون » که حدیث مؤمنان و ذکر
 انفاق ایشان است در آن پیوست ؟ آنکه دیگر باره بنم جهودان باز گشت ، بر عقب
 گفت : « کلّ الطعام کن جلائنی اسرائیل » . یعنی که « لن تنالوا البرّ ... » در میان
 این دو قصه چه لائق است ؟ جواب آنست که : رب العالمین در آن دو آیت نم جهودان
 کرد ، و هزینه ایشان باطل کرد . یعنی که آن هزینه ایشان با کفر است و طاعت با
 کفر مقبول نبود . پس خطاب با مؤمنان گردانید که انفاق شما نه چون انفاق ایشان
 است ، از شما پذیریم و قبول کنیم ، چون باین شرط باشد که فرمودیم . و آنچه بشرط

خویش باشد من که خداوندم خود دانم و جزا دهم. این است که گفت: «فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ». آنکه باز بترتیب آیت پیش باز شد و تمامی ذمّ جهودان گفت:

«فَمَنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» - این هم چنانست که جای دیگر گفت: «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا». و «أَنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ» و «افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ» و «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهَهُمْ مُّسْوَدَّةٌ». گفته اند که: دروغ بردو قسم است: یکی آنکه از بر خویش سخنی اختراع کند که آن راهیج اصل نبود. دیگر قسم آنست که: در سخنی زیادت آرد یا از رُمت و قاعدهٔ خویش بگرداند، و آنرا اصلی باشد. این هر دو قسم ناپسندیده و نشان نفاق است. **مصطفی (ص)** گفت: «دروغ بابی است از ابواب نفاق». و فرمود: چنان دیدم که مردی مرا گفتی: «برخیز»، برخاستم. دو مرد را دیدم، یکی برپای و یکی نشسته. او که برپای بود آهنی کُز در دهن این نشسته افکنده و یک گوشهٔ دهن وی میکشید تا بسردوش. و دیگر جانب هم چنین، پس هر دو طرف باهم می شد، و دیگر باره قلاب درمی افکند. گفتم این چیست؟ گفتند: این دروغ زنی است، هم این عذاب میکنند ویرا در کور تا بقیامت. **هممون بن ابی شیب** می گفت: نامه ای می نبشتم کلمه ای فراز آمد که اگر بنویسم آراسته شود لیکن دروغ بود، عزم کردم که ننویسم. هاتفی آواز داد که: «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ». وَصَحَّ عَنِ النَّبِيِّ (ص) أَنَّهُ قَالَ: «وَيْلٌ لِّمَنْ يَحْدُثُ فَيَكْذِبُ لِيَضْحَكَ بِهِ الْقَوْمُ، وَيْلٌ لَهُ! وَيْلٌ لَهُ!» وَقَالَ: «كَبُرَتْ خِيَانَةٌ أَنْ تُحَدِّثَ أَخَاكَ حَدِيثًا، هُوَ لَكَ مَصْدِيقٌ، وَأَنْتَ بِهِ كَاذِبٌ»

اهل معانی گفتند که دروغ از آن حرام است که دل از آن می تباہ شود و تاریک می گردد، اما اگر بدروغ حاجت افتد و بر قصد مصلحت گوید، و آن را نیز کلره بود پس حرام نباشد. و از آن در دل هیچ تاریکی و کثری نیاید، نه بینی که اگر مسلمانی

از ظالمی بگریزد نه رواست که بوی راه نمونی کند، بل که دروغ اینجا واجب است اگر خلاص مسلمانی در آنست، و رسول (ص) خدا رخصت دادست بدروغ گفتن درسه جایگه: یکی در حرب که عزم خویش با خصم راست نتوان گفتن، دیگر در صلح دادن میان دو کس، سدیگر کسی که دو زن دارد، با هر یکی گوید که ترا دوستر دارم. و بزرگان دین چون حاجت افتادی بدروغ گفتن مصلحتی را، تا توانستندی از دروغ پرهیز کردندی و سخن با معاریض گردانیدندی. چنانکه **مطرف** در نزد یک امیری شد، امیر گفت: چرا کمتر آئی بنزدیک ما؟ جواب داد که تا از نزدیک امیر بر قدم پهلواز زمین برنگرفته‌ام الا آنچه خدای نیرو داده است. امیر پنداشت که او بیمار بوده است، و آن سخن در نهاد خویش راست بود. و **شعبی** کنیزک خویش را گفت: اگر کسی مرا طلب کند تو دائره‌ای می‌بر کش، و دست خویش بر آن نه و گوی که درین جا نیست. و **معاذ جبل** (رض) عامل عمر بود چون از عمل باز آمد عیال او گفت: ما را چه آوردی؟ **معاذ** گفت: نگهبانی بامن بود چیزی نتوانستم آورد، یعنی که خداوند عزوجل بامن بود. زن او پنداشت که عمر بروی مشرفی گماشته بود، پس بخانه عمر شد آن زن و عتاب کرد، و گفت: **معاذ امین رسول خدا** (ص) بود و امین **بو بکر**. چونست که تو باوی مشرفی فرستادی؟ عمر **معاذ** (رض) را بخواند و از وی پرسید که این زن چیست که میگوید. **معاذ** معلوم وی کرد آنچه که گفته بود. آنکه عمر بخندید و باوی نیکوئی کرد.

« فَمَنْ افترىٰ علىٰ الله الكذب » - یعنی بِإِضَافَةِ هَذَا التَّحْرِيمِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَىٰ عَلَىٰ اِبْرَاهِيمَ فِي التَّوْرَةِ ، « مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ » - اِیْ مِنْ بَعْدِ ظَهْوْرِ الْحِجَّةِ بِأَنَّ التَّحْرِيمَ إِنَّمَا كَانَ مِنْ جِهَةِ يَعْقُوبَ ، « فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ » .

قوله: « قُلْ صدق الله » - اِیْ اعْتَدَ وَ أَخْبَرَ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ وَهُوَ صَادِقٌ .
میگوید: یا محمد! اعتقاد کن و قوم را خبر ده که این بیان که رفت از قول خداست،

و خدا بهر چه گفت و خبر داد راست گویست ، راست دان ، پاک دان ، همهدان . جای دیگر گفت : « وَمَنْ اَصْدَقُ مِنْ اللَّهِ حَدِيثًا » و « مَنْ اَصْدَقُ مِنْ اللَّهِ قِيلاً » آن کیست که راست سخن تر ، راست گوی تر از خدای است ؟

« فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ اِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا » - اشتقاق مَلَّتْ از اَمَلْتُ الْكِتَابَ است . و ملت و دین دو نام اند آن شرع را که خدای عزوجل نهاد میان بندگان بر زبان انبیاء ، تا بآن شرع بشواب آن جهانی رسند . اهل معانی گفتند : این شرع را دو طرف است : یک طرف باحق دارد جَلَّ جلاله ، و یک طرف باینده . اما آنچه باحق دارد راه نمونی وی است بفرستادن پیغامبران ، و دعوت ایشان ، و فرورفستادن کتاب است ، و بیان امر و نهی و اثبات حجت در آن . و آنچه به بنده تعلق دارد اجابت دعوت پیغامبران است و امتثال اوامر و نواهی . پس آن طرف که باحق دارد « ملت » گویند ، و آن طرف که با بنده دارد « دین » گویند .

« فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ اِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمَشْرُكِينَ » - این جواب ایشان است که بدعوی گفتند که دین ما دین ابراهیم است . رب العالمین گفت که دین شما دین ابراهیم نیست ، که شما مشرکانید و ابراهیم هرگز مشرک نبود .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » - مَنْ اَنْفَقَ مَحْبُوبَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَجَدَ مَطْلُوبَهُ مِنَ الْمَوْلَى . وَمَنْ اَنْفَقَ الدُّنْيَا وَالْعَقْبَى وَجَدَ الْحَقَّ تَعَالَى ، وَشَتَانَ مَا بَيْنَهُمَا . یکی مال باخت در دنیا بپیر الله رسید ، یکی ثواب باخت و در عقبی بوصول الله رسید . هر که امروز بمال و جاه بماند فردا از ناز و نعمت درماند ، و هر که فردا باناز و نعمت بماند ، از راز و ولی نعمت بازماند .

بهرج از راه بازافتی، چه کفر آن حرف و چه ایمان

بهرج ازدوست وامانی، چه زشت آن نقش و چه زیبا

«حتی تنفقوا مما تحبون» - «من» تبعیض در سخن آورد. میگوید: اگر بعضی

هزینه کنی از آنچه دوست داری بپز مولی رسی، دلیل کند که اگر همه هزینه کنی

بقرب مولی رسی. ای بیچاره چون میدانی که بپز او می‌رسی تا آنچه دوست داری

ندهی، پس چه طمع داری که بپز رسی با این همه غوغا و سودا که در

سر داری؟!

تا تو را دامن گیرد گفتار هر تردامنی

سغبه سودای خویشی جز حجاب ره نه‌ای

گفته‌اند: انفاق بر سه رتبت است: اول سخا، دیگر جود، سدیگر ایثار. صاحب

سخا بعضی دهد و بعضی ندهد، صاحب جود بیشتر دهد و قدری ضرورت خود را

بگذارد، و صاحب ایثار همه بدهد و خود را و عیال را بخدا و رسول سپارد. و این

رتبت صدیق اکبر است که هر چه داشت بداد و در راه حق هزینه کرد، و فی ذلك ماروی

«ان عمر بن الخطاب قال: امرنا رسول الله (ص) ان نتصدق، فوافق ذلك مالا كان

عندی، فقلت اليوم اسبق ابابکر ان سبقته، فبیت بنصف مالی. فقال رسول الله (ص)

ماذا ابیت لاهلك؟ فقلت مثله. واتی ابوبکر بكل ما عنده. فقال یا ابابکر ماذا ابیت

لاهلك؟ فقال: «الله ورسوله» فقلت لأسابقك الی شیء ابدأ. «آنروز که

مصطفی (ص) یاران را بر صدقه داشت و از ایشان در راه حق انفاق خواست، عمر گفت

آنروز مرا مالی جمع شده بود، با خود گفتم اگر من روزی بر ابوبکر پیشی خواهم

برد امروز آن روز است که من بروی پیشی برم. یک نیمه از آن مال برداشتم و

بحضرت نبوی بردم. مصطفی (ص) گفت: عیال و زیردستان را چه گذاشتی یا عمر؟

عمر گفت: چندان که آوردم ایشان را بگذاشتم. گفت از آن پس ابوبکر را دیدم

که هر چه داشت همه آورده بود، و خود را و عیال را هیچیزی بنگذاشته بود، و مصطفی (ص) ویرا میگوید: اهل و عیال را چه بگذاشتی؟ و بوبکر میگوید «خدا و رسول او»، پس عمر گفت: یا ابا بکر! هرگز تا من باشم بتو نرسم.

آورده اند که روزی عمر در خانه بوبکر شد. اهل بیت ویرا گفت که بوبکر بشب چه کند؟ مگر نماز فراوان کند، و تسبیح و تهلیل بسیار گوید؟ ایشان گفتند نه که وی نماز بسیار نکند و آوازی ندهد. لکن همه شب در پس زانو نشسته، چون وقت سحر باشد نفسی بر آرد که از آن نفس وی همه خانه بوی جگر سوخته بگیرد.

گفتم: چه نهم پیش دو زلف تو نثار

گر هیچ بنزد چاکر آئی یکبار

پیشت بنهم این جگر سوخته زار

کاید جگر سوخته با مشک بکار

عمر آهی سرد بر کشید، گفت: اگر نماز بودی کار وی با تسبیح و تهلیل فراوان بودی من نیز کردمی، اما سوختن جگر را درمان ندانم.

«وما تنفقوا من شیء فان الله به علیم» - یکی هزینه کند چشم بر پاداش و عوض نهاده، یکی دل در دفع مضرت و بگردانیدن آفت بسته، یکی بآن کند که الله می داند و می بیند، که خود می گوید: «فان الله به علیم» و انشودوا فی معناه:

يَهْتَرُ لِلْمَعْرُوفِ فِي طَلَبِ الْعُلَى
يُذْكَرُ يَوْمًا عِنْدَ سَلْمَى شَمَائِلُهُ

«كل الطعام كان حلالاً لبني اسرائيل» الآية... گفته اند که: درین آیت بیان

شرف و فضیلت پیغامبر ماست محمد (ص) بر یعقوب (ع)، که یعقوب طعامی حلال بر خود حرام کرد، و آن حرام بروی مقرر کردند و ویرا در آن تحریم بگذاشتند. و محمد (ص) ماریه قبطیه را که بر خود حرام کرد، او را در آن تحریم بگذاشتند؛

وآن گشاده بروی بسته نکردند، و تَجَلَّةَ اَیْمَانٍ ویرا پدید کردند، چنانکه گفت عزاسمه: «قد فرض الله لکم تَجَلَّةَ اَیْمَانِکُمْ». وجهی دیگر گفته‌اند که بنی اسرائیل کاری در خود گرفتند، و التزام نمودند آنرا که در اصل شریعت نهطاعت بود، پس وفاء آن ایشان را لازم آمد، و با ایشان تشدید رفت، تا کار برایشان دشوار شد. و این در خبر است که **مصطفی (ص)** گفت: «ان بنی اسرائیل شدوا علی انفسهم فشد الله علیهم». پس نوبت که باین امت رسید آن تشدید بایشان نرفت، و فضیلت و شرف **مصطفی (ص)** را کار برایشان آسان بر گرفتند. و آن چنان نذر که در مباحث رود آن را خود حکمی ننهادند، و وفاء آن الزام نکردند. آن وجه اول تفضیل **مصطفی (ص)** بر **یعقوب (ع)** است و این وجه دوم تفضیل امت **محمد (ص)** بر بنی اسرائیل.

۱۸ - النوبة الاولى

قوله تعالی: «انَّ اَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ»، اول خانه‌ای که بر زمین نهادند مردمان را، «الَّذِی بَبْکَّةَ» این است که به مکه، «مُبَارَکَا» برکت کرده در آن، «وَهُدًیً لِّلْعَالَمِیْنَ»^(۹۱) و نشانی ساخته جهانیان را. «فِیهِ آیَاتٌ بَیِّنَاتٌ» در آن خانه نشانهایی است پیدا روشن، «مَقَامُ اِبْرَاهِیْمَ» فرود آمدن گاه و نشستگاه **ابراهیم**، «وَمَنْ دَخَلَهُ کَانَ آمِنًا». و هر که در آن خانه شد، ایمن گشت. «وَاللَّهِ عَلَی النَّاسِ» و خدایراست بر مردمان، «حِجُّ السَّیْتِ» قصد و زیارت خانه، «مَنْ اسْتَطَاعَ اِلَیْهِ سَبِیْلًا» هر که تواند که بآن راهی برد، «وَمَنْ کَفَرَ» و هر که کافر شد (۱)، «فَاِنَّ اللّهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعَالَمِیْنَ»^(۹۲) خدای بی نیاز است از همه جهانیان.

«قُلْ یَا اَهْلَ الْکِتَابِ بگوی ای خوانندگان **تورات**، لِمَ تَکْفُرُونَ بِآیَاتِ اللّهِ»

چرا می کافر شوید بسخنان خدای (که در تورات می خوانید) ؟ « وَاللَّهُ شَهِيدٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » (۹۸) ، خدا گواه است ودانا با آنچه میکنید .

« قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ ، بگو : ای خوانندگان تورات ، « لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ، چرا می باز گردانید از راه خدای ؟ « مَنْ آمَنَ ، آنکس که بگروید . « تَبْعُونَهَا عِوَجًا ، عیب و کثری می جوئید راهی را که خدای راست نهاد ؟ « وَ أَنْتُمْ مُشْهَدَاءُ » و شما خود گواهان که چنین است ، « وَمَا اللَّهُ بِعَاقِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ » (۹۹) ، و خدای نا آگاه نیست از آنچه میکنید !

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ، ای ایشان که بگرویدند ، « إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا ، اگر فرمان برید گروهی را ، « مِنْ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ ، از خوانندگان اهل تورات ، « يَرُدُّوكُمْ ، بایس آرند شمارا ، « بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ ، پس گرویدن شما ، « كَافِرِينَ » (۱۰۰) ، تا کفران باشید (۱) .

« وَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ ، و چون کافر شوید پس ایمان ، « وَ أَنْتُمْ تُثَلِّيٰ عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ ، و شما آنید که بر شما میخوانند سخنان خدای ، « وَ فِيكُمْ رَسُولٌ ، و در میان شما رسول وی ، « وَ مَنْ يَعْصِمِ بِاللَّهِ ، و هر که دست در خدای زند ، « فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » (۱۰۱) ، اوست که راه نمودند ویرا براه درست راست .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « إِنْ أَوْلَىٰ بَيْتٍ وَضَعِ لِلنَّاسِ » - مجاهد گفت: مسلمانان و جهودان در کار قبله سخن گفتند ، و تفاخر کردند هر کس از ایشان بقبیله خویش . جهودان گفتند: بیت المقدس فاضلتر و شریفتر ، و قبیله آن است که مهاجر انبیاست در زمین مقدسه . مسلمانان گفتند: قبله کعبه است و کعبه شریفتر و عظیمتر و نزدیک خدا بزرگوارتر

و دوستر از همه روی زمین ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ : « اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ » ایشان درین منازعت بودند که ربّ العالمین تفضیل کعبه را این آیت فرستاد .

فصل فی فضائل مکه

اکنون پیش از آنکه در تفسیر و معانی خوض کنیم ، از فضائل مکه و خصائص کعبه طرفی بر گوئیم ، هم از کتاب خدا عزّاسمه ، وهم از سنت مصطفی (ص) : قال الله : « جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ » و « وَاذْجَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا » و « وَاذِذِرْفِعْ اِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ واسماعيل . » و « طَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ » و « اِنَّمَا اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ اَتَىٰ حَرَمَهَا . » و « رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ اَمْنًا . » و « وَاذْبُوْا اَنَا لِابْرَاهِيْمَ مَكَانَ الْبَيْتِ . » و « وَلِيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ » و « فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . » و « اَجْعَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . » و « اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ » و « وَاذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَا تُوَكُّرُ رَجَالًا ... » الى غير ذلك من الآيات الدالة على شرفها وفضلها . این آیات هر یکی بروجهی دلالت کند بر شرف کعبه و فضیلت آن ، و بزرگواری و کرامت آن نزدیک خداوند عزّوجلّ . آن را عتیق خوانند ، و عتیق کریم است و از دعوی جباران آزاد ؛ یعنی که : بزرگواریست آن خانه بنزدیک خداوند عزّوجلّ ، و آزاد است ، که هرگز هیچ جبار سرکش دعوی در آن نکرد و قصد آن نکرد . مسجد حرام خوانند و شهر حرام و بیت حرام ، یعنی که با آزرم است ، و باشکوه ، و باوقار . بازگشتن گاه جهانیان و جای امن ایشان ، و نزول گاه انبیاء و مستقرّ دوستان ، منبع نبوت و رسالت و مهبط وحی و قرآن .

و از دلائل سنت بر شرف آن بُقعت آنست که : مصطفی (ص) گفت آنکه که بر خرویره (۱) بیستاد : « وَاللّٰهُ اِنِّیْ لَاعْلَمُ اَنْکَ اَحَبُّ الْبِلَادِ اِلَى اللّٰهِ وَاَحَبُّ الْاَرْضِ اِلَى اللّٰهِ ، وَلَوْلَا اِنَّ الْمَشْرَکِیْنَ اَخْرَجُوْنِیْ مِنْکَ مَا خَرَجْتَ » . وقال (ص) : « اِنَّ الْاَرْضَ دُحِیْتُ

(۱) خرویره ، موضع کان به سوق مکه بین الصفا و المروة (مجمع)

من مكة ، وأول من طاف بالبيت الملائكة « و « ما من نبي هرب من قومه الى الله الا هرب الى الكعبة ، يعبد الله فيها حتى يموت » و « ان قبر نوح وهود وشعيب وصالح فيما بين زمزم والمقام » و « ان حول الكعبة لقبور ثلاثمائة نبي » و « ان بين الركن اليماني الى الأسود لقبر سبعين نبياً ، وان بين الصفا والمروة لقبر سبعين الف نبي » و روى : « ان اسماعيل بن ابراهيم (ع) شك الى ربه حرَّ مكة ، فأوحى الله اليه اني افتح عليك باباً من الجنة في الحجر ، يجرى عليك الريح والروح الى يوم القيامة » ، وقال (ص) : « ان ما بين الركن اليماني والركن الأسود روضة من رياض الجنة ، وما من احد يدعوا الله عند الركن الأسود وعند الركن اليماني وعند الميزاب الا استجاب الله له الدعاء . » وقال : « من نظر الى البيت ايماناً واحتساباً غفر الله له ماتقدم من ذنبه وما تأخر » و « من صلى خلف المقام ركعتين غفر له ، ويحشر في الآمنين يوم القيامة » و « من صبر على حر مكة ساعة من النهار تباعدت منه النار مسيرة خمسمائة عام . » وقال (ص) : « الحجون والبقيع يؤخذ باطرافهما ويُشران في الجنة وهما مقربا مكة والمدينة . » وقال عليه السلام : « ان الركن والمقام يأتیان يوم القيامة كل واحد منهما مثل ابي قبيس لهما عينان وشفقتان يشهدان لمن وافاهما . »

وقال وهب بن منبه : مكتوب في التورات ان الله عز وجل يبعث يوم القيامة سبعمائة الف ملك من الملائكة المقربين بيد كل واحد منهم سلسلة من ذهب الى البيت الحرام ، فيقال لهم اذهبوا الى البيت الحرام فرموا بهذه السلاسل ثم قودوه الى المحشر ، فيأتونه ، فيرمونه ، بسبعمائة الف سلسلة من ذهب ثم يمدونه ، وملك ينادى : يا كعبة الله سيرى ! فتقول لست بسائرة حتى اعطى سُولى ، فينادى ملك من جوار السماء : « سلى » . فتقول الكعبة : « يارب ! شفنى فى جيرتى الذين دفنوا حولى من المؤمنين » فيقول الله سبحانه : « قد اعطيتك سُولى » قال : فيحشر موتى مكة من قبورهم بيض الوجوه كلهم مُحرمين ، مجتمعين ، يلبون . ثم تقول الملائكة : سيرى يا كعبة الله . فتقول : « لست بسائرة حتى اعطى سُولى . » فينادى

ملكٌ من جو السماء: «سلى، تُعطى». فتقول الكعبة: «يارب! عبادك المذنبون الذين وفدوا الى من كل فج عميق شعناً غبراً قد تركوا الأهلين والاولاد، وخرجوا شوقاً الى زائرين، طائفين، حتى قضوا مناسكهم كما امرتهم، فأسألك ان تؤمنهم من الفزع الاكبر، فتشفعنى فيهم وجمعهم حولى». فينادى الملك: «ان منهم من ارتكب الذنوب وأصر على الكبائر حتى وجبت له النار». فتقول الكعبة: «انما اسألك الشفاعة لأهل الذنوب العظام!» فيقول الله تعالى: «قد شفعتك فيهم وأعطيتك سؤلوك». فينادى مناد من جو السماء الأيمن زار الكعبة فليعتزل من بين الناس، فيعتزلون، فيجمعهم الله حول البيت الحرام بيض الوجوه، آمنين من النار، يطوفون و يلبون. ثم ينادى ملك من جو السماء: «ألا يا كعبة الله سيرى!» فتقول الكعبة: «ليتك، لتيك! والخير فى يديك، لتيك لاشريك لك، لتيك! ان الحمد والنعمة لك، والملك لك، لاشريك لك!» ثم يمدونها الى المحشر.

«ان اول بيت وضع للناس» - علماء را اختلاف است در معنى اين آيت . روايت كنند از على عليه السلام كه گفت: «هو اول بيت وضع للناس مباركاً وهدى للعالمين» ميگويد: اول خانه كه در آن بركت كردند و نشانى ساختند جهانيان را، تا آنرا زيارت كنند و قبله خود سازند، و خداي را در آن عبادت كنند، آنست كه به «بكة». ابن عباس، كلبى، و حسن همين تفسير كردند، قالوا: «هو اول بيت وضع للناس يحججون اليه و يُعبد الله فيه». برين قول «بيت» بمعنى مسجد است كقوله: «ان تُبوا لقوم كما بمصر بيوتاً» اى مساجد. و كقوله تعالى: «فى بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه» يعنى المساجد.

و ابوذر از مصطفى (ص) پرسيد كه: اول مسجد كه مردمان را نهادند در روى زمين كدام است؟ مصطفى (ص) گفت: «مسجد حرام». ابوذر گفت: «و بعد از آن كدام؟» مصطفى (ص) گفت: «بعد از آن مسجد اقصى». گفت: «میان آن هر دو چند زمان بود؟» مصطفى (ص) گفت: «چهل سال». آنكه گفت:

« حیثما ادرکتک الصلوة فصل فانه مسجد . » قومی گفتند : اعتبار این اولیت بزمان است ، نه بشرف و منزلت ؛ یعنی : هو اول بیت ظهر علی وجه الماء عند خلق السماء والارض ، خلقه الله قبل الارض بالفی عام ، و كان زبدة بیضاء علی الماء ، فدجیت الارض من تحته . »
 وقیل : « هو اول بیت بعد الطوفان » و هو الذی قال تعالی : « و اذ یرفع ابراهیم القواعد من البیت » . وقیل : « هو اول بیت بناه آدم و اتخذه قبله . وفي ذلك ما روى : ان الله عز وجل انزل من السماء یاقوتة من یواقیت الجنة ، لها بابان من زمرد اخضر : باب شرقی و باب غربی ، وفيها قنادیل من الجنة فوضعها علی موضع البیت ، ثم قال یا آدم : انی اهبطت لك بیتاً تطوف به كما یطاف حول عرشی ، وتصلی عنده كما یصلی عند عرشی . »

قوله « للذی بیکة » - گفته اند : بکه نام مسجدست و مکه نام حرم . و گفته اند : بکه خانه کعبه است و مکه همه شهر . قریش آنکه که خانه باز کردند نو کردن را اساس آن بجنبانیدند ، سنگی دیدند سیاه و عظیم از آن اساس که خانه بر آن بود ، بر آن نبشته بسپیدی هموار : « بکه - بکه » از آنست که بکه نام نهادند . و گفته اند که : مکه و بکه هر دو یکیست ، همچون لازم و لازب . و اصل مکه از امتکاک است ، یقال مک الفصیل ضرع امه و امتککه ، اذا امتصه ، فکانه یجمع اهل الافاق و یؤلفهم . و سئیت بکة لانها بک اعناق الجبابرة - ای تقطعها اذا هتوا بها وقیل : لان الناس یتباکون علیه ای یتزاحمون علیه فی الطواف .

« مبارکاً » - من البرکة ، وهی ثبوت الخیر فی الشیء ثبوت الماء فی البرکة و سئیت البرکة لثبوت الماء فیها .

« وهدی للعالمین » - آن خانه از خداوند عزوجل راه نمونیست بندگانرا سوی حق ، و شناخت قبله حق . گفته اند که : کعبه قبله اهل مسجداست و مسجد قبله اهل حرم ، و جمله حرم قبله اهل زمین .

رُوی : أن النبی (ص) قال : من صَلَّى في المسجد الحرام ركعتين فكأنما صَلَّى في مسجدی الف ركعة ، ومن صَلَّى في مسجدی صلوة كانت افضل من الف صلوة فيما سواه من البلدان . ثم ما أعلم اليوم علی وجه الارض بلدة يُرفع فيها من الحسنات بكل واحدة منها الف ما يُرفع من مکة ، ثم ما أعلم من بلدة علی وجه الارض انه يكتب لمن صَلَّى فيها ركعتين واحدة بمائة الف صلوة ما يكتب بمکة ، وما أعلم من بلدة علی وجه الارض يتصدق فيها بدرهم واحد يكتب له الف درهم ما يكتب بمکة ، وما أعلم علی وجه الارض بلدة فيها شراب الا برار الا زهزم وهی بمکة ، وما أعلم علی وجه الارض مصلى الاخيار الا بمکة . وما أعلم علی وجه الارض بلدة ان احد يمشی فيها مشياً يكون مشيته تلك تكفيراً لخطاياہ وانحطاطاً لذنوبه ، كما يحط الورق من الشجرة الا بمکة .

قوله : « فيه آيات بينات » - در آن خانه نشانهای روشن است . آنکه بر عقب آن نشانهها را تفسیر کرد :

« مقام ابراهيم » - گفته اند كه : همه مسجد هم كه به وهم جزاز آن مقام

ابراهيم (ع) است . ودر سياق این آیت این وجه مستقیم تر است . و گفته اند : مقام ابراهيم كه درین آیت نامزد است ، آن سنگ است كه اکنون هنوز بجای است ، دو قدم درونشسته ، یکی چپ و یکی راست ، كه فرا پیش خانه نهاده اند برابر مشرق ، و پوشیده می دارند در حقه و غلاف و طیب . و ازین وجه است قراءت آنكس كه خواند : « فيه آية بينة » علی التوحيد .

وقصه مقام ابراهيم وبدو كار او آن است كه : از ابن عباس روایت کردند . گفت :

ابراهيم ، اسمعيل و هاجر را به مكه برد و آن جا بنشانند . روز گاری بر آمد ،

تا جرحمیان بایشان فرو آمدند و اسمعيل زن خواست از جرحم ، و مادر وی هاجر را

دنیا رفته ، ابراهيم آن جا كه بود از ساره دستوری خواست تا به مكه شود بزیرت ایشان .

ساره شرط کرد و باوی پیمان بست که زیارت کند و از هر کوب فرو نیاید تا باز گردد. ابراهیم (ع) آمد و اسماعیل (ع) بیرون از حرم بصید بود. ابراهیم گفت: زن اسماعیل را: « این صاحبك؟ » شوهرت کجاست؟ جواب داد: « لیس هاهنا، ذهب يتصيد ». این جا نیست، بصید رفته است. گفت: هیچ طعامی و شرابی هست که مهمان داری کنی؟ گفت: نه، بنزدیک من نه کس است، نه طعام! ابراهیم گفت: چون شوهرت باز آید سلام بدو رسان و بگویی عقبه در سرای بگردان. این سخن بگفت و باز گشت. پس اسماعیل باز آمد و بوی پدر شنید و آن زن قصه باوی بگفت و پیغام بگزارد. اسماعیل وی را طلاق داد و زنی دیگر خواست، بعد از روزگاری ابراهیم باز آمد هم بران عهد و پیمان که با ساره بسته بود. اسماعیل بصید بود. گفت: « این صاحبك؟ » جواب داد که اسماعیل بصید است هم اکنون در رسد ان شاء الله، فرود آی و بیاسای که رحمت خدای بر تو باد. گفت: هیچ توانی که مهمان داری کنی؟ گفت: آری توانم. گوشت آورد، و شیر آورد، ابراهیم ایشان را دعا گفت و برکت خواست. آنگه گفت: فرود آی تا ترا موی سربشویم و راست کنم. ابراهیم فرو نیامد که با ساره عهد کرده بود که فرو نیاید. زن اسماعیل رفت و آن سنگ بیاورد و سوی راست ابراهیم فرو نهاد، ابراهیم قدم بر آن نهاد و اثر قدم ابراهیم در آن نشست. و یک نیمه سر روی بشست. آنگه سنگ، با سوی چپ برد، و ابراهیم قدم دیگر بر آن نهاد و اثر قدم در آن نشست. و نیمه چپ وی بشست. آنگه گفت: چون شوهرت باز آید سلام من برسان، و گوی عقبه در سرایت راست بیستاد نکه دار. پس چون اسماعیل باز آمد، قصه باوی بگفت و اثر هر دو قدم وی با و نمود. اسماعیل گفت: ذاك ابراهیم علیه السلام.

رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ . قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ : الرَّكْنُ وَالْمَقَامُ يَأْقُوتَانِ مِنْ يَأْقُوتِ الْجَنَّةِ ، طُمْسُ نَوْرَهُمَا ؛ وَلَوْ لَا أَنْ طُمْسُ نَوْرَهُمَا ، لَأَضَاءَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ .

قوله : « وَمَنْ دَخَلَهُ كَنْ آمناً » این امن از دعوت ابراهیم (ع) است که گفت :
 « رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمناً » ابراهیم دعا کرد تا مکه حرمی بود ایمن ، چنانکه
 هر جائی که گریزد ، ایمن بود که او را نرنجانند ؛ و هر صید و وحش که در آن شود
 ایمن رود ، که او را نگیرند ؛ و آهو و سگ هر دو بهم بسازند . رب العالمین آن دعاء
 وی اجابت کرد و در آن مت بر ابراهیم و بر جهانیان نهاد و گفت : « أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّا
 جَعَلْنَا حَرَمًا آمناً وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ » . جای دیگر گفت : « مَثَابَةٌ لِّلنَّاسِ
 وَ آمناً » ، و « وَ آمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ » . در روز گاری که مشرکان حرم می داشتند ، آن
 را چندان حرمت داشتند که اگر کسی خونی عظیم کردی و در آن خانه گریختی از
 نار آن ایمن گشتی ، و اکنون هر که از حاج و از معتمران و زائران با خلاص و بانوبه
 آنجا درشد ، از آتش ایمن است .

ابو النجم الصوفی مردی قرشی بود . گفتا : شبی طواف می کردم ، گفتم یاسیدی !

تو گفته ای « وَمَنْ دَخَلَهُ كَنْ آمناً » هر که در خانه کعبه شود ایمن است ! از چه چیز ایمن
 است ؟ گفتا : هانفی آواز داد که : « آمناً من النار » یعنی از آتش دوزخ ایمن است .
 عن انس بن مالك قال : قال رسول الله (ص) : من مات في احد الحرمین بعثه الله
 من الامنین .

قوله : « وَ لِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ » - حمزه و علی و حفص حج البيت بکسر
 « حا » خوانند باقی بفتح خوانند ؛ و بکسر لغت تمیم است و بفتح لغت اهل حجاز ؛
 و فرق آن است که چون بفتح گوئی مصدر است و بکسر اسم عمل ، و معنی « حج » قصد
 است . « وَ لِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ » - این لام رالام ایجاب و الزام گویند ، یعنی که فرض است
 و واجب حج کردن بر مردمان ، یعنی بر آن کس که مسلمان باشد و عاقل و بالغ و
 آزاد و مستطیع ، این پنج شرط است هر که در وی متجمع گردد حج بر وی لازم
 گردد . و اولی تر آنکه با وجود شرائط ، تقدیم کنند و تأخیر نیفکند . لقوله تعالیٰ

« فاستبقوا الخیرات » پس اگر تأخیر کند روا باشد ، که فریضه حج در سنه خمس فرود آمد ، و **مصطفی (ص)** ناسنه عشر در تأخیر نهاد ، که در سنه ست بیرون آمد بقصد **مکه** ، تا عمره کند ؛ کافران او را باز گردانیدند به **حدیبیه** . و در سنه سبع باز آمد و عمره قضا کرد و حج نکرد ، و در سنه ثمان فتح **مکه** بود و بی عذری که بود حج نکرد و به مدینه باز شد ، و در سنه تسع **بو بکر** را امیر کرد بر حاج و خود نرفت ، و در سنه عشر رفت و حجة الوداع کرد . پس معلوم شد که تأخیر در آن رواست . اما چون تأخیر کند بی عذری ، بر خطر آن بود که بمیرد پیش از اداء حج . و آنکه عاصی بر الله رسد و حج در تر که او واجب شود ، اگر چه وصیت نکند ، همچون دینها و حقهها که از آدمیان بروی بود . **بریده** روایت کرد ، گفت : زنی پیش **مصطفی (ص)** در آمد گفت : یا رسول الله ان امی ماتت ولا تحج ، افا حج عنها ؟ قال : نعم حجی عن امک . و روی **ابن عباس** ان امرأة من **خثعم** اتت التبی (ص) فقالت : یا رسول الله ان فریضة الله فی الحج علی عباده ادرکت ابی شیخاً کبیراً لا یتطیع ان یتمسک علی الراحلة ، افا حج عنه ؟ قال : نعم . قالت : اینفعه ذلك ؟ قال : نعم . کمالو کان علی ابیک دین فقضتیه نفعه . این دو خبر دلیل اند که نیابت در فرض حج رواست در حال حیات و در حال ممات . اما در حال حیات شرط آنست که آنکس که از بهر وی حج کنند **زمن (۱)** باشد ، یا پیری سخت پیر ؛ چنانکه بر راحله و رامله آرام نتواند گرفت ، چنانکه در خبر گفت : « لا یتطیع ان یتمسک علی الراحلة » .

استطاعت و قدرت و طاقت و جهد و وسع بمعنی متقارب اند . و اصل الاستطاعة استدعاء الطاعة ، کأن النفس بالقدرة تستدعی طاعة الشیء لها . و آنچه گویند : فلان کس را استطاعت نیست ، بر دو معنی باشد : یکی نفی قدرت را که خود توانائی ندارد و راه

(۱) الزمانه : العاهة ، يقال زمن الشخص زماناً فهو زمن ، وهو مرض یدوم زماناً

بآن نبرد . دیگر نفی خفت را که بروی گران شود و آسان نبود ؛ و هوالمعنى بقوله : «لا يستطيعون سمعاً» ای لا يستقانونه ، لأنهم لا يقدرّون عليه . واستطاعت عبادت بر قول مجمل سه ضرب است : یکی استطاعت نفسی یعنی که معرفت دارد بعمل ، یا ویرا تمکن معرفت بود . دیگر استطاعت بدنی یعنی که تندرست بود ، وقوت و قدرت دارد بر اداء عمل . سدیگر استطاعت بیرون از تن است ، و آن وجود آلت است ، یعنی زاد و راحله و مانند آن ، که تحصیل عمل بی وجود آلت ممکن نشود . و چون این هر سه مجتمع شد ، استطاعت تمام حاصل گشت . و آنچه **مصطفی** (ص) گفت : « الاستطاعة الزاد والراحلة » اشارت بآن رتبت سوم کرد که بیرون از تن است . از بهر آنکه قومی پرسیدند که ایشان را مسافت دور بود و زاد و راحله نبود ، وبشك بودند که فریضه حج برایشان لازم است یا نه ؟ و **مصطفی** (ص) گفت : استطاعت زاد و راحله است ، چون زاد و راحله نبود فریضه حج لازم نیاید . و زاد و راحله آنست که نفقه خویش بتمامی دارد از رفتن تا باز آمدن ، باسرعیال و بقیعت خویش ، بیرون از نفقت ایشان که نفقت شان بروی لازم باشد ، و بیرون از مسکن و خادم و قضاء دیون .

و از استطاعت آنست که راه آسان و ایمن بود بی دریای منخطر ، و بی راهزن ، و قصد دشمن ، و بی مکس (۱) و خفارة (۲) و رصد (۳) . **روى ابو امامة قال قال رسول الله (ص) :** مَنْ لَمْ يَمْنَعْهُ فِي الْحَجِّ حَاجَةٌ أَوْ مَرَضٌ حَابِسٌ أَوْ سُلْطَانٌ جَائِرٌ فَمَاتَ ، فَلَيْمَتْ إِنْ شَاءَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا .

قوله تعالى : « وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ » - کفر این جا « جحود » است بقول ابن عباس و جماعتی از مفسران ، و معنی آنست که هر که در دین حج فریضه نبیند بر توانا و ترک حج معصیت نبیند از توانا ، الله غنی است از جهانیان ، یعنی که تا بداند این جا حد که بر خود زیان کرد که جحود آورد نه بر الله ، که الله بی نیاز است ؛

(۱) مکس : خراج و خراج گرفتن و المكس الظلم (قا)

(۲) خفارة : مثلثة ، عهد و پیمان و پناه و مزد ، بدرقگی و نگاهبانی (منتهی الارب)

(۳) الرصد : السبع برصد الوثوب کمین گاه (قا)

ویرا حاجت نیست بطاعت مطیعان و عمل عاملان . بنده اگر عمل کند خود را سود کند که بثواب و نفع آن رسد؛ و اگر معصیت کند، بر خود زیان کند که از ثواب درماند .

قوله: « قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ » الآية ... - اگر کسی سؤال کند که چون است که جهودان و ترسایان اگر بمقتضی کتاب عمل کنند یا نکنند ایشان را **اهل کتاب** گویند، گاه برسبیل مدح و گاه برسبیل ذم، و مسلمانان را جز بر طریق مدح **اهل قرآن** نگویند؟ تا ایمان و عمل نبود این نام برایشان نیوفتد؟ جواب آنست که: کتاب لفظی مشترك است میان **تورات** که از آسمان فرو آمد و میان آنچه جهودان درافزودند و نوشتند، چنانکه رب العالمین گفت: « يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . » پس ایشان را برسبیل ذم بآن دست نبشته خویش باز خواند، یعنی که یا اهل کتاب مبدل محرف! و این تحریف و تبدیل بحمدالله در قرآن نیست . و قرآن جز نام خاص آیات منزل نیست، ازین جهت جز برسبیل مدح و بر مقتضی ایمان کسی را از اهل قرآن نگویند .

قوله: « قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ » این در شأن جهودان آمد که نبوت محمد (ص) را منکر بودند، وحج کردن را واجب نمی دیدند، و آیات که در وجوب آن فرو آمد در کتب منزل نمی پذیرفتند . آنکه گفت:

« وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ » پوشیده میدارید بر خدای آنچه بی روی پوشیده نشود؟ ندانید که وی عزوجل حاضر است بعلم هر جای و دانا بهر جزای و گواه بهر نهان و پیدای .

« قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ تَبِعُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ » الآية ... البُغْيَةُ، الطَّلَبَةُ . يقالُ بَغَيْتُهُ كَذَا، وَبَغَيْتُ لَه، وَابْغَيْتُ شَيْئًا أَيِ ابْغَيْتُ لِي، « تبغونها عوجاً » ای تبغون لها عوجاً بالشبه التي تلبسون بها على سفليتكم . هر کژی که درك آن بفکرت بود، عوج گویند، بکسر عین . و هر چه درك آن بچشم بود، عوج

گویند بفتح عین . این جا کثری راه دین میخواهد که درك آن بفکرت بود . میگوید :
 که شما عیب و کثری میجوئید راهی را که الله راست نهاد ، و خود میدانید و گواهانید
 براستی آن راه . و آن آنست که در **تورات** خواندهاید که : « اَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ
 الْإِسْلَامُ وَإِنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ »

ولفظ شهادت دو معنی را استعمال کنند : یکی معرفت عقل ، و دیگر عقد
 زبان . اما معرفت عقل آنست که گفت : « أَوَّالِقَى السَّمْعِ وَهَوَّشِهِدِ » - ای عارف بعقله .
 اما عقد زبان آنست که گفت : « فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ . » و بر هر دو معنی
 « و أَنْتُمْ شُهَدَاءُ » تفسیر کرده اند : یعنی و انتم عقلاء تعرفون ذلك بعقولكم . و قيل
 « أَنْتُمْ شُهَدَاءُ » ای انتم قد أخذ علیکم العهد بقوله « و إِذِ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا
 الْكِتَابَ ، « الْآيَةُ . . . و قيل وَأَنْتُمْ شَهَدْتُمْ بِنُبُوَّتِهِ قَبْلَ بَعَثْتِهِ .

قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ « الْآيَةُ ...
 این در شأن اوس و خزرج فرو آمد که قومی جهودان میان ایشان اغرا کردند و قصد آن
 کردند که ایشان را در فتنه افکنند ، و از دین برگردانند . رب العالمین گفت : اگر
 شما فرمان برید گروهی را از اهل **تورات** ، و آن گروه عالمان ایشان بودند ، و
 از بهر آن گروه مخصوص کرد که نه همچنان بودند . نه بینی که گفت : « مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
 أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ » ، تخصیص از آنست که تا این گروه پسندیده در تحت آن
 خطاب نشوند . میگوید : اگر شما ایشان را فرمان برید ، شما را از ایمان باز پس
 آرند . و ایمان را دو طرف است : یکی ابتدا که بنده در روش آید و آهنگ ایمان
 دارد . دیگر کمال ایمان ، چنانکه در وصف ایشان گفت : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا
 ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » الْآيَةُ و درین آیت که گفت : « يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ »
 ابتداء ایمان خواهد نه کمال ایمان ، که آنکس که بکمال ایمان رسد محال باشد
 که وی را باز پس آرند . بزرگان دین ازین جا گفته اند : « مَارْجِعَ مَنْ رَجَعَ إِلَّا
 مِنَ الطَّرِيقِ . »

قوله تعالى: « وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ » -
 این آیت از بزرگترین آیتهای قرآن است در شأن دین، که دین بکتاب و سنت
 رسول وی است، و مرد مخاطب بآنست و محجوج بآن. و ایمان سمعی است. جای
 دیگر میگوید: « وَمَالِكُمْ لِأَنْتُمْ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لَتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ ».
 ثم قال: « وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ». اعتصام و تفویض
 و توکل و استسلام بر ترتیب مقامات روندگان نهادند، اول اعتصام است و آخر استسلام.
 اعتصام در منازل اهل بدایت است، و استسلام در مقامات اهل نهایت. - اولیاء را اعتصام
 فرمودند، چنانکه گفت: « وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا ». انبیاء را استسلام فرمودند،
 چنانکه گفت: « أَسْلِمَ قَالَ اسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » ازین جاست که اهل تحقیق گفتند:
 « الاعتصام للمحجوبین، فأما اهل الحقائق فهم فی القبضة ». و « صراط مستقیم » درین
 آیت همانست که مؤمنین بدعا خواستند که: « اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ». و مصطفی (ص)
 را فرمان آمد که: بندگان را بران خوان، و ذلك فی قوله: « أَدْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ
 بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ » و مصطفی (ص) بحکم فرمان، خلق خدا را بران خواند،
 و ذلك فی قوله: « وَإِنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ »

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ... » - کردگار قدیم، جبار نامدار،
 عظیم، خداوند دانا، کریم عز جلاله و عظم شأنه درین آیت فضیلت کعبه و شرف اونشر
 کرد، و بزرگواری آن فرجهانیان نمود، گفت جل جلاله: نخستین خانه ای که نهاده شد
 مردمان را آنست که به مکه. خانه ای که مردمان همه زحام در آن آرند، و جهانیان
 روی بدان نهند؛ و مؤمنان گرد آن گردند، مجاورت را، و نماز را و دعا را، و صلوات
 و زیارت را. خانه ای باخیر و بابرکت، باشکوه و با کرامت. کس در آن نشد مگر بانشار

رحمت، و کس بازنگشت مگر بانحفه مغفرت. قال النبی (ص): «من حجَّ حجة الاسلام يرجع مغفوراً له». خانه‌ای که نماز بدان تمام، و حج بدان تمام، و قصد بدان نجات، و دعا آنجا مستجاب، و زندگانی آنجا قربت، و مرگ آنجا شهادت. قال علیه الصلوة والسلام «من مات بمكة فکانما مات فی السماء الدنيا، و من مات فی حج او عمرة لم یحاسب. و قيل ادخل الجنة». خانه‌ای که هر که در آن رفت بایمان و حسبت و تعظیم و طلب قربت و تصدیق و عد و مراعات حرمت، ایمن است از آتش عقوبت. قال الله عز وجل فی بعض ما انزله من الکتب: «انی انالله لاله الا انا و حدی، الکعبة لی، و البیت بیتی، و الحرم حرمی، من دخل بیتی امن عذابی. خانه‌ای که هر گز هیچ جبار مخلوق را چشم در آن نیاید، مگر که باز شکوهد و رعب زند و فروشکند، و هیچ پرنده‌ای زیر او نتواند که گذرد، و وحش کوه بآن رسد امن شناسد، آرام گیرد. و اگر همه خلق جهان در آن خانه روند، جای یابند.

«فیه آیات یتنات»۔ در آن خانه نشانه‌های روشن است که آن حق است و حقیقت، یکی از آن نشانه‌ها مقام ابراهیم است، از روی ظاهر اثر قدم ابراهیم (ع) است بر سنگ خاره که روزی بوفاء مخلوقی، آن قدم برداشت، لاجرم رب العالمین اثر آن قدم قبله جهانیان ساخت. اشارتی عظیمست کسی را که یک قدم بوفاء حق از بهر حق بردارد و چه عجب اگر باطن وی قبله نظر حق شود! اما از روی باطن، گفته‌اند: مقام ابراهیم ایستادن گاه اوست در خلت، و آنکه قدم وی در راه خلت چنان درست آمد که هر چه داشت همه در باخت، هم کلّ و هم جزء و هم غیر. کلّ نفس اوست، جزء فرزند او، غیر مال او، نفس بغیر آن داد، و فرزند بقربان داد، و مال بمهمان داد.

امروز که ماه من مرا مهمان است

بخشیدن جان و دل مرا پیمانست

دل را خطری نیست، سخن درجاست

جان افشانم که روز جان افشانست

گفتند: یا ابراهیم! دل از همه بر گرفتی، چیست این که همه در باختی؟ گفت:

آری! سلطان خلت سلطانی قاهر است، جای خالی خواهد با کس بنسازد. «ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها»

زحمت غوغا بشهر نیز نبینی

چون علم پادشا بشهر درآید

چون از نهاد و غیر خویش پاک بیرون شد، بر منشور خلت وی این توفیق زدند

که: «وَاتَّخَذَ اللَّهُ اِبْرَاهِيمَ خَلِيلاً». با این همه منقبت و مرتبت نفر میکرد و میگفت:

«وَاجْتَنِبِي وَبَنِيَّ اَنْ نَعْبُدَ الْاَصْنَامَ»! عزت قرآن در نواختش بیفزود که «وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الصَّالِحِينَ». و اومی گفت: «وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ».

اعتقادش در حق خویش بقهر بود. با خود جنگی بر آورده بود که هیچ صلح نمیکرد!

با خود ز پی تو جنگها دارم من

صد گونه ز عشق رنگها دارم من

مقام ابراهیم «ومن دخله كان آمناً» - شرف آن مقام نه آن سنگ راست که

اثر قدم ابراهیم (ع) راست. ولأثار الخليل عند الجليل اثر وخطر عظیم.

ان الديار وان عفت، فان لها

عهداً با حبابینا؛ از عندها نزلوا

آن کوه طور که قرآن مجید جلوه گاه آنست، و محل سوگند خدای

جهانست، نه از خود یافت آن رتبت که از مجاورت قدم موسی (ع) یافت، که با حق

راز گفت، و درد دل خویش آنجا باز گفت:

وَلِلْأَرْضِ مِنَ كَأْسِ الْكِرَامِ نَصِيبٌ

همین است حدیثِ غارِ تعزُّز و تقدَّس . و شکوه آن بردلها و بردیدها نه از آنست که غارست ، که در جهان غار فراوان است ؛ اما نه چنان غار که نزول گاهِ سیدانبیاء است ، و مأوای مهتر اولیاء است ، بقول الله تبارک و تعالی و تقدَّس : «ثَانِيَا اِثْنَيْنِ اِذْهُمَا فِي الْغَارِ » .

کارِ صدق و معنی بوبکر دارد در جهان

ورنه در هر خانه بوبکر است ، در هر کوه غار .

قوله : « وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيلاً » - بدانکه این سفر حج بر مثال سفر آخرت نهادند . و هر چه در سفر آخرت پیش آید از احوال و احوال مرگ و رستاخیز نمود کار آن درین سفر پدید کردند ، تا دانایان و زیر کان چون این سفر پیش گیرند بهر چه رسند و هر چه کنند منازل و مقامات آن راه آخرت یاد کنند ، و عبرت گیرند ، وزاد و ساز آن بدست آرند ، که صعب تر است و عظیم تر . اول آنست که چون اهل و عیال و دوستان را وداع کند بداند که این مثال سگرات مرگست ، آن ساعت که بنده در نزع باشد و خویش و پیوند و دوستان گرد وی در آیند ، و او را وداع کنند .

سَارَ الْفُؤَادُ مَعَ الْاِحْبَابِ اِذْ سَارُوا يَوْمَ الْوَدَاعِ فَدَمَعُ الْعَيْنِ مَدْرَارُ

و آنکه زاد سفر از همه نوعها ساختن گیرد ، و احتیاط در آن بجای آرد ، تا هر چه بزودی تباه شود بر نگردد ، داند که آن باوی بنماند ، وزاد بادیه نشاید . در یابد و بجای آرد که طاعت با ریا و با تقصیر زاد آخرت را نشاید . و به قال النبی : « لَا يَقْبَلُ اللهُ تَعَالَى عَمَلًا فِيهِ مَقْدَارُ ذَرَّةٍ مِنَ الرِّيَا » . و آنکه که بر راحله نشیند مرگب خویش در سفر آخرت که آنرا نعش گویند یاد آرد .

و بعد رکوبه الافراس تيهاماً يُهَادِي بَيْنَ اعْنَاقِ الرَّجَالِ

و چون عقبه‌ها و خطرهای بادیه ببینند از منکر و نکیر و حیات و عقارب در گور که شرع از آن نشان داده یاد کند، و بحقیقت داند که از احد تا حشر بادیه‌ای عظیم در پیش است که بی بدرقه طاعت بریدن آن دشوار است. اگر درین بادیه بدین آسانی بدرقه‌ای بکارست، پس در بادیه قیامت، بی بدرقه طاعت چون رستگارست؟!

راستکاری پیشه کن کاندرا مضاف رستخیز

نیستند از خشم حق جز راستکاران رستگار

و آنکه که لَیْک گوید بجواب نداء حق تا از نداء قیامت براندیشد که فردا بگوش وی خواهد رسید و نداند که آن نداء سعادت خواهد بود یا نداء شقاوت. علی بن حسین علیهما السلام در وقت احرام او را دیدند، زرد روی و مضطرب! و هیچ سخن نمی گفت. گفتند: چه رسید مهتر دین را که بوقت احرام لَیْک نمی گوید؟ گفت: ترسم که اگر گویم لَیْک جواب دهند: «لَیْک و لا سَعْدِک» و آنکه گفت: شنیده‌ام که هر که حج از مال شبهت کند، او را گویند: «لَیْک، و لا سَعْدِک»، حتی تردّما فی یدیک».

و چون طواف سعی کند قصه وی بقومی بیچارگان ماند که بدرگاه ملوک شوند نیازی را و حاجتی را که دارند، و گرد سرای ملک می گردند، و اندر میدان در سرای تردد می کنند، و کسی را می جویند که از بهر ایشان شفاعت کند، و امید میدارند که مگر ناگاه خود چشم ملک برایشان افتد و ببخشاید، و کار ایشان سره شود.

اما وقوف عرفه و آن اجتماع اصناف خلق در آن صحراء عرفات، و آن خروش و تضرع و آن زاری و گریه ایشان، و آن دعا و ذکر ایشان بزبانهای مختلف، بعرضات قیامت ماند؛ که خلایق همه جمع شوند، و هر کس بخود مشغول، در انتظار

رد و قبول. و در جمله این مقامات که بر شمردیم، هیچ مقام نیست امیدوارتر و رحمت خدا بآن نزدیکتر از آن ساعت که حجاج بعرفات بایستند. دز آثار بیارند که: درهای هفت طارم پیروزه بر گشایند آن ساعت، و ایوان فرادیس اعلیٰ را درها باز نهند، و جانهای پیغامبران و شهیدان اندر علیین در طرب آرند. عزیزست آن ساعت! بزرگوارست آن وقت! که از شعاع انفاس حجاج و عمار روز مدد میخواهد، و از دوست خطاب می آید که: «هل من داع؟ هل من سائل؟»

روی انس بن مالک قال قال رسول الله (ص): «اما عشيّة عرفة، فان الله يهبط الى السماء الدنيا ثم يباهي بهم الملائكة، فيقول انظروا الى عبادي شعناً غبراً جاؤوني من كل فج عميق يرجون رحمتي ومغفرتي، فلو كانت كعدد الرملاو كزبد البحر لغفرت لها لكم، افيضوا عبادي مغفوراً لكم ولمن شفعتم فيه.»

۱۹ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا» ای ایشان که بگرویدند، «اتقوا الله» پرهیزید از خشم و عذاب خدای، «حق تقاتر» بسزا پرهیزیدن از وی، «ولا تموتن» و نمیرید شما، «الا و انتم مسلمون»^(۱۰۴) مگر شما گردن نهادگان و مسلمانان.

«واعصموا بحبل الله جميعاً» دست درزنید در حبل خدای همگان، «ولا تفرقوا» و بمپرا کنید، «واذكروا نعمة الله عليكم» و یاد کنید و یاد دارید نعمت خدای بر خود، «اذ كنتم اعداء» آن وقت که یکدیگر را دشمنان بودید، «فاللّ بين قلوبكم» میان دلهای شما الفت نهاد و فراهم آورد، «فاصبحتم بينتمه اخواناً» تا بکرد نیک وی یکدگر را برادران گشتید، «وكنتم على شفا حفرة من النار» و شما بر تیغ کناره آتش بودید، «فانقذكم منها» شما را از آتش بار-

رهانید. « كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ » چنین که هست شما را پیدا میکند خدای، سخنان خویش و نشانه‌های نیک خدائی خویش، « اَللَّكُمْ تَهْتَدُونَ ^(۱۰۴) » تا مگر راه بیابید فرا شناختِ منتِ وی و پیروزی خود.

« وَ لَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ » و از شما گروهی بادا، « يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ » که می خوانند باینکی، « وَ يَا مَرْوَنَ بِالْمَعْرُوفِ » و میفرمایند به نیکو کاری، « وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » و باز میزنند از ناپسند، « وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ^(۱۰۴) » و ایشانند که بر پیروزی پایند گانند و نیک آمده جاودانند.

« وَ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا » و چون ایشان میبید (۱) که پیرا کنندند، « وَ اخْتَلَفُوا » و دو گروه شدند در کار محمد (ص)، « مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ السِّيَّاتُ » از پس آنکه تورات آمده بود بایشان بآگاه کردن، « وَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ^(۱۰۵) » و ایشان را عذابی بزرگ است.

« يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ » در آن روز که سپید گردد رویهائی، « وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ » و سیاه گردد رویهائی، « فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ » اما ایشان که سیاه گشت رویه‌های ایشان، « أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ » ایشان را گویند که: کافر گشتید پس آنکه گرویده بودید؟ « فَذُوقُوا الْعَذَابَ » پس بچشید عذاب، « بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ^(۱۰۶) » بآنچه کافر شدید.

« وَ أَمَّا الَّذِينَ أبيضَّتْ وُجُوهُهُمْ » اما ایشان که رویه‌های ایشان سپید بود (۲)، « فَبِئْسَ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » ایشانند که در بهشتِ وی، « هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ^(۱۰۷) » ایشان در آن جاویدان.

« تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ » این سخنانِ الله است، « نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ » میخوانیم بر شما بر راستی و درستی، « وَ مَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ^(۱۰۸) » و الله آنکس نیست که خواهد که بیداد کند بر جهانیان.

« وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » و خدا بر راست هر چه در آسمان و هر چه

در زمین است ، « وَ اِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُورُ ^(۱۰۹) » ، و باوی گردد کارها همه .

النوبة الثانية

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ ، _ مقاتل حیان گفت :
 قصه نزول این آیت آنست که : میان اوس و خزرج در زمانه جاهلیت عداوتی و قتالی
 رفته بود ؛ چون **مصطفی (ص)** به مدینه آمد ، ایشان را صلح داد ؛ و از سر آن عداوت
 و کینه برخاسته بودند . روزی **ثعلبه بن غنم** از اوس و **اسعد بن زراره** از خزرج
 بر یکدیگر رسیدند و تفاخر کردند . **ثعلبه** گفت : مائیم که **خزیمه بن ثابت** ذوالشهادتین
 از ماست ، و **حفظله** غسیل ملائکه از ماست ، **سعد بن معاذ** ، الذی اهتزله عرش الرحمن
 و رضی الله بحکمه فی بنی **قریظه** از ماست ، **عاصم بن ثابت بن افلح** سالار لشکر اسلام
 از ماست . **اسعد بن زراره** جواب داد که : چهار کس از بزرگان صحابه که حمله و
 حفظه قرآن اند از ما اند . **ابی بن کعب** ، **معاذ بن جبل** ، **زید بن ثابت** ، و **ابوزید** .
 و **سعد بن عباد** که خطیب و رئیس انصار است ، از ما است . آنکه سخن میان ایشان
 درشت شد . خزرجی گفت : واللہ اگر آن نیستی که اسلام در پیوست و **مصطفی (ص)**
 آن عداوت و خصومت ما برداشت و صلح داد ، ما سران و سالاران شما بکشتیمی ،
 و فرزندان را ببردگی ببردیمی ، و زنان را بقهر و بی کلوین بزنی کردیمی ! اوسی
 گفت : دیدیم روزگاری دراز که این اسلام و این صلح نبود و شما این نتوانستید ،
 و آنکه شما را زدیم و کشتیم و کوفتیم !! ازین جنس سخن میان ایشان بسیار برفت ،
 و آوازه بهر دو قبیله افتاد . سلاح برداشتند و قصد جنگ کردند . **خبر به مصطفی (ص)**
 رسید ، برخاست ، و بر مر کوبی نشست ، و بانجمن ایشان شد ، و این آیات که در صلح
 و جنگ ایشان فرود آمده بود ، برایشان خواند ؛ گفت : « یا ایها الذین آمنوا ، ای شما
 که انصارید از اوس و خزرج ، و گرویده‌اید « اتقوا الله حق تقاته » این عظیم

آیتی است از عظیمهای قرآن که رب العالمین بندگان خود را بحق خود مطالبت کرد، و سزاء حق خویش از ایشان طلب کرد. چنانکه جای دیگر گفت: «وجاهدوا فی اللّٰهِ حَقَّ جِهَادِهِ» و ازین معنی هم طرفیست در آنچه گفت: «واذکروا گماهدا کم»، «و احسن کما احسن اللّٰهُ الیک». بر مسلمانان این خطاب صعب آمد، گفتند: سزاء حق الله کی تواند؟ و کی بآن رسد؟ پس رب العالمین منسوخ کرد و ناسخ آن فرستاد: «فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ». قومی گفتند: درین آیت نسخ نیست، و حق تقوی بر حسب استطاعت است، بدلیل خبر معاذ (رض) قال: اَرَدَفَنِي رَسُولُ اللّٰهِ (ص) وَقَالَ: يَا مَعَاذُ! اَتَدْرِي مَا حَقُّ اللّٰهِ عَلَيَّ الْعِبَادَةِ؟ قُلْتُ: اللّٰهُ وَرَسُولُهُ اعْلَمُ. فَقَالَ: اِنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا. ثُمَّ قَرَأَ: «فَاتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تَقَاتِهِ».

و در تفسیر گفته‌اند: «حق تقاته» ان يُطَاعَ فَلَا يُعَصَى، و يُذَكَّرَ فَلَا يُنْسَى، وَ يُشْكِرَ فَلَا يُكْفَرُ. و معلوم است که فرمان برداری خدای عزوجل و یاد کرد و سپاسداری وی منسوخ نشود. و قال الزجاج: «اتقوا الله حق تقاته» ای اتقوه فيما يَحِقُّ عَلَيْكُمْ اِنْ تَتَّقُوهُ فِيهِ. و عن انس بن مالك (رض) قال: لا يتقى الله عبدٌ حق تقاته حتى يخزن من لسانه.

ثم قال: «وَلَا تَمُوتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» ای کونوا على الاسلام حتى اذا اناکم الموت صادقکم علیه. میگوید: بر مسلمانی پاینده باشید تا چون مرگ در رسد شما بر مسلمانی بید (۱). پس حقیقت نهی از ترک اسلام است نه از مرگ. اگر کسی گوید: چه فائدت را گفت: «اَلَا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» و نگفت: «اَلَا مُسْلِمِينَ»؟ جواب آنست که: «اَلَا مُسْلِمِينَ» اقتضاء آن کند که اسلام در حالت مرگ بود «لا متقدماً علیه ولا متأخراً عنه» نه پیش از آن بود نه پس از آن، و چون گوئی «اَلَا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» ظاهر آنست که اسلام پیش از مرگ بوده باشد، و در وقت پاینده بر استصحاب حال.

«وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا» الآية... این هم خطاب

به اوس و خزرج است . میگوید : دست در دین خدا و کتاب و عهد وی زنید ، و سنت و جماعت پیمای دارید ، و چنانکه در جاهلیت پراکنده دل و پراکنده روزگار بودید ، اکنون پس از آنکه در اسلام آمدید بمپراکنید و جوق جوق (۱) بمکسلید . « اعتصام » دست در چیزی زدن بود ، و اینجا کنایت از اتباع و استقامت . و « جبل الله » اینجا قرآن است ، که پیوند رهی به الله بآنست ، و پیمان الله باینده در آن است . رُوی عن النبی (ص) أَنَّهُ قَالَ : « أَنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ كِتَابَ اللَّهِ هُوَ حَبْلُ اللَّهِ مَنْ اتَّبَعَهُ كَانَ عَلَى الْهُدَى وَمَنْ تَرَكَهُ كَانَ عَلَى الضَّلَالَةِ . وَكُفْتَهُ أَنْدَ كَه : « حَبْلُ اللَّهِ » اِنْجَا سَنَّتْ وَ جَمَاعَتْ اِسْت . وَفِي ذَلِكَ مَارُوى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : « أَيُّهَا النَّاسُ ! عَلَيْكُمْ بِالطَّاعَةِ وَالْجَمَاعَةِ ، فَإِنَّهَا حَبْلُ اللَّهِ الَّذِي أَمْرُ بِهِ ، وَأَنْ مَاتَ كَرَهُونَ فِي الْجَمَاعَةِ وَالطَّاعَةِ خَيْرٌ مِمَّا تَحِبُّونَ فِي الْفِرْقَةِ » . وَعَنْ النَّبِيِّ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ رَضِيَ لَكُمْ ثَلَاثًا وَكَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا : رَضِيَ لَكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَأَنْ تَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفْرَقُوا ، وَأَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا لِمَنْ وَاوَاهُ اللَّهُ أَمْرَكُمْ ، وَكَرِهَ لَكُمْ قِيلَ وَقَالَ ، وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ وَاضَاعَةَ الْمَالِ .

قوله : « وَلَا تَفْرَقُوا » - اِى لَا تَفْرَقُوا كَمَا كُنْتُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مُقْتَتِلِينَ عَلَى غَيْرِ دِينِ اللَّهِ ، بَلْ تَنَاصَرُوا وَاصْطَلَحُوا وَاجْتَمَعُوا عَلَى الْإِسْلَامِ إِخْوَانًا . قَالَ النَّبِيُّ : « لَا تَقَاطِعُوا وَلَا تَدَابِرُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا » . وَقَالَ (ص) : لَا تَجْتَمِعْ هَذِهِ الْأُمَّةُ عَلَى الضَّلَالَةِ أَبَدًا . وَيَدُ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ ، فَاتَّبِعُوا السُّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّ مَنْ شَدَّ شَدًّا فِي النَّارِ . وَقَالَ : مَنْ يَسْرَهُ أَنْ يَسْكُنَ بِحَبْوَةِ الْجَنَّةِ فَلْيُلْزِمِ الْجَمَاعَةَ ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْفَدِّ (۲) وَهُوَ مِنْ الْإِثْنَيْنِ أَبَعْدَ . وَرُوى عَنِ النَّبِيِّ (ص) أَنَّهُ قَالَ : تَفْرَقْ هَذِهِ الْأُمَّةَ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً . قِيلَ وَمَا تِلْكَ الْوَاحِدَةُ ؟ قَالَ : مَا نَحْنُ عَلَيْهِ الْيَوْمَ أَنَا وَاصْحَابِي . « اِنْ خَبِرَ بِجَنْدِ رَوَايَتِ مُخْتَلَفٍ أَوْرَدَهُ أَنْدَ : اِحْدَى وَسَبْعِينَ ، وَائْتْنَيْنِ وَسَبْعِينَ ، وَثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ . رَوَايَتِ سَعْدِ هَفْتَادُويكُ فَرَقَتْ اِسْت ، وَمَا رُوى عَنِ النَّبِيِّ قَالَ : اِنْ

(۱) نسخه : جوك جوك (۲) الفد : الفرد (مجمع)

بنی اسرائیل افترقوا احدی و سبعین ملةً ، و ليس يذهب الليالى والأيام حتى تفترق
 امتی علی مثل ذلك . و روایت ابو امامة و انس بن مالك هفتاد و دو فرقت است ، و
 ذلك فی قوله (ص) : ان امتی ستفترق علی اثنتین و سبعین فرقةً ، کلها فی النار الا واحدة
 وهی الجماعة . و روایت ابو هریره هفتاد و سه فرقت است ، و هو قوله علیه السلام
 تفرقت اليهود علی احدی او اثنتین و سبعین فرقةً ، و تفرقت النصارى علی احدی او
 اثنتین و سبعین فرقةً ، و تفترق امتی علی ثلاث و سبعین فرقةً . و روى انه علیه السلام
 قال ان اهل الكتابین افترقوا فی دینهم علی اثنتین و سبعین ملةً ، وان هذه الامة ستفترق
 علی ثلاث و سبعین ملةً . و بر علی علیه السلام موقوف است که گفت : لتفترقن هذه
 الامة علی ثلاث و سبعین فرقةً ، کلها فی النار الا واحدة . يقول الله تعالى : « وَ مِمَّنْ خَلَقْنَا
 امةً يهدون بالحقّ و به يعدلون » . و ازین اختلاف روایات ، هفتاد و سه فرقت معروف تر
 است و بصحت و قامت اصول نزدیکتر ، که بزرگان دین و ائمه سلف تفسیر این هفتاد
 و سه کرده اند ، و بچهار اصل از اصول بدعت باز آورده اند ، و هر یکی بهشتده تقسیم
 کرده ، فرقه های ناجیه از آن بیرون کرده ، فقالوا : اصول البدع الخوارج ، و الروافض ،
 و القدریة ، و المرجئة ، کلّ واحدة افتقرت علی ثمانية عشر فرقةً ، فذلك اثنتان و سبعون
 فرقةً . و اهل الجماعة الفرقة الناجیه .

قوله تعالى : « و ان کروا نعمة الله علیکم ان کنتم اعداءً فآلف بین قلوبکم فاصبحتم
 بنعمته اخواناً » - اوس و خزرج را میگوید یاد کنید آن وقت که یکدیگر را دشمن
 بودید یعنی در زمان کفر . آنچه مهاجران بودند با یکدیگر متکالب بودند ؛ و آنچه
 انصار بودند ، دو گروه بودند و با یکدیگر متعصب و یکدیگر را متقاطع . رب العالمین
 میدان دلهای ایشان الفت نهاد ، و فراهم آورد ، و نعمت دین اسلام بر ایشان روان داشت ، و
 بران منت نهاد ، گفت : « فاصبحتم بنعمته اخواناً » شما پس از آن که در کفر دشمنان

یکدیگر بودید باسلام دوستان و برادران یکدیگر گشتید . قال رسول الله (ص) :
 ان حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور و وجوههم نور ليسوا بانبياء ولا شهداء ،
 يغبطهم الانبياء والشهداء . فقالوا يا رسول الله صفهم لنا . فقال : الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ ،
 والمتزاورون في الله .

قوله : « و كنتم على شفا حفرة من النار » - ميگوید : شما بر کنار دوزخ
 بودید ، و میان شما و میان آتش بقیه عمر مانده بود ، رب العالمین شما را دین اسلام
 کرامت کرد و از آتش باز رها نید .

« كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ .
 ای مثل البیان الذی یتلی علیکم ، یبیین الله لکم آیاتہ لعلکم
 تهتدون .

« وَأَتَّكِنُ مِنْكُمْ » الآية ... - این لام لام امر است ، میگوید : ایدون بادا که
 از شما گروهی بانیکی میخوانند و امر معروف و نهی منکر بیای میدارند . معروف
 و منکر همانست که باختلاف عبارات گویند : حق و باطل ، صلاح و فساد ، نیک و بد .
 هر چند که الفاظ مختلف است اما بمعنی یکسان اند . پارسی « معروف » و « عُرف »
 نیکو کاریست و « عارفه » صنیعت بر است . يقال فلان كثير العوارف . و معروف بآن
 معروف خوانند که هر نفس او را شناسد و پذیرد و ستاید . و منکر نامیست هر مستنکر
 را ، و منکر ضد معروف است ، و نُكِرَ ضد عُرف است . و این امر معروف و نهی منکر
 قطبی است از اقطاب دین که انبیاء را باین فرستادند ، و باین دعوت کردند ، اگر
 مندرس شود شعاع دین باطل گردد . پس بر هر مسلمان واجب است و فریضه بجای
 آوردن آن و بیای داشتن آن . اما فرض کفایت است ، که اگر گروهی بآن قیام کنند
 کفایت بود ، و از دیگران بیفتد . اما اگر نکنند همه خلق بزه کار شوند . جای دیگر
 امر معروف و نهی منکر در نماز و در زکوة بست ، و دینداران را بآن موصوف کرد
 و بستود و گفت : « الَّذِينَ إِنْ مَكَتَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا

بالمعروف ونهوا عن المنكر» الآية ... وقال تعالى: «والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياءُ بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر» الآية . وقال النبي (ص): ان الناس اذا رأوا منكراً فلم يُغيروه يوشك أن يعُمَّهم الله بعقابه . «وقال: « اذا أُعِيت الخطيئةُ في الأرض ، مَنْ شَهِدَهَا فَكَّرِهَا كَانَ كَمَنْ غَابَ عَنْهَا ، وَمَنْ غَابَ عَنْهَا فَرَضِيَهَا كَانَ كَمَنْ شَهِدَهَا . » وقال: « مَنْ أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَهُوَ خَلِيفَةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَخَلِيفَةُ رَسُولِهِ وَخَلِيفَةُ كِتَابِهِ . » وقال علي بن ابي طالب (ع): افضل الجهاد الأمرُ بالمعروف والنهي عن المنكر وشنانُ الفاسقين ، فمن أمر بالمعروف شدَّ ظهر المؤمن ، ومن نهى عن المنكر أرغم انف المنافق ، ومن غضبَ لله غضب الله له .

و گفته اند که : نهی منکر از امر معروف عظیم تر است و وجوب مؤکدتر ، و ترک آن بعقوبت نزدیکتر . ازین جا است که رب العالمین ترک نهی منکر بدکر مخصوص کرد آنجا که گفت : « كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه » . و آنکه فعل معروف نه بر هر کس واجب است ، و ترک منکر واجب بر همه کس در همه حال . گفته اند که انکار منکر بر سه ضرب است : اول آنست که بدست تغییر کنند ، دوم آنست که بزبان تغییر کنند ، سوم آنست که بدل انکار کنند . **مصطفی (ص)** گفت : مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مَنْكَراً فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِلِسَانَهُ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ ، وَ ذَلِكَ أضعفُ الايمان . رتبه اول سلاطين راست ، دوم علما راست ، و سوم عوام را . اگر کسی گوید چونست که مسلمان را درین آیت حث کرد بر امر معروف ، و جای دیگر گفت : « عليكم انفسكم لا يضركم من ضلّ اذا اهديتهم » ؛ جواب وی از دو وجه است : یکی آنکه « عليكم انفسكم » حث است بر تغییر منکر نخست بر خویشان آنکه بر دیگران . ازین جاست که رب العالمین به عیسی (ع) وحی فرستاد که : يا عيسى عِظْ نَفْسَكَ فَإِنْ أَتَعَطَّتْ فِعْظُ النَّاسِ وَالْأَفْئِدَةُ فَاسْتَحْيِ مِنِّي . و وجه دیگر آنست که : ابو ثعلبه خشنی روایت کرد ، قال : لقد سألتُ رسولَ اللهِ ، فقال أتَمِرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنَاهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ، فَإِذَا

رَأَيْتَ شُجَّاءَ مُطَاعًا، وَهَوَىٰ مُتَّبِعًا، وَاعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ، فَعَمَلِيكَ نَفْسَكَ، وَدَعَّ
أَعْرَابَ الْعَوَامِ.

«وَأَتَمَّكَنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ» - مفسران گفته‌اند که: داعیان الی الخیر
علماء اند و مؤذنان. «یأمرون بالمعروف» علماء اند و نصیحت کنندگان. «یَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ» غازیان اند و علماء و سلطان عادل. و گفته‌اند «خیر» درین آیت اسلام
است، و «معروف» اتباع محمد (ص) و «منکر» کافر شدن بوی، ای و اتمکن کلکم
کذلك، و دخلت من لتخصیص المخاطبین من غیرهم.

«وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» - «مُفْلِحٌ» نامی است کسی را که بنیکی پاینده
رسد، و پیروزی همیشه.

قوله: «وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا» - تفرق بر سه ضرب است:
یکی بتن، یکی بفعل، سدیگر بـاعتقاد. و «اختلاف» را همین تقسیم است، اما
اختلاف در قول و فعل و اعتقاد بیشتر گویند، و تفرق بتن بیشتر گویند. رب العالمین
درین آیت هر دو جمع کرد هم تفرق و هم اختلاف، که صفت جهودان و ترسایان
است. و ایشان هم بتن متفرق بودند، هم بقول و فعل و اعتقاد مختلف. رب العالمین
مؤمنان را میگوید که: شما چون جهودان و ترسایان مباشید که جهودان پس از
موسی (ع) در دین گروه گروه گشتند، و ترسایان بعد از عیسی (ع) همچنین. ابوامامه
این آیت بر خواند آنکه گفت: «هم الحرورية كانوا مؤمنين فكفروا بعد ايمانهم»
آنکه سرانجام اهل تفرق و تعذیب ایشان بگفت، و در منزلت و شرف مؤمنان بست.
گفت ایشان را عذابى بزرگست در آن روز که مؤمنان سپیدروی باشند.

«يَوْمَ» نصب على الظرف است، قيل: يوم تبيضُ وجوهُ المهاجرين و الانصار
وتسودُ وجوهُ بنى قريظة و النضير. وقيل: تبيضُ وجوه المخلصين وتسودُ وجوه المنافقين.
و قيل: تبيضُ وجوه اهل السنة وتسودُ وجوه اهل البدعة. وقيل: تبيضُ وجوه المؤمنين

وتسود وجوه الكافرين . آنکه حال ایشان بیان کرد و مآل و مرجع ایشان بگفت :

« فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ - اى يُقَالُ لَهُمْ : أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ؟ » ایشان را گویند : از پس ایمان کافر گشتید ؟ اگر جهودانند و نبوت محمد (ص) در تورات یافته بودند و ایمان داشتند که تورات راست است ، و منتظر وی بودند ، پس از بعثت وی کافر گشتند بوی . و اگر منافقانند بزبان اظهار ایمان کردند آنکه بنفاق که در دل داشتند کافر شدند ، و اگر مبتدعانند بر جمله ایمان آوردند و بر تفصیل کافر گشتند . و اگر کافرانند بر عموم روز میثاق که ایشانرا گفتند : « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ؟ قَالُوا بَلَى ، اقرار آوردند بر بوبیت و وحدانیت الله و گفتند : « بَلَى ، آنکه پس از آن کافر گشتند . ایشانرا روز قیامت گویند : « فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ، »

« وَأَمَّا الَّذِينَ أبيضَّتْ وُجُوهُهُمْ ففِي رَحْمَةِ اللَّهِ ، - اى فى جنته . « هم فيها خالدون - لا يموتون . درین آیت گفت : تَبْيِضُ ، وَاَبْيَضَّتْ ، تَسْوَدُّ وَاَسْوَدَّتْ ، جای دیگر گفت : « وَتَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ » و نگفت : « وُجُوهُهُم سُودٌ ، » گفت مسوَدَّة یعنی سیاه گشته از بهر آنکه از گور سپید روی برخاستند ، چنانکه از مادر زادند ، پس آن رویهاشان سیاه کردند . همانست که جای دیگر گفت : « سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ، » « كَانَمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ ، » « عَلَيْهَا غَبْرَةٌ تَرَهَقَهَا قَتْرَةٌ ، » « مِنْ الْمَقْبُوحِينَ ، » « تَغْشَى وُجُوهُهُمُ النَّارُ ، » « تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ ، » « لَا يَكْفُونَ عَنْ وُجُوهُهُمُ النَّارَ ، » « نَزَاعَةٌ لِلنَّوَى » این همه از یک بابست .

قوله تعالى : « تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ » - اى القرآن ، نتلوه عليك بالصدق . این دلیل که خدا را عزوجل خواندن است ، و ازین باب در قرآن فراوان است : « نتلوه ، » « نَقُصَّ ، » « فَاِنَا قُرْآنًا نَاهِ ، » و امثاله .

قوله: «وَمَا لِلَّهِ يَرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ» - عالمين اينجا جن وانس است . ميگويد: الله نه آنست که بر بندگان ظلم کند و ايشان را بي جرم عقوبت کند . جای ديگر گفت: «وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ» ما برايشان ظلم نکرديم، يعني که ما بي نیازتر از آنيم که ظلم کنيم. جای ديگر گفت «وَمَا ظَلَمُونَا» و نه ايشان بر ما ظلم کردند، يعني که ما عزيزتر از آنيم که بر ما ظلم کنند.

قوله: «وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» - اي نصير امور الخلائق اليه في الآخرة، اشارت ميکند بدو کار عظيم: يکي بقاء عناصر بر خلاف قول طبایعيان که گویند عناصر فانی نشود. ديگر اشارتست که باقی بقاء خویش و اولیت خویش و آخریت خویش حق است جلّ جلاله، و ديگر اعيان و افعال همه فانی اند، و نابودن آن در نهایت عجب نیست و از قدرت الله بدیع نیست، چنانکه در بدايت نبود. اهل معانی گفتند: وجه اين آيت درين موضع آنست که در آيت پيش نفي ظلم از خود کرد و عدل خویش بخلق نمود، آنکه درين آيت بيان کرد که ما خود بي نیازيم از ظلم، که ظلم آنکس کند که حق ديگری طلب کند، و آنچه ويرا نیست جويد، و هر چه هست در هفت آسمان و هفت زمین همه مُلک و مِلک اوست، از قدرت وی بر آمد و بحکم وی باز شود. خداوند و پادشاه بحقیقت اوست، و همه صنع اوست، و در صنع خویش تصرف کردن بپنداشتن ظلم در آن خطاست، و اين اعتقاد کردن در دين نه رواست. والله اعلم

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ» - هر جای که «يَا أَيُّهَا النَّاسُ» گفت «اتَّقُوا رَبَّكُمْ» در آن پیوست، و هر جای که «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» گفت «اتَّقُوا اللَّهَ» در آن پیوست. «اتَّقُوا رَبَّكُمْ» خطاب عموم است که

تقوی ایشان بر دیدار نعمت است، و همت ایشان پرورش تن برای خدمت حق جل شانه .
 « وَ اتَّقُوا اللَّهَ » خطاب اهل نواخت و کرامت است، که تقوی ایشان بر مراقبت منعم
 است و قصد ایشان رُوح در مشاهدت حق، و شَتَانِ مَا بَيْنَهُمَا . « اتَّقُوا رَبَّكُمْ » -
 خطاب مزدوران است و « اتَّقُوا اللَّهَ » خطاب عارفان . مزدوران در طلب ناز و نعمت اند،
 و عارفان در طلب راز ولی نعمت . مزدوران از الله غیروا خواهند، و عارفان خود الله
 خواهند . احمد بن خضرویه حق تعالی را بخواب دید گفتا : « يَا اَحْمَدُ ! كَلَّ النَّاسُ
 يَطْلُبُونَ مِنِّي اِلَّا اَبَا يَزِيدَ فَاِنَّهُ يَطْلُبُنِي » .

اِنَا مَا تَمَنَّى النَّاسُ رَوْحاً وَ رَاحَةً

تَمَنَيْتُ اَنْ اَلْقَاكَ يَا عَزُّ خَالِيَاً

روزی که مرا وصل تو در چنگ آید

از حال بهشتیان مرا نمک آید

گفته اند که : تقوی بر سه قسم است : یکی تقوی عقوبت اندر صبر کردن از
 معاصی ، چنانکه گفت : « وَ اتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ » . دیگر تقوی اندر شکر
 نعمت ، چنانکه گفت : « وَ اتَّقُوا رَبَّكُمْ » . سدیگر تقوی بر رؤیت وحدانیت بی اعتبار
 ثواب و عقاب . چنانکه گفت : « اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ » . اول تقوای ظالمانست ، دیگر
 تقوای مقتصدانست ، سدیگر تقوای سابقان .

قوله تعالی : « وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَ لَا تَفَرَّقُوا » - اول گفت : « وَ مَنْ
 يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » ، و در آخر گفت : « وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ
 جَمِيعاً » ، و در میان گفت : « اتَّقُوا اللَّهَ » سر ترتیب این کلمات آنست که بنده قصد
 اعتصام داشت به الله ، و راه آن جز تقوی نیست ، و حقیقت تقوی تحصیل طاعاتست ، و
 تحصیل طاعات جز بکتاب و رسول نیست که « حبل الله » عبارت از آنست . میگوید :
 دست در « حبل الله » زنید ، تا بتقوی رسید ، و از تقوی باعتصام او رسید ، و از اعتصام

بتو کل رسید ، و از تو کل باستسلام رسید ، و بنده چون باستسلام رسید از وسائط مستغنی شد و بحق قائم گشت ، فهو الذی قال الله عزوجل فيه : « فاذا احببته كنت سمعه الذی یسمع به ، وبصره الذی یبصر » الحدیث ...

و گفته اند : اعتصام سه ضرب است : ضرب اول دست بتوحید زدن ، چنانکه گفت : « فقد استمسک بالعروة الوثقی » . دیگر دست بقرآن زدن و بان کار کردن ، وهو قوله تعالی : « واعتصموا بحبل الله » . سدیگر دست بحق زدن ، و ذلك فی قوله تعالی : « ومن یعتصم بالله » . این حق اعتصام است ، و هر حقی را حقیقتی است . حقیقت این دست اعتماد بضمآن الله زدن است ، و دست مهر بلطف مولی زدن . قوله : « ولا تفرقوا » - حث مسلمانان است بر آفت و اجتماع که نظام ایمان به آنست و استقامت کار عالم بسته در آن است ، و آفت و اجتماع مسلمانان ادب دینست و زین شریعت ، و نظام اسلام ، و مایه خیر ، و رکن هدایت و اصل طاعت ، و موجب ثواب ، و لهذا قال عزوجل : « لو انفقنا ما فی الارض جميعاً ما آلت بین قلوبهم ولكن الله آلف بينهم » . و قال تعالی : « محمد رسول الله و الذین معه اشداء علی الکفار رحماء بينهم » . و سئل النبی (ص) « آیتزاورون اهل الجنة ؟ قال : یزور الاعلی الأسفل ، و لا یزور الاسفل الاعلی ، الا الذین یتحابون فی الدنیا فانهم یأتون فیها حیث شآؤا » . و درین معنی خبر بوهریره است روایت از مصطفی (ص) ، گفت : « در بهشت مردی مشتاق دیدار برادر خود شود ، آن برادر که در دنیا او را دوست داشتی از بهر خدای ، در راه خدای بی نسبی و سببی ، گوید : « یالیت شمری : ما فعل اخی ؟ » یعنی کاشک دانستی که آن برادرم چه کرد ؟ و کارش بچه رسید ؟ از نواختگانست یا راندگان ؟ سوختنی است یا افر و ختنی ؟ در بوستان دوستانست یا در زندان زندان ؟ رب العالمین آن درد دل ویرا در حق برادر خویش مرهمی بر نهد ؛ فریشتگان را

گوید: «سیروا بعبدی هذا الیٰ اخیه» این بنده مرا نزد برادر او برید. فریشتگان بفرمان خدای آیند، و بایشان نجیب بهشتی بارخُل نور. گویند: «قُمْ فَارْكَبْ وَ انْطَلِقْ الیٰ اخیك». ای بنده خدا گرت دیدار برادرت آرزوست، خیز تا رویم. بران نجیب نشیند هزارساله راه بیک ساعت بازبرد. **مصطفی (ص)** گفت: چندانکه شما بر نجیب نشینید و یک فرسنگ برانید ایشان هزار ساله راه برانند، تا بمنزل آن برادر فرو آید، سلام کند. آن برادر سلام را علیک گوید، و ترحیب کند، دست بگردن یکدیگر در آورند، و شادی خویش بایکدیگر گویند.

بس که من در جستن تو گردِ سر بر گشته‌ام

بی توای چشم و چراغم چون چراغی گشته‌ام

پس گوید: «الحمد لله الذی جمع بیننا فی هذه الدرّجة، فیکمل الله تلك الدرّجة مجلسها فی خیمة مجوّفة بالدّرّ والیاقوت».

قوله، «ولتکن منکم امة یدعون الی الخیر» - هذه اشارة الی اقوام قاموا بالله لله، لا تاخذهم اومة لائم، ولم یقطعهم عن الله استنامة الی علة، قصرُوا انفسهم و استغرقوا عمرهم علی تحصیل رضاه الله، عملوا لله، و نصحوا لیدین الله، و دعوا خلق الله الی الله فربحت تجارتهم و ما حسرت صفقتهم. صفت قومی است که باقامت حق قائم‌اند و از حول و قوت خویش محرّر، و زارادت و قصد خویش مجرد، از دائره اعمال و احوال بیرون، و از اسر اختیار و تصرف آزاد، خدا را دانند، خدا را خوانند، و دین خدا را کوشند، و ز خلق و ملامت خلق نیندیشند، در دل دوستی مولی دارند، و در دیده کحل تجلی دارند، هر چیزی چنان که هست بینند. دیگران از صنوع بصانع نکرند ایشان از صنوع در صنوع نکرند. خاصگیان حضرت‌اند، بداغ گرفتگان مملکت‌اند.

بنده خاص ملك باش كه با داغ ملك

روزها ایمنی از شهنه و شبها ز عس

سوخته وصلت اند و کشته محبت ، خونشان هدر ، و مالشان تلف ، اما دلشان

در قبضه ، و جانشان در کنف . این چنانست که گویند :

دلبری داری به ازجان ، غم مخور گوجان مباش

مَنْ كَانَ فِي اللَّهِ تَلْفَهُ ، كَانَ اللَّهُ خَلْفَهُ .

قوله : « وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا » - تفرق دیگرست و اختلاف

دیگر. تفرق ضد اجتماع است ، و اختلاف ضد اصطلاح . تفرق پراکندگی اصحاب

طریقت است ، و اختلاف پراکندگی ارباب شریعت . تفرق آنست که مراد بنده دیگر

بود و مراد حق دیگر ، و اجتماع آنست که مراد بنده و مراد حق یکی شود .

وفی الخبر : « مَنْ جَعَلَ الْهَمَّ هَتًّا وَاحِدًا كَفَاهُ اللَّهُ هَمَّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » . و گفته اند :

تفرق آنست که نظاره خلق کند و اسباب بیند لاجرم هر گز از رنج و خصومات خلق

بر نیاساید ، و اجتماع آنست که نظاره حق کند ، داند که حق یکتا و کارازیک جا ، و حکم

ازین یک در . اما اختلاف ارباب شریعت بر دو ضربت : یکی در اصول دین دیگر در فروع .

اما اختلاف در اصول عظیم است و خطر ناک ، لابد یکی از دو بر حق است و یکی بر باطل ،

کسی را که مقصدش مغرب است و آن گه راه مشرق گیرد هر گز کی بمقصد رسد ! هر چند

که رود از مقصد هر روز دورتر شود ، و باز مانده تر ، و هوالمشار الیه بقوله تعالی :

« وَإِنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ » .

اما اختلاف امت در فروع چنانست که قومی روی نهند بیک مقصد اندر راههای

مختلف ، بعضی دور و بعضی نزدیک ، هر چند که در روش مختلف باشند اما در مقصد

یک جای فرود آیند ، و مجتمع شوند . این اختلاف عین رحمت است . و الیه اشار

النبی (ص) : « الْاِخْتِلَافُ فِي أُمَّتِي رَحْمَةٌ » ، یعنی رحمتی بود از خداوند بر خلق

این اختلاف در فروع، تا کار دین برایشان تنگ نشود و راه آن دشخوار نکردد .
وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ . وَقَالَ تَعَالَى : « يَرِيدُ اللَّهُ
بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ » .

۲۰ - النوبة الاولى

« كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ » بهتر گروهی شمائید ، « أُخْرِجَتِ لِلنَّاسِ » که بیرون
آوردند مردمان را ، « تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ » بنیکوئی می فرمائید ، « وَتَنْهَوْنَ عَنِ
الْمُنْكَرِ » و از ناپسند می باز زنید ، « وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » و بخدای میگردید .
« وَكُلُّ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ » اگر خوانندگان کتاب پیشین ایمان آوردندی (و چنان
کردندی) ، « لَكُنَّ خَيْرًا لَّهُمْ » ایشان را به بودی ، « مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ » از ایشان
هست که گروندگان اند « وَ أَكْثَرُهُمُ الْقَاسِئُونَ ^(۱۱۰) » و بیشتر ایشان آنند که از
طاعت بیرون شدگان اند .

« لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أذىً » نکزایند شما را مگر بسخنی ناخوش ، « وَ إِنْ
يُبَاتِلَوْكُمْ » اگر باشما جنگ کنند ، « يُؤَلُّوْكُمْ الْأَدْبَارَ » پشتها بر شما گردانند ،
« ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ^(۱۱۱) » و آنکه از من خود یاری نیابند ، نه از جهانیان از
هیچ کس .

« ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ » برایشان خواری و فرومایگی زده آمد ، « أَيْنَمَا بُسُّوا »
هر جا که یابند ایشان را ، « إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ » مگر بآن زینهار که خدای نهاد ،
و ذمت که ساخت ، « وَ حَبْلِ مِنَ النَّاسِ » و بآن زینهار که سلطان مسلمانان ایشان را
دهد (که گزیت بستاند از ایشان) « وَ بَأْوَأُ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ » ، و بآنکه خدای برایشان
خشم گرفت . « وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ » و برایشان زدند چون مهر درویشی
و فروماندگی و بیچارگی ، « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ » آن بآنست

که ایشان می کافر شدند بسخنان خدای ، « وَ يَثْتَلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ » و پیغامبران را کشتند بناحق ، « ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا » آن بآن بود که از حق سر کشیدند « وَ كَانُوا يَعْتَدُونَ ^(۱۱۴) » و پای از اندازه در گذاشتند .

« لَيْسُوا سَوَاءً » چون هم و یکسان نه اند . « مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ » از خوانندگان تورات « أُمَّةٌ قَانِئَةٌ » گروهی است (بحق گفتن) بیای ایستاده ، « يَثْتَلُونَ آيَاتِ اللَّهِ » میخوانند سخنان خدای ، « آتَاءَ اللَّيْلِ » پاس پاس از شب ، « وَهُمْ يَسْتَجِدُونَ ^(۱۱۴) » و نماز میکنند .

« يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » استوار میگیرند خدای را در سخنان وی ، « وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ » و روز رستاخیز ، « وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ » و به نیکی میفرمایند ، « وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » و از ناپسند می باز زنند ، « وَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ » و در نیکیها میشتابند . « وَ أَوْلَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ^(۱۱۴) » و ایشانند که از نیکان و شایستگان اند .

« وَ مَا يَنْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ » و هر چه کنند از نیکی ، « فَلَنْ يُكْفَرُوهُ » در پاداش آن ایشان را ناسپاس نیابند . « وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ^(۱۱۵) » و الله داناست به پرهیزگاران .

« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا » اینان که کافر شدند ، « لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ » ایشان را سود ندارد فردا مالهای ایشان ، « وَ لَا أَوْلَادُهُمْ » و نه فرزندان ایشان (که بآن مینازند) ، « مِنْ اللَّهِ شَيْئًا » بنزدیک خدا هیچیز ، « وَ أَوْلَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ » و ایشانند که دوزخیان اند ، « وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ^(۱۱۶) » و اندر آتش جاویدان اند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ » الآية ... - بعضی مفسران گفتند : امت اینجا

صدر اول اند ، صحابه رسول ، مهاجرین و انصار ، چراغهای هدی ، وستار کان رشد ،
 وداوری داران حق ، و ترجمانان مصطفی (ص) . **عمر بن الخطاب** این آیت را خواند
 و گفت : « هذا لا ولنا ولو شاء الله لجعل لآخرنا ايضاً ، فقال « كنتم ، فكنا كلنا ا خياراً » .
 ویدلّ عليه ماروی **عبدالله بن مسعود** قال : جمعنا رسول الله (ص) و نحن اربعون رجلاً ،
 فقال : انكم منصورون ، ومفتوح لكم ، فمن ادرك ذلك منكم فليأمر بالمعروف
 و لينه عن المنكر . قومی از علماء گفتند : این عامه امت محمد (ص) راست ، پیشینیان
 و پسینیان ، و كذلك قال النبي (ص) : « مثل أمي مثل المطر لا يدرى اوله خیر ام آخره » .
 وقال (ص) : « أعطيت ما لم يُعط احدٌ من انبياء الله ، قلنا يا رسول الله ما هو ؟ قال : « نُصِرْتُ
 بالرُّعب ، و أُعطيْتُ مفاتيح الارض وُسِّيتُ احمد ، و جعل لي شرابُ الارض طهوراً ،
 و جعلتُ أمي خیر الامم » . وقال : « اهل الجنة مائة وعشرون صفّاً ، منها ثمانون
 من هذه الامة . » وعن انس (رض) قال : اني رسول الله اسقفٌ فذكر انه رأى في منامه
 الامم كانوا يمشون على الصراط يتهافتون حتى اتت امة محمد (ص) غراً مُحجَّلين . فقلت :
 من هؤلاء ؟ انبياء ؟ فقالوا : لا . فقلت : مرسلون ؟ فقالوا : لا . فقلت : ملائكة ؟ فقالوا :
 لا . فقلت من هؤلاء ؟ فقالوا : امة محمد (ص) غرّ مُحجَّلون ، عليهم اثر الطهور . فلما اصبح
 الاسقف اسلم . وقال (ص) : « ما من امة الا بعضُها في النار و بعضُها في الجنة ، و أمي كلها
 في الجنة ، ان الجنة حُرِّمت على الانبياء كما هم حتى ادخلها أنا ، و حُرِّمت على الأمم حتى يدخلها
 أمي » . وقيل لعيسى بن مريم يا روح الله هل من بعد هذه الامة امة ؟ قال : نعم . قيل و آية
 امة ؟ قال : امة محمد . قيل : يا روح الله و ما امة احمد ؟ قال : علماء ، حكماء ، حلما ،
 ابرار ، اتقياء كأنهم من الفقه انبياء ، يرضون من الله باليسير من الرزق ، ويرضى الله منهم
 بالقليل من العمل ، يُدخلهم الله الجنة بشهادة أن لا اله الا الله .
 قوله : « كنتم خير امة » - اي انتم خير امة العرب . « كان » بمعنى
 « صار » گویند . قال **عدي بن زيد** : « كأنتم نحن ، كُنّا ، و كَمَا كُنّا نكونون » .

وفی القرآن : «فکانوا کَهَشِیمِ الْمُحْتَظِرِ» ای فصاروا. معنی آنست : کنتم خیرامةُ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ، من الامةات . بهتر گروهی مردمان را شمائید که بیرون آوردند از مادران درین جهان . این سخن از آنست که جهودان و ترسایان خلق را با کفر خواندند ، و از تصدیق محمد(ص) واپس خواندند ، و به موسی(ع) و عیسی(ع) فرمودند ، و بر ابراهیم(ع) بکفر دعوی کردند . و این امت همه کتابها پذیرفتند ، و همه پیغامبران را استوار گرفتند . و خلق را بدین فرموده‌اند ، و گفته‌اند : « کنتم خیرامةُ » ای فی علم الله و فی اللوح المحفوظ ، شما بهتر گروهی بودید در علم خدا و در لوح محفوظ . یحیی معاذ گفت : « هذه الآية مدحة لامة محمد (ص) ، ولم یکن لیمدح قوماً ثم یعذبهم » . گفت : رب العالمین امت محمد(ص) را درین آیت بستود و نه بدان ستود تا پس ایشان را عذاب و عقوبت کند . آنکه مناقب و سیرت ایشان را در گرفت . و قال :

« تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » - گفته‌اند که :

معروف اینجا کلمه شهادت است ، فهو اعظم المعروف . و منکر تکذیب رسول است ، وهو اعظم المنکر ، وقیل : « تأمرون بالمعروف » ای بِإِسْبَاحِ الْوَضُوءِ ، « وتنهون عن المنکر » ای عن الالتفات فی الصلوة . وروا باشد که امر معروف ، ونهی منکر وایمان بالله از شرط خیریت نهند یعنی کنتم خیرامةُ ان امرتم بالمعروف . برین وجه بر « للناس » وقف نکنند بلکه وقف بر « تؤمنون بالله » بود .

« ولو آمن اهل الكتاب ، الآية . . . ای لو صدق اليهود بمحمد(ص) وبما جاء

من الحق » لکان خیراً لهم ، من الکفر .

« منهم المؤمنون » یعنی عبد الله بن سلام و اصحابه .

« و اکثرهم الفاسقون » الکافرون . آنکه مؤمنان را آگاهی داد که ایشان

را از خدا نصرت است و غلبه بر جهودان ، و گفت :

« لَنْ يَضُرَّوْكُمْ أَلَاذِيَّ » - ای اضراراً بسبباً باللسان مثل الوعيد والبهت .
 « وَ إِنْ يُعَاثِلُوْكُمْ يُؤَلُّوْكُمْ الْأَدْبَارَ » - منهزمین . « ثُمَّ لَا يُنصَّرُونَ » . رب العالمین
 این وعده نصرت که مؤمنان را داد راست کرد تا هرگز جهودان هدینه با رسول خدا
 و با مسلمانان جنگ نکردند که نه هزیمت و شکستگی برایشان بود . و روا باشد
 که این آیت بر عموم برانند ، یعنی هر چه از کافران بمؤمنان رسد از ناسزا گفتن
 و جنگ کردن ، آن رنجی بود عارض ، نه پاینده ، که عاقبت بهر حال مؤمنان را
 باشد . چنانکه گفت : « وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ » و « وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى » .

قوله تعالی : « ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ » - گفته اند که : این مخصوص است در
 جهودان بنی قریظه که خواری و بیچارگی و فروتنی برایشان زدند ، چنانکه مهر بر
 دینار زنند . و روا باشد که این خبر بمعنی امر بود ، یعنی که جهودان را همیشه خوار
 دارید ، و بخواری از ایشان جزیت ستانید ، چنانکه جای دیگر گفت : « حَتَّى يُعْطُوا
 الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ » . اگر کسی گوید که چونست که این مذلت و مسکنت
 برایشان زدند ، و بسیار افتد از ایشان که با مال و جاه باشند؟ جواب آنست که اعتبار به آحاد
 اشخاص نیست که اعتبار بعموم است ، و اعتبار باعراض دنیوی و مال و جاه نیست که اعتبار
 باحوال شرعی است ، و بغز و نذل دینی ، آن عزت که الله گفت : « وَ لِلَّهِ الْفِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ » .
 اگر در بعضی جهودان و ترسایان عزری دنیوی بود مال و مرجع آن باذل است ، پس
 حقیقت آن نذل است نه عز . همچنین مسکنت نه همانست که بی مال بود ، بلکه
 حقیقت مسکنت حرم است و فقر نفس و فقر دین . قال النبی (ص) : « الْغِنَى عِنِّي النَّفْسُ » .
 حکیمی را گفتند که : فلان کس توانگر است . آن حکیم جواب داد که : وی
 توانگر نیست کثیر المال است ، توانگری دیگر بود و فراوانی مال دیگر ، و
 به بقول الشاعر :

قد يَكْثُرُ الْحَالُ وَالْإِنْسَانُ مُفْتَقِرٌ

« اینما تُقفوا » - ای : وُجدوا و صودفوا .

« الْآيَةُ مِنَ اللَّهِ » - این استثناء منقطع است ، یعنی لکن یعتصمون

بالعهد اذا أعطوه . میگوید : ایشان هر وقت و بهر جای خوار باشند ، لکن درعهد و زینهار باشند اگر ایشان را بگزیت زینهار دهند . والمراد « بحبل من الله و حبل من الناس » العهد والذمة والأمان الذي يأخذونه من المؤمنين بإذن الله . والناس ههنا خاصٌ بالمؤمنين . آنکه درسیاق آیت گفت :

و ضُربتُ عليهمُ المسكنةُ ذلكِ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ » - كفر علت

مسكنت وذات نهاد ، و معصیت و اعتدا سبب کفر ، از بهر آنکه صفات معاصی اگر بآن اصرار بود بکبائر کشد و کبائر بکفر کشد . ولذلك قال تعالى : « ثمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آسَأُوا السُّوَأَ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ » . وقال النبي (ص) : « الذَّنْبُ عَلَى الذَّنْبِ حَتَّى يَسْوَدَّ الْقَلْبُ » . حاصل آیت تنبیه مؤمنانست و تحذیر ایشان از معاصی ، هم از صفات و هم از کبائر که حد آن با کفر است و نتیجه آن شرك .

قوله : « لیسوا سِوَاءَ » - استناد این سخن با « منهم المؤمنون و اکثرهم الفاسقون »

است . میگوید : هر گز یکسان و برابر نباشند مؤمنان با فاسقان . جای دیگر گفت :

« أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ » . صفت فاسقان « لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أذى »

است ، و صفت مؤمنان « أُمَّةٌ قَائِمَةٌ » ، پس چون برابر و یکسان باشند ؟ ! ابن سعود

گفت : لیسوا سِوَاءَ ، هُمْ ، وَ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ - یعنی امت محمد (ص) . میگوید : اهل

کتاب و امت محمد (ص) چون هم نهاند ، نه امروز و نه فردا در قیامت . چون برابر

بود کسی که در قیامت ایمن رود با کسی که ایمن نبود ؟ ! « أَفَمَنْ يُلَاقِي فِي النَّارِ خَيْرٌ

أَمَّنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ » .

« مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ » - ای علی الحق . میگوید : از اهل کتاب

گروهی اند ایستاده بر حق، بردین اسلام، با کفّتِ راست، و عملِ راست، و اعتقادِ راست، و آن عبد الله بن سلام است و یارانِ او. و عطا کفّتِ چهل مرد از عرب اند، از اهلِ نجران، و سی و دو مرد از حبشه، و هشت مرد از روم، که بردین عیسی (ع) بودند و به محمد (ص) ایمان آوردند، و جماعتی از انصار چون اسعد بن زراره، و براء بن معرور، و محمد بن مسلمة، و محمود بن مسلمه و ابوقیس صرفه بن الس پیش از قدوم مصطفی (ص) توحید می گفتند و شرایع حنیفی بیای میداشتند، تا مصطفی (ص) در رسید، او را تصدیق کردند و نصرت دادند. و آنکه صفت و سیرت ایشان گفت:

« يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ » - گفته اند که: مراد باین نماز خفتیدن (۱) است که پیش ازین امت کس را نبوده است. يدلّ عليه ما روى أنّ النبی (ص) آخر صلوة العشاء لیلۃ ثم خرج الى المسجد، فاذا الناس ينتظرونه، فقال: انه ليس احد من اهل الاديان يذكر الله عزوجلّ في هذا الوقت غيركم. فانزل الله هذه الآية. و گفته اند: مراد باین نماز است میان شام و خفتن، وفي ذلك ما قال النبی (ص): « من صلى بعد المغرب ست ركعات ولم يتكلم فيما بينهنّ بسوء عدان له بعبادةٍ ثنتی عشرة سنة. » وقال: « من صلى بعد المغرب عشرين ركعة بنى الله له بيتاً في الجنة. »

قوله تعالى: « يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » - یعنی بتوحید الله. « وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » - یعنی بالبعث الذی فیہ جزاء الاعمال « وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ » یعنی بالایمان بمحمد (ص) « وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » یعنی عن تکذیبه. « وَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ » - یعنی فی شرائع الاسلام و الاعمال الصالحة « و اولئك من الصالحين ».

« وما تفعلوا من خیر فلن تکفروه » الایة ... حمزه و علی و حفص هر دو حرف بیا خوانند (۲)، سخن بامّة قائمه برند، و این صفت ایشان کنند. و باقی بتاخوانند. چون

۱ - نسخه: خفتن ۲ - یعنی وما يفعلوا من خیر فلن تکفروه خوانده اند

بتا خوانی خطاب با همه امت بود . « فلن تكفروه » هم چنانست که گفت : « فلا كفران لسعيه » . كفران در لغت عرب پاداش نیکی باز گرفتن ، و سپاس نداشتن ، و نعمت باز نگفتن و باز نمودن . میگوید عزّ اسمه : بنزدك من نيكو كاران را ناسپاسی نیست یعنی پاداش باز گرفتن نیست . جای دیگر ازین گشاده تر گفت : « وما تفعلوا من خير يُوفّ اليكم وأنتم لا تظلمون » و « وما تفعلوا من خير يعلمه الله » و « وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم . » خبر می دهد که عمل نیکو کاران ضایع نیست ، و ازیشان ثواب باز گرفتن نیست ، نظیره قوله تعالی : « اننا لنضیع اجر من احسن عملاً » و « ان الله لا یضیع أجر المحسنين » . بخلاف اعمال کفار که همه حابط است ، و ثواب ازیشان دریغ . وهو المشار اليه بقوله تعالی « قل هل ننبئكم بالآخسرین أعمالاً » الآیة ، و بقوله تعالی : « وقد منا الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً » الآیة « وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ » - ای علیم بما فی القلوب من التقوی ، فقد یظهر التقوی من لیس له التقوی .

قوله : « ان الذین کفروا لن تُغنی عنهم أموالهم » الآیة . . . - مثل این آیت در اول سوره ، شرح آن رفت . اما آوردن این آیت درین موضع حکمتی در آن است : یعنی که در آیت پیش گفت هر چه کنید از نیکی و هزینه پاداش آن به نیکی یابید ، پس درین آیت بیان کرد که این حکم نه هر جای بود و نه هر کسی راست ، که ایمان قرین انفاق باید تا ثواب یابد . اما اگر کفر قرین آن بود اگر هر چه دارد بدهد از اموال و فرزندان ، هیچ بکار نیاید و ویرا از آتش نرهاند . وهو المشار اليه بقوله تعالی : « وما أغنی عنه ماله وما کسب » ، وبقوله : « ما أغنی عني مایه » .

النوبة الثالثة

قوله تعالی : « کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ » - این آیت از يك روی بیان شرف صحابه

مصطفی (ص) است که ارکان خلافت‌قائد، وبرهان حقائق، عنوان رضاء حق‌اند، و ملوک مقعد صدق، ائمه اهل سعادت‌اند، و انصار نبوت و رسالت، و مستوجب ترحم امت، و اخیار حضرت مصطفی (ص)، و بعد از انبیا و رسل بهترین ذریه آدم ایشانند، و بیمن اقبال ایشان دود شرك واطی ادبار خود شد، و انوار دین و شریعت از مکنونات غیب ظاهر گشت. در آیت جمال « لا اله الا الله »، و هیبت جلال « محمد رسول الله »، بغیرت ایشان در ملاء اعلی بی فروخت. قال النبی (ص): « الله فی اصحابی الا تتخذوهم من بعدی غرضاً، فَمَنْ أَحَبَّهُمْ فَيَحِبَّنِي أَحَبَّهُمْ، و من ابغضهم فیبغضنی ابغضهم، و من اذاهم فقد آذانی، و من آذانی فقد آذی الله، و من آذی الله فیوشك أن یاخذه، ما من أحد من اصحابی یموت بإرض إلا بیث قائداً و نوراً لهم یوم القیامة ».

بعضی از مفسران حکم این آیت بر عموم راندند، گفتند: حقیقت این بشرف امت اتباع باز می‌گردد از عهد مصطفی (ص) تا بدامن قیامت. و امت اتباع دیگراند، و امت اجابت دیگر، و امت دعوت دیگر. و شرح آن در سورة البقرة رفت. اما امت اتباع که این آیت در شأن ایشان است، و مشتمل بر صفت و سیرت ایشان سعدهاء ملت‌اند، و امناء در گاه عزت، و اشراف علیین، و اعزّه رب العالمین، حمله قرآن و اخبار، و خزنة آثار، فرقه ناجیه و امت مرضیه اهل سنت و جماعت، که ظاهر ایشان بمتابعت و قدوت مقیداست، و باطن ایشان بمعرفت و فراست مؤید. عمر بن الخطاب گفت: فردای قیامت که رب العزت ندا کند: « این رجالنا؟ » کس نیارد که سر بر آرد مگر اهل سنت و جماعت گویند: « لئیک! لئیک! اللهم لئیک » رب العزت گوید: « صدقتم عبادی! انتم احبائى اکر مکم الیوم بما تشتهون لتمسککم بکتابی و متابعتکم رسولی ». آن ساعت بود که اهل ضلالت گویند: « یالیتنى اتخذت مع الرسول سبیلاً ». قال النبی (ص): « لا یزال طائفة من امتی امة قائمة بامر الله، لا یضرهم من خذلهم ولا من خالفهم، حتی یأتی امر الله، وهم علی ذلك ». و قال (ص): « من اشد امتی بی حباً، ناس یکونون بعدی یود

احدهم لور آنی باهله و ماله .»

قوله: «کنتم خیر امة» - روایت است از ابن عباس و مجاهد که: خیریت این امت آنست که پیغامبر را بقتال فرمودند که ایشان را بکفره ایشان در دین اسلام و غیر شریعت آر، و آنچه صلاح کار و بهینه حال ایشانست ایشانرا الزام کن؛ و آنکه رب العالمین برایشان منت نهاد، گفت: «وَ اَلْرَّمَهُمْ کَلِمَةً التَّقْوٰی وَ کَانُوا اٰحَقَّ بِهَا وَ اٰهْلَهَا» . میگوید: الله درایشان بست، وایشانرا الزام کرد آن کلمه شهادت، که نشان دوستی است و شرف دو جهانست، و سبب سعادت جاودانی است. و ایشان خود از در آن بودند و سزاء آن بودند. از دور آدم (ع) تا منتهای عالم هیچ امت را این منزلت و رتبت ندادند که ایشان را بسلسله قهر از ذل کفر بغیر اسلام آوردند، و طوق سعادت در گردن ایشان کردند، مگر این امت را چنانکه امروز بسلسله قهرایشان را در دین آوزدند فردا هم ایشان را بسلسله لطف ببهشت برند. **مصطفی (ص)** گفت: «عَجَبَ رَبُّكَ مِنْ قَوْمٍ يُقَادُونَ اِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ .» و تا نگوئی که این خیریت که ایشان را بر آمد بوسیلت اعمال و تصفیت احوال بر آمد، لیکن عنایت ازلی برایشان اقبال کرد و بنواخت، و اختیار روز میثاق کار ایشان بساخت. این کرامت و نواخت، و این منزلت و مرتبت ایشان از آنست که امت **محمد (ص)** اند که مهتر عالم است، و سید ولد آدم، چون **مصطفی (ص)** خیر الانبیاء و الرسل بسود لاجرم امت وی خیر الامم بودند.

«کز خانه بکدخدای ماند همه چیز»

قوله: «تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ تَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ» - بزبان اهل اشارت معروف خدمت حق است، و منکر صحبت نفس، معروف روشنائی جمع است و سبب وصلت، و منکر تاریکی وقت است و مایه بدعت. آن نواختگان فضل راست و این زخم خوردگان عدل راست؛ هر گز کی برابر باشند؟ و چون بهم بسازند؟ خواندگان

فضل و راندگان عدل؟ این است که رب العالمین گفت: « لیسوا سَوَاءً ». چون هم نباشند و راست نیایند دانا و نادان، آشنا و بیگانه، خداپرست و هواپرست. متى استوی الضیاء والظلمة؟ متى استوی الیقین والتهمه؟ متى استوی الوصلة والفرقة؟ هذا متصفٌ بالولاء، وذاك منحرف عن الوفاء. هیئات لا یلتقیان ولا یتویان.

ایها المنکح الثریا سهیلا عمرک الله کیف یلتقیان !
هی شامیه اذا ما استقلت و سهیلٌ اذا استقلَّ یمان

کسی کاندک صف مردان، بمی خواری کمر بندد

برابر کی بود، با آن که دل درخیر و شربندد؟

۲۱ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ » مثل آنچه نفقت میکنند، « فِي هَذِهِ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا » درین زندگانی این جهان، « كَمَثَلِ رِيحٍ » چون مثل بادی است، « فِيهَا صِرٌّ » در آن باد سرمای سخت بود، « أَصَابَتْ حَرثَ قَوْمٍ » که رسد ناگاه بکشته زار گروهی، « ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ » که ستم کردند بر خویشان (و مستحق عقوبت گشتند)، « فَأَهْلَكْتَهُ » تا آن برایشان تباه کرد، « وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ » و ستم نکرد الله برایشان « وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ^(۱۱۲) » و لکن ایشان بر خویشان ستم میکنند.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ای ایشان که بگرویدند، « لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً » مگیرید دوست از دل، « مِنْ دُونِكُمْ » از بیرون خویشان « لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا » که هیچ در کار شما سستی نکنند بتباهی. « وَدُّوا ». دوست دارید و شاد بید و خواهید، « مَا عَنِتُّمْ » آنچه شما در آن بید از عنت، « قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ » پیداست زشتی و نابکاری از دهنهء ایشان، « وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ » و آنچه که نهان میدارد دلهاء ایشان مه است از آنچه از زبانها پیداست. « قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ »

پیدا کردیم شما را سخنان ، « اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۱۱۸) » اگر خرد دارید .

« هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ » آگاهید شماها که اینانید ، « تُحِبُّونَهُمْ » دوست میدارید ایشان را ، « وَلَا يُحِبُّونَكُمْ » وایشان دوست نمیدارند شما را ، « وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ » و شما گرویده‌اید بقرآن و دین همه . « وَإِذَا لَقُّوْكُمْ » و چون ایشان شما را بینند « قَالُوا آمَنَّا » گویند : ما گرویده‌ایم « وَ إِذَا خَلَوْا » و چون بی شما بر یکدیگر رسند ، « عَضُوا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ » بر شما انگشتان خایند از خشم و کین . « قُلْ » بگوی « مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ » میرید بدرد خشم خویش ، « اِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (۱۱۹) » ، خدای دانا است بهره در دلها . است .

« اِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ » اگر بشمارسد نیکوئی ، « تَسْأَلُوهُمْ » ایشان را تا سائین (۱) کنند آن نیکوئی ، « وَ اِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ » و اگر بشمارسد بدی ، « يَفْرَحُوا بِهَا » شاد شوند بآن ، « وَ اِنْ تَصْرَبُوا وَ تَتَّقُوا » و اگر شکیبائی کنید و پرهیز نگه دارید ، « لَا يَضُرُّكُمْ » نگزاید شما را ، « كَيْدُهُمْ شَيْئًا » سازبد ایشان هیچ چیز ، « اِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (۱۲۰) » ، خدای با آنچه ایشان میکنند دانا است .

« وَ اِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ » یاد دار که بیرون شدی از خانه و کسانِ خویش ، « تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ » می‌ساختی مؤمنان را « مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ » نشستگاههای جنگ را ، « وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱۲۱) » ، والله شنوا است و دانا .

« اِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ » آنکه که آهنگ کرد و خواست دو گروه « مِنْكُمْ » از شما « اَنْ تَمُتَا » که بددل شوند ، « وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا » والله خود یار ایشان است « وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (۱۲۲) » ، و بر خدای است پستی داشتن مؤمنان و باوست سپردن کار ایشان .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ » - گفته‌اند: این نفقات مشرکین مکه است در معاداة مصطفی (ص). چنانکه جای دیگر گفت: « ان الذين كفروا ينفقون اموالهم لِيُصُدُّوا عن سبيل الله » الآية... رب العالمين در آیت پیش باز نمود که کافران را مال و فرزند هیچ بکار نیاید، و سودمند نبود. و ذلك في قوله: « لن تغني عنهم اموالهم » و درین آیت بیان کرد که سودمند نیست ایشان را، و زیان کاری نیز هست، همچنانکه باد سرد کشتزار را بزبان آرد، و هلاك کند، آن انفاق مال ایشان را هلاك کند و بعقوبت رساند. مجاهد گفت: این نفقات ببعضی کفار و در بعضی احوال مخصوص نیست، بلکه نفقات و صدقات همه کفار است در همه احوال. یعنی هر نفقه که کافر کند، بهره‌چند کند وی بآن معاقب است؛ چنانکه مؤمن بهره‌چند نفقه کند مادام که محظور و محرم نبود وی بآن مُثابست. و لهذا قال النبي (ص): « ان المؤمن لَيُؤَجِرُ في كل شيء حتى اللقمة يضعها في امرأته » وقال لسعد: انك تُؤجر في نفقتك كلها حتى اللقمة تضعها في امرأتك » و وجه این قول آنست که مؤمن هر چه گیرد و دهد بر جای خویش بود، و موافق شرع و دین، و کافر بخلاف این کند. لاجرم حال وی خلاف حال مؤمن بود. و گفتند: انفاق مال این جایگه مثال اعمال کافرانست در حال کفر و شرك. میگوید: اعمال ایشان روز حاجت ایشان به بی منفعتی و بی حاصلی همچون آن کشتزارست سرمازده، کشته سوخته، که ایشان را بکار نیاید، و منفعت نکند، همانست که جای دیگر گفت: « مثل الذين كفروا يربّتهم اعمالهم كرماد اشتدّت به الريح في يوم عاصف، الآية » وقال تعالى: « والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة » الآية.

و آنچه گفت: « ظلموا انفسهم » - یعنی زرعو الحرث في غير وقته. میگوید:

کشت زار نه بوقت خویش کردن لاجرم آنرا آفت رسد، همچنین عمل کافر نه بشرط خویش و جای خویش بود، لاجرم ویرا هلاک کند. « وما ظلمهم الله » لِأَنَّ مَا فَعَلَهُ بِخَلْقِهِ فَهُوَ مِنْهُ عَدْلٌ. « ولكن انفسهم يظلمون » بالكفر والعصيان.

قوله تعالى: « يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم » الآية... -
 معنی « بَطَانَةٌ » خاصه است، بطانی هر کس آنکس است که باوی آرام دل دارد و آمیختن نهانی. آن از بَطَانَةٌ گرفته اند آستر جامه که هم (۱) پوست بود با مردم.
 « لا یألوَنکم خَبالاً » - يُقَالُ: أَلَوْتُ فِي الْحَاجَةِ أَي قَصَرْتُ، وَاللُّوْتُ فَلَانًا أَي أَوْلَيْتُهُ تَقْصِيرًا نَحْوَ كَسْبْتِهِ، أَي أَوْلَيْتُهُ كَسْبًا، فَقَوْلُهُ « لا یألوَنکم خَبالاً »، أَي: لا يُقَصِّرُونَ فِي بَدْلِ الْجَبَالِ لَكُمْ. و « خَبَالٌ » فسادى بود نهانی، و خَبَلٌ فساد عقل است. و عَدَّتْ تَبَاهِيٌّ اسْتِ وَرَنْجُورِي وَخَطَرٌ هَلَاكٌ، يُقَالُ: اكْمَهُ عَمُوتٌ وَ عَنُودٌ أَي صَعْبَةُ الْمَسْلُوكِ، وَالْمَعَانِيَةُ وَالْمَعَانِدَةُ يَتَقَارَبَانِ.

« يا ايها الذين آمنوا » - از اینجا صفت منافقانست، و پرهیز دادن مؤمنان از صحبت ایشان. میگوید: ایشان را بدوست مگیرید بیرون از مؤمنان، و در هیچ کار استعانت بایشان مکنید. **عمر بن الخطاب** نهی کرد از استعانت بکفار. آنکه این آیت بدلیل آورد و حجت خویش ساخت. در خبر می آید که: « ما بعث الله من نبی ولا استخلف من خلیفة الا کانت له بطانتان: بطانة تأمره بالخیر وتُحْضُهُ عَلَيْهِ، وَ بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالشَّرِّ وَتُحْضُهُ عَلَيْهِ ». آنکه رب العالمین علت نهی از مباطنت ایشان بگفت، و از ضمیر دل ایشان خبر داد، گفت: « لا یألوَنکم خَبالاً » هیچ در فساد دین شما و ابطال کار شما سستی نکنند و رنجوری و کمراهی و تباهی شما دوست دارند و خواهند، و آنکه وقیعت و عیب مسلمانان بزبان میرانند، و آنچه در دل دارند از عداوت و خیانت از آنچه بر زبان میرانند صعبتر و بزرگتر.

« قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ » - روى انس بن مالك قال قال النبى (ص):

« لَا تَسْتَضِيئُوا بِنَارِ أَهْلِ الشَّرْكِ، وَلَا تَنْقَشُوا فِي خَوَاتِيمِكُمْ عَرَبِيًّا ». فَسُئِلَ الْحَسَنُ عَنْ تَفْسِيرِ هَذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَ: مَعْنَاهُ لَا تَشَاوِرُوا رُؤُوسَهُمْ فِي أُمُورِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ » الْآيَةَ، وَقَوْلُهُ: « لَا تَنْقَشُوا عَلَيَّ خَوَاتِيمِكُمْ عَرَبِيًّا » يَعْنِي: لَا تَنْقَشُوا « مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ». وَابْنُ مَوْسَى اشْعَرِيُّ كَفَتْ بِهِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ كَمَا: نَزَدِيكَ مَا مَرَدِي نَصْرَانِي أَسْتِ، سَخَتْ دَيْبِرٌ وَحَافِظٌ وَبَا كَفَايْتُ. عُمَرُ كَفَتْ: قَاتِلَكَ اللَّهُ أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ ». وَقَالَ تَعَالَى: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ » هَلَا اتَّخَذْتَ حَنِيفًا؟ ابْنُ مَوْسَى كَفَتْ: مَرَا بَادِينَ أَوْ جِهَ كَارَ؟ وَيَرَا دِينَي وَمَرَا دِينَي. عُمَرُ كَفَتْ: لَا أَكْرِمُهُمْ إِذَا هَانَهُمُ اللَّهُ، وَلَا أُعْزِمُهُمْ إِذَا أَدْلَهُمُ اللَّهُ. وَلَا أَدْنِيهِمْ إِذَا أَقْصَاهُمُ اللَّهُ. قَوْلُهُ: « هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ » - هَا، تَنْبِيْهٌ أَسْتِ. أَوْلَاءُ بِمَعْنَى الَّذِينَ. مَيَكُوَيْدُ: آكَاهَ بَاشِيدَ شَمَا إِيْنَانِيدَ كَمَا إِيْشَانَ رَا دُوسْتَ مِيدَارِيدَ بَآ نِجَهَ اظْهَارَ إِيْمَانَ كَرْدَنَدَ، وَ أَحْكَامَ إِسْلَامَ بَظَاهِرَ دَرِ پِذِيرَ فْتَنَدَ، هَرِ چَنَدَ كَمَا بِنْفَاقَ دَرِ دَلِ خِلَافِ آن دَاشْتَنَدَ.

« وَلَا يُحِبُّونَكُمْ » وَإِيْشَانَ شَمَارَا دُوسْتَ نَمِيدَارَنَدَ. يَعْنِي أَنِجَهَ ثَمْرَةُ مَحَبَّتِ أَسْتِ إِزْ ارَادَتِ خَيْرٍ وَمَحْضِ إِسْلَامَ بِشَمَا نَمِي خَوَاهَنَدَ وَشَمَا بَا إِيْشَانَ مِي خَوَاهِيدَ.

« وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ » - « كِتَابٌ » اسْمُ جِنْسٍ أَسْتِ، هَمَّهَ كَتَبَ خُداَ دَرِ آن مُدْرَجٍ. مَيَكُوَيْدُ: شَمَا بِكِتَابِهَائِ خُداَ هَمَّهَ إِيْمَانَ دَارِيدَ، نَهَ چُونِ إِيْشَانِيدَ كَمَا « يُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَيَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ».

« وَإِذَا لَقُواكُمْ قَالُوا آمَنَّا » - إِيْنِ هَمِچَنَانِ اسْتِ كَمَا كَفَتْ: « يَقُولُونَ بَأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ »، « آمِنُوا بِأَلْمِذَى أَنْزَلَ عَلَيَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ التَّهَارِ وَ أَكْفَرُوا آخِرَهُ ».

« و إِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ » - عرب گویند: « فلانٌ يعضُّ عَلَى الْأَنَامِلِ » فلان کس بر من می‌انگشت خاید، در کین و خشم. و گویند: « عضَّ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ بِالتَّوَجُّدِ ». ای لزومه. و غیظ خشمی است میان غضب و غم. غضب آن خشم است که با آن قدرت انتقام بود، و غم آن خشم است که با وی قدرت انتقام نبود، و غیظ میان هر دو است، قدرت بر انتقام دارد لکن نه تمام بود. ازین جاست که غیظ در صفت باری تعالی نیامده است.

قوله: « قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ » - میگوید: یا محمد ایشان را این دعا گوی که بخشم و درد خویش میباشید تا بوقت مرگ، که این مراد شما از بدخواست مسلمانان بر نخواهد آمد.

« إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ » - نظیر این در قرآن فراوانست: « يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَانذَرُوهُ » و « يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » و « يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ». رُوی عن ابی الجوزاء قال: لأن يُجاورني القردة والخنازيرُ معي في داري أحبُّ إليَّ من أن يُجاورني صاحبُ بدعةٍ، ولقد دخلوا في هذه الآية « تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كَأَنَّهُ » الآية.

قوله تعالی: « إِنْ تَمَسَّسْتُمْ حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ ». اصابت و مس. دولت‌اند که استعمال کنند هم بخیر و هم بشر. اما اصابت بشر مخصوص است، اگر چه به خیر نیز استعمال میکنند. و حسنة ایدر غنیمت و نصرت است، و سیئه شکستگی و هزیمت. میگوید: منافقان، چون شما را نصرت و غنیمت پیش آید، دلتنگ شوند؛ و چون کسر و هزیمت بود، شاد شوند. رب العالمین گفت: « و ان تصبروا » علی ما تسمعون من اذاهم « و تتقوا » مخالطهم و مقاربتهم، « لا یضرُّکم کیدهم شیئاً » اگر شما که مؤمنان اید، بر آذای ایشان صبر کنید، و از مخالطت ایشان بپرهیزید، هرگز کید ایشان بر شما زیان نکند، که این صبر و تقوی مایه احسانست، و خدای مزد محسنان

ضایع نکند، و ایشان را بدشمن ندهد. وهوالمشارالیه بقوله: « أَنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ » .

«لایضُرُّکم - بکسر ضاد و تخفیف راء قراءت حجازی است و بصری، و اختیار بوحاتم من ضار، یضیر، ضیراً؛ و منه قوله تعالى 'الْأَضِرُّ'. و باقی بضم ضاد و تشدید راء خوانند، اختیار بوعبیده، من ضرّ، یضُرُّ، ضراً. و لا بمعنی ایس قادرٌ و مقدرٌ، یعنی: ان تصبروا و اتقوا فلیس یضرّکم کیدهم شیئاً .

«ان الله بما يعملون مُحِيطٌ» - معنی «احاطت» رسیدن است بهمگی هر چیز و بغایت هر چیز، و احاطت از دو وجه است: از روی علم و از روی قدرت، و الله بهر دو معنی مُحِيط است. هَذَا كَقَوْلِهِ: « لَا يَغْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ » و كَقَوْلِهِ: « لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ لَافِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ». و كَقَوْلِهِ احاط بكلّ شيءٍ علماً .

قوله تعالى: « وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ » الآية... این افتتاح قصه و قیعت احد است، مصطفی (ص) از اهل خویش بامداد کرد، و بیرون شد، یعنی روز احد از منزل عائشه بیرون شد، پیاده به احد رفت و اصحاب خویش را فرمود تا جنگ را صفها بر کشیدند، و راست بایستادند. این است که الله گفت: « تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ». و اول قصه آنست که: روز چهارشنبه ابوسفیان با سه هزار مرد پیاده و دوست مرد سوار از مشرکان مکه بصحراء احد فرو آمدند. رسول خدا (ص) با یاران خویش مشورت کرد. عبدالله بن ابی سلول و جماعتی از انصار گفتند: یا رسول الله! هیچ روی ندارد از مدینه بیرون شدن، و استقبال دشمن کردن، بگذاریم تا اگر به مدینه در آیند در کویهای مدینه با ایشان جنگ کنیم. و زنان و کودکان از بالاها و خانهها با ایشان سنگ اندازند. رسول خدا (ص) این رأی بیسندید مگر جماعتی از یاران گفتند، که روز بدو از ایشان فائت شده بود بعدرها که در پیش آمده بود، و میخواستند که تدارك کنند: یا رسول الله در مدینه نشستن روی ندارد، بعد از آنکه

دشمن بساحت ما فرو آمدند، اگر نرویم میگویند که: بددلان و ضعیفان ایم، و در جمله ایشان **نعمان بن مالک الانصاری** بود، گفت: یا رسول الله مرا از بهشت محروم مکن، بآن خدای که ترا براستی بخلق فرستاد که من در بهشت شوم. رسول خدا گفت: بچه در بهشت شوی؟ گفت: با آنکه گواهی میدهم بوحدانیت و فردانیت الله آنکه در جنگ دشمن دین برنگردم و پشت بندهم، **مصطفی (ص)** گفت: صدقت پس نعمان آن روز کشته و شهید گشت. آنکه **مصطفی (ص)** گفت: مرا کاوی بخواب نمودند، بر آن تاویل خیر نهادم؛ و نمودند که در ذنابه شمشیر من شکستگی بودی، تاویل آن هزیمت نهادم؛ و نمودند که دست در درعی محکم استوار بردم، تاویل آن نهادم که بامدینه شوم. و رسول خدا را چنان خوش میآمد که بمدینه بایستادی، تا اگر دشمنی آمدی هم در مدینه جنگ کردی. اما چون همت و عزم جماعت دید، وجد ایشان در بیرون شدن، در رفت و سلاح درپوشید، و عزم رفتن کرد، یاران آن ساعت ازان گفت خویش پشیمان شدند، که چرا با رسول الله این سخن گفتیم، ووی خود به از ما داند، و رأی وی قوی تر. و مراد وی آن بود که در مدینه توقف کند. پس بیامدند و همه عذر خواستند و گفتند تا: توقف کنیم. رسول گفت: هیچ پیغامبری را نیست و سزا نبود که امت خویش را سلاح درپوشد، تا با اعداء دین جنگ کند، آنکه پیش از جنگ سلاح بنهد. این روا نباشد، و نکنم. پس **مصطفی (ص)** روز آدینه بعد از نماز جمعه نیمه شوال سنة ثلاث از هجرت، بیرون شد بحدود احد، سه هزار مرد با وی؛ و گفته اند: هزار، و گفته اند: نهصد و پنجاه. فذلك قوله تعالی: «وَإِذَا غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ» الآية... «وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ».

قوله تعالی: «إِذَا هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا» - این آیت تعلق با آخر آیت دارد، میگوید: الله شنوا بود و دانا، آنکه که همت کرد این دو گروه از شما و بددل شدند. و آن دو طائفه از انصار بودند، یکی **بنو حارثه**، و یکی **بنو سلمه**.

و سبب آن بود که **عبدالله بن ابی روز احد** با سیصد مرد برگشت و پشت بداد. و گفت: « **عَلَامٌ نَقَتْلَ انْفُسَنَا وَاَوْلَادَنَا؟!** » **بوجابر سلمی** از پیش ایشان فرارفت و گفت: « **زینهارغم باخویشتن مخورید و با پیغامبر خویش، و باز کردید.** » **عبدالله بن ابی** گفت: « **لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعُنَا كَمْ.** » و آن دو طائفه از انصار همت کردند که با **عبدالله** باز گردند. **رب العالمین** عصمت خویش برایشان نگاه داشت تا برنگشتند. و با رسول خدا به احد رفتند، این است که **رب العالمین** گفت:

« **وَاللَّهُ وَابَهُمَا** » ای ناصرهما و موال لهما. از اول ذکر انصار در گرفت مانده دم، پس آنرا بمدح بیرون برد. و این ایشان را شرفی تمام است و نخواستی عظیم. « **وَعَلَى اللَّهِ فَلَيتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ** » ای فلیعتمدنی فی الکفایة المؤمنون.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « **مِثْلَ مَا يُنْقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمِثْلِ رِيحٍ...** » هر چه هزینه کنند جهانیان در کار دنیا، و هر چه بدست آرند از عشق دنیا، مثل آن چون باد است. گیرنده باد در دست چه دارد؟ جوینده دنیا همان دارد!

دردا و دریغا که از آن خاست و نشست

خاکبست مرا برسرو بسادیست بدست

سلیمان پیغامبر (ع) که باد و دیو و مرغ همه مسخر او بودند، روزی بر سریر ملک نشسته بود با اولیاء مملکت و ارکان دولت، و آن سریر بر پشت باد اندر هوا ایستاده، مورچه‌ای براه وی آمد و گفت: « **يَا نَبِيَّ اللَّهِ! مَا الَّذِي اعطاك اللَّهُ مِنَ الْكِرَامَةِ؟** » خدای بانوچه کرامت کرده درین جهان؟ **سلیمان (ع)** جواب داد که: « **سَخَّرَ لِي الرِّيحَ كَمَا تَرَى** » باد مسخر من کرد چنانکه می بینی. گفت: **يَا سَلِيمَانَ** خبر داری که این چه اشارتست؟ میگوید: « **لَيْسَ بِيَدِكَ مِمَّا أُعْطِيتَ إِلَّا الرِّيحُ** » آنچه ترا دادند ازین مملکت

دنیوی همچون بادست ، از باد در دست چه حاصل بود؟ کار ملک دنیا همچنان بود .
وهم ازین باب است آنچه **مصطفی** (ص) گفت : « مَا الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَثَلٌ مَا يَجْعَلُ
أَحَدُكُمْ إصْبَعَهُ السَّبَابَةَ فِي الْيَمِّ فَلْيَنْظُرْ بِمَ يَرْجِعُ ! »

قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ » - اقتضاء این آیت
آنست که هر چه در راه بنده آید که سر بفسادی بیرون خواهد برد ، از آن احتراز کند
و دوری جوید . و آن چهار چیز است : یکی دنیا ، د دیگر خلق ، سدیگر نفس ، چهارم
شیطان . دنیا زادست و تو مسافر در کشتی نشسته ، اگر زیادت بر گیری کشتی غرق شود
و تو هلاک شوی ، خواهی که ازین فتنه دنیا برهی « نَجَا الْمُخْفُونَ وَ هَلَكَ الْمُثْقَلُونَ »
برخوان . میگوید : سبکباران رستند ، و گرانباران خستند .

د دیگر خلق اند ، و تارنده ای نبود از در گاه حق کرد خلق نگردد ، هر که
با خلق آرام گرفت از حق بازماند . دوستی حق و دوستی خلق در یک دل جمع نشوند ،
« مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جُوفِهِ » .

مهر خود و یار مهربانت نرسد

این خواه گر آنکه این و آنت نرسد

إِسْتَقْبَلَنِي وَ سَيْفُهُ مَسْلُورٌ وَقَالَ لِي وَاحِدُنَا مَعزُولٌ .

آمد بر من کلرد کشیده بر من

گفتا که : درین شهر تو باشی یا من !

سوم نفس است که مایه هر سودائی است و اصل هر غوغائی « إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ

بِالسُّوءِ » . اگر توفیق رفیق بود و در جهاد نفس ترا دست بود ، کارت چنان آید که
رب العالمین گفت : « وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » .

چهارم شیطان است ، که باوی گفته اند : رو همباز ایشان باش در مال و در فرزند :

« وَ شَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ » ، اما نه هر دلی خانه شیطان بود ، دل باشد که

حرم رحمن بود . شیطان نیارد که گرد وی گردد که بسوزد . یکی از بزرگان بدر خانه‌ای بر میگذاشت ، شیطان را دید که سر بیدر فرا میگردد ، و ازین جانب بآن جانب مینگرست ، این مرد او را گفت : یالین چه میکنی ؟ گفت : اینجا مردی خفته است و نامردی نماز میکند ، خواهم که در روم و او را وسوسه کنم ، مگر (۱) از تیر غمزه آن خفته لمیبارم که در روم .

قوله : « ها اَنتُم اولا . تَحَبُّونَهُمْ وَلَا يُحَبُّونَکُمْ » - مؤمنان که دلها صافی داشتند ، و طبع کریم ، شفقت و رحمت خویش از بیگانگان باز نگرفتند . ایشانرا نیک خواستند و دل در اسلام ایشان بستند ، و نجات ایشان خواستند ، و رحمت خدا دریغ نداشتند ، نه از آشنا و نه از بیگانه . هر که بخاطر ایشان این گذرد که :

بیدار حلوا که هست حبیب القلوب

هم خاص را بشاید و هم عام را

این همان شفقت است که محمد (ص) در حق بیگانگان بنمود و گفت : « اَللّهُمَّ اهدِ قومی فانهم لا یعلمون » . اما کافران که نه در دل صفا دارند ، و نه در طبع وفا ، هرگز مؤمنان را نیک نخواهند ، و دوست ندارند ، و بنیکی ایشان اندوهگین شوند و بیدی شاد . چنانکه گفت تعالی و تقدس : « اِن تَمَسَّکُمْ حَسَنَةٌ تَسُوْهُم وَاِن تُصِیْبْکُمْ سِیْئَةٌ یَفْرَحُوْا بِهَا » - آری هر کس آن کند که سزای اوست ، « و ز کوزه همان برون تراود که دروست ، مؤمن کریم باشد و مهربان ، که سزای ایمان کریم است و جوانمردی ؛ و کافر لئیم و بدخواه ، که سزای کفر لؤم است و ناکسی . مؤمن خلق خدای را بر نجات خواند و رستگاری ، و کافر بر آتش خواند و گرفتاری . وهو المشار الیه بقوله تعالی و تقدس : « ویا قوم ! مالی اَدْعُوْکُم اِلَى التَّجَاةِ وَتَدْعُوْنِی اِلَى النَّارِ » .

۲۲- النوبة الاولى

قوله تعالى: « وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ » بدرستی که خدای شما را نصرت کرد در غز و بدر ، « وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ » و شما در چشم دشمن سست و خوار بودید از ناساختگی . « فَاتَّقُوا اللَّهَ » بپرهیزید از بداندیشی در خدای و گله کردن از وی ، « لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » (۱۴۳) ، تا از سپاسداران بید (۱) .

« إِذِ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ » - یاد داری که میگفتی مؤمنان را : « أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ » شما را پسندیده نبود « أَنْ يُبَدَّكُمْ رَبُّكُمْ » که مدد دهد شما را خداوند شما ، « بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ » سه هزار از فریشتگان ، « مُنَزَّلِينَ » (۱۴۴) ، فرو فرستاده از آسمان .

« بَلَى » آری چنین کنم ، « إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا » اگر شکیبائی کنید و از بددلی و گریختن از پیش دشمن بپرهیزید ، « وَ يَأْتِرْكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا » و دشمن بشما آیند ازین آهنگ و خشم که دارند این هن (۲) ، « يُبَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ » مدد دهد شما را خداوند شما « بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ » پنج هزار از فریشتگان ، « مُسَوِّمِينَ » (۱۴۵) ، خویشتن را نشان جنگ بر کرده .

« وَ مَا جَعَلَهُ اللَّهُ » و نکرد خدای آن را به ارسال ، « إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ » مگر شادی شما را ، « وَ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ » و تا آرام گیرد بآن دلها شما ، « وَ مَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » و نبود آن نصرت مگر از نزدیک خدای ، « الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » (۱۴۶) ، آن توانای دانا .

« لِيَقْطَعَ طَرَفًا » - تا گوشه‌ای ببرد و جوقی (۳) کم کند ، « مِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا » از ایشان که کافر شدند ، « أَوْ يَكْتَسِبُهُمْ » یا ایشان را بهزیمت نمودن و کم آوردن

۱- نسخه: باشد ۲- این هن ، کذا فی نسخه فی الف و ج . ۳- نسخه: جوکی

بر روی افکند، « فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ^(۱۲۷) » تا برگردند از آنچه پیوسیدند نومید .
 « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » ترا از کار چیزی نیست ، « أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ »
 یا توبه دهد ایشان را ، « أَوْ يُعَذِّبَهُمْ » یا عذاب کند ایشان را ، « فَأَتَتْهُمْ ظَالِمُونَ ^(۱۲۸) »
 اگر عذاب کند ایشان را ستمکاری آن دارند .

« وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » و خدای راست هر چه در آسمانها و هر چه
 در زمین است ، « يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ » می آمرزد او را که خواهد ، و
 عذاب میکند او را که خواهد . « وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ^(۱۲۹) » ، و خدای آمرزگارست
 و مهربان .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ای ایشان که بگرویدند ، « لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا »
 مخورید ربا ، « أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً » افزوده توی بر توی ، « وَ اتَّقُوا اللَّهَ » و پرهیزید از خشم
 و عذاب خدای ، « لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ^(۱۳۰) » تا جاوید بیرون آید .
 « وَ اتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ^(۱۳۱) » و پرهیزید از آتشی که ساخته اند
 تا گروید گمرا .

« وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ » و فرمان برید خدای را و فرستاده وی را
 « لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ^(۱۳۲) » تا مگر بر شما ببخشایند .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « ولقد نصركم الله ببدر » الآية ... - درین آیت تسلیت و تعزیت
 مسلمانان است از آنچه روز احد برایشان رفت ، میگوید : من که خداوندم شما را
 روز بدر نصرت کردم با آنکه عدد شما اندک بود ، و شما در چشم دشمن خوار و حقیر ،
 یعنی کله مکنید که اگر امسال بر شما بود ، پار شما را بود .

تواریخیان گفتند: واقعهٔ احد در شوآل سنهٔ ثلاث از هجرت بود، و جنگ بدر روز آدینه بود هفدهم ماه رمضان. و دوش آن شب قدر بود. و اول غزوی که **مصطفی** (ص) بتن خویش در آن بیرون رفت، و جنگ کرد و صنادید قریش در آن کشته شدند بدر بود. **شعبی** گفت: بدر چاهی است از آن مردی که نام وی بدر بود، آن چاه بنام وی باز خواندند. پس نسبت حرب که آنجا رفت با آن چاه بردند.

و در خبر است که **مصطفی** (ص) روز بدر بر سر چاه بایستاد و گفت: «ای **اباجهل بن هشام** و ای **عتبة بن ربیعة** و ای **ولید بن عتبة** و ای **فلان بن فلان بس** عشیره التبی کنتم، بس بنوعم التبی کنتم، هل وجدتم ما وعد ربکم حقاً؟ قال عمر (رض) بأبی انت و أمی یا رسول الله، هل یسمعون کلامک الساعة و قد صاروا جیفاً (۱)؟ قال و الذی بعثنی بِالْحَقِّ أَنَّهُمْ یَسْمَعُونَ کَمَا تَسْمَعُ، وَلَکِنْ لَا یَقْدِرُونَ أَنْ یُجِیبُوا». این دلیل است که مرده سخن زندگان شنود و احوال ایشان داند.

«فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْکَرُونَ» - ای فاتقون فانه شکر نعمتی. خبر داد رب العالمین درین آیت که: روز بدر چون طاعت دار بودید خدای و رسول را، و صبر کردید، شما را نصرت دادیم بر دشمن؛ هر چند که شما اندک بودید و دشمن اضعاف شما بودند. و روز احد که مخالفت فرمان رسول کردید، و از حد فرمان وی تجاوز نمودید، لاجرم رسید بشما آنچه رسید؛ یعنی که عقوبت مخالفت بود آنچه بشمار رسید. نگرید تا دیگر باره مخالفت نکنید، و روی از دشمن بنگردانید. گفته اند که: روز بدر لشکر مسلمانان سیصد و سیزده بودند، و روز احد سه هزار، و روز حنین دوازده هزار. **رؤی عمر بن الخطاب**. قال: لما نظر رسول الله (ص) الی المشرکین یوم بدر، وهم الف او نحو ذلك ثم نظر الی اصحابه وهم ثلاثمائة او ینزیدون قليلاً، مدّ یدیه ثم

استقبل القبلة وجعل يقول : اللهم آتني ما وعدتني ، اللهم ان تهلك هذه العصابة ،
 لن تُعبد في الأرض ابداً ، فما زال يدعوا ماداً يديه حتى سقط رداؤه من منكبیه .
 قوله : « اذ تقول للمؤمنين » الآية ... این متنی دیگر است که خدای تعالی
 برایشان مینهد در نصرت روز بدر ، میگوید : یاد داری . و این نعمت بر خود
 میشناسی که مؤمنان را گفتی : « اَلنَّ يَكْفِيكُمْ » ؟ میان علماء اختلاف است که این
 کدام روز بوده است : روز بدر ، یا روز احد ؟ یا روز احزاب ؟ و درست آنست که
 روز بدر بود که مؤمنان از خداوند عزوجل مدد فریشتگان خواستند . ابن عباس
 گفت : فریشتگان آسمان هر گز جنگ نکرده اند مگر روز بدر ، بلی حاضر شده اند
 در معرکه و در مقام قتال تکثیر عدد و مدد را ، اما جنگ خود روز بدر کردند .
 و گفته اند : اول که فرود آمدند از آسمان هزار بودند ، چنانکه آنجا گفت : « فَاسْتَجَابَ
 لَكُمْ اَنِّي مُدِّكُمْ بِالْفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ » ، پس دوهزار دیگر تمامی سه هزار . چنانکه
 گفت : « بِثَلَاثَةِ اَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مِنْزَلِينَ . » ، پس دوهزار دیگر ، تمامی پنج هزار ؛
 چنانکه گفت : « بِخَمْسَةِ اَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مَسْوْمِينَ » . شعبی گفت : روز بدر جز
 هزار فریشته از آسمان نیامد ، چنانکه گفت : « فَاسْتَجَابَ لَكُمْ اَنِّي مُدِّكُمْ بِالْفِ »
 بیرون از هزار هیچ نیامدند ، از بهر آنکه **مصطفی** (ص) را گفتند : **گرز بن جابر** از
 مشرکان مدد میخواهد بجنگ مسلمانان ؛ رسول خدا (ص) و مسلمانان را این دشخوار
 و صعب آمد . پس رب العالمین تسکین مؤمنانرا آیت فرستاد : « اَلنَّ يَكْفِيكُمْ اَنْ
 يُبَدَّكُمْ رَبُّكُمْ » الايتين ، پس گرز هزیمت گرفت ، و مدد مشرکان نیاورد ، رب العالمین
 نیز مدد پنج هزار نفرستاد .

« مُنْزَلِينَ » بفتح نون و تشدید زاء قراعت **شامی** است ، از آنجا گرفته که
 « وَاَوَانْنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ » و تا مُنْزَلِينَ مشا كل ، مَسْوْمِينَ باشد . و دیگر قراء
 بتخفیف نون و فتح زاء خوانند ، از آنجا گرفته که : « وَأَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا » . و

معنی انزال چیزی از بالا بزیر آوردن است . یعنی که فریشتگان را از آسمان بزمین فرو فرستادند ، دلیل است این که فریشتگان را مقام در آسمان است . همانست که جای دیگر گفت : « ان الذین عند ربك لا يستکبرون عن عبادته »

آنکه رب العالمین تصدیق و عدّ خویش را گفت : « بلی ان تصبروا و تتقوا » یعنی من گفتم که خداوندم « بلی » چنین کنم ، اگر شما صبر کنید در جنگ دشمن و از معصیت خدا و مخالفت فرمان رسول وی بپرهیزید . « ویأتوکم من فورهم هذا » اصل « فور » از فارت التدر و التتور است . از ابن عباس روایت کردند که معنی فور اینجا قصد است و شتاب . **مجاهد** گفت : خشم است . میگوید : و شما آید دشمن بشتاب از سر خشم که دارند . وجهی دیگر گفته اند : « ویأتوکم من فورهم » وقف است ، آنکه گوئی « هذا یمدکم ربکم » ، و معنی آنست که هذا ربکم یمدکم ، آنکه آن خدای شما است که مدد دهد شما را بینج هزار فریشتگان .

« مسومین » بکسر واو قراءت **مکی و بصری و عاصم** است . و معنی تسویم

نشان بر کردن است ، و سومة نشان بود ؛ یعنی آن فریشتگان خود را و اسپان را بنشان جنگیان نشان کرده بودند . و این عادت مستمر است میان مبارزان در جنگها که نشان جنگ بر خود کنند یا بر اسپ . گفته اند : نشان ایشان آن بود که بر اسپها ابلق بودند با عمامه های زرد ، و گفته اند : با عمامه های سپید سرهه آن میان دو کتف فرو گذاشته و موی در گردنها و دنبه های اسپان افکنده . بعضی علماء گفتند : تسویم اینجا فرو گذاشتن است ، يقال سوّمْتُ الابلَ و أسَمْتَه . شتران را که فرا علف گذارند سائمة گویند ؛ یعنی آن فریشتگان اسپان خود را فرا سر کفار گذاشتند تا ایشان را مقهور و مغلوب کردند .

قوله : « وما جعله الله الا بشری لکم » تا آنجا که گفت « فاینهم ظالمون » -

معنی هر سه آیت درهم بسته است ، میگوید : الله نکرد پارسال در جنگ بدر آن

نصرت دادن و آن مددفرستادن مگر شادی شمارا ، و آرام دل نومسلمانان را و در واخ (۱) گشتن دل بددلان را ، و باجای آمدن دل بد ایشان را . و نبود آن نصرت مگر از نزدیک خدای تاجوقی (۲) از کافران مکه ببرد و کم کند ، یا ایشانرا بشکستگی و هزیمت نمودن بر روی افکند ، تا نومید با مکه شوند ، بی ظفری که یابند ، و بی خیری که بینند ، و تخصیص قطع « طرف » از آنست که هر که را اطراف بپریدند ویرا خوار و تباه کردند ، که از وی نیز قوت و غلبه نیاید ، و همین معنی را اطراف مخصوص کرد . آنجا که گفت : « نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا » . و روا باشد که « اطراف » اعیان قوم باشند و صناید ایشان .

قوله : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » - این مقدار در میان این نظام عارض است و نصب باء در « يَتُوبَ وَيُعَذِّبُ » بآن لام است که در « لَيَقْطَعُ » . میگوید : یا توبه دهد ایشان را یا عذاب کند ، اگر عذاب کند ایشانرا ستمکاری آن دارند ، و هر چه کند خدای و آنچه خواهد از قطع طرف : لَيَقْطَعُ او يَكْتِبُ او يَتُوبُ او يُعَذِّبُ ، لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » ترا از کار چیزی نیست . و گفته اند : « لَيْسَ لَكَ » تعلق بآن دارد که گفت : « وَ مَا التَّصَرُّ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » . ای لیس لك ولا لغيرك من هذا التصرف شيء این همچنان است که جای دیگر گفت : « فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ » .

مفسران را اختلاف اقوال است بنزول این آیت : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » ربيع و کلبی و جماعتی گفتند : روز احد فرو آمد که کافران مصطفی (ص) را برنجانیدند ، و دندان مبارکش بشکستند ، و رسول خدا (ص) همت کرد که برایشان لعنت کند و دعاء بد گوید . رب العالمین این آیت فرود فرستاد که دانست عز جلاله که از آن قوم کفار بسیار مؤمن خواهند شد . و فی ذلك ماروی عن انس بن مالك قال : لما كان يوم احد شج رسول الله (ص) فی فوق حاجبيه ، و كسرت ربا عيته ، و جرح فی وجهه فجعل یمسح

الدّم عن وجهه و سالم مولى ابى حذيفة يغسل عن وجهه الدّم ، ورسول الله (ص) يقول: كيف يُفْلح قومٌ خضبوا وجهَ نبيهم بالدّم وهو يدعُوهم الى الله عزّ وجل ، فأنزل الله تعالى « ليس لك من الأمر شيءٌ » . شعبى گفت : رسول خدا (ص) روز احد مُثلتها دید که بر مسلمانان بعد از قتل کرده بودند . هند با جماعتی از زنان بر سر کُشتگان میکشت و گوشها و بینی‌ها را میبرد ، و از آن قلاده ساخته و جگر حمزه (رض) بیرون کرده ، و همچنین عبدالله بن جحش را دید گوش و بینی بریده و شکم بر کرده . اما در خبر است که عبدالله بن جحش خود دعا کرده بود آنکه که به احد میرفت که : بار خدایا اگر ما جنگ با کافران کنیم چنان تقدیر کن که عبدالله بن جحش بردست ایشان کشته شود ، و بوی مُثله کنند تا تو گوئی در قیامت که : این باتو به چه کردند ؟ و من گویم : از بهر تو در دین تو . مصطفی (ص) که آن مُثلتها دید دلتنگ گشت ، گفت : اگر ما را نصرتی بود بعد ازین بر کافران ، با ایشان همین کنیم که ایشان با مسلمانان کردند ؛ ربّ للعالمین آیت فرستاد : « ليس لك من الامر شيءٌ » .

مقاتل گفت : این آیت در شأن اهل بئر معونه آمد . هفتاد مرد بودند از درویشان صحابه امیر ایشان منذر بن عمرو ، رسول خدا (ص) ایشان را به بئر معونه فرستاد تا مسلمانان را آداب دین و قرآن و علم در آموزند ، کافران قصد ایشان کردند و همه را بکشتند . رسول خدا (ص) عظیم دلتنگ شد . انس گوید : رسول خدای را هرگز چنان خشم درنگرفت که بقتل ایشان در گرفت ، بعد از آن قنوت کرد يك ماه بعد از ركوع در همه نمازها ، و میگفت : « إِنَّ عَصِيَّةَ عَصَتِ اللَّهُ وَرَسُولَهُ . اللَّهُمَّ نَجِّ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَهَاشِمَ بْنَ الْوَلِيدِ وَعِيَاشَ بْنَ أَبِي رَيْعَةَ وَالمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِأَبِي جَهْلٍ وَهَاشِمَ وَ الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ . اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِالمَلَأَ مِنْ قَرِيشٍ ، وَاشْدُدْ وَطَأْتِكَ عَلَى مَضْرٍ وَاجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَسَنِي يَوْسُفَ » . پس از يك ماه این آیت آمد : « ليس لك من الأمر شيءٌ » ، و مصطفی (ص) قنوت بگذاشت .

قوله: « وَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ » الآية ... الله باز نمود درین آیت که پادشاه بحقیقت بر همه کس و بر همه چیز اوست، و رحمت و عذاب همه در مشیت اوست. آنرا که خواهد آمرزد با گناه عظیم، و آنرا که خواهد عذاب کند با گناه خرد.

قوله: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً » الآية ... قال رسول الله (ص) « سيأتني على الناس زمان لا يبقى فيه أحد إلا أكل الربوا، فمن لم يأكله، أصابه من غباره، » وقال مجاهد: درهم ربا اعظم عند الله عز وجل من ثلاثين زنية - وقال عبد الله بن سلام: « الربا اثنتان و سبعون باباً أصغرها خطيئة مثل الذي يجامع أمه، في الاسلام. »

و بیان ابواب ربا و شرح آن در **سورة البقرة** رفت. اما آنچه گفت: « أضْعَافًا مُّضَاعَفَةً » این دو لفظ « ضِعْف » تأکید را بر هم داشت. بعضی علما گفتند: این هر دو لفظ یکسان نیند، از بهر آنکه مضاعفه نه از ضعف است، بلکه از ضعف است، و ضعف نقص باشد؛ یعنی آنچه شما زیادتی و افزونی میدانید آن نقص و قلت است. و دلیل برین آنست که جای دیگر گفت: « وما آتيتم من ربوا ليربوا في اموال الناس فلا يربوا عند الله ». و قال تبارك و تعالی: « يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ » و فی معناه انشد:

زیادة شیب، وهی نقص زیادتی

و قوّة جسم، وهی من قوتی ضعف

قوله: « وَ اتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ » - این آیت رد معتزله است که میگویند: دوزخ نیافریده اند. و لفظ « أُعِدَّتْ » دلیل است که آفریده اند و ساخته کافران را و غیر کافران را. نه بینی که خورنده مال یتیم را بظلم، و رباخوار را و کشنده مسلمانان را و مانند ایشان ازین عاصیان و فاسقان که در قرآن و در اخبار ظاهر است

که ایشان بدوزخ شوند. پس « أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ » اقتضای آن نکند که غیر کافران را بساخته‌اند، و روا باشد که گویند: دوزخ را درکات است؛ آن در که که کافران را ساخته‌اند، عاصیان و فاسقان را ساخته‌اند. و در خبر است که عاصیان این امت را اندر طبقه اول فرو آرند، و چندانکه خدای خواهد ایشان را عذاب کنند، آنکه بعاقبت بیرون آرند، که بمجرد فسق و معصیت بنده کافر نشود و جاوید در دوزخ نماند.

قوله: « وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ » ای فیما افترض علیکم، « اعلکم تُرَحْمُونَ » - لَکِی تُرَحْمُوا فَلَا تُعَذَّبُوا. - روی ابوهریره: قال قال رسول الله (ص) مَنْ اطاعنی فقد اطاع الله و مَنْ اطاع الامیر فقد اطاعنی، و من عصانی فقد عصی الله و من عصی الامیر فقد عصانی.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « ولقد نصرکم الله ببدر و انتم اذلة » الآية... - این رقم ذلت که برایشان کشید از روی قلت عدد است و نظر عامه. اما از آنجا که نظر خاص است و حقیقت کراست، کسی که الله ویرا یار است او را چون توان گفت که حقیر و خوار است.

پیر طریقت در مناجات گفت: خداوندا! بشناخت و زندگانیم، بنصرت تو شادانیم، بکرامت تو نازانیم، بجز تو عزیزانیم. خداوندا! که بتو زنده‌ایم، هرگز کی میریم؟! که بتو شادمانیم، هرگز کی اندوهگن بشیم (۱)؟! که بتو نازانیم، بی تو چون بسر آریم؟ که بتو عزیزیم، هرگز چون ذلیل شویم؟! مردی بر **هارون** رشید امر بمعروف (۲) کرد، **هارون** خشم گرفت او را باشیر در اندرون کرد، و در اندرون استوار برگرفت. شیر بتواضع آن مرد درآمد، و او را نرنجانید. بعد از آن وی را در میان بوستان

دیدند ، شادان و تماشا کنان ، و آن در اندرون همچنان استوار بر گرفته . هارون را از حال وی خبر کردند . او را بخواند ، گفت : « من اخرجك من البيت ؟ » ترا از آن اندرون که بیرون آورد ؟ جواب داد : آنکس که مرا بیستان فرو آورد ! گفت : ترا که بیستان فرو آورد ؟ گفت : آنکس که مرا از خانه بدر آورد ! هارون بفرمود : تا او را بغز و ناز بر نشانند ، و گرد شهر بر آوردند ، و منادی در پیش داشته و میگوید : « **ألا إن هارون الرشيد اراد أن يذلَّ عبداً أغرَّه الله فلم يقدر** » .

« **إذ تقول للمؤمنين آلن يكفيكم** » - این نصرت دادن بواسطه ملك اكرام مؤمنانست و زیادتی نعمت برایشان ، و سکون دل ایشان ، که نظر بعضی از ایشان از حاشیه ظاهر بر نگذشته بود . پنداشته بودند که نصرت همه با عدد است . اما آنانکه نور یقین در دل ایشان جای داشت ، و سر ایشان با وعده الله آرام داشت ، نظر خاص ایشان آنجا رسید که « **وَمَا التَّصْرُ الْأَمِينُ عِنْدَ اللَّهِ** » . گفته اند : آنجا که نصرت ملکی بود چه حاجت بعدد ملکی بود ؟! همانست که جای دیگر گفت : « **كَمْ مِنْ قِتَّةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ قِتَّةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ** » ، چون باذن الله گفت چه باک اگر لشکر اندک بود و عدد کم ، و یاران ضعیف ؟ ضعیف تر از لشکر مرغ نبود و قوی تر از اصحاب فیل نبود ؟! هین تا چه رسید بایشان از آن مرغان ؟! و کهنتر و کمتر از پشه نیاید و جبار طبعی قوی تر از نمرود نبود ؛ بین تا چون هلاک شد ، و بدست پشهای درماند ! تا بدانی که نصرت و هزیمت همه از خداست ، نواخت و سیاست همه ازوست ، و کارها همه در ید اوست و بمشیت اوست ، همین است که با سید اولین و آخرین گفت : « **ليس لك من الأمر شيء** » - ای سید ! ترا از کار چیزی نیست ، آن همه منم که خداوند من بودم و من باشم ، کارها خود گزارم ، راه خود نمایم ، دل خود گشایم ، بکس باز نگذارم . و هم ازین بابست آنچه گفت : « **وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ** » -

مُلْكٌ مُلْكٌ اوست ، امر امر اوست ، حکم حکم او ، اختیار اختیار او ، آنرا که خواهد خواند ، آنرا که خواهد راند . فَمِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ ، وَمِنْ شَاءَ قَرَّبَهُ ، مَنْ شَاءَ هِدَاهُ وَمَنْ شَاءَ اِغْوَاهُ .

قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا » - ربا بریندگان حرام کرد ، یعنی که : چون یکی قرض دهید ، دو وا مستانید . و آنکه خود جل جلاله از تو قرض خواست ، و یکی به ده خواست ، لابل که بهفتصد خواست . اشارت میکند که این مقتضی کرم است و خلق را این کرم نرسد که این سزای ربوبیت است و صفت الهیت . آنکه گفت : « وَ اتَّقُوا اللَّهَ » ، پس گفت : « وَ اتَّقُوا النَّارَ » - اول خطاب با عارفانست و محبان ، و آخر خطاب با مُذنبان و عاصیان . با عارفان میگوید : در من نگرید و با هیبت و رهبت باشید . و عاصیان را میگوید : از آتش عقوبت ما برانندیشید و از آن بترسید . این منزلتِ عوام مسلمانان است و آن رتبتِ خواص مؤمنان ، و شتان ما بینهما . و رونده تا این منزلِ عوام باز نگذارد ، بآن مقام خواص نرسد . نه بینی که « وَ اتَّقُوا اللَّهَ » فرا پیش داشت و ثواب آن فلاح نهاد ، که اعلیٰ الدرجات در فردوس اعلیٰ آنست ؛ و آنکه بیان کرد و باز نمود که راه این مقصد منزل « وَ اتَّقُوا النَّارَ » است ، و ثمره « وَ اتَّقُوا النَّارَ » رحمت خداست ، چنانکه گفت : « لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » یعنی از عقوبت من بترسید ، تا رحمت من بشما رسد ، و آنکه بر رحمت من بتقوی رسید ، و از تقوی بصلاح رسید ، وَ هُوَ الرَّضْوَانُ الْاَكْبَرُ وَ الْفَوْزُ الْاَعْظَمُ .

۲۳ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « وَ سَارِعُوا » بر یکدیگر بشتابید ، « اِلَى مَغْفِرَةٍ » بامرزشی ، « مِنْ رَبِّكُمْ » از خداوند شما ، « وَ جَنَّةٍ » و بهشتی ، « عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْاَرْضُ » که فراخی آن چند هفت آسمان و (هفت) زمین است . « اُعِدَّتْ » ساخته گشت ،

« لِلْمُتَّقِينَ (۱۳۳) » مر پرهیز کاران را .

« الَّذِينَ يُنْفِقُونَ » ایشان که نفقه میکنند ، « فِي السَّرَّاءِ » در شادیها و نوایها ،
 « وَالضَّرَّاءِ » در گزندها و ناکامیها ، « وَالكَاطِبِينَ الْغِيْظَ » و فروبرندگان خشم
 (و باز گیرندگان کین) ، « وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » و در گذرندگان از مردمان ،
 « وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (۱۳۴) » و خدای دوست دارد نیکو کاران را .

« وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً » و ایشان که چون زشتی کنند ، « أَوْ ظَلَمُوا
 أَنْفُسَهُمْ » یا بر خویشان ستم کنند ، « ذَكَرُوا اللَّهَ » یاد کنند خدای را (و یاد آید
 ایشان را که خدا بر ایشان مطلع بود) ، « فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ » آمرزش خواهند
 گناهان خویش را ، « وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ » و آن خود کیست که گناهان آمرزد
 مکر خدای ؟ « وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا » و بر گناه بنستیهند ، « وَهُمْ يَعْلَمُونَ (۱۳۵) »
 و میدانند (که خدای میداند) .

« أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُمْ » ایشانند که پاداش ایشان ، « مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ » آمرزش
 است از خداوند ایشان ، « وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » و بهشتهائی که میرود زیر
 درختان آن جویها ، « خَالِدِينَ فِيهَا » جاویدان در آن ، « وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ (۱۳۶) »
 و نیکامزد کارگران که آنست .

النوبة الثانية

قوله تعالى: «سارعوا» معطوف است بر «وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا» . و در مصاحف
 شامیان و او نیست و قراءت ایشانست «سارعوا» - و معنی مسارعت مبادرت است و بکار
 شتافتن از بیم فوت ، و سرعت و عجلة هر دو متقارباند ، و فرق آنست که سرعت بکار
 شتافتن است بوقت خویش و شرط خویش ، چنانکه تأخیر آن از آن وقت تقصیر
 گویند ناپسندیده . و عجلة سبک در کار جستن است نه بوقت خویش و شرط خویش ؛

و تاخیر درین یکی پسندیده است که اناة باشد و سکونت؛ و در کارها سکونت نیکوست .
 « و سارعوا » میگوید : بشتابید بمغفرت خداوند ، یعنی بآن کار که مغفرت
 واجب کند و سبب مغفرت بود . و مفسران را اختلاف اقوال است که این سبب چیست ؟
 قومی گفتند : اسلام و سنت است . قومی گفتند : جمع و جماعتست . قومی گفتند :
 جهاد و هجرتست . قومی گفتند : اخلاص در طاعت و صدق در معاملات است . قومی
 گفتند : تکبیر اول و صف اول در نماز بجماعت است . قال التبی (ص) : من صلی لله
 اربعین يوماً فی جماعة یدرک التکبیرة الأولى کتب له براءتان : براءة من النار و براءة
 من التفاق . وقال علیه السلام : ان الله وملائکته یصلون علی الصف الاول ، وما من خطوة
 احب الی الله من خطوة یمشیها یصل بها صفاً . و قال جابر بن سمرة : خرج علينا
 رسول الله (ص) فرآنا حلقاً ، فقال : مالی اراکم غرین ؟ ثم خرج علينا فقال : الاتصفون
 كما تصف الملائكة عند ربها ؟ فقلنا : یارسول الله و کیف تصف الملائكة عند ربها ؟
 قال : یتنون الصفوف الأولى ، و یرا صون (۱) فی الصف .

قوله « و جنة عرضها السموات والأرض » - ای كعرض السموات والأرض ،
 كقوله فی سورة الحديد : « و جنة عرضها كعرض السماء والأرض » ، « عرض » اینجا
 دو وجه دارد : یکی آنکه ضد طول است ، و مبالغت را ذکر عرض کرد ، از بهر آنکه
 در عرف و عادت طول هر چیز به از عرض بود ، یعنی که : چون عرض آن چندین
 است ، طول آن خود چند بود ؟ زهری گفت : انما وصف عرضها ، فأما طولها فلا يعلمه
 الا الله عز وجل . این همچنان است که لباس بهشتیان را ذکر بطانت کرد بنیکوتر صفتی و
 تمامتر زینتی ، و در غالب عادات ظهارة نیکوتر و نفیس تر از بطانت بود ، یعنی که
 چون بطانت چنین است ظهارة خود چو نیست؟! وجه دیگر آنست که : معنی عرض فراخی
 است نه ضد طول ، چنانکه گویند : هذه دار عریضة ، ای واسعة . میگوید : بشتابید .

(۱) تراص القوم : تضاموا ، تلاصقوا (المنجد) .

ببهشتی که فراخی آن چندانست که فراخی هفت آسمان و هفت زمین . مردی گفت :
 یا رسول الله اگر بهشت چندین است بدین فراخی پس دوزخ کجاست؟! **مصطفی (ص)**
 گفت : سبحان الله ، اذا جاء النهار فأین اللیل ؟ . **انس بن مالک** را پرسیدند که :
 بهشت کجاست در زمین یا در آسمان ؟ جواب داد که : کدام آسمانست و کدام
 زمین که بهشت در آن گنجد ؟ گفتند : پس کجاست ؟ گفت : بالای آسمان
 هفتم زیر عرش عظیم . **قتاده** گفت : بما چنان رسید که بهشت بالای هفت آسمانست و
 دوزخ زیر هفتم طبقه زمین .

« أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ » - همانست که جای دیگر گفت : « تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ
 مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ، وَقَالَ تَعَالَى : « وَ أُولَئِكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُوْرِثُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدَةٍ » . آنکه
 صفت متقیان در گرفت ، وابتداء بسخا کرد که بهینه اخلاق مؤمنان است ، وزینت دین
 و کمال ایمانست . قال التبی (ص) حکایة عن الله عزوجل : هذا دین ارتضیته لنفسی
 ولن یصلحه الا السخاء وحسن الخلق ، فأکرما بهما ما صحبتموه .

« الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ » - میگوید : متقیان ایشانند که نفقه
 کنند و صدقه دهند در هر حال که باشند از سرآ و ضراً و شدت و رخا و عسر و یسر .

« وَ الْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ » - ایشان که خشم فروبرند و انتقام نکنند چون توانند ،
 بلکه در آن خشم فروبردن صبر کنند ، و رضاء خدا در آن بجویند . قال التبی (ص) :
 ما تجرَّع عبدٌ جرعةً افضلَ اجراً من جرعة غيظٍ كظمها ابتغاء وجه الله عزوجل ، و من كظم
 غيظاً و هو يقدر على انفاذه مالا لله ائماً و ايماناً . وقال يحيى بن زكريا **لهیسی بن مریم (ع)** :
 یا روح الله اخبرنی بأشد شیء فی الدارين جميعاً . قال : غضب الله . قال یا روح الله
 و ما ینجینی من غضب الله ؟ قال : ترك الغضب .

روایت کنند که : **ابوبکر صدیق** روزی با **مصطفی (ص)** نشستہ بود ، مردی بیامد
 و زبان در **ابوبکر** کشید و ناسزا گفت . **ابوبکر** از وی اعراض کرد و از وی

در میگذاشت . پس آن مرد در طعن بیفزود . **ابوبکر** خشم گرفت ، در جواب دادن ایستاد . **مصطفی (ص)** برخاست ، **ابوبکر** از پی **مصطفی (ص)** رفت ، گفت : یا رسول الله تا آن مرد در ما طعن همی کرد نشسته بودی ؟ چون من جواب دادم برخاستی ، این چه بود ؟ **مصطفی (ص)** گفت : یا ابابکر تا تو نمیگفتی فریشته‌ای آمده بود و از بهر تو میگفت و جواب میداد ، چون تو خشم گرفتی و در انتقام ایستادی فریشته برفت و شیطان در آمد ، چون شیطان در آمد من برخاستم .

«وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ» - جای دیگر بگفتی فرمود و گفت : «وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا» و جای دیگر عفو و تقوی در هم بست و از بنده بپسندید و گفت : «وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى» . وقال النبي (ص) : «يُنَادِي مَنَادٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : أَلَا مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ أَجْرٌ فَلَيْسَ بِكُمْ ، فَيَقُومُ الْعَافُونَ عَنِ النَّاسِ ، ثُمَّ تَلَا : «فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ» . **کلبی** گفت : اینجا عفو بردگان و درم خریدگانست . **زید بن اسلم** گفت : عفو آنکس است که بر تو ظلم کند یا ترا بد گوید ، بر وفق آن خبر که **مصطفی (ص)** گفت : أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى خَيْرِ اخْتِلاقِ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ؟ مَنْ وَصَلَ مِنْ قِطْعَةٍ وَعَفَا عَنْ ظَلْمِهِ ، وَأَعْطَى مِنْ حَرَمِهِ» . **ابراهیم تیمی** گفت که : بخواب نمودند مرا که بر کنار جوئی داشتند مرا ، و گفتند : یا **ابراهیم** خود بیاشام ، و هر گرا خواهی آب ده ، که تو خشم فرو بردی ، و بر آن صبر کردی ، و مردمانرا بگناه عفو کردی ، و از ایشان در گذاشتی .

« وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » - یعنی آنچه درین آیت گفت از مکارم اخلاق ، صفت محسنان است ، والله تعالی محسنان را دوست میدارد . **روى ثابت البناني عن انس بن مالك قال** : قال رسول الله (ص) : « رأيتُ تُصَوِّراً مُشْرِفاً عَلَى الْجَنَّةِ ، قلتُ يا جبرئيل لمن هذه ؟ قال للكائمين القِيظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » . « وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِشَةً » - این و الذین معطوف است بر « الَّذِينَ يَنْفِقُونَ »

و سبب نزول این آیت آنست که مؤمنان گفتند: یا رسول الله بنی اسرائیل بر خدای گرامی تر از ما بودند، چون گناهی از ایشان در وجود آمدی بامداد کفارت آن گناه بر عتبه ایشان نبشته بودی که: «اجدع انفک، اجدع اذنک، افعل کذا» یعنی: کفارت ایشان آن بودی که بینی ببر، گوش ببر و امثال آن تا از آن گناه پاک شدند. **مصطفی (ص)** چون این سخن از ایشان شنید، ساعتی خاموش گشت منتظر وحی تا چه آید؛ رب العالمین این آیت فرستاد. - آنکه **مصطفی (ص)** گفت: بیائید تا شما را خبر کنم به به از آن که بنی اسرائیل را دادند، یعنی که: ایشان را گوش و بینی بریدن فرمودند، و شمارا ذکر و استغفار و ترک اصرار فرمودند. بسافر قا که میان دو قوم است! - یکی را توبه گوش و بینی بریدن است، و یکی را توبه پشیمانی در دل، و عذر بر زبان. و پشیمانی آنست که **مصطفی (ص)** گفت: «الندم توبه» و عذر زبان آنست که «فاستغفروا لذنوبهم» **مقاتل** گفت: **مصطفی (ص)** برادری افکنده میان دو مرد یکی انصاری و دیگر ثقفی. ثقفی بغزائی بیرون شد. انصاری را بر سر عیال خویش بگماشت و خلیفه کرد. انصاری از بهر ایشان روزی گوشت خرید، چون بآن زن داد، از پی وی در خانه رفت، و دست وی گرفت و دهن بر دست وی نهاد، آنکه پشیمان شد و باز گشت. زن گفت: والله که غیبت برادر خویش نکه نداشتی و بمقصود خود نیز نرسیدی. انصاری روی بصحرا نهاد و خاک بر سر میکرد. و استغفار میکرد؛ آن مرد ثقفی در رسید از سفر، و انصاری را طلب کرد و ندید، اهل وی قصه انصاری با وی بگفت. ثقفی گفت: «لا اکثر الله فی الإخوان مثله». آنکه روزی بطلب وی شد در بیابان و صحرا، و برادری که زاری و تضرع میکرد، و از خدای عزوجل آمرزش و عفو میخواست. او را پیش **ابوبکر** آورد تا از آنجا فرجی و راحتی بیند. **ابوبکر** گفت: و یحك! ندانستی که الله را غیرت بود، غازی را نچنان غیرت که مقیم را بود. از آنجا پیش عمر شدند، همین گفت، پیش **مصطفی (ص)** شدند، همین فرمود. آن مرد

درمانده و دلتنگ شد. رب العالمین در شأن وی این آیت فرستاد: «والذین اذا فعلوا فاحشةً او ظلموا انفسهم» ابن عباس گفت: فاحشة اینجا زنا است. و ظلم نفس هر چه دون از آنست، چون نظر و قبله، و لمس. و گفته‌اند: فاحشة گناهی است که آنرا تبعه بود، از جهت مخلوق؛ و ظلم نفس گناه است میان بنده و میان حق. و گفته‌اند که: فاحشة کبائر است، و ظلم نفس صفائر؛ فاحشة کردار ناپسندیده است، و ظلم نفس گفتار ناپسندیده.

اهل معانی گفتند: ظلم نفس را سه روی است: یکی آنکه بر نفس و ذات خویش جنایت کند، چنانکه از وی درنگذرد. دیگر آنکه بر خویشان و نزدیکان خویش جنایت کند ایشان که بمنزلت نفس وی اند و برین وجه اگر بر مسلمانی جنایت کند همین باشد، که مؤمنان همه چون یک تن راست‌اند. «المؤمنون کلهم کنفس واحدة». وجه سوم آنست که ظلم بر دیگری کند و وبال آن ظلم بوی باز گردد پس آن ظلم خود بر خود کرده است.

قوله: «ذکروا الله فاستغفروا لذنوبهم» - گفته‌اند که: ذکر اینجا نماز است بحکم آن خبر که علی (ع) روایت کند: کنت رجلاً اذا سمعتُ من رسول الله (ص) شیئاً نفعنی الله بما شاء ان ینفعنی فاذا حدثنی احدٌ من اصحابه استحلقتُهُ، فاذا حلف لی صدقته. و حدثنی ابو بکر انه قال سمعتُ رسول الله (ص) یقول: ما من عبدٍ یذنب ذنباً فیحسن الطهور، ثم یقوم فیصلی رکعتین، ثم یتغفر الله الاغفر الله له، ثم قرأ هذه الآیة: «والذین اذا فعلوا فاحشةً» الآیة. و گفته‌اند: «ذکروا الله» ذکر زبان است، آن ساعت که در معصیت افتد توبه کند، و عذری باز خواهد، و از خدا آمرزش خواهد. این است که گفت: «فاستغفروا لذنوبهم»

«ومن یغفر الذنوب الا الله» این من در موضع ما نفی نهاده است، یعنی: «وما یغفر الذنوب الا الله». میگوید: نیامرزد گناهان مگر الله. این سخن عارض است در میان

آیت، معنی آنست که: « فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَلَمْ يُصِرُّوا. » بآمرزش باز کردند و بر گناه نستیهند. **سدی** گفت: اصرار سکوت است و ترك استغفار. قال النبی (ص) « ما اصرَّ مَنْ استغفر، وإن عاد فی الیوم سبعین مرَّةً ». و رُوِيَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ فَقَالَ: « أَحَدُنَا يُذْنِبُ ذَنْبًا. قَالَ: يُكْتَبُ عَلَيْهِ، قَالَ: ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ مِنْهُ وَيَتُوبُ. قَالَ: يُغْفَرُ لَهُ وَيُتَابُ عَلَيْهِ. قَالَ: فَيَعُودُ وَيُذْنِبُ، قَالَ: يُكْتَبُ عَلَيْهِ، قَالَ: ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ مِنْهُ وَيَتُوبُ. قَالَ: يَغْفَرُ لَهُ وَيُتَابُ عَلَيْهِ، وَلَا يَمَلُّ اللَّهُ حَتَّى تَمَلُّوا. » وَرُوِيَ أَنَّ ابْلِيسَ قَالَ: « يَا رَبِّ! وَعِزَّتِكَ وَكِبْرِيَاثِكَ وَجَلَالِكَ لَا أَزَالُ أُغْوِي بَنِي آدَمَ مَا دَامَتْ أَرْوَاجُهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ. فَقَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَارْتِفَاعِ مَكَانِي لَا أَزَالُ اغْفِرُ لَهُمْ مَا اسْتَغْفَرُونِي. « وَهُمْ يَعْلَمُونَ، »، یعنی: يعلمون أن الذی اتوه حراماً او معصيةً. « وهم يعلمون » در موضع حال است، ای لم یکن منهم اصرارٌ مع العلم. میگوید: چون بدانستند که حرام است یا معصیت، بر آن اصرار نکنند، یعنی اگر ندانند معذور باشند. هذا كَالرَّجُلِ يَتَزَوَّجُ بِأَخْتِهِ مِنَ الرَّضَاعِ أَوْ مِنَ التَّسْبِ، وَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى مَعْرِفَةِ ذَلِكَ وَلَمْ يُنَبِّهِ عَلَيْهِ، وَكَالرَّجُلِ يَجْتَهِدُ فَيُخْطِئُ، وَكَالْمُسْتَفْتَى يُفْتِيهِ الْمُفْتَى بِالْخَطَاءِ. معنی دیگر گفته‌اند: « وهم يعلمون أن لهم رباً يغفر الذنوبَ ». این از آن خبربر گرفتند که **مصطفی** (ص) گفت: « مَنْ أَذْنِبَ ذَنْبًا، وَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنُوبَ غُفْرَ لَهُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَغْفِرْ ». و قال (ص): ما أنعمَ اللهُ على عبدٍ من نعمةٍ فعلمَ أنها من الله إلا كتب اللهُ له شكرها قبل أن يحمدَها عليها، وما من عبدٍ أصاب ذنباً فعلمَ اللهُ من قلبه التَّدَامَةَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَسْتَغْفَرَ. »

قوله: « أَوْلَيْكَ جِزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ »، إلى قوله: « وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ » - ای ثواب المطيعين. رُوِيَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى مُوسَى (ع): يَا مُوسَى! مَا قَلَّ حَيَاءٌ مَنْ يَطْمَعُ فِي جَنَّتِي بِغَيْرِ عَمَلٍ! يَا مُوسَى كَيْفَ أَجُودُ بِرَحْمَتِي عَلَى مَنْ يَبْخُلُ بِطَاعَتِي؟

وعن ثور بن يزيد قال: قرأتُ في التوراة: أن الزناةَ والسُّراقَ اذا سَمِعوا بشوابِ اللهِ عزَّ وجلَّ
للأبرار طمِعوا أن يكونوا معهم بلا نصبٍ ولا تعبٍ ولا مشقةٍ على ابدانهم ولا مخالفةٍ
لأهوائهم، وهذا مما لا يكون.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « وسارعوا » خداوند بر رگوار، جلیل و جبار، کریم و غفار،
کرد کار نامدار، حکیم راست دان، علیم پا کدان، مهربان کاردان، جلّ جلاله و تقدّست
اسماءه، و توالّت آلاءه، و تعالت صفاته و نعماءه، و عظمت کبریاؤه، بندگان را بخطاب
کرامت با هزاران لطافت مینوازد، و کارشان میسازد، و راهشان بسوی خود مینماید
و میخواند که: « وسارعوا » بشتابید بندگان من، و بکوشید رهبران من، پیشی جوئید
دوستان من، که کار پیشوایان دارند؛ و دست سابقان بردند. « والسابقون السابقون
اولئك المقربون، فی جناتٍ نعیم » بنده من! هر چه بنداست از راه بردار، و با کس
پیوند مدار، و « نجا المخبفون » بکاردار، تا سابقان در رسی، باشد که روزی سر
ببالین امن باز نهی، و از اندوه فرقت باز رهی. آری! جلیل کاری است و عزیز حالی
سابقان در رسیدن، و در سبکباران پیوستن! و لکن بس طرفه کاریست گنجشک را
با باز پریدن، و زمن را با سوار دویدن!

باطن تو کی کند با مر کب شاهان سفر

تا نگر دد رای تو بر مر کب همت سوار؟

ای مسکین! همراهی (۱) سابقان جوئی، و صحبت مردان خواهی، و چشمت بر
نام و ننگ و راحت پراز فخر و عار.

پای بر دنیا نه و بردوز چشم از نام و ننگ

دست در عقبی زن و بر بند راه فخر و عار

گرچو بود در دات باید تاجداری روز حشر

باش چون منصور حلاج انتظار تاج دار

« و سارِعُوا . . . » الآية - روند گان و شتابند گان در راه دین مختلفانند . یکی

بقدم رفت ، یکی به ندم ، یکی به همم ؛ عابد بقدم رفت ، بمثوبت رسید ؛ عاصی به ندم رفت ، برحمت رسید ؛ عارف به همم رفت ، بقربت رسید .

« و سارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ » الآية - اول فرمود که : « وَاتَّقُوا النَّارَ » از آتش

بپرهیزید ، یعنی : گناه مکنید تا شما را از آتش برهانم و بیا مرزم . آنکه برین اقتصار

مکنید که بطاعت طلب بهشت کنید ، که نه هر که از آتش برست بهشت رسید ، و

نه هر که بهشت رسید ، بفر دوس اعلیٰ رسید . **مصطفی** (ص) روز بدر یاران خویش را

گفت : « قَوْمُوا إِلَىٰ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ . » **عمیر بن الحمام** گفت :

« بِنَجْرٍ بِنَجْرٍ » . **مصطفی** (ص) گفت : آن چیست که ترا برین سخن داشت ؟ . گفت :

یار رسول الله ! امید آنکه از اهل فر دوس باشم . رسول خدا (ص) گفت : تو از اهل آنی .

و خرما نهاده بود و میخوردند ، گفت : یار رسول الله تا این خرماها بخوریم مرا زندگی

خواهد بود ، بس دراز کاریست ! پس برخاست و رفت و در راه حق شهید گشت .

« الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ » - گفته اند : مردمان اندرین مقام

برسه گروه اند : یکی آنست که هیچ نفقت نکند نه در سراء و نه در ضراء ، نه در

فراخی نعمت ، و نه در روز قحط و شدت . این را علی الاطلاق لثیم گویند ، دست

در شاخ درخت بخل زده ، آن درخت که اصل و بیخ آن در دوزخ است و شاخ آن

در دنیا ، بحکم آن خبر که **انس بن مالک** گفت : قال قال رسول الله (ص) : « السَّمَّاحُ

شَجْرَةٌ فِي الْجَنَّةِ ، اغصانها فی الدنیا ، من تعلق بغصن من اغصانها قاده الى الجنة . والبخل

شَجْرَةٌ فِي النَّارِ ، اغصانها فی الدنیا ، من تعلق بغصن من اغصانها قاده الى النار . »

دیگر آنست که : در فراخی نعمت نفقه (۱) کند نه در تنگی و شدت . و معظم خلق خدای

ازین جهانیان و دنیا داران برین مقام اند که در کار دنیا وثیقت دست باز ندارند ، و همواره از فقر بر بیم باشند . و الیه الإشارة بقوله تعالی : « ان یسألکم وها فیجینکم تبخلوا و یخرج اضعافانکم » . سدیگر آنست که در هر دو حال نفقت کند : هم در یسر و هم در عسر . اما از دو حال بیرون نبود : یا مردی متهور باشد ناپاک ، نداند که از کجا گیرد ، و بکجا دهد ، و از عاقبت نیندیشد . این در عداد اخوان الشیاطین بود . و ذلك فی قوله تعالی : « ان المبدرین كانوا اخوان الشیاطین » یا بس مردی باشد که بکفایت الله و بروزی کماری وی واثق ، سر این خبر بشناخته که مصطفی (ص) گفت : ان روح القدس نفث فی روعی انه لن یموت عبدٌ حتی یتکمل رزقه ، فاتقوا الله و اجملوا فی الطلب ، ولا یحملنکم استبطاء الرزق علی ان تطلبوا شیئاً من فضل الله بمعصيته ، فانه لا ینال ما عند الله الا بطاعته . الا وان لکل امرئ رزقاً هو یأتیه لامحالة ، فمن رضی به بورک له فیه فوسعه ، ومن لم یرض به لم یبارک له فیه و لم یسعه . ان الرزق یطلب الرجل کما یطلبه أجله . این چنین کس اعتماد بر خزینة خدا دارد ، و دل باحق راست دارد ، هر چه دارد خرج کند و هیچ باز نگیرد . از جای خویش بشرط شریعت بدست آرد و بر جای خویش بر وفق شریعت خرج کند . این است که رب العالمین انفاق وی میپسندد و وی را در آن میستاید و میگوید : « الذین ینفقون فی السراء و الضراء ... » الایة .

آنکه در صفت ایشان بیفزود : « و الکاظمین الغیظ » - خشم خویش بر کس نرانند ، از آنکه گناهها همه سوی خویش نهند ، و خلق را مسخر و مسلط دانند ، و نیز رنجها احتمال کنند لابل که بصبر و حلم آنرا استقبال کنند بر شاهد آنکه الله میداند و می بیند .

« و العافین عن الناس » - عفو را دو معنی است : یکی محو ، کما قالت العرب : « عفت الریاح الآثار » اذا أزالتها . دیگر فضل ، کما قال الله تعالی : « خذ العفو یعنی :

ما فَضَّلَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ . اشارت میکند که : « وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » ایشانند که گناه از مردمان در گذارند و محو کنند ، پس بر آن اقتصار نکنند بلکه ایشانرا بنوازند ، و از فضل مال خویش ایشان را عطا دهند . این صفت محسنان است ، وَاللَّهُ تَعَالَى دُوسْتِ اِيشَانِسْتِ که میگوید : « وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » .

احسان در معاملتِ حق آنست که : « أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ » ، و در معاملتِ خلق آنست که : اگر کسی باتو بدبود تو باوی نیک باشی . و آنکس که ترا نشاید ، تو وی را بشائی ؛ وَبِذَلِكَ أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « خذ العفو » ای . خذ الفضلَ وَالمَحْسَنِينَ مِنَ الْأَخْلَاقِ ، فَأَعْفُ عَمَّنْ ظَلَمَكَ ، وَصِلْ مَنْ قَطَعَكَ وَ أَحْسِنِ إِلَى مَنْ يُسِيءُ إِلَيْكَ .

« وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً » الْآيَةُ لطیفه این آیت آنست که : الله به موسی (ع) وحی فرستاد که ظالمان را گوی تا ذکر من نکنند که آنکه من ایشان را بلغنت یاد کنم ؛ وَظَالِمَاتِ اِینِ اَمْتِ رَا كَفْتُ : « أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكِّرُوا اللَّهَ » . اینان را در ذکر بستود ، آنکه گفت : « وَ مَنْ يَغْفِرِ الذَّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ » ؟ یعنی که : شما ذکر من فرو مگذارید که گناهان شما من خود آمرزم . فَشْتَانِ مَا بَيْنِ اِمَّةٍ وَ اِمَّةٍ .

« ذَكِّرُوا اللَّهَ » - يَكُ قَوْلِ اِنْسْتِ كِه : ذَكِّرُوا الْعَرَضَ عَلَيَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَ الْمَعْصِيَةِ وَ اِنَّ اللَّهَ سَأَلَهُمْ عَنْهُ . آنکه که فرا سر گناه شوند ، یاد آید ایشانرا دیوان قیامت و عرض اکبر ، و مسائلتِ حق ، و با چشم آوردن کردار ، و باز نمودن گفتار . آنکه رب العالمین باینده گوید : « أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ اَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ » فَيَقُولُ : نَعَمْ يَا رَبُّ ! حَتَّى قَرَّرَهُ بِذَنْبِهِ وَ رَأَى فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ هَلِكٌ . قَالَ : سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَأَنَا أَعْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ . لائق حال بنده آن است که زبان حالش بنعمت شکر گوید :

سر جمله بدانید که در عالم پاداش
 آنها که درین راه بدادیم بدیدیم
 ما را همه مقصود ببخشایش حق بود
 المنة لله که بمقصود رسیدیم.

۲۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « قَدْ خَلَتْ » گذشت و بود، « مِنْ قَبْلِكُمْ » پیش از شما، « سُنَنٌ »
 نهادهای روزگار، « فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ » بروید در زمین و برسید، « فَانظُرُوا »
 بنگرید و برسید، « كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ » (۱۳۷) چون بود سرانجام
 ایشان که پیغامهای من دروغ شمردند، و رسانندگان مرا استوار نگرفتند.
 « هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ » این بیان کردن و پیدا آوردنی است مردمان را، « وَهُدًى »
 و راه نمونی، « وَ مَوْعِظَةٌ » و پندی، « لِلْمُتَّقِينَ » (۱۳۸) پرهیزکاران را.
 « وَلَا تَهِنُوا » وسست مگردید، « وَلَا تَحْزَنُوا » و اندوهگن مبید (۱)، « وَ أَنْتُمْ
 الْأَعْلَوْنَ » و شما آخر برترید و غالب آید، « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » (۱۳۹) چنین
 کنید و چنین دانید (اگر گروید گانید).

« إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ » اگر بشما رسید امروز خستگی، « فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ »
 رسید بآن قوم، « قَرْحٌ مِثْلُهُ » خستگی همچنانکه بشما رسید، « وَ تِلْكَ الْأَيَّامُ » و این
 روزگار آنست، « نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ » که میگردانیم آنرا میان مردمان بردول.
 « وَ لَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا » و تا خدای بیند که مؤمنان بر راستی و درستی که اند،
 « وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ » و تا از شما گروهی شهیدان کند، « وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ
 الظَّالِمِينَ » (۱۴۰) و خدای دوست ندارد کافران و ستمکاران را.

« وَلِيُحْصِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا » و تا پاک کند و بشوید مؤمنان را با آنچه بایشان (۲)

رسید، « وَ يَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ^(۱۴۱) » و ناچیز و تباه کند کافران را .
 « أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ » پنداشتید که در بهشت شوید ، « وَلَكِنَّا يَعْلَمُ اللَّهُ »
 و نیز بندید الله ، « الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ » ایشان را که باز کوشند بتمن و مال
 با دشمنان وی از شما که اند ؟ « وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ ^(۱۴۲) » و بندید (۱) که شکیبایان
 از شما که اند ؟
 « وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ » و شما بآرزو میخواستید مرگ بر شهادت ،
 « مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلَّوْهُ » پیش از آنچه دیدید در احد ، « فَتَدَّرَ أَيْتُوهُ » آنکه آنچه
 میخواستید دیدید ، « وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ^(۱۴۳) » . و بچشم خود فرا آرزوی خود
 مینگرید .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ » - این افتتاحی دیگر است ذکر
 قصه و قعه احد را ، و تعزیت است دلها را مؤمنان را . میگوید : پیش از شما در جهان
 سنتها بود ، یعنی : سنن الأیام فی تداولها ، عاداتها و خوبیهای روزگار در حال کردی و
 روز کردی میان جهانیان ، بنیک و بد ، گاه شادی و گاه اندوه ، گاه راحت و گاه
 محنت ، گاه آسانی و گاه شدت . و اگر خواهی اضافت سنت به الله بری ، یعنی سنن الله
 فی خلقه . میگوید : پیش از شما بود در جهان سنتها و نهادهای الله در کار راندن میان
 جهانیان ، گاه آزمودن اهل حق بدولت اهل باطل ، و دولت باز گردانیدن از اهل باطل
 با اهل حق ، و آخر بعاقبت پیروزی اهل حق بر اهل باطل .

« فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ » - بروید در زمین و در سرانجام کار بیگانگان نگرید
 که ایشان را چون زمان دادیم و فرو گذاشتیم ! و آنکه بعاقبت چون کشتیم
 و بیفکنیم ! و اهل حق را نصرت دادیم . شکستگان روز احد را میگوید که : باشما

همان کنیم ، کافران را فرو گذاریم تا زمان ایشان برسد . آنکه بعاقبت ایشان اهلاك کنیم و **مصطفی** (ص) و مؤمنان را نصرت دهیم .

« هذا بيانٌ للناس » - میگوید : این قصه که رفت و این شرح که دادیم درین آیت عبرت نمودنی است مردمان را و تعزیت کردن ، و دلها را آرام دادن ، و از عواقب نشان دادن . و اگر خواهی « هذا » اشارت به قرآن نهی . و متقیان در آخر آیت متقیان امت محمد (ص) اند علی الخصوص . یعنی که این قرآن ایشان را روشنائی است و راه نمودنی ، بیان من العمایة ، و هدی من الضلالة ، و موعظة من الجهالة لِأمة محمد خاصة .

« ولا تهنوا » - فرا مقاتلان روز احد میگوید : پشت مدهید و از دست فرو میفتید و از آنچه بر شما رفت از هزیمت و مصیبت اندوهگن مبیید (۱) . آن روز هفتاد مرد از انصار کشته شدند و پنج مرد از مهاجرین . یکی حمزة بن عبدالمطلب ، دوم مصعب بن عمیر صاحب رایت رسول خدا (ص) ، سوم عبدالله بن جحش ابن عتة رسول الله ، چهارم عثمان بن شماس ، پنجم سعد مولی عبه . و هفتاد مرد دیگر را مجروح کردند ، از ایشان یکی علی بن ایطالب (ع) بود . بروی شصت و اند جراحت بود . فجعل رسول الله یمسحها و هی تلتئم باذن الله كأن لم تکن . و قتادة بن نعمان را ضربتی بر چشم آمد ، چشمش از چشمخانه بیرون افتاد ؛ رسول خدا (ص) آن دیده بر جای خویش نهاد ، فعادت گنا حسن ما کانت .

رب العالمین بر سبیل تسلیت و تعزیت میگوید : اندوهگن مبیید باین قتل و جرح که بر شما رفت ، « وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ » که با آخر سر انجام شما دارید ، و شما برتر آئید ، و پیروزی شما بینید . ابن عباس گفت : چون هزیمت بر مسلمانان افتاد ، اصحاب رسول (ص) بشعبی گریختند ، خالد بن ولید بالشکر مشرکان خواست که بر بالای ایشان افتد تا برایشان غلبت کند ، **مصطفی** (ص) دعا کرد : بار خدایا اینان بر ما مسلط مکن و بر ما

یاری ایشان مده، مارا جز توپناه نیست، و بی تو مارا قوت و داشت نیست. بار خدایا! درین شهر همین گروه اند که ترا به یگانگی گواهی میدهند و ترا میپرستند، ایشان را بدست دشمن مده. پس رب العالمین دعاء وی اجابت کرد و این آیت فرو فرستاد:

« وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ » ضعیف و بددل مشوید و از جنگ دشمن بازپس منشینید، و خود را عاجز و ار میفکنید. پس نفری مسلمانان تیراندازان پیش از مشرکان با کوه افتادند بر بلاء کافران تا بریشان غلبه کردند. این است که رب العالمین گفت: « وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » یعنی: اذ کنتم مؤمنین.

قوله: « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قَرِحٌ » قراءت حمزه و علی و بوبکر بضم قاف است. و قرح و قرح دولت است چون ضعف و ضعف، شهد و شهد - فراء گفت: چون بفتح کوئی عین جراحت است و چون بضم کوئی ألم جراحت است. و گفته اند: بضم اسم است، و بفتح مصدر. و معنی قرح در اصل خلوص است، و منه القریحة خالص الطبیعة. و ماء قراح: خالص من الكدر، والقراح من الأرض: خالص الطین، و رجل قرحان: اذا لم یصبه جدری و لاحتصبة. پس جراحت را بدان قرح گویند، لخلوص الالم الی نفس صاحبها.

« إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قَرِحٌ » - این باز تعزیتی دیگر است مؤمنان را در وقعه احد. میگوید: اگر شما جراحتها رسید روز احد، کفار قریش را روز بدر مثل آن رسید. اگر امسال در احد از شما قومی کشته شدند، پارسال از ایشان هم در بدر قومی کشته شدند. همانست که جای دیگر گفت: « إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ ». و جای دیگر گفت: « أَوْلَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلِهَا ». این بآنست که رب العالمین روز کار میگرداند میان مردم بر دوئل: يك روز دولت آن را و يك روز این را.

فَيَوْمٌ عَلَيْنَا وَ يَوْمٌ لَنَا فَيَوْمًا نُسَاءُ وَ يَوْمًا نُسَرَّ

« فذلک قوله عزوجل : « وَ تِلْكَ الْآيَاتُ نُذِرُهَا بَيْنَ النَّاسِ » . ابن عباس گفت :

روز احد ، ابوسفیان بر سر کوه شد ، ساعتی بایستاد و آنکه گفت : این ابن کبشه ؟ این ابن ابی قحافه ؟ این ابن الخطاب ؟ عمر جواب داد و گفت : هذا رسول الله ، هذا ابوبکر ، وها أنا ذا عمر . ابوسفیان گفت : « یوم بیوم و ان الايام دول و الحرب سجال (۱) » عمر گفت : لا سواء ، قتلانا فی الجنة و قتلکم فی النار .

« و لیعلم الله الذین آمنوا » - علم اینجا بمعنی دیدار است ، لیعلم ای لیری .

قتیبی گفت : خدای را دو علم است : یکی پیش از کار ، و دیگری پس از کار . داند که چه خواهد بود پیش از بود آن خبر (۲) ، و داند که چه بود پس بود آن خبر (۳) . و گفت که : این علم دوم معنی آن دیدار است ، و آن در قرآن جایها است . و عرب از رؤیت بعلم و از علم بر رؤیت کنایت کنند ، چنانکه گفت عز و علا : « الم تر الی الملاء » و « الم تر الی الذین خرجوا » و امثال این فراوانست .

« وَ یَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ » - میگوید : تا از شما گواهان گیرد خویشان را ،

و شما یکدیگر را ، تا گواه شوید بر آنکس که جان بذل کرد از بهر خدای ؛ و آنکس که جان خود بذل کرد در خلاف خدای . و گفته اند : شهداء اینجا شهیدانند ، سُتُوا بذلک لآئهم عاینوا ثوابهم و شهدوا فی مکانهم ، و این بآن گفت که مسلمانان میگفتند :

اگر ما را روزی بود چون روز بدر در آن روز با کافران قتال کنیم ، و از خدا شهادت خواهیم . رب العالمین گفت : روز احد که کافران را دولت دادیم نه از دوستی ایشان بود « فَاِنَّ لِلّٰهِ لِأَيِّحِبُّ الظَّالِمِينَ » ای الکافرین ، لکن از بهر آن بود که مسلمانان شهادت میخواستند ، و نیز خدای خواست که مؤمنان را بآن رنجها و مصیبتها که آن روز بایشان رسید ، صبر کردند ، ایشانرا از گناهان پاک گرداند و صافی و هنری

۱- یقال : الحرب بینهم سجال ، ای تارة لهم و تارة علیهم . (المنجد) ۳۰۲ - نسخه : چیز

و قوت و شوکت کافران را ناچیز و ناپیدا کند و تباه، این است که رب العالمین گفت:

«وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ» - «الْمَحِيصُ التَّنْقِيَةُ وَالتَّخْلِيصُ»
والمحقُ التَّقصُ والهلاكُ .

«أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ» - این «آم» در قرآن جایها است، و در موضع استفهام است. یعنی احسبتم؟ و گفته اند که: در موضع «بل» است. و «لَمَّا يَعْلَمُ» بمعنی لم يعلم است. و لَمَّا بمعنی لم در قرآن فراوان است. و علم درین آیت بهر دو جایگه بمعنی رؤیت است. و این نصب که در «و يعلم» است، نصب علی الضرف است. رب العالمین درین آیت بیان کرد که مؤمنان در راه خدا مقاسات بلا کنند، و رنجها احتمال کنند. و این بجواب آن منافقان آمد که روز احد فرامؤمنان گفتند: «لِمَ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُهْلِكُونَ أَمْوَالَكُمْ فَإِنَّ مُحَمَّدًا لَوْ كَانَ نَبِيًّا لَمْ يَسْلُطْ عَلَيْهِ الْقَتْلُ؛ فَقَالَ الْمُؤْمِنُونَ: بَلَى! مِنْ قَبْلِ مَنَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ. فَقَالَ الْمُنَافِقُونَ لِمَ تَتَّبِعُونَ أَمْوَالَكُمْ الْبَاطِلَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ» الْآيَةَ .

«وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ» - سیاق این آیت عتاب مؤمنانست. میگوید: از پارسال و از گه که شرف شهیدان بدر شنیدید همه روز شهادت بآرزو میخواستید و میگفتید بایغمبر که: اگر ما را وقعه ای چون وقعه بدر بود، بینی که ما چون جنگ کنیم تا در راه حق شهید شویم؟! «فقد رأيتموه» اینک روز احد بدیدید، آنچه میخواستید.

«وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» - و بچشم سردر محمد (ص) نگریدید، و در آن قتل و قتال که آنجا رفت، و باین همه بهزیمت شدید، و روی از دشمن بر گردانیدید. اکنون حکم مسلمانان در قتال کفار آنست که: چون در صف قتال بایستند روی از دشمن بنگردانند و بهزیمت نشوند و شکستگی بر مسلمانان نیارند که این حرام است و از

جمله کبائر، مادام که لشکر کفار دوبار چندانکه لشکر مسلمانان، بیش نباشند. ابن عباس ازین جا گفت: « مَنْ فَرَّ مِنْ اثْنَيْنِ فَقَدَفَرٌ، وَمَنْ فَرَّ مِنْ ثَلَاثَةٍ لَمْ يَفِرَّ. وَهُوَ الْمَشَارَالِيهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: « إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا ». پس اگر عدد دشمن دوبار چندانکه عدد مسلمانان، بیش بود، گریختن و قتال بگذاشتن رواست؛ و ایشان در آن معذور، لقوله تعالى: « وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ».

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « قَدْ خَلتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا » - ای اعتبار و انظروا کیف فعلنا بمن والی، و کیف انتقمنا متن عادی. میگوید درنگرید بندگان من! عبرت گیرید رهبران من! پند پذیرید دوستان من! دیده بصائر بر گمارید، نظر عبرت و فکرت بکار دارید، تا ببینید لطف من با دوستان من و قهر من بر دشمنان من. آن لطف اثر فضل ماست، و این قهر نشان عدل ماست، ارفضل کنیم سزااست، و رعدل کنیم رواست؛ که خداوندی و پادشاهی بحقیقت ماست. اثر فضل ما بود که آ ۴۵ صفی را بر کشیدیم و بنواختیم، و بی سابقه طاعت باوی کرامتها کردیم و علم دادیم و مسجود فرشتگان کردیم، و بجوار خود بحظیره قدس (۱) رسانیدیم؛ آنکه آن ذات که از وی برفت ازو در گذاشتیم، و عذر بنهادیم، و رقم اصطفاثیت و اجتباثیت کشیدیم، که « ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ، فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ». نشان عدل ما بود که ابلیس نومید را برانیدیم، و مهجور مملکت کردیم، و بآن سرفرازی که کرد و کبر که آورد عبادت چندین هزار ساله بیاد بردادیم، و این رقم کفر بروی کشیدیم که: « وَكُلَّ مِنَ الْكَافِرِينَ ». اثر فضل ما بود که نوح را از دست دشمن و زخم ایشان برهانیدیم، و از بهروی کشتی ساختیم، تا از عذاب طوفان ایمن کردیم. شان عدل ما بود که قوم نوح را یکبارگی بآب بکشتیم، و بسیط زمین را از نجاست کفر ایشان بشستیم. اثر فضل ما بود که ابراهیم را بدوست خود گرفتیم و پدر

۱ - حظيرة القدس: الجنة. (المنجد)

پیغامبران و پیشوای ملت خود کردیم، و آتش بروی بوستانِ چون گلستان کردیم. و نشان عدل ما بود که نمرود طاغی را از درگاه خود براندیم، و چون خواست که قربان کند از بهر ما دست ردّ بسینه وی باز نهادیم و نپذیرفتیم، و بآن سرکشی و جباری که بود بدست پشهای هلاک کردیم. اثر فضل ما بود که موسی کلیم را با پشمینه‌ای و عصائی بخود نزدیک کردیم، بکوه طور بر آوردیم و همراه (۱) خود کردیم. نشان عدل ما بود که فرعون بی‌عون را از تخت و تاج در ربودیم و او را و جمله قبطیان را بآب بکشتیم، و خانها و زیورهای ایشان رایگان به بنی اسرائیل سپردیم. اثر فضل ما بود که صدر دولت یتیم بو طالب از هفت آسمان بر گذاشتیم، و مقام محمود و عرش عظیم منزلگاه وی کردیم، و لقاء و رضاء خود و شفاعت امت تحفه وی ساختیم. نشان عدل ما بود که عقبه و عتبه و امیه و شیبه و ولید مغیره و ابو جهل پر جهل را و جمله صنایع قریش را به اسفل السافلین فرو بردیم، و ظلمت کفر ایشان باطنی ادبار خود بردیم، و نقاب تعزز از چهره جمال اسلام فرو گشادیم، و بسیط زمین بجمال شرع نبوی و رسالت محمد (ص) عربی بیاراستیم و بپرداختیم، و این ندا در عالم در دادیم: «وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْبَاطِلُ».

سائق و قائد صراط الدین

به ز قرآنِ مدان و به ز اخبار

جز بدست و دل محمد (ص) نیست

حلّ و عقد خزینه اسرار

در طریق رسول دست آویز

بر بساط خدای پای افشار

«هذا بیانٌ لِلنَّاسِ» - میگوید: آنچه کردیم از کرامت و اهانت (۲)، و آنچه

نمودیم از نواخت و سیاست، بآن کردیم تا بدان مردمان عبرت گیرند، و دانایان

پند پذیرند، وزیر کان دریابند، و هوشیاران در هوشیاری بیفزایند، غافلان از غفلت

باز کردند، گهی در قهر و عدل الله نگرند، از هلاک متمرّدان و خسران اهل طغیان برانندیشند، و از بیم چو نمک در آب بگدازند. که در فضل و لطف الله نگرند، نواخت پیغامبران و کرامت دوستان یاد کنند، چون گل بر باربشگفند. خدا را که چنان پرستند و که چنین. ربّ العالمین از مؤمنان این تردّد و اختلاف حال در پرستگاری و طاعت داری بپسندید و ایشان را در آن بستود، گفت: «يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا»؛ جای دیگر گفت: «يَدْعُونَنا رَغَبًا وَرَهَبًا».

«ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون» - میگوید، هیچ اندوه مدارید، و هیچ غم مخورید، و خود را خوار و حقیر مشمرید که برتری و مهتری خود شما را سزد، که عهد من دارید، و بیاد من نازید، و بضمّان من تکیه دارید، و برحمت من آسایش. و زبان حال بنده از سر ناز و دلالت این ترتم میکند:

جز خداوند مفرمای که خوانند مرا

سزد این نام کسی را که غلام تو بود!

پیر طریقت در مناجات گفت: الهی چه غم دارد او که ترا دارد؟ کرا شاید او که ترا نشاید؟ آزاد آن نفس که بیاد تو یازان، و آباد آن دل که بمهر تو نازان، و شاد آنکس که باتو در پیمان.

از غیر جدا شدن سر میدانست

کار آن دارد که باتو در پیمانست

۲۵- النوبة الاولى

قوله تعالى: «وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ» الآية... و نیست محمد (ص) مگر فرستاده‌ای از مردمان، «قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ» پیش ازو فرستادگان فراوان گذشتند، «أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ» اگر او بمرد یا بگشتند، «إِنْ قَلْبُكُمْ عَلَىٰ أَهْقَابِكُمْ»

شما باز میگردید به پس باز ، « وَ مَنْ يَنْتَلِبْ عَلَيَّ عَقِيْبِهِ » و هر که باز گردد بر دو عقب خویش ، « فَلَنْ يَضُرَّ اللهُ شَيْئاً » ؛ نگزاید خدای را هیچ چیز ، « وَسَيَجْزِي اللهُ الشَّاكِرِيْنَ (۱۳۳) » و آری پاداش دهد خدای سپاسداران را .

« وَ مَا كَانَ لِئَنفُسٍ » و نبود نیست هیچ تن را و هیچ کس را ، « أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللهِ » که بمیرد مگر بخواست خدا و دانش او ، « كِتَابًا مُّؤَجَّلًا » نبشته است و انداخته ای نامزد کرده که کی ، « وَ مَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا » و هر که ثواب این جهانی خواهد ، « نُؤْتِيهِ مِنْهَا » بدهیم او را از آن ، « وَ مَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ » و هر که ثواب آن جهانی خواهد ، « نُؤْتِيهِ مِنْهَا » بدهیم او را از آن . « وَسَيَجْزِي اللهُ الشَّاكِرِيْنَ (۱۳۴) » و آری ثواب دهیم سپاسداران را .

« وَ كَايُنُ مِنْ نَبِيٍّ » ای بسا پیغامبر ، « قَاتِلَ مَعَهُ » که بسا وی جنگ کردند ، « رَبِّيُّوْنَ كَثِيْرًا » سپاههای فراوان ، « فَمَا وَهَنُوا » سست نگشتند و تن بندادند ، « لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيْلِ اللهِ » آنرا که بایشان رسید در راه خدا ، « وَ مَا ضَعُفُوا وَ مَا اسْتَسْكَأُوا » سست و بسددل نشدند و از دست فرو نیفتادند ، « وَ اللهُ يُحِبُّ الصَّابِرِيْنَ (۱۳۵) » و الله دوست دارد شکیبایان را .

« وَ مَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا » و نبود سخن ایشان مگر آنکه گفتند : « رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا » خداوند ما ! بیامرز ما را گناهان ما ، « وَ اسْرِافِنَا فِيْ أَمْرِنَا » و گزاف کاری ما در کار ما ، « وَ تَبَتْ أَقْدَامُنَا » و برجای دار و محکم بر ایستادن گاه ما در سبیل خویش ، « وَ انصُرْنَا عَلَى التَّوْمِ الْكَاْفِرِيْنَ (۱۳۶) » و یاری ده ما را بر گروه ناگرویدگان .

« فَآتَاهُمُ اللهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا » بداد خدای ایشانرا ثواب این جهانی ، « وَ حُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ » و نیکوئی ثواب آن جهانی . « وَ اللهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ (۱۳۸) » و الله دوست دارد نیکوکاران را .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ای ایشان که بگرویدند ، « إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا »
 اگر فرمان برید ایشان را که بمن کفر شدند ، « يَرُدُّوْكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ » بر گردانند
 شما را پس باز ، « فَتَقَلِّبُوا خَاصِرِينَ ^(۱۴۹) » تا بر گردید و زیانکار باشید .
 « بَلِ اللّٰهُ مَوْلَىٰكُمْ » بلکه الله خدای شما و بار شما ، « وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ^(۱۵۰) »
 و او بهتر یاری دهندگان است .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وما محمدٌ الا رسولٌ » . الآية ... مفسران گفتند : سبب نزول
 این آیت آن بود که **مصطفی (ص)** آنروز که بغزاه **احد** بیرون شد چون بمقام رسید ؛
 شعبی از شعبهای **احد** فرو آمد ، و پنجاه مسرد تیرانداز از لشکر خود برگزید ، و
عبدالله بن جبیر الناصری برادر **خوات جبیر** بر سر ایشان امیر کرد ، و ایشان را پیاپی
 کوه بر گذرگاه دشمن بداشت ، و گفت : اگر بینید که ما را نصرت است یا هزیمت ،
 هر چون که باشد ، شما از اینجا مروید و بر مگردید ؛ مبادا که بر گردید و آنکه دشمن
 از پس در آید و ما را دریابد . پس لشکر **قریش** در رسید . **خالد بن ولید** بر میمنه
 ایشان ، و **عکرمه بن ابی جهل** بر میسره ایشان و زنان **قریش** نیز با ایشان بیرون آمده ،
 دف میزدند و شعر میگفتند ، چنانکه عادت ایشان بود . **مصطفی (ص)** و یاران حمله
 بردند ، و کافران را هزیمت کردند ، و قومی را بکشتند . از ایشان یکی
ابی بن خلف جمحی بود ، وقتی رسول خدا (ص) را گفته بود مرا مادیانی است ویرا علف
 میدهم و نیکو میدارم تا بر پشت آن ترا کشم . رسول خدا جواب داد که من ترا کشم
 انشاء الله . پس روز **احد** ، **ابی بن خلف** نزدیک رسول (ص) در آمد و قصد وی میکرد ،
 رسول خدا (ص) بگذاشت تا نزدیک در آمد ، حربهای ستد از **حارث بن الصمة** و بر کردن

وی زد از اسب بیفتاد. چنانکه گاو بانگ میکرد و میگفت: «قتلنی محمد». قوم وی ویرا بر گرفتند، گفتند: مترس، باکی نیست، وضربت گشوده نیست. جواب داد که: چه جای اینست، اگر محمد خیار بر من افکندی مرا بکشتی، که از وی شنیدم که من ترا بکشم. دیگر روز آن بدبخت از آن زخم بمرد. و **حسان بن ثابت** در وی میگوید:

لقد وَرِثَ الضَّلَالَةَ - عن أبيه
ابی حنین بارزه الرسول

پس چون کافران بهزیمت شدند و مسلمانان در غنیمت درافتادند. آن قوم که رسول (ص) ایشان را بر مرکز گذاشته بود چون هزیمت کفار دیدند، و مسلمانان بغنیمت درافتاده، ایشان بخلاف افتادند. قومی گفتند: فرمان رسول (ص) را خلاف نکنیم، و وصیت وی دست بنداریم، و از جای نرویم. قومی گفتند: چه جای درنگ است! کافران همه بهزیمت رفتند، و مسلمانان آنک غارت میکنند و غنیمت میگیرند. پس بیشترین ایشان فرمان رسول خدا (ص) را خلاف کردند، و مرکز بگذاشتند، و بغنیمت گرفتن مشغول شدند. **خالد بن ولید** و **عکرمه بن ابی جهل** که سالار لشکر قریش بودند، دیدند که مسلمانان بغنیمت مشغول شدند. از آن جایگه که قوم برخاسته بودند تاختم کردند بر مسلمانان، و ایشان را بشکستند، و بهزیمت کردند. درمیانه **عبدالله بن قیمیة حارثی** زخمی بر چهره عزیز رسول خدا (ص) کرد. چنانکه مجروح شد، و یاران را از وی پراکنده کرد. پس دیگر باره قصد رسول (ص) کرد. **مصعب بن عمیر** فراز آمد تا دفع کند، بدست **حارثی** کشته شد. **حارثی** باز گشت و میگفت: «انی قتلتم محمداً». و آواز دهنده‌ای از میان لشکر آواز داد: **الا ان محمداً قد قتل**. گویند: آن آواز دهنده ابلیس بود لعنة الله. پس **مصطفی** (ص) با گوشه‌ای شد و میگفت: «إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ! إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ!». تاسی مرد باوی افتادند، و

او را پاس میداشتند ، دشمنان را دفع میکردند . قومی از مسلمانان را ظن افتاد که رسول (ص) را کشتند ، میگفتند : « لیت لنا رسولا الی عبدالله بن ابی فیأخذ لنا أماناً من ابی سفیان » بعضی منافقان گفتند : اگر محمد (ص) کشته شد بدین اول که داشتید باز شوید . انس بن نصر عم انس بن مالک گفت : یا قوم اگر محمد (ص) کشته شد خدای محمد (ص) زنده پاینده است . شما را چه زندگی بود و چه راحت بعد از رسول خدا ؟ اکنون بیائید تا شمشیر زنیم و جنگ کنیم هم بر آن دین که رسول (ص) جنگ کرد ، و بمیریم هم بر آنکه وی بمرد . آنکه گفت : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعْتَذِرُ إِلَيْكَ مِمَّا يَقُولُ هَؤُلَاءِ الْمُسْلِمُونَ وَ أBRَأُ إِلَيْكَ مِمَّا جَاءَ بِهِ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ » . پس روی بدشمن نهاد و جنگ کرد تا کشته شد . پس رسول خدا (ص) سوی صخره شد ، و مردم را بر خود خواند . اول کسی که رسول (ص) را و شناخت کعب بن مالک بود . گفتا : دو چشم هر کسین ویرا بشناختم که زیر مغفر می افروختند . باواز بلند گفت : « يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ ابْشِرُوا هَذَا رَسُولُ اللَّهِ (ص) » رسول (ص) با وی گفت : خاموش باش . پس طائفه ای یاران باوی پیوستند . و رسول (ص) ایشان را ملامت کرد که چرا بگریختید و پشت بدادید ؟ ایشان گفتند : یا رسول الله پدر و مادر ما را فدای توبادا ، آن بیگانگان آوازه قتل تو در میان لشکر افکندند ، دلها ما شوریده و کشته گشت ، بترسیدیم ؛ و از آن بیم و ترس بر میدیم و بگریختیم . پس رب العالمین بشأن ایشان و بیان این قصه که گفتیم ، این آیت فرستاد :

« وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ » - محمد و احمد دو نام اند مصطفی را صلوات الله علیه ، معنی آن ستوده و ستودنی . و محمد درستایش بلیغ تر است که از تحمید است . بناء مبالغت از حمد تمام تر و جامع تر . یعنی هو المستغرق لجميع المحامد . و هر چه اسباب ستایش است و خصال آرایش در وی موجود ، و او بآن موصوف . رب العالمین گرامی کرد

مصطفی (ص) را باین دو نام که هر دو از نام خویش شکافته ، و فی معناه أنشد الشاعرُ
حسان بن ثابت (رض) :

و شَقَّ لَهُ مِنْ إِسْمِهِ كَيْ يُجِلَّهُ فذُو الْعَرْشِ مَحْمُودٌ وَ هَذَا مَحْتَدٌ

فهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَمَّدٌ وَ أُمَّتُهُ الْحَمَادُونَ ، وَ لِيَاؤُهُ الْحَمْدُ ، وَ مَقَامُهُ الْمَحْمُودُ .
قال ابن عباس : اسمه (ص) في الثوراة احمد الضحوك القتال . يركب البعير ،
و يلبس الشملة ، و يجتري بالكسرة ، سيفه على عاتقه . و قال (ص) : « ان لي اسما ،
أنا محمد و احمد ، و أنا الماحي الذي يُمحي بي الكفر ، و أنا الحاشر الذي
يُحشر الناس على قدمي ، و أنا العاقب الذي لا نبى بعدى » . و قوله : « و يُحشر الناس على
قدمي » معناه : أنه يقدمهم وهم خلقه فإنه أول من ينشق عنه القبر ، ثم الناس
يتبعونه . روى ابو هريرة قال قال رسول الله (ص) : « ألم تروا كيف صرف الله عني
لعن قريش و شتمهم ، يشتمون مذمماً و أنا محمد ، و عن علي (ع) قال : قال
رسول الله (ص) : اذا سميتم الولد محمداً فأكرموه ، و أوسعوا له في المجلس ، و لا تُقبِحوا
له وجهه ، و ما من قوم كانت لهم مشورة فحضر معهم من اسمه احمد او محمد ، فأدخلوه
في مشورتهم ، إلا خير لهم ، و ما من مائدة وُضعت فحضرها من اسمه احمد او محمد
الأقدس في كل يوم ذلك المنزل مرتين . و قال (ص) : تُسمون اولادكم محمداً ثم
تلعنونهم ؟ ! و مصطفی (ص) را در قرآن ده نام است . از آن نامها دو نبوت و تقرب
راست ، و دو مدحت و تعظیم را ، و دو هیبت و ترهیب را ، و دو کنایه اند و دو تصریح .
اما آن دو که نبوت و تقرب راست : نبی است و رسول . و مدحت و تعظیم را : رؤف است
و رحیم ، و هیبت و ترهیب را : مبشر است و نذیر ، و کنایه طه و یس ، و صریح
محمد و احمد .

« قد خلت من قبله الرسل » - ای : يموت هو كما مات الرسل .

« أفان مات » - ای : على فراشه . « او قتل انقلبتم على اعقابكم » - ای ارتددتم

کفاراً بعد ایمانکم . و در نظم این آیت تقدیم و تأخیر است که معنی استفهام بر انقلاب می افتد نه بر موت و قتل ، که انقلاب ازیشان منکر است نه موت . یعنی اَتَنْقَلِبُونَ عَلٰی اَعْقَابِكُمْ اِنْ مَاتَ مُحَمَّدٌ اَوْ قُتِلَ ؟ نظیره قوله : « اَفَاِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ » - یعنی : « اَفَهُمُ الْخَالِدُونَ اِنْ مِتَّ » . و گفته اند : اَوْ قُتِلَ از بهر آن گفت که **مصطفی (ص)** را هم موت بر فراش بودهم قتل بود ، بحکم آن خبر که گفت : « مازالت اکلۃ خیبر تُعَادُنِيْ فَهَذَا اِوَانٌ قَطَعْتُ اُبْهَرِي (۱) » .

« وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلٰی عَقْبَيْهِ » - عیب پی پاشنه است ؛ کنایت است از رفتن به پس ، و ازو اینجا ردت خواهد از مسلمانی . میگوید : هر که از اسلام با شُرک کردد و مرتد شود . « فَلَنْ يَضُرَّ اللهَ شَيْئًا » - آن بر الله هیچ زیان نکند ، بلکه زیان هم بنفس مرتد باز گردد که از ایمان و سعادت آخرت درماند . وَ صَحَّ فِي الْخَبَرِ اَنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا اَنَا عَلٰى الْحَوْضِ اذْ مَرَّ بِكُمْ زُمْرًا فَتَفَرَّقَتْ بِكُمْ الطَّرِيقُ فَنَادَيْتُكُمْ اَلَا هَلُمُّوا اِلَى الطَّرِيقِ ، فَنَادَى مُنَادٍ مِنْ وَّرَائِي : اَنْهَمُ بَدَلُوا بِعَدَاكَ فَاَقُولُ : سَحَقًا لِمَنْ بَدَلَ بَعْدِي . وَ رُوِيَ اَنَّهُ قَالَ : اَتَى عَلِيَّ الْحَوْضَ حَتَّى اَتَى اَنْظُرَ اِلَى مَنْ يَرِدُ عَلَيَّ مِنْكُمْ وَسَيُؤَخَذُ نَاسٌ دُونِي . فَاَقُولُ يَا رَبِّ مَنِيْ وَمَنْ اُمَّتِي . فَيُقَالُ هَلْ شَعَرْتَ مَا عَمَلُوا بِعَدَاكَ ؟ وَاللهُ مَا بَرَّحُوا يَرْجِعُونَ عَلَيَّ اَعْقَابَهُمْ .

ثم قال الله تعالى : « وَسَيَجْزِي اللهُ الشَّاكِرِيْنَ » . يعنى المؤمنيْنَ الموحدين لله ، العارفين بنعم الله عز وجل ومنتنه عليهم . وروایت است از نقله اخبار و حمله آثار که چون **مصطفی (ص)** از دنیا بیرون شد ، **عمر بن الخطاب** برخاست و گفت که : مناققان میگویند که : رسول خدا (ص) بمرد ، و رسول (ص) نمرد ، که وی بحضرت عزت رفت . چنانکه **موسی (ع)** چهل شب از میان قوم برفت بمناجات ، پس باز آمد ، **مصطفی (ص)**

۱ - الابهري : ورید المنق ، ومنه : مازال يراجمه الالم حتى قطع ابهره ای املکه

همچنین باز آید. و پس ما این منافقان که این سخن میگویند دست و پای بریم، و گردنهایشان زنیم، و بردار کنیم. این قصه به **بوبکر صدیق** رسید، **بوبکر** بیامد به عمر بر گذشت، و عمر همان سخن میگفت. **بوبکر** در خانه عایشه شد. **مصطفی** (ص) را دید جامه بسر کشیده، جامه از روی وی باز کرد، ویرا دید کالبد مبارک خالی کرده، بروی وی درافتاد و میگریست و میگفت: «فداك أبی وأُمی، ما اَطیبك حیاً و میتاً، مات محمد وربّ الكعبة»، پس بیرون آمد و آواز داد: «علیٰ رِسلِكَ یا عمر! انصت»، باش **یا عمر**، خاموش **یا عمر!** و عمر سر وازد و همان سخن میگفت؛ پس **بوبکر** روی بمردم نهاد و سخن در گرفت. مردم همه روی بوی در نهادند و عمر را بگذاشتند. **بوبکر** این آیت برخواند که: «وما محمد الا رسولٌ قد خلت من قبله الرسل» الآية... پس گفت: فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَعْبدُ مُحْتَدًا، فقدماتِ الْإِلَهَةِ الَّذِي كَانَ يَعْبدُهُ، وَمَنْ كَانَ يَعْبدُ اللَّهَ وَحدهَ لَا شَرِيكَ لَهُ، فَإِنَّ اللَّهَ حَتَّىٰ لَمْ يَمُتْ. بعضی صحابه که حاضر بودند سوگند یاد کردند که کوئی هرگز این آیت نشنیده بودیم، و از آسمان به **مصطفی** (ص) فرو نیامده بود تا آن روز که از **بوبکر** شنیدیم، و دانستیم که حق است و راست آنچه **بوبکر** گفت!

قوله: «وما كان لِنفسٍ أن تموت» - تقدیره و ما كانت نفسٌ لِموت. «الآبِاذنِ اللَّهِ» ای بقضاء الله و قدره. «کتاباً» ای کتب الله فی ذلك کتاباً. «مؤجلاً» - إلىٰ أجله الذي قدره، فرا هزیمتیاں روز احد میگوید که: این مرگ بقضاء و قدر و نبشته ما است. آنچه نبشتیم و تقدیر کردیم، بنگردد؛ و نه هر که بهزیمت شود و از جنگ بگریزد در زندگی وی بخواهد افزود. پس چرا هزیمت بر خود افکندید، و پشت بدادید؟ همانست که گفت: «ولن ينفعكم الفرارُ إن فررتم من الموت أو القتل». وقال النبی: «فرغ الله إلىٰ كلِّ عبدٍ من خمس: من أجله وعمله و اثره و مضجعه و رزقه، لا يتعدا هنَّ عبدٌ».

قوله: « وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا » - ای: وَمَنْ يُرِدْ بطاعته وعمله زينة الدنيا و زُخْرُفُهَا، « نُؤْتُهُ مِنْهَا ». ثواب نامی است پاداش کردار را در نیک و در بد، از بهر آنکه آن از سزای کردار کار کننده باوی گشت. يُقَالُ « ثَابَ إِلَى الْمَرِيضِ جَسْمُهُ » ای رجوع. ومعنی آیت آنست که: هر که بطاعت و عمل خویش ثواب دنیوی طلبد، ویرا بدهیم؛ و در ریغ نداریم. لکن چنان باشد که در آن آیت دیگر گفت: « وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا، نُؤْتُهُ مِنْهَا وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ».

« وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتُهُ مِنْهَا » - و هر که بطاعت و عمل ثواب اخروی خواهد، ویراست آنچه خواست. این ثواب عمل بر اندازه نیت و بر وفق همت بود. هر که را در عمل نیت دنیا بود، ویرا دنیاست؛ و هر که را نیت عقبی بود، ویرا عقبی است؛ و إليه اشارت النبی (ص) « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ. وَ إِنَّمَا لِأَمْرٍ مَانُوءٌ. مَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ، وَ مَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا، أَوْ إِلَى نِسْوَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ. »

قوله: « وَكَاتِبِينَ مِنَ النَّبِيِّ » الآية - قراءت مکی بمد و همز است، بر مثال « كَاعِنٌ »، باقی بتشدید یا وبی مد خوانند بر مثال « كَعَيْنٌ »؛ ومعنی هر دو لغت یکسان است: ای و كَمْ مِنَ النَّبِيِّ؛ و تقول العرب: « بِكَاتِبِينَ هَذَا الثَّوْبِ »، ای بِكُمْ هَذَا الثَّوْبِ. « قُتِلَ » بروزن فِعْلٌ بر مجهول قراءت حرمی و بصری است. دیگران قَاتِلَ خوانند، و این کلمات را چهار وجه است: یکی « وَكَاتِبِينَ مِنَ النَّبِيِّ قُتِلَ » اینجا وقف کنی. معنی آنست: که بسایبغامبران که کشتند، و در قرآن ازین کشتن انبیاء فراوان است، و بر جهودان بآن گواهیها فراوان از خدا. و از آن کشتگان ز کربا (ع) و یحیی (ع) شناسند. وجه دیگر « وَكَاتِبِينَ مِنَ النَّبِيِّ قَاتِلَ » وقف است. میگوید: بسایبغامبرا که کشتن کرد و جنگ با دشمنان خدا. و از مقاتلان پیغامبران داود (ع) و سلیمان (ع) و

یوشع (ع) شناسند. آن دو وجه دیگر « قُتِلَ مَعَهُ » و « قَاتَلَ مَعَهُ » قتل و مقاتله با سپاه پیغامبران افتد. میگوید: بسا پیغامبر را که با وی فراوان از سپاهها ایشان کشتن کردند، و بسا که کشته شدند از بهر خدا و در پیدا کردن دین وی.

« الرَّبِّيَّ » نامی است سپاه را که از هزارکم باشد. ابن مسعود گفت: « رَبِّيُّونَ » هزارها باشند. از ربا گرفته اند: يُقَالُ: « رَبَّأِ الشَّيْءِ إِذَا زَادَ وَكَثُرَ ». مفسران گفتند: این علماء اند، سُوُوا بِذَلِكَ لِزِيَادَةِ عِلْمِهِمْ وَالرَّبَائِيَّ مَنْسُوبٌ إِلَى الْعِلْمِ بِدِينِ الرَّبِّ.

قوله: « فَمَا وَهَنُوا لَمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » - ای: ماضعفوا عن الجهاد لما نالهم من ألم الجراح.

« وَمَا اسْتَكْبَرُوا »: ای ما خضعوا وما خضعوا لِعَدُوِّهِمْ. این باز عتابی دیگر است منزه مان احد را، میگوید: بسا پیغامبران و اصحاب ایشان که جنگ کردند با دشمنان، و بسا پیغامبران که کشته شدند، و آن قوم و یاران ایشان بعد از قتل پیغامبران از دین خویش برنگشتند، و دین از دست بندادند، و از جهاد سست و بددل نگشتند، و آنکه در آن رنج و قتل، انبیاء جز این سخن نگفتند که: « رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَاسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبَّتْ أقدامَنَا » ای عند الإلتقاء فلا نزول.

« وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ » - یعنی: یا اصحاب محمد! چرا نه آن گفتید شما که ایشان گفتند؟ و نه که آن کردید که ایشان کردند؟ تا بشوای رسیدید، چنانکه ایشان رسیدند؟ ثواب ایشان آنست که گفت:

« فَأَتَيْهِمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا » یعنی: التصر على عدوهم.

« وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ » - جنة الله و رضوانه، فمن فعل ذلك فقد أحسن.

« وَاللَّهُ يَجِبُ الْمُحْسِنِينَ » - مفسران گفتند: ثواب دنیا در حق این امت هم نصرت است بر دشمن و هم غنیمت، و در حق امتها پیشینه؛ نصرت مجرد بود بی غنیمت، که ایشان

را غنیمت گرفتن و خوردن حلال نبود؛ بهم آوردندی تا آتشی از آسمان فرود
آمدی و آنرا بسوختی. و تخصیص و تشریف **مصطفی** (ص) بروی و برامت وی حلال
کردند. و به قال التبی (ص): « أُجِلَّتْ لِي التَّغَانُمُ وَلَمْ تُخَلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي ». .
قوله: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » الآية. این آیت بآن فرود آمد که در وقعه احد
چون هزیمت بر مسلمانان افتاد، منافقان فرا ایشان گفتند که: بدین اول باز گردید.
و از ابوسفیان امان طلب کنید. رب العالمین گفت:

« إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا... » اگر شما فرمان ایشان برید و بمشاورت ایشان
کار کنید شما را از دین اسلام برگردانند، و باملت کفر برند. مکنید چنین، و اگر
گویند فرمان مبرید.

« بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ » - نه، نه، با کافران موالات مگیرید
و از ایشان یاری مجوئید که یاری دهنده شما و مولای شما الله است! بهتر یاری
دهندگان، و به آورنده دوستان، و کم آورنده دشمنان.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « وَ مَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ... » - محمد (ص) هر چند ستوده و
گزیده از میان همه مردمان است، و نواخته خدای جهانیانست، قطب جهان و چراغ
زمین و آسمان است. صدر و بدر عالم، مقتدای خلق، مهتر کائنات، و خاتم
پیغامبرانست، با این همه بشر است، مرک بروی روا، و فنا در وی روان، چندی
که بودند در جهان، ازین پیغامبران همه رفتند. نه حق ناپیدا شد نه الله را زیان.
حق از همه باز مانده والله بکمال عز خویش نگه دارنده.

از روی اشارت خطاب با اهل تحقیق میرود که کمال عزت ما مستغنی است از
« لَمْ يَكُنْ لَمْ كَانَ ». خداوندی ما را از نبود بسی بود پیوندی در نیاید. وحدانیت

ما را موجدی درمی نیاید (۱). هستی ما را مقوی در نیاید. کبریاء ما را عزت ما شناسد، عزت ما را احدیت ما داند.

و لَوَجَّهًا مِنْ وَجْهٍ قَمَرٌ
وَلَمِينًا مِنْ عَيْنِهَا كُحْلٌ

وصحّ فی الخبر أنه عزّ جلاله يقول: «یا عبادى لو أن اولکم و آخرکم و انکم و جنکم كانوا علی اتقى قلب رجل منکم لم یزد ذلك فی ملکى شیئاً! یا عبادى لو أن اولکم و آخرکم و انکم و جنکم كانوا علی افجر قلب رجل منکم لم ینقص ذلك من ملکى شیئاً».

قوله: «أفان مات أو قتل انقلبتم علی اعقابکم» الآية. این آیت دلالت کند بر شرف صدیق اکبر که چون **مصطفی** (ص) را ازین سرای حکم بیرون بردند، و طلعت نبوت او را مر کب مر کب فرستادند. و حضرت الهیت بنعت عزت آن طلعت را از مر کب مر کب در ربود، و در کنف احدیت گرفت، اهل تفرقت در اضطراب افتادند، و دیده‌هاشان در حجاب شد. مگر بصیرت صدیق اکبر که **مصطفی** (ص) نقطه جمع را در صدق وی مسجل کرده بود، باین خبر که «خُلقتُ و أُخى ابو بکر من طینةٍ واحدةٍ فسبقته بالنبوة فلم یضُرّه، و لو سبقتنى بها ما کان یضُرّنى». لاجرم چون عمر تیغ بر کشید و گفت: هر که گوید که: **مصطفی** (ص) بمرد سرش بر کیرم، **ابو بکر** که قدم صدق او در دایره جمع مستحکم بود، بمنبر بر آمد و بانگ بر عمر زد و بر دیگران، که: «من کان یعبُد محمداً فإنّ محمداً قد مات، و من کان یعبُداله محمداً فإنه حیّ لا یموت». عظیم! خدایا! جبارا! کردگارا، که همه اوست! بود خلقان بداشت او! نابود ایشان بحکم او! بقاء عالمیان بارادت او! فناء آدمیان بمشیت او! باقی همیشه و زنده پاینده او! کلّ شیءٍ هالکٌ الا وجهه».

قوله: « وما كانَ لِنَفْسٍ انْ تَموتَ اِلاَّ بِاِذْنِ اللّٰهِ » الآية . نفسها آنست که الله شمرد ، زندگيها آنست که وی ساخت . اجلها آنست که وی نهاد . روزيها آنست که وی داد . نه افزود و نه کاست ! این است سخن راست ! یکی را با دنیا داد ، یکی با عقبی ؛ یکی بامولی . و هر یک (۱) را مراد خود بداد . دنیا دار را گفت : « و مَنْ يُرِدْ ثوابَ الدّٰنِیَا نُؤْتِهٖ مِنْهَا » . عقبی جوی را گفت : « و مَنْ يُرِدْ ثوابَ الآخِرَةِ نُؤْتِهٖ مِنْهَا » ، باز مولى جویان را از هر دو جدا کرد . و ایشان را شا کران خواند و گفت : « و سَنَجْزِی الشّاکِرِیْنَ » - جزاء ایشان در ارادت ایشان نیست که ایشان را خود ارادت نیست . ارادت ایشان فداء ارادت حق بود .

به موسی (ع) وحی فرستاد (۲) که : یا موسی ! خواهی که بجائی رسی ، مراد خود فداء مراد ازلی ما کن ، و ارادت خود در باقی کن . پیر طریقت جنید وقتی در اثناء مناجات از حق درخواستی کرد ، بپریش ندا آمد که : « یا جنید خَلِّ بَیْنِی وَبَیْنَکَ » میان من و تو می در آئی ؟ من خود دانم که ترا چه سازد . و چه بکار آید ؟ آنچه فرستم بپذیر ، و آنچه فرمایم بکن . پس چون بنده را خواستی نبود ، رب العالمین ویرا به از آن دهد که بنده خواهد ، چنانکه در خبر است : « مَنْ شَغَلَهُ ذِکْرِیْ عَنِ مَسْأَلَتِیْ اَعْطِیْتُهُ اَفْضَلَ مَا اُعْطِیَ السَّائِلِیْنَ »

« فَآتَاهُمُ اللّٰهُ ثَوَابَ الدّٰنِیَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الآخِرَةِ » در ثواب آخرت « حسن » گفت : یعنی نیکو است آن ثواب ، و در ثواب دنیا آن نکفت . از بهر آنکه ثواب آخرت پاینده است و ثواب دنیا گذرنده ، آن بودنی است بر دوام بی آفت ، و بی فتنه . و این بریدنی است عن قریب ، هم با آفت وهم با محنت .

« واللّٰهُ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ » - این مُحْسِنان آن شا کرانند که درین آیت گفت . و جزا که آنجا اشارت کرد محبت است که این جا بیان کرد . واحسان آنست که مصطفی (ص) گفت بجواب جبرئیل : « اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ کَاَنْتَکَ تَرَاهُ » . احسان صفت

مراقبانست ، و حال واجدانست ، و مقام راضیان است ، و نشان دوستان است . محبت
خداى ایشان را شعار ، و یاد الله ایشان را دثار ، و مهر الله ایشان را نثار ، نثاری که
بر روی جان گوئی نگار است ، و درخت شادی از وی بیارست ، و جان را خوش بهار
است !

الا ای خوش نسیم نوبهاری نوبوی زلف آن بتدوی داری

۲۶- النوبة الاولى

قوله تعالى: «سُنِّقِي» آری می درافکنیم ، «فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا» در
دلها ناکر ویدگان ، «الرُّعْبَ» بیم و ترس ، «بِمَا أَسْرَكُوا بِاللَّهِ» بآنچه انباز
گرفتند باخداى ، «مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا» چیزی که الله آن را از آسمان حجتی
نفرستاد ، «وَمَا وَاهُمُ النَّارُ» و باز گشتگاه ایشان فردا آتش است ، «وَبِئْسَ مَثْوَى
الظَّالِمِينَ» (۱۵۱) و آن بد بودن گاهی است کافران را .

«وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ» راست گفت خداى باشما ، و راست کرد وعده
خویش که داده بود ، «إِذْ تَحْسُرُونَهُمْ بِأَذْنِهِ» آنکه که شما ایشان را میکشید
بخواستِ وی ، «حَتَّى إِذَا فُيئْتُمْ» تا آنکه که بد دل شدید ، «وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ»
و با یکدیگر مخالف شدید و بر آویختید ، «وَعَصَيْتُمْ» و در رسول من نافرمان
شدید و سرکشیدید ، «مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ» پس آنکه با شما نمود
الله آنچه دوست میداشتید ، «مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا» کس هست از شما که این
جهان می خواهد ، «وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ» . و کس هست از شما که آن جهان
می خواهد ، «ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ» پس شما را از کافران بر گردانید ، «لِيَتَّبِعَكُمْ»
تا شما را بیازماید (بآن محنت که افتاد) ، «وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ» و در گذاشت از شما
آنچه کردید . «وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» (۱۵۲) ، والله بافضل است بر مؤمنان .

« إِذْ تُصْعِدُونَ » که بالامیکرقتید، « وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ » و باز ننگرستید با کس، « وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ » و پیغامبر شمارا میخواند، « فِي آخِرِيكُمْ » از پس شما، « فَأَتَابَكُمْ » شما را الله پاداش داد (بآن نافرمانی که کرده بودید و دنیا که جسته بودید) « غَتَا بِغَمِّ » غمی در غمی پیوسته، « لِكَيْلَا تَغْرُبُوا » تا مگر باز اندوهگن نبید (۱)، « عَلَى مَا فَاتَكُمْ » بر آنچه از شما در گذرد از دنیا، « وَلَا مَا أَصَابَكُمْ » و نه بر آنچه بشما رسد از رنج، « وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (۱۵۴) » و الله آگاه است با آنچه میکنید.

« ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ » پس فرو فرستاد بشما، « مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ » از پس آن غم، « أَمْنَةً » ایمنی از دشمن، « نُعَاسًا » خوابی و آرامی، « يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ » که در گروهی از شما می پیچید آن خواب، « وَ طَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ » و گروهی بتیماز آورد ایشانرا خستکیها در تنهای ایشان، « يَظُنُّونَ بِاللَّهِ » ظنهامیبردند بخدای، « غَيْرَ الْحَقِّ » ظنهای ناسزا، « ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ » ظنهای کافر وار « يَقُولُونَ » (در خویشتن می اندیشیدند) و با خود میگفتند: « هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ » از کار بما هیچ چیز هست؟ « قُلْ » جواب ده رسول من: « إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ » کار همی خدای راست، « يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ » در دلهای خویش چیزی نهان می دارند، « مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ » چیزی که آن پیدا نمی کنند ترا بزبان، « يَقُولُونَ » میگویند: « لَوْ كَانَتْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » اگر ما را از کار چیزی بودی، « مَا قُلْنَا هِنَاهُنَا » ما را ایدر بنکشتمدی، « قُلْ » پیغامبر من بگوی، « لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ » اگر شما در خانهای خویش بودید، « لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ » بیرون آمدندی آنانکه برایشان مرگ نبشته اند، و هنگام آمده « إِلَى مَضَاجِعِهِمْ » بر افتادن گاههای ایشان، « وَ لِيَبْتَلِيَ اللَّهُ » و تا بیازماید و برسد الله، « مَا فِي صُدُورِكُمْ » با آنچه در دلها شماست، « وَ لِيَمِخَصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ » و تا پاک

کنند و شبتهت ببرد از آنچه در دلهاى شما است ، « وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (۱۵۴) »
و الله دانا است با آنچه در دلهاى شما است .

« إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ » ایشان که بر گشتند (بهبزیمت) از میان شما ،
« يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ » آن روز احد که هر دو گروه همدیدار گشتند . « إِنَّمَا اسْتَرَأْتَهُمُ
الشَّيْطَانُ » شیطان ایشان را از جای ببرد ، « بَبَعْضِ مَا كَسَبُوا » بلختی (۱) از آنچه کرده
بودند از پیش (۲) ، « وَ لَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ » و بدرستی که خدای عفو کرد آن گریختن
ایشان از ایشان . « إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ (۱۵۵) » که خدای آمرز گارست و بردبار .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ... » الآية - مفسران
گفتند : که سبب نزول این آیت آن بود که روز احد بعد از آن وقعه که افتاد ،
کافران قریش سوی مکه باز گشتند ؛ براه در با یکدیگر گفتند : بد کردیم که
لختی از ایشان زنده بگذاشتیم و همه را نکشتیم ! اکنون باز گردید تا رویم و بیخ
ایشان بر آریم ! و یکی را از ایشان بر بسیط زمین نگذاریم . تادرین بودند ، رب العالمین
ترسی و بیمی در دل ایشان افکند ، تا از آن همت (۳) بگشتند ، و آن عزم فسخ کردند .
الله بر مسلمانان منت نهاد ، بآن ترس که در دل ایشان افکند و گفت : « وَ قَذَفَ
فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ » .

قراءت شامی و علی و یعقوب « الرُّعْبُ » بضمّ عین است ، باقی بسکون عین
خوانند ، دولفت اند هر دو بمعنی خوف .

« بِمَا أَسْرَكَوْا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا » - معنی سلطان « حجت » است ، و در
قرآن سلطان باین معنی فراوان است . یعنی : کافران را بآن بت پرستیدن هیچ حجت
نیست ، و خدای ایشان را از آسمان بآن شرك هیچ کتابی نفرستاد ، تا ایشان را در آن

حجتی بودی (۱) و عذری ، لاجرم مآل و مرجع ایشان آتش دوزخ است .
 « وَ بِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ » و بد جایگاهی که دوزخ است ، جای مشرکان
 و ستمکاران .

قوله : « وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ ... » الآية . محمد بن کعب القرظی گفت :
 رسول خدا (ص) چون به مدینه باز رفت ، جماعتی از یاران وی گفتند : از کجا بما
 رسید این محنت ؟ ، و چون افتاد این وقعت ؟ والله تعالی ما را وعده نصرت و ظفر داده بود ؟
 و ذلك في قوله تعالى : « بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا » ... الآية . رب العالمین بجواب
 ایشان این آیت بفرستاد : « وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ » . گفته اند : این وعد آن بود
 که رسول خدا بخواب دید که بر دشمنان ظفر یافتی ، و خواب پیغامبران وحی باشد .
 از آن آنرا « وعد » خواند . و صدق این وعد آن بود که با اول وقعه احد مسلمانان غلبه
 کردند بر کافران ، پس با آخر کافران غلبه کردند . میگوید : الله باشما راست گفت و
 راست کرد وعده خویش .

« إِذِ اتَّخَسُّوهُمْ » ای قتلونهم قتلاً ، ذریعاً ، سریعاً ، شدیداً ، که با اول روز ظفر
 شما را بود و شما ایشان را بکشتید بخواست خدای .
 « حَتَّىٰ إِذَا فَسِلْتُمْ » - حَتَّىٰ غایت راست ، بمعنی : « اِلَىٰ » یعنی تا آنکه بددل شدید
 و با یکدیگر مخالف شدید . این مخالفت و منازعت آن بود که تیراندازان بطلب
 غنیمت دَرَن (۲) بگذاشتند و در لشکر گاه افتادند ، و سالار ایشان عبد الله بن جبیر
 میگفت : بکنید ، و دَرَن بمگذارید ! ایشان با وی منازع شدند و فرمان نبردند ،
 و درهم افتادند . و سالار باتنی چند کم از ده کس از جای برنخواستند . دشمن دَرَن
 بگذاشته دیدند ، در افتادند ، و سالارو آن چند کس را بکشتند ، و در مصطفی (ص)
 و مسلمانان در افتادند .

قوله: «وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْيَاكُمْ» - این «أَرْيَاكُمْ» در موضع «أَعْطَاكُمْ» است. چنانکه آنجا گفت: «سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ» ای «سَأُعْطِيكُمْ أَرْضَ مِصْرَ» منت برایشان نهاد بآنچه زمین مصر ایشان را داد. مالك بن انس گفت: «مصر خزانه الارض». عمرو بن عاص گفت: «مصرُ فردوس الدنيا». و روى عن النبي أنه قال: «إِبْتَعُوا خَيْرَ مِصْرَ وَلَا تَتَّخِذُوا دَاراً فَانَهُ يَسَاقُ إِلَيْهَا أَقْلُ النَّاسِ أَعْمَاراً».

«أَرْيَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ» - ظفرو نصرت مسلمانان بود، در ابتداء روز باد صبا برخاست، مسلمانان شاد گشتند و بر کافران نصرت دیده و علمداران مشرکان کشته. و آنکه با آخر روز حال دگرگون شد، و آن باد صبا با باد دبور گشت، و آن شادی باندوه بدل شد.

قوله: «مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا» - وَهُمْ الَّذِينَ تَرَكُوا التَّرْكَزَ، وَ أَقْبَلُوا إِلَى النَّهْبِ. «و مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ» وَهُمْ الَّذِينَ تَبَتُّوا فِي التَّرْكَزِ حَتَّى قُتِلُوا.

قال ابن مسعود: مَا شَرْتُ أَنْ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ (ص) يَرِيدُ الدُّنْيَا وَغَرَضَهَا حَتَّى كَانَ يَوْمَ أَحَدٍ وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ.

«ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ» - ای بذنوبکم هذه، صرفکم عن قتلهم من بعد أن أظفرکم علیهم. «لِيَبْتَلِيَكُمْ» بِمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الدَّبْرَةِ فَيَتَبَيَّنَ الصَّابِرُ مِنَ الْجَازِعِ وَالْمُخْلِصُ مِنَ الْمُنَافِقِ.

«وَأَقْدَعْنَاكُمْ» - حَيْثُ لَمْ تُقْتَلُوا أَجْمَعًا عَقُوبَةً بِمَعْصِيَتِكُمُ النَّبِيِّ (ص) وَالْهَزِيمَةَ وَاللَّهُ تَوْفِيقٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ.

قوله: «إِنْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلُونَنَّ» - ای لَا تَعْرِجُونَ وَلَا تُقِيمُونَ «عَلَى أَحَدٍ» - «أَحَدٍ» این جا مصطفی (ص) است که وی میگفت: «أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ»

«وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرِيَّتِكُمْ» - ای ومن ورائکم يقول: «إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ!»

فَأَنبِئِ رَسُولُ اللَّهِ مَنْ يَكْفُرُ فَلَهُ الْجَنَّةُ . میگوید : رسول شما را میخواند و این خبر می‌گفت و شما اجابت نکردید ، و باوی ننگرستید . يقال : جاء فلان في آخر الناس ، و آخره الناس ، و أخرى الناس و أخرات الناس ، و أخريات الناس .
 « فَأَنبِئِكُمْ » ای : جازا کم . و الثواب يكون خيراً و يكون شراً ، كالبشارة تكون بخير و بشر .

« فَتَأْتِ بِغَمٍّ » - ای : مع « غم » و قيل : متصلاً بغم ، غمی در غمی پیوسته ، و دو غم بر سر هم نشسته : یکی غم هزیمت ، دیگر غم آنکه از ابلیس شنیده بودند که محمد (ص) را بکشتند .

« لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ » - یعنی الفتح و الغنیمه ، « وَلَا مَا أَصَابَكُمْ » من القتل و الهزيمة .

« وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ، ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَدِّ الْقَمَرِ » - این در شأن هفت کس فرود آمد از یاران مصطفی (ص) ابو بکر صدیق ، عمر فاروق ، علی المرتضی و العارث بن الصمة ، و سهیل بن حنیف و دهمرد انصاری . میگوید : شما را پس از غم قتل و هزیمت امن دادم ، خواب بر شما افکندم و خواب نشان امن است و سکون دل و زوال غم و ترس . « أَمْنَةٌ » و « أَمِنَ » یکی است . و از بهر آن بر « نُعَاساً » و او نیست که آن تفسیر أَمْنَةٌ است .

« تَنْشِي طَائِفَةً » - که بتا خوانی بر قراءت کسائی و حمزه فعل « أَمْنَةٌ » راست ، و که بیاخوانی بر قراءت باقی فعل « نُعَاسَ » راست . میگوید : خواب در می‌پیچید در گروهی از شما .

« وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ » - و گروهی بودند ، یعنی منافقان : معتب بن قشیر و اصحاب او که نه امن بود ایشان را و نه خواب . ایشانرا همه بیمار و غم خویش گرفته بود و همت ایشان همه در کار خویش و در خلاص نفس خویش .

قوله : « يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ » - این طائفه منافقان را میگوید که :
ظن ناسزا می بردند بالله ، که محمد (ص) را نصرت نخواهد داد ، و کار وی مضمحل
است ! و دین وی تباه ! رب العالمین گفت : این ظن ایشان بس کافروار است و بیگانه وار ،
یعنی ظن ایشان بخدای در کار محمد (ص) هم چون ظن کافران است و اهل
جاهلیت .

« يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ » - این استفهام بمعنی « جحد » است
و امر اینجا بمعنی نصرت و ظفر ، یعنی که ایشان میگویند : ما را ظفر و نصرت چنانکه
و عده داده بودند نیامد ، و منافقان این سخن بر جهت تکذیب گفتند . رب العالمین
بجواب ایشان گفت : « إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ » چون لام نصب خوانی بر قرائت بصری ،
آن نصب از بهر این است ، و چون برفع خوانی مستأنف بود . میگوید : نصرت و ظفر
و قضا و قدر و شهادت همی خدای راست . یعنی : چون همه اوراست ، آن را دهد که خود
خواهد . از ابن عباس روایت کردند که : این ظن ناسزا که بالله می بردند تکذیب قدر
است ، که ایشان در قدر سخن می گفتند ، و حوالت کارها با خود می کردند ، و مشیت
خود برابر مشیت خدا میداشتند . رب العالمین گفت : « قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ » .
یا محمد ایشانرا بگوی که : الْقَدَرُ خَيْرُهُ وَ شَرُّهُ مِنَ اللَّهِ . مصطفی (ص) گفت :
« يَكُونُ فِي أُمَّتِي خَسْفٌ وَ مَسْخٌ وَ ذَلِكَ فِي الْمُكَذِّبِينَ فِي الْقَدَرِ » و قال : « صِنْفَانِ
مِنْ أُمَّتِي لَيْسَ لَهُمَا فِي الْإِسْلَامِ نَصِيبٌ : الْمَرْجُئَةُ وَالْقَدْرِيَّةُ » . و روى ان ابا بكر و عمر
تكلما في القدر ، فتابع بعض القوم ابا بكر و تابع بعض القوم عمر فتحا كما الى رسول الله (ص)
فاقبل النبي (ص) على ابي بكر فقال كيف قلت : يا ابا بكر ؟ فقال الحسنات من الله
و السيئات من انفسنا . فانقبض رسول الله (ص) بعض الانقباض حتى روى ذلك فيه . ثم قال
يا عمر كيف قلت ؟ قال الحسنات و السيئات كلها من الله . قال فانبسط رسول الله (ص)

حتی رؤی ذلك فيه . ثم قال ان اول من تكلم في القدر جبرئیل و میکائیل ، قال میکائیل مثل مقاتلتك يا ابا بكر ، وقال جبرئیل مثل مقاتلتك يا عمر ، فقالا ان يختلف اهل السماء يختلف اهل الارض ، تعال حتى نتحاكم الى اسرافیل ، فما قضی بیننا رضینا . قال : فتحاكما الى اسرافیل فقضى بينهما ان الخير والشر كله من الله ، قال رسول الله (ص) : فهذا قضائی بینكما . قال : ثم اقبل علی ابي بكر فقال : يا ابا بكر ان الله تعالی لو اراد ان لا یغصی ما خلق ابلیس .

« یخفون فی انفسهم » - یعنی : فی قلوبهم ، « ما لا یبدون لك » - در دلها خویس چیزی پنهان میدارند که پیدا نمی کنند بزبان . آنکه تفسیر بر عقب گفت : « یقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا هیهنا » ، این « یقولون » همان « یخفون » است ، یعنی یخفون قولهم ، در دل خویس بانفس خویس میگویند پنهان ، که اگر ما را خرد بودی با محمد (ص) بیرون نیامدی تا سران ما را نکشتندی . رب العالمین گفت بجواب ایشان : « قل لو كنتم فی بیوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم » ای « مضارعهم » . در این آیت رد قدریه و معتزله است که میگویند : قتل بر کس نه نوشته اند ، و آنکس را که کشتند نه باجل مرد (۱) . و این مخالفت نص قرآنست که گفت عز و علا : « لبرز الذين كتب عليهم القتل » . و ازین جاست که مفسران گفتند درین آیت مضمراست که : « وحانت آجالهم الى مضاجعهم » .

« ولیبتلی الله ما فی صدورکم » - هر لام که در عربیت آید که نه « لام ملك » بود نه « لام امر » ، آن را « لام ابتدا » گویند . چنانکه تو کسی را گوئی : فرافلان ایدون و ایدون گوی . او جواب دهد : « تا بینم او را » این لام در سخن لام ابتداست معلق بر ضمیر یا بر خطاب مخاطب . و « لیبتلی » و « لیتمحص » در هر دو کلمه لام ابتداست .

والمحص « التمیة » یقال « فرس منحوص » ، اذا لم یکن فی حوافرها رهل .

و معنى الآية: لِيَتْلَى اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ أَيُّهَا الْمُنَافِقُونَ فَمَلَّ مَا مِثْلَ يَوْمِ أَحَدٍ؛
وَلِيُخَصَّ أَيُّ لِيُطَهَّرَ وَيُكْشَفَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الرَّضَا بِتَضَاءِ اللَّهِ.
«وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» - ای بما یدور فی الافکار، و یعترض فی النفوس،
وبما فی القلوب من النفاق والایمان .

قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ»... الآية - این خطاب بامؤمنانست،
میگوید: ایشان که پشت بدادند بهزیمت، و از قتال دشمن برگشتند از میان شما که
مؤمنان اید «یوم التقی الجمعان» آنروز که جمع مؤمنان و جمع کافران همدیدار
گشتند، و برهم رسیدند، آن شیطان بود که در راه ایشان آمد، و ایشان را بر آن
ذلت داشت، و آن کار ایشان را بر آراست. و این در راه آمدن شیطان و ایشانرا از
ثبات بیفکندن، بشومی آن بود که فرمان رسول (ص) را خلاف کرده بودند، و مرکر
بگذاشته. پس رب العالمین ایشان را عذر نهاد و عفو کرد، گفت: «وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ
عَنْهُمْ». و گفته اند که: معصیت ایشان آن بود که پارسال به بدر رغبت کرده بودند
در فداء مشرکان، و باز فروختن ایشان، که بیدر بدست آورده بودند، و بنکشتن ایشان،
پس رب العالمین عذر ایشان بنهاد و آن معصیت از ایشان در گذاشت و عفو کرد و گفت:
«أَقْدَّ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ». مفسران گفتند: عثمان بن عفان از ایشان بود، و رافع بن المعلى،
و خارجه بن زید، و حذیفه بن عتبة بن ربيعة، عثمان بن عقبه، و عمر و بن عقبه. مردی
از ابن عمر پرسید که عثمان به بدر حاضر بود؟ گفت: نه، گفت: بیعه الرضوان حاضر
بود؟ گفت: نه، گفت: از جمله ایشان بود که «یوم التقی الجمعان»؟ گفت: بود. ابن عمر
را گفتند که: این در عثمان عیب میجوید باین که می گوید. ابن عمر گفت: اما
بدر فانی رسول الله (ص) قد ضرب له بسهمه. اما بیعه الرضوان فَمَنْ بَايَعَهُ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ (ص)
وَيَدُ رَسُولِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ يَدِ عَثْمَانَ، «وَأَمَّا الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ التَّقِيِّ الْجَمْعَانِ فَقَدْ
عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ».

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب... » جلیل است و جبار
 خدای کردگار نامدار، رهی دار، که از کار رهی آگاه است، و رهی را پشت و پناه
 است. خود دارنده، و خود سازنده، که خود کردگار و خود پادشاه است، و همه عالم
 او را سپاه است. سپاهش نه چون سپاه خلقان، که ملکش نه چون ملک ایشان.
 چون ملک او ملک نه، چون سپاه او کس را سپاه نه. سپاه مخلوق را اسب و سلاح
 باید، آلت و زینت باید، فرهیب (۱) و حیلت باید. سپاه حق بی نیاز از فرهیب و
 حیلت، کمر بسته بر درگاه عزت، تا خود چه آید از فرمان و حکمت. سپاه او یکی
 پشه عاجز گماشته بر نمرود گریز، اینت کردن کش کزو قوی تر نه! و آنت پشه
 کزو ضعیف تر نه! بنگر که باوی چه کرد و چون گشت؟! سپاه دیگر لشکر ابابیل
 فرستاده باصحاب فیل، لشکری چنان ضعیف بقومی چنان عظیم! بنگر تا چون
 دمار از ایشان بر آورد، و روز ایشان بسر آورد؟! سپاه دیگر باد عقیم فرو گشاده بر
 عادیان عماله و جبارة آن زمان، ایشان را چنان کرد که « کانتهم اعجاز
 نخل خاویة، فهل تری لهم من باقیة »؟ سپاه دیگر رعب است بر دل کافران از هیبت
 محمد (ص) خاتم پیغامبران، هنوز بدو نارسیده، یک ماهه راه میان شان مانده، و از
 ترس و بیم جان شان بر لب رسیده! ازین جا گفت مصطفی (ص): « نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ
 مسیره شهر ». و رب العالمین این منشور در گاه رسالت را از قرآن مجید توفیق
 برزده که: « سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب ».

و از آثار هیبت محمد (ص) بر دل کافران و امارات قرع در دل بیگانگان،
 یکی قصه بوجهل است با آن مرد ثقی که شتران داشت و بوی فروخت، و قصه

۱ - فرهیب = فریب، چنین است در نسخه الف.

آنست که : **علی (ع)** و **ابن عباس (رض)** گفتند : شبی **جبرئیل امین (ع)** ندا در عالم داد که : « معاشر الناس ما تعودکم وقد بعث الله عزوجل اليکم نبياً من ولد لوی بن غالب ، يقال له محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف » . گویند (۱) : جوانی از قبیلۀ **ثقیف** آواز **جبرئیل** بشنید ، برخاست و ده تا شتر در پیش گرفت . و روی به **مکه** نهاد . چون در **مکه** شد ، جماعتی را دید از **صنادید** و **سادات قریش** . جوان گفت : « أفیکم محمد ؟ » **ابوجهل** فراوی جست و گفت که : ای جوان این چه سخن است که میگوئی ؟ و **محمد** که باشد ؟ گفت : آن پیغامبر که بشما فرستادند . گفت : هیچ پیغامبر بما نفرستادند . جوان گفت : من شبی نشسته بودم و از هوا ندائی شنیدم بدین صفت . **ابوجهل** گفت : آن آواز **شیطان** بود که بشما افسوس میداشت . **ثقیفی** گفت : خواهم که تو روی وی بمن نمائی ، تا بینم . گفت : ترا روی وی دیدن بکار نیست ، که وی مردی جادوست ، ترا فریب دهد . **ثقیفی** گفت : تو در حق وی سخن بس درشت میگوئی ، مگر میان شما خشونت است ؟ کسی دیگر بود که همین گوید که تو میگوئی ؟ گفت : آری **عمّ من ولید بن مغیره** . گفت : **عمّ** تو بر موافقت تو و هوای تو سخن گوید ، دیگری باید . گفت : **عمّ محمد ، بولهب عبد العزی بن عبدالمطلب** . پس بر **بولهب** شدند . **بولهب** همان گفت که **ابوجهل** گفت . پس **ثقیفی** گفت : « أوه ! ضلّ سعیی ! و ذهبت آیامی ! » اکنون کیست که شتران من بخرد ؟ **ابوجهل** گفت : من بخرم . بچند فروشی ؟ گفت : بدویست دینار . گفت : خریدم و بده دیگر . گفت : این ده چرا افزودی ؟ گفت : بشرط آنکه بر **محمد (ص)** نروی ، و سخن وی نشنوی . **ثقیفی** راتهمتی در دل افتاد ، شتران را بگذاشت و رفت سوی کعبه ، **مصطفی (ص)** را دید در نماز بر کوع ، و نور روی وی بر شرک النعلین افتاده . با خود گفت : مآ هذا بوجه ساجر ولا کتاب ! والله ما أنت إلا صادق . « و **مصطفی (ص)** همچنان در نماز می بود ،

و ثقفی باز گشت بطلبِ شتران خود آمد ، تا بفرقه ابو جهل . ابو جهل بر غر فیه بود ، گفت : یا اباالحکم یا شتران رد کن یا بها بده . ابو جهل گفت : « هیهات مالک عندی مالٌ ولانوقٌ ، لآنک نَقَضْتَ الشَّرْطَ » ثقفی گفت : « کذبتَ واللّٰه فی امر محمدٍ ، ما هو بساجرٍ ولا کذابٌ ؛ بل هو نَبیٌّ صادقٌ . » ابو جهل گفت : « وَاللّٰتِ وَالغُرٰی لَا اُعْطِیْتَکَ شیئاً ابداً » ، ثقفی گریبان و دلتنک باز گشت . عبدالله زبیری بر طریق استهزاء قر از آمد ، و نرم نرم گفت : یا ثقفی ! خواهی که باحق خود رسی ، رَو محمد (ص) را با خود بیاور ، که او راهبستی است بر دلها تا حق تو بستاند . ثقفی آمد بحضرت مصطفی (ص) و از هیبت که بر او تافته بود سخن نمی یارست گفت ، و لرزه بر اندام وی افتاده . مصطفی (ص) گفت : ای جوانمرد مترس که من پیغامبر رحمتم ، آنکه گفت : یا غلام آن آواز شنیدی از آسمان که گفتند : « ما قعود کم وقد بُعثَ فیکم نبیٌّ من لوی بن غالب » ؟ گفت : شنیدم ، حبیبی ! صَوْتٌ مِّنْ کَانَ ذَاکَ ؟ ، گفت : صوت جبرئیل . مصطفی (ص) گفت : دیدی که عبدالله زبیری با تو نرم نرم گفت که : بیار محمد را تا باحق خود رسی ؟ ثقفی گفت : اشهد بشعری و جلدی و بشری و دمی مخلصاً ان لا اله الا الله ، وحده ، لا شریک له ، و اِنَّکَ محمداً عبده و رسوله . گفت : اکنون که ایمان آوردی من با تو ام تا ترا بحق خود رسانم . آنکه گفت ثقفی را که : تو از پیش برو بدر سرای ابو جهل که تو در من نرسی . ثقفی از پیش برفت و مصطفی (ص) بر دیدار ابو جهل که از غر فیه مینگرست یک گام از مسجد برداشت و دیگر بدر سرای ابو جهل بر زمین نهاد . ثقفی خواست تا گوید : یا اباالحکم ، مصطفی (ص) گفت : چنین مخوان او را ، بآن کنیت خوان که الله او را داد که « یا ابا جهل » . آنکه مصطفی (ص) او را سه بار خواند یا ابا جهل ! و جواب می نداد . پس از سه بار جواب داد : لبیک لبیک یا محمد (ص) و سعیدیک و کرامه لک . و فرود آمد از غر فیه ، گونه روی وی بگشته و عقل زائل شده و زبان سست گشته ، و بهمه اندام لرزه در افتاده ،

گفت: چه حاجت داری یا محمد؟ گفت: حق این مرد بگزار بتمامی. گفت: نعم یا محمد! علی الراس والعین. آنکه کنیزك را بخواند و کیسه زر و ترازو بنخواست، و دوست دینار برکشید و بوی داد. مصطفی (ص) گفت: ده دینار دیگر چنانکه گفته‌ای. بوجهل ده دینار دیگر برکشید و بوی داد و گفت: «هی لِمَشَاك یا محمد! فانه لم یکن فی حسابی». آنکه ابوجهل گفت: یا محمد! هیچ حاجت دیگر داری؟ گفت: «نعم، الروضة الخضرة والعیش المقیم، ان تقول لاله الا الله و تُقرء بآنی رسول الله حقاً». ابوجهل گفت: یا محمد هر چه فرمائی از اهل و مال و فرزند فرمان بردارم. اما این کلمه را طاقت ندارم که بگویم. رسول (ص) باز گشت و گفت: یا غلام رو و آن قوم را گوی که قدر ما نزد صاحب ایشان چندانست، و قدر او نزدیک ما چوانست؟ ثقیفی رفت، و قصه بگفت. ابن الزهیری با جماعتی برخاستند و گفتند: چوانست که صاحب ما بوالحکم ما را بتکذیب محمد می فرماید، و آشکارا ویرا ناسزا میگوید، و پنهان او را تواضع میکنند، و کار وی راست میدارد؟ خیزید تا همه در دین محمد (ص) شویم. برین عزم بیرون آمدند، ولید بن مغیره را دیدند، قصه باوی بگفتند. ولید گفت: چندان توقف کنید تا ازوی بپرسیم که آنچه کرد از بهر چه کرد؟ اگر معذور است او را معذور داریم. آمدند بدر سرای بوجهل، او را خواندند هم بر آن صفت ترسنده و لرزنده بیرون آمد. ولید گفت: این چه حال است، و چه هیبت که در دل تو افتاده از محمد؟ گفت: یا عم! شتاب مکن و سخن من بشنو، اگر عذرم هست مرا معذور دارید، محمد را دیدم که از مسجد بیرون آمد، و اول گام که بر گرفت بدر سرای من بر زمین نهاد، آنکه مرا به بوجهل بر خواند، من خشم گرفتم، سنگی عظیم نهاده بود برداشتم تا بر سر وی فرو گذارم، و خلق را از وی باز رهام. چون این همت کردم دست من باسنگ در کردن

بماند و خشک شد گفتیم: اگر آنچه محمد می گوید راست میگوید دستم گشاده شود. دستم گشاده گشت، و سنگ از دستم بیفتاد، همچون خمیر پاره‌ای. دیگر باره مرا به بوجهل برخواند همان همت کردم همان حال دیدم. سوم بار که مرا برخواند سنگ بر گرفتیم خشخشه‌ای شنیدم از پس خویش. باز نگرستم؛ شیری را دیدم سهمناک عظیم، که آتش از هر دو چشم وی می‌افروخت، و نیشها داشت چنانکه نیش فیل، و بر یکدیگر می‌زد، و مرا گفت: «الویلُ لك! اجب محمداً واقض حاجته و اواله محمد قرصتك بانيا بي هذه». فَأَخْرَجْتُ رَأْسِي إِلَى مُحَمَّدٍ، وَأَجْبْتُهُ عِنْدَ ذَلِكَ. يَا عَمَّ! ان كنتُ معذوراً فاعذرنى، وان كنت معذولاً فاعذلى. فلما سمعوا ذلك، قالوا بأجمعهم انت معذورٌ اذ كان الأمر كذلك.

قوله: «مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ» - قیمت هر کسی ارادت اوست، و خواست هر کسی رهبر اوست. یکی دنیا خواست، یکی عقبی، و یکی مولی. خواست دنیا همه فریب و غرور، خواست عقبی همه شغل است و کار مزدور، و خواست مولی همه سوراقت و سرور! ار طالب دنیا خسته پندار و غرور است، و طالب عقبی در بند حور و قصور است، طالب مولی در بحر فردانیت غرقه نور است.

ذوالنون مصری گفت: الهی اگر از دنیا مرا نصیبی است به بیکانگان دادم و اگر از عقبی مرا ذخیره‌ای است بمؤمنان دادم. در دنیا مرا یاد تو بس، و در عقبی مرا دیدار تو بس! دنیا و عقبی دو متاع اند بهائی! و دیدار نقدی است عطائی! دلال دنیا ابلیس است، سلعت خود در بازار خذلان بر من یزید داشته و آنرا بر خلق می‌آراید. يقول الله تبارك و تعالی اخباراً عنه: «لَأَزِيَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ». بايع ابليس و مشتری کافر، و بهاترك دين و محض شرك. باز مصطفى (ص) دلال بهشت در بازار عقبی بر من یزید عنایت داشته. الله بايع و مؤمن مشتری، و بها كلمه

لااله الا الله . قال النبي (ص) : « ثمن الجنة لاله الا الله » .

پیر طریقت گفت : قومی بینم باین جهان ازو مشغول ، قومی بآن جهان ازو مشغول ، قومی از هر دو جهان بوی مشغول . گوش فرا داشته که تا نسیم سعادت از جانب قربت کی دمد ؟ و آفتاب وصلت از برج عنایت که تابد ؟ بزبان بیخودی و بحکم آرزومندی می زارند و می گویند : « کریما ! مشتاق تو بی تو زندگانی چون گذارد ؟ آرزومند بتو از دست دوستی تو یک کنار خون دارد !

بی توای آرام جانم زندگانی چون کنم

چون نباشی در کنارم شادمانی چون کنم

۲۷ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ای ایشان که بگرویدند ، « لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا » چون ایشان مبیید (۱) که کافر شدند ، « وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ » و قومی را گفتند از برادران و دوستان خویش ، « إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ » آنکه که سفر شدند (از بهر تجارت و در آن سفر بمردند) ، « أَوْ كَانُوا غَزَىٰ » یا بغزا شدند (و در آن غزا کشته شدند) ، « أَوْ كَانُوا عِنْدَنَا » اگر بنزدیک ما بودند (و بنشدندی) ، « مَا مَاتُوا » در سفر نمردندی ، « وَمَا قُتِلُوا » و در غزا کشته نشدندی « لِيَجْعَلَ اللَّهُ » تا کند خدای ، « ذَلِكَ » آن سفر و غزای ایشان (بسخن ایشان) ، « حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ » در بغی و حسرتی در دلهای کسان آن مردگان و کشتگان ، « وَاللَّهُ يُحِبُّ وَيُمِيتُ » و الله است که می زنده کند و می میراند ، « وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ » (۱۵۶) و خدای با آنچه شما می کنید بیناست و دانا .

« وَ لَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » و اگر کشتند شما را در راه خدا ، « أَوْ مِتُّمْ »

یا بمیرید ، « لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ » آمرزشی از خدا و رحمتی که بشما رسد و شما

بآن رسید، « خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ^(۱۵۷) » به است از آنچه شما می گرد کنید (۱) درین جهان .

« وَ لَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ » و اگر بمیرید یا بکشند شمارا، « لِأَلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ^(۱۵۸) » باخدای می انگیزانند شما را .

« فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ » بنهمار (۲) بخشایشی ازخدای « لَئِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَفْسٌ مِّنْهُ لَفَسَدَتُمْ » چنان نرم بودی و خوشخوی امت را، « وَ أَوْ كُنْتَ فَظًّا » و اگر تودرشت بودی « غَلِيظَ الْقَلْبِ » سببدل بی رحمت، « لَأَنْفُضُوا مِنْ حَوْلِكَ » . باز پراکندهدی از گرد بر گرد تو، (و حلقه صحبت تو شکسته گشتی)، « فَأَعْفُ عَنْهُمْ » فرا گذار ازیشان، « وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ » و آمرزش خواه ایشان را، « وَ سَاورُهُمْ فِي الْأَمْرِ » و با ایشان باز گوی در کاری که پیش آید، « فَإِذَا عَزَمْتَ » آنکه که عزم کردی و بر آهنگ کار خاستی، « فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ » پشت بخدای باز کن، « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ^(۱۵۹) » که خدای دوست دارد کار بوی سپارند گان و پشت باو باز کنند گان .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا » الآية - این پندیست که خدای تعالی مؤمنان را میدهد که شما چون منافقان مباشید، و شك و نفاق بدل خود را مدهید، و آنچه ایشان گویند مگوئید. و گفت ایشان آن بود که: **عبدالله بن ابی سلول** و جماعتی از منافقان که روز احد بوقت حاضر نبودند فرا **عبدالله بن رباب** و اصحاب او گفتند که این برادران و پیوستگان ما که بسفر تجارت شدند و در آن سفر بمردند یا بغزای احد شدند و در آن غزا کشته شدند،

« إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ » فماتوا « أَوْ كَانُوا غُزَى » فَقُتِلُوا - هر دو کلمه در

آیت مضمراست. « غُرِّی » جمع غازی است، « فَعَلُّ مِنَ الْغَزْوِ ». گفتند اگر ایشان بیرون نشدندی بسفر، نمر دندی، و ایشان را در غزو نکشتندی؛ و این سخن از ایشان تکذیب قدر است. رب العالمین گفت:

« لِيَجْهَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ » - « أَيْ لِيَجْهَلَ ظَنَّهُمْ أَنَّهُمْ : لَوْ لَمْ يَخْضُرُوا الْحَرْبَ لَا تَدْفَعُ الْكَلْبُ عَنْهُمْ » حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ . این بآن کرد تا ایشان ظن برند که: اگر بقتال و حرب نشدندی ایشان را نکشتندی، و این ظن در دل ایشان حسرت و دریغ فرو آورد، ورنجوری بیفزود (۱). الله تعالی مؤمنان را ازین گفت نهی فرمود، تا آن حسرت در دل ایشان نبود چنانکه در دل منافقان. آنکه خبر داد که: موت و حیات در قدرت الله است و بمشیت اوست، آن را وقتی است معین. و هنگامی نامزد کرده گفت:

« وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ » - خدای است که زنده میدارد نه مقام وزیر کی، و اوست که می میراند نه سفر و دلیری. چون فراز آید در سفر و در حضر بنگردد و آن را مردی نبود. قال النبی (ص): « مُثَلِّلٌ لِلنَّاسِ الْأَجَلُ وَالْأَمَلُ ». فَمَثَلُ الْأَجَلِ خَلْفَهُ وَالْأَمَلُ امامه، فبینما هو یؤمل امامه، از آناه اجله فاخترجله .

قوله: « وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ » - اگر بیاخوانی قرائت مکی و حمزه و کسانی است با « الذین کفروا » شود. و اگر بتا مخاطبه خوانی قرائت باقی است با « یا ایها الذین آمنوا » شود.

قوله تعالی « وَ لَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ ... » الی آخر الآتین - نافع و اکثر اهل کوفه « متنا و متم » و هر چه ازین باب آید بکسر میم خوانند. و باقی بضم میم خوانند. ایشان که بکسر خوانند فعل « مات، یمات، مت » نهند چنانکه « خاف، یخاف، خفت » و « هاب، یهاب، هبت ». و ایشان که بضم خوانند فعل آن « مات، یموت، نهند چنانکه کان یکون، قال یقول.

قوله « مِمَّا يَجْمَعُونَ » - حفص تنها بیا خواند بر فعل غائب . و دیگران بتله مخاطبه خوانند . رب العالمین درین دو آیت مؤمنان را بمرگ تهنیت کرد ، و مرگ ایشان مرگ کرامت کرد . و علی الجملة مرگ بر دو قسم است : یکی در راه خدا ، دیگر در راه شیطان . اما آنچه در راه خدا بود یکی مرگ شهیدانست که در سبیل خدا کشته شوند ، چنانکه اینجا گفت : « وَاتِّبِنُ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » . دیگر مرگ عارفانست که در رضا خدا و خوشنودی از وی بمیرند ، چنانکه گفت : « أَوْمُتُّم » یعنی فی سبیل الله و رضاه من غیر قتل . و هم الذین قال فیهم النبی : « إِنَّ لِلَّهِ عِبَادًا يَصُونُهُمْ عَنِ الْقَتْلِ وَالزَّلَازِلِ وَالْإِسْقَامِ ، يُطِيلُ أَعْمَارَهُمْ فِي حَسَنِ الْعَمَلِ ، وَيُحَسِّنُ أَرْزَاقَهُمْ ، وَيُحْيِيهِمْ فِي عَافِيَةٍ ، وَيَقْبِضُ أَرْوَاحَهُمْ فِي عَافِيَةٍ عَلَى الْفَرْشِ ، وَيُعْطِيهِمْ مَنَازِلَ الشَّهَادَةِ . » این دو گروه ایشانند که مرگ ایشان را تحفه است ، چنانکه مصطفی (ص) گفت : « تحفة المؤمن الموت » . و سرانجام ایشان آنست که الله گفت : « الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ »

اما آن مرگ که در راه شیطان بود نیز بر دو قسم است : یکی آنکه بیگانه زادند او را و بیگانه مرد . رب العالمین در وصف ایشان گفت : « وَكَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمْرَاتِ الْمَوْتِ » . دیگر آنست که : مسلمان زادند او را و کافر مرد . آن مسکین چون در سکرات مرگ افتد روی معرفتش بنسرت سیاه شود ، جان از تن بر آید ، و ایمان از دل بر آید ، تن ماند بی جان ، و دل ماند بی ایمان . ضربت ملک الموت بر تن آید و قطیعت ملک بر دل افتد ، بیچاره سالها در مسلمانان رفته و بر کافر مرده ! مسلمانان بروی نماز کرده ، و وی خود رانده ! سرانجام این دو فرقت آنست که رب العالمین گفت : « لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَ يَقُولُونَ حِجْرًا مَّحْجُورًا » . و به قال النبی (ص) : « الا ان بنی آدم خلِقوا علی طبقات شئی ، فمنهم من یولد مؤمناً ، و یحیی مؤمناً ، و یموت مؤمناً .

ومنهم من يولد كافراً ويحيى كافراً، ويموت كافراً. ومنهم من يولد مؤمناً، ويحيى مؤمناً ويموت كافراً. ومنهم من يولد كافراً ويحيى كافراً ويموت مؤمناً.

قوله تعالى: «فِي مَا رَحِمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ.» - «ما» صله است یعنی فبرحمة من الله لنت لهم یا محمد فی القول، وسهلت اخلاقك لهم، وکثر احتمالك فلم تسرع اليهم بما كان منهم يوم احد.

«ولو كنت فظاً» فی القول «غليظ القلب» فی الفعل.

«لَا نَفْضُوا مِنْ حَوْلِكَ» - ای لتفرقوا عنك. روت عائشة قالت قال رسول الله (ص): «ان الله امرني بمداراة الناس كما امرني باقامة الفرائض» و قال (ص): «من سره ان يقيه الله من فور جهنم يوم القيامة و يجعله في ظله فلا يكون غليظاً على المؤمنين وليكن بهم رحيماً.»

قوله: «فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ» - مشاورت و تشاور، و شوری آنست که هر کس رای و دانش دیگر کس جوید، و استصواب وی از دل وی بیرون آرد. از «شور» گرفته اند و آن استخراج است. و رب العالمین مؤمنان را در مشاورت بستود آنجا که گفت: «وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ». و قال النبی (ص): «إِذَا كَانَ أُمْرًا كُمْ خِيَارَ كُمْ، وَ أَغْنِيَاءُ كُمْ سُخَّانَ كُمْ، وَأَمْرُ كُمْ شُورَىٰ بَيْنَكُمْ، فَظَهَرَ الْأَرْضِ خَيْرٌ مِنْ بَطْنِهَا. وَإِذَا كَانَ أُمْرًا كُمْ شِرَارَ كُمْ وَ أَغْنِيَاءُ كُمْ بَخْلَاءُ كُمْ وَ لَمْ يَكُنْ أَمْرُ كُمْ شُورَىٰ بَيْنَكُمْ، فَبَطْنُ الْأَرْضِ خَيْرٌ مِنْ ظَهْرِهَا». و قال (ص): «مَا سَعِدَ أَحَدٌ بِرَأْيِهِ وَلَا شَقِيَ عَنْ مَشُورَةٍ.»

عبدالرحمن بن عوف گفت: روز بدر مشاورت کردیم لاجرم نصرت دیدیم، و بر کافران شکستگی و هزیمت آمد. و روز احد مشاورت بگذاشتیم تا عتاب آمد، چنانکه دیدیم، و رسیدیم با آنچه رسیدیم. اوزاعی گفت: بیشترین که هلاک شدند ازین امت بعجب و تترك مشاورت هلاک شدند. و آنچه مصطفی (ص) گفت:

«لَا تَسْتَضِيئُوا بِنَارِ الْمُشْرِكِينَ». گفته‌اند که: معنی آنست که: لانتشیر و المشرکین فی شیء من امرکم. پس معنی «وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ»، والله اعلم، آنست که: بامؤمنان مشاورت کن در کاری که پیش آید. از ابن عباس روایت کردند که گفت: «وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ» قال ابو بکر وعمر: اگر کسی گوید چونست که مصطفی (ص) رابه مشاورت فرمودند، و او داناترین خلق و زیرکترین جهانیان بود، وحی بوی پیوسته از آسمان، و فرمان وی بر خلق بهر چه فرماید اگر خواهند و گرنه روان، پس ویرا چه حاجت باین مشاورت؟ جواب آنست: که ایشان قومی از سادات عرب بودند، و از مصطفی (ص) اکرام و استمالت توقع می کردند. رب العالمین ب مشاورت فرمود اکرام ایشانرا، و برداشت قدر ایشانرا. هر چند که رأی ایشان هم رأی وی بودی، و اعتماد و وثوق همه بر صواب دید وی بودی، اما اکرام ایشان در آن حاصل شدی و دل ایشان خوش گشتی. و نیز گفته‌اند مشاورت بدان کرد تا سنتی باشد بعد از وی تا بقیامت. و هر کسی که کاری کند، ب مشاورت کند تا بصلاح رسد، و بسداد نزدیکتر بود.

آنکه گفت: «فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» - حقیقة التوکل شهود التقدير واستراحة القلوب عن کل التدبیر. یا محمد (ص) چون از شوری عزم کردی، و قصد را جمع کردی، و کار پیش گرفتی، پشت بالله باز کن نه ب مشاورت با ایشان. یعنی مپندار که جز بالله ترا کاری از پیش شود، یا مرادی بر آید. و الیه الاشارة بقوله تعالی: «أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ»، و «وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ». و متوکلی چون خلیل نخواست که گفت: «حَسْبِيَ اللَّهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ». آنکه حقیقت و معنی آن بجای آورد که چون جبرئیل در هوا بروی رسید و گفت: «أَلَيْكَ حَاجَةٌ؟» جواب داد که: «أَمَّا إِلَيْكَ فَلَا». این برای آن گفت تا بگفت: «حَسْبِيَ اللَّهُ» وفا کند.

لاجرم رب العالمین ویرا در آن وفا بستود و از وی بیسندید و گفت: «وَ اِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَى». و به داود وحی آمد که: یا داود! هیچ بنده نیست که بر من توکل کند، و ز همه جهانیان دست درمازند. و اگر چه همه آسمان و زمین بمکرو کید وی برخیزند که نه ویرا از آن خلاص دهم؛ و از همه اندوه برهانم. سعید بن جبیر گفت: مرا کژدمی درگزید، مادرم سوگند بر نهاد که دست فراده تا افسون کنند، گفتا برای سوگندان مادر، آن دیگر دست که سلامت بود فرا افسونگردادم، و آنکه بر آن رنج و درد بود ندادم، برای آن خبر که مصطفی (ص) گفته است: متوکل نباشد کسی که افسون و داغ کند. و این در آن خبر است که مصطفی (ص) گفت: «أریت الامم بالموسم فرأیت امتی قد ملأوا السهل والجبل، فاعجبنی کثرتهم و هیبتهم، فقیل لی ارضیت؟ قلت نعم! قال ومع هولاء سبعون الفاً یدخلون الجنة بغير حساب. لا یکتوون ولا یتطیرون ولا یسترقون و علی ربهم یتوکلون. فقام عکاشة بن محصن فقال: یا رسول الله ادع الله ان یجعلنی منهم، فقال (ص): اللهم اجعله منهم. فقام آخر فقال: ادع الله ان یجعلنی منهم. فقال: سبقک بها عکاشة».

سهل بن عبدالله التستری گفت: توکل حال رسول خداست و کسب سنت وی است، هر که بر کسب طعن کرد بر سنت وی طعن کرد، و هر که بر توکل طعن کرد بر ایمان طعن کرد. آنکه گفت: اگر از حال رسول (ص) درمائی، نگر تا سنت او دست بنداری! گفتند: یا شیخ! آن توکل که حال وی بود عبارت از آن چه نهیم؟ گفت: «قَلْبُ عَاشٍ مَعَ اللَّهِ بِإِعْلَاقِهِ». و هو المشار الیه بقوله تعالی: «مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى». و قال (ص): «مَنْ سَرَّهُ أَنْ یَكُونَ أَقْوَى النَّاسِ فَلِیَتَوَكَّلْ عَلَی اللَّهِ، وَمَنْ سَرَّهُ أَنْ یَكُونَ أَسْفَدًا (۱) النَّاسِ فَلِیَتَّقِ اللَّهَ، وَمَنْ سَرَّهُ أَنْ یَكُونَ أَغْنَى النَّاسِ فَلِیَسْكُنْ بِنَا فِي يَدِ اللَّهِ أَوْتَقِ مِنْهُ بِنَا فِي يَدِهِ».

النوبة الثالثة

قوله تعالى ' يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا ... ' الآية - هم نواخت استوهم سیاست ا هم کرامت وهم اهانت . مؤمنان را کرامت است و کافران را اهانت . دوستان را نواختست و دشمنان را سیاست . میگوید : ای شما که مؤمنان اید فرمان ما را گردن نهاد گان ، و دوستی ما را بجان و دل خواهان ، چون کافران مباشید ، و خوی ایشان مگیرید ، و راه ایشان مروید ! ایشان بیکانگان اند و شما آشنایان ، ایشان راند گان اند و شما خواند گان . ایشان حزب شیطان اند و شیطان را مهمان : « اولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون » . شیطان ایشان را می خواند تا بدوزخ کشد و بکم خود کند ، « انما يدعوا حزبه ليكونوا من اصحاب السعير » . و شما که مؤمنان اید حزب خدا اید ، و خدا را مهمان ! امروز از آنجا که عرفان و فردا در فردوس جاودان ! « اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون » . الله شما را میخواند بدعوت تا بنوازد بمغفرت و رحمت ، « يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم » ، و شما را رحمت و مغفرت به از جهان و هر چه در جهان . اینست که رب العالمین گفت : « المغفرة من الله ورحمة خير مما تجمعون » . و این بس عجب نیست که مؤمنان را بفضل خود بمغفرت خود رساند . ازین عجب تر آنست که دوستان (۱) را بلطف خود به حضرت احدیت خود برد . این است که گفت تعالی و تقدس : « وَلَسِنُ تُثْمُ أَوْ قُلْتُمْ لِآلِي اللَّهِ تُحْشَرُونَ » . اذا كان المسير الى الله طاب المسير الى الله ، طوبى لمن كان مسيره الى الله ، وحدثه في الله ، وجليسه هو الله ، والله لا اله الا الله !

وَإِنْ صَبَاحًا نَلْتَقِي فِي مَسَائِهِ

يَكُونُ عَلَيَّ قَلْبِ الْغَرِيبِ حَبِيبًا

کنون که باتو بهم صحبت او فتاد مرا

دعا کنم که وصلت خجسته باد مرا

« فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ » - ای سید سادات! ای مهتر کائنات! کریم و مهربانی، لطیف و رحیم بر همگانی، همه را برسنن صواب می رانی، همه را بر مائده عزت می خوانی، و بسعادت جاودانه میرسانی. یتیمان را چون پدری، بیوه زنان را چون شوهری. آشنا را نوازنده ای، و بیگانه را راه نماینده. جهانیان را عین رحمتی، رهبران را سبب کرامتی. ای سید! این همه هست، و نگر تا خود را نه بینی! وز مکتسبات خود ندانی، کان همه مائیم، و ما بودیم، و ما نواختیم، و ما ساختیم، و ترا بران داشتیم، و بخوش خوئی بداشتیم. ای مهتر! با مؤمنان و دوستان همچین میباش، هم باین مهربانی و هم باین خوشخوئی، « وَ اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ». اما با کفران و منافقان لختی درشت تر شو، و با ایشان جهاد کن. « یا ایها النبی جاهد الکفارَ والمنافقین و اغلظ علیهم ». بسا فرقا که میان حبیب و میان کلیم است! حبیب را بدرستی فرمود در کفران، و باز خواند از مدهانت، که درخوی وی همه رفق ولین بود. و کلیم را بضد این گفت: « فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَیِّنًا، بنرمی و رفق فرمود، و باز خواند او را از حدت و غلظت که در وی بود.

ثم قال: « وَ لَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنَّفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ » - یاسید! اگر تویاران خود را شراب توحید صرف، بی آمیغ حظوظ دهی، بگریزند، و نیز کرد تو نگردند. یاسید! حوصله ایشان بر نتابد آنچه حوصله تو بر نتابد. کسی که شام و چاشتش بحضرت احدیت بود دیگران را باوی چه برابری بود و چه مناسبت؟! سید صلوات الله علیه از خود این خبر داد که: « لَسْتُ كَأَحَدِكُمْ، أَظَلُّ عِنْدَ رَبِّي يُطْعِمُنِي وَ يَسْقِينِي ». وقتی دیگر میگفت: « لی مع الله وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل ». مصطفی (ص) خلق را این ادب دین در آموخت و گفت: « کَلِمُوا النَّاسَ عَلٰی قَدْرِ عَقُولِهِمْ ». با هر کسی سخن بقدر عقل وی گوئید، و آنچه بر نتابد بروی منهد.

هر کسی را جام او بر جان او همسان کنید

هر کسی را نقل او با عقل او هم بر نهید (۱)

« فَاَعْفُ عَنْهُمْ » - ای سید! تقصیری که کرده‌اند در حق تو و در کارتو، عفو کن از ایشان (۲)، و فراگذار. و بآنچه تقصیر کردند در اداء حقوق ما، تو ایشان را شفیع باش، و از ما آمرزش خواه.

« فَاَعْفُ عَنْهُمْ » اشارت بجمع است از بهر آنکه حکم است و حاکم خداست بحقیقت، و رسول بر تبعیت.

« وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ » اشارت بتفرقت است که مقام تذبُّل و عبودیت است، این است سنت خداوند عزَّ کبریاءه با انبیاء و اولیاء، که ایشانرا در جمع دارد که در تفرقت. جمع بی تفرقت کفر است، و تفرقت بی جمع شرک. جمع عین حقیقت است و تفرقت راه عبودیت. آنکس که این دو خصلت در وی مجتمع شد بر جاده سنت و جماعت افتاد، و بر طریقت و شریعت مستقیم گشت.

« وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ » - یاسید! احوال روندگان درین راه مختلف است: یکی مقصر است ازو عفو کن. یکی نائب است از بهر وی آمرزش خواه. یکی مطیع است باوی مشاورت کن.

« فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ » - عزم را حقیقتی است، و مایه حقیقت آن درستی مراد است. و جمع دل، مایه آن صلابت است در دین، و غیرت بر امر، و استقامت وقت. و عزم را سه قسم است: یکی عزم توبه، دیگر عزم خدمت، سدیگر عزم حقیقت. و بنیاء همه بر توکل است. و توکل را اصلی است و شرطی و ثمرتی: اصل آن یقین است و شرط آن ایمان، و هوالمشارالیه بقوله تعالی « وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » و ثمره آن محبت حق عزوجل، و ذلک فی قوله تعالی « إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ».

استاد ابوعلی دقاق گفت: تو کل را سه رتبت است: اول تو کل، پس تسلیم، سوم تفویض. تو کل، بدایت است، تسلیم وساطت، و تفویض نهایت. تو کل صفت عوام است، تسلیم صفت خواص، تفویض صفت خاص الخاص. تو کل صفت انبیاء است علی العموم، تسلیم صفت ابراهیم (ع) علی الخصوص، و تفویض صفت خاتم النبیین مصطفی (ص) علی اخص الخصوص. صاحب تو کل گوش بر وعده حق دارد. صاحب تسلیم با علم حق آرام دارد. صاحب تفویض بحکم الله رضا دهد. او که با تو کل است طالب عطا است، او که با تسلیم است منتظر لقا است، و او که با تفویض است در مجمع روح و ریحان آسوده رضاء است. این است که رب العالمین گفت:

« وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . »

۲۸ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « اِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ » اگریاری دهد الله شما را، « فَلَا غَالِبَ لَكُمْ » بازشکننده ای نیست شما را، « وَاِنْ يَخْذُ لَكُمْ » و اگر خوار کند شما را و فرو گذارد، « فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ » کیست آنکه یاری دهد شما را؟ « مِنْ بَعْدِهِ » از پس فرو گذاشتن او، « وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ^(۱۶۰) » و ایدون باد که بخدای سپارند گرویدگان کار خویش را.

« وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ اَنْ يَّغُلَّ » و نبود هر گز بسزا پیغامبری را که خیانت کند در غنیمت بخشیدن میان غازیان، « وَمَنْ يَّغُلْ » و هر که خیانت کند بچیزی، « يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » آن چیز آرد فردا بر ستاخیز، « ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ » پس آنکه بهر تنی گزارند پاداش آنچه کرد، « وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ^(۱۶۱) » و هیچ کس را ازیشان از پاداش نیکی چیزی بنکاهند.

« اَفَمَنْ اَتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ » باش کسی که بر پی رضوان خدا رود و جستن

خوشنودی وی ، « كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِّنَ اللَّهِ » هم چون کسی بود که باز آید و باز کردد بخشم از خدای (۱) ، « وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ » و باز گشتن گاه او دوزخ ، « وَ يَشْرِي الْمَئِصِرَ » (۱۶۳) ، و بد شدن گاهی که آنست .

« هُمْ دَرَجَاتٌ » میان این دو گروه برتریها و فروتریها است ، « عِنْدَ اللَّهِ » نزدیک خدای ، « وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ » (۱۶۴) ، و الله بینا و دانا است بآنچه میکنند .

« لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ » بدرستی که خدای سپاس نهاد ، « عَلَى الْمُؤْمِنِينَ » بر گرویدگان « إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ » که فرستاد در میان ایشان بایشان « رَسُولًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ » فرستادهای هم از ایشان ، « يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ » تا میخواند بر ایشان سخنان وی ، « وَيُزَكِّيهِمْ » و ایشان را پاک (و هنر افزای) میکند ، « وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ » و در ایشان می آموزد نامه وی ، « وَ الْحِكْمَةَ » و دانش راست خود ، « وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ » و نبودند از پیش فا (۲) « لَنِي ضَالِّينَ » (۱۶۴) ، مگر در گمراهی آشکارا .

« أَوْلَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ » باش هر که که بشمارسد چیزی که رسد ، « قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا » از نا بایسته ای که شما از دشمن بدوچندان رسیده اید از پیش فا ، و بهره یافته اید از ایشان ، « قُلْتُمْ أَنِي هَذَا » گفتید که این چونست ؟ « قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ » بگوی آن از نزدیک شما است (وشومی کرد شما) ، « إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » (۱۶۵) ، خدای بر همه چیز توانا است .

« وَمَا أَصَابَكُمْ » و آنچه بشما رسید ، « يَوْمَ التَّقِي الْجَمْعَانِ » آن روز که هام دیدار (۳) شد هر دو گروه به احد ، « فَإِذْ نَادَى اللَّهُ » آن بخواست خدای بود ، « وَ لِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ » (۱۶۶) ، و آنرا تابینند (۴) که گرویدگان بر راستی و درستی که اند ؟ « وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَاقَسُوا » و تا ببینند (۵) ایشان که منافق شده اند ، « وَ قِيلَ لَهُمْ »

۱ - ج : باز گردد از خشم خدای

۲ - پیش فا در نسخه الف و ج

۳ - ج : هم دیدار .

۴ و ۵ - ج : بینند

و منافقان را گفتند: « تَعَالُوا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » بیائید کشتن کنید از بهر خدای ،
 « أَوْ دَفَعُوا » یا از مؤمنان دفع کنید بر جای ، « قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالاً » ایشان گفتند:
 اگر ما دانسیم که جنک خواهد بود « لَا تَبَغَاكُمْ » ما با شما بیائیم . « هُمْ لِلْكَافِرِ
 يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ » ایشان آن روز که آن سخن گفتند بکفر نزدیکتر
 بودند که با ایمان ، « يَقُولُونَ يَا فَوَاهِهِمْ » میگویند بزبانها خود « مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ »
 چیزی که در دلهاشان نیست ، « وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ » (۱۶۷) و خدای داناتر
 (همه دانایان) است با آنچه نهان میدارند (در دلها از اندیشهها و نیتها) .

« الَّذِينَ قَالُوا » ایشان که گفتند ، « لِإِخْوَانِهِمْ » برادران خود را که شهید
 شدند ، « وَقَعَدُوا » و خود بنشستند در خانها ، « لَوْ أَطَاعُونَا » اگر فرمان ما ببردندی
 و بنشددی ، « مَا قُتِلُوا » ایشان را نکشتندی ، « قُلْ » پیغامبر من گوی ، « فَادْرَأُوا
 عَن أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ » باز دارید از خویشتن خویش مرگی را ، « إِنْ كُنْتُمْ
 صَادِقِينَ » (۱۶۸) ، اگر می راست گوئید .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ... » الآية . روی جابر بن عبد الله
 أن النبي (ص) قال: ما من امرئ مسلم يخذل امرأ مسلماً في موضع ، ينتهك فيه حرمة
 وينتقص فيه من عرضه إلا خذله الله تعالى في موضع يحب فيه نصرته . وما من امرئ ينصر
 مسلماً في موضع ينتقص من عرضه وينتهك فيه من حرمة ، إلا نصره الله في موضع يحب
 نصرته . « اهل سنت را درین خبر و درین آیت حجت تمام است ، و دلیل روشن بر
 قدریه و معتزله ، که ایشان منکرند که خدای عزوجل اگر خواهد بنده را خوار کند ،
 و خذلان خود بروی آورد . و این مخالفت کتاب و سنت است و خرق اجماع مسلمانان ،
 که بزبان خلق بسیار رود که کسی را که رنج رساند : « خذله الله » . چنانکه گویند:

« قَاتَلَهُ اللَّهُ » ، « لَعْنَةُ اللَّهِ » ، و اگر جائز نبودی بر زبان عامه خلق این کلمه روان نبودی .

و معنی آیت آنست که اگر خدای شما را عزیز کند ، و نصرت دهد ، کس را نرسد و نبود از مردمان که شما را بازشکند و خوار کند . و اگر بعکس این باشد که الله شما را خوار کند ، و سستی در کار و هزیمت از دشمن پیش آرد ، « فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ » ای لاینصر کم احدٌ « من بعده » یعنی بعد از خذلان خدا ، کس شما را نصرت ندهد و عزیز نکند . و قیل معناه لاتترکوا امری للناس ، و ارفضوا الناس لامری . و یقرب منه قوله (ص) : مَنْ التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ؛ و من التمس رضا الناس بسخط الله ، وَ كَلَّه اللهُ إِلَى النَّاسِ .

« و ما كان لِنَبِيِّ أَنْ يُثَلَّ » - قراءت مکی و عاصم و ابو عمرو و بفتح « یا » و ضم غین است . و معنی آنست که : هیچ پیغامبری را سزا نیست که خیانت کند در مال غنیمت قسمت کردن . و باقی بضمّ یا و فتح غین خوانند ، بر معنی آنکه هرگز روا نبود پیغامبری را که باوی خیانت کردندی در غنیمت بخشیدن . سبب نزول این آیت آن بود که روز بدر در مال غنیمت ، قطیفه‌ای بود سرخ رنگ و باز نیافتند . قومی گفتند : مگر رسول خدا (ص) از میان بر گرفته است . رب العالمین آیت فرستاد و رسول خود را بالخصوص و جمله انبیاء را بالعموم از خیانت مبرا کرد . و گفته اند که : جماعتی از اقویا الحاح کردند بر مصطفی (ص) تا مال غنیمت از دیگران باز گیرد و بایشان دهد ، رب العالمین آیت فرستاد . یعنی که : اگر چنان کند خیانت باشد با اصحاب او ، و هیچ پیغامبر را سزا نبود که با اصحاب خویش خیانت کند . بلکه سَوَّيْتِ نَگه دارد ، و آنچه دهد بانصاف دهد ، و عدل کند .

محمد بن اسحاق بن یسار گفت : قومی عرب کراهیت میداشتند آنچه در

قرآن بود از عیب دین ایشان و سب بتان ، می درخواستند از رسول (ص) تا آنرا پنهان کند .
 رب العالمین گفت : اگر پنهان کند خیانت باشد و پیغامبر را سزا بود که در باب وحی
 خیانت کند ، و چیزی از حق باز گیرد و مداهنت کند . يقال : غَلَّ ، يُغَلُّ ، غُلُولًا ، وَأَغْلَّ
 يُغَلُّ اغْلَالًا ، اِذَا خَانَ . وَأَصْلُهُ مِنَ الثَّلَّةِ ، وَهُوَ دُخُولُ الْمَاءِ فِي خَلَلِ الشَّجَرِ . وَ مِنْهُ
 النَّيْلُ ، الْحِدُّ لِأَنَّهُ عِدَاوَةٌ فِي النَّفْسِ ، وَمِنْهُ الْغَلِيلُ ، حَرَارَةُ الْعَطَشِ فِي النَّفْسِ ، وَمِنْهُ الْغِلَالَةُ ،
 شِعَارٌ تَحْتَ الْبَدَنِ خَاصَّةً .

قوله : « وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ » ای حامل را له علی ظهره ، « یوم القيامة » تفسیر
 این آیت در آن خبر است که مصطفی (ص) گفت : « لَأَلْفِينَ أَحَدِكُمْ يَجِيءُ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَى رَقَبَتِهِ بَعِيرٌ لَهُ رُغَاءٌ (۱) » ، فيقول يا رسول الله اغثنى فأقول لا أملك
 لك شيئاً قد أبلغتك . لَأَلْفِينَ أَحَدِكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَى رَقَبَتِهِ فَرَسٌ لَهُ جَمِجِمَةٌ
 فيقول : اغثنى ! فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك . لَأَلْفِينَ أَحَدِكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَى
 رَقَبَتِهِ شاةٌ لها رُغَاءٌ يقول يا رسول الله اغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك . لَأَلْفِينَ
 أَحَدِكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَى رَقَبَتِهِ صَامِتٌ فيقول اغثنى يا رسول الله ، فأقول لا أملك
 لك شيئاً قد أبلغتك . ، هر که امروز بچیزی خیانت کند ، فردا بر ستاخیز آن چیز
 آرد و علی رؤس الاشهاد ویرا بآن قضیحت رسد . رسول خدا (ص) گفت : واگر همه
 سوزنی بود یا رشته ای . و در خیر است که مردی بر رسول خدا (ص) حبلی آورد خلق ، که
 بیش از قسمت بر گرفته و آنرا پس از قسمت باز آورده بود ، رسول از وی نپذیرفت .
 و ویرا گفت نکندار تا بر ستاخیز آنرا بیاری ! **زید بن خالد الجهنی** گفت : روز
 خبیر مردی از یاران رسول خدا فرمان یافت ، رسول خدا (ص) برو نماز نکرد . یاران
 همه متغیر و مضطرب شدند که تا چه بودست رسول (ص) گفت : « انَّ صَاحِبَكُمْ غَلَّ

۱ - الرغاء كغراب = صوت ذوات الخف ، وقرغى البعير اذا ضج (مع)

فی سبیل الله ، خیانت کرده است این مرد در راه خدا، تفحص کردند مهرهای بود که برداشته بود ، قیمت آن کم از دو درم . و در خبر است که : یکی کشته شد ، مردمان گفتند : نوش شرباد بهشت جاودان ! رسول (ص) گفت : « کَلَّا! » یعنی چنین مگوئید که وی روز خیر شمله‌ای از مال غنیمت بخیانت برداشت ، فردا آتش در آن گیرد و باوی بهم بسوزد . مردی دیگر بِكَ شِرَاكٍ نَعْلین بر گرفته بود چون این سخن از رسول (ص) بشنید آن شِرَاكٍ بیاورد . رسول (ص) گفت : شِرَاكٍ مِنْ نَارٍ .

کلبی گفت : در تفسیر « وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » : آن چیز که در آن خیانت کرده باشد در قعر جهنم برابر وی بدارند ، آنکه گویند فرور و باین در کلت دوزخ و آن را بر گیر ، وی فرورود و بردارد ؛ راست که بجای خویش باز آید ، و دیگر باره از دست وی بیفتد ، و هفتاد ساله راه با قعر جهنم افتد . و ویراهم چنان تکلیف میکنند تا میرود و بر میدارد . **مصطفی (ص)** از اینجا گفت : « ما مِنْ عَبْدِ يَغْلُ غُلُولًا إِلَّا كَلِّفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَسْتَخْرِجَهُ مِنْ أَسْفَلِ دَرَكِ جَهَنَّمَ » . و هر که خیانت کاری را پیوشد ویرا هم چندان گناه بود و همان عقوبت . **مصطفی (ص)** گفت : « مَنْ يَكْتُمُ غَالًا فَإِنَّهُ مِثْلُهُ » .

قوله « ثُمَّ تُوفِّي كَلٌّ نَفْسٌ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » - « ظلم » در قرآن بر چهار معنی است : یکی معنی نقص است ، کاستن چیزی ، چنانکه در آن آیت گفت ؛ یعنی از ثواب نیکو کاران هیچ چیز بنکاهند . همانست که در سوره الکهف گفت : « وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا » ، و در سوره الانبیاء گفت : « وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا » ، و در سوره مریم : « وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا » . وجه دوم ظلم مردمان است بر یکدیگر در تقویت حقوق ایشان ، چنانکه در سوره بنی اسرائیل گفت : « وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا » ، و در سوره النساء گفت : « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ... » یعنی قتل النفس

وَأَخْذِ الْأَمْوَالَ «عدواناً وظلماً»، وقال تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا». وجه سوم ظلم بنده است بر نفس خویش، در معصیت، بیرون از شرک، چنانکه در سورة البقرة گفت: «وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ». و در سورة الطلاق: «وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ». و در سورة الملائكة: «فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ». وجه چهارم ظلم است بمعنی شرک، چنانکه در سورة الأنعام گفت: «الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ». و در سورة لقمان: «إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ». قوله تعالى: «أَفَمَنْ أَتَّبَعِ رِضْوَانُ اللَّهِ» - یعنی بترك الغلول، «كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ» فَعَلَّ؟! سیاق این آیت تعظیم اثم غلول است یعنی که سَخَطِ خدای باغلول است و رضوان خدای با ترک غلول. او که خیانت نکند خوشنودی و رضاء حق با اوست، و آنکس که خیانت کند خشم و سَخَطِ خدا بروس است، و آنکس که امروز سَخَطِ خدا برو، فردا دوزخ جای او. چنانکه الله تعالی گفت: «وَمَا أَوَاهُ جَهَنَّمُ وِ بِئْسَ الْمَصِيرُ». و از بهر آنکه از اهل توحید است هر چند که گنهگار است و خیانتکار، جای وی جهنم گفت، اول در که دوزخ که در آن آتش نیست، اما حرارت آتش بآن میرسد، و جای عاصیان این امت است. و سُمِّيَتْ جَهَنَّمُ، لِأَنَّهَا تَتَجَهَّمُ فِي وُجُوهِ الْخَلْقِ. پس چون از جهنم در گذشت در که دوم «لظى» است. سوم سقر. چهارم حَطَمَةَ. پنجم جحیم. ششم سَعِير (۱). هفتم هاویه. این شش در که جای کفار است و مشرکان در آن جاودان. آنکه سرانجام اهل رضا و خوشنودی حق بیان کرد، گفت: «هُمُ درَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ» - ای اهل درجات عندالله. اشارت است که: اهل بهشت همه یکسان نیند، بلکه درجات ایشان متفاوت است، و منازل ایشان مختلف بقدر اعمال و معارف. علی الجملة بهشت صد درجه است بحکم آن خبر که معاذ بن جبل روایت کرد از مصطفی (ص) قال: الجنة مائة درجة، بين كل درجة الى درجة ما بين السماء والارض، وإن أعلاها الفردوس،

و أوسطها الفردوس ، و أن العرش على الفردوس ، و منها تفجر انهار الجنة . و روى انس بن مالك قال : خرج حارثة بن سراقة يومَ بدو نظاراً ، لم يخرج لقتال ، و كان غلاماً فأصابه سهمٌ فقتله ، فجاءت أمه و هى الربيع بنت النضر الى النبي (ص) فقالت : يا رسول الله ابن ابني حارثة ؟ فإن كان فى الجنة فأصبر و إلا فترى ما اصنع ؟ فقال (ص) : يا أم حارثة أنها ليست بجنة واحدة ، ولكنها جنان كثيرة ، و إنه فى الفردوس الأعلى .

آنکه در آخر آیت گفت : « وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ » - تا مطیع در طاعت بیفزاید ، و عاصی از معصیت حذر گیرد .

قوله : « لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ » - معنی « منت » تفضل است ، و مَنَّان متفضل است . و منت که از خدا بود مدح است ، لِأَنَّهُ تَفَضَّلَ . و چون از مخلوق بود ذم است لِأَنَّهُ تَقَرَّبَ .

« عَلَى الْمُؤْمِنِينَ » - گفته اند که مؤمنان این جا عرب اند ، که هیچ قبیله نیست از قبائل عرب که نه رسول (ص) را در آن نسبی است مگر بنی تغلب ، قومی ترسایان بد کیشان . رب العزة رسول خود را از نسب ایشان پاک کرد ، و بر عرب منت نهاد که رسول (ص) هم از نسب شما فرستادم ، و کتابی هم از لغت شما بشما فرو فرستادم . همانست که جای دیگر گفت : « هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ » ، و گفته اند که مؤمنان اینجا عامه مؤمنان اند از عرب و عجم . میگوید : بمؤمنان رسولى فرستادم یکی از ایشان که کار او شناخته اند ، و صدق و امانت او آزموده و دانسته ، نه فریشته و نه بیرون از فرزند آدم . دلیل این تاویل آنست که جای دیگر گفت : « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ... » الآية .

آنکه ستایش رسول را ، صفت وی کرد ، و کار وی گفت که چیست : « يَتْلُوا عَلَيْهِمْ

آياته، یعنی القرآن، «وَيُزَكِّيهِمْ» یعنی يُصَلِّحُهُمْ، «وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ» ای القرآن والحكمة یعنی المواعظ التي في القرآن من الحلال والحرام والسنة.

«وإن كنتم من قبل» ای وقد كانوا قبل بعثته «لفي ضلال مبين».

قوله تعالى: «اولنا» این الف و وار، استفهام راست، و عرب استفهام کند

بالف مجرد، والف و وار، والف و فا، وبالف ممدود وبهمزة مقصور.

«أصابكم مصيبةٌ قد أصبتم مثلها» - «أصابكم» به احد است، و «أصبتم»

به بدر. و این چنان بود که روز احد از مسلمانان هفتاد مرد کشته شدند، و روز بدر از کافران هفتاد کشته شده بودند و هفتاد باسیری برده.

«قلتم اني هذا» - ای: من این اصابنا هذا القتل و الهزيمة ونحن مسلمون

و رسول الله فينا؟ میگفتند این قتل و هزیمت بر روز احد چونت که بما رسید؟ و ما

مسلمانانیم! و رسول خدا در میان ما! رب العالمین ایشانرا جواب داد: «قل هو من عند

انفسكم» - این کلمت را دو تفسیر گفته اند: یکی آنست که: نرکتكم المرکز و

طلبتم الغنیمة فین قبلكم جاءكم الشر. میگوید: اینکه بشما رسید از شومی مخالفت

شما بود روز احد، آنکه که مرکز بگذاشتید و طلب غنیمت کردید. تفسیر دیگر

آنست که روز بدر مسلمانان اسیران کفار را باز فروختند و فدا شدند. رب العالمین

جبرئیل را فرستاد که یا محمد خدای نپسندید از شما این فروختن اسیران و فدا

شدن. اکنون قوم خود را مخیر کن میان دو چیز، اما که اسیران را بکشند و روی

زمین را از کفر ایشان پاک کنند، و اما که ایشان را باز فروشند و فدا ستانند، اما

بعدد ایشان مسلمانان لامحاله کشته شوند. رسول خدا (ص) این پیغام که جبرئیل

بیاورد با قوم بگفت. ایشان گفتند: این اسیران همه خویش و بیوند و برادران ما اند،

ازیشان فدا ستانیم و در وجه و ساز قتال دشمن نهیم، و اگر از ما قومی کشته شوند

لامحاله شهیدان باشند. بدان خرستندیم و خوشنود. پس دیگر سال روز احد بعدد

آن اسیران از مسلمانان کشته شدند . چون مسلمانان گفتند : « اَنَّىٰ هٰذَا ؟ »
 رب العالمین گفت : « مِنْ عِنْدِ انْفُسِكُمْ » - این بآنست که فدا شدید و خود اختیار
 قتل کردید .

« اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ وَّحَدِیْقٌ » مِنْ التَّصَرُّعِ طَاعَتِكُمْ نَبِیِّكُمْ ، وَتَرَكِ التَّصَرُّعِ مَخَالَفَتِكُمْ
 آیه « قدیر » .

« وما اصابکم » این خطاب بامؤمنانست ، « یَوْمَ التَّقٰی الْجَمْعَانِ » روز احد
 که هر دو گروه مسلمانان و کافران برهم رسیدند .

« فَاِذْنِ اللّٰهِ » یعنی بقضاء الله و قدره . این تسلیت مؤمنان است ، میگوید :
 آنچه رفت بقضا و قدر و خواستِ خدای رفت .

« وَ لِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِیْنَ وَ لِيَعْلَمَ الَّذِیْنَ نَافَقُوْا . » - این علم بمعنی « رؤیت » است
 یعنی تا ببینند مؤمنان را و ثبات ایشان را ، و رضاء ایشان بقضا و قدر ، و صبرایشان
 بیلا و شدت . و منافقان را ببیند ، باجزع و با تقدیر بخصومت . منافق دودل است و دو
 راه ، و دو سخن ، از « نافقا » گرفته‌اند . روباه و موش خانه خویش را دودر سازند .
 یکی معروف و آشکارا که بر عادت آنجا آمد و شد کنند بروز امن ، و آنرا « قاصعا »
 گویند ، و دری دارند نهانی ، روز گریختن خود را چون بر در معروف بیم بینند ،
 و این در نهانی « نافقا » گویند .

« وَقِیْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ اَوْ اَدْفَعُوا » - آنکه که مؤمنان بغزاه
 احد میرفتند فرا منافقان گفتند عبد الله بن ابی و اصحاب او که : بیائید کشتن
 کنید از بهر خدای یا از مؤمنان دفع کنید . درین آیت دفع و قتل در یک نظم کرد ،
 سقا ، و دیده بان ، و پاسبان ، و ستوربان ، و طبّاح ، و دلیل ، و آنچه ازین بابست همه غازیان
 کرد ، چون سراج و نعال و امثال ایشان هر که در لشکر گاهست . صدی و فراء و
 جماعتی گفتند : « دفع » رباط است . و « رباط » آنست که کسی در ثغر کافر بایستد ،

ودشمن را از بلاد اسلام بازدارد باقامت حرب ، یا باظهار حجت . وفيه قال النبي (ص) :
 « رباط يوم في سبيل الله خيرٌ من الدنيا وما عليها » . وفي رواية : خير من ألف يوم فيما
 سواه من المنازل ؛

« قالوا لو نعلم قِتالاً لا تَبْعناكم » - عبد الله بن ابي باسید مرد منافق جواب
 دادند که : اگر ما دانستیمی که جنگ خواهد بود با شما بیامدیمی ، لکن جنگ
 نخواهد بود . و این سخن بنفاق گفتند ، که اگر جنگ بودی هم نیامدندی . رب العالمین
 گفت : « هُم لِلْكَفْرِ يَوْمٌ اقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْاِيْمَانِ » - آبروز آن سخن گفتند و باز
 گشتند ، کفر را اولی تر بودند از آنچه ایمان را . آنکه تفسیر کرد و گفت :
 « يقولون يا فواهم » ای بالسنتهم ، « ماليس في قلوبهم والله اعلم بما يكتمون » .
 « الَّذِينَ قَالُوا ، يَعْنِي الْمُنَافِقِينَ ، « لِإِخْوَانِهِمْ » ، يَعْنِي لِأَمْثَالِهِمْ مِنْ أَهْلِ النِّفَاقِ .
 وَقِيلَ لِإِخْوَانِهِمْ فِي التَّسْبِ لَأَنَّ الدِّينَ ، وَهُمْ شُهَدَاءُ أَحَدٍ . « وَقَعَدُوا » ، يَعْنِي عَنِ الْجِهَادِ .
 الْوَاوُ لِلْحَالِ .

« لو أطاعونا ، یعنی شهداءُ احد في الإنصاف عن النبي (ص) والقعودِ « ما قتلوا ،
 فردَّ اللهُ تعالى عليهم و قال : قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ : « فَادْفَعُوا عَنِ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ
 صَادِقِينَ » . ان الحذرُ ينفع من القدر .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ » - هر کرا رقم نصرت از درگاه
 عزت بر ناصیه روزگار او کشیدند ، یگانه عالم گشت ، و قطب مرکز سیادت ، و نشانه
 اهل مملکت ، و قبله آمال خداوندان حیرت .

« و إِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ مِنْ بَعْدِهِ » و هر کرا صفت خذلان از
 درگاه بی نیازی روی نماید ، بحکم قهر پرده تجمل از روی کار او بردارند ، و رقم

مهبجوری بر حاشیه وقت اونهند ، و مردود همه عالم گردانند ؛ تا از سر مهبجوری و درد
بازماندگی این نوحه باخود می کند که :

بِأَيِّ نَوَاحِي الْأَرْضِ ابْتِغَىٰ وَصَالِكُمْ
وَ أَتَمَّ مَلُوكُ مَا لِنَحْوِكُمْ قَصْدٌ

گفتم که براز اوج برین شد بختم
وز ملک نهاده چون سلیمان تختم
اکنون که بمیزان خرد برسختم

از بُنکه دویان کم آمد رختم

به داود (ع) وحی آمد که : یا داود ! إِنْ وَضَعْتُكَ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَرْفَعُكَ؟ وَإِنْ
رَفَعْتُكَ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَضَعُكَ؟ وَإِنْ أَعَزَّزْتُكَ فَمَنْ ذَا الَّذِي يُذِئِكَ؟ وَإِنْ أَذَلَّلْتُكَ
فَمَنْ ذَا الَّذِي يُعِزُّكَ؟ وَإِنْ نَصَرْتُكَ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَخْذَلُكَ، وَإِنْ خَذَلْتُكَ فَمَنْ ذَا الَّذِي
يَنْصُرُكَ؟ .

حدیثِ نصرت میرود ، و نصرت لامحاله بر دشمن بود . و هیچ دشمن ترا چون
هواه نفس نویست . و الیه اشار النبی (ص) : « اعدی' عدو'ك نفسك التي بين جنبيك » .
چون دشمن قوی تر نفس بود هر آینه جهاد باوی صعبت و بزرگتر بود . چنانکه سید
گفت : « رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْفَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ » .

و نشان نصرت بر نفس ، آن پیر طریقت باز داد که بدرخت خرما بر شد ، سیخی
بشکمش در شد ، از ناف تا بسینه بردرید ، بخویشتن نگریست گفت : الحمد لله که
نمردم تا ترا بکام خویش بدیدم ، و بر تو نصرت یافتم ، رحمت خدا بر آن جوانمردان
باد که کمر مجاهدت بر میان بستند ، و در میدان عبودیت در صف خدمت بیستادند ،
و قدم بر کل مراد خود نهادند . باخلق خدا بصلح و بانفس خود بجنک .

با خود زی تو جنگها دارم من

صد گونه ز عشق رنگها دارم من

در عشق تو از ملامت بی خبران

بر جان و جگر خدنگها دارم من

مصطفی (ص) حرب کردن با نفس خود جهاد بزرگتر و صعبتر از آن خوانند

که حرب کردن با کافر گناه بود و گناه نبود، و حرب کردن با نفس پیوسته بود. و از

سلاح کافر بر حذر توان بودن که ظاهر است و پیدا، و سلاح نفس و وساوس و شهوات

نهانی است، از آن حذر کردن دشوار است و صعب. و نیز اندر حرب کافر اگر نصرت

دشمن را بود و مؤمن کشته شود شهادتست و رضوان حق جلّ جلاله، و اندر جهاد

نفس اگر نصرت نفس دشمن را بود قطیعت است و عذاب جهنم. آن صفت

نیک بختانست، و این حال بدبختان. هر گز چون هم نباشند و برابر نبوند! این است

که رب العالمین گفت: «أَفْمَنْ أَتَّبِعْ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطِ اللَّهِ». همانست که

جای دیگر گفت: «أَفْمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ»، و نیز: «أَفْمَنْ

يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمَّنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟»، «أَفْمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ

أَهْدَى؟» الآية، و هم ازین بابست: «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ»،

«وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ»، «وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ».

وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بقوله تعالى: «هم درجات عند الله» ای هم اصحاب درجات

فی حکم الله فَمِنْ سَعِيدٍ مُّقْرَبٍ، و مِنْ شَقِيٍّ مُّبْعَدٍ.

۲۹ - التوبة الاولى

قوله تعالى: «وَلَا تَحْسَبَنَّ» و مپندار البته، «الَّذِينَ قُتِلُوا» ایشان را که

بکشتند، «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» (از بهر خدا) در راه خدا، «أَمْوَاتًا» که ایشان مردگان اند،

« بَلْ أَحْيَاءٌ » نیستند که زندگانند، « عِنْدَ رَبِّهِمْ » نزدیک خدای خویش،
 « يُزْرُقُونَ » (۱۶۹) برایشان رزق می‌رانند و نُزُل می‌رسانند.

« فَرِحِينَ » شادمانان، « بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ » آنچه داد الله ایشان را، « مِنْ فَضْلِهِ »
 از افزونی نیکوئی از آن خویش، « وَ يَسْتَبْشِرُونَ » و شادی می‌برند، « بِالَّذِينَ »
 بکسان ایشان که هنوز زنده اند، « لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ » که نیز بایشان نرسیده‌اند،
 « مِنْ خَلْفِهِمْ » از پس ایشان، « الْأَخَوفُ عَلَيْهِمْ » (شاد می‌بیند) (۱) که برایشان بیم
 نیست فردا، « وَلَا هُمْ يَخْزَنُونَ » (۱۷۰) و اندوهگن نباشند.

« يَسْتَبْشِرُونَ » شادی می‌برند، « بِنِعْمَةِ مِنْ اللَّهِ » بنواختی از خدای، « وَ فَضْلِهِ »
 و افزونی نیکوی از وی، « وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ » و (شاد می‌بیند) (۲) که خدای ضایع
 نکند، « أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ » (۱۷۱) « مزد گرویدگان.

« الَّذِينَ اسْتَجَابُوا » ایشان که پاسخ نیکو کردند، « لِلَّهِ وَالرَّسُولِ » خدا را
 و رسول را، « مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ » از پس آنکه بایشان رسید خستگی،
 « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا » ایشان راست که نیکو درآمدند، « مِنْهُمْ » از میان ایشان،
 « وَ اتَّقُوا » و از ابا بپرهیزیدند، « أَجْرٌ عَظِيمٌ » (۱۷۲) « مزدی بزرگوار.

« الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ » ایشان که مردمان فرا ایشان گفتند: « إِنَّ النَّاسَ
 قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ » که مردمان سپاه گرد کردند شما را، « فَأَخَشَوْهُمْ » بترسید از
 ایشان، « فَزَادَهُمْ إِيمَانًا » و (خبر ایشان) ایشان را ایمان افزود، « وَ قَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ »
 و گفتند که بسنده است خدای ما، « وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ » (۱۷۳) « و نیک کاردان و کاربر
 پذیر که اوست.

« فَأَنْقَلَبُوا » باز گشتند، « بِنِعْمَةِ مِنْ اللَّهِ » بنیکوئی از خدای، « وَ فَضْلِهِ » و
 افزونی از تجارت، « لَمْ يَمَسَّهُمْ سُوءٌ » نرسید بایشان هیچ بدی، « وَ اتَّبَعُوا
 رِضْوَانَ اللَّهِ » و برپی راه خوشنودی خدای افتادند، « وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ » (۱۷۳)

و خدای بافضل و بزرگوار است .

« إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ » آن دیو مردم بود ، « يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ » چون خودانرا می ترساند ، « فَلَا تَخَافُوهُمْ » شما مترسید از ایشان ، « وَ خَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ^(۱۷۵) » و از من ترسید اگر گرویدگان اید .

« وَلَا يَخْزُوكَ » و اندوهگن منماید ترا ، « الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ » ایشان که در کفری می شتابند ، « إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا » که ایشان خدا را نکزایند هیچ چیز ، « يُرِيدُ اللَّهُ » میخواهد خدای ، « أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ خَطَأً فِي الْآخِرَةِ » که ایشان را بهرهای ندهد در آن جهان ، « وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ^(۱۷۶) » و ایشان را است عذابی بزرگ .

« إِنْ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ » ایشان که کفر خریدند و ایمان فروختند ، « لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا » خدا را بر هیچ چیز نکزایند ، « وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(۱۷۷) » و ایشان راست عذابی دردناک .

« وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا » مپندار ایشان که کافر شدند ، « أَنْ مَا نُمَلِّي لَهُمْ » که آنچه ما ایشان را فرا (۱) گذاریم ، « خَيْرٌ لَهُمْ » ایشانرا به است ، « إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ » ما ایشان را از بهر آن می فرا گذاریم ، و مهلت دهیم ، « لِيُرَدَّوْا إِثْمًا » تا بزه افزایند ، « وَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ^(۱۷۸) » و ایشان راست عذابی خوار کننده و نومید گذارنده .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... » الآية . مفسران گفته اند که : این آیت در شأن شهداء بدر و احد فرود آمد . شهداء بدر چهارده کس بودند ،

ازیشان شش کس مهاجراند : مهجع بن عبدالله مولى عمر بن خطاب ، وهو اول قتيل قتل يوم بدر ، و عبید بن الحرث ، و عمیر بن ابی وقاص ، و ذوالشمالین عبد عمرو بن نضلة ، و عقیل بن بکیر ، و صفوان بن بیضا . و شهداء احد هفتاد کس بودند . ازیشان پنج کس مهاجران : حمزة بن عبدالمطلب ، مصعب بن عمیر ، عثمان بن شماس ، عبدالله بن جحش ، سعد مولى عتبة بن ربيعة . دیگر همه انصار بودند که در راه خدا ، از بهر خدا کشته شدند ، و از رب العزة بایشان نواختها رسید و کرامتها دیدند . ارواح ایشان در شکم مرغان بهشتی تا در مرغزار بهشت پرواز می کنند ، و از آن میوه های بهشتی می خورند ، و آنکه قرار گاه ایشان قنديلها عزیزین در زیر عرش ملك . ایشان چون این نواخت و این کرامت دیدند و یافتند ، قالوا : یالیت قومنا یعلمون ما نحن فیہ من النعیم . گفتند : ای کاشک کسان ما که در دنیا اند از احوال ما خبر داشتندی ، و این نواخت و کرامت و این جای خوش و این ناز و نعیم که ما داریم بداشتندی ، بودی که ایشان نیز جهاد کردند تا باین روز دولت و شادی رسیدندی . رب العالمین گفت : شما ساکن بُوید که این خبر من باز رسانم ، و از آنچه شما در آنید ایشان را بیا گاهانم . پس این آیت فرو فرستاد : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا ، الْآیة .

و خبر درست است از جابر بن عبدالله ، گفت : روز احد پدرم کشته شد ، و من دلتنگ و رنجور نشسته بودم ، مصطفی (ص) بمن برگذشت ، گفت : مالی آراءك مُکْتَبًا حزیناً ؟ قلت : یا رسول الله قُتل أبی و علیه دین ، وله عیال ، فقال : ألا اخبرك ما کلم الله احداً قطُّ الآمن وراء حجاب ، و کلم اباک کفاحاً؟ فقال : یا عبدالله تَمَنَّ عَلَيَّ أُعْطِکَ ، فقال : یا رب ائمتی علیک ان ترُدَّنِی الی الدُّنیا حتی أُقتل فیك الثانیة ، فقال : انه سبق من القول : « أَنَّهُم الینا لا یرجعون » . قال : یا رب ! فیلغ عتی اصحابی . قال : ففیہ نزلت : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا ، الْآیة . قراءت شامی « قُتِلُوا » مشدد است بر معنی

مبالغت، یعنی: بزاری کشتند ایشانرا، و آن حمزه بود که شکم وی بشکافتند، و جگر بیرون کشیدند.

«بَلْ أَحْيَاءٌ» - ایشان را «أَحْيَاءٌ» خواند، که ارواح ایشانرا در شکمهای مرغان از میوه بهشت روزی میرسانند؛ روزی مقدر در وقت معین، همچنانکه زندگان را باشد. و گفتهاند که: ایشان را «أَحْيَاءٌ» خواند از بهر آنکه ارواح ایشان تا بقیامت هر شب زیر عرش مجید بسجود در آیند، همچون ارواح زندگان مؤمنان آنکه که بوضو در خواب شوند. و گفتهاند: شهیدان را تا بقیامت هر سال ثواب غزوی بنویسند از آنکه سنت جهاد بنهادند، پس ایشان را «أَحْيَاءٌ» بدان خواند که همچنانکه زندگان را در جهاد ثواب نویسند ایشان را نیز می نویسند. و گفتهاند: ایشان را نشویند و با جامه خویش بگذارند چنانکه زندگان را. قال (ص): «زَمَلُوهُمْ بِدِمَائِهِمْ وَكَلَمُوهُمْ، فَإِنَّهُمْ يُحْشَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِدِمَائِهِمْ، أَلْوَنُ لَوْنِ الدَّمِ، وَالرَّيْحُ رِيحُ الْمَسْكِ.» و گفتهاند که: خاک نخورد ایشان را در گور، چنانکه زندگان را نخورد. در آثار بیارند که: چهار کس آنند که خاک نخورد ایشان را بعد از مرگ: انبیاء، علماء، شهداء، و حافظان یعنی حمله قرآن. و درین معنی آوردند که عمرو بن الجموح و عبدالله بن عمرو بن حزام هر دو روز احد شهید گشتند، و هر دو را در یک گور نهادند، و گور ایشان بر کند گاه سیل بود. بعد از چهل و شش سال سر ایشان باز کردند، تا بجای دیگر نقل کنند از بیم سیل، ایشان را تازه دیدند. چنانکه گوئی يك روز گذشته است تا ایشان را دفن کرده اند، و خاک ایشان را ناخورده و تپاه نا کرده.

قوله: «عند ربهم يُرزقون» - ای من ثمار الجنة و تحفها. رزق نامی است چیزی را مقدر در وقتی معین؛ چنانکه جای دیگر گفت: «و لهم رزقهم فيها بكرة و عشياً».

« فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » - فضل خدا اینجا « قتل » است در راه خدا، که فضل دارد بر مرگ در طاعت بی قتل. و گفته اند که : « نعیم » بهشت است و رضا و لقاء حق.

« وَ يَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ » - ای بگرامتھم. و شادی میبرند برادران و کسان ایشان که هنوز زنده اند، و بآن پایگاه که ایشان رسیده اند ترسیده اند، اما بشرف پایگاه، اینان را در ایشان رسانیدند، و هنوز زنده اند از پس ایشان. و فی معناه قول النبی (ص) : يَشْفَعُ الشَّهِيدُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَقَارِبِهِ.

ثم قال : « أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » - ای : بآن لا خوف علی اخوانهم المؤمنین اذا لحقوا بهم. قال السدی : يُؤْتَى الشَّهِيدُ بكتابٍ فيه ما يقدم عليه من اخوانه و أهله ، فيقال يقدم عليك فلان يوم كذا و كذا ، ويقدم عليك فلان يوم كذا و كذا ، فيستبشر حين يقدمون عليه كما يستبشر اهل الغائب بقدمه في الدنيا.

« يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ » - اگر کسی گوید فائده این استبشار در آن جهان چیست چون در دنیا خود دانسته بودند؟ و از فضل و نعمت الله آگاه بودند؟ نه چیزی بینند که ندانسته بودند، تا بآن شاد شوند؟ جواب آنست که : در دنیا هر چند دانسته بودند اما از راه خبر و استدلال دانسته بودند، نه از راه کشف و معاینه، و « ليس الخبر كالمعاينة ». چون آن خبر عیان گردد، و امید نقد شود، و اندازه ثواب بحد استحقاق و امید در گذرد، شادی ایشان بیفزاید، و مضاعف شود. و نیز شادی دنیا با خوف خاتمه آمیخته شود و شادی عقبی از آمیغ (۱) خوف و اندوه پذیرفتن پاك باشد، و تا ازین آمیغ پاك نشود بحد کمال نرسد.

« وَ أَنَّ اللَّهَ » - ای : و بآن الله، عطف است بر « بنعمة من الله ». میگوید : شادی برند

۱ - آمیغ : آمیزش ، آمیغه : آمیخته .

بنعمت وفضل خدای ، و بآنکه خدای فضل و نعمت خویش برایشان تمام کرد ، و از مزد ایشان هیچ چیز باز نگرفت ، و نیز بیفزود . قرائت کسائی « وَ اِنَّ اللّٰهَ » بکسر الف است بر معنی استیناف ، و ترغیب دیگران بایمان و طلب ثواب آن ، فکانه قال : **وَاللّٰهُ لَا يُضِيعُ اجْرَ الْمُؤْمِنِینَ** . و فی بیان ثواب الشهداء ماروی **علی بن موسی الرضا عن ابیه موسی بن جعفر** ، عن ابیه جعفر بن محمد ، عن ابیه محمد بن علی ، عن ابیه علی بن حسین ، عن ابیه حسین بن علی (ع) قال : **بینما علی بن ابی طالب (ع) یخطب الناسَ وَ یُحَثِّهِمْ عَلَی الْجِهَادِ** ، اذ قام الیه شابٌّ و قال : **یا امیر المؤمنین اخیرنی عن فضل الثّزاة فی سبیل اللّٰه** . فقال : **کنت ردیفَ رسول اللّٰه (ص) علی ناقۃ العُضباء** ، وَ نحنُ مُقْفِلون من غزوة ، فسألته عما سألتنی عنه ، فقال التبی (ص) : **« اِنَّ الثّزاةَ اذا هُموا بِالغَزْوِ کتب اللّٰه لهم برائةً من التار ، و اذا تجهّزوا لِغَزْوِهِمْ باهى اللّٰه بهم الملائکة ، و اذا ودّعهم اهلوم بکت علیهم الحیطانُ و البیوت ، و یخرجون من ذنوبهم کما تخرج الحیة من سلخها ، و یوکل اللّٰهُ غزوجلّ لکلّ رجل منهم اربعین الف ملک یحفظونه ، من بین یدیه و من خلفه و عن یمینه و شماله ، و لا یعمل حسنة الا اضعفت له ، و یکتب له عبادة الف رجل یعبدون اللّٰه غزوجلّ الف سنة ، کلّ سنة ثلاثمأة و سثون يوماً ، و الیوم مثل عمر الدنیا . و اذا صاروا بحضرة عدوهم ، انقطع علم اهل الدنیا عن ثواب اللّٰه ایاهم ، فاذا برزوا لعدوهم و اشرعت (۱) الاسنة و فوقت (۲) اسهام ، و تقدّم الرجل الی الرجل ، حثّتهم الملائکة بأجنحتها ، و یدعون اللّٰه لهم بالتصر و الثبیت ، و نادى مُنادٍ : « الجنّة تحت ظلّال السیوف » . فتكون الطعنة و الضربة علی الشهید اهون من شرب الماء البارد فی الیوم الصائف (۳) ، و اذا زال الشهید عن فرسه بطعنة او ضربة لم یصل الی الأرض حتی یبعث اللّٰه الیه زوجته من الحور العین ، فتُبشّره**

۱ - اشرع الرماح : راست کرد نیزه هارا بسوی کسی (منتهی الارب) ۲ - فوق

السهم : جعله فوقاً (المنجد) ۳ - الصائف : العار ، و يقال « صیف صائف » كما

یقال « لیل لائل » (المنجد) .

بما أَعَدَّ اللهُ لَهُ مِنَ الْكِرَامَةِ ؛ وَإِذَا وَصَلِ إِلَى الْأَرْضِ تَقُولُ لَهُ الْأَرْضُ : مَرْحَبًا بِالرَّوْحِ الطَّيِّبَةِ الَّتِي أُخْرِجْتَ مِنَ الْبَدَنِ الطَّيِّبِ . أَبْشِرْ فَإِنَّ لَكَ مَلَاعِينَ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنَ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَيَّ قَلْبَ بَشَرٍ ! وَيَقُولُ اللهُ تَعَالَى : أَنَا خَلِيفَتُهُ فِي أَهْلِهِ ، وَمَنْ أَرْضَاهُمْ فَقَدْ أَرْضَانِي ، وَمَنْ أَسْخَطَهُمْ فَقَدْ أَسْخَطَنِي . وَيَجْعَلُ اللهُ تَعَالَى رُوحَهُ فِي حَوَاصِلِ طَيْرٍ خُضِرَ تَسْرُحُ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ تَشَاءُ ، وَتَأْكُلُ مِنْ ثَمَارِهَا ، وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلَ مِنْ ذَهَبٍ مَعْلَقَةٍ بِالْعَرْشِ .

قوله : « الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ... » الآية - مجاهد و مقاتل و عكرمه گفتند : این آیات در غزوة بدر الصغرى فرو آمد ، وقصه آنست که روز احد بعد از آنکه هزیمت و شکستگی بر مسلمانان افتاد ابوسفیان گفت : یا محمد بیننا و بینک موسم بدر الصغرى ان شئت . یا محمد (ص) ! ازین پس اگر خواهی به بدر صغرى باهم آئیم و جنگ کنیم . و بدر صغرى آبی بود و مرغزاری بنی کنانه را ، و در جاهلیت بازار گاه ایشان بود ؛ هر سال چند روز آنجا رفتندی و بازار گاهی کردندى . چون ابوسفیان آن سخن گفت ، رسول خدا (ص) جواب داد : آرى چنین کنم ، وعده گاه ما آنجاست . پس دیگر سال ابوسفیان و اهل مکه بوعده بیرون آمدند تا به مر الظهران رسیدند . رب العالمین رعبی و بیمی در دل ایشان افکند ، هم از آنجا ابوسفیان همت کرد که به مکه باز شود . بر نعیم بن مسعود الاشجعی رسید که از مکه می آمد ، و قصد مدینه داشت ، گفت : یا نعیم وعده دارم با محمد (ص) که بدر صغرى جنگ کنیم ، و اکنون ساز جنگ و وقت آن ندارم ، و می خواهم که بمکه باز شوم ، اما می اندیشم که محمد (ص) بیرون آید بوعده گاه ، و ما را نیابد ، بر ما دلیر شود ، و خلف از جهت ما بیند ، اگر تو تدبیری سازی و ایشانرا دفع کنی تا از مدینه بیرون نیایند ، و خلف از جهت ایشان بود من ترا ده اشتر دهم . و اینک سهیل بن عمرو و ضامن است تا بتو

رساند . نعیم بن مسعود با ابوسفیان این قرار بداد ، و بتعجیل رفت تا در مدینه شد . قوم را دید که جنگ را تجهیز می کردند ، و میعاد ابوسفیان را کار می ساختند . نعیم گفت بدرائی که رای شما است ! پار سال دیدید که بیدار و وطن و قرار گاه شما در آمدند و کردند آنچه کردند ، اکنون شما بتن خویش ظلم می کنید که برایشان می شوید ، و خود را در مهلکه می افکنید . من بوسفیان را دیدم با جمعی انبوه و لشکری فراوان بیرون آمده ، و ساز جنگ و قتل کرده . اصحاب رسول (ص) که این خبر شنیدند بهمیدند ، و چون امتناعی بنمودند رسول خدا (ص) گفت : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَخْرُجَنَّ وَلَوْ وَحْدِي . پس هر چه بددل و منافق بودند بماندند ، و هر چه مسلمان و دلاور بودند با ساز قتال و صحبت رسول (ص) بیرون شدند ، و گفتند : « حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » . و براه هر که برایشان رسید از مشرکان ، میگفت : « إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ » و مؤمنان می گفتند : « حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » تا بیدر الصغری رسیدند ، بوسفیان همان که رعب در دل او افتاد به مکه باز رفت . و اهل مکه « جيش التَّوْبِقِ » برایشان نهادند ، یعنی که : انما خرجتم نثر بون التَّوْبِقِ . پس رسول خدا و یاران يك دو روز آنجا بیستادند و تجارت کردند ، پس به مدینه باز رفتند با سلامت و غنیمت . و جبرئیل امین از درگاه عزت در آن حال فرو آمد و آیت آورد که :

« الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ » - ای الجراحات
 « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ » بطاعة الرسول « وَاتَّقُوا » مخالفته « اجر عظیم »
 یعنی الجنة

« الَّذِينَ » یعنی المؤمنین . « قَالَ لَهُمُ النَّاسُ » یعنی نعیم بن مسعود : « إِنَّ النَّاسَ » یعنی ابوسفیان و اصحابه « قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ » و لا تأتوهم . « فَرَادَهُمْ » یعنی ذلك القول « ايماناً » ای ثباتاً فی دینهم و اقامة علی نصره نبیهم .

« فزادهم ایماناً » - دلیل است که در ایمان زیادت و نقصان آید، و این ردِ مرجحان است که ایشان گویند: ایمان نیفزاید و نکاهد، که ایمان بنزدیک ایشان گفتی و عقده مجرد است بی اعمال و بی اکتساب طاعات. تا اگر کسی بزبان بگوید و بدل بداند که الله موجود است، و آنکه هیچ طاعت دیگر نکند و محظورات شرع بکار آرد، ایشان گویند: او مؤمن است، و ولی خدا، و مستوجب بهشت. و آنکه تفاضل و تفاوت در میان مؤمنان نبینند، و در طاعت و معصیت اثر زیادت و نقصان بر ایمان اعتقاد ندارند. و منصوصات قرآن و اخبار و آثار و ظواهر آن دلالت میکند بر بطلان اعتقاد و خُبثِ مقالتِ ایشان. قال الله عزوجل: « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ». و قال تعالى: « أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ » و « لا يستوی منکم من انفق من قبل الفتح وقاتل... الآية » و « لا يستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولی الضرر و المجاهدون فی سبیل الله با موالهم و انفسهم ». الآية. و صحَّ فی الخبر: ان الله عزوجل يقول يوم القيامة فی باب الشفاعة: « اخرجوا من کان فی قلبه وزن دینار من الایمان، ثم من کان فی قلبه وزن نصف دینار، حتی يقول: و من کان فی قلبه وزن ذرة »

وقال (ص): « بینما انا نائم رأیت الناس یعرضون علیّ وعلیهم قُصٌّ (۱) منها ما یبلغ الثدی، ومنها ما یبلغ دون ذلك. و عرض علیّ عمر بن الخطاب وعلیه قمیصٌ یجره، قالوا: « فماذا اولت یا رسول الله؟ » قال: « الدین ». و قال عمر: « لو وزن ایمانُ ابی بکر بایمان اهل الأرض، او قال بایمان هذه الأمة، لرجح به ». این آیات و اخبار دلیل اند که در ایمان تفاوت و تفاضل هست. و بد مردان هرگز بدرجه نیک مردان نباشند. و عاصی بدرجه مطیع نباشد. و آنکس که ایمان وی ضعیف باشد هرگز برابر آنکس نبود که ایمان وی قوی باشد. و این ضعف و قوتِ ایمان از طاعت و معصیت خیزد،

هر کرا طاعت و اعمال خیر تمامتر ، ایمان وی قوی تر . و هر کرا معصیت بیشتر و بر طاعت غالب تر ، ایمان وی ضعیف تر و کمتر . ابن عمر گفت : از رسول خدا (ص) پرسیدم که ایمان افزایش و کاهش ؟ رسول خدا (ص) جواب داد : «نعم» یزید حتی یدخل صاحبه الجنة ، وینقص حتی یدخل صاحبه النار ، و قال علی (ع) : انّ الایمان یبدو لمظة (۱) بیضاء فی القلب ، كلما ازداد الایمان ازدادت بیاضاً ، حتی یبيض القلب کله ؛ و انّ التفاق یبدو لمظة سوداء فی القلب ، كلما ازداد التفاق ازدادت سواداً حتی یسود القلب کله . و الذی نفسی بیده لو شققتم عن قلب مؤمن وجدتموه ایض القلب ، ولو شققتم عن قلب منافق وجدتموه اسود القلب . و سئل علی بن عبد الله المدینی عن الایمان فقال : قولٌ و عملٌ و نيةٌ . قیل : اینتقص و یزداد ؟ قال : نعم ، یزداد و ینتقص حتی لا یبقی منه شیء . و قیل لبعضهم : ما زیادته و نقصانه ؟ قال : اذا ذکرنا ربنا و خشیناه فذلک زیادته ، و اذا اغفلنا و نسینا و ضیعنا ، فذلک نقصانه .

« و قالوا حسبنا الله » . ای الذی یکفینا امرهم الله . « و نعم الوکیل » و ذلک امانٌ لكلّ خائفٍ . و قال (ص) : « من قال حسبی الله و نعم الوکیل ، علیه توکلت و هو رب العرش العظیم ، یقول الله تعالی : لا کفین عبدي ، صادقاً کان او کاذباً » . و قال (ص) : آخر ما تکلم به ابراهیم (ع) حین اُلقي فی النار : حسبی الله و نعم الوکیل .

« فأنقلبوا بنعمة من الله و فضلٍ . . . » الآية - باز گشتند ، یعنی رسول خدا (ص) و مؤمنان که از بدر باز گشتند بعافیت و راحت و افزونی از تجارت ، هیچ مشرک نادیده ، و هیچ رنج بایشان نارسیده ، و آنکه ثواب غز و ایشانرا حاصل شده ، و بطاعت داری رسول خدا (ص) برضا و خوشنودی حق رسیده . این است که رب العالمین گفت :

۱ - اللمظة : بیاض فی شفة الفرس السفلی ، او البیاض فی الشفتین فقط . النکته

السوداء فی القلب (المنجد) .

« لَمْ يَنْسَنَّهُمْ سَوْءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » .

« انما ذلکم الشیطانُ » - آن صاحب خبر نعیم بن مسعود که گفت : بوسفیان

با مشرکان به بدو رفت ، خود دیو مردم است ، و آنچه گفت دیو در دهن وی افکنده بود .

« يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ » - اولیاء خود را ترساند ، یعنی منافقان که حقیقت ایمان

ندارند و در ضلالت قرین دیواند . وقیل معناه : يُخَوِّفُ بِأَوْلِيَاءِهِ ، یعنی بخوف المؤمنین بالكفار .

« فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونَ إِيَّانَا كَمَا كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » : ای صدیقین بوعدی .

« وَلَا يَحْزُنْكَ » - میگوید : اندوهگن منمایاترا . و بر قرائت نافع « وَلَا يَحْزُنْكَ »

بضم یا ، و کسر زا . معنی آنست که اندوهگن مگذار ترا غائب بودن ایشان که در نصرت کفر می شتابند ، و بجنگ احد نیامدند ، و شما را فرو گذاشتند ، از منافقان و جهودان و مشرکان .

« إِيَّانَا كَمَا كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » - ای لن یضروا اولیاء الله شیئاً ، و انما یعود و وبال

ذلك علیهم . ایشان از یاری که الله ترا و مؤمنان را داد هیچ چیز بنکاهند ، و وبال آن هم بایشان باز گردد . وقیل : « إِيَّانَا كَمَا كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » ای لن ینقصوا الله شیئاً من ملکه و سلطانه ، انهم یضرون انفسهم بذلك .

« يُرِيدُ اللَّهُ الْآلَاءَ لِيُجْعَلَ لَهُمْ حِزْبًا فِي الْآخِرَةِ » - این آیت رد است بر قدریان

که می گویند : بنده را قدرت است و استطاعت بر فعل پیش از فعل . و معلوم است که ارادت الله در حرمان ایشان از حظ آخرت ، ایشانرا از ایمان و طاعت باز داشت ، تا نتوانستند و قدرت طاعت نداشتند ، و چگونه قدرت آن دارند و خدای می خواهد که ندارند . و نظیر این آیت در قرآن فراوان است ، منها : قوله تعالی « كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاتِهِمْ فَسَبَّوهُمْ » ، « لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ » ، « كَذَلِكَ نَسُكُكُمْ فِي قُلُوبِ الْمَجْرِمِينَ »

لا يؤمنون به ، ، و جعلنا في قلوبهم اكنةً ان يفقهوه وفي آذانهم وقراً ، ، و من يُردِ اللهُ فتنتهُ فلن تملكَ له من اللهُ شيئاً ، ، ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ، ، و صدوا عن السبيل واللهُ اركسهم بما كسبوا ، ، فاصتهم و اعمى ابصارهم ، ، ان هي الا فتنتك تُضلُّ بها من تشاء و تهدي من تشاء الى غير ذلك من الآيات الدالة على ان الهادي والمُضل هو الله تعالى ، والقدرة و المشيئة والارادة كلها لله تعالى . وفي الخبر ان النبي (ص) قال : « اتقوا هذا القدرَ فانها شعبة من النصرانية » . قال بعضهم : معناه ، والله اعلم ، ان النصارى تزعم ان عيسى يملك النفع و الضرر مع الله ، كما يملكه الله ، فكفروا بان جعلوا مع الله شريكاً او شريكين ، و القدرية تزعم ان الخلق كلهم شركاء لله ، يملكون الضر و النفع ، ان شاؤوا ضرّوا انفسهم ، و ان شاؤوا نفعوها ، و ان شاؤوا استقاموا ، و ان شاؤوا اعوجوا ، من غير ان يحتاجوا الى توفيق ، او يلحقهم خذلان ، اوسبق بخيرهم و شرهم كتاب ، او تكون فيهم مشيئة تغلب ارادتهم ولا يغلبونها .

قوله تعالى : « ان الذين اشترؤا الكفر بالايمان لن يضرّوا الله شيئاً » - حين

باعوا الايمان بالكفر .

« انما يضرّون انفسهم » - بذلك « ولهم عذاب اليم » .

« ولا تحسبن الذين كفروا » - قراءت حمزه بيا است بر تقدير : ولا يحسبن

الكفار ان املا . نا اياهم خير لهم . وديگران بتا خوانند خطاب با رسول و تسليت مؤمنان

و وعيد كافران ، يعنى « ولا تحسبن يا محمد الذين كفروا ... » ان ما « دو كلمه

است . « نعلمي لهم خير لانفسهم » . « انما اين ، يك كلمه توان نهاد ، و دو توان نهاد » نعلمي

لهم ، يعنى نعلميهم ليزدادوا انما بمعاندتهم الحق و خلافهم الرسول . اين آيت در شان قومى

كافران آمد كه : الله تعالى بعلم قديم خود دانست كه ايشان هرگز ايمان نيارند ،

وزندگی ایشان ایشان را کفر و شرک افزاید . سُئِلَ النَّبِيُّ (ص) : أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ؟ قَالَ :
 مَنْ طَالَ عَمْرُهُ ، وَحَسُنَ عَمَلُهُ . قِيلَ : فَأَيُّ النَّاسِ شَرٌّ؟ قَالَ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ ، وَسَاءَ عَمَلُهُ . وَقَالَ
 ابْنُ مَسْعُودٍ : مَا مِنْ نَفْسٍ بَرَّةٍ وَلَا فَاجِرَةٍ إِلَّا وَالْمَوْتَ خَيْرٌ لَهَا ، أَمَا الْفَاجِرُ فَمُسْتَرَاحٌ مِنْهَا ،
 وَقَرَأَ : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ مَا نُمَلِّئُ لَهُمْ ، الْآيَةَ ، وَأَمَّا الْبَرَّةُ فَمُسْتَرِيحٌ مِنْهَا ،
 وَقَرَأَ : « نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ » الآية :

يا حياة الروح مالی لیس ای علمی بحالی

تلك روحی منك ملتی ، وشوادی منك خالی

الهی زندگی ما با یاد تست ، وشوادی همه با یافت تست ، وجان آنست که

در شناختِ تست !

پیر طریقت گفت : زندگان سه کس اند : یکی زنده بجان ، یکی زنده بعلم ،

یکی زنده بحق . او که بجان زنده است بقوت است و بیاد ! او که بعلم زنده است

رنده بمهر است و بیاد ! او که بحق زنده است زندگانی خود بدو شاد ! الهی جان

در تن گر از تو محروم ماند مرده زندان است ، و او که در راه تو بامید وصال تو کشته

شود زنده جاودان است !

گفتی مکدر بکوی ما در مخمور

تا کشته نشی (۱) که خصم ما هست غیور

گویم سخنی بُتا که باشم معذور

در کوی تو کشته به که از روی تو دور !

آری! دوستان را زخم خوردن در کوی دوست بقال نیکوست! در قمارخانه
عشق ایشان را جان باختن عادت و خوست.

مال و زر و چیز رایگان باید باخت

چون کار بجان رسید جان باید باخت

هان، وهان، نگر! تا از هلاکِ جان در راهِ دوست اندیشی! که هلاکِ جان در

وفاء دوست حقا که شرف است، و شرط جان در قیام بحق دوستی تلف است!

الْحُبُّ سُكْرٌ خُمَارُهُ تَلْفٌ يَحْسُنُ فِيهِ الذُّبُولُ وَالْأَدْنَفُ

الْبَسَنِيُّ الذَّلُّ فِي مَحَبَّتِهِ وَالذَّلُّ فِي حُبِّ مِثْلِهِ شَرَفٌ

آن شوریده وقت شبلی رحمه الله گفتم: مَنْ كَانَ فِي اللَّهِ تَلْفُهُ كَانَ اللَّهُ خَلْفَهُ.

باختن جان در وفاء دوستی دولتی رایگانست! که دوست او را بجای جانست! اگر
صدهزار جان داری فداء این وصل کنی حقا که هنوز رایگانست.

چون شاد نباشم که خریدم بتنی

و صلی که هزار جان شیرین ارزد؟!

عاشقی بحقیقت درین راه چون حسین منصور حلاج نخاست، وصل دوست

بازوار بهوائِ تفرید پیران دید. خواست تا صید کند، دستش بر نرسید، بسرش فرو

گفتند: یا حسین! خواهی که دستت بر رسد سر و زبیر پای نه! حسین سر و زبیر پای

نهاد، بهفتم آسمان بر گذشت.

گر از میدان شهوانی سوی ایوان عقل آئی

چو کیوان در زمان خود را بهفتم آسمان بینی

ور امروز اندرین منزل ترا حالی زیانی بُد

زهی سرمایه و سودا، که فردا زین زیان بینی!

نگر! تا این چنین جوانمردان و جانبازان که ازین سرای رحیل کنند، تو

ایشانرا مرده نگوئی که گوهر زندگانی جز دل ایشانرا معدن نیامد، و آب حیوة جز از چشمه جان ایشان روان نکشت. رب العالمین می گوید: «بل احياءٌ عند ربهم يُرزقون»، «علیهم رداء الهیبة فی ظلال الانس» یبسطهم جماله مرّة، و یستفرقهم جلاله اخری.

که ناز چشیدند و گهی راز شنیدند

گاهی ز جلالت بجمالت نکسیدند

معروف کرخی یکی را می شست؛ آنکس بخندید! **معروف** گفت: آه! پس

از مردکی زندگی؟! وی جواب داد که: دوستان او نمیرند، «بل ینقلون من دار الی دار». چگونه میرند، و عزت قرآن گوید: «بل احياءٌ عند ربهم يُرزقون»؟ شادند و خرم، آسوده از اندوه و غم، بافضل و بانعم، در روضه انس بر بساط کرم! قدح شادی بردست نهاده دمام! این است که رب العالمین گفت: «یستبشرون بنعمة من الله وفضل و ان الله لا یضیع اجر المؤمنین».

«الذین استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرخ» - ایشان که فرمان

خدا و رسول را گردن نهادند، و از عشق دین، جان عزیز خویش هدف تیر دشمن ساختند. جان بذل کرده، و تن سبیل، و دل فدا، و آن رنج و آن خستگی بجان و دل خریده! **سری سقطی** گفت: حق عز جلاله در خواب چنان نمود مرا که گفتم: **یا سری!** خلق را بیافریدم، لختی دنیا دیدند در آن آویختند! لختی بلا دیدند در بهشت و عافیت گریختند؛ لختی از بلا آیندیشیدند محنت بجان و دل باز گرفتند، و نعمت وصال ما خواستند. فَمَنْ انتم؟ شما از کدام گروه اید؟ و چه خواهید؟ **سری** گفت: جواب دادم که: «وانك تعلم ما نريد».

چندم پرسى مرا چرا رنجانی

حقا که تو حال من ز من به دانی!

گفت: یا صری «لَا تُصَبِّنَ عَلَيْكُمُ الْبَلَاءَ صَبَأً» بجلال قدر ما که تازیانه بلا بر سر
شما فرو گذارم! و آسیای محنت بر سرتان بگردانم. صری گوید: از سر نور معرفت
بالهام ربانی جواب دادم: أليس المبلى انت؟ ریزنده نثار بلا بر سر ما نه تو
خواهی بود؟

نفسُ الْمُحِبِّ عَلَى الْأَسْقَامِ صَابِرَةٌ
لَعَلَّ مُسْقَمَهَا يَوْمًا يُدَاوِيهَا
چون شفا ای دلربا از خستگی و درد تست
خسته را مرهم مساز و درد را درمان مکن

۳۰- النوبة الاولى

قوله تعالى: «مَا كَانَ اللَّهُ» خدای بران نیست، «لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ» که فرو
گذارد گر ویدگان را، «عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ» بر آنچه شما بر آید [از کار آشکارا
نا آزموده]، «حَتَّىٰ يُمَيِّزَ الْحَيْثَ مِنَ الطَّيِّبِ» تا جدا کند ناپاک از پاک، «وَمَا كَانَ اللَّهُ
لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى النَّبِيِّ» و نیست خدای بر آن که شما را مطلع گرداند بر غیب،
«وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي» لکن خدای میگزیند، «مِنْ رُسُلِهِ» از فرستادگان خود،
«مَنْ يَشَاءُ» آنرا که خواهد، «فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ» پس بگروید بخدای و
فرستادگان وی، «وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ» و اگر برگردید، «وَتَقْتُلُوا» و بپرهیزید،
«فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ»^(۱۷۸)، شماراست مزد بزرگوار.

«وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ» مپندار ایشان را که دست می فشارند ببخل،
«بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» آنچه خدای ایشانرا داد از فضل خویش، «هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ»
که آن به است ایشانرا، «بَلْ هُوَ شُرٌّ لَّهُمْ» نیست که بهتر است ایشانرا، «سَيُطَوَّقُونَ»
آری طوق کنند در کردهای ایشان، «مَا يَبْغُلُوا بِهِ» آنچه دست فرو فشردند بآن،

« يَوْمَ الْقِيَامَةِ » روز رستاخیز ، « وَ لِلّٰهِ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ » و خدا راست هفت آسمان و هفت زمین بازماندنی از خلق ، « وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ » (۱۸۰) ، و الله بآنچه میکنید آگاه است .

« لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ » بدرستی که خدای بشنود (۱) ، « قَوْلَ الَّذِيْنَ قَالُوْا » سخن ایشان که گفتند : « اِنَّ اللّٰهَ فَتِيْرٌ وَنَحْنُ اَغْنِيَاءُ » ، که خدای درویش است و ما بی نیازان ، « سَنَكْتُبُ مَا قَالُوْا » آری بنویسیم برایشان آنچه گفتند ، « وَ قَتَلْتَهُمُ الْاَنْبِيَاءَ » و کشتن ایشان پیغامبران را ، « بَغْيِرِ حَقٍّ » بناسزا و بی حق ، « وَ نَقُوْلُ » و گوئیم ایشان را فردا ، « ذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ » (۱۸۱) ، میچشید (۲) عذاب آتش .

« ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ اَيْدِيَكُمْ » و این عذاب بآنست که دست شما پیش فرافرستاد از کرد ، « وَ اِنَّ اللّٰهَ لَيْسَ يَظْلَمُ لِلْعٰلَمِيْنَ » (۱۸۲) ، و بآنست که خدای بندگانرا ستمکار نیست .

« الَّذِيْنَ قَالُوْا » ایشان که گفتند : « اِنَّ اللّٰهَ عٰهَدَ اِلَيْنَا » که خدای پیمان گرفت بر ما ، « اَلَا اَنْتَ مِنْ لِرُّسُوْلٍ » که نگرویم هرگز بفرستاده ای ، « حَتّٰى يَأْتِيْنَا بِرُءُوبَانٍ » تا آنکه که آن فرستاده قربانی آرد بما ، « تَأْكُلُ النَّارُ » که آتش پذیرفتاری آن را بخورد ، « قُلْ » گوی [ایشان را] ، « قَدْ جَاءَكُمْ » آمدند بشما ، « رُسُلٌ مِنْ قَبْلِيْ » فرستادگان از پیش من ، « بِالسِّيْنَاتِ » به پیغامها و نشانهای درست ، « وَ بِالَّذِيْ قُلْتُمْ » و آنچه شما گفتید [از قربانهای آتش قبول خورده] ، « فَلِمَ قَتَلْتُمُوْهُمْ » چرا کشتید ایشانرا ؟ « اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ » (۱۸۳) ، اگر می راست گوئید .

« فَاِنْ كَذَّبُوْكَ » پس اگر جهودان ترا دروغ زن گیرند ، « فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ » دروغ زن گرفتند پیش از تو پیغامبران را ، « جَاوِاْ بِالسِّيْنَاتِ » که

پیغامهای روشن آوردند، « وَ الزُّبُرِ » و نامها، « وَ الْكِتَابِ الْمُنِيرِ ^(۱۸۴) » و نامه روشن پیدا.

النوبة الثانية

قوله تعالى: « مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ ... » الآية - سبب نزول این آیت بر قول سدی آنست که: رسول خدا (ص) گفته بود: « عُرِضَتْ عَلَيَّ أُمَّتِي فِي صُورِهَا فِي الطَّيْنِ كَمَا عُرِضَتْ عَلَيَّ آدَمُ (ع) »، و « أَعْلَمْتُ مَنْ يَأْمَنُ بِي وَمَنْ يَكْفُرُ » الحديث بطوله ... گفت: آمت مرا بر من عرض دادند در صورتهای خویش، اندر میان گیل، همچنان که بر آدَم (ع) عرضه کردند. و مرا خبر دادند از ایشان که ایمان آرند و بمن بگردند، و ایشان که ایمان نیارند و کافر شوند. این خبر بمنافقان رسید ایشان باستهزا گفتند: محمد (ص) میگوید که: من میدانم که مؤمن که خواهد بود و کافر که خواهد بود، تا بقیامت، چونست که از عدم خبر میدهد؟ و از ایشان که هنوز در آفرینش نیامدند، و خود را نمی شناسند که باوی میرویم (۱) و می نشینیم؟ بر رسول خدا رسید که منافقان چنین گفتند، برخاست و به منبر بر آمد و خدا را عزوجل ستایش و ثنا کرد، آنکه گفت: « مَا بَالُ أَقْوَامٍ جَهْلُونِي وَ طَعَنُوا فِي عِلْمِي، لَأَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ السَّاعَةِ إِلَّا أَنْبَأْتُكُمْ بِهِ ». فقام عبد الله بن حذافة السهمي، فقال: يا رسول الله! من ابي! قال: حذافة. فقام عمر بن الخطاب وقال: يا رسول الله! رضينا بالله رباً، و بالاسلام ديناً، و بك نبياً، و بالقرآن اماماً، فأعفُ، عفا الله عنك. فقال النبي: فهل أنتم مُنْتَهُونَ؟ فهل أنتم منتهون؟ ثم نزل عن المنبر، فأنزل الله: « مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيَّ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ... » الآية.

اهل معانی گفتند: این خطاب با مؤمنانست، یعنی: ما کان الله لیذّرکم

یا معشر المؤمنین، علی ما أنتم علیه من التباس المنافق بالمؤمن، والمؤمن بالمنافق، حتی یمیز المنافق من المؤمن. میگوید: خدا بر آن نیست که شما که مؤمنان اید آمیخته با منافقان بهم فرو گذارد، تمییز نا کرده؛ یعنی بران است که تمییز کند، و منافق از مؤمن جدا کند، و این تمییز آنست که تکلیف جهاد کند، و بنصرت و تقویت دین اسلام فرماید، تا هر چه منافق بود فاپس نشیند از رسول خدا (ص)، و جهاد نکند. و هر چه مؤمن بود با رسول خدا (ص) بر خیزد و با اعداء دین بکوشد. رب العالمین این بگفت و بجای آورد روز احد، که منافقان نفاق خویش اظهار کردند آن روز، و از جهاد تخلف نمودند. ابن کيسان گفت: معنی آیت آنست که خدا بر آن نیست که شما را باقرار مجرد فرو گذارد، و فرائض و واجبات دین بر شما ننهد، و بجهاد و قتال نفرموده؛ یعنی جهاد فرماید و فرائض طاعات بر شما نهد تا پیدا گردد که پاینده بر ایمان و برقرار کیست؟ و باز پس نشیننده از ایمان کیست؟ **ضحاک** گفت: این خطاب با منافقان و مشرکانست، میگوید: خدا بر آن نیست که مؤمنان فرزندان شما در اصلاب مردان و ارحام زنان شما آمیخته فرو گذارد، بلکه جدائی افکند میان شما و میان مؤمنان که در اصلاب و ارحام زنان شما اند.

« حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ » - قراءت حمزه، و علی، و یعقوب بتشدید است و بضم یا، و باقی بتخفیف و نصب یا خوانند، و معنی هر دو لغت یکسان است. يقال مِزْتُ الشَّيْءَ أَمِيزُهُ مِيزًا، و مِيزٌ تَهْمِيزًا. گفته اند که: « خبیث » اینجا گناه است و « طیب » مؤمن، یعنی که رب العالمین از مؤمن گناه فرو نهد، بمحنتها و مصیبتها و بلیتها که در دنیا بوی رساند. از اینجا **مصطفی** (ص) گفت: « مَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ وَصَبٌّ، وَلَا نَصَبٌ، وَلَا سَقَمٌ، وَلَا آذَى، وَلَا حَزَنٌ، حَتَّى الْهَمُّ يُهْمُهُ، إِلَّا كَفَرَ اللَّهُ بِهِ خَطَايَاهُ ». اما وجوه « طیب » در قرآن چهار است: یکی بمعنی مؤمن، چنانکه درین آیت و در سوره الانفال:

« لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ». دیگر بمعنی « حلال » چنانکه در سورة النساء گفت :
 « وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ » یعنی الحرام بالحلال . و در سورة المائدة گفت :
 « لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ ». جای دیگر گفت : « فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ » یعنی
 ما حلّ لكم من النساء . سدیگر وجه بمعنی « حَسَنٌ » است ، چنانکه در سورة الملائكة
 گفت : « إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ » ای الکلام الحسن ، وهی شهادة أن لا اله الا الله .
 « وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ » یعنی وبه يُقْبَلُ الْعَمَلُ الصَّالِحُ . همانست که در سورة ابراهيم
 گفت : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً ... » ای کامة حسنة ، وهی شهادة
 أن لا اله الا الله . وجه چهارم بمعنی « طاهر » است چنانکه گفت عز و علا : « فَتَيَمَّمُوا
 صَعِيدًا طَيِّبًا » ای طاهراً .

« وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ » - این ردّ است بر امامیان (۱) که امام را
 دعوی علم غیب میکنند . رب العالمین نفی کرد علم غیب از خلق خویش علی العموم ،
 بی استثناء ، مگر پیغامبری را که بوحی پاک ویرا علم غیب دهد . پس هر که نه پیغامبر
 وصاحب وحی بود ویرا علم غیب نبود ، واگر چه امام بود . همانست که رب العالمین
 گفت : « عَالَمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَيْهِ أَحَدًا إِلَّا أَنْ يَرْضَىٰ مِنْ رَسُولٍ » و « وَمَا كَانَ
 اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ » - میگوید : خدا بر آن نیست که شما را دیدار دهد تا فرا
 علم و حکم پوشیده وی ببینید ، یعنی که شما مؤمن و منافق از هم باز شناسید پیش
 از آنکه ما تمییز کنیم ، و پوشیده بیرون آریم .

« وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رِيسَلِهِ مَنْ يَشَاءُ » - ای ولكن الله يَخْتَارُ لِمَعْرِفَةِ ذَلِكَ
 مَنْ يَشَاءُ مِنَ الرِّسَالِ . و كان محمد (ص) مِمَّنِ اصْطَفَاهُ اللَّهُ لِهَذَا الْعِلْمِ .
 « فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرِسَلِهِ وَإِنْ تَوَمَّنُوا وَتَثَقَّوْا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ » - تا اینجا هم مدر
 غزاء احد است . پس ازین ، چهار آیت عارض است در شان جهودان ؛ و پس از آن

چهار آیت، دو آیت دیگر: «کلُّ نفسٍ...» و «لَتُبْلَوُنَّ...» هم در غزاهِ احد است و تمامی آن قصه، چنانکه شرح آن کرده آید ان شاء الله.

قوله: «وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ...» - ابن عباس گفت: این آیت در شأن اخبار جهودان آمد، که صفت و نعت نبوت مصطفی (ص) را بیوشیدند. و معنی «بُخِلَ» اینجا کتمان علم است که الله ایشانرا داده بود و ایشان بیوشیدند و بگردانیدند. و نظیر این آنست که در سورة النساء گفت: «الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ». و برین قول معنی «سَيُطَوَّقُونَ» آنست که: یحملون اثمَهُ و وزرَهُ، کفوله «یحملون اوزارَهُم علی ظهورهم».

و بیشترین مفسران گویند که: این آیت در شأن ایشان آمد که زکوة از مال بیرون نکنند. و فضل اینجا نصاب زکوة است از ضروب اموال. و بخل باز گرفتن زکوة.

«وَلَا تَحْسَبَنَّ» - بتا قراءت حمزه است، یعنی: وَلَا تَحْسَبَنَّ يَا مُحَمَّدُ! بَخِلَ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ. و باقی بیا خوانند، یعنی: وَلَا يَحْسَبَنَّ الْبَاخِلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ، الْبَخِلُ خَيْرٌ لَهُمْ، بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ، لِأَنَّهُمْ يَسْتَحِقُّونَ بِذَلِكَ الْعَذَابَ.

«سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» - فردای قیامت رب العالمین آن مال که از آن زکوة بیرون نکنند ماری گرداند در گردن صاحب مال آویخته، و از فرق سر او تا بقدم می گزاید، و می رنجاند، و باوی میگوید: من آن مال توام، من آن کتیر توام باین صفت؛ ویرامی بر ندتا بدوزخ. روی ابوهریره قال قال رسول الله (ص): ما من رجل يكون له مال، فيمنعه من حقه، ويضعه في غير حقه، الا مثل يوم القيامة شجاعاً اقرع منتن الريح، لا يثر بأحد الا استعاذ منه. فيجىء حتى يدنو من صاحبه فاذا رآه استعاذ منه. فيقول: ما تستعذ مني! و انا مالك الذي كنت تدخرنى في الدنيا. فيطوقه في عنقه، فلا يزال في عنقه حتى يدخل معه جهنم. قال: و تصدق ذلك في كتاب الله عز وجل: «سَيُطَوَّقُونَ

ما بخلوا به يوم القيامة .

ابراهیم نخعی گفت : « سیطوقون ، معنی آنست که : روز قیامت طوق آتشین در گردن آنکس کنند که زکوة ندهد ، تا همچنانکه طوق از گردن خالی نبود آتش از وی خالی نبود . مصطفی (ص) گفت : « مانعُ الزکوة فی النار » و قال : « لا تخالط الصدقةُ مالاً الا اهلكته » ، و قال : « ما حبس قومُ الزکوة الا حبس عنهم القطرُ » ، و قال : « لا يقبل الله الايمانَ ولا الصلوة الا بالزکوة » .

« و لله ميراث السموات والارض » - همانست که جای دیگر گفت : « انانحن نرث الارض ومن عليها » یعنی یعنی اهلها ، و تبقى الاموال والاملاك ، ولا مالک الا الله عزوجل .

« والله بما تعملون خبير » - مکی و بصری بیا خوانند . خطاب با ایشان که « سیطوقون » صفت ایشانست . و باقی بتا مخاطبه خوانند ، حملاً علی قوله « و ان تؤمنوا و تتقوا ... » .

قوله تعالى : « لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقيرٌ و نحن اغنياء ... » این جهودان اند که چون الله تعالی سخن از قرض گفت در قرآن ، و ذلك فی قوله : « من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً » ایشان گفتند : پس درویش است و ما بی نیازانیم ! رب العالمین بر سبیل تهدد بگفت : « سنکتب ما قالوا » آری بر ایشان نویسیم آنچه گفتند . یعنی حنظه را فرمائیم تا بنویسند ، آنکه ایشان را بسا آن عقوبت کنیم .

« و قتلهمُ الأنبياءَ بغير حق » - اینجا مضمراست که : و علم ورأى قتل الأنبياء بغير حق . یعنی : قول ایشانرا شنید و کشتن انبياء را بدید و بدانست .

« و نقول ذوقوا عذاب الحريق » - یعنی خزنة جهنم فردا با ایشان گویند :

« ذوقوا عذاب الحريق » - این کلمه با کسی گویند که ویرا از عفو نومید کنند ،

گویند: « ذُقْ مَا أَنْتَ فِيهِ » ای لست بمتخلص عنه .

قراءت حمزه « سِيَكْتَبُ » بياء مضمومه است ، « وَ قَتْلُهُمْ » بضم لام . و « يقول

ذوقوا » بيا .

« ذَلِكَ » - ای ذَلِكَ الْعَذَابُ « بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ » مِنَ الْكُفْرِ وَ التَّكْذِيبِ فِي دَارِ

الدُّنْيَا . « وَ أَنْ اللَّهَ » ای : وَ بَيَانَ اللَّهِ « لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ » فَيُعَاقِبُهُمْ مِنْ غَيْرِ جَرِيمٍ .

آنکه حال ایشان را شرح افزود ، گفت: اَلَّذِينَ قَالُوا اِنَّ اللَّهَ عٰهَدَ اِلَيْنَا - یعنی :

وَسَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا ، وَهُمْ الْيَهُودُ : كَعَبِّ بْنِ اَشْرَفٍ ، مَالِكِ بْنِ الضَّيْفِ وَ اصْحَابِهِمَا .

گفتند : ای محمد ! تومی گوئی که پیغامبرم ، والله مارا فرموده در کتاب خویش تورات

که : هیچ پیغامبر را تصدیق نکنیم با آنچه گوید ، تا نخست قربانی بیارد که آتش آنرا بخورد .

اگر بیاری قربانی که آتش آنرا بخورد ، ناچار ترا تصدیق کنیم . مفسران گفتند که :

این عهد بابنی اسرائیل در تورات رفت . اما جهودان تمام بنگفتند . و تمامی آنست که :

« حَتَّىٰ يَأْتِيَكُمُ الْمَسِيحُ وَ مُحَمَّدٌ . فَإِذَا آتَاكُمْ فَأَمِّنُوا بِهِمَا فَإِنَّهُمَا يَأْتِيَانِ بِغَيْرِ قُرْبَانٍ . »

و شرح این آنست که : بنی اسرائیل را قربان و مال غنیمت حلال نبودی قربان و مال غنیمت

بنهادندی ، و نشان قبولش آن بودی که آتشی سپید بی دود از آسمان بیامدی . آنرا

بر خوانی و آوازی سخت بودی ، در آن افتادی تا بسوختی . و اگر آن قربانی مقبول

نبودی ، آتش نیامدی و آن بر حال خویش بماندی . و گفته اند که : علامت نبوت و بعثت

پیغامبران در آن زمان آن بود که پیغامبر گوشت قربانی بر دست نهادی ، آتش از آسمان

بیامدی و آن گوشت را بر دست وی بسوختی و دستش نسوختی . و این آتش آمدن و قربان

خوردن تا بروز کار عیسی (ع) بود . رب العالمین بنی اسرائیل را فرمود که : عیسی (ع)

و محمد (ص) را که فرستیم ، بی قربان فرستیم ، بایشان ایمان آرید و بگروید . پس

جهودان دروغ زن گشتند با آنچه گفتند : « اِنَّ اللَّهَ عٰهَدَ اِلَيْنَا اَلَا نُؤْمِنُ لِرَسُوْلِ حَتَّىٰ

يَاْتِنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ » .

آنکه اقامت حجت را برایشان گفت: « قُلْ » یا محمد قد جاءکم رسولٌ من قبلی بالبینات و بالذی قُلتم فلیم قتلتموهم ان کنتم صادقین؟ « پیش از من رسولان بشما آمدند با حجتها و معجزتهای روشن، و باین قربان که شما گفتید، پس چرا کشتید ایشانرا اگر راست گوئید؟ و مراد باین خطاب، اسلاف ایشان اند، که ایشان بودند که پیغامبران را کشتند، چون زکریا (ع) و یحیی (ع) و غیرهما. اما جهودان که بظاهر این خطاب با ایشان است، بفعل اسلاف خویش می رضا دادند، و آن قتل کردن ایشان می پسندیدند. و آنکس که بیدی رضا داد، همچون آنکس است که بدی کرد. ازین جهت اضافت قتل با ایشان کرد.

آنکه تسلیت مصطفی (ص) را و آرام دل ویرا گفت: « فَاِنْ كَذَّبوك فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ». یا محمد! اگر ترا دروغ زن گرفتند. دل تنگ مکن! که پیش تو بسا پیغامبران را دروغ زن گرفتند. جای دیگر گفت: « وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبْرُوا عَلٰی مَا كَذَّبُوا وَاوْنُوا حَتّٰی اَتَاهُمْ نَصْرُنَا ». یعنی: چنانکه ایشان صبر کردند، تو نیز صبر کن، تا نصرت ما در رسد.

« جَاؤَا بِالْبَيِّنَاتِ وَ الزُّبُرِ » ای: الکتب المزبورة، وهی المکتوبة، يقال زبور و زُبُر کرسول و رُسُل، بقراعت شامی. و در مصاحف شامیان «با» در افزودند. «و بِالزُّبُرِ» معنی همانست، اما تأکید در سخن افزود.

« و الکتاب الثنیر » ای الهادی الی الحق.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « مَا كَانَ اللهُ لِيُذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلٰی مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ » - این کار چنین مبهم فرو نگذارند! و این قصه سربسته روزی بر گشایند! و این دامن فراهم کرده آخر بیفشانند! و این سرو پای درهم کردگان صافیان و جافیان آخربینی که ازهم

باز کنند! « فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ » - و هر کس را بمأوی و منزل خویش فرود آرند، « فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ » یکی در حزب شیطان، کشته حرمان، و اندوه جاودان « اولئك حزب الشيطان ». یکی نواخته رحمن، در زمرة دوستان، بمهرازل شادان، برو داغ « وعباد الرحمن ». امروز تو چند بینی و چه دریابی که درهای اسرار فرو بسته، و مسمار غیب بر در خانه توحید و شرك زده، و کلید آن بخود سپرده که: « وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ». همین است که گفت عز و علا: « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطَّلِعَ عَلَيْكَ الْغَيْبِ »، و تا نپنداری که آنچه دیده تو بآن نرسد دیده انبیاء نیز نرسد! نمی خوانی که: « وَلَكِنَّ اللَّهَ يُجْتَبِي مِنْ رِسَالِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرِسَالِهِ ». میفرماید که: ایمان بیارید، و استوار گیرید الله را، که غیب دان است و نهان بین، و فرو فرستادگان پیغامبران را که بوحی پاک ایشان را بر غیب همی دارد، و پوشیده مینماید، و چون نماید چندان نماید که خود خواهد، نه چندانکه بنده خواهد، کما قال عز وجل: « وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ». خدای داند که بنده چه برتابد، و ویرا چه شاید، و دانستن چیست که ویرا بکار آید! مدبّر کلر بندگان اوست! کلاساز و کارران و نگهبان اوست! صحّ الخبرُ أنه عز وجل يقول:

« اُدْبِرْ عِبَادِي يَعْلَمِي، اِنِّي بَعْبَادِي خَيْرٌ بَصِيرٌ ».

« وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ... » الآية - « بخل » بر زبان علم و مقتضی شریعت منع واجب است؛ و واجب از مال اندکی است از فراوان، درویش را اندک دهد، و خود را فراوان بگذارد. باز بزبان طریقت و اهل اشارت بخل آنست که: خود را اندکی بگذارد، ذره ای از مال، یا نفسی از حال، « وَالْمُكَّاتِبُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ دَرَهْمٌ ». مال و حال در راه این جوانمردان صورت سگ دارد، و عشق در عالم خویش صورت فرشته، و شرع مصطفی (ص) خبر میدهد که فرشته باسگ بد سازد، در هیچ منزل باوی فرو نیاید. « لَا يَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ اَوْ تِصَاوِيرٌ ».

کی درآید فرشته تا بکنی

سگ زدر دور و صورت از دیوار

کی در احمد رسد و در صدیق

عنکبوتی تننده بر در غار

پرده بردار تا فرود آرند

هـودج کبریا بصفه بار

« لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا « - کریم! خدایا! که شنواست، و در

شنوائی بی همتا، شنونده آوازا، و رسنده بشنوائی خود برازا، و پاسخ کننده

نیازها. باموسی و هارون (ع) گفت: «لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى»، میگوید:

بر فرعون شوید و از وی مترسید، که من بیاری و نگهداشت باشم، می شنوم و

می بینم! و عایشه صدیقه در قصه مجادله گفت: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ.

لَقَدْ جَاءتِ الْمَجَادِلَةُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ (ص). تَكَلَّمَهُ فِي جَانِبِ الْبَيْتِ مَا أَسْمَعُ مَا تَقُولُ،

فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزَّوَجَلَّ: « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا، الْآيَةَ. وَعَنْ

أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ (ص) لَمَّا دَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ كَبَّرَ أَصْحَابُهُ، فَقَالَ: « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنكُمْ

لَا تَدْعُونَ اصمًّا وَلَا غَائِبًا، إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَهُ بَيْنَكُمْ وَهَوْبَيْنِ اعْتِاقِ رِكَابِكُمْ، وَفِي رَاوِيَةِ أَرْبَعُوا

عَلَى انْفُسِكُمْ فَانْكُم لَا تَدْعُونَ اصمًّا وَلَا غَائِبًا وَإِنَّمَا تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا. »

« قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ » - این سخن شبه شکوی دارد، با دوست

می راند که دشمن چه میگوید تا دوست بنازد، و باشد که دشمن از آن باز گردد.

و عجب آنست که نعمت همچنان به ادرار بدشمن می رساند، و بآن ناسزا که می شنود

نعمت و استاند، سبحانه ما آرافه بخلقه! و در بعضی اخبار است: « مَا أَحَدٌ أَضْبَرُ

عَلَىٰ أذَىٰ يَسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ، يَدْعُونَ لَهُ وَلِدًا وَهُوَ يَرْزُقُهُمْ وَيُعَافِيهِمْ. »

از روی اشارت میگوید: شما که بندگان و رهیگان اید، از خصمانِ خویش در گذارید، و تا توانید عفو کنید، و نعمت و رفیق خویش از دوست و دشمن بازگیرید، و خلقِ نیکو با دوست و دشمن، آشنا و بیگانه کار فرمائید؛ و به قال التبی (ص): إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَوْحَىٰ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ (ع): أَنَّكَ خَلِيلِي حَسِّنْ خُلُقَكَ وَاوْمَعِ الْكُفَّارَ، تَدْخُلْ مَدَاخِلَ الْأَبْرَارِ، فَإِنَّ كَلِمَتِي سَبَقَتْ لِمَنْ حَسَّنَ خُلُقَهُ، أَنْ أُظَلَّهُ تَحْتَ عَرْشِي، وَأُسْكِنَهُ حَظِيرَةَ قُدْسِي، وَأُدْنِيهِ مِن جَوَارِي.

۳۱- النوبة الاولى

قوله تعالى: «كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ» هر تنی چشنده مرگست، «وَأِنَّمَا تُوقَنُ أُجُورَكُمْ» و مزدهای شما بتمامی بشما سپارند، «يَوْمَ الْقِيَامَةِ» و این مزد شمارا روز رستاخیز دهند، «فَمَنْ زُخْرِحَ عَنِ النَّارِ» هر که را دور کنند از آتش، «وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ» و در بهشت در آرند، «فَقَدْ فَازَ» پیروز آمد و رست، «وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا» نیست زندگانی این جهانی، «إِلَّا الْمَتَاعُ الْعُرُورُ» (۱۸۵)، مگر بر خورداری بفرهیب.

«لَسْتُلُونَّ» میخواهند آزمود شما را، «فِي أَمْوَالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ» در مالهای شما و در تنهای شما، «وَلَتَسْمَعُنَّ» و میخواهید شنید، «مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» از جهودان که کتاب دادند ایشان را پیش از شما، «وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا» و از ایشان که انباز گرفتند باخدای، «أَذَىٰ كَثِيرًا» ناخوشیهای فراوان، «وَ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا» اگر شکیبائی کنید بپرهیزگاری، «فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» (۱۸۶)، آن از استواری کارهای دین است و درستی نشانههای آن.

«وَ إِذِ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» خدای گرفت پیمان از ایشان که تورات دادند ایشانرا، «لَيَسْئَلَنَّهُ لِلنَّاسِ» که لابد پیدا کنند مردمان را شأنِ محمد، «وَلَا يَكْتُمُونَهُ» و آن را پنهان نکنند، «فَنَسَبُوهُ وَرَاءَهُ ظُهُورِهِ»

پس آنرا انداختند بایس پست ایشان ، « وَ اشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا » و بفروختن پیمان
 خدای بهای اندک خریدند ، « فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ » (۱۸۷) ، بد چیزی که میخرند .
 « لَا تَحْسَبَنَّ » میندار ، « الَّذِينَ يَفْرَحُونَ » ایشان که شاد می شوند ، « بِمَا آتَوْا »
 بآنچه کردند ، « وَ يُحِبُّونَ » و دوست میدارند ، « أَنْ يُحْمَدُوا » که ایشانرا بستایند .
 « بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا » بآنچه نمی کنند ، « فَلَا تَحْسَبَنَّاهُمْ » میندار ایشان را ، « بِمَقَازَةٍ
 مِنَ الْعَذَابِ » که اهل رستن اند و بجای رستن اند از عذاب ، « وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » (۱۸۸) ،
 و ایشان راست عذابی دردناکی .

« وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ » و خدا راست پادشاهی آسمان و زمین ،
 « وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » (۱۸۹) ، و الله بر همه چیز توانا است .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « كل نفس ذائقة الموت » - ای کل نفس منفوسه تعالج غصص
 الموت . میگوید : هر نفسی منفوسه بر ممر انفاس بگذشته مرگ بچشد ، و سكرات
 مرگ ببیند ، یعنی اهل زمین . فَإِنَّ مَنْ فِي الْجَنَّةِ وَ النَّارِ لَا يَمُوتُونَ ، خزنه بهشت و حور
 و غلمان و خزنه دوزخ نمیرند ؛ چنانکه جای دیگر گفت : « فَصَبِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ
 وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ الْأَمِنْ شَاءَ اللَّهُ » وَهُمْ مَنْ فِي الْجَنَّةِ وَ النَّارِ مِنَ الْخَزْنَةِ . فریشتگان آسمان
 نیز طمع کردند که نمیرند که از حضرت عزت این آیت آمده بود : كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنَّ
 هَرَجَهَ بَرِزْمِينَ اسْتَبْرَأَ مَدْنِي اسْتَبْرَأَ وَ مَرْدَنِي ، ایشان گفتند : ما میریم که ما آسمانیانیم
 نه زمینیان . رَبِّ الْعَالَمِينَ آیت فرستاد : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ » یقین شد ایشان
 را که مردنی اند . وَ فِي ذَلِكَ مَرْوِيٌّ عَنِ النَّبِيِّ (ص) قَالَ : « عِشْ مَا شِئْتَ فَإِنَّكَ مَيِّتٌ »
 وَ أَحِبِّ مَنْ أَحَبَّتَ فَإِنَّكَ مَفَارِقُهُ ، وَ اعْمَلْ مَا شِئْتَ فَإِنَّكَ مَجْزِيٌّ بِهِ . وَ قَالَ : « كُنْ
 فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ » وَ عَدِيَ نَفْسِكَ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ . وَ قَالَ (ص) فِي بَعْضِ

خطبه: ايتها الناس ان اَكْسَبَكُمْ اَكْثُرُكُمْ لِلْمَوْتِ ذِكْرًا، وَاَحْزَمَكُمْ اَحْسَنُكُمْ لَهُ
استعداداً. الا وَاِنَّ مِنْ عِلَامَاتِ الْعَقْلِ التَّجَافِي عَنِ دَارِ الْفُرُورِ، وَالْاِنَابَةَ اِلَى دَارِ الْخُلُودِ،
وَالْتَرُودَ لِسُكْنَى الْقُبُورِ، وَالتَّأَهُبَ لِيَوْمِ التَّشْوِيرِ. وَعَنْ ابْنِ عَمْرِو قَالَ: اِذَا قَبِضَ مَلِكُ الْمَوْتِ
رُوحَ الْعَبْدِ، قَامَ عَلٰى عَتَبَةِ الْبَابِ، وَلِأَهْلِ الْبَيْتِ الضَّجَّةَ، فَمِنْهُمْ الصَّاكَّةُ وَجَهَّهَا، وَمِنْهُمْ النَّاشِرَةُ
شَعْرَهَا، وَمِنْهُمْ الدَّاعِيَةُ وَيَلْهَى، فَيَقُولُ مَلِكُ الْمَوْتِ فِيمَ الْجَزَعِ؟ فَوَاللَّهِ مَا أَنْتَقَصْتُ لِأَحَدٍ
مِنْكُمْ عَمْرًا، وَلَا إِذْهَبْتُ لَكُمْ رِزْقًا، وَلَا ظَلَمْتُ أَحَدًا مِنْكُمْ شَيْئًا. فَإِنْ كَانَتْ شَكَائَتُكُمْ
وَسَخَطُكُمْ عَلَيَّ فَإِنِّي وَاللَّهِ مَأْمُورٌ، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ عَلَيَّ مِيتَكُمْ فَهُوَ فِي ذَلِكَ مَقْهُورٌ
وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ عَلَيَّ رَبِّكُمْ فَأَنْتُمْ بِهِ كُفْرَةٌ، وَإِنْ لِي فِيكُمْ عَوْدَةٌ ثُمَّ عَوْدَةٌ. قَالَ: فَلَوْ أَنَّهُمْ
يُرُونَ مَكَانَهُ وَيَسْمَعُونَ كَلَامَهُ، لَذَهَلُوا عَنْ مِيتِهِمْ، وَلَبَّكُوا عَلَيَّ أَنْفُسَهُمْ.

«وَأِنَّمَا تُؤَفَّقُونَ لِأَجْرِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» - این تهنیت مؤمنانست بمرگ، میگوید:

آن روز رستاخیز است که مؤمنان بمراد خویش رسند و مزد کردار خویش بینند. پس
مرگ تحفه مؤمن است، و سبب رسیدن وی بسعادتی و کرامت خویش است.
مصطفی (ص) از اینجا گفت: «تحفه المؤمن الموت».

و جماعتی بزرگان سلف آرزوی مرگ کرده اند، چنانکه حدیث (رض) بوقت
مرگ گفت: دوست آمد و بروقت حاجت آمد، و گفت: بار خدایا اگر دانی که درویشی
دوستتر دارم از توانگری، و بیماری دوستتر دارم از تندرستی، و مرگ دوستتر دارم
از زندگانی، مرگ بر من آسان کن، تا بیدارتو بر آسایم. «فَمَنْ زُحْرِحَ عَنِ النَّارِ
وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ»، یعنی: ظفر بالخیر، وَنَجَا مِنَ الشَّرِّ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص):
«مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُزْحَرَ عَنِ النَّارِ وَأَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَلْيَأْتِهِ مَنِيَّتُهُ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ،
وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَيَأْتِي إِلَى النَّاسِ مَا يُجِيبُ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ»، وَقَالَ (ص): «مَوْضِعٌ
سَوِيٌّ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، فَأَقْرَبُوا إِنْ شِئْتُمْ: «فَمَنْ زُحْرِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ

الجنة فقد فاز ، وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ « - لِأَنَّهُ يَغْرَى الْإِنْسَانَ بِمَا يُمَتِّتُهُ مِنْ طَوْلِ الْبَقَاءِ ، وَهُوَ يَنْقَطِعُ عَنِ قَرِيبٍ . می گوید : نیست زندگانی درین دنیای فانی الامتاع الغرور که مردم فریب میدهد ، یعنی امل دراز درپیش می نهد ، تا او میدرد عمر دراز می بندد ، و آنکه ناگاه مرگ دررسد و امید بریده گردد . **مصطفی (ص)** گفت : امل کوتاه کنید و مرگ پیوسته درپیش چشم خویش دارید ، و از خدا شرم دارید ، چنانکه حق و سزای ویست ، و گفت : ترسم بر شما از هیچیز چنانکه از دو خصلت ترسم : یکی بر هوای خویش ایستادن ، و دوم امید عمر دراز درپیش داشتن : بآن خدای که جانم درید اوست که هرگز چشم خویش بر هم نزده ام که نپنداشتم پیش از آن که از هم بر گیرم برید مرگ در آید ، که چشم از هم برنگرفتم که نپنداشتم پیش از آنکه بر هم نهم مرگ دررسد . **عبدالله مسعود** گفت : رسول خدا (ص) خطی مربع بر کشید ، و آنکه در میان آن مربع خطی راست ، و از هر دو جانب آن خطهای خرد بر کشید . پس بیرون مربع خطی دیگر کشید ، گفت : آن خط راست در درون مربع آدمی است ، و آن مربع أجل وی ، کرد وی در آمده ، که از آن راه بیرون نه ، و آن خطهای خرد از هر دو جانب آفات و عاهات است ، و انواع بلیات براه وی در آمده ، ناچار آن همه بوی رسد یا بعضی رسد ، تا آنکه که سربالین مرگ باز نهد . و آن خط که بیرون مربع کشید خود امل دراز است که فرا پیش گرفته ، و دل درزندگانی بسته همیشه اندیشه کاری کند که در علم خداوند سبحانه چنانست که آن کار پس از أجل وی خواهد بود .

« كَتُبُونَنِّي فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ » - این آیت در شأن مهاجران فرود آمد

که مشرکان دست در مال ایشان بردند ، و ضیاع ایشان بفروختند ، و چون ایشان را می دریافتند ، بانواع تعذیب تنهای ایشان میرنجانیدند ، و گفته اند :

آزمون ایشان در اموال بخسران است و نقصان از جائحه سماوی، و آزمون ایشان در تنها به بیماری است و مرگ خویشان. قال النبی (ص): «يقول الله تعالى: اذا وَجَّهْتُ الی عبدٍ من عبیدی مصیبة فی بدنه او ماله او ولده، ثم استقبل ذلك بصبر جمیل، استحیت له یوم القيامة ان انصب له میزاناً او انشر له دیواناً». وعن ثوبان قال قال رسول الله (ص): «ما اصاب عبداً مصیبةٌ الا باحدي خلتین: اما بذنب لم یکن الله لیغفر له الا بتلك المصیبة، او بدرجة لم یکن الله لیبلغه اياها الا بتلك المصیبة». وقال: «ما من مصیبة یصاب بها المؤمن الا کفر بها عنه حتی الشوكة یساکها». وقال (ص): «يقول الله تعالى: اذا ابتلیت عبدي ببلاء فصبر، ولم یسکنی الی عواده، أبدلته لحماً خیراً من لحمه، ودماً خیراً من دمه. فان ابرأته ابرأته، ولا ذنب له، وان توفیته فالی رحمتی».

گفته‌اند: آزمایش در مال و نفس فرائض طاعات است که بر ایشان نهادند، از نماز

و روزه و زکوة و حج و جهاد.

قوله تعالى: «وَلتَسْمَعَنَّ مِنَ الذین اوتوا الكتابَ مِن قبلیکم» جهودان و ترسایان اند،

«وَمِنَ الذین اشرکوا» مشرکان عرب‌اند، «أذی کثیراً» - میگوید: از ایشان رنج

و ناخوشی فراوان خواهید شنید و دید، هم از گفتار و هم از کردار، اذای جهودان

آن گفت ایشانست که: «ان الله فقیرٌ و نحن اغنیاء»، و نیز گفتند: «عزیر ابن الله» و

اذای ترسایان از آنست که گفتند: «ان الله ثالثُ ثلاثه»، و آن عیسیٰ هو الله و ابن الله،

«تعالی الله عن ذلك علواً کبیراً» و اذای مشرکان آن بود که رسول خدا را (ص) سب

میکردند و هجو می‌گفتند و قتال و حرب باوی می‌ساختند. و قومی از ایشان ملائکه را

بنات الله می‌گفتند، و قومی بت می‌پرستیدند.

رب العزة گفت: «وان تصبروا» یعنی علی الأذی، اگر شکیبائی کنید باین

رنج و ناخوشی که بشما میرسد، و «تتقوا» - ای تقوا معاصیه، از معصیت او پرهیزید،

« فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » - این صبر و این تقوی از حقائق ایمانست و از کارهای محکم که الله فرمود . و قيل معناه : أَنْ ذَلِكَ مِنْ اخْتِلاقِ الْمُؤْمِنِ الصَّادِقِ الْإِيمَانِ الْمُتَيْنِ الْيَقِينِ . عَزْمُ الْأُمُورِ مَا لَا يَشُوبُهُ شِبْهُةٌ وَلَا يَدْفَعُهُ رَيْبَةٌ ، وَأَصْلُهُ الْجِدُّ . يُقَالُ : عَزَمْتُ عَلَيْكَ أَيِ امْرُوتِكَ امْرَأً جَدًّا ، وَعَزَمْتُ عَلَى الْأُمْرَاءِ إِذَا اجْتَمَعَتْ عَلَيْهِ جِدَّتْكَ ، وَصَدَقَ لَهُ قَصْدُكَ ، وَالْعَزِيمَةُ وَالضَّرِيمَةُ الرَّأْيُ الْجَدُّ . قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ » أَيِ جَدًّا الْأَمْرَ . وَمِنْهُ قَوْلُهُ (ص) : عَزَمَةٌ مِنْ عَزَمَاتِ رَبِّي . وَقَالَ (ص) : مَنْ صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَغْفِرَةً عَزْمًا ، أَيِ هَذَا الْوَعْدُ صَادِقٌ عَظِيمٌ وَثِيقٌ . وَفِي دَعْوَاهُ (ص) : أَسْأَلُكَ عَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ ، أَيِ اسْأَلُكَ أَنْ تُؤَفِّقَنِي لِلْأَعْمَالِ الَّتِي تُغْفَرُ لِصَاحِبِهَا لِامْتِحَالَةٍ .

« وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ آتَوَا الْكِتَابَ ، جَاهِدُوا نَارًا مِثْقَالُ ذَرَّةٍ ، وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْهَا سَاهِقِينَ » - و این کتاب تورات است . « كَيْسَيُنْزِلُهُ لِلنَّاسِ وَلَا يُكْتَمُونَهُ » ، بیاقرات مکی و بو عمرو و عاصم است ، و اینها باشان نبوت محمد (ص) شود ، و لام لام عزم است در موضع قسم تحقیق را در آورد ؛ یعنی که الله پیمان گرفت از ایشان که لابد پیدا کنند مردمان را شأن و نعت و صفت محمد (ص) ، و آنرا پنهان نکنند .

« فَتَبَدُّوهُ وَرَأَى ظُهُورَهُمْ » - پس آن را پس پشت انداختند ؛ یعنی فرایش نکر رفتند و در آن نگاه نکردند ، و منه قوله تعالى : « وَاتَّخَذُوا ثَمْرَهُمْ وَرَأَى ظُهُورِيَّ » ، تقول العرب : جَعَلَ فُلَانٌ حَاجَتِي بظَهْرٍ ، یعنی لم يَقْضِهَا ، و لم يَلْتَفِتْ إِلَيْهَا . فَتَادَهُ كَقَوْلِ آيَةِ دَرشَانِ اهل علم آمد که الله پیمان ستد از ایشان تا علم پنهان ندارند ، و از اهل خویش دریغ ندارند ، و باز نگیرند . و به قال النبي (ص) . الْعِلْمُ لَا يَجِلُّ مِنْهُ . وَقَالَ : مَنْ كَتَمَ عِلْمًا عَنْ أَهْلِ الْجَمِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَلْجَأُ مِنْ نَارٍ . وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (ع) : مَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْجَهْلِ أَنْ يَتَعَلَّمُوا حَتَّى أَخَذَ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ يُعَلِّمُوا لِأَنَّ الْعِلْمَ كَانَ قَبْلَ الْجَهْلِ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ : لَا يَجِلُّ لِعَالِمٍ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى عِلْمِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : « وَإِذَا

أخذ الله ميثاقَ الَّذِينَ أوتوا الكتابَ، الآية. ولا يحلّ لِجَاهِلٍ أَنْ يسكتَ على جهله
فإنَّ الله تعالى يقول: « فاسألوا اهلَ الذِّكرِ إن كنتم لاتعلمون » .

« لاتحسبنَّ الذين يفرحون ... » - فرح در قرآن بر سه قسم است: یکی حرام،
دیگر مکروه، سدیگر واجب. آنچه حرام است فرح بمعصیت است، و آن آنست
که رب العالمین گفت: « لاتفرح ان الله لا یحبُّ الفرحین ». جای دیگر گفت: « انه أفرحُ
فخورٌ ». و آنچه مکروه است بدنیا شاد بودن است، و آن آنست که الله گفت تعالی و
تقدّس: « وفرحوا بالحیوة الدنیا ». جای دیگر گفت: « ولا تفرحوا بما آتیکم »
و آنچه واجبست شادی بحق است، و ذلك فی قوله تعالی: « فبذلك فلیفرحوا » وقال
تعالی: « فاستبشروا ببیعکم الذی بایعتم به » .

« لاتحسبنَّ الذين یفرحون بما آتوا » - بیان اختلاف قرآنت و وجوه آن
درین آیت همان است که در « ولاتحسبنَّ الذين یبخلون » و شرح آن رفت. « و یحبون
أن یخمدوا بما لم یفعلوا »، اینجا سخن تمام شد و جواب مُضمر است. یعنی: لاتحسبنَّ
أنهم ینجون من النار. قتاده و مقاتل گفتند: این آیت در شأن جهودان فرو آمد که
بر مصطفی (ص) شدند و گفتند: « نحن نعرفک و نصدقک » این بزبان میگفتند و در
دل خلاف آن داشتند چون از نزدیک مصطفی (ص) بیرون آمدند، مسلمانان ایشان
را پرسیدند که چه کردید؟ ایشان گفتند: شناختیم و برا و تصدیق کردیم، مسلمانان
این گفت از ایشان بپسندیدند و دعا گفتند و سپاس داری کردند و ندانستند که ایشان
با این گفت در دل کفر دارند، و ایشان در آنچه میگردند شاد می بودند، رب العالمین
گفت: یا محمد میندار که این شادی ایشان بآنچه کردند از اظهار ایمان و اعتقاد
کفر، ایشان را از آتش برهاند، و آن ثنا و حمد مؤمنان که دوست میدارند بآنچه
نکردند یعنی بتصدیق که گفتند کردیم و نکرده بودند، میندار که ایشان باین از آتش
و عذاب برهند. اینست که رب العالمین گفت: « فلانحسبنهم بمفازة من العذاب » - ای منجاة

من العذاب ، مفازة نجات بود و موضع نجات بود ، همچون مرحمت . وُسْمِيَتِ الْمَفَازَةُ مفازةً لَأَنَّ مَنْ قَطَعَهَا فَازَ .

«وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» - ای : خزائن السموات والأرض ، وهى المطر والنبات وما بينهما من الخلق عبده وفى ملكه . والله على كل شىء قدير .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « كل نفس ذائقة الموت » - ای خداوندی که بندگانت همه فانی اند و تو باقی ! ای خداوندی که رهسنگانت همه برسیدنی اند و تو بودنی ! بودی تو و کس نبود ! بمانی تو و کس نماند ! همه مقهوراند و تو قهار ! همه مأموراند و تو جبار ! همه مصنوع اند و تو کردگار ! همه مردنی اند و تو زنده پاینده ! همه رفتنی اند و تو خداوندی گمارنده ، و با همه تاونده .

ای قوم ازین سرای حوادث گذر کنید

خیزید و سوی عالم علوی سفر کنید

مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ ! این سرای فانی منزل گاه است و گذر گاه ! نگرید تادل در آن نبندید ، و آرام گاه نسازید ، برید مرگ را بجان و دل استقبال کنید ، و حیات آن جهانی و نعیم جاودانی طلب کنید ، « فَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَيْبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَاةُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » . تو امروز بچشم بیداری در کار و حال خود ننگری ! و ساز رفتن بدست نیاری ؟ تا آن ساعت که آب حسرت و در بغ کرد دیدت در آید ! و غبار مرگ بر عذار مُشکینت نشیند ! و آن روی ارغوانی زعفرانی شود !

سر زلف عروسانرا چو برگ نسترن یابی

رُخِ كَلْبَرِ كِ شَاهَانِ رَا چو شاخ زعفران بینی

قال النبي (ص) : « إِنَّ الْعَبْدَ لَيُعَالِجُ كَرَبَ الْمَوْتِ وَسُكْرَاتِ الْمَوْتِ ، وَإِنَّ مَفَاصِلَهُ يَسْلَمُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ، يَقُولُ : عَلَيْكَ السَّلَامُ تُفَارِقُنِي وَأُفَارِقُكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ! مَسْكِينِ آدَمِي كَهْمِيشَه خَوِيشْتَن رَا نِظَار كِي دِيدَه اسْت ! پِنْدَارِد كَه هَمِيشَه هَمِچْنِین خَوَاهِد بُوَد كَه نِظَارَه مَر كَك دِيگَرَان مِي كَنْد ، وَخَوْد نَمِیرِد . **مصطفى** (ص) از اینجا گفت : كَأَنَّ الْمَوْتَ عَلَى غَيْرِنَا كُتِبَ ، وَكَأَنَّ الْحَقَّ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا وَجَبَ ، وَكَأَنَّ الَّذِينَ نُشِيعَ مِنْ الْأَمْوَاتِ سَفَرٌ عَمَّا قَلِيلٍ الْيَنَارَ رَاجِعُونَ ، نُبَوِّئُهُمْ أَجْدَانَهُمْ ، وَنَأْكُلُ ثُرَاتَهُمْ ، كَأَنَّا مَخْلُدُونَ بَعْدَهُمْ ! اگَر خُود رَا مِي دَرِیَابِي وَتَدْبِیر كَار خَوِیش مِي كَنْی رَاهْت آنسْت كَه دَر احوال گزشتگان و سیرت رفتگان ازین جهانیان و جهان داران كَه بُوَدنْد اندیشه كنی ، و امروز دَر سر انجام كَار ایشان نكری ، آنان كَه كَبِر پلنگان داشتند ، آن یکی قصر قیصری میساخت ، و آن دیگری ملك سلیمان می جست ، و آن ظالمی از جگر یتیمان كباب می كرد ، و آن دیگری كَه از خون مفلسان شراب می خورد ، گلی بُوَدنْد دَر شورستان دنیا شكفته ، ناگاه ز مهر بر مرگ از مَهَبَت بر آمد و عارض رَخشان ایشان رَا تَارِيك كَر دَانِید . پس از آنكه چون گل بشكفتند از بار بر یخْتند ، و دَر كِل بَخْفْتند .

سر الب ارسلان دیدی ز رفعت رفته بر گردون

به هر و آتا کنون در گیل تن الب ارسلان بینی

وبه قال النبي (ص) : أَمَّا رَأَيْتَ الْمَأْخُودِينَ عَلَى الْعِزَّةِ ! وَالْمَزْعُجِينَ بَعْدَ الطَّمَأِينَةِ ، الَّذِينَ أَقَامُوا عَلَى الشُّبُهَاتِ ، وَجَنَحُوا إِلَى الشَّهَوَاتِ ، حَتَّى أَتَتْهُمْ رُسُلُ رَبِّهِمْ ، فَلَا مَا كَانُوا أَمَلُوا أَدْرَكُوا ، وَلَا إِلَى مَا فَاتَتْهُمْ رَجَعُوا ، قَدِمُوا عَلَى مَا عَجَلُوا ، وَنَدِمُوا عَلَى مَا خَلَفُوا ، وَلَمْ يُعِنِ النَّدَمُ ، وَقَدْ جَفَّتِ الْقَلَمُ ،

اگَر كسی رَا دَر دُنیا از مرگ ایمنی بُوَدی ، آنكس رسول خدا بُوَدی كَه از

ذریت آدم هیچ كس رَا آن قُرْبِت و زلفت بدر گاه احدیت نَبُود كَه وِیرا بُوَد . با این

همه رب العالمین گفت : « وما جعلنا لبشرٍ من قبلك الخلدَ أفانٍ مِتَ فَمَهُمُ الْخَالِدُونَ »
و مصطفی (ص) گفت : اِذَا اسْتَدْحَزْتُ أَحَدَكُمْ عَلَى هَالِكٍ فَلْيَذْكُرْنِي وَلْيَعْلَمْ أَنِّي
قد هَلَكْتُ . و خبر درست است از ابن عمر گفت : رسول خدا (ص) خواست که کسی
را به یمن فرستد گفت : يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ! أَيُّكُمْ يَنْتَدِبُ إِلَى الْيَمَنِ ؟
ابو بکر صدیق برخاست گفت : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ . رسول خداوندی اجابت نکرد ، دیگر
باره همان سخن گفت . عمر برخاست ، هم اجابت نیافت ، سدیگر بار باز گفت آن
سخن ، معاذ جبل برخاست ، تا رسول (ص) گفت : انت لها يا معاذ ! وهى لك ، آنکه عمامه
خویش بخواست ، و بر سر وی نهاد و فرا راه کرد ، رسول و جماعتی از مهاجر و انصار
بتشیع باوی بیرون شدند ، معاذ را کب بود و رسول (ص) پیاده میرفت ، و معاذ را وصیت
میکرد ، معاذ گفت : یا رسول الله چون است اینکه تو پیاده روی و من سوار باشم ؟
فقال : يا معاذ ! انما احتسب خطاياى هذه فى سبيل الله ، آنکه او را وصیت کرد
بتقوى و صدق ، و اداء امانت ، و ترك خیانت ، و امر معروف ، و نهی منکر ، و مراعات
همسایه و یتیم و بیوه زن ، و مجالست فقرا ، و نواخت ضعفا . و امثال این سخنان
فراوان بر گفت ، و نصیحت کرد . آنکه گفت : يا معاذ ! چنان دان که تا بر روز رستاخیز
ما بر هم نرسیم ، و یکدیگر را نه بینیم . این بگفت ؛ آنکه وداع کرد و باز گشت .

تَمَّعَ مِنْ حَبِيبِكَ بِالْوَدَاعِ فَمَا بَعْدَ الْوَدَاعِ مِنْ اجْتِمَاعِ

معاذ رفت تا به صنعاء یمن ، چهارده ماه آنجا بود . شبی خفته بود ، ناگاه
هائفی آواز داد که : يا معاذ كيفَ يَهْنُئُكَ الْعَيْشُ و محمد فى سكرات الموت !
معاذ گفت : ترسان و لرزان باوحشت و حیرت از خواب در آمدم ، پنداشتم قیامت
برخاست و عالم زیر و زبر گشت ، گفت آخر دل خود را تسکین کردم گفتم این
نموده شیطان است ، کلمه اعوذ بگفتم . شب دیگر ندائی شنیدم از آن قوی تر و عظیم تر

که : یا معاذ ! کیف يَهْنِكُ العيش و محمد بين اطباق التراب ؟! معاذ را يقين شد که مصطفی (ص) شربت مرگ چشید . دست بر سر نهاد ، و بانگ بر آورد که « یا محمداه » پس بران مر کوبی که داشت نشست و روز در شب و شب در روز پیوست در رفتن ، تا آنجا رسید که سه مرحله به مدینه بود . در میانه شب از چپ راه آوازی شنید کسی میگفت : یا اله محمد أعلم معاذاً بأنَّ محمداً قد ذاق الموت ، وفارق الدنيا . معاذ گفت : « یا ایها الهاتف فی هذه اللیل ! من انت رحمك الله ؟ قال : أنا عمار بن یاسر ، وهذا کتاب ابی بکر الی معاذ باليمن ، لیعلمه بأنَّ محمداً قد ذاق الموت ، وفارق الدنيا . معاذ گفت : یا عمار اگر محمد (ص) از میان رفت پس کار ساز و غمگسار ضعیفان و یتیمان و بیوه زنان کیست ؟ یا عمار ! بحق محمد (ص) که بگوی اصحاب محمد (ص) را چون گذاشتی ؟ و چون اند پس از وی ؟ عمار جواب میدهد : « ترکتهم گانهم لاراعی لها . » یا عمار ! بحق محمد (ص) که بگوی تا مدینه را بی وی بر چه صفت بگذاشتی ؟ عمار جواب داد : « ترکتها وهی اضیق علی اهلها من الخاتم . » چون بنزدیکی مدینه رسیدند پیرزلی را دیدند با چند سرگوسپند که بچرا داشت ، و آن گریستن معاذ دید و ذکر محمد (ص) که بسیار میکرد ، پیرزن گفت : یا عبدالله ! اما محمداً فلم أره ، ولكن رأيتُ ابنته فاطمة (ع) تبکی وتقول : « یا أبتاه الی جبرئیل تنعاه ! انقطعت عنا اخبار السماء ! یا أبتاه لا ينزل الوحي الينا من عند الله ابداً ! ورأيتُ علیاً یبکی ، ويقول : یا رسول الله . ورأيتُ الحسن و الحسين (ع) یبکیان ویقولان : واجداه ، واجداه . معاذ همچنان میرفت بمیانه شب در مدینه شد بدر حجره عایشه و در میزد . عایشه گفت : کیست که بر در ماست در میانه شب ؟ معاذ گفت : أنا خادم رسول الله (ص) . عایشه گفت : یا عفوۃ ! افتحی لخدم رسول الله . چون در بکشاد ، و یکدیگر را تعزیت دادند ، معاذ گفت یا عایشه ! کیف وجدت رسول الله عند شدة وجهه ؟ عایشه گفت :

رو از فاطمه پیرس که من طاقت گفتن ندارم! معاذ بدر حجرة فاطمه رفت، و گفت: **أنا معاذ خادم رسول الله (ص)**، چون فاطمه خواست که دربکشاید **حسن (ع)** گفت: **يا أمّاه خذيني معك حتى أعرّي معاذاً بوفاة جدّي**. پس فاطمه (ع) قصه در گرفت و وفات وی گفت. **وفي ذلك حديث مشهورٌ يُذكر في غير هذا الموضع إن شاء الله تعالى**.

۳۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى: **« إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ »** در آفرینش آسمانها و زمین **« وَ اِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ »** و آمد و شد شب و روز، **« لآيَاتٍ »** نشانهای است **« لِأُولَى الْأَلْبَابِ (۱۹۰) »** خردمندان و وزیرکان را.

« الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ » ایشان که یاد میکنند خدایرا، **« قِيَامًا »** ایستادگان، **« وَ قُعُودًا »** نشستگان، **« وَ عَلَى جُنُوبِهِمْ »** و [در بیماری] بر پهلوهای خویش خفتگان، **« وَ يَتَفَكَّرُونَ »** و می اندیشند، **« فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ »** در آفرینش آسمان و زمین که مینگرند در آن، **« رَبَّنَا »** [میگویند:] خداوند ما، **« مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا »** این بگزاف و باطل نیافریدی، **« سُبْحَانَكَ »** پاکی و بی عیبی ترا، **« فَقِنَا »** پس [که اقرار دادیم] بازدار از ما، **« عَذَابِ النَّارِ (۱۹۱) »** عذاب آتش.

« رَبَّنَا » خداوند ما، **« إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ »** تو هر که را در آتش کردی، **« فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ »** ویرا رسوا کردی، **« وَ مَا لِلظَّالِمِينَ »** و نیست ستمکاران را، **« مِنْ أَنْصَارٍ (۱۹۲) »** از یارانی هیچ کس.

« رَبَّنَا » خداوند ما، **« إِنَّا سَمِعْنَا »** ما شنیدیم، **« مُنَادِيًا »** آواز دهنده‌ای **« يُنَادِي لِلْإِيمَانِ »** که آواز میداد استوار گرفتن و کرویدن را، **« أَنْ آمِنُوا »**

بِرَبِّكُمْ ، که استوار گیرید و بگروید ، « فَاَمَّا » استوار گرفتیم و بگرویدیم ،
 « رَبَّنَا ، خداوندا ، « فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا ، پس بپامرز ما را گناهان ما ، « وَ كَفِّرْ عَنَّا
 سَيِّئَاتِنَا ، و ناپیدا کن از ما بدیهای ما ، « وَ تَوَفَّنَا مَعَ الْاَبْرَارِ (۱۹۳) ، و بمیران ما
 را با نیکان ، « رَبَّنَا ، خداوندا ، « وَ آتِنَا مَا وَعَدْتَنَا ، ما را ده آنچه ما را وعده
 داده‌ای ، « عَلٰی رُسُلِكَ ، بر زبانهای فرستادگان خویش ، « وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ، و
 ما را رسوا مکن روز رستاخیز ، « اِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ (۱۹۴) ، بدرستی که تو وعده
 خویش بنگردانی ، و خلاف نکنی .

« فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ » پاسخ نیکو کرد خدای ایشان را ، « اِنِّیْ لَا اُضِیْعُ »
 که من ضایع نگذارم ، « عَمَلٌ عَامِلٌ مِنْكُمْ » کردار هیچ کارگری از شما ، « مِنْ ذَكَرِ
 اَوْ اُنْثٰی » ، از مردی یا از زنی ، « بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ » همه از یکدیگر اید ،
 « فَالَّذِينَ هَاجَرُوا ، ایشان که هجرت کردند از خان و مان خود بپسیدند ، « وَ اُخْرَجُوا
 مِنْ دِيَارِهِمْ ، و بیرون کردند ایشان را از سرایهای ایشان ، « وَ اُوذُوا فِي سَبِيلِیْ »
 و رنجانیدند ایشان را در راه دین من ، « وَقَاتَلُوا وَ قُتِلُوا ، و جنگ کردند تا ایشان را
 بکشند ، « لَا كُفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ، تا پیدا کنیم از ایشان بدیهای ایشان ،
 « وَلَا دُخِلَتْهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ ، و در آرام ایشانرا در بهشتهائی که
 میرود زیر درختان آن جویها ، « ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ، پاداشی از نزدیک خدای ،
 « وَاللّٰهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ (۱۹۵) ، و خدای آنست که بنزدیک اوست نیکوئی
 ثواب .

« لَا يُغْرَنُّكَ » ترا مفر هیباد (۱) ، « تَقَلُّبُ الَّذِیْنَ كَفَرُوا ، گشتن و گردیدن
 ایشان که کافر شدند ، « فِی الْبِلَادِ (۱۹۶) ، در شهرها ، « مَتَاعٌ قَلِیْلٌ » آن برخورداری
 اند کست ، « ثُمَّ مَا وِیْهُمُ جَهَنَّمُ ، پس باز گشتنگاه ایشان دوزخ است ، « وَ بِئْسَ الْبِهَادُ (۱۹۷) ،
 و بد آرا مگاهها که آنست .

« لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ » لکن ایشان که بپرهیزیدند از شرك آوردن با
 خدای خویش ، « لَهُمْ جَنَّاتٌ » ایشان راست بهشتهائی ، « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ »
 میرود زیر درختان آن جویها ، « خَالِدِينَ فِيهَا » جاویدان در آن « نَزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ »
 نزلی از نزدیک خدای ، « وَمَا عِنْدَ اللَّهِ » و آنچه نزدیک خدای است ، « خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ » (۱۹۸)
 به است نیکانرا .

« وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ » و از اهل تورات ، « لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ » کس است
 که استوار میگردد و میگرد بخدای ، « وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ » و آنچه فرو فرستاده
 آمد بشما از قرآن ، « وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ » و آنچه فرو فرستاده آمد بایشان از تورات
 « خَاشِعِينَ لِلَّهِ » فرو داشتن اند خدا برا ، « لَا يَشْتَرُونَ » نمی خرند ، « بآيَاتِ اللَّهِ »
 بسخنان خدای ، « تَمَنَّا قَلِيلًا » بهای اندک ، « أُولَئِكَ » ایشانند ، « لَهُمْ أَجْرُهُمْ »
 که ایشان راست مزد ایشان ، « عِنْدَ رَبِّهِمْ » بنزدیک خداوند ایشان « إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ
 الْحِسَابِ » (۱۹۹) خدای سبک شمار است زود توان .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ای ایشان که بگرویدند ، « اصْبِرُوا » شکیبائی
 کنید ، « وَصَابِرُوا » و با کاوید (۱) « وَرَابِطُوا » و بحرب و حجت دین بیای دارید ،
 « وَاتَّقُوا اللَّهَ » و بپرهیزید از [خشم و عذاب] خدای ، « لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ » (۲۰۰) تا
 جاوید پیروز آئید .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » - ابن عمر در پیش عایشه صدیقه
 شد گفت: یا عایشه! از آن کارها و سر گذشتهای رسول (ص) که مردم را شکفت آید
 و خیره سر کند یکی بامن بگوی. عایشه گفت: یا ابن عمر! کارهای رسول (ص) همه

آنست که مردم را شکفت آید، و از آن درماند چون بشنود. در حجره و نوبت من بود، شبی در جامه خواب خفته بمن گفت: یا عایشه! اوفتد که مرا دستوری دهی امشب تا خدایرا عبادت کنم و با ذکر وی پردازم. گفتم: یا رسول الله هر چند قرب تو و هوای تو دوست دارم، اما ترا با آنچه میگوئی دستوری دادم. پس برخاست و وضوی بر آورد و در نماز شد، آنکه قرآن خواندن گرفت، و گریستن بروی افتاد، چندان بگریست که خاک زمین از اشک وی تر شد، تا بوقت صبح برین صفت بود. پس بلال آمد تا او را از نماز بامداد آگاهی دهد، ویرا دید که نهمار (۱) میگریست. گفت: یا رسول الله این همه گریستن چراست؟ نه گناهانت گذشته و آینده آمرزیده اند؟ گفت: یا بلال! افلا اکون عبداً شکوراً؟ پس بنده سپاس دار نیم؟ یا بلال! چرا نگریم؟ و امشب این آیت بمن فرستادند: «ان فی خلق السموات والارض واختلاف اللیل والنهار... الی آخر الآیات»، یا بلال ریل لمن قرأها ولم یتفکر فیها!

علی بن ابی طالب (ع) گفت: رسول خدا (ص) چون نماز شب را برخاستی در آسمان نگرستی این آیت بر خواندی: «ان فی خلق السموات والارض» تا آنجا که گفت: «فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ». و بخیبری دیگر می آید که: اشدُّ آیه فی القرآن علی الجن هذه الآیه «ان فی خلق السموات والارض». میگوید: در آفرینش آسمان و زمین، و شد آمد شب و روز از پس یکدیگر، این بجای آن و آن بجای این، نشانهای است و عبرتهایی خداوندان خرد را، همانست که جای دیگر گفت: «یُقَابِ اللیل و النهار ان فی ذلك لعیبرة لاولی الابصار»، گفته اند که: شب فرا پیش روز داشتن در ذکراز بهر آنست که شب اصل است، و روز از آن بیرون آورده، و فرایی آن داشته، بحکم آن آیت که گفت عز جلاله: «و آیه لهم اللیل نسلخ منه النهار» ای نزرع و نخرج منه

۱ - نهمار = بسیار و یکبارگی (فرهنگ رشیدی)

التَّهَارِ . ابن عباس گفت : قریش پیش جهودان شدند، گفتند : موسی (ع) بشما چه نشان آورد بر دلالت وحدانیت الله و نبوت خویش؟ گفتند : عصا وید بیضا . پیش تر سایان شدند گفتند : با عیسی (ع) چه بود از دلائل نبوت؟ ایشان جواب دادند که : كَان يُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَيُحْيِي الْمَوْتَى . پس بر مصطفی (ص) آمدند . گفتند : یا محمد ! ما را نیز نشانی باید ، و نشان آن خواهیم که رب العالمین این کوه صفا بازر کند ! الله بجواب ایشان این آیت فرستاد : « إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » الآية .

روایت کرده اند از ابن عباس در آفرینش آسمان و زمین، که رب العزة جل جلاله اول نوری بیافرید پس ظلمتی ، و آنکه از آن نور جوهری سبز بیافرید چندانکه هفت آسمان و هفت زمین، آنکه آن جوهر را بر خود خواند ، جوهر از هیبت و سیاست نداء حق بر خود بگذاخت ، آبی گشت مضطرب و لرزانده ، و تا بقیامت همچنان مضطرب خواهد بود . این آب که تو می بینی که در روش خود می لرزد و می جنبد از هیبت و سیاست آن نداء حق است . پس رب العالمین باد را بیافرید و آب بر پشت باد بقدرت بداشت ، پس عرش عظیم بیافرید و بر آب نهاد ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ غَزَّوَجَلَّ : وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ . پس از آب آتش پدید آورد ، تا آب بر جوشید و از آن دخانی بر آمد و کفی بر سر آورد . رب العزة از آن دخان آسمان بیافرید و از آن کف زمین بیافرید . اختلاف است میان علما که اول کدام آفرید؟ و درست تر آنست که اول جوهر زمین آفرید ، پس قصد آسمان کرد ، و آسمانها را بیافرید . چنانکه گفت غَزَّوَعَلَا : « ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ » . پس از آن زمین را دخی کرد ، چنانکه در قرآن است : « وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيهَا » . و در خبر ابن عباس است : ثُمَّ نَزَلَ بِيَطْنَ وَتَجَّ فَدَحِيهَا ، اى بسطها ، و تمامی این خبر در سورة البقرة بیاورده ایم . و آسمانها که آفرید هفت آفرید ، و زمین هفت ، چنانکه آنجا گفت : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ

سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ، هَمَّةٌ زَبْرِيكْدِيكْرًا فَرِيدٌ ، بَرَهِيَّاتٍ صَنُوبِرٌ ، هَرِجَةٌ بِالْأَثَرِ فَرَاخْتَرٌ ، وَهَرِجَةٌ زَبْرِيكْرٌ تَنْكُتَرٌ ، آسْمَانُ هَفْتَمِ فَرَاخْتَرِ اسْتِ كِه بَرْتَرَازِ هَمَّةُ آسْمَانِهَاسْتِ ، وَزَمِينِ هَفْتَمِ تَنْكُتَرِ اسْتِ كِه زَبْرِ هَمَّةُ زَمِينِهَاسْتِ . وَكُفْتِهَانِدُ : آسْمَانِ هَفْتَمِ بَرِزَنْكِ زَمْرَدِ اسْتِ سَبْزِ ، نَامِ آنِ عَالِيَهْ ، وَتَسْبِيحِ سَكَّانِ آنِ : « سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى » . وَآسْمَانِ شَشَمِ بَرِزَنْكِ يَاقُوتِ سَرِخِ ، نَامِ آنِ عَرَشِ ، وَتَسْبِيحِ سَكَّانِ آنِ : « سُبْحَانَ الَّذِي لَا يَبْقَى إِلَّا وَجْهُهُ » . آسْمَانِ پَنْجَمِ بَرِزَنْكِ زَرِ وَنَامِ آنِ حَيْقُومِ ، وَتَسْبِيحِ اَهْلِ آنِ : « سُبْحَانَ رَبَّنَا الْعَظِيمِ » . آسْمَانِ چَهَارَمِ بَرِزَنْكِ سِيمِ سَبِيدِ ، نَامِ آنِ اَزِيلُونِ وَتَسْبِيحِ اَهْلِ آنِ : « سُبُوحٌ قُدُوسٌ رَبُّنَا الرَّحْمَنُ لَإِلَهٍ إِلَّا هُوَ » . آسْمَانِ سِيَوْمِ بَرِزَنْكِ شَبَهْ ، نَامِ آنِ مَاعُونِ ، وَتَسْبِيحِ اَهْلِ آنِ : « سُبْحَانَ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ » . آسْمَانِ دَوْمِ بَرِزَنْكِ مَسِ نَامِ آنِ قَدُومِ وَبِرِوَايَتِي قِيدُومِ ، وَتَسْبِيحِ اَهْلِ آنِ : « سُبْحَانَ ذِي الْمُلْكِ وَالْمَلَكُوتِ » . بَعْضِي عِلْمًا كُفْتِهَانِدُ : زَبْرِ آسْمَانِ دُنْيَا هَفْتِ فَلَكَ اسْتِ ، فَلَكَ اَوَّلِ قَمَرِ رَاسْتِ ، قَمَرِ اَزِ آنِجَا تَابِدِ ، بَرِجِي بَدُو رُوزِ وَسِيَكِ رُوزِي كُذَارِدِ . فَلَكَ دَوْمِ زَهْرَهْ رَاسْتِ بَرِجِي بَهْفِدَهْ رُوزِ كُذَارِدِ . فَلَكَ سِيَوْمِ عَطَارِدِ رَاسْتِ بَرِجِي بَهْبِيَسْتِ وَشَشِ رُوزِ كُذَارِدِ . فَلَكَ چَهَارَمِ آفْتَابِ رَاسْتِ بَرِجِي بَسِي رُوزِ كُذَارِدِ . فَلَكَ پَنْجَمِ هَرِيخِ رَاسْتِ بَرِجِي بَچَهْلِ وَپَنْجِ رُوزِ كُذَارِدِ . فَلَكَ شَشَمِ مَشْتَرِي رَاسْتِ بَرِجِي بَسَالِي كُذَارِدِ . فَلَكَ هَفْتَمِ فَرَاخْتَرِي اَفْلَاكِ اسْتِ وَزَبْرِ آسْمَانِ دُنْيَا اسْتِ ، زَحَلِ اَزِ آنِجَا تَابِدِ ، وَزَحَلِ كِرَانِ رَاسْتِ ، هَرِ رُوزِ دُو دَقِيقَهْ رُودِ ، بَرِجِي بَدُو سَالِ وَنِيمِ كُذَارِدِ ، فَلَكَ بَسِي سَالِ بَرِدِ (؟) . وَابِنِ خَلَاْفِ قَوْلِ مَنْجَمَانِ اسْتِ كِه مِيكُويْنِدُ : هَفْتِ آسْمَانِ اَنْدِ ، كُويْنِدِ وِرَايِ اَيْنِ هَفْتِ فَلَكَ ، فَلَكَ هَشْتَمِ اسْتِ كِه آنِرا فَلَكَ الْاَفْلَاكِ كُويْنِدِ ، وَابِنِ نَزْدِيكِ اَهْلِ حَقِّ عَرَشِ عَظِيمِ اسْتِ ، وَبِالَاءِ اَيْنِ يَكِي دِيكْرِ مِيكُويْنِدِ وَآنِ رَا فَلَكَ الْاَثِيرِ مِيخِوَانِدِ ، وَمِيكُويْنِدِ مَحْرَكِ الْاَفْلَاكِ اسْتِ ، وَبِنَزْدِيكِ اَهْلِ حَقِّ آنِكِهْ ايشان فَلَكَ الْاَثِيرِ مِيخِوَانِدِ خُدَا اسْتِ جَلِّ جَلَالِهْ ، وَعَزَّ كَبْرِيَاؤُهْ ، وَعَظْمِ شَأْنِهْ .

«الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا» - روایت کنند از علی بن ابی طالب و از

ابن عباس که : ذکر اینجا نماز است ، و معنی آنست که ایشان که نماز کنند بیای ایستاده ، پس اگر نتوانند عذری را ، نماز کنند نشسته ، پس اگر نتوانند بپهلوی خفته ، اینست که رب العالمین گفت : « قیاماً و قعوداً و علی جنوبهم » ، و بر وفق این تفسیر مصطفی (ص) گفت عمران حصین را : « صَلِّ قَائِماً وَ اِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ قَاعِداً ، فَاِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَطَلِّ جَنْبِیْ » . دیگر مفسران بر آنند که : این ذکر زبان است و صفت ایشان است که پیوسته بر مداومت خدای را یاد کنند ، که آدمی ازین سه حال خالی نیست ، یا برپای است یا نشسته یا خفته ، یعنی همه حال و همه وقت ذاکر است ، و ذکر فراوان کلید سعادت بندگان است ، و سبب پیروزی جاودان ، کما قال الله عزوجل « وَ اذْکُرُوا اللّٰهَ کَثِیْرًا لِّعَلَّکُمْ تُفْلِحُوْنَ » .

و عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله (ص) : اَکْثَرُوا مِنْ ذِکْرِ اللّٰهِ عَلٰی کُلِّ حَالٍ فَانَّهُ لَیْسَ مِنْ عَمَلٍ اَحَبَّ اِلَى اللّٰهِ وَ لَا اَنْجٰی لِّلْعَبْدِ مِنْ کُلِّ سَیْئَةٍ فِی الدُّنْیَا وَ الْاٰخِرَةِ مِنْ ذِکْرِ اللّٰهِ . قالوا : وَ لَا الْقِتَالَ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ ؟ فقال : لَوْ لَا ذِکْرُ اللّٰهِ لَمْ یُؤْمَرْ بِالْقِتَالِ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ ، وَ لَوْ اجْتَمَعَ النَّاسُ عَلٰی مَا اَمَرُوا مِنْ ذِکْرِ اللّٰهِ مَا کَتَبَ اللّٰهُ الْقِتَالَ عَلٰی النَّاسِ ، وَ ذِکْرُ اللّٰهِ لَا یَمْنَعُکُمْ مِنَ الْقِتَالِ ، بَلْ هُوَ عَوْنٌ لِّکُمْ عَلٰی ذٰلِکَ ، فَقولوا : لا اله الا الله ، فقولوا : الله اکبر ، و قولوا : سبحان الله ، و قولوا : الحمد لله ، و قولوا : تبارک الله ، و انهن خمس لا یعدلهن شیء ، و قال : طوبی لاقوام یحسبهم الناس مجابین لکثرة ذِکْرِ اللّٰهِ ، و قال : مَنْ عَجَزَ مِنْکُمْ عَنِ اللَّیْلِ اَنْ یُکَابِدَهُ ، وَ یَبْخُلَ بِالْمَالِ اَنْ یُنْفِقَهُ ، وَ جَبَنَ عَنِ الْعَدُوِّ اَنْ یُجَاهِدَهُ ، فَلِیْکَثُرَ ذِکْرُ اللّٰهِ ، و قال : الغفلة فی ثلاث : الغفلة عن ذِکْرِ اللّٰهِ ، و الغفلة فیما بین طلوع الفجر الی طلوع الشمس ، و الغفلة عن اَنْ یفعل الرجلُ حَتّٰی یرکبه الدّین ، و قال : مَنْ صَلَّى الْغَدَاةَ ثُمَّ قَعَدَ یَذْکُرُ اللّٰهَ حَتّٰی تَطْلُعَ الشَّمْسُ جَعَلَ اللّٰهُ بَیْنَهُ وَ بَیْنَ النَّارِ سِتْرًا . و قال : یقول الله عزوجل : یا ابن آدم ! اذکرنی بعدَ صلوٰةِ الفجرِ ساعةً ، و بعدَ صلوٰةِ العصرِ ساعةً ، اَکْفِکَ مَا بَیْنَ ذٰلِکَ .

« وَ یَتَفَكَّرُونَ فِی خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ » - مقداد اسود گفت : در پیش

بوهریره شدم، شنیدم ازوی که رسول خدا(ص) گفت: «تفکر ساعة خیر من عبادة سنة». گفتا: و درپیش ابن عباس شدم شنیدم ازوی که گفت: رسول خدا(ص) گفت: «تفکر ساعة خیر من عبادة سبع سنين». گفتا: پس درپیش ابوبکر صدیق شدم، شنیدم ازوی که میگفت: سمعت رسول الله يقول: تفکر ساعة خیر من عبادة سبعین سنة. مقدار گفت: این بر من مشکل شد. پیش مصطفی (ص) شدم، وقصه باوی گفتم. مصطفی (ص) گفت: صدقوا فيما قالوا، آنکه خواست که تحقیق آن بامن نماید، ابوهریره را بخواند، گفت: یا باهریره فيما ذا تتفکر؟ فقال: فی خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار. فقال رسول الله: تفکرک خیر من عبادة سنة. آنکه ابن عباس را بخواند، گفت: یا ابن عباس فيما ذا تتفکر؟ قال: فی الموت وهول المطلق. قال: تفکرک خیر من عبادة سبع سنين. آنکه ابوبکر را بخواند، گفت: یا ابابکر تو تفکر بچه کنی؟ گفت: یا رسول الله چون از احوال واهوال قیامت براندیشم، و آن سیاست و انواع عقوبت که الله تعالی عاصیان و مجرمانرا ساخته است باخود اندیشه کنم، که چه بودی اکر الله تعالی مرا شخصی عظیم دادی در قیامت، چنانکه دوزخ را بمن پر کردی، تا وعده وی راست شدی! و این بیچارگان بدبختانرا از آتش و عقوبت برهانیدی! رسول خدا گفت: یا ابابکر تفکرک خیر من عبادة سبعین سنة.

«رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا» - اینجا مضمری است، یعنی: و يقولون رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا، ای خلاقاً باطلاً، یعنی خَلَقْتَهُ دَلِيلًا عَلَي حِكْمَتِكَ و کمال قدرتك. «سبحانك» ای تنزیهاً لك من أن تكون خلقتهما بالباطل.

«فَتِنًا» - ای اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ النَّارِ. جائی دیگر گفت: «رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ». این دعاهائی است که رب العزة مؤمنانرا می درآموزد، و میگوید: مرا چنین خوانید، و بمن تقرب چنین کنید.

« رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ » - از « خزی » است و خزی رسوائی است و خواری، و گفته اند از « خزایت » است، و خزایت شرمساری است، یعنی که مؤمن عاصی را شرمسار کند و کافر را رسوا و خوار کند. سعید مسیب گفت: این خصوصاً کافران است که هرگز از دوزخ بیرون نیابند، معناه آنکه مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ ای اهلکته، « وَمَا لِلظَّالِمِينَ » یعنی الکفار « مِنْ أَنْصَارٍ » بمنعونهم مِنْ عَذَابِ اللَّهِ.

« رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا ... » - یعنی محمداً (ص)، وقيل هو القرآن يدعو الى الايمان، وذلك شهادة أن لا اله الا الله، وأن محمداً عبده ورسوله. قتاده گفت که: الله تعالی خبر داد از مؤمنان انس و مؤمنان جن که چه گفتند؟ مؤمنان جن را گفت: « فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ ». انس را گفت: « رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا » ای: وَاسْتُرْنَا ذُنُوبَنَا بِقَبُولِ الطَّاعَاتِ حَتَّى تَكُونَ كَفَّارَةً لَهَا. « وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ » - وهم الأنبياء و الأولياء، یعنی: تَوَفَّنَا فِي جُمْلَتِهِمْ حَتَّى تَحْشُرَنَا مَعَهُمْ وَفِي زُمْرَتِهِمْ.

« رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ » - ای علی السنتهم من التصر لنا، والخِذْلَانِ بَعْدُونَا. میگوید: بار خدایا آنچه ما را وعده دادی بر زبان پیغامبران که مؤمنان را نصرت دهم، و کافران را مقهور و مخدول کنم، و قرآن بدان ناطق که « أَنَا لِنَنْصُرَ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ». جائی دیگر گفت: « وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ »، خداوندا! این وعده نصرت که ما را دادی منجز کن، و اعلاء کلمه حق را اعداء دین مقهور و مخدول کن.

آنکه گفت: « أَنْتَ لَا تُخَلِّفُ الْمِيعَادَ » خداوندا! دانم که تو وعده خلاف نکنی، لکن ما را صبر نیست، هر چه کنی زود کن. پس رب العالمین این بی صبری مؤمنان را عذر بنهاد، گفت: آدمی را شتابنده آفریدم، از آنست که می صبر نکند، کما قال

عزوجلّ: «وكان الإنسان عجولاً»، «خلق الإنسان من عجل ساوريكم آياتي فلا تستعجلون».

روی انس بن مالک قال قال رسول الله (ص): «من وعده الله عزوجل على عمل ثواباً فهو منجزه له، ومن وعده على عمل عقاباً فهو بالخيار». یکی از ابو عمرو و علا پرسید که: الله تعالی وعده خلاف کند؟ جواب داد که نکند خلاف وعده، پرسید که: وعید خلاف کند؟ جواب داد که: کند. گفت: چه معنی را چنین است؟ گفت: خلاف وعده نشان عیب است، والله از عیب پاکست و منزّه، و خلاف وعید اظهار کرم است، والله تعالی از همه کریمان کریم تر، و از همه بخشاینندگان بخشاینده تر، و فی معناه انشد:

و انی و ان اوعدته او وعدته
المُخلف ایعادی و مُنجر موعدی

«فاستجاب لهم ربهم» - قال الحسن (ع): ما زالوا يقولون ربنا! ربنا! حتى استجاب لهم ربهم. و روی عن جعفر الصادق (ع) قال: من حزنه امرٌ فقال خمس مرات ربنا، نجاه الله منا يخافُ وأعطاه ما اراد. قيل له: وكيف؟ فقراً: «الذين يذكرون الله قياماً و قعوداً» الى قوله، «انك لا تخلف الميعاد».

قال عثمان بن عفان: من قرأ في ليلة: «ان في خلق السموات والارض» الى آخرها، كتبت له بمنزلة قيام ليلة.

«فاستجاب لهم ربهم» - این «فا» فاء جوابست، و این استجابت جواب آن قول مضمراست که: يقولون ربنا... «انني لأضيع عدلَ عامل» - این نصب همزه از بهر آنست که تفسیر اجابت است. میگوید: پاسخ کرد ایشان را خداوند ایشان، که من ضایع نکنم کردار هیچ کارگرا، یعنی چون کردار نیکو بود بصفه شایستگی. چنانکه جای دیگر گفت: «إنا لانضيع اجرَ من احسنَ عملاً». ضیاع و ضلال در لغت یکی است.

« مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ » - سبب نزول این آیت آن بود که
 ۱۴ سلمه گفت : یا رسول الله چونست که الله تعالی همه ذکر مردان میکند در هجرت،
 و ذکر زنان نمی کند؟ رب العالمین این آیت بجواب وی فرستاد که : مزد هیچ کارگر
 ضایع نکنم از مردان و از زنان شما که مؤمنان اید ، و معنی « بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ »
 آنست که : شما همه از یکدیگر اید، یکدیگر را برادران و خواهران، و یکدیگر را
 همدینان، و یکدیگر را خویشان . یعنی خویشی در دین ، و در نصرت ، و در موالات،
 چنانکه جایی دیگر گفت : « وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » . و گفته اند :
 معنی آنست که : حکم همگان در ثواب یکسان است .

« فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ » - این مصطفی (ص) است و مهاجرة
 الأولى آنان که مشرکان ایشانرا از مکه بیرون کردند .
 « وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي » - یعنی فی طاعتی و دینی ، این سابقان مسلمانان اند .
 « وَقَاتِلُوا وَقُتِلُوا » این عامه مهاجران اند . قراءه حمزة و الکسالی « وَقُتِلُوا وَقَاتِلُوا »
 یعنی قتل بعضهم وقاتل من بیتی منهم . وقیل : فيه اضمار « قد » ، ای : و قُتِلُوا وَقَدِ
 قَاتِلُوا . مکی و شامی « وَقَاتِلُوا وَقُتِلُوا » مشدد خوانند ، یعنی : انهم قطعوا
 فی المعركة . باقی « وَقَاتِلُوا وَقُتِلُوا » بتخفیف خوانند ، ای : قاتلوا حتی قتلوا .

« لَا كُفْرَانَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ » الآية ، روی عبدالله بن عمیر ، قال : سمعتُ
 رسول الله (ص) يقول : ان الله عز وجل يدعو يوم القيامة بالجنة ، فتأتي بزُخرفها وزينتها ،
 فيقول الربُّ : أين عبادي الذين قاتلوا في سبيل الله ، وأوذوا في سبيلي ، وجاهدوا في سبيلي؟
 أدخلوا الجنة بغير حسابٍ ولا عذابٍ . فتأتي الملائكة فيسجدون و يقولون : نحن
 نُسبح الليلَ والنهار ، ونُقَدِّسُ لَكَ ، مَنْ هؤُلاءِ الَّذِينَ آثَرْتَهُمْ عَلَيْنَا؟ فيقول الربُّ :
 هؤُلاءِ عِبَادِي الَّذِينَ أُوذُوا فِي سَبِيلِي . فتدخل عليهم الملائكة وتقول : « سلام عليكم

بما صبرتم فنعم عُقبی الدار .

« لا یُزَنِّکَ » - مخفف، قرائت روّیس است از یعقوب ، « لا یُزَنِّکَ » قرائت عامّه قراء است ، و هر چند که خطاب با پیغامبر است اما مراد باین امت است ، ای : « لا یُزَنِّکُم اَیْهَا الْمُؤْمِنُونَ » ، مؤمنان امت را میگوید : نگر تا شما فریفته نشوید بآنکه کافران در شهرها میگردند بایمنی و برخورداری ! این بآن گفت که بعضی مؤمنان مشرکان عرب را دیدند با تنعم و تفرج که در شهرها میکشند و بازرگانی میگردند ، و خوش میزیستند بآسانی و فراخی و راحت ، گفتند : چو نیست که دشمنان خدا و رسول (ص) چنین اند ؟ و ما که مؤمنانیم به بی کامی و بی مرادی روزگار بسر میبریم ؟ رب العالمین آرام دل ایشان را این آیت فر فرستاد ، و همانست که جای دیگر گفت : « فلا یُفْرُرُکَ تَقْلِبُهُمْ فِی الْبِلَادِ » .

آنکه گفت : « متاعٌ قلیلٌ » اینجا ضمیری است ، ای ما یتقلّبون فیه متاع قلیل و مثله قوله عزّ وجلّ : « قُلْ مَتَاعُ الدُّنْیَا قَلِیلٌ » ، وقال النبی (ص) : « مَا الدُّنْیَا فِی الْآخِرَةِ إِلَّا مِثْلَ مَا یَجْعَلُ أَحَدُکُمْ أَصْبَعَهُ فِی الْیَمِّ فَلِیَنْظُرَ بِمَ یرْجِعُ ؟ ! » وقال (ص) : « مَا الدُّنْیَا فِی مَاضِیْ مِنْهَا إِلَّا کِیْثُ ثَوْبٍ سُقِّ بِأَثْنِینَ ، وَبَتِی خِیْطُهُ ، الْإِفْکَانُ ذَلِکَ الْخِیْطُ قَدْ انْقَطَعَ . »
 « ثُمَّ مَاؤِیْهِمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ » . ای بئس المستقرّ الذی یمهدون الیه .
 « لکن الذین اتقوا ربّهم » الآیة - « لکن » کلمتی است در موضع استثناء ، در آن موضع است که پارسى گوید باری .

« لهم جنّات تجرى من تحتها الأنهار خالدین فیها نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » - نزل نامی

است پیشین چیزی که در منزل نازل را حاضر کنند .

ثم قال : « وما عند الله خیرٌ للآبرار » یعنی : خیرٌ لهم من متاع الکفار ، همانست

که آنجا گفت : « والباقیاتُ الصّالحاتُ خیرٌ عند ربّک ثواباً » ، « ما عندکم ینفدُ وما

عندالله باق ، « ورحمة ربك خير مما يجمعون » ، « والآخرة خير لمن اتقى » ، « و لدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون » . قال عمر دخلتُ على رسول الله (ص) فاذا هو مضطجع على رمال حصرليس بينه وبينه فراش قد أتر الرمال بجنبه ، متكئاً على وسادة من آدم ، حشوها ليف . قلتُ : يا رسول الله ادع الله فليوسع على امتك ، فإن فارس والروم قد وسع عليهم وهم لا يعبدون الله ، فقال : أوفى هذا أنت يا ابن الخطاب ؟! أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا . وفي رواية أخرى . « أما ترضى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة » .

« وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْآيَةَ - ابن عباس و جابر و انس و قتاده گفتند : این آیت در شأن نجاشی فرود آمد ملک حبشه . جبرئیل آمد مصطفی (ص) را از مرگ وی خبر کرد ، رسول (ص) بگورستان بقیع بیرون شد ، با یاران وی ، رب العالمین حجاب از پیش دیده مصطفی (ص) برداشت ، تا از مدینه بزمین حبشه نگرست ، و آن سریر که هیکل نجاشی بر آن بود بدید ، بروی نماز کرد بچهار تکبیر ، آنکه از بهر وی آمرزش خواست ، و یاران را گفت که از بهر وی آمرزش خواهید . منافقان گفتند این چیست که بر علجی (۱) حبشی نصرانی که نه بر دین ویست نماز میکند ؟ پس رب العالمین این آیت فرستاد در شأن وی ، و گواهی داد بایمان وی . عطا گفت : چهل مرد از اهل نجران از بنی الحرث بن کعب و سی و دو مرد از زمین حبشه و هشت مرد از روم بر دین عیسی (ع) بودند . پس به مصطفی (ص) ایمان آوردند ، رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد . ابن جریر و ابن زید گفتند : در شأن عبدالله خزر جی آمد ابو یوسف امام بنی اسرائیل و گواه الله که رب العالمین در حق وی گفت : « قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ » ، و کم کسی را در قرآن چندان آیت های مدیح است مکشوف و مبیین ، که ویراست .

۱ - الملج : مرد قوی هیکل از کفار عجم را گویند ، و بعضی بکافر بطور عموم اطلاق

کنند . از (المنجد)

« وَاِنَّ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ مَا اُنزِلَ الْيَكْم » - يعنى القرآن
 «وما أنزل اليهم» يعنى التوريه و الانجيل، «خاشعين» اى متواضعين لله عزوجل،
 «لا يشترون بآيات الله ثمناً قليلاً» اى عَرَضاً يسيراً مِنَ الدنیا، كِفْعَل اليهود متاصابوا
 من سفلتهم، مِنَ الْمآءِ كَل، مِنَ الطَّعَامِ وَ الثَّمَارِ عِنْدَ الْحَصَادِ .

« اُولَئِكَ لَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ » - فيه ثلاثة اقوال :
 احدها اذا حَاسَبَ حَاسِبًا حَسَابًا يسيراً، و الثانى سَرِيعُ الْخَبْرِ يُجَازِى بِحَسَابِ الْعَمَلِ،
 و الثالث حافظ اعمال العباد، لا يدخل عليه فى ذلك ما يدخل على المحاسب مِنَ التذْكِيرِ
 وَ الْغُلَطِ، جَلَّ اللهُ عَنِ ذَلِكَ .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا... » - اين صبر است بر گزاردن احكام شرع، و
 فرمانهاى حق، و بر مقاسات انواع بلا كه باراده و تقدير حق ببنده رسد، و حقيقت آن
 ترك شكوى است، و صدق رضا، و قبول قضايجان و دل، و منه قوله (ص) حكاية عن الله
 عزوجل: « مَنْ لَمْ يَصْبِرْ عَلَى بَلَائِي، وَلَمْ يَشْكُرْ نِعْمَائِي، وَلَمْ يَرْضَ بِقَضَائِي، فَلْيَطْلُبْ
 رَبًّا سِوَايَ . »

« وصابروا » - اين صبر است در قتال مشرکان، و كوشيدن در دين حق، و نصرت
 مسلمانان. « ورابطوا » - معنى « مرابطه » آنست كه لشكر مسلمانان در ثغرهاى
 كفار اسپان ساخته دارند، بر آخرها بسته، تا اذاي كفار از مسلمانان بازدارند و نصرت
 دين اسلام را بكوشند. از ربط گرفته اند و معنى « ربط » بستن است و استوار كردن،
 « وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِعَدْوَاللّٰهِ » از اين است. پس هر كسى كه در ثغر نشيند
 و دين اسلام بپاي دارد، باقامت حرب يا باظهار حجت، او را « مرابط » گویند اگر چه
 هر كس و خيل ندارد. قال رسول الله (ص): « مَنْ رَاطَبَ يَوْمًا فِى سَبِيلِ اللّٰهِ جَعَلَ اللّٰهُ بَيْنَهُ
 وَبَيْنَ النَّارِ سَبْعَ خَنَادِقَ، كُلُّ خَنَدِقٍ مِنْهَا سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَ سَبْعَ اَرْضِينَ . » وقال (ص): رِبَاطُ

یوم و لیلۃ خیر من صیام شهر و قیامه ، و ان مات جرى عليه عمله الذي كان يعمله ،
و أجرى عليه رزقه . و گفته اند : معنی « مرابطه » مراقبه است و انتظار ، یعنی انتظار
الصلوة بعد الصلوة . و دلیل برین قول خبر مصطفی (ص) است . قال (ص) : ألا أخبرکم
بما یمحو الله به الخطایا ، و یرفع به الدرجات ؟ قالوا بلی یا رسول الله ! قال : إسباغ الوضوء
علی المکاره ، و کثرة الخطأ الی المساجد ، و انتظار الصلوة بعد الصلوة ، فذلکم
الرباط .

« و اتقوا الله ، ای : فی کلّ ما امرکم به ، و نهاکم عنه ، فمن فعل فقد أفلح ،
فذلک قوله « لعلکم تفلحون » .

روی ابوهریره عنه : أن رسول الله (ص) کان یقرأ عشر آیات من آخر آل عمران
کلّ لیلۃ .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « انّ فی خلق السموات والأرض ، الآیة - کلام خداوندی که
جز وی خداوند نیست ، و آسمان و زمین را جز قدرت و قهروی عماد و پیوند نیست ،
خداوندی که فلك آفرید ، و بر ندوة فلك ملك آفرید ، آسمان آفرید ، داغی از قدرت
بروی نهاد ، و زمین آفرید ، سمتی از قهر بروی نهاد ، آسمان بامر وی گردان ! و این
زمین بجبر و قهروی بساط و میدان ! جنبش اندر آسمان بامر و جبر اوست . آرام اندر
زمین بامر و قهراوست . جنبش اندر آسمان و آرام اندر زمین هر دو اندر یکدگر بسته ،
و بهم پیوسته ، اگر فلك آرام گیرد اجزاء زمین پست شود ، و گرزمین از مرکز خود
دور شود نظام بروج فلك منبتر گردد . پاکست آن خداوندی که جنبش را علت
آرامش کرد ، و آرامش را علت جنبش . از ضدی ضدی بر آورد ، و ضدی را سبب قوام

ضدی کرد، تا یقین گردد که وی خداوندی است که از نیست هست کند، و آن هست را هم وی نیست کند.

آنکه گفت: «لَا يَاتِ لِأُولَى الْأَلْبَابِ»، در آسمان و زمین و اختلاف شب و روز کرد کاری و یکتائی خدای را نشانها است، در هر نشانی از لطف وی برهانها است. چشم باز کن و برنگرتا بینی این جرم را هر ساعت بلونی دیگر، گاه بسان دریای سیماب، گاه بسان طیلسان، گاه بسان بوستان. این گردش و تلون بیان راه توحید است، و کرد کاری و دانائی خدا را دلیل است.

اگر مردی در صحرائی گذر کند، قاعاً صفصفاً بیند، پس از آن بمدتی گذر کند قبه‌ای بیند بر کشیده و آراسته، عقل وی فتوی کند که این قبه اندرین صحرا بی بتائی نباشد، و یا این سرای اندرین صحرا بی کدخدائی نبوده است، پس مؤمن چون تأمل کند و نشان حدوث بیند، سرش فتوی کند که: چون روا نباشد قبه و سرائی اندر صحرا بی بتائی و کدخدائی، روا نبود چنین هوائی و سمائی اندر چنین فضائی بی قدرت خدائی.

باز بیندیش و نظر کن، اندر شب دیجور بیرون آی، و اندر آسمان نظاره کن، تا آسمان بینی بسان لشکر گاه، ستارگان بسان سپاه، و ماه بر مثال شاه، این نمودار روز رستاخیز است، ظلمت شب نشان قیامت، ستارگان نشان رخسار مؤمنان، مجرّه نشان نهر کوثر، جمال ماه نشان محمد رسول الله (ص). چنانکه شب تاریک بود چون ماه رخسار بنماید عالم روشن شود، و فلک گلشن گردد، خلق قیامت در ظلمت و زحمت باشند، چون جمال این مهتر پیدا آید، اهل ایمان راسعادت و امان پیدا آید. چنانکه ماه اندر فلک بستانگان گذر کند، آن مهتر عالم آنروز بمؤمنان گذر همی کند، و بر رخسار ایشان نظر میکند، و اهل ایمان بشفاعت همی در آرد، این مثال بحکم

تقریبی رفت اندرین تقریر ، و گرنه جمال و کمال آن سید بیش از آنست که بهمتاب برابر کنند یا بافتاب مثل زنند .

ماه را آن جاه نبود کو ترا گوید که چون ؟

زهره را آن زهره نبود کو ترا گوید چرا ؟

نی خدا از چاه جاه حاسدان از روی فضل

بر کشید و بر نشاندت بر بساط کبریا ؟

« الذین یدکرون الله قیاماً و قعوداً و علیٰ جنوبهم » - ذا کران سه کس اند :

یکی الله را بزبان یاد کرد ، و بدل غافل بود ، این ذکر « ظالم » است که نه از ذکر خبر دارد نه از مذکور . دیگری او را بزبان یاد کرد بدل حاضر بود ، این ذکر « مُقتصد » است و حال مزدور ، در طلب ثوابست و در آن طلب معذور . سیوم او را بدل یاد کرد ، دل از او پُر ، و زبان از ذکر خاموش ، مَنْ عَرَفَ اللهُ کَلَّ لِسَانُهُ ، این ذکر سابق است ، که زبانش در سرِ ذکر شد و ز کسرِ مذکور ، دل در سر مهر شد و مهر در سر نور ، جان در سر عیان شد و عیان از بیان دور ! ذکر دام نهاد و غیرت دانه ریخت ، مزدور دام دید بگریخت ، عارف دانه دید بردام آویخت .

پیر طریقت گفت: ذکر نه همه آنست که بر زبان داری ، ذکر حقیقی آنست که

در میان جان داری . توحید نه همه آنست که او را یگانه دانی ، توحید حقیقی آنست که او را یگانه باشی و زغیر او بیگانه باشی .

« ویتفکرون فی خلق السموات و الأرض » - **بوعلی دقاق** از **بوعبدالرحمن**

سلمی پرسید که ذکر تمامتر است یا فکر ؟ **بوعبدالرحمن** جواب داد که : ذکر تمامتر است از فکر ، از بهر آنکه ذکر صفت حق است عزّ جلاله ، و فکر صفت خلق ، و ما وُصف به الحقّ انهم ممّا اخصّ به الخلق ، این تفکر دل را همچنان است که بوئیدن نفس را ، و تفکر در کردار و گفتار خویش واجب ، و در صنایع صانع مستحب ، و در

ذات صانع جل جلاله حرام ، که درخبر است : « لا تتفكروا فی الله فانکم لاتقدرون قدره » . میگوید : در ذات الله تفکر نکنید که شما بقدر او نرسید ، و او را بسزای او شناسید ، و مبادی جلال و عظمت او در نیابید ، نه از آنکه جلال او پوشیده است بر خلق ، لابل از آنکه بس ظاهر و روشن است ، و بصیرت آدمی بس ضعیف و عاجز ، طاقت دریافت آن ندارد بلکه در آن مدهوش و متحیر و سرگردان شود ، همچون خفاش که بروز بیرون نیاید از آنکه چشم وی ضعیف است ، طاقت نور آفتاب ندارد ، این خود درجه عوام است ، اما بزرگان و صدیقان را قوت این نظر باشد گاه گاه اما بردوام نه ، همچون مردم که در قرص آفتاب يك نظر تواند اما بیش از يك نظر نه ، که اگر مداومت کند بیم ناپینائی بود . پس اگر خواهد که تفکر کند ، در عجائب صنع وی میکند ، که هر چه در وجود است همه نوری است از انوار قدرت و عظمت حق جل جلاله ، و اگر طاقت دیدن قرص آفتاب بردوام ندارد طاقت شعاع نوری که بر زمین است دارد ، و از آن جز روشنائی و دانائی نیفزاید .

« رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ . . . » الآية - خداوندا ! شرمسار و رسوا کردی کسی را که با آتش عقوبت بسوختی ، و ازین صعب تر کار آنکس کش براندی ، و گفتی : « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ » .

« رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا » الآية - خداوندا ! منادی سَمْت بر سر وادی شریعت ما را خواند که : « وَأَنْيَبُوا إِلَى رَبِّكُمْ » . خداوندا ! بجان و دل شنیدیم آن منادی در آن وادی ، و باز گشتیم و گردن نهادیم ، چه بود که يك بار خود خوانی ، و این دل مرده زنده کنی ؟ که خود گفتی : « دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ » .

گر کافر ای دوست مسلمانم کن !

مهجور توام بخوان و درمانم کن !

گر در خور آن نیم که رویت بینم

باری بسر کوی تو قربانم کن !

« رَبَّنَا فَاعْفُرْ لَنَا ذُنُوبَنَا ... الْآيَةَ - خداوندا ! عیب پوش بندگانی ، و عند

نیوش معیوبانی ، دستگیر درماندگانی ؛ خداوندا ! منتظر است این درویش دلریش ،

نیوشان بهفت اندام از پس و پیش ، تا کی آواز آید که بیامرزدیم مندیش !

« رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ ... الْآيَةَ - خداوندا ! وعده‌ای که خود

دادی بسر آرا ، و درختی که خود نشاندی بیر آرا ، چراغی که خود افروختی روشن دار ،

مهری که بفضل خود دادی آفت ما از آن باز دار ، خداوندا شاد بدانیم که تو بودی

وما نبودیم ، کار تو در گرفتگی و مانگرقتیم ، قیمت خود نهادی ، رسول خود فرستادی .

خداوندا ! تومان بر گرفتگی و کس نکفت که بردار ، اکنون که بر گرفتگی بمگذار !

و در سایه لطف مان می‌دار ! جز بفضل خودمان مسپار !

گر آب دهی نهال خود کاشته

ور پست کنی بنا خود افراشته

من بنده همانم که تو پنداشته

از دست می‌فکنم چو برداشته

« فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ » - وفاء وعده است که مؤمنانرا داده بود که : « اُدْعُونِي

اَسْتَجِبْ لَكُمْ » ، و تحقیق این وفاء وعده آنست که : داعی را اجابت داد ، سائل را عطیت

داد ، مجتهدرا معونت داد ، شاکر را زیادت داد ، صابر را بصیرت داد ، مطیع را مشوبت

داد ، عاصی را اقلت داد ، نادم را رحمت داد ، محبت را کرامت داد ، مشتاق را دیدار

داد . فرمان آمد که یا محمد (ص) نومیدی را روی نیست ، و کار همی در پیروزی از سه

خصلت بیرون نیست : گر مطیع است ثواب او آنکه بجا ، گر عاصی است شفاعت تو

آنکه بجا ، و هر چه بازماند رحمت من او را بجا .

گر جرم همه خلق کنیم پاک بجل

در مملکتکم چه کم شود مثنی گیل

« فَأَذِينَ هَاجِرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا » -

صفت دوستانست ، آئین مشتاقان است ، قصه جانبازان است ، سرانجام کار عاشقان

است ، دل بداده ، و جان درباخته ، خسته تیربلا گشته ، تیغ قضا جاه و حشمت برانداخته ،

وزخان و مان آواره .

یکسر همه محو اند بدریاء تفکر

بر خوانده بخود بر همه « لاخان ولامان »

گهی سوزند و گدازند ! گهی زارند و نالند ! سوز بینند و سوزنده نه ! شور

بینند و شورنده نه ! درد بینند و درمان نه ! وزین عجب تر که بدرد خویش شادند ،

واز پی دردی بفریادند .

جانان ندم ز دست تا جان ندم

من جان بدم ز دست و جانان ندم !

اکنون باری بنقد دردی دارم

کف درد بصد هزار درمان ندم !

پیر طریقت گفت : الهی هر که ترا جوید او را بنقد رستخیزی باید ، یابتیغ

ناکلی او را خون ریزی باید ، عزیز دو گیتی ! هر که قصد در گاه تو کند ، روزش

چنین است یا بهره این درویش خود چنین است ؟!

« لَا كُفْرَانَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دَخَلَتْهُمْ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَاباً مِنْ

عندالله » - چنان دردی بیاید تا چنین مرهمی پدید آید ! طوبی و حسنی و وصل مولی ،

در جنات ماوی . قومی را طوبی و نعیم بهشت نوش ! قومی را دیدار و رضای مولی دست

در آغوش ! زبان حال بنده از سر ناز و دلالت میکوید : الهی محنت من بودی ، دولت

من شدی، اندوه من بودی، راحت من شدی، داغ من بودی، چراغ من شدی، جراح
من بودی، مرهم من شدی.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا » - این باز مرهمی دیگر است و نواختی دیگر!
نداء فضیلت، و خطاب کرامت، و رهی را گواهی دادن بایمان و طاعت. « اصبروا »
خطاب با نفس است، « صابروا » بادل است، « رابطوا » با جان است. نفس را میگوید:
بر طاعت و خدمت صبر کن. دل را میگوید: بر بلا و شدت صبر کن. جان را میگوید:
باسوز شوق و درد مهر صبر کن، والله هو الصبور.

ازین زندان اگر خواهی که چون یوسف برون آئی

بدردِ دوریِ یوسفِ صبوریِ چونِ زلیخا کن

و قیل اصبروا فی الله، و صابروا بالله، و رابطوا مع الله. الصبر فی الله صبر
عابدان است در مقام خدمت بر امید ثواب. الصبر بالله صبر عارفان است در مقام
حُرمت بر آرزوی وصال. الصبر مع الله صبر مُحَبَّان است در حال مشاهدت در وقت
تجلی، دیده در نظاره نگران، و دل در دیده حیران، و جان از دست مهر بفرغان.

پیر طریقت گفت: الهی! همگان در فراق میسوزند، و محب در دیدار! چون

دوست دیده و رگشت مُحَبِّ را با صبر و قرار چه کار؟!

« وَ اتَّقُوا اللَّهَ » - تقوی درختیست که بیخ آن در زمین وفا، شاخ آن بر هواء

رضا، آب آن از چشمه صفا، نه گرمای پشیمانی بآن رسد نه سرمای سیری، نه باد

دوری، نه آفت پراکندگی! میوه آرد میوه پیروزی، فلاح ابدی، و صلاح سرمدی،

نعیم باقی، و ملک جاودانی. اینست که رب العالمین گفت: « وَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ».

قال النبی (ص): عليك بتقوى الله فإنه جماع كل خير، و عليك بالجهاد فإنه

رهبانية المسلم، و عليك بذکر الله، فإنه نور لك.

سورة النساء - مدنية

١- النوبة الاولى

« بسم الله الرحمن الرحيم »

بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان، « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » ای مردمان « اتَّقُوا رَبَّكُمْ »
 بپرهیزید از [خشم و عذاب] خداوند خویش، « الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ »
 آن خداوند که شما را بیافرید از يك تن، « وَ خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا » و بیافرید از آن
 يك تن، جفت وی؛ « وَ بَثَّ مِنْهُمَا » و از ایشان هر دو پراکند در جهان، « رِجَالًا كَثِيرًا
 وَ نِسَاءً » مردان و زنان فراوان، « وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ » و بپرهیزید از
 خشم آن خدای که داد و زینهار از یکدیگر بوی میخواستید، « وَ الْأَرْحَامَ » و بپرهیزید
 از خویشاوندان بریدن، « إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ^(١) » که خدای بر شما دیده بان
 است و گوشوان.

« وَ آتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ » مالهای یتیمان فرا ایشان دهید [شما که قیمان
 ایشانید]، « وَلَا تَبَدَّلُوا الْحَيْثَ بِالطَّيِّبِ » و مال یتیم که شما را خبیث است بدل
 مگیرید از مال خویش که شما را پاکست، « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ »
 و مال ایشان با مال خویش مخورید، « إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَثِيرًا ^(٢) » که خوردن مال
 یتیم بزه بزرگست.

« وَ إِنِ خِفْتُمْ » و اگر بترسید، « أَلَّا تُحْسِبُوا » که داد نکنید، « فِي الْيَتَامَىٰ »
 در کار یتیمان، « فَانْكِحُوا » بزنی کنید، « مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ » آنچه شما
 را حلال و پاکست از زنان، « مَشْنِي » دو گانه، « وَ ثَلَاثَ » سه گانه، « وَ رُبَاعَ »
 و چهار گانه، « فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا » پس اگر ترسید که داد نکنید میان ایشان،

« فَوَاحِدَةٌ » پس يك زن بزنی کنید ، « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » یاسریت همی دارید بملکیت ، « ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ^(۳) » آن نزدیک تر بود بآنکه گران مؤنت نبید (۱) .

« وَآتُوا النِّسَاءَ » و بزنان دهید ، « صَدُقَاتِهِنَّ » کلوینهای ایشان « نِحْلَةً » فریضه نامزد کرده و خدا بایشان بخشیده ، « فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ » اگر این زنان خوش منش باشند شما را ، « عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا » بآنکه چیزی از کلوین شما دهند بخوش دلی ، « فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا ^(۴) » میخورید آن را نوش و گوارنده .

« وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ » مالها خویس فرا بیخردان دهید ، « الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا » آن مال که خدای آن شما را قیام شما کرد ، « وَارزُقُوهُمْ فِيهَا » یتیمانرا و معتوهان را روزی میدهید در آن ، « وَاكْسُوهُمْ » و بیوشید ایشانرا بجامه ، « وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ^(۵) » و ایشان را سخن خوش گوئید سخن نیک پسندیده .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » - روى عن علي بن ابي طالب (ع) قال : « لما نزلت بسم الله الرحمن الرحيم ضجت جبال الدنيا حتى كُنتا نسمع دوتيهما ، وسمعها الكفار ايضاً فقالوا سحر محمد الجبال ، فقال النبي (ص) ما من مؤمن موقر يقرأها الا سبحت معه الجبال الا انه لا يسمع » . امير المؤمنين علي (ع) گفت : چون آيت تسميت فرو آمد ، کوههای همه عالم آواز بر آوردند بتسبیح ، چنانکه آواز آن بگوش ما میرسید ، و کافران نیز بشنیدند ، گفتند : جادوئی محمد بغایتی رسید که در کوه نیز اثر کرد ، مصطفی (ص) گفت : هیچ مؤمن نخواند این آیت مگر که

کوههای عالم باوی بتسبیح در آید ، و خدایرا بپاکی و بی عیبی بستاید و ثنا گوید ،
لکن او نشنود .

و در آثار بیارند که اهل هفت آسمان و گرویتان و مقربان در گاه عزت
پیوسته این آیت خوانند ، و اول کسی که در زمین بوی فرو آمد (ع) بود ،
فقال آدم : قدأمن نذرتی العذاب ماداموا علی قراءتها ، پس از آدم (ع) با آسمان باز بردند
تا بروز کار ابراهیم خلیل (ع) ، آنکه بخلیل فرو آمد ، و برکت آن آتش فرود بر
خلیل خوش گشت ، و بر دشمن خویش ظفر یافت . پس با آسمان باز بردند و به
موسی کلیم فرو آمد در آن صحف که الله تعالی بوی داد ، و موسی (ع) به برکت
این آیت فرعون و هامان و لشکروی را مقهور کرد ، و نصرت و ظفر دید ، و کاروی
راست شد ، پس از موسی (ع) با آسمان بردند تا به سلیمان پیغامبر (ع) فرو آمد ، و ملوک
زمین منقاد سلیمان شدند ، و سر بر خط وی نهادند . و رب العالمین فرمود سلیمان را که
در اسباط بنی اسرائیل این ندا کن : **الآمن احب منکم ان یسمع امان الله عزوجل** ،
فلیحضری سلیمان فی محراب داود . کس از ایشان بنماند از اجبار و زهاد و عباد
و عامه ایشان که نه همه حاضر شدند ، و سلیمان (ع) بمنبر ابراهیم (ع) بر شد ، و این آیت
امان بر ایشان خواند ؛ یعنی : **بسم الله الرحمن الرحيم** . ایشان همه بشنیدند ، و شادی
کردند ، و طرب نمودند ، و باتفاق گفتند : **نشهد أنك ارسل الله حقاً حقاً** . پس از
سلیمان (ع) با آسمان بردند تا به مسیح (ع) فرو آمد ، عیسی بن مریم (ع) . و الله تعالی منت
بر وی نهاد و گفت : **یا ابن العذرا أتدری ای آیه انزلت علیک؟ انزلت علیک آیه الامان** ،
وهی قوله : **بسم الله الرحمن الرحيم** . **فأكثر من تلاوتها عند قيامك وعودك ومضجك**
ومجيئك وذهابك وعودك وهبوطك ، فانه ، **من وافى يوم القيامة** ، وفي صحيفته منها
ثمانی مائة مرة ، و كان مؤمناً بي ، **أعتقه من النار** ، وأدخلته الجنة ، **فلتكن في افتتاح**

قراءتك وصلواتك ، فإنه من جعلها في افتتاح قراءته وصلواته ، اذا مات على ذلك لم يرعه منكر ونكير ، وأهون عليه سكرات الموت وضغطة القبر ، وكان رحمتي عليه ، وأفسح له في قبره ، وأنور له مدبصره ، وأخرجه من قبره ابيض الجسم وانور الوجه ، وأحاسبه حساباً يسيراً ، وأثقل ميزانه ، وأعطيه التور الثام على الصراط حتى يدخل به الجنة . قال عيسى (ع) : يارب هذا لي خاصة ؟ قال : لك ولمن أتبعك وقال بقولك ، وهو لأحمد وأمته من بعدك . قال : فلما انقرض الحواريون ومن أتبعهم وجاء الآخرون فضلوا ، وأضلوا ، وبدلوا ، واستبدلوا بالدين ديناً ، رفعت عندها آية الأمان من صدور النصاري ، وبقيت في صدور مسلمي اهل الانجيل مثل بحيرا و أمثاله حتى بعث الله عز وجل النبي محمداً (ص) ، فأنزلت عليه ، وكان نزولها عليه فتحاً كبيراً عظيماً . قال : وحلف رب العزة بعزته لا يستي مؤمنٌ على شيءٍ إلا باركتُ عليه ، ولا يقرؤها مؤمنٌ إلا قالت الجنة : كسيك ! وسعديك ! اللهم ادخل عبدك هذا في بسم الله الرحمن الرحيم ، واذا دعت الجنة لعبد فقد استوجب له دخولها .

قال (ص) : وإن أمتي يأتون يوم القيامة وهم يقولون : بسم الله الرحمن الرحيم فسئل حسنايتهم في الميزان ، فتقول الأمم ما ارجح موازين أمة محمد (ص) ؟ فيقول الأنبياء لهم : لأن مبتدأ كلامهم ، بسم الله الرحمن الرحيم . « يا أيها الناس اتقوا ربكم » الآية . . . اين سوره در مديتات شمرند كه همه به مدينه فرو آمد در ابتداء هجرت مصطفى (ص) ، و بعدد كوفيات صد و هفتاد و شش آيت است ، و سه هزار و هفتصد و چهل و پنج كلمت ، و شانزده هزار و سی حرف .

و در فضيلت اين سوره مصطفى (ص) گفت : من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل من ورث ميراثاً ، وأعطى من الأجر كمن اشترى محرراً ، و برى من الشرك ، و كان في مشيئة الله من الذين يتجاوز .

قوله: « يا أيها الناس » أى اسمى منفرد است میان دو تنبیه، و تکرار تنبیه بر سبیل تأکید است، و تحقیق موعظت. معنی آنست که هان بیدار باشید تا گویم، هان نبوشید پند که میدهم، بپذیرید حکم که میکنم. خداوند حکم چیست؟ « اتقوا ربکم » پرهیزید از خشم خدا بطاعت داری، و فرمان برداری وی.

گفته‌اند: تقوی سه قسم است: اول از شرک پرهیز کردن، و این تقوی عام است. پس، از معصیت پرهیز کردن، و این تقوی خاص است. پس، از شبهت پرهیز کردن، و این تقوی خاص الخاص است. و **مصطفی** (ص) را پرسیدند که آل محمد کیست؟ فقال (ص): « کلُّ تقی، الا ان اولیائی منکم المثقون، ولا فضل لأحد کم علی احدٍ الا بالتقوی ». و در قرآن تقوی است بمعنی توحید، چنانکه گفت خدای: « وألزمهم کلمة التقوی »، و بمعنی طاعت، چنانکه گفت: « اتقوا الله حقَّ ثقافته »، و بمعنی توبت، چنانکه گفت: « ولو أن اهل الكتاب آمنوا و اتقوا »، و بمعنی اخلاص، چنانکه گفت: « ومن یعظم شعائر الله فإنها من تقوی القلوب » و « أولئك الذین امتحن الله قلوبهم للتقوی »، و بمعنی حذر، چنانکه گفت: « و اتقوا النار الّتی أعدت للكافرین ».

آنکه بخلق خویش بر خود دلالت کرد و گفت: « الذی خلقکم من نفس واحدة »، یعنی آدم، « وخلق منها زوجها » یعنی حوا. مفسران گفتند: رب العزة آدم (ع) را بیافرید، و آدم خواب بروی افکند، و از یک استخوان پهلوی وی از جانب چپ حوا را بیافرید، و آدم را از آن هیچ رنج نرسید، که اگر رنج رسیدی بروی مهربان نبودی، و آن مواصلت و مودت میان ایشان نپیوستی. و قد قال رب العزة: « وجعل بینکم مودةً ورحمةً »، پس چون آدم از خواب بیدار گشت، او را گفتند: این کیست ای آدم؟ جواب داد که: « هذه حوا یعنی خلقت من شیء حی »، گفتند: نام جنس او چیست؟ گفت: « المرأة »، لآنها من المرء خلقت، و صحَّ فی الخبر أن التبی (ص) قال: لَمَا خلقَ اللهُ عزوجلَّ آدمَ انتزعَ ضلعاً من اضلاعه فخلق منه حوا.

« وَبَثَّ » ای اظهر ونشر و فرقی، « وَخَلَقَ مِنْهُمَا » ای من آدم و حوا « رَجَالاً کَثِيراً وَنِسَاءً » يقول خلقاً کثیراً من رجال و نساء، يقال الف أمة . گفته اند درین آیت تقدیم و تاخیر است یعنی رجلاً و نساءً کثیراً، که زنان در جهان از مردان بیش اند، و در خبر است از مصطفی (ص) که در آخر الزمان زنان چندان باشند که پنجاه زن را يك قيم بود . « بَثَّ » در کثرت گویند چیز فراوانرا، يقال بَثَّتْكَ حدیثی، وَ أَبَثَّتْكَ .

« وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْأَلُونَ بِهِ » - مخفف و ممدود قراءت کوفی است، اصل آن تَسْأَلُونَ، تاء دوم را حذف کردند زیرا که اجتماع دو حرف متقارب گران داشتند . باقی قراءت سائلون خوانند بتشدید سین . و مراد هم تَسْأَلُونَ است، لکن آن تا که کوفیان حذف کردند اینان در سین مدغم کردند، و ادغام تا در سین نیکو است، زیرا که هر دو از حروف طرف زبان اند، و اصول ثنایا، و هر دو مهموس اند .

« وَالْأَرْحَامِ » بخفض میم قراءت حمزه است، معطوف بر ضمیر اسم الله، و آن چنانست که عرب گوید : اسألك بالله والرحم، و عطف بر مضمهر مجرد و بی اعادت جار قومی از نُحَاة کوفه روا داشتند . و برین معنی بیتها انشاد کرده اند، و بدان استشهاد نموده، و این متداول است میان ایشان، لکن از جهت قیاس ضعیفی دارد، زیرا که عرب نکوید مرتت به و زید، بی اعادت جار، لکن گوید مرتت به و بزید، مع اعادة الجار، قال الله تعالى : « فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارَهُ الْأَرْضَ » . باقی قراءت « وَالْأَرْحَامِ » بنصب خوانند، عطفاً علی اسم الله تعالى، یعنی فَاتَّقُوا اللَّهَ فَلَا تَعْصُوهُ، وَ اتَّقُوا الْأَرْحَامَ فَلَا تَقْطَعُوهَا .

و معنی الآیه : اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْأَلُونَ فِي مَا بَيْنَكُمْ حَوَائِجَكُمْ وَ حَقُوقَكُمْ بِهِ، فيقول بعضهم لبعض : اسألك بالله، أنشدك بالله . میگوید : پرهیزید از خشم آن

خدای که شما بند گانید، سؤالها که از یکدیگر میکنید، و حقهای یکدیگر که میگزارید، و حاجتها که راست میکنید، بوی و بنام وی میکنید، که یکدیگر را بوقت حاجت میگوئید. اسألك بالله، أنشدك بالله.

« إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا » - ای حفیظاً لأعمالکم، یسألکم عنها فیما امرکم به، و نَهَا کم عنه. در قرآن هر جا که کان است به الله پیوسته، معنی آنست که لم یزل، همیشه چنان بود که هست.

« وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ » - این در شأن مردی از بنی غطفان آمد که مالی بسیار بنزدیک وی بود از آن برادر زاده وی که یتیم بود، چون آن یتیم بالغ شد مال خویش طلب کرد، این عم که قیم وی بود منع کرد، و آن مال بوی باز نمی داد. هر دو رفتند بترافع بحضرت مصطفی (ص) تا ایشان را حکم کند. رب العزة در شأن ایشان این آیت فرستاد. رسول خدا (ص) برایشان خواند. آن عم وی گفت: «اطعنا الله واطعنا الرسول»، نعوذ بالله من الخوب الكبير»، و آن مال بتمامی بوی باز داد. آن جوان چون مال بوی باز رسید دست در نهاد، و نهاد در راه خدا هزینه کرد. رسول خدا گفت: ثبت الاجر و بقی الوزر. گفتند: یا رسول الله ثبوت اجر شناختیم، بقاء وزر چه معنی دارد؟ رسول خدا (ص) گفت: ثبت الأجر للمغلام، و بقی الوزر علی والده.

« وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ » - این خطاب با یتیمان یتیمان است، میگوید: مالها یتیمان فرا ایشان دهید، ایشان را یتیمان خواند آن روز که مال بایشان میدهند، و ایشان آن روز یتیم نبودند، که بعد از بلوغ یتیم نیست، اما از آن وجه راند که: مال در دست یتیمان بروز یتیمی افتاد. این همچنانست که گفت عز و علا: «فَأَلْفَى السَّحْرَةَ سَاجِدِينَ» ولا سحر مع السجود، ولكن ستوا بما كانوا عليه قبل السجود، كذلك هي هنا.

« وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ » الآية - خبیث و طیب اینجا حرام و حلالست ، چنانکه جائی دیگر گفت : « قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ » . و معنی تبدل آنست که قیم یتیم اگر در مال یتیم چیزی نیکو دیدی از زر و سیم و جامه و چهارپای ، آنرا بر گرفتی ، و بجای آن بدلی نهادی (۱) که از آن کمتر بودی ، وردی تر . رب العالمین ایشانرا از آن نهی کرد ، گفت : « وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ » . « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِهِمْ » ای مع اموالکم .

« أَنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا » - این کان وقوع راست در حال ، و عرب کان گویند ماضی را ، و کان گویند حال را ، و کان گویند مستقبل را ، وَاللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ مستقبل را میگوید : « وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا » . حُوب بضم حا اسم است ، و حُوب بفتح ، مصدر ، حَابٌ يَحُوبُ حُوبًا . و يقال هَذَا الْأَمْرُ حُوبٌ وَحُوبَةٌ وَحَابٌ .

« وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسَطُوا فِي الْيَتَامَىٰ » الآية - معنی آیت آنست که در زمان اول یتیمانرا قیمان بیای میگردند ، از آن قیم بود که یتیمه‌ای را دید با مال بی جمال ، مال ویرا میخواست که او را بزنی کند ، و می ترسید که ویرا بزنی نگاه نتواند داشت از زشتی صورت وی ، و در مال وی رغبت می کرد . این آیت آمد ، یعنی که اگر می ترسید که با آن یتیمه بداد نتوانید زیست یتیمه را گذارید ، و مال وی با وی سپارید ، در وقت بلوغ و ایناس رشد ، و روید و زن خواهید ، خواهید یکی ، خواهید دو ، خواهید سه ، خواهید چهار ، کار بر شما فراخ است . آن یتیمه را و مال ویرا آزاد دارید . و برین معنی « خِفْتُمْ » بمعنی « علمتم » است ، خوف و خشیت بمعنی علم رواست ، چنانکه جای دیگر گفت : « إِلَّا أَنْ يَخَافَا » ، « فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا » . « فَخَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا » ، « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » این همه بمعنی علم است .

آنکه حق زنان و داد ایشان را فرا پیوست ، گفت : « فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا »

این خوف ای‌در حقیقی است . می‌گوید اگر ترسی آید که میان ایشان راستی و داد نتوانید که کنید، « فَواحِدَةٌ » يك آزاد زن بزنی کنید، « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » یا آنچه بملك ید فرادست آید، از کنیز کان و برد کان . عرب مملوك را ملك ید خوانند. آنکه نیکو سخنی را آن ید، یمین کردند، اما قول ابن عباس و سعید جبیر و قتاده و ربیع و ضحاک و سدی در معنی آیت آنست که : در عهد اول از مال یتیمان پرهیز نکردند و تخرج مینمودند، و کار آن سخت فرا گرفتند بحکم این آیت که : « وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ »، اما کار زنان سست تر فرا دست گرفتند . از ایشان بسیار بزنی می‌کردند، و آنکه عدل در آن نگه نمی‌داشتند . رب العالمین در شان ایشان این آیت فرستاد، یعنی که : این زنان در ضعف و عجز همچون یتیمان اند، و چنانکه یتیمان را حاجت بقیم است، زنانرا نیز حاجت بقیم است، و چنانکه در یتیمان عدل و راستی نگه باید داشت، در زنان هم می‌نگه باید داشت . چنانکه آنجا می‌ترسید و تخرج میکنید اینجا نیز بترسید و تخرج کنید، چندان بزنی خواهید که در میان ایشان عدل نگهدارید، دو خواهید یاسه یا چهار، و بر چهار می‌فزائید . و اگر ترسید که میان این عدد عدل و راستی نگه نتوانید داشت، پس بر یکی اقتصار کنید، يك آزاد زن بزنی کنید، و اگر حق آن يك زن آزاد هم نگه نتوانید داشت پس آزاد زنانرا گذارید، و برد گانرا گیرید، اگر توانید و یابید، تا شما را خدمت میکنند، و بایشان استمتاع می‌گیرید، اینست که رب العالمین گفت : « فَواحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » .

امروز اجماع امت آنست که : آزاد زنان از یکی تا چهار روا است که بزنی کنند، و بیش از چهار نه . اما خاصه رسول خدا (ص) بود بیش از چهار خواستن، همچنانکه وی زن خواستی بی ولی و بی شهود و بی مهر، بلفظ نکاح، یا بلفظ هبت چنانکه خواستی، و اگر در منکوحه‌ای رغبت نمودی، بر شوهر آن زن بودی که ویرا

طلاق دادی، تا رسول خدا بخواستی، پس بی انقضائِ عدت او را خواستی، و هر زن که صحبت رسول کراهیت داشتی، بر رسول واجب بودی که ویرا طلاق دادی. این همه خصائص رسول خدا بود در نکاح، و کس را باوی در آن خصائص مشارکت نیست. قوله: «مَثْنِي وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ» - پارسی آنست که دوان دوان، و سهان سهان، و چهاران چهاران؛ و عرب ثنائی گویند تا بضمشار، و این لغت تمیم است؛ و آنچه تنوین در آن نیست دو علامت راست: یکی آنکه نکرت است و الف و لام در آن نه، دیگر آنکه معدولست از جهت خویش که اصل آن اثنین است و ثلاثه و اربعة.

«ذَلِكَ أَدْنَىٰ آلَا تَعُولُوا» - لانعولوا را دو معنی است: یکی لاتجوروا، معنی «عول» زیادتست، و مسأله عول در سهام فرائض از آنست، و دیگر معنی لاتمونوا است. میگوید اگر یک زن بر زنی کنی نزدیک تر بود با آنکه گران مؤنت نبی (۱)، و منه قوله (ص): «أبدأ بمن تعول» یعنی بمن تمون، و نام عیال ازین است از بهر آنکه عیال مؤنت مردانند، يقال عال الرجل و أعال، و فلان مُعِيلٌ یعنی ذوعیال؛ و در اصل «عیال» نام است آنکسی را که داشت ویرا کس نبود بیای. و فی الخبر کُلُّكُمْ عِيَالٌ لِلَّهِ، و أَحْبُّكُمْ إِلَى اللَّهِ أَحْبُّكُمْ إِلَىٰ عِيَالِهِ.

آن روز که این آیت فرو آمد قیس حارث بر مصطفی (ص) آمد، گفت: یا رسول الله هشت آزاد زن در حبال و نکاح من اند چه فرمائی؟ رسول خدا (ص) گفت: از ایشان چهار پا خود میدار و باقی دست از ایشان بدار. قیس بخانه باز شد هر آنچه نازاینده بود او را گفت: «ادبری»، و او را کسید کرد؛ و آنچه زاینده بود او را گفت: «أقبلی»، و با خود میداشت.

«وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً» - صدقه و صداق کلوین است، و نِحْلَةٌ و نِحْلٌ عطیه است، و معنی هر دو لفظ بهم بگفتن آنست که این کلوین بخشیده الله است، و عطاء وی

مر این زنانرا، يقال نحلّتك كذا، فهو لك نحل و نِحْلَة، اذا ضممت النون اسقطت الهاء. و کلوین زنان هر چند سبکتر و کمتر، آن در شرع پسندیده‌تر و نیکوتر. **مصطفی (ص)** گفت: «أعظم النساء برکة اولهن مؤنة» و مستحب آنست که کلوین به پانصد درم سپید زیادت نکنند، که کلوین زنان **مصطفی (ص)** چنین بود. رُوی عن عائشة أنها قالت: كان صداق رسول الله لازواجه اثنتی عشرة اوقیة و نشأ؛ تدرّون ما للنش.؟ نصف اوقیة.

و در خبر است که زنی بر **مصطفی (ص)** آمد، و خود را بروی عرض کرد، و می‌خواست که او را زن کند، گفت: یا رسول الله من تن خویش بتودادم، و در حکم تو کردم، و رای تو در خود پسندیدم. رسول (ص) در روی رغبت نکرد. مردی آنجا حاضر بود، گفت: یا رسول الله او را بزنی بمن ده. رسول (ص) گفت: هیچ چیز هست ترا که بکلوین وی کنی؟ گفت: نه! گفت: ولا خاتم من حدید؟ و نه انگشتری از آهن؟ گفت: نه انگشتری از آهن، لکن این بُرد که دارم بدو نیم کنم. نیمه‌ای خود بر گیرم، و نیمه‌ای بکلوین بوی دهم. رسول (ص) گفت: هل معك من القرآن شیء؟ باتو از قرآن چیزی هست؟ یعنی از آن هیچ میدانی؟ گفت: نعم، آری دانم. رسول (ص) گفت: زوجتکها بما معك من القرآن، او را بزنی بتودادم، بآنچه از قرآن میدانی، یعنی که تا او را در آموزی. رسول خدا کلوین وی تعلیم قرآن کرد. این خبر دلیل است که کلوین اگر چه اندک بود در عقد نکاح رواست، که اگر روا نبودی رسول نگفتی: «ولا خاتم من حدید». و نیز دلیل است که بر تعلیم قرآن مزد ستدن و معلم را بُزرد گرفتن رواست. و آنجا که گفت: «و آتیتم احدیهن قنطاراً» دلیل است که اگر کلوین بسیار بود هم رواست. اما اگر در عقد نکاح کلوین مستمی نکنند عقد درست باشد، اما بدخول، مهر المثل واجب شود، و اعتبار مهر المثل، بزنان عصبات است نه بمادر خویش. و روی عن النبی (ص)

قال : من أدان ديناً وهو مُجمعٌ ان لا يؤديه لتي الله عز وجل سارقاً ، ومن اصدق امرأة صداقاً وهو مُجمعٌ ان لا يؤفئها ذلك ، لقي الله عز وجل زانياً . و قال (ص) : احق الشروط ان يؤفئ به ما استحللتم به الفروج .

« فَاِنْ طَبَنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا » - نفس اينجا دلست ، و نفساً منصوبست بر قطع ، و معناه : ان طابت نفوسهن لكم عن شيء من الصداق فوهبن لكم ، « فَكُلُوهُ » اي فخذوه و اقبلوه « هنيئاً » لائمه فيه ، « مريئاً » لاداء فيه ؛ هنيئاً في الدنيا لا يقضى به عليكم سلطان ؛ مريئاً في الآخرة لا يؤاخذكم الله به . هنيء و مريء دونام است طعامى را كه منهضم بود ، عاقبت آن پسنديده بى غايله ، و مريء تابع هنيء است ، مريء نكويندمكرباهنيء ، و هنيء كويندبى مريء ؛ يقال : هنأت الطعام أهنيء ، و هنأنى الطعام يهنأنى ، و يهنئنى هنيء و هنأنى ، و مرأنى يمرأنى . و الهنأ ايضاً العطية ، و الهانى النعطى ، هنأته اهنأه ، و اهنئه هنأ اي اعطيته ، و هنأت البعير اهنأه و اهنئه هنأ اذا مسحته بالهناء ، و هو ضرب من القطران ، و الهنأ الثصرة ، هنأته اي نصرته ، و استهنأته اي استنصرته .

و قال على بن ابي طالب (ع) : اذا اشتكى احدكم شيئاً فليسال امرأته ثلاثة دراهم من صداقها . و يشتر به عسلاً ، و ليشر به بماء السماء ، فيجمع الله له الهنيء . و المريء و الشفاء و المباء المبارك . و گفته اند كه : اين آيت دليلست كه طعام جوانمردان و سخاوتيان گوارنده و سودمند بود ، و خورنده را نوش ، كه مى گويد ايشان چون طعام نهند بخوشدلى و طيب نفس نهند ، پس خورنده را « هنيئاً مريئاً » گفت ؛ و طعام بخيلان بخلاف اين بود ، نا گوار و ناسازگار ، كه ايشان آنچه دهند بتكلف دهند ، نه بطيب نفس ، پس آن درد باشدنه درمان . مصطفى (ص) از اينجا گفت : « طعام السخىء دواءٌ و طعام البخيل داء » .

قوله تعالى: «ولاتؤثوا السفهاء اموالكم» الآية... - ابن عباس گفت: سفیهان اینجا زنان و فرزندان اند. میگوید مال خود که صلاح دنیا و قوام کار و معیشت شما در آن است فرا دست زنان و فرزندان منهد که آنکه زبردست و محتاج ایشان شوید، بلکه خود میدارید و برایشان نفقه میکنید، و کسوت و رزق و مؤنت ایشان بیای میدارید.

« و قولوا لهم قولاً معروفاً » - ایشان را سخن پسندیده میگوئید، یعنی که ببر و صلّت ایشان را وعده نیکو میدهید، که: ما پس ازین با شما نیکوئی کنیم، و عطا دهیم، و نوازیم. و دلیل بر آنکه سفها زنان باشند خبر **مصطفی** (ص) است، قال: الا انما خلقت النار للسفهاء، يقولها ثلاثاً، الا وان السفهاء النساء الا امرأة اطاعت قيتها. و روى: الا صاحبة القسط والسراج. القسط الإناء، معناه: الا المرأة التي تقوم على رأس زوجها، بالإناء من الماء، والسراج توضع.

وانس مالك گفت: زنی پیش **مصطفی** (ص) آمد، گفت: یا رسول الله مادر ویدرم فدای توباد، يك بار خیری بکوی مر این زنانرا که ایشان را سفها نام کردی. رسول خدا گفت: الله تعالی شما را سفها خواند در کتاب خویش. آن زن گفت: ما را ناقصات خواندی، رسول گفت: نقصان شما آن بس که در هر ماهی پنج روز کم یا بیش نماز نکنید. آنکه رسول (ص) دل خوشی ایشان را گفت: شما را از نواخت و کرامت حق آن نه بس است که چون بفرزند بارور شید (۱)، مُزد شما همچون مُزد غازی بود در راه حق، و چون بار فرو نهید ثواب شما چندان بود که ثواب شهیدان، و چون کودک را شیر دهید همچنان بود که از فرزندان **اسماعیل** گردنی آزاد کنید. آنکه گفت: این ثواب عظیم مر آن زنان راست که مؤمنات باشند باشکستگی و فروتنی و تواضع، و در بلاها و رنجها شکبیا، و شوهران را سپاس دارنده و خدمت کننده.

قومی گفتند: سفها درین آیت یتیمان و معتوهان اند که بر مال ایشان قیم گذاشته اند، و آنچه اضافت مال با اولیاء کرد با آنکه مال آن سفها است دو معنی را کرد: یکی آنکه جنس مال اضافت با ایشان کرد، و جنس مال آن همه آدمیان است که قوام ایشان بدانست، و معیشت ایشان در آنست، همچنانکه جای دیگر گفت: «لقد جاءکم رسولٌ من انفسکم» ای من جنس الادمیین. دیگر معنی آنست که: اولیاء یتیمان و مرتبیان سفهاء اند، و اموال سفهاء از روی ظاهر در دست و تصرف ایشانست که اولیاء اند، ازین جهت اضافت آن با ایشان کرد. «جعل الله لکم قیاماً» این یا بدل و او است یعنی «قواماً». میگوید: آن مال که قوام شماست، یعنی که بآن پیائید، و بآن می توانید بودن. مدنی و شامی «قیماً» خوانند بی الف، و قیم و قیام اینجا بمعنی هر دو یکی است. و گفته اند: «قیم» جمع قیمتست، و بدین معنی یا هم بدل و او است، لأنّ القیمة اصلها الواو، يقال لها القیمة لأنها تقوم مقام الشیء، و تقول «قرمتُ الشیء تقویماً». و حکمی ابوالحسن الاخفش فیہ قوماً بالواو علی الاصل، و معنی آنست که آن مال که خدای شمارا آن، قیمت های همه چیز کرد، و بجای ایستید همه چیز را.

«وارزقوهم فیها» - میگوید: یتیمان را و معتوهان را روزی میدهید در آن اموال، «فیها» گفت نه «منها»، اشارت است فرا تجارت در مال سفها، تا مایه بجای ماند، اگر منها بودی مال زود بتلف آمدی. و یقرّب منه قوله (ص): «مَنْ وَلى یتیمًا وله مال فلیتجر له بماله، ولا یترک حثی تا کله الصدقة».

«وَأکسوهم» - جدا یاد کرد از بهر آنکه بیشتر رزق در مأکول و معتلف گویند.

«و قولوا لهم قولاً معروفاً» - میگوید: ایشان را سخن خوش گوئید، یعنی

که چون مال خویش باز خواهند بیش از ایناس رشد، ایشان را سخن خوش گوئید، گوئید: مال شما است آری تا هنگام آید، «معروفاً» ای مستحسناً محموداً.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» - تاهت القلوبُ بسماعِ بسمِ الله، طابت القلوبُ بشهودِ بسمِ الله، غابت القلوبُ بظهورِ بسمِ الله، طوبى لمن حديثه في الله، وجليسه هو الله. ولا جلستُ الى قومٍ أحدثهم إلا وأنت حديثي بينَ جُلّاسي نزهةُ اسرارِ الموحدين في الإناخةِ بعفوةِ بسمِ الله. رتّع في حدائقِ القدس من استروح الى نسيمِ بسمِ الله.

نام خداوند کریم مهربان، بزرگ بخشایش بر جهانیان، برحمت فراخ، روزی دهنده آفریدگان، ودارنده همگان، دشمنان و دوستان بلطف درواخ (۱)، نوازنده آشنایان و سازنده کار ایشان در دو جهان.

الله اشارتست بکمال قدرت، رحمن اشارتست بعموم رحمت، رحیم اشارتست بخصوص مغفرت. الله است که بیافرید بقدرت فراخ بی حیلت، رحمن است که روزی داد از خزینه فراخ بی مؤنت، رحیم است که عیبها فرا پوشید بکرم فراخ بی شفاعت. الله است که بیافرید بنده را، وحق شناس ندید، واز وی بپیرید. رحمن است که نعمت گسترانید، واز بنده شکر نشنید، و نعمت باز نگرفت. رحیم است که عیبها دید و فرا پوشید، عذر نشنید، و پرده ندید. الله داغ کردنت، رحمن مرهم نهادنت، رحیم در کرم بیفزودنت.

خداوندان معرفت و جوانمردان طریقت گفتند: معنی باءِ بسمِ الله آنست که: «بی فافر حوا و بی فتر و حوا». رهیگان من! بندگان من! بمن شاد باشید، واز غیر من آزاد باشید. بنام من آرام گیرید. برضمان من تکیه کنید. بیاد من آرامش

۱ - درواخ] یعنی یقین و درست، محکم و مضبوط (برهان قاطع)

کنید . حق من در دل گیرید . عهد من در جان گیرید . بنده من ! هر جا که راستی
 است آن راستی بنام ماست . هر جا که شادی است آن شادی بصحبت ما . هر جا که
 عیشی است آن عیش بیاد ما . هر جا که سوزی است آن سوز بند کر ما . هر کس را
 شادئی، و شادی دوستان بمهر ما ، 'ملك امر و زیاد و شناخت ما ، ملك فردا دیدار و یافت ما .
 زهی سعادت ! زهی جلالت ! که بنده را پیش آمد بی بهانه و علت !

جلالتی نه تکلف ، سعادت بی نه کزاف ،

حقیقتی نه مجاز ، و مقالتی نه محال !

در سرای طرب چون بکوفت دست غمان

ز چرخ وهم فرو شد ستارگان خیال

زمان محو پیوشید خلعتی ز یقین

عیان وصل کشیده برو طراز جمال

ز راه عشق در آمد طلیه اقبال

ز ابر هجر بتابید آفتاب وصال

سرای پرده حیرت کشید لشکر دل

بطبل دهشت برزد سپاه عشق دوال

« یا ایها الناس اتقوا ربکم ، الآیة - ای نقطه انسانیت ، ای صفات بشریت ،

تقوی پناه خویش گیر ، آن را ملازم باش ، که حیات بندگان باوست ، و دستکاری

رهیگان دروست ؛ و تقوی آنست که بنده فرمان شرع را سپر خویش سازد ، تا تیر نهی

بدو نرسد ، و آن بر سه رتبت است : اول پیناه کلمه توحید شود ، و از هر چه شرك

است بپرهیزد . پس پیناه طاعت شود ، و از راه معصیت برخیزد . پس پیناه احتیاط شود

و از شبهت بگریزد . هر که این منازل تقوی بصدق بازبرد لامحاله بمقصد دستکاری

رسد ، که قرآن مجید چنین خبر میدهد :

« وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » ، جای دیگر میگوید : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » . هر که او دست در تقوی زند راه دستکاری او، از هر چه رنج است برو آسان کنیم ، و از آنجا که نبیوسد روزی فرستیم .

آورده‌اند که خواهر **بشر حافی** بر **احمد حنبل** شد ، گفت : ای امام مسلمانان ، بر بام خانه دو کبریس ، مشعل **ظاهر یان** بگذرد ، باشد که تائی بشعاع آن مشعله در پیوندم روا باشد یا نه ؟ **احمد** گفت : اول بگو که تو کیستی تا خود در آن قدمگاه هستی که این تقوی احتمال کند ؟ گفت : من خواهر **بشر حافی** ام ، **احمد** بگریست گفت : این چنین تقوی جز خاندان **بشر حافی** را روا نبود . ترا نشاید ، زینهار تانکنی ، که آنکه **بشر حافی** از تو بطیره شود ، اقتدا ببرادر کن ، تا مگر چنان شوی ، که اگر خواهی که در پرتو مشعل **ظاهر یان** دو کبرسی ، دست ترا طاعت ندارد ، که برادرت باین درجت بود که هر وقت که دست بطعامی بردی که در آن شبهت بودی آن دست او را طاعت دار نبودی .

اذا اراد العبد أن يسهو عني حلت بينه وبين السهو عني . این در آن خبر بیاید که **مصطفی (ص)** گفت حکایه از کردگار قدیم جل جلاله : اذا علمت أن الغالب علی قلب عبدی الاشتغال بی ، جعلت شهوة عبدی فی مسألتی و مناجاتی ، فاذا كان عبدی كذلك عشقنی عبدی ، وعشقتة ، فاذا كان عبدی كذلك فأراد أن يسهو عني حلت بينه وبين السهو عني ، اولئك اولیائی حقاً ، اولئك الأبطال ، اولئك الذین اذا ارادت اهل الارض بعقوبة زويتها عنهم لأجلهم . میگوید : چون بنده من همه مرا خواند ، همه مرا داند ، همه مرا بود ، من نیز روی دل خود باوی گردانم ، در همه ارادتها و شهوتها و بایستها برو در بندم ، و اغیار را بتمامی از آن دل بیرون کنم . عشق و اما گفتن (۱) و از

ما شنیدن، بر جان و دلش مسلط کنم، بر بساط عشقش آرام دهم، صمصام غیرت ازل
بر سرش بدارم، تا اگر خواهد که با غیری نگردد، یا بکسی طمع کند، یا بدیگری
بازاری سازد، فرا نگذارم!

شب روز کنم، روز شب اندر کارت

با خلق جهان تبه کنم بازاریت

آری، ما چون او را خواهیم، دانیم که بغارت چون باید بُرد، امروز او را
بشحنه تقوی سپاریم تا او را در حمایت شرع خویش جای دهد، و حرکات و سکنات
او بشرط ادب در آرد، و فردا او را در مقعد صدق بحضرت عندیت فرود آریم.
نشیده‌ای که فردا بر ستاخیز تقوی را گویند: بیا که امروز روز بازار تست، هر که
را از تو نصیبی بود، در آن سرای بقدر نصیب وی او را بمنزلی فرود آر، آشنایان
خویش را در حضرت عندیت فرود آر، که ما در ازل حکم چنین کردیم: فی جناتٍ و
نَهَرٍ، فی مقعد صدقٍ عندِ ملیکٍ مقدر .

«الذی خلقکم من نفسٍ واحدةٍ وخلق منها زوجها» - خداوندی که هر چه آفرید
جفت آفرید هر کس را هام سری پدید کرد، و مثلی در ویوست، و شکلی در وی بست،
که وحدانیت و فردانیت صفت خاص اوست! و حق و سزای او! رُوی فی بعض الکتب:
زوجتُ الأشياء لیستدل بها علی وحدانیتی .

«وَبَثَّ مِنْهُمَا رَجُلًا کَثِيرًا وَنِسَاءً» - کمال قدرت و جلال ربوبیت خود فرا
خلق نمود، که از نسل شخصی راست چندین هزار خلق بیرون آوردم، باطبعها و
رنگهای مختلف، باصورتها و سیرتهای متفاوت، هر یکی بر رنگی دیگر، و طبعی دیگر،
و صورتی دیگر، و خلقی دیگر، و حالی دیگر، و همتی دیگر. دو کس را نه بینی
هر گز که بیکدیگر مانند بطبع، و رُوا(۲) یا بصورت و آسا! فُسُحانَ مَنْ لَانِهَائَةَ
لمقدوراته، ولاغایةً لمعلوماته .

ثم قال في آخر الآية : « إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا » - رقيب گوشوان است بردلها بی بر رسیدن ، آگاه از کردها بی پرسیدن ، بی نیاز در کوشیدن از آسودن . این تشبیهی است مربنده را ، و پندی بلیغ رونده را ، یعنی که چون میدانی که من گوشوانم بردلها ، و دیده بان بر کردها و گفتهها ، مراقبت بکلدار ، و حق ما بجای آر ؛ و مراقبت آنست که بنده بدل پیوسته با حق مینگرد ، و نظر حق پیش چشم خویش میدارد ، و چون داند که ازو غافل نیند ، پیوسته بر حذر می باشد . **مصطفی** (ص) از اینجا گفت : ما کرهت أن يراه الناس منك فلا تفعله إذا خلوت ؛ وأنشد في معناه :

إذا ما خلوت الدهر يوماً فلا تقل

خلوتٌ ولكن قل عليّ رقيبٌ

يك دم زدن از حال تو غافل نیم ای دوست

صاحب خیران دارم آنجا که تو هستی

این عمر بگلامی شبان بگذشت که کوسفندان بچرا داشت ، گفت : ای غلام ازین کوسفندان یکی بمن فروش . غلام گفت : این نه آن منست . ابن عمر گفت : اگر جویند کو که گرك بخورد . غلام گفت : فأین الله ؟ یعنی پس خدا کو ؟ ابن عمر را این سخن ازوی خوش آمد ، رفت ، و آن غلام را و آن کوسفندان را همه بخريد ، و غلام را آزاد کرد ، و کوسفندان را بنام وی باز کرد . روز کاری باز میگفت ابن عمر که قال ذلك العبد : « فأین الله ؟ » .

٢ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « وَابْتَلُوا الْيَتَامَى » و می آزمائید یتیمان را ، « حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ » تا آنکه که بنکاح رسند ، « فَإِنْ آتَيْتُمْ » اگر بینید ، « مِنْهُمْ » از ایشان [پس بلوغ] ، « رُشْدًا » راست راهی ، [و نکه داشت مال] ، « فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ »

بایشان دهید مالهای ایشان ، « وَ لَا تَأْكُلُوها » و آنرا مخورید ، « اِسْرَافًا » بکزاف ،
 « وَ بَدَارًا اَنْ يَكْبُرُوا » شتافتن و پیشی کردن بر بلوغ و بر بزرگ شدن ایشان ،
 « وَ مَنْ كَانَ غَنِيًّا » و هر که بی نیاز باد از یتیمان ، « فَلْيَسْتَعْفِفْ » ایدون باد که
 دست پاك دارد از مال یتیمان ، « وَ مَنْ كَانَ فَقِيْرًا » و هر که درویش باد ، « فَلْيَأْكُلْ
 بِالْمَعْرُوفِ » ایدون باد که از مال یتیم با اندازه خوراد و بداد ، « فَاِذَا دَفَعْتُمْ اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ »
 چون بایشان دهید مال ایشان ، « فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ » گواهان گیرید بر اقرار ایشان
 بقبض مال ایشان ، « وَ كَفَى بِاللّٰهِ حَسِيْبًا ^(۶) » و پسندیده است الله بگواهی و پسندیده
 کاری و آگاهی و شمار خواهی .

« لِلرِّجَالِ نَصِيْبٌ » مردان را بهره ایست ، « مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبُونَ » از
 آنچه پدران و مادران و خویشان گذارند ، « وَ لِلنِّسَاءِ نَصِيْبٌ » و زنان را همچنان
 بهره ایست ، « مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبُونَ » از آنچه پدران و مادران و خویشان
 گذارند ، « مِمَّا قَلَّ مِنْهُ اَوْ كَثُرَ » از آنچه گذارند اگر کم بود یا بیش ، « نَصِيْبًا
 مَفْرُوضًا ^(۷) » بهره بتقدیر بریده و انداخته .

« وَ اِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ » و آنکه که حاضر آید بقسمت ، « اُولُو الْقُرْبَىٰ »
 خویشاوندان ، « وَالْيَتَامَىٰ » و یتیمان ، « وَ الْمَسَاكِيْنُ » و درویشان ، « فَارْزُقُوْهُمْ
 مِنْهُ » ایشانرا چیزی دهید از میراث ، « وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ^(۸) » و ایشان را
 سخن نیکو گوئید و دعاء نیکو کنید .

« وَ لِيَخْشَ الدِّينَ » و ایدون باد که بترساید ایشان ، « لَوْ تَرَ كُفُوًا » که اگر
 بگذارند ، « مِنْ خَلْفِهِمْ » از پس مرگ ایشان ، « ذُرِّيَّةً ضِعَافًا » فرزندان ضعیفان ،
 « خَافُوا عَلَيْهِمْ » ترسند برایشان [از ضیاع و بی نوائی] ، « فَلْيَتَّقُوا اللّٰهَ » پس از خدای
 ترسند ، « وَ لِيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيْدًا ^(۹) » و سخن بچم (۱) گویند (۲) .

۱ - چم = معنی را گویند که روح لفظ است ، این سخن چم ندارد مراد آن باشد
 که معنی ندارد (برهان قاطع) ۲ - چنین است در همه نسخ .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « وَابْتَلُوا الْيَتَامَى » الآية ... - این آیت در شأن ثابت بن رفاعه و عم وی فرو آمد. رفاعه از دنیا بیرون شد. ثابت یتیم ماند، و عم وی بر وی قیم بود. بر مصطفی (ص) شد، گفت: یا رسول الله! پس دارم، یعنی ثابت، کودکی است نارسیده، یتیم در حجر من، چه بوی دهم از مال او؟ و کی دهم؟ رب العالمین بجواب وی این آیت فرستاد: « وَابْتَلُوا الْيَتَامَى » بیازمائید یتیمان را هم در عقل، و هم در دین، و هم در حفظ مال، « حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ » نکاح ایدر جماع است، میگوید آنکه که به استطاعت نکاح رسند، پس بحدّ مردان رسد، و دختر بحدّ زنان، و هر دو نشان بلوغ در خود بینند، و نشان بلوغ آنست که از پنج سبب یکی در خود بینند: احتلام، و سنّ، و انبات، و حیض، و حَبَل (١). اما احتلام و سنّ و انبات هم مردان راست و هم زنان را، و حیض و حبل خاصه زنان راست. اما دلیل آنکه احتلام سبب بلوغست از کتاب خدای عزوجل: «وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ»، و از قول رسول خدا، معاذ جبل را آنکه که ویرا به یمن میفرستادند گفت: تُخْذِمِنْ كُلِّ حَالِمٍ دِينَارًا. و روی عطیة القرظی، قال: عُرِضْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ (ص) زَمَنَ قَرِيظَةَ، فَمَنْ كَانَ مُحْتَلِمًا أَوْ نَبَتَ عَانَتُهُ قُتِلَ. این دلیلهای روشن است که احتلام سبب بلوغ است، و الإِحْتِلَامُ إِزْجَالُ الْمَاءِ فَمَنْ أَنْزَلَ فَقَدْ بَلَغَ، سواءٌ كَانَ بِالْجِمَاعِ أَوْ بِالِإِحْتِلَامِ أَوْ غَيْرِهِمَا؛ و سنّ آنست که کودک پانزده ساله شود، چون باین سن رسید او را حکم به بلوغ کنند بمذهب شافعی. و مذهب ابوحنیفه آنست که دختر بهفده سال بالغ شود، و پسر بنوزده سال، چون نشان بلوغ نیابند. و بمذهب مالک سنّ خود نشان بلوغ نیست، و داود گفت: اگر چهل ساله شود و احتلام نبیند بالغ نبود. و دلیل بر قول شافعی حدیث عبد الله عمر است: قال عُرِضْتُ عَلَيْهِ عَامَ الْخَنْدُقِ، وَأَنَا ابْنُ خَمْسِ عَشْرَةَ سَنَةً،

١ - حبل = آبتن گشتن (منتهی الارب).

فرآنی بلغتُ وأجازنی . اما انبات بر آمدن هوی خشن است زیر جامه ، واصحاب رای آنرا حکمی ننهاده اند ، اما بمذهب امام **مطلبی** انبات سبب بلوغ است بیک قول . و دلیل بر آن خبر **عطیه قرظی** است ، قال : كنتُ فیمن حکم فیهم **سعد بن معاذ** (رض) ، فشکوا فیّ اِمن الذریة انا ام من المقاتلة ؟ فقال رسول الله (ص) : اُنظروا فان کان قد اُنبت ، والافلا تقتلوه ، فنظروا ، فاذا عانتی لم تُنبت ، فجعلونی فی الذریة ، ولم اُقتل . و حیض سبب بلوغ است بدلیل آنکه رسول خدا (ص) حیض نشان تکلیف کرد ، و تکلیف نشان بلوغ است . و ذلك فی قوله (ص) : لا یقبل الله تعالی صلوةً حائض الا بیخمار . وقال (ص) : **لا سماء بنت ابی بکر** : ان المرأة اذا بلغت المحیض لا یصلح ان یرى منها الا هذا ، وأشار إلى الوجه والكف . و حبل دلیل بلوغست از بهر آنکه حبل بی انزال نبود و انزال نشان بلوغ است . علی ماتقدم شرحه .

« فان آنستم منهم رشداً » - ایناس دیدن بود پس نگرستن ، و بان دیدن انس بود و آسایش ، چنانکه در حق **موسی** (ع) گفت : « آنس من جانب الطور ناراً » ؛ و رشد و رشاد و رشد راست راهی است . يقال رجلٌ رشیدٌ ، و امرٌ رشیدٌ ، و طریقٌ رشیدٌ ، و کسی که از نژاد راست بود او را طیب الرشد (۱) گویند ، و چون نه از نژاد راست بود گویند : لیس فلان عن رشدة . و ایناس رشد درین آیت اصلاح دین است ، و اصلاح مال . اصلاح دین آنست که مفسد و فاسق نبود ، و اصلاح مال آنست که تبذیر نکند تا از اخوان الشیاطین نبود ، و تا این دو شرط در وی موجود نبود او را رشید نکویند ، و حجر از وی بر ندارند . اینست مذهب **شافعی** که هم صلاح دین و هم حفظ مال ، معتبر دارد ؛ و رشد بر هر دو معنی حمل کنند ، اما اصحاب رأی اعتبار بحفظ مال کنند نه بصلاح دین ، و گویند : رشد بلوغ و حفظ مال و عقل است ، اگر چه در راه دین مفسد و فاسق بود ، چون مال نگه دارد مال بوی تسلیم کنند .

۱ - رشده بالفتح و یکسر = حلال زاده (منتهی الارب) .

وسخن مجمل در آیت آنست که یتیم تا بالغ نشود، ومصلح و دیندار نبود، و مال خویش بجای خویش نگه ندارد، مال وی باوی ندهند، که رب العالمین گفت: « فَاِنْ اَنْتُمْ مِنْهُمْ رِشْدًا فَادْفَعُوا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ ». سعید جبیر و مجاهد و شعبی گفتند: مرد اگر چه پیر شود تا رشد در وی نبینند مال بوی باز ندهند.

« وَلَا تَاْكُلُوْهَا اِسْرَافًا » - این خطاب با اولیا و اوصیا است، میگوید: مال یتیمان بناحق و گزاف نخورید، « وَ اِدْرَا اَنْ يَّكْبُرُوْا » يقول: لا تُبَادِرُوا بِاَكْلِ مَالِهِمْ كِبَرَهُمْ وَرِشْدَهُمْ، حذراً آن یبلغوا فیلزمکم تسلیم المال الیهیم. میگوید بخوردن مال ایشان مشتابید، چنانکه پیش از رشد ایشان وزودتر از بزرگ شدن ایشان دراوقتید، ومیخورید.

« وَ مَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ » - و هر که بی نیاز است ازین اولیا و اوصیا تا عفت کار فرماید، و از مال یتیم هیچیز نخورد. و هر که درویش است و مضطر بقدر مزد کار و تیمار داشت آن خورد، افزونی طلب نکند، و اسراف نکند. بعضی گفتند: این خوردن بمعروف قرض است، میگوید: از مال یتیم چنانکه ضرورت است تا بقرض برگیرد، پس چون بسار پدید آید باز دهد، و اگر نه که بسار پدید نیامد و بران فقر بمیرد، هیچیز بروی نیست، و بی تبعث بمیرد. و گفته اند: اکل بمعروف آنست که چندان برگیرد که گرسنگی بنشانند و عورت بیوشد، و بروی نیست که آن باز دهد، اما اگر برین بیفزاید که از آن حله نیکو پوشد، و زر و سیم گیرد، لابد قضاء آن بروی لازم بود.

ابن عباس گفت: مردی رسول خدا (ص) را گفت: که در حجر من یتیمی است، روا باشد که ویرا بزیم؟ رسول (ص) جواب داد که: چندان زن او را، و چنان زن که فرزند خود را زنی. گفت: یا رسول الله از مال وی چیزی بخورم؟ گفت:

نه چنانکه مالی از آن جمع کنی یا وقایه مال خویش سازی . یعنی که بقایاء میوه درختان و نبات زمین و شیر چهارپایان و امثال آن روا باشد ، و بیش از آن نه . **عمر خطاب** در ولایت خویش روزی میگفت : « أَنْزَلْتُ نَفْسِي فِي هَذَا الْمَالِ مَنْزِلَةَ وَلِيِّ الْيَتِيمِ ، وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ » .

« فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ » - فریضه نیست بر اولیاء ، این اشهاد کردن ، لیکن ادیست از آداب دین که دفع نهمت را فرمود و قطع خصومت را ، تا اگر روزی اختلافی و خصومتی بود در رد امانت ، بر ولی اقامت یتیم آسان بود .

« وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا » - حسیب نگهبان هر چیز است تنها ، و داننده هر چیز یکتا ، و بسنده و فراخ بخشنده عطا . و گفته اند : حسیب را دو معنی است : یکی کافی ، دیگر محاسب . کافی بسنده کار است ، و محاسب شمار کننده و جزا دهنده ، فمن قال انه بمعنى الكافي قال : اعطاني أحسبني ، ای اعطانی حتی قلت حسیبی ، فیکون الحسیبُ بمعنی المُحسب ، کالائیم بمعنی المُؤلم . و من قال انه بمعنی المحاسب كان فعيلًا بمعنی المُفاعل ، کالأكیل بمعنی المؤأکل ، والتدیم بمعنی المنادم .

« لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ » - والدان پدر و مادر اند . پدر را والد خوانند که وی در زادن سبب است ، و درین کلمت مادر را والده خوانند از بهر آنکه با پدر بهم بود . « وَ الْأَقْرَبُونَ » قریبون است در اصل ، و عرب فاعل را بأفعل گویند و در سخنان ایشان بسیار است . « فَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ » ، و « هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ » ازین است .

« مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ » - نهی کرد ، که چیزی اندک از میراث حقیر شمارند ، و فرا قتم نیارند . « نَصِيبًا » نصیب است بر قطع ، و قيل على المصدر كقول القائل على حق حقا واجبا . و معنی مفروض مقدر است ، چیزی را که بر کسی بتقدیر ببرند

« مفروض » گویند؛ و فرضها مخفف و مشدد ازین است.

و سبب نزول این آیت آن بود که **اوس بن ثابت بن انصاری** از دنیا برفت، زنی بازماند از وی، نام آن زن **ام کحه**، و سه دختر، و دو پسر عم که هر دو وصی **اوس** بودند نام ایشان **قتاده** و **عرفطه**. این دو پسر عم مال **اوس** همه برگرفتند، و زن را و دخترانرا محروم بگذاشتند، و عادت عرب در جاهلیت چنین بود که مادینانرا هیچ چیز از میراث بندادندی و گفتندی (۱) شمشیر مردان میزنند، و مؤنت مردان میکشند، مال هم مردان باید که برگیرند. پس آن زن برفت پیش **مصطفی (ص)**، و قصه خویش و دختران و آنچه پسران عم کردند از برگرفتن مال و محروم گذاشتن زنان، با **مصطفی (ص)** بگفت، و در وی زارید. رب العالمین ابطال آن حیف را این آیت فرستاد، اما مجمل بود و قدر نصیب پیدا نبود. **مصطفی (ص)** **قتاده** و **عرفطه** را بر خواند و گفت: مال **اوس** را تفرقه مکنید، و از آن هیچ چیز بر مگیرید، که این زنان را در آن نصیب است؛ و این آیت برایشان خواند که: «و للّٰتِ نَصِيبٌ...» آنکه گفت فرا گزارید تا الله بیان کند، و نصیب ایشان هر یکی را پیدا کند. پس رب العالمین «يُوصِيكُمُ اللّٰهُ»، تا آخر هر دو آیت فرو فرستاد. رسول خدا (ص) **قتاده** و **عرفطه** را بر خواند، گفت: از مال **اوس** دو سیک دختران برگیرند، و ثمنی زن، و باقی شما راست.

« و اِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ اُولُو الْقُرْبٰى » - « اولوا » مردان را گویند و « اولات » زنان را، و « ذووا » مردانرا گویند، و « ذوات » زنانرا، و وحدان ذووا و اولوا، نو است و وحدان ذوات، ذات. و قربی اسم است قرابت را.

و علماء را در معنی و در نسخ این آیت اختلاف است. قومی گفتند: آیت منسوخ نیست، و « اولوا القربی » آن خویشاوندان اند که اهل حرمانند از میراث؛ و « فَاَرْزُقُوْهُمْ مِنْهُ » - امر ندب است و استحباب، نه امر حتم و ایجاب. میگوید چون

وارثان بهم آیند و قسمت مواریث کنند، قومی از خویشان و یتیمان و درویشان که حاضر آیند در آن قسمت، و ایشان را از میراث نصیب نه، ایشانرا چیزی دهید از آن، یعنی «رضخ» (۱)، اگر آن مال زر و سیم باشد و امثال آن، که از آن چیزی برتوان گرفت. پس اگر نه، که مال ضعیف باشد و برده، که رضخ از آن دشخوار بود ایشانرا قول معروف باید گفت. یعنی بسخن خوش و مردمی ایشان را باز گردانید، و وعده نیکو دهید. و این قول موافق این آیت است که جائی دیگر گفت: «و لا تَنسُوا الفضلَ بینکم».

قومی گفتند از مفسران که: آیت منسوخ است، و گفتند: این در وصیت بود پیش از نزول آیت مواریث، و «فَارزُقوهم منه» امر حتم و ایجابست و «اولوا القربی» جمله خویشاوندان اند و معنی قسمت وصیت است. و رضخ بیک قول هم خویشاوندان راست و هم درویشان و هم یتیمان را؛ و بدیگر قول رضخ خویشانرا است علی الخصوص؛ و قول معروف یتیمان و درویشان را. حکم این آیت برین موجب پیش از نزول آیت مواریث بود، پس چون آیت مواریث فرو آمد، این آیت منسوخ شد؛ و کار وصیت از آن پس بگشت.

«وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا» الآية... گفته اند: این در شأن کسی است که بیالین بیمار رسد و آن بیمار وصیت میکند؛ یا وی آن بیمار را بوصیت میفرماید، میگوید: کسی که فرزند دارد ضعیف، از کوچکی یا از معتوهی یا از زمانت یا عاهتی در تن، و می ترسد که پس مرگ وی ضایع ماند، و دوست میدارد که آن فرزندرا از وی نوائی ماند پس مرگ وی، و می ترسد از آن فرزند که ضایع ماند و بی نوا، و یرا گوی که: چون بیالین کسی رسی که از وی مواریثان ضعیف ماند و مال اندک، در وصیت که میکند، و یرا از افراط با اقتصاد آر، و اگر و یرا بوصیت فرمائی، باقتصاد فرمای؛

و از افراط فرود آر. و درست است خبر که سعد بن ابی وقاص، مصطفی (ص) را گفت: که از من يك دختر می ماند و مال فراوان، وصیت کنم بمال خویش همه؟ گفت: نه. گفت: دوبهر؟ گفت: نه. گفت: نیمه ای؟ گفت: نه. گفت: سیکی؟ گفت: سیکی، و سیکی هم بسیار است، و اختیار احمد حنبل در وصیت چهار يك است از بهر این حدیث که گفت: « والثالث كثير ».

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ » - ایناس رشد از روی شریعت، پرهیز کاری و پارسائی و خویشتن داری است، اقتصاد در معیشت نگاه داشتن، و از راه اسراف و تبذیر بر خاستن، و از روی حقیقت راه بحق بردن است؛ و در هر چه پیش آید از احوال و قوت خویش تبرأ کردن، و از تدبیر و اختیار خویش بیرون آمدن، و کارها یکسر بحق سپردن. و إليه الإشارة بقوله عز وجل: « وَ أَوْضِ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ ».

این رشد که در بنده پدید آید، از هدایت و ارشاد حق بود که دلگشای و رهنمای بندگان است، چنانکه گفت عز جلاله: « وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ». آراینده حق بردلهای دوستان، و نگارنده ایمان بر سرهای ایشانست. چنانکه گفت: « حَبِّبُ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ ». راست دارنده دلها دانایان، و الهام دهنده در شناخت نيك و بد ایشان است. چنانکه گفت: « فَالْهَمَّهَا فَجُورَهَا وَتَقْوِيَهَا ».

و نشان این رشد در حق بنده آنست که بر درگاه، تن بر خدمت دارد، و دل بر معرفت، و سر بر محبت، و آنکه درین مقامات بر طریق ملازمت و استقامت رود. عقدی که با حق بست فسخ نکند، و عزمی که کرد نقض نکند؛ و اندرین معنی حکایت

ابراهیم ادهم است قدس الله روحه ، که بایکی هم صحبت بود در راه مکه ، بشرط آنکه جز خدایرا بکسی ننگرد ، و جز حق بر دل خود راه ندهند . گفتا: در طواف کودکی را دیدند که خلق از جمال وی بفتنه افتاده بودند ، و ابراهیم در آن کودکی نظر کرد . این درویش گفت : ای ابراهیم عهد شکستی ، و عقدی که بستی در آن خلاف و نقص آوردی که درین غلام زیباروی چندین نظر کردی . گفت : ای درویش خبر نداری که این کودک پسر منست . درویش گفت : پس چرا آواز نکوئی ، و دل بدان شاد نکنی ؟ گفت : شیء ترکته لله لأعودُ الیه ثم قال : مرأت و سلم علیه ، ولا تُخبره بشائی ، ولا تدله علی مکانی . قال : فمررتُ و سلمتُ علیه ، فقلت له : من أنت؟ فقال : ابن ابراهیم بن ادهم ، قيل لی إن اباك يحج كل سنة فجئت لعلی اراه . قال : ثم رجعتُ الی ابراهیم فسمِعته ینشدُ :

هجرتُ الخلقَ طراً فی هواکا وأیتمتُ الولیدَ لکی اراکا
فلو قطعنی فی الخبِ ارباً لما حنَّ الفؤادُ الی سواکا

«للرجالِ نصیبٌ مما ترکَ الوالدانِ والأقربون» الآية . . . حکم میراث بعیب و هنر و بطاعت و معصیت نکردد . اگر دو پسر باشند یکی صالح و یکی فاجر ، یا یکی نیک عهد و یکی بدعهد ، در میراث مادر و پدر هر دو یکسانند ، از آنکه میراث عطائی است ابتداءً آن از قبل حق ، نعمتی از خزانه حق بی کسب بنده ؛ و در شریعت کرم روا نیست که ببدعهدی بنده نیک عهدی خود باز گیرد ، همین است حکم ایمان که موهبت الهی است ؛ و عطاء رایگانی بکرم خود مؤمنان را داد ، بی سبب و بی علت ، لاجرم ظالم و سابق را در آن از هم باز نکرد ، لابل که ابتدا خود بظالم کرد «فینهم ظالمٌ لنفسه» الآية .

«وإذا حضر التَّسمةُ أولوا القربی» الآية . . . میگوید : چون مستحقان میراث

بوقت قسمت حاضر شوند ، و هر کس بهره خویش بردارد ، اگر درویشان و یتیمان که ایشان را در آن میراث نصیب نبود حاضر آیند ، نگر تا ایشانرا محروم نگذارید ، و از آن میراث چیزی رزق ایشان سازید . پس گفت : « وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا » ، اگر همه سخن خوش بود نگر تا از ایشان دریغ ندارید ؛ و اگر مستحق میراث ، کودک باشد نارسیده ، کس را نیست که تصرف کند در مال وی ، اما ولی کودک تا آن درویش را وعده نیکو دهد ، گوید که : چون کودک بالغ شود و تصرف در مال خویش تواند او را گوئیم تا ترا چیزی دهد ، و بانو مواسات کند .

لطیفه ایست درین آیت سخت نیکو ، گنه کاران این امت را ، یعنی فردا در آن عرصه عظمی و انجمن کبری (۱) که مطیعان بشواب اعمال خویش رسند ، امید است که عاصیان مؤمنانرا نیز از رحمت و مغفرت خویش محروم نکنند .

دست مایه بند گانت کنج خانه فضل تست

کیسه امید از آن دوزد همی او میدوار

قوله : « وَلْيَخْشَ الَّذِينَ أُوتُوا كُفْرًا » الآية - اشارت آیت آنست که مرد مسلمان سعادت و بهروزی فرزندان و عیال خود بتقوی و سداد خویش حاصل کند نه بجمع مال ، از بهر آنکه نگفت : « فَلْيَجْمَعُوا الْمَالَ وَلْيُكْثِرُوا لَهُمُ الْعَقَارُ وَالْأَسْبَابُ » ، بلکه گفت : « فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا » ؛ و یقرب منه قوله (ص) : هَاجِرُوا ثَوْرِيْنَا ابْنَاءَ كَمْ مَجْدًا .

۳ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ » ایشان که میخورند ، « أَمْوَالَ الْيَتَامَى » مالهای یتیمان ، « ظُلْمًا » به بیداد بیش از مزد کار ، « إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ

ناراً ، آن آتش است که در شکمهای خویش میخورند ، « وَ سَيَصْلُونَ سَمِيراً ^(۱۰) » ، آری رسند ایشان بآتشی افروخته .

« يُوصِيكُمُ اللَّهُ » اندرز میکند خدای شما را ، « فِي أَوْلَادِكُمْ » در کار فرزندان شما ، « لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ » پسر را چند بهره دو دختر ، « فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً » اگر این دختران باشند ، « فَوْقَ اثْنَتَيْنِ » دو یا بیش ازدو باشند ، « فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ » ایشانراست دوسیک از آنچه مرده گذاشت ، « وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً » و اگر این دختر یکی باشد ، « فَلَهَا النِّصْفُ » ویراست نیمه مال ، « وَلِأَبَوَيْهِ » و پدر و مادر راست ، « لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ » هر یکی را از آن شش يك ، « مِمَّا تَرَكَ » از آنچه مرده گذاشت ، « إِنْ كَانَ لَهُ وَوَلَدٌ » اگر مرده را فرزندی بود ، « فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَوَلَدٌ » اگر مرده را فرزندی نبود ، « وَوَرِثَةُ آبَوَاهُ » و پدر و مادر بود که از وی میراث برند ، « فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ » مادر را سیک بود ، « فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ » اگر مرده را برادر است بیش از یکی ، « فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ » مادر را شش يك بود ، « مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ » [این نصیبها] بعد از گزاردن وصیت است ، « يُوصِي بِهَا » که مرده آن وصیت کرده بود ، « أَوْلَادِي » و بعد از گزاردن اوام (۱) که گذاشته بود ، « آبَاؤُكُمْ وَ أبنَاؤُكُمْ » پدران شما و پسران شما ، « لَا تَدْرُونَ » شما ندانید ، « أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً » که از شما کیست شما را نزدیک منفعتمر و بکار آمدنتر ، « فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ » این باز بریده ایست از خدای بر شما ، « إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً ^(۱۱) » ، که الله دانایست راست دانش .

« وَ لَكُمْ » شما راست [که شوهرانید] ، « نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ » بیمی از آنچه زنان شما گذارند ، « إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ » اگر ایشان را فرزندی نبود ، « فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَوَلَدٌ » اگر ایشان را فرزندی بود ، « فَلَكُمْ الرُّبْعُ » شما را

چهاريك است ، « مِمَّا تَرَ كُنَّ » از آنچه ایشان گذارند ، « مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِيَنَّ بِهَا » از پس وصيتی که کرده باشند ، « أَوْلَادِينَ » یا گزاردن اوامی که ماند از ایشان ، « وَ لَهِنَّ الرُّبْعُ » وایشانراست [که زنان شمااند] چهاريك ، « مِمَّا تَرَ كُنْتُمْ » از آنچه شما گذارید ، « إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَكَلَةٌ » اگر شما را فرزندی بود ، « فَإِنْ كَانَتْ لَكُمْ وَكَلَةٌ » اگر شما را فرزندی بود ، « فَلَهُنَّ الثُّلُثُ » ایشانرا هشت يك ، « مِمَّا تَرَ كُنْتُمْ » از آنچه شما گذارید ، « مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ تُوصُونَ بِهَا » از پس گزاردن وصيتی که کرده باشید ، « أَوْلَادِينَ » یا گزاردن اوامی که گذاشته باشید ، « وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ » و اگر مردی باشد که بمیرد ، « يُورَثُ » که از وی ميراث برند ، « كَلَالَةً » که نه پدر بود در آن ورثه و نه فرزند ، « أَوْ امْرَأَةٌ » یا زنی بود [آن مرده را] « وَ لَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ » و او را برادری ماند از مادر یا خواهری از مادر ، « فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ » هر یکی را از ایشان باشد شش يك ، « فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ » اگر بیش از یکی باشند اولاد ام ، که دو باشند یا بیشتر ، « فَهُمْ سَرَ كَمَا فِي الثَّلَاثِ » در سه يك همه شريك يكديگر باشند ، « مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِي بِهَا أَوْلَادِينَ » از پس تنفيذ وصيت و قضاء دين « غَيْرَ مُضَارٍّ » نه چنانکه گزاردن وصيت گزند افکند بر ورثه ، « وَ وصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ » این از خدای اندرزی است در فرمان شما ، « وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ » (١٢) ، و الله دانا است بردبار .

« تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ » این اندرزه های خداست عزوجل ، « وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » و هر که فرمان برد خدا را و رسول ویرا ، « يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ » در آرد او را در بهشتهائی « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » که می رود از زیر درختان آن جویهای روان ، « خَالِدِينَ فِيهَا » جاویدان جای ایشان ، آن ؛ « وَ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » (١٣) ، و آنست پیروزی بزرگ .

« وَمَنْ يَنْصُرِ اللَّهَ وَرُسُلَهُ » و هر که نافرمان آید در خدای و در رسول وی ،
 « وَ يَتَعَدَّ حُدُودَهُ » و در گذرد از اندازه های وی ، « يُدْخِلُهُ نَاراً » در آرد ویرا در آتشی
 « خَالِداً فِيهَا » جاویدان در آن ، « وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ »^(۱۴) و او راست عذابی خوار
 کننده و نومیدی پیش آورنده .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا » الآية ... - این آیت
 در شأن قیمانِ مستحلّ فرو آمد ، ایشان که مال یتیمان خوردند بناحق ؛ و این آنست
 که قیم بیش از آن مزد که ویرا بود بمعروف ، از مال یتیم بر گیرد . **مقاتل حیان**
 گفت : مردی بود از قبیلہ **غطفان** ، اورا هر ثد بن زید میگفتند ، پسر برادر وی یتیم
 بود ، و مال آن یتیم در تحت ولایت و تصرف وی بود . دست در نهاد و از آن مال یتیم
 آنچه خواست بر گرفت و خورد و داشت . رب العالمین در شأن وی این آیت
 فرستاد .

« أَنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً » - یعنی عاقبت و سرانجام خورنده مال یتیم
 آتش است . این همچنانست که **مصطفی (ص)** گفت کسی را که از پیرایه زرین
 یا سیمین آب خورد : **أَنَّمَا يُجْرَجُ (۱)** فی بطنه نار جهنم ، یعنی عاقبت وی آنست که
 با آتش رسد . **وقال (ص) : البحر نارٌ فی نار ، ای عاقبتی کذلک .** و ذکر بطون در آیت
 بسط سخن راست ، و تعجیل و عید را ، چنانکه گویند : فلان چیز طوق کردند در کردن
 وی ، و طوق خود در کردن بود ؛ و چشم وی از چشم خانه بر کشند ، و چشم خود در

۱ - جر جر الشراب : آواز کرد ، و جر جرہ : شراب با آواز خورانید اورا ،

جر جرہ آواز کردن گلو (منتهی الارب) .

چشم خانه بود، و این از مبسوطهای قرآن است، چنانکه « قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ » و « يَقُولُونَ بِالسِّنِّهِمْ » و « لَا تَخْطُ بِيَمِينِكَ ». « وَ سَيَصْلُونَ سَعِيرًا » - بضم یا قرآءت شامی و ابوبکر است. میگوید: ایشانرا در آرنده با آتش، نظیره قوله: « سَأُصْلِيهِ سَقَرٌ »، « سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا ». باقی قرآء بفتح یاء خوانند، یعنی درشوند ایشان با آتش، نظیره قوله: « أَلَا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ »، « جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا »، « لَا يَصْلِيْهَا إِلَّا الْأَشْقَى ». يقال صليتُ النارَ أي دخلتها، وأصليتها النارَ، أي القيتُ فيها. سدی گفت: روز قیامت هر قومی را نشانی است که خلق ایشان را بآن نشان بشناسند؛ و خورندگان مال یتیم را بناحق، نشان آنست که آتش از دهن ایشان و گوش و بینی و دو چشم ایشان می‌تابد. هر کس که در ایشان نگردد، داند که ایشان مال یتیم بظلم خورده اند. وقال النبی (ص): « رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرَى بِي قَوْمًا لَهُمْ مَشَافِرُ (۱) كَمَشَافِرِ الْإِبِلِ، قَدْ وَكِلَ بِهِمْ مَنْ يَأْخُذُ بِمَشَافِرِهِمْ، ثُمَّ يَجْعَلُ فِي أَفْوَاهِهِمْ صَخْرًا مِنْ نَارٍ يَخْرُجُ مِنْهَا سَافِلُهُمْ. قُلْتُ يَا جِبْرِئِيلُ: مَنْ هَؤُلَاءِ؟ قَالَ: هَؤُلَاءِ « الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ». «

« سعیراً » نامی است آتش را که بر افر و خسته باشند و گرم کرده، گویند: در که ششم است از درکات دوزخ، يقالُ استعرتِ النارُ تستعر، وسعرتُها فهي مسعورةٌ، و ناقةٌ مسعورةٌ، بها سَعْرٌ ای جنون، وفلانٌ مُسَعْرٌ حربٌ اذا كان يُشعلها.

قوله تعالى: « يُوصِيكُمُ اللَّهُ » الآية - در صدر اسلام حکم میراث چنان بود که باسلام میراث می‌بردند، هر که در دین اسلام آمدی از مسلمانان میراث بردی، اگر قرابت بودی و گرنه، پس این حکم بعقد سوگند برادری بایکدیگر گفتن منسوخ گشت؛ و این آیت فرو آمد: « وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ».

۱ - مشافرج مشفر بالفتح و یکسر: لفعج شتر، و آن از شتر بمنزله لب انسان است،

و گاهی بطرز استعاره در مردم هم آید (از منتهی الارب).

مصطفی (ص) میان مهاجر و انصار برادری داد، و یکدیگر را می‌گفتند: دمی دُمک و مالی مالک، و ذمتی ذمتک، تنصُرنی و انصرُک، ترثُنی و ارثُک. این عقد میان ایشان برفتی، و از یکدیگر باین عقد میراث بردندی. پس این حکم منسوخ گشت بهجرت، و ناسخ این بود: «مالکم من ولایتهم من شیءٍ حتیٰ یُهاجروا». پس هر که مهاجر بودی میراث بردی، و اگر چه خویشاوند نبودی، و هر که مهاجر نبود اورا میراث نبود اگر چه خویشاوند نزدیک بود. پس این حکم نیز منسوخ گشت باین آیت که: «واولوا الارحام بعضهم اولىٰ ببعض فی کتاب الله». پس بیان و شرح این آیت را رب العالمین «یوصیکم الله...» فرو فرستاد.

بعضی مفسران گفتند: این آیت علی‌الخصوص در شأن سعد بن الربیع فرو آمد که روز احد کشته شد. زن وی آمد بر مصطفی (ص)، و گفت: یا رسول الله من زن سعد بن الربیع ام، که روز احد در معر که باتو بود و شهید گشت؛ و اینک دو دختر بمن بگذاشت. اگر ایشانرا مال نباشد کس ایشانرا بزنی نخواهد، و من درمانم، و آن مال پدرایشان چندانکه بود برادر وی که عمّ این دختر کان است بر گرفت. رسول خدا گفت آن زن را: که انتظار کن و گوش دار که الله تعالیٰ در کار شما آیت فرستد و حکم کند. آن زن رفت و دیگر بار باز آمد و میگریست. تا درین بودند جبرئیل آمد و آیت آورد: «یوصیکم الله فی اولادکم...» رسول خدا آن عمّ ایشانرا بر خواند و گفت: از آن مال که بر گرفتی دو سیک دختران سعد راست، و هشت یک زن ویرا، و باقی که بماند ترا؛ و اول میراث که در اسلام قسمت کردند این بود. آنکه رسول خدا (ص) گفت: ان الله تعالیٰ لم یرضَ بملکٍ مقربٍ ولا نبیٍّ مرسلٍ حتیٰ تُؤتیٰ قسمةً الثرکات، و أعطیٰ کلُّ ذی حقٍ حقه، إلا لا وصیة لوارثٍ.

«یوصیکم الله» - وصیت که از جهت الله آید فرض محکم بود. میگوید:

يَفْرِضُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فِي أَوْلَادِكُمْ بَعْدَ مَوْتِكُمْ . مَيِّفِرُ مَا يَدُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَبِرِشْمَا مَيِّ فَرَضَ كُنْدُ
 دَرِ كَارِ فَرَزَنْدَانِ شِمَا پَسِرِ مَرَكِ شِمَا . « لِذَكَرْ مِثْلُ حِظِّ الْأُنثَىٰ » ، دَرِينِ آيَتِ بِيَانِ
 مِيرَاثِ پَسِرَانِ وَ دَخْتِرَانِ اسْتِ ، وَ مِيرَاثِ پَدَرِ وَ مَادَرِ . اِمَا پَسِرَانِ كِه مِيرَاثِ بَرَنْدِ
 بِطَرِيقِ تَعَصِيبِ بَرَنْدِ ؛ وَ مَعْنَى تَعَصِيبِ آنَسْتِ كِه چُونِ وَارِثِ خُودِي بَاشَدِ تَنهَا ، مَا ز هَمِه
 وِيرَا بُوَدِ ، اَكْرِ صَاحِبِ فَرَضِ بَاوِي بُوَدِ هَر چِه اَز سَهَامِ ذَوِي الْفَرَضِ بَسِرِ آيَدِ وَ وِيرَا بَاشَدِ ،
 وَ پَسِرِ رَا هَر كَزَا ز مِيرَاثِ مَحْرُومِ وَ مَحْجُوبِ نَكُنْدِنْدِ ، اِلَّا اَكْرِ مَانَعِي اَز مَوَانَعِ مِيرَاثِ
 چُونِ كُفْرِ وَرِيقِ وَ قَتْلِ دَرِ وِي مَوْجُودِ بُوَدِ ؛ وَ تَا پَسِرِ دَرِ جَايِ بُوَدِ فَرَزَنْدِ پَسِرِ رَا دَرِ
 مِيرَاثِ نَصِيبِ نَيْسْتِ ، وَ چُونِ پَسِرِ نَمَانَدِ فَرَزَنْدَانِ وِي بَجَايِ او بَاشِنْدِ دَرِ مِيرَاثِ . اِمَا
 دَخْتِرَانِ صَاحِبِ فَرَضِ بَاشِنْدِ ؛ وَ مَعْنَى فَرَضِيَّتِ آنَسْتِ كِه ايشَانِرَا اَز مِيرَاثِ بَهْرَهٗ مَعِينِ
 نَامَزْدِ بُوَدِ . اَكْرِ دُو دَخْتِرِ بُونَدِ يَا بِيَشْتَرِ ، فَرَضِ ايشَانِ دُو سِيكِ اسْتِ ، چَنَانَكِه اللَّهُ
 كَفْتِ : « فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ » ، وَ اَكْرِ يَكِي بَاشَدِ دَخْتِرِ ، فَرَضِ
 وِي نَيْمَهٗ مَالِسْتِ ، چَنَانَكِه كَفْتِ : « وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ » .

نَافِعِ « وَاحِدَةٌ » بَرَفْعِ خُوَانَدِهٖ وَ بَايِنِ قِرَاةٖ كَانَّ مَعْنَى حَدُوثِ وَ وَقُوعِ دَارْدِ كِه
 آنِرَا خَبِرِ نَكُويِنْدِ ؛ وَ دَخْتِرَانِ رَا اِيْنِ فَرَضِ كِه كَفْتِيمِ نَامَزْدِ اسْتِ مَكْرِدِرِ آنِ حَالِ كِه
 بَا ايشَانِ پَسِرَانِ بَاشِنْدِ ، كِه پَسِ بَسَبَبِ پَسِرَانِ « عَصَبِهٖ » شُونَدِ ، وَ بِطَرِيقِ تَعَصِيبِ كِيرِنْدِ ؛
 چَنَانَكِه كَفْتِ رَبُّ الْعَالَمِينَ : « لِذَكَرْ مِثْلُ حِظِّ الْأُنثَىٰ » ؛ وَ چَنَانَكِه پَسِرَانِ نِيوَفْتِنْدِ
 دَخْتِرَانِ هَمِ نِيوَفْتِنْدِ ، اِلَّا بَمَانَعِ كُفْرِ وَرِيقِ وَ قَتْلِ . اِمَا فَرَزَنْدَانِ دَخْتِرَانِ ذُوِ وَ الْاِرْحَامِ ،
 بِهٖ مَذْهَبِ شَافِعِي وَ مَالِكِ وَ دَاوُدِ ذُوِ وَ الْاِرْحَامِ وَ ارِثَانِ نَبَاشِنْدِ ؛ وَ بِمَذْهَبِ اَحْمَدِ وَ
 اَبُو حَنِيفَهٗ ، اَكْرِ اَز وَ ارِثَانِ عَصَبِهٖ وَ صَاحِبِ فَرَضِ هِيچِ كَسِ نَبَاشَدِ ايشَانِرَا دَرِ مِيرَاثِ
 نَصِيبِ بُوَدِ . اِمَا پَدَرِ كِه عَصَبِهٖ بَاشَدِ وَ كِه صَاحِبِ فَرَضِ ، وَ كِه هَمِ عَصَبِهٖ وَ هَمِ صَاحِبِ
 فَرَضِ : اَكْرِ بَاوِي پَسِرِ مِيْتِ بُوَدِ يَا پَسِرِ پَسِرِ مِيْتِ ، آنَكِه صَاحِبِ فَرَضِ بُوَدِ ، فَرَضِ وِي

سدس بود. چنانکه رب العالمین گفت: «وَلِأَبْوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ»؛ و اگر باوی دختر بود یا دختر پسر، او هم سدس است بفرضیت وهم باقی بتعصیب؛ و اگر باوی هیچ فرزند نبود پس عصبه باشد، و بطریق تعصیب میراث برد؛ و چنانکه فرزندانرا حجب و حرمان نیست الا بمانع رِق و کُفْر و قتل، پدر و مادر همچنان است. اما مادر صاحب فرض است، و فرض وی گاه سدس است و گاه ثلث: اگر باوی فرزند میت بود یا فرزند پسر میت، فرض وی سدس بود، چنانکه الله گفت: «وَلِأَبْوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ»، و اگر باوی فرزند میت و فرزند پسر میت نباشد پس فرض وی ثلث باشد، چنانکه الله گفت: «فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبُوهُ أَوْ إِخْوَتُهُ فَلِأُمَّهِ الثَّلَاثُ»؛ مگر در دو مسأله و هما زوج و ابوان، و زوجة و ابوان، که درین دو مسأله، اول نصیب صاحب فرض که باوی است بیرون کنند، پس ثلث آنچه بماند بمادر دهند، نه ثلث همه مال؛ و اگر با مادر دو برادر یا دو خواهر میت بود از هر جهت که باشد فرض وی سدس باشد؛ چنانکه الله گفت: «فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمَّهِ السُّدُسُ» این اخوة اینجا هم اخوان است و هم اخوة، که عرب دو چیز جمع شمارند، چنانکه گفت: «قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ»، و نگفت طَائِعِينَ، «فَقَدْ صَفَّتْ قُلُوبُكُمَا»، و نگفت «قَلْبَا كَمَا»؛ و المعنی فیه: اِنَّ الْجَمْعَ اِنَّمَا سُبِّي لِأَنَّهُ يَجْمَعُ بَعْضُهُ اِلَى بَعْضٍ، فَاِذَا جُمِعَ اِنْسَانٌ اِلَى اِنْسَانٍ فَهُوَ جَمْعٌ؛ يَدُلُّ عَلَيْهِ اَلْخَبْرُ، وَهُوَ قَوْلُهُ (ص): اِنَّنَا فَمَا فَوْقَهَا جَمَاعَةٌ.

حمزه و کسالی فَلِأُمَّهِ بکسر الف خوانند، از بهر آنکه ضمه میان دو کسره ثقیل دارند. باقی بضم الف خوانند، رجوعاً فیها الی الأصل. «من بعد وصية يوصي بها» - قراءت مکی و شامی و ابوبکر بهر دو جایکه بفتح صاد است بر فعل مجهول، باقی بکسر صاد خوانند، و اختیار بوعبیده و بوحاتم کسراست، از آنکه ذکر میت از پیش رفت، و اسناد فعل باوی است. و مؤید این قراءت آن دو حرف دیگر است: «يُوصِينَ وَتُوصُونَ»، و معنی آیت آنست که این میراث پس از آن قسمت کنند که

وصیتی که میت کرده باشد بجای آورده باشند، واوامی که بروی بود گزارده باشند. و ترتیب این احکام چنانست که: چون کسی را فرمان حق در رسد، از اصل مال وی ابتدا بتجهیز و تکفین وی کنند بمعروف، چنانکه اسراف نکنند، و بر وارثان اجحافی و ضرری نیارند، پس اگر دینی باشد بروی، بگزارند، و ذمت وی از آن بری کنند؛ و اگر دین و تر که هر دو برابر آیند پس نه تنفیذ وصیت بود آنجا، و نه قسمت مواریث؛ که قضا، دیون و حقوق مردم بر هر دو مقدم است؛ و همچنین حقوق خدای عزوجل چون زکوة و کفارت و نذر و حج بمذهب **شافعی** بروصیت و میراث مقدم است. اما بمذمت **مالک** و **ابوحنیفه** این حقوق خدای عزوجل اگر در آن وصیت کند از ثلث مال بیرون کنند، و اگر وصیت نکند خود اصلاً بیوفتد، و دلیل **شافعی** (رض) خبر **خثعمیه** است، قالت: یارسول الله! ان ابی شیخ کبیر لا یستمسک علی الراحلة، أفأحج عنه؟ قال: أرأیت لو کان علی ابیک دیناً أکنت تقضینه؟ قالت: نعم. قال: دین الله احق، قالها ثلاثاً.

« آباؤکم و ابناءؤکم لا تدرون ائهم اقرب لکم نفعاً » - این ترجیح پدران و مادران است بر دیگر وارثان. میگوید: شما ندانید که از ایشان کیست شما را بهتر و بکار آمده تر، یعنی که ایشان شما را در جدا (۱) و منفعت متکافی اند، هر دو بکار آمده و نزدیک منفعت. معنی دیگر گفته اند که: شما ندانید که از ایشان کدام یکی در دنیا شما را بکار آمده تر است تا میراث بوی دهید، و استحقاق در وی شناسید، و لکن الله خود این فرائض بنهاد، و این قسمتها یاد کرد، و باز بُرید بحکمت و دانش خویش، و اگر بشما باز گذاشتی شما ندانستید که از ایشان که سودمندتر است شما را؟ و کار بر شما تباه گشتی، و مال ضایع؛ و گفته اند معنی آنست که: شما ندانید که فردا

در قیامت از ایشان کدام یکی شما را بانفع تر باشد، و بکار آمده تر. ابن عباس گفت: اطوُّعکم لله عزوجل من الآباء والانبیاء ارفعکم درجةً یوم القیامة، هر که امروز در دنیا خدا را فرمان بردارتر، فردا در قیامت درجه وی برتر، و منزلت وی نزدیک حق بزرگوارتر. اگر پدر را درجه برتر از درجه فرزند بود، رب العالمین ویرا شفیع فرزند کند، تا بشفاعت پدر درجه فرزند بدرجه پدر رسد؛ و اگر فرزند را درجه برتر بود، از بهر پدر شفاعت کند، تا او را بدرجه فرزند رساند. یعنی که شما امروز ندانید که فردا درجه کدام یکی برتر بود، و نفع از کدام یکی طلب باید کرد.

«فریضة من الله ان الله کان علیماً حکیماً» - علیماً بالاشیاء قبل خلقها، حکیماً فیما دبّر من الفرض. فریضة نُصب علی الحال المؤکدة من قوله: ولأبویه، ای ولأبویه ولهؤلاء الورثة ما ذکرنا مفروضاً، ففریضة مؤکدة لقوله تعالی: «یوصیکم الله...»
«ولکم نصف ما ترک ازواجکم» - درین آیت بیان میراث شوهران است و جفتان ایشان، و میراث اولاد ام. اما شوهر صاحب فرض است، و فرض وی گاه نیمه باشد و گاه چهار یک: اگر باوی فرزند زن نبود و نه فرزند پسرش، فرض وی نیمه باشد، چنانکه الله گفت: «ولکم نصف ما ترک ازواجکم ان لم یکن لهن ولد»؛ و اگر باوی فرزند بود از وی یا از شوهری دیگر، یا با وی فرزند پسر زن بود، فرض وی چهار یک باشد، چنانکه گفت: «فان کان لهن ولد فلکم الربع ما ترکن من بعد وصیة یوصین بها اودین».

اما زنان منکوحه اگر یکی باشد تا چهار، فرض ایشان ربع است یا ثمن میان ایشان بسویت: اگر با ایشان فرزند شوهر نبود و نه فرزند پسرش، فرض ایشان ربع است یعنی چهار یک. چنانکه الله گفت: «ولهن الربع ما ترکن ان لم یکن لکم ولد»؛ و اگر بازن فرزند شوهر باشد، از وی، یا از زنی دیگر، یا فرزند پسرش،

فرض وی کُمن باشد یعنی هشت يك، چنانکه گفت: «فإن كان لكم ولدٌ فلهنَّ الثمن متائر کتم من بعد وصيةً توصون بها اودین» .

«وإن كان رجلٌ يورثُ كلالَةً او امرأةٌ» الآية - تقدیر آیت آنست که: «وإن كان رجلٌ او امرأةٌ يورثُ كلالَةً» هر وارث که نه پدر باشد و نه فرزند او را کلاله گویند، و هر مورث که از وی نه پدر ماند و نه فرزند او را کلاله گویند. پس کلاله نامی است هم وارث و هم مورث را. اگر گوئیم که مورث است اشتقاق آن از کَلَّ نَسَبُهُ است، و هو إذا لم يبقَ من قِطْبِ نَسَبِهِ احدٌ. و اگر گوئیم که وارث است اشتقاق آن از اِكْلِيلِ است، و هو الذي يتكَلَّلُ بالرأس، أي يُحِيطُ بِهِ، فَكَأَنَّ الْكِلَالََةَ تَكَلَّلُوا بِالْمَيْتِ مِنْ جَوَابِهِ وَحَوَالِيهِ، وَالْوَالِدُ خَارِجٌ مِنْ ذَلِكَ وَكَذَلِكَ الْوَالِدُ. و درین آیت کلاله میت است مورث، و منصوبست بر حال. معنی آنست که: اگر مردی یا زنی بمیرد که از وی میراث برند در حال کلاله، که از وی نه پدر ماند و نه فرزند؛ «وله اخٌ اوأختٌ» و او را برادری بود یا خواهری، یعنی از مادر. اجماع امت آنست که این برادر و خواهر هر دو از جهت مادر اند، و دلیل برین قرات سعد بن ابی وقاص است: «وله اخٌ اوأختٌ من امِّ»، «فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ» هر یکی ازین برادر و خواهر هم مادر شش يك مال است. «فإن كانوا اكثرَ من ذلك فهم شركاءُ في الثلث» اگر دو باشند این اولاد ام، یا بیشتر ازدو، چندانکه باشند نصیب ایشان سه يك باشد، قسمت کنند میان ایشان این سه يك، بسویت، نرینه و مادینه یکسان؛ و اگر با اولاد ام پدرمیت باشد یا پدر پدر، یا فرزند میت، یا فرزند پسرش، پس ایشان را میراث نبود و بیوفتند.

«من بعدِ وصيةٍ يوصى بها اودین» - قال علی بن ابی طالب (ع): «انکم تقرّون الوصية قبل الدین و بدأ رسول الله بالدین قبل الوصية»، هر چند که الله تعالی ابتدا بوصیت کرد آنکه دین گفت، اما رسول خدا که مبین احکام شریعت بود، و امین در گاه عزت ابتدا بدین کرد در مال میت، آنکه بوصیت. یعنی که آیت اقتضاء جمع

میکند نه اقتضاء ترتیب . و اجماع علما و فقها آنست که در ترک نخست قضاء دین است ، پس تنفیذ وصیت ، پس تقویم سهام و قسمت موارث .

« غیر مُضَارٍ » - یعنی مِن غیر اِدخال الضَّرر علی الورثه بِالوصیة . میگوید آن وصیت که موصی کنی نباید که گزند افکند بر ورثه ، یازیانی آرد که میراث در ایشان لاغر و تنگ کند . مفسران گفتند : این ضرر آنست که وصیت کند بدینی که بَر و نیست ، یا اقرار دهد از بهر کسی که هیچ چیز از وی بَر و نباشد ، و مقصود وی در آن اقرار وصیت ، اضرار ورثه بود . **مصطفی (ص)** گفت : « لا ضرر ولا اضرار فی الاسلام » . من قطع میراثاً فرضه الله قطع الله میراثه من الجتة .

« وصیة من الله » - این استقصا است و تشدید عظیم ، و از الله تأکید بر مسلمانان میان دو وصیت ، باوّل گفت : « یوصیکم الله » ، و باآخر گفت : « وصیة من الله » .

« والله علیم » - فیما دبّر من هذه الفرائض . « حلیم » عمن عصاه بتأخیر عقوبته .

« تلك حدود الله » الآية این تعیین سهام و قطع انصبا و اندازها است از خدای عزوجل . آنکه وعده داد ایشانرا که فرمان خدا و رسول بجای آرند ، و از اندازهای وی درنگذرند ، ببهشت باقی و ناز نعیم جاودانی .

گفت : « و من یطع الله و رسوله یدخله جنت تجری من تحتها الأنهار خالدین فیها و ذلك الفوز العظیم » - یدخله بیا ، و یدخله بنون هر دو خوانده اند . بنون در هر دو آیت قراءت مدنی و شامی است علی خطاب الملوك ، و این اخبار بنون ، مع تقدّم ذکر الله همچنانست که جای دیگر گفت : « بل الله مولیکم و هو خیر الناصرین سنلقی . باقی قرآ در هر دو آیت بیا خوانند بلفظ غیبت ، زیرا که ذکر الله متقدم است و المعنی : یدخله الله . میگوید : در آریم ایشان را در آن بهشتها ، با ناز و نعیم ،

و فوز عظیم ، که هر بهشتی را در ده انگشت انگشتی بود . نقش نکین آن انگشتیها یکی آنست که : « سلامٌ علیکم طِبتم فادخلوها خالدین » . دوم « ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود » . سیوم « اورثتموها بما كنتم تعملون » . چهارم رُفعت عنکم الهمومُ والأحزانُ . پنجم البسناکم الخللَ والحلی . ششم زوجناکم الحورالعین . هفتم « لکم فیها ما تشتهیه الأنفسُ وتلذذ الأعینُ » . هشتم رافقتمُ النبیینَ والصدیقین . نهم صرتمُ سبائاً لاتهرمون . دهم سکنتم فی جواری لایوذی الجیران . این سرانجام ایشانست که خدا و رسول را طاعت دارند ، و اندازهای شرع بجای آرند .

و سرانجام ایشان که نافرمان آیند ، و از اندازها گذارند ، آنست که بسخط و نقامت حق رسند ، چنانکه گفت جل جلاله : « ومن یعص الله ورسوله ویتعد حدوده یدخله ناراً خالداً فیها وله عذاب مهین » ، عذاب مهین عذاب خوار کننده است ، و آن خواری نومیدی است . در میان سلاسل و آنکال و زقوم و غسلین چنان بمانند که یکبارگی نومید شوند ، نعوذ بالله من سوء القضاء ودرک الشقاء .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلماً » الایة - جلیل و جبار ، خداوند بزرگوار ، رهی دار ، نام دار ، کریم بردبار ، وفادار ، عظیم ، که هر کس را خداوند است ، و هر چیز را پیش برند است ، و ضعیفانرا دستگیر و مهر پیوند است . درین آیت ضعیفانرا مینوازد ، و یتیمانرا مهر مینماید ، و آن ظالمان که از جگر یتیمان کباب میکنند ، و ز خون مفلسان شراب میخورند ، ایشان را بیم میدهد ، و بعقوبت خوفشان میترساند ، و درماندگانرا نیابت میدارد ، و با ظالمان از بهر ایشان خصمی میکند ، از آنکه یار ضعیفانست ، و فریادرس نومیدانست ، و مجیب دعاء مضطرانست ،

ونیوشنده آواز لهیفانست . دوست دارد بندهای را که از سرشکستگی و عجز و مفلسی
نفسی سرد بر آرد ، و اشکی گرم فروبارد ، و دو دست نهی بوی بردارد ، و عذری
باز خواهد .

در آثار یارند که مردی میگفت : یارب یارب ! انت کتبت و انت قدرت و انت
قضیت ، بارخدایا که هر چه بود هست و خواهد بود همه تو میخواستی ، و تو میرائی ،
و بر خلق تو مینویسی . از تقدیر تو ، بارخدایا ، بیرون نیست ، و بی قضاء تو هیچ نیست .
گفتا بس روی ندا آمد که : هذا التوحید ، فاین العبودیة ، آنچه گفتی عین توحید
است ، و سزای خدائی ماست . نشان بندگی خویش بیار تا چیست ؟ فقال الرجل یارب
یارب ، انا عصیت ، انا اذبت ، انا سألت . بارخدایا از من آن آید که از من سزد ! بارخدایا
بدعهد و بیوفا و جفاکار و هر چه بتر هستم .

قصه چکنم حیلت و رنکیم همه

وز رفتن راه راست لنگیم همه

از آز در آویخته چنکیم همه

با قسمت قسام بچنکیم همه

« إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظَالِمًا ، صعب است مال یتیمان خوردن ،

و درخواستشان طمع بیهوده کردن . آورده اند از آن اعجوبه مملکت عیسی پاک (ع)

که وقتی بگورستانی بگذشت ، گفت : بارخدایا ! یکی را ازین بندگان خود

زنده کن . در حال پاره خاک فروشد ، و شخصی بلندبالا ازین خاک بر آمد و بایستاد ،

عیسی (ع) ازو بسهمید ، گفت : ایها الفتی من انت ؟ قال : انا ابن قلب . قال : متى

مت ؟ قال : القین و سبعمائة عام ، چند است تا بدین خاک فرو رفتی ؟ گفت : دوهزار و

هفتصد سال . گفت : بگو تا مرگ را چگونه یافتی ؟ گفت : از آن وقت باز که باین

خاک فرو رفتم تا اکنون هنوز تلخی مرگ بامنست . گفت : بگو تا خدا باتو چه

کرد؟ گفت: یا روح الله از دوهزار و هفتصد سال بازهنوز در مطالبت حساب نیم دانگ سیمام که یتیمی را در کردن من بوده است، وهنوز ازین مطالبت فارغ نگشتهام، این بگفت و بنخاک فروشد.

« یوصیکم الله فی اولادکم للذکر مثل حظ الأنثیین » - رب العالمین استحقاق ورثه در میراث ازدو روی پدید کرد، و فرمود: یکی از روی فرض، و دیگر از روی تعصیب و استحقاق. از جهت تعصیب قوی تر است از آنکه از جهت فرض، نه بینی که غایت میراث عصبه استغراق مال است بکلیت، و غایت فرض تا دوسه یک بیش نیست؟ آنکه شرع میفرماید که: در حال قسمت ابتدا بر فرض کنید که اصحاب قروض در استحقاق ضعیف ترند. و ذلك فی قوله (ص): « ما ابقت الفرائض فاولی عصبه ذکر ». اینست سنت خداوند جل جلاله در آن آیت که گفت: « ثم اورثنا الکتاب الذین اصطفینا من عبادنا ». کتاب و دین خویش که بندهای را داد بلفظ میراث گفت، از آنکه میراث عطیتی الهی باشد بی رنج و کسب بنده، پس « ظالم » فرایش « سابق » داشت، و ظالم لامحاله از سابق ضعیف تر است و بی مایه تر، اما شکسته دل است و نومید رنگ، وقت وی مدافعت بر نمیدارد، و کرم ربوبیت اقتضاء ضعیف نواختن و بی وی کار وی ساختن میکند، سبحانه ما ارأفه بعبده.

اما آنچه گفت: « للذکر مثل حظ الأنثیین »، اشارت میکند که این کار نه بقیاس بندگان است، و نه حد اوهام و افهام ایشان است، که اگر قیاس بودی حظ مادینه دوچند نرینه بودی که عجز و ضعف و انوئت از روی قیاس اقتضاء تفضیل میکند، لکن حکم او جل جلاله نه علت را در آن جای است، و نه چون و چرا را در آن راه. نه کس را بر آن اعتراض، و نه خلق را از آن اعراض.

شهریست بزرگ و من بدو در میرم

تا خود زخم و خود کشم و خود گیرم

« لَا يُسْتَلُّ عَنَّا يَفْعَلُ وَهَمُّ يُسْتَلُّونَ » .

« آباؤکم و ابناءؤکم لا تدرؤن ائہم اقرب لکم نفعا فريضة من الله » - این

چنانست که کسی دو برادر دارد ، هر دو مشفق و مهربان ، هر دو او را بکار آمده ، و هر دو بکاری برخاسته ، و هر دو او را شایسته . خواهد تا ایشانرا بستاید و آزادی کند ، گوید : خود ندانم که از ایشان کدام یکی بهتر و کدام مهربان تر است ! یعنی که هر دو بغایت اشفاق و مهربانی رسیده اند ، پدران و فرزندان همچنان اند . اگر پدران اند بخدمت فرزندان منتفع اند ، و اگر فرزندان اند بحرمت پدران منتفع اند . اگر پدران اند در بدایت عمر تو در ضعف طفولیت ترا بکار آیند ، و اگر فرزندان اند در نهایت عمر تو در ضعف پیری ترا بکار آیند . این خود نفع این جهانی است ، و نفع آن جهانی آنست که **مصطفی (ص)** گفت : مردی را در بهشت بدرجات علی رسانند ، و هرگز خود را بآن مثبت ندانسته بود ، و نه عملی کرده که مستحق آن شده بود ، گوید : بارخدا یا از کجا یافتم این منزلت و این رتبت ؟ او را گویند ، **بِدُعَاءِ وَادِّكَ لَكَ** .

وهم ازین بابست **خبر انس مالك (رض)** قال قال رسول الله (ص) : اذا كان

يوم القيامة نودي في اطفال المسلمين ان اخرجوا من قبوركم ، فيخرجون من قبورهم ، فينادى فيهم ان امضوا الى الجنة زمراً ، فيقولون : ياربنا و والدونا معنا ؟ فيبسم الرب تعالی ، فيقول : و والدوكم معكم فييب كل طفل الى ابويه ، فيأخذون بأيديهم و يدخلونهم الجنة ، فهم اعرف بابائهم و أمهاتهم يومئذ من اولادكم الذين في بيوتكم .

« ولکم نصف ماترك ازواجکم » الآية - ثبوت میراث و استحقاق آن یا از

جهت سبب است یا بحکم نسب ، سبب نکاح است و نسب قرابت ، و نکاح سبب هودت

است ، چنانکه الله تعالى گفت : « وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً » ، و نسب استظهار است وقت ، چنانکه درخبر است : المرء كثير بأخيه ، پس کسی را که ازین خویشان نسبی یا نزدیکن سببی یکی بمیرد آن داغی باشد بر دل وی ، و دردی بر جان وی . رب العالمین آن درد را مرهمی بر نهاد ، و از پس آن مقاسات مواساتی فرمود در مال آن گذشته ، تا چون درد از فوت وی بود ، مرهم هم از مال وی بود . اینست سنت خداوند جل جلاله با دوستان خویش . اگر برایشان رنجی نهد بحکم تکلیف از پس آن رنج ، گنجی پدید کند بنعت تخفیف .

شیخ الاسلام انصاری قدس الله روحه گفت : « من چه دانستم که مادر شادی رنج است ، و در زیر یک ناکامی هزار گنج است ؟ من چه دانستم که آرزو برید وصال است ؛ و زیر ابر جود ، نومیدی محال است ؟ ! من چه دانستم که آن مهربان چنان بردبار است که لطف و مهربانی او گنهگار را بشمار است ؟ ! من چه دانستم که آن ذوالجلال چنان بنده نواز است ، و دوستانرا برو چندین ناز است ؟ ! من چه دانستم که آنچه من میجویم میان روح است ، و عز وصال تو مرا فتوح است ؟ ! .

اندر همه عمر من شبی وقت صبح

آمد بر من خیال آن راحت و روح

پرسید ز من که چون شدی ای مجروح ؟

گفتم که ز عشق تو همین بود فتوح

٤- النوبة الاولى

قوله تعالى : « وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ » ، و آنان که فاحشه کنند و نابکار ،

« مِنْ نِسَائِكُمْ » ازین زنان شما ، « فَاسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ » گواه کنید
برایشان چهار مرد از شما ، « فَإِنْ شَهِدُوا » و اگر گواهی دهند [آن چهار مرد بر فاحشه
آن زنان] ، « فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ » ایشانرا در خانها باز دارید و بگه میدارید ،
« حَتَّىٰ يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ » تا آن وقت که بمیراند ایشانرا مرگ ، « أَوْ يُجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ
سَبِيلًا ^(۱۵) » یا راهی سازد الله ایشانرا .

« وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا » و آن مرد و زن که آن کند ، « مِنْكُمْ » از شما
« فَأَذُوهُمَا » برنجانید ایشانرا ، « فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا » اگر توبه کنند و باصلاح
آیند ، « فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا » روی گردانید از ایشان و در گذارید ، « إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا
رَحِيمًا ^(۱۶) » ، که خدای توبه پذیر است مهربان همیشه .

« إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ » باز پذیرفتن رهی بر خدای است ، « لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ
السُّوءَ بِجَهَالَةٍ » ایشانرا که بدی میکنند بنادانی ، « ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ » پس
می باز گردند از نزدیک ، « فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » ایشان آنند که توبه دهد الله
ایشانرا و باز پذیرد ، « وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ^(۱۷) » و خدای دانای راست دانش
است همیشه .

« وَكَانَتِ التَّوْبَةُ » و توبه پذیر نیست ، « لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ » ایشانرا
که شرك آرند و بدیها کنند ، « حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ » تا آنکه که حاضر
آید بیکی از ایشان مرگی ، « قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ » آنکه گوید : من باز گشتم
اکنون ، « وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ » [نه اینانرا توبه است] و نه ایشانرا که
توبه کنند آنگاه که میمیرند بر کافری ، « أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ^(۱۸) » ،
ایشانند که ساختیم ایشانرا عذابی دردناک .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « وَاللّٰنِي يٰٓأَيُّهَا الْفٰحِشَةُ » الآية - درابتداء اسلام مرد و زن كه بفعل زنا فراهم شدند، و هر دو تيب بودندى و محصن، حكم ايشان آن بود كه ايشان را از يكديگر جدا كردندى، و بزندان باز داشتندى، چنانكه درين آيت گفت: « فَاَمْسِكُوهُنَّ فِى الْبُيُوتِ »؛ و اگر هر دو بكر بودندى، در حال زنا حكم ايشان ايندا بود، چنانكه در آيت ديگر گفت: « فَاَذُوهُمَا »؛ و ايندا آن بود كه ايشان را در آن زنا مى سرزنش كردند و مى زجر گفتند: اِنَّهٗمَا حُرْمٰتِ اللّٰهِ، و عصيْتُمَا، و اسْتَوْجِبْتُمَا عِقَابَهُ. پس هر دو آيت منسوخ شد، آيت اول بجلد و رجم، و آيت دوم بجلد و تفریب؛ و ناسخ اين بود كه مصطفى (ص) گفت: « خذوا عنيّ، قد جعل الله لهن سبيلاً، البكر بالبكر جلد مائة و تفریب عام، و التيب بالتيب جلد مائة و الرجم. پس در حق تيب ديگر بار جلد منسوخ گشت، و رجم ثابت شد؛ و ناسخ اين بود كه مصطفى (ص) گفت در آن خبر معروف: « وَاَمَّا اَنْتَ يَا اَيُّسَى! فَاغْدُ عَلٰى اِمْرَاةٍ هٰذَا، فَاِنْ اَعْتَرَفْتَ فَاَرْجُمَهَا، » بعد از اعتراف رجم فرمود و جلد فرمود. و نيز آيتى است از قرآن كه خط آن منسوخ است، و حكم آن ثابت، و هو قوله تعالى: « الشّيخُ و الشّيخةُ اذا زنيا فارْجُمُوهُمَا الْبِئْسَ نَكَلًا مِنَ اللّٰهِ و اللّٰهُ عزيز حكيم ». اما ناسخ آيت دوم همين است: « البكر بالبكر جلد مائة و تفریب عام، » و هم اين آيت كه الله گفت: « الزّانية و الزّانى فَاَجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ. » و على الجملة سخن درين آيت و در بيان حكم زنا آنست كه: اگر بالغى عاقل باختيار خویش و از تحریم زنا آگاه، زنا كند، و بروى درست شود، از اقرار و اعتراف وى، يا از گواهى چهار مرد عدول، گواهى بيك صورت، اگر مرد وزن هر دو محصن

باشد هر دو را رجم کنند، لقول عمر: «ان الله بعث محمداً بالحق و أنزل عليه الكتاب، و كان مما أنزل الله آية الرجم، و رجم رسول الله (ص)، و رجمنا بعده، و الرجم في كتاب الله حق على من زنى إذا أحسن من الرجال و النساء، إذا قامت البيّنة، او كان الحبل او الاعتراف»، و اگر یکی محصن باشد و یکی نه، بر محصن رجم است و بر غیر محصن جلد و تغریب، و شرط احصان بلوغ است، و عقل، و حرّیت، و اصابت در نکاحی درست و کیفیت رجم آنست که سنگ در وی می اندازند تا هلاک شود، و اگر در میانه بگریزد، و حدّ وی باقرار واجب شده است نه به بیّنه، از پس وی نباید رفت و فرو باید گذاشت، که در خبر است که یکی را سنگسار میکردند در عهد رسول (ص). چون سنگ بوی رسید بگریخت. از پس وی برفتند و او را میزدند تا هلاک شد. رسول خدا گفت: هلا تر کتموه لعله يتوب فيتوب الله عليه؟! و اگر کسی اقرار دهد بزنا، پس از آن اقرار خویش باز آید، آن رجوع از وی مقبولست، و حدّ از وی بیفتد؛ و اگر زنی حامل باشد که مستوجب رجم بود تا بار ننهد او را رجم نکنند، لما روى ان امرأة من غامد من الأزد جاءت الى رسول الله (ص)، فقالت: يا رسول الله طهرني، فقال: ويحك! ارجعي فاستغفري الله و توبى اليه، فقالت: تريدان تُردّدي كما رددت ما عز بن مالك؟ انما جئلي من الزنا. فقال: زنتي؟ قالت: نعم. قال لها: حتى نضعي مافي بطنك، قال: فكفلها رجل من الانصار حتى وضعت. فأنى التبي (ص)، فقال: قد وضعت الغامدية. فقال: اذا لآثر جملها و ندع ولدها صغيراً! ليس له من يرضعها (!). فقام رجل من الانصار، فقال: الى رضاعه يا نبي الله. فرجمها. و اگر زانی یا زانیه نه محصن باشد، حدّ وی، اگر آزاد باشد صد تازیانه است، و اگر بنده بود یا کنیزك پنجاه تازیانه. و بر روی (۱) وی نزنند، و بر جائی که مقتل بود نزنند، اما بر سر زنند که جای شیطان سراسر است، و قهر شیطان در آن است، كذلك قال ابو بكر

و يك سال او را از وطن خویش بیرون کنند، اگر آزاد باشد و اگر بنده، و اگر مرد باشد یا زن، الی مسافة تُقصر فیها الصلوة. و بمذهب ابوحنیفه (رض) تفریب نیست؛ و چون حدی از حدود شرع واجب شود بر کسی، البته روا نباشد که در آن شفاعت کنند، که مصطفی (ص) گفت: من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاد الله. اما پیش از آنکه یتت درست شود، و ظاهر گردد، مستحب است ستر کردن و از سر آن فرا گذشتن، لقوله (ص): «تعاؤوا الحدود فیما بینکم، فما بلغت من حد فقد وجب»، و قال: «ادروا الحدود عن المسلمین ما استطعتم، فان کان مخرج فخلوا سبیله».

قوله تعالی: «انما التوبة علی الله» الایة - یعنی انما التوبة الّتی اوجب الله علی نفسه بفضله قبولها، «للذین یعملون السوء» - میگوید: آن توبه که الله تعالی بفضل خویش پذیرفتن آن بر خود واجب کرده است، توبت ایشانست که بنادانی فراسر گناه شوند، پس عن قریب توبه کنند. این «من قریب» آنست که جائی دیگر گفت: «ولم یصروا علی ما فعلوا» یعنی که از گناه زود باز گردند و بر آن مُصرّ نباشند.

گفته اند: «بجهالة» درین آیت کلمه مذمت است نه کلمه معذرت. از هیچکس بدی نیاید مگر که آن بدی او از نادانی بود، که معصیتها همه نادانی است، هر که بخدا عاصی شود آن معصیت وی جهل است اگر چه مرد ممیز و عاقل بود؛ و این جهل بحقیقت بدو چیز باز میگردد: یکی آنکه قدر الله که بوی عاصی میشود نمیداند. دیگر آنکه قدر عقوبت بر آن فعل معصیت نمیداند. زجاج گفت: این جهالت اختیار لذت فانی است بر لذت باقی.

«ثم یتوبون من قریب» - یعنی قبل الموت ولو بفواقِ ناقة، و یقال: قبل معاينة ملك الموت. و روی أنه اجتمع اربعة من اصحاب رسول الله (ص)، فقال احدهم: سمعتُ

رسول الله (ص) يقول: «ان الله يقبل توبة العبد قبل ان يموت بيوم». فقال الثاني: وأنا سمعت رسول الله يقول: «ان الله يقبل توبة العبد قبل ان يموت بنصف يوم». فقال الثالث: وأنا سمعت رسول الله (ص) يقول: «ان الله يقبل توبة العبد قبل ان يموت بضحوه». فقال الرابع: وأنا سمعت رسول الله (ص) يقول: «ان الله يقبل توبة العبد ما لم يُغرغر».

وروى انه (ص) قال: من تاب قبل موته بسنة تاب الله عليه، وفي رواية: قبل الله توبته. ثم قال: ان السنة لكثيرة، من تاب قبل موته بشهر تاب الله عليه، ثم قال: ان الشهر لكثير، من تاب قبل موته بجمعة تاب الله عليه، ثم قال: ان الجمعة لكثيرة، من تاب قبل موته بساعة تاب الله عليه، ثم قال: ان الساعة لكثيرة، من تاب قبل ان يُغرغر، تاب الله عليه، ثم تلا هذه الآية: «انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب». فقال: كل ما كان قبل الموت فهو قريب. وروى انه (ص) قال: لما هبط ابليس قال: وعزتك وعظمتك لا افارق ابن آدم حتى يفارق روحه جسده. فقال الله: بعزتي وجلالي، لا احجب التوبة عن عبدي حتى يُغرغر.

«ولست التوبة للذين يعملون السيئات» - يعنى المشركين و المناقين. «حتى اذا حضر احدهم الموت»، و وقع فى التزع. ابن نزدك مطلع است بوقت معاينه، كه چیزی از غيب ويرا ديدهور شود. گفته اند معاينه ملك الموت در وقت مرگ از امارات قيامت است و نشان آخرت، و در آخرت توبه بنده پذيرند، و ايمان در آن ساعت قبول نكند، كه آن نه ايمان بغيب است، و رب العالمين ميگويد: «الذين يؤمنون بالغيب» مؤمنان ايشانند كه ايمان بغيب آرند، و ايمان كه پذيرند ايمان بغيب است.

«اولئك اعتدنا لهم عذاباً اليماً» - اعتداد ساختن است، و العتاد ساز، و العتيدة

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « وَاللّٰتِي يَأْتِيْنَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ » الآية - کردگار نهان دان، خداوند مهربان، وبخشاینده بر همگنان، درین آیت خبر داد از رحمت و فضل خود بر بندگان، و اسباب ستر خویش بر عیب ایشان، تا همه خود داند فعل بد ایشان، و آب رویشان نبرد نزدیک خلقان. هر چند رهی شوخ تر، وی جل جلاله کریم تر، هر چند رهی گیرنده تر، الله او را باز خواننده تر.

رُوی فی بعض الکتب المنزلة: « عبدی! انت العواد الی الذنوب، وانا العواد الی المغفرة، لتعلم انا انا وانت انت ». داود (ع) زبور خواندی، هر که که بآیتی رسیدی که در آن ذکر گناهکاران بودی گفتی: اللهم لا تغفر للخطائین! ملکا بر گناه کاران رحمت مکن، و تقدیر انگشت تهدید در وی میگزید که: ای داود! باش تا ترا کار افتد، آنکه ازین گفته استغفار کنی! پس چون آن واقعه بیفتاد، و آن تیر تقدیر در حلق او نشست در خاک ندم میغلطید و میگفت: « رب اغفر لی »، و تقدیر میگفت: ای داود نه تو میگفتی که گناه کارانرا میامرز؟ گفت: بار خدایا ندانسته بودم. هنوز بکر بودم. مقرر سهام قدر نگشته بودم. بار خدایا! از آن گفت توبه میکنم. تو آن کن که سزای آنی. تو احوال بندگان به دانی. مطلع بر سرایشانی. عزیز و سلطانی. کریم و مهربانی.

از مهربانی وی نکته‌ای بشنو، بنگر درین آیت، و تأمل کن درین حالت، که شهادت چهار گواه عدول در ثبوت فاحشه معتبر کرد، بروجهی و تحقیقی که اقامت یتت بر آن صفت دشخوار صورت بندد. این همه از آن کرد تا آن فاحشه بر بنده درست نشود، و او رافضیحت نرسد. مصطفی (ص) این خُلق کرم از در گناه عزت گرفت،

و این ادب پیاموخت، تا چون **ماعز بن مالك** بروی آمد، و اقرار داد بفاحشه، رسول خدا بهانها فرا پیش میآورد، و او را از سر آن فرا میداشت. و در خبر است که اول **ماعز** گفت: یا رسول الله طهرنی، مرا پاک گردان. رسول گفت: برو ای **ماعز** استغفار و توبه کن. **ماعز** ساعتی رفت، باز آمد، و همان سخن گفت. رسول همان جواب داد. تا سه بار برفت. چهارم بار که باز آمد، رسول خدا گفت: ترا از چه پاک کنم؟ **ماعز** گفت: از زنا. دیگر بار رسول (ص) و اسر (۱) بهانه شد، گفت: مگر دیوانه است این مرد؟ گفتند: یا رسول الله دیوانه نیست. گفت: مگر خمر خورده است، و مست شده؟ یکی را گفت: بنگر تا خود از وی بوی خمر آید یا نه؟ گفتند: نه. آنکه رسول گفت: یا **ماعز** زنا کردی؟ **ماعز** گفت: آری. رسول گفت: بنگر مگر که نظری کردی، یابدست پاسبدهای (۲)، یا دهن داده‌ای؟ گفت: نه، یا رسول الله. پس دیگر بار بزنا اقرار داد. پس رسول خدا بفرمود تا ویرا رجم کردند. آنکه یارانرا گفت: استغفروا لِمَاعِزِ بْنِ مَالِكٍ لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ قَسَمْتُ بَيْنَ أُمَّةٍ لَوْ سَعْتَهُمْ. با اینهمه آورده‌اند که: بار خدای عالم آن سوخته را در سِرِّ بشنواید که یا **ماعز**! ندانسته بودی که ما رسول، تنفیذ احکام شرع را فرستادیم، و حاکم مملکت کردیم، چون نزدیک وی شدی وی اندر حکم کردن و حد راندن تقصیر نکند، که قلم شرع بدو داده‌ایم. آنکه بدر گاه او شدی ترا رجم کرد، چرا بدر گاه من نیامدی تا توبت تو پذیرفتی، و گناهت در گذاشتمی؟! **فَاِنِّي اَنَا الْغَفُورُ الرَّؤُوفُ!**

« اِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ » الآية - توبت نشان راه است، و سالار بار، و کلید گنج، و شفیع وصال، و سر همه شادی، و مایه آزادی. اول پشیمانی در دل است، پس عذر بر زبان، پس بریدن از بدی و بدان! در خبر می آید که هر که توبه کند و رفیقان بد بنگذارد، تائب نیست. هر که توبه کند و

طعام و شراب بنگذارد تائب نیست . هر که توبه کند و جامه خواب بنگذارد ، و خواب از دیده بیرون نکند، تائب نیست . هر که توبه کند و از مال وی آنچه از قوت بسر آید انفاق نکند تائب نیست . شرط توبه آنست که از همه موجودات دل بر گیرد ، و روی در حق آرد . هر خون و گوشت که بر هفت اندام دارد بر ریاضت فرو گذارد . توبه مقدمه آتش است که از قعر دوزخ آمده ، تا آنچه فردا آتش باتو خواهد کرد ، تو امروز بآب دیده با خود بکنی ! توبه اشخاص حضرت است ، بر تو فرستادند که : ای جوانمرد این جنگ تا کی ؟ و این بدعهدی تا چند ؟ و از آی و صلحی بکن !

ای باز هوا گرفته باز آی و مرو

کز رشته تو سری در انگشت منست

ای آزاد مرد ! چند که در خوابی ؟ بیدار شو که وقت صباح است ! و در سر شور شراب شوق داری ؟ هین که هنگام صبح است ! تا کی شکسته دل و عهدی ؟ بیا که وقت قبول نصیحت و توبه نصوح است .

« و لیست التوبة للذین یعملون السیّات » الایة - بزبان علم توبه پیش از مرگ باید ، و گر همه يك لحظه بود ؛ و بزبان معاملات پیش از عادت نفس باید در خویشتن دیدن ، و خود پرستیدن ، هر که خویشتن را پسندید و بعبادت در خود نگرید ، در توبه بروی فرو بستند ، و آب فلاح از وی باز گرفتند .

دور شو از صحبت خود بر در عادت پرست

بوسه بر خاک کف پای ز خود بیزار زن

نه هر که در راه شریعت توبه کرد بعفو و مغفرت رسید ، از روی حقیقت بصدق محبت رسید ! روز گاری داود پیغامبر (ع) میگریست و تضرع میکرد . آخر او را گفتند : یا داود لم تبکی وقد غفرتُ لك ، وارضیتُ خصمک ، و قبلتُ توبتک ؟! چرا

می گریی و مرا آمرزیدم ، و خصمت خشنود کردم ، و توبت تو قبول کردم ، و عذرت پذیرفتم ؟ گفت : بارخدا یا امیدانم ، لکن آن وقت خوش که داشتم در صحبت ، و آن نفس که مرا بانو بود در خلوت ، بازده . گفت : یا داود ایهات اذاک وُدُّ قد مضی .

فَعَلَّ سَبِيلَ الْعَيْنِ بَعْدَكَ بِالْبُكَاءِ فَلَيْسَ لِأَيَّامِ الصَّفَاءِ رَجُوعُ

دردا و درینما که از آن خاست و نشست

خاکبست مرا بر سر و بادبست بدست

ه - النوبة الاولى

قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ای ایشان که بگرویدند ، « لَا يَجِلُّ لَكُمْ » شما را حلال نیست ، « أَنْ تَرْبُوا النِّسَاءَ » که زنان یکدیگر بمیراث برید ، « كَرِهًا » بر بایست ایشان ، « وَلَا تَفْضُلُوهُنَّ » و ایشانرا از نکاح باز مدارید ، « لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ » تا از آنچه فرا ایشان میباشد داد چیزی برید ، « إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ » مگر که فاحشهای کنند ، « مُسَيِّئَةٍ » فاحشهای به بیت روشن کرده و محکم ، « وَ غَائِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ » و با ایشان بنیکوئی زندگانی گزارید ، [و جهان دارید] ، « فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ » اگر ایشانرا نخواهید و خوش نیابند شمارا ، « فَسِيءٌ أَنْ تَكَرَّهُوا شَيْئًا » مگر که شما را ناخوش آید چیزی ، « وَ يَجِلُّ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ^(۱۹) » و خدای در آن شما را نیکوئی فراوان دارد و سازد .

« وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ » و اگر خواهید بدل گرفتن زنی ، « مَكَانَ زَوْجٍ » دست باز داشتن زنی ، و بجای وی دیگری بزنی کردن ، « وَ آتَيْتُمْ أَحَدِيهِنَّ قِنطَارًا » و آن زن را داده باشید قنطاری از مال ، « فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا »

چیزی از آنچه ویرا دادید باز مستانید. « أَتَأْخُذُونَهُ » می باز ستانید از آن کلوبن که ویرا دادید، « بُهْتَانًا » بیدادی بزرگ، « وَ إِنَّمَا مُبِينًا ^(٢٥) » و بزه آشکارا!

« وَ كَيْفَ تَأْخُذُونَهُ » و خود چون باز ستانید؟ « وَ قَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ » پس آنکه بیکدیگر رسیده و هام پوست زیسته باشید، « وَ أَخَذَنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ^(٢٦) » و ایشان از شما بستده اند پیمانی بزرگ.

« وَلَا تَنْكِحُوا » و بزنی مکنید، « مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ » آن زن که پدران شما بزنی کرده باشند، « إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ » مگر آنچه در جاهلیت بود و گذشت، « إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً » آن زنا است [نزدیک خدا]، « وَ مَثْمَأً » و زشتی است، « وَ سَاءَ سَبِيلًا ^(٢٧) » و بدراهی و سستی که آنست.

« حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ » حرام کرده آمد بر شما، « أُمَّهَاتُكُمْ » بزنی کردن مادران شما، « وَ بَنَاتُكُمْ » و دختران شما، « وَ أَخَوَاتُكُمْ » و خواهران شما، « وَ عَمَّاتُكُمْ » و خواهران پدران شما، « وَ خَالَاتُكُمْ » و خواهران مادران شما، « وَ بَنَاتُ الْأَخِ » و دختران برادران شما، « وَ بَنَاتُ الْأَخْتِ » و دختران خواهران شما، « وَ أُمَّهَاتُكُمْ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ » و مادران شما که دایگان شما اند بشیر، « وَ أَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ » و هام شیران شما که خواهران شما اند بشیر، « وَ أُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ » و خورسوان (١) شما یعنی مادران زنان شما، « وَ رَبَّاتُ بَيْتِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ » و دختران (٢) شما که در کنار های شما اند [یعنی دختران زنان شما از دیگران]، « مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ » از آن زنان شما که با ایشان بوده اید و دخول کرده اید، « فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ » اگر با ایشان بوده

نبید و دخول نکردید (۱) « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ » بر شما تنگی نیست ، « وَحَلَالٌ لِّأَبْنَائِكُمْ » و زنان پسران شما ، « الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ » ایشان که از پشت شما آیند ، « وَأَنْ تَجْتَمِعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ » و حرام است بر شما بزنی داشتن دو خواهر بیک جای [یعنی هر دو بهم] ، « إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ » مگر آنچه در جاهلیت بود و گذشت . « إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً »^(۲۳) خدای آمرزگار است مهربان همیشه .

الجزء الخامس

« وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ » و حرامست بر شما زنان شوی مند (۲) ، « إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » مگر چیزی که ملك شما بود ، « كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » این نبشته خداست بر شما ، [میدانید و می پذیرید] ، « وَأَجَلَ لَكُمْ » و شما را حلال کرد و گشاده « مَاوَرَاءَ ذَلِكُمْ » هر چه گذارنده آنست که بر شما دیدیم ، « أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ » بشرط آنکه زن که بزنی کنید بکاوین کنید از مال خویش ، « مُحْصِنِينَ » بنکاح پاک زن کرده ، « غَيْرَ مُسَافِحِينَ » نه بزنا باوی گرد آمده ، « فَمَا اسْتَتَقْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ » هر که بنکاح تمت بزنی گرفته اید از ایشان ، « فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ » اجرهای ایشان بایشان گزارید ، « فَرِيضَةً » آن بر شما واجب و بریده است . « وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ » و بر شما تنگی نیست ، « فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ » در آنچه بایکدیگر مردوزن همداستان شدید (۳) در کمیت کاوین ، « مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ » پس آنکه عقد بر کاوین بسته بید (۴) ، و بر خود واجب کرده ، « إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً »^(۲۴) ، که خدای دانای است راست دانش همیشه‌ای (۵)

۱ - نسخه ج : اگر با ایشان نبوده باشید و دخول نکرده . ۲ - شویند =

شوهدار . ۳ - نسخه : شید = شوید . ۴ - نسخه ج : باشید . ۵ - نسخه

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً» - درین آیت دو حکم است: یکی آنست که زن را بی نکاح بمیراث بردن حرامست، و این از نکاحهای جاهلیت یکی است. دیگر حکم آنست که زن را بزنی کردن بر کراهیت آن زن نشاید، از بهر آنکه بمیراث بردن زن بی نکاح بطوع زن هم نروا است، و ایشان بی رضاء زن و بی طوع زن آن زن را می حق وارث دیدند. الله تعالی آنرا باطل کرد، و آنکس که این آیت در شأن وی فرو آمد قیس بن ابی قیس الانصاری بود، و کبیشه بنت معن الانصاریه زن پدرش: چون ابو قیس از دینا بیرون شد و کبیشه از وی باز ماند، قیس پیش از آنکه کبیشه بخانه پدر باز شد، جامه بروی افکند، و گفت: إِنَّمَا أَرِثُكَ لِأَنِّي وَلِيَّ زَوْجِكَ وَأَنَا أَحَقُّ بِكَ، و عادت ایشان در وراثت زنان همین بود که عصبه شوهر جامه بر آن زن افکندی، پیش از آنکه باهل خویش باز شدی، و اگر باهل باز شدی، و جامه بروی نیفکنده، و از وراثت خبر نداده، این حقیقت آن عصبه را نبودی. پس چون قیس، کبیشه را میراث برد، ویرا فرو گذاشت بی مراعات و بی نفقه، نه او را مراعات میکرد، و نه از حبالت خویش رهائی میداد، بطبع آنکه تا مگر خویشتن را بمال بازخرد. کبیشه برخاست و پیش رسول خدا رفت، و قصه خویش باز گفت. رسول (ص) گفت: رو بخانه بنشین تا الله تعالی در حق تو فرمان دهد، و حکم کند. جماعتی از زنان هدینه چون حال کبیشه شنیدند همه برخاستند و گفتند: یا رسول الله حال ما هم حال کبیشه است، اما کبیشه را پسر شوهر و خواست، و ما را ابناء اعمام شوهر. پس رب العالمین این آیت فرستاد، و آن حکم باطل کرد.

« أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرَاهًا » - بضم کاف قراءت حمزه و کمالی است، و بفتح کاف قراءت باقی، و همالفتان: کالفقر و الفقر، و الضعف و الضُف، و الدف و الدُف. و الشَّهَد و الشَّهْد. ابو عمرو و شیبانی میگوید: هر چیزی که تو آنرا بدل کراهیت داری، آن گره است بفتح، و هر چه مشتت آن برتن است آن گره بضم. و ابو عبید و جماعتی گفته‌اند: گره بفتح مصدر است و گره بضم اسم است، ای اسم ما کرهته. و گفته‌اند: بفتح از اکراه دیگری است و بضم از کراهیت نفس خویش، و جز ازین گفته‌اند، و الصحیح آنها لغتان قاله ابو علی الفسوی.

« وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذَهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ » - ابن عباس گفت: این در شأن کسی است که زن خویش را بقهر میدارد بی نصیبی و حظی که زن را بود از داشت وی، و کراهیت میدارد صحبت این زن، و در آن داشتن ویرا باز دارد از شوی دیگر کردن، تا آنکه زن خویشتن را از وی بازخرد بکاوین، که بروی دارد. رب العالمین ایشانرا از آن نهی کرد، پس استثنا کرد و گفت: « إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ » مگر این زنان فاحشه‌ای کنند. فاحشه اینجا زنا است، و گفته‌اند که: عصیان و نشوز است، یعنی درین دو حال ضرار زنان روا بود، تا خویشتن را بازخرند، و فدیت دهند.

رَوَى جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ قَالَ النَّبِيُّ (ص): اتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ، فَإِنَّكُمْ اخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانَةِ اللَّهِ، وَاسْتَحَلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ، وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوطِينَ فُرُوجَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُونَ، فَإِنْ فَعَلْنَ فَأَضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِحٍ، وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكَسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ.

« بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ » - بفتح یا قراءت مکی است و ابو بکر از عاصم، علی بناء الفعل للمفعول به، يُبَيَّنَتْ فَهِيَ مُبَيَّنَةٌ، ای فاحشه مظهره مثبتة بالشهادة. میگوید: مگر

فاحشهای کنند بچهار گواه، هام سخن، بروی روشن و محکم کرده. و يقال بفاحشة قد يُتَن فحشها، فهي مبيّنة. باقی قراءه بکسر یا خوانند: مبيّنة، علی بناء الفعل للفاعل، ای بفاحشة مبيّنة ظاهرة. میگوید: مکر فاحشهای کنند پیدا و روشن. و قيل المعنى بفاحشة تبيّن فحشها؛ و يبيّن برین قراءت لازم است، و بر قراءت اول متعدی است، و گفته اند برین قراءت هم متعدی است، و المعنى بفاحشة مظهرة للحدّ علیها. میگوید: مکر فاحشهای کنند که حدّ برایشان پیدا و روشن کند بآن، و تبيّن لازم است، يقال بان الأمر و تبيّن اذا ظهر، اما أبان و بين و استبان هم لازم است و هم متعدی. قال سیبویه: أبان الأمر و بين و استبان، أبنته و بينته و استبنته.

« و عاشرهنّ بالمعروف » - یعنی: قبل أن یأتین بالفاحشة. میگوید: چون این زنان فاحشهای نکنند، و نشوز و نافرمانی از جهت ایشان نبود، با ایشان خوش زندگانی کنید، و در عشرت آداب شریعت بجای آرید، و خلق نیکو کار فرمائید، و رنجها از ایشان احتمال کنید، و بر مجال گفتن و ناسپاسی ایشان صبر کنید، و با ایشان گرفته و تاریک م باشید، و بقدر عقل ایشان با ایشان زندگانی کنید. **مصطفی (ص)** گفت: «خیر کم خیر کم لأهله، و أنا خیر کم لأهلی». بهتر شما آنست که با اهل خویش بهتر است، و خوشخوی تر، و خوش زندگانی تر، و من با اهل خویش از همه بهترم. و آخر سخنی که **مصطفی (ص)** در آخر عهد خویش گفت، آن بود که: نماز پیای دارید، و بردگانرا نیکو دارید، و بر شما باد که حق زنان بجای آرید که اسیرانند در دست شما، با ایشان زندگانی نیکو کنید. و كان النبی (ص) من الناس مع نسائه (١).

« فان کرهتمو هن فعی ان تکرهوا شیئاً و یجعل الله فیہ خیراً کثیراً »
میگوید: اگر شما ایشانرا نخواهید و صحبت ایشان کراهیت دارید، باشد که شما را

١ - در نسخه ج پس از کلمه النبی (ص) جائی باندازة بك کلمه خالی مانده و

تردیدی نیست که کلمه ای نظیر «ارفق» افتاده زیرا بدون آن عبارت ناقص است.

از شان (۱) رزق و منفعت بود، یا فرزندی صالح پدید آید، که شما را دعای نیکو کند. و گفته‌اند: معنی آنست که اگر شما صحبت ایشان کراهیت می‌دارید، و ایشان را طلاق می‌دهید، باشد که شوی دیگر کنند، و خدای تعالی آن شوی را از وی روزی فراوان دهد و فرزند نیکو.

« و إن أردتم استبدال زوج مكان زوج و آتیتم احدیهن قنطاراً، الآية - اگر کسی زن خویش را طلاق دهد، و دیگری بجای وی کند، و آن زنی که طلاق داده است قنطاری زر بمهر بوی داده بود. قنطار پُری پوستِ گاوی از زر بود یا از درم، و گفته‌اند: هزار دینار بود، و گفته‌اند: پانصد، علی الجملة مالی فراوان باشد. میگوید: اگر يك قنطار زر بوی بمهر داده بید (۲) هیچیز (۳) و امستانید. این دلیل است که چون از آن زن، فاحشهای نیاید، و نشوزی نبود، ضرار وی نمودن بطمع فدا حرامست. و نیز رخصت است در مغالات مهر، و دلیل برین رخصت آنست که عمر خطاب، ۴۱ کلثوم را بخواست دختر علی (ع) که از فاطمه بنت رسول الله (ص) بود. علی (ع) گفت: آن دختر کوچکست. عمر گفت: انی سمعتُ رسولَ الله یقول: ان کلَّ نسبٍ وِصهرٍ یَنقطعُ یومَ القیمةِ الا نسبی وِصهری، فلذلك رَغبتُ فی هذی (۴)، فقال: انی مُرسلها الیک حتی تنظر الی صغرها. فأرسلها الیه، فجاءته، فقالت: ابی یقول لك: هل رضیتَ الحلة؟ فقال: قد رضیتُها. قال: فأنکحہ علی، فاصدقها عمر اربعین الف درهم. عمر خطاب دختر علی (ع) را چهل هزار درهم کلون کرد. آنکه خود روزی بر منبر خطبه میکرد و میگفت: الا لا تُغالوا فی صدقِ النساء، فانهالوا کانت مکرمه فی الدنیا او تقوی عند الله، لکان اولاکم به التبی (ص)، ما اصدق امرأة من نساءه فوق اثنتی عشرة اوقیة.

۱ - نسخه: از ایشان. ۲ - نسخه: باشید. ۳ - نسخه: هیچ چیز.

۴ - نسخه: هذا.

وسخن مجمل درین باب آنست که اگر مرد اگر زن بمال فراوان و مهر گران، رواست، و رخصت هست، که عمر خطاب چهل هزار درم مهر زن خویش کرد، و رسول خدا (ص) ام حبیبه بزنی خواست، و نجاشی از بهر رسول خدا چهارصد دینار بمهر بوی داد، و ابن عمر دختر خویش را کلوبین ده هزار درم کرد، اما چنان نیکوتر است و پسندیده تر که مهر زنان سبک باشد و آسان، نه فراوان و گران، بدلیل آن خبر که مصطفی (ص) گفت: *أَلَا تُغَالُوا فِي صَدُقِ النِّسَاءِ*. و درخبر است که رسول خدا (ص) یکی را گفت که زن را میخواست: *رَوِبْطَلِبِ كَلُوبِينَ*، و اگر همه *يَكُ* انگشتی آهین بود. و نیز مصطفی (ص) گفت: *مَنْ أَعْطَى فِي صَدَاقِ مَلَأَ كَفًّا مِنْ بُرٍّ أَوْ سَوِيْقٍ أَوْ تَمْرٍ، فَقَدْ اسْتَحَلَّ*، یعنی فی النکاح.

هر چند که این تقلیل در مهر رواست، و شرع بدان آمده، اما اختیار آنست که بعضی علماء از سلف نقل کرده اند که: *أَنَّهُمْ كَانُوا يَكْرَهُونَ أَنْ يَكُونَ مَهْرُ الْحَرَائِرِ مِثْلَ أَجُورِ الْبَغَايَا، الدَّرْهَمُ وَالذَّرْهَمِينَ، وَ يَحِبُّونَ أَنْ يَكُونَ عَشْرِينَ دِرْهَمًا*. گفتا: سلف کراهیت میداشتند که مهر آزاد زنان همچون اجرت پلید کاران باشد *يَكُ* درم و دو درم و مانند آن، بلی دوست داشته اند که بیست درم بود یا صد درم، یا رطلی درم، یا زیادت از آن چندانکه در آن مغلالات نباشد.

«أَتَأْخُذُونَ» استفهام نهی و توبیخ (۱) است، «بِهَتَانًا» یعنی ظلماً بغير حق، و البهتان الباطل الذی تتحیر من بطلانه. «وَإِنَّمَا مُبِينًا» - ای بَيِّنًا، انتصابهما علی أَنَّهُمَا مَصْدَرَانِ مَوْضُوعَانِ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ، وَالْمَعْنَى: أَتَأْخُذُونَ بِأَهْتَيْنِ وَأَثْمِينَ؟ وَ كَيْفَ تَأْخُذُونَ؟ اَيْنَ بَرَسِيْلِ اسْتِفْهَامِ كَقَوْلِهِ: «كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ» مَيَكُوِيْدُ: وَ خُوْدُ چُونِ وَ اسْتَانِيْدُ اَنْ مَهْرُ كِهْ بَا اِيْشَانِ دَاوِيْدُ، يَا چِيْزِيْ اَز

آن مهر پس افشا! و « افشا » از نامهایی است که آن کنایات اند در قرآن از جماع،
وَأَسْأَلُ النَّشِيَانَ .

« وَأَخَذْنَا مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا » - این میثاق آنست که : امساک بمرور و اتسریح
باحسان، از تسریح باحسان یکی آنست که از حق آن زن چیزی کسته نیاید .
مجاهد گفت : میثاق کلمه نکاح است که استحلال بآن حاصل شود . عکرمه و
ربیع گفتند : هو قوله : « اخذتموهن بأمانة الله » و استحللتم فروجهن بكلمة الله .
« وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ . » الآية - این در شأن قومی آمد
از عرب که زن پدر خویش بعد از پدر می باز خواستند ، و از ایشان صفوان بن امیه
بود و اسود بن خلف و ابو نفیل العدوی و قیس بن ابی قیس . رب العالمین این آیت
فرستاد ، و آن برایشان حرام کرد ، و این تحریم بنفس عقد حاصل شود ، و پدر نسبی
و رضاع هر دو در آن یکسانند . آنکه گفت : « الا ما قد سلف » - یعنی آنچه در
جاهلیت بود گذشت ، اکنون در اسلام آن حلال نیست . بر اعازب گفت : خال
خود را دیدم ، کفتم کجا میروی ؟ گفت : رسول خدا مرا فرستاد بکسی که زن پدر
خویش بعد از پدر باز خواسته است ، میروم که ویرا گردن زنم . « إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً
وَمَقْتًا » ای فاحشه عندالله و معصیه ، تَوَرَّثُ بِنُضَالِ اللَّهِ . « وَسَاءَ سَبِيلًا » ای قبح هذا
الفعل طریقاً .

« حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ » - رب العالمین درین آیت نکاح چهارده زن حرام

کرد : هفت از روی نسب ، و هفت از روی سبب ، اما ایشان که از روی نسب حرام اند :
مادران اند . هر آن زن که نسب تو بلوی شود اگر دور است و اگر نزدیک ، آن مادر
تو است ، و بر تو حرام است . مادرین که مادرت را زادند ، مادران که پدرت را زادند ،
همه در تحت این حد مندرج اند . دیگر دختران اند . هر زن که نسب وی از روی

ولادت باتو آید، اگر دور بود و اگر نزدیک، آن دختر تو است، و بر تو حرام است. دختران فرزندان و فرزندان فرزندان همه در تحت این شوند. سیوم خواهران اند، که هام شاخ تواند از هر جهت که باشد. چهارم خواهران پدرانند، که هام شاخ پدر باشند. پنجم خواهران مادر، که هام شاخ مادر باشند. ششم دختران برادرند، از هر جهت که برادر بود، از یک طرف بود یا از هر دو طرف. هفتم دختران خواهرانند، از هر جهت که خواهر باشد.

اما ایشان که از روی سبب حرام اند: اول دایه است، که ترا شیر دهد، هر که ترا شیر داد یا پدرت را، یا مادرت را شیر داد، وی مادر تو است، یعنی از روی حرمت نه از روی نسب و وراثت. و از اینجا است که دختران **مصطفی (ص)** را بنات امهات المؤمنین گویند، نه اخوات المؤمنین. دوم خواهران هام شیرانند، چنانکه گفت: «وَأَخَوَاتِكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ»، و ایشان سه اند همچون خواهران نسبی، و هر چند که در قرآن این دو نفرند که مخصوص اند، یعنی مادران و خواهران که از جهت رضاع محرم اند، اما سنت جماعتی دیگر در افزودن به آنچه گفت: «يُحْرَمُ مِنَ الرَّضَاعِ مَا يُحْرَمُ مِنَ النَّسَبِ»، و روی آنه قال (ص): «مَاحَرَمَةُ الْوَلَادَةِ حَرَمَةُ الرَّضَاعِ». اگر زنی کنیزک شوهر خویش را که طفله باشد شیر دهد، آن کنیزک بر شوهرش حرام شود، و قیمتش بیوفتد، که اکنون دختر وی است از جهت رضاع؛ و اگر زنی پسری دارد، آنکه دختری بیگانه را شیر دهد، آن دختر خواهر این پسر شود، و نشاید که این پسر آن دختر را بزنی کند. اما اگر آن دختر خواهری دارد مر این پسر را رسد که آن خواهر را بزنی کند، و اگر چه خواهر خواهرش باشد. و صورت این در نسب آنست که اگر مردی را پسری بود و آنکه زنی خواهد که آن زن را دختری بود از شوهری دیگر، اکنون دختری آرد از این زن، این دختر خواهر آن

پسر است؛ هم پدر، و خواهر آن دختر است هم مادر. اکنون پسر را رواست که آن دختر را بخواهد که از شوئی دیگر است، و اگر چه خواهر خواهر وی است، و در جمله هر مرد که بزنی رسد بشکاح درست یا بوطی شبهت، یا بملك یمین، و از وی فرزندی در وجود آید، شیروی هم حق مرد است و هم حق زن، چون این زن کودکی بیگانه را شیر دهد، آن کودک مرایشانرا چون فرزند نسبی بود، فرزندان وی و فرزند فرزند چند آنکه بود برایشان حرام شدند. اما برادران و خواهران این کودک، و پدران و مادران وی، و اعمام و عمات وی، هیچ برایشان حرام نشوند، و تحریم بایشان تعلق ندارد، که آنجا نه نسب است و نه رضاع.

و بدان که حرمت رضاع بدو شرط ثابت شود: یکی آنست که چون شیر خورد این طفل، ویرا کم از دو سال بود، یا دو سال. اگر بیش بود رضاع را اثری نبود، که **مصطفی (ص)** گفت: «لارضاع بعد الحوائین». دیگر شرط آنست که هیچ رضعت کم نخورد، بحکم خبر **عائشه**، قالت: کان فیما أنزل من القرآن عشر رضعات یحرمن، ثم نسخ بخمس معلومات.

«و أمهات نسائکم» و مادران زنان شما بر شما حرام اند. این تحریم بنفس عقد حاصل شود، اگر بزنی خویش رسید یا نرسید، دخول افتاد یا نیفتاد، بعد از عقد نکاح مادر زن حرام است، حرامی مؤبد، تا آن حد که اگر دختر کی طفله بزنی بخواهد، و عقد نکاح بندد، پس ویرا طلاق دهد، پس آنکه زنی اجنبیه آن طفله را شیر دهد، آن اجنبیه بروی حرام گشت، از بهر آنکه مادر دختری است که آن دختر روزی زن وی بود بشکاحی صحیح.

«و ربائبکم اللاتی فی حجورکم من نسائکم اللاتی دخلتم بهن» - و دختران زنان شما بر شما حرام اند، یعنی پس از آنکه بمادران ایشان رسیدید، و دخول کردید.

اگر مردی زنی بخواهد و دخول کند، آنکه آن زن را طلاق دهد، پس بعد از طلاق، این زن دختری طفله را شیر دهد، آن دختر برین مرد حرام شود، از بهر آنکه دختر زنی است که روزی زن این مرد بود و بوی رسیده. اما اگر بوی نرسیده باشد، و او را طلاق دهد، یا بمیرد، دختر وی بزنی تواند کرد، که رب العالمین گفت: «فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» ای فی نکاح بناتهن، و به قال النبی (ص): اِذَا نَكَحَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ فَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِأَمْتِهَا، دَخَلَ بِالْبِنْتِ أَوْ لَمْ يَدْخُلْ. وَ إِذَا تَزَوَّجَ الْأُمَّ وَ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا، ثُمَّ طَلَّقَهَا، فَإِنْ شَاءَ تَزَوَّجَ الْبِنْتَ. وَ دَرَّ خَبْرٌ أَنَّ كَعْبَةَ ابْنَةَ حَبِيبَةَ بِنْتِ أَبِي سَفِيَّانٍ كَفَّتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ خَوَاهِرُ مِنْ بِنْتِ أَبِي سَفِيَّانٍ بَزْنِي بَخَوَاهِرِ رَسُولِ (ص) كَفَّتْ: تَوَمَّى دَوَسْتُ دَارِي كَمَا مِنْ جَنِينِ كُنْمِ؟ كَفَّتْ: آرِي دَوَسْتُ دَارِمَ، وَ خَوَاهِرُ خُودِ رَا نِيكَ بَخْتِي وَ نِيكَ جِهَانِي مِيخَوَاهِم. رَسُولِ (ص) كَفَّتْ كَمَا: أَوْ مَرَا حَلَالٌ نِيَسْتُ، وَ رَوَا نِيَا شَدَّ كَمَا وَ يِرَا بَزْنِي كُنْم. ابْنُ حَبِيبَةَ كَفَّتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا جَنَانٌ دَانَسْتِيْم، وَ دَرَّ أَنَّ حَدِيثَ كَرَدِيْمَ كَمَا تَوَدَّخْتَرِ بُوَسَلْمَةَ مِيخَوَاهِي كَمَا بَزْنِي كُنْمِي، كَفَّتْ: دَخْتَرِ بُوَسَلْمَةَ كَمَا مَادَرَشِ ابْنُ سَلْمَةَ اسْتِ كَمَا زَنْ مَنَسْتُ؟ كَفَّتْ: آرِي. رَسُولِ (ص) كَفَّتْ: أَوْ رِبِيَّةٌ مَنَسْتُ، دَرَّ حَجْرٍ مِنْ يِرُورَدَةَ، وَ اَكْرَنِيَزِ رِبِيَّةٌ نَبُودِي، هَمَّ حَلَالٌ نَبُودِي مَرَا، كَمَا وَ يِ دَخْتَرِ بَرَادَرِمَ اسْتِ اَزْ جِهَتِ رِضَاعٍ؛ كُنِيَزِ كِي نُوبِي بُوَدَ كَمَا مَرَا وَ بُوَسَلْمَةَ رَا يِيكَدِيكِرِ شِيْرَ دَاد. أَنَّكَ رَسُولُ خُدَا كَفَّتْ: دَخْتَرَاتٍ وَ خَوَاهِرَاتٍ خُودِ رَا بَرْمَا عَرْضَهُ مَكْنِيْد.

« وَحَلَالِئِلْ اِبْنَائِكُمْ » - تُسَمَّى الْمَرْأَةُ حَلِيْلَةً، وَ الرَّجُلُ حَلِيْلًا، لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَلَالٌ لِصَاحِبِهِ، وَ قِيْلَ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَحِلُّ لِصَاحِبِهِ، مِنْ الْحُلُولِ، وَ قِيْلَ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَحِلُّ اِذَا رَا صَاحِبَهُ، مِنْ حَلِّ الْعَقْدِ. مِيكُوِيْد: حَرَامٌ اسْتِ بَرِشْمَا كَمَا زَنَانِ پَسْرَانِ شَمَا بَزْنِي كُنِيْد، چُونِ زَنْ دَرَّ عَقْدِ نِكَاحِ پَسْرِ بَاشَد، بَرِيْدِرِ حَرَامِ كَشْتِ بِنْفَسِ عَقْدِ، اَكْرِ پَسْرَا زْ جِهَتِ نَسَبِ بَاشَدِ يَا اَزْ جِهَتِ رِضَاعِ هَرِ دُو دَرِيْنِ حَكْمِ يِكْسَانَدِ، اَمَّا پَسْرِ خَوَانَدِ

در تحت این نشود. عطا گفت: این در شأن سید (ص) فرو آمد، که زینب بنت جحش را بزنی خواست، و زینب زن زید حارثه بوده بود، و زید پسر خوانده مصطفی (ص) بود.

«وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ» - و حرام است بر شما که جمع کنید میان دو خواهر بزنی کردن، از بهر آنکه دو خواهر ضرة یکدیگر شوند، و بقطیعت رجم کشد. «الأمم سلف، عطا و سدی گفتند: أما ما كان من يعقوب (ع) فإنه جمع بين اياهم يهودا و بين راحيل ام يوسف، و كانتا اختين. اما امروز اگر کسی بنادانی خواهر زن خویش بنخواهد، فرقت باید افکندن میان ایشان، و این خواهر که بر زن خویش بنخواستنه بود او را صداق نباشد، مگر که دخول کند، که آنکه مهر المثل واجب شود. لقوله (ص): «فله المهر بما استحل من فرجها»، و تاعدت این خواهر بسر نیاید نه روا باشد که مباشرت آن خواهر کند که زن اصلی بود، و چنانکه جمع کردن میان دو خواهر بنکاح روا نیست، جمع کردن میان زنی و خواهر پدر او، و میان زنی و خواهر مادر او هم روا نیست. بدلیل خبر، وهو ما روی ان النبی قال: «لا تنكح المرأة علی عنتها، ولا علی ابنة اخیها، ولا علی خالتها، ولا علی ابنة اختها».

«ان الله كان غفوراً» - یعنی لما كان في الجاهلية «رحيماً» لما كان في الاسلام. «والمحصنات من النساء» الآية - این هفتم زن است از محرمات که از روی سبب حرام گشته اند، و محصنات در قرآن بر سه وجه اند: یکی نوات الأرحام، چنانکه درین آیت گفت. دیگر محصنات حرائر اند از آزاد زنان، چنانکه آنجا گفت: «و من لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات المؤمنات»، و جائی دیگر گفت: «فعلیهن نصف ما علی المحصنات من العذاب»، سیوم محصنات عفاف اند،

پرهیز کلران و پارسایان، چنانکه گفت: «إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ». و ذوات الازواج را محصنات بآن گویند که حصانت ایشان از جهت شوهران است، فَإِنَّ الازواج احصنوهن، و منعوا منهن. و أصل الإحصان المنع. اما حرائر و عفاف، حصانت ایشان از جهت حریت و عفت است. قال الله تعالى: «وَمَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا» ای عفت.

«والمحصنات من النساء» - میگوید: زنانی که ایشانرا شوهران اند بر غیر شوهران حرام اند. «إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» یعنی بالسبب من دار الحرب فإنها يحل لمالكها بعد الاستبراء ببيعة، و إن كان لهن أزواج من المشركين في دار الحرب. ابو سعید خدری گفت که: رسول خدا (ص) روز حنین لشکری را به اوطاس (١) فرستاد، و ایشانرا نصرت و غنیمت بود، و بردگان آوردند، و در جمله بردگان زنان بودند که شوهران مشرک داشتند. مسلمانان از صحبت ایشان می تهرج نمودند، یعنی که ایشان شوهران مشرک دارند. رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد. و قيل: معناه، حرام عليكم المحصنات من النساء، فوق الأربع، إلا ما ملكت أيمانكم، فإنه لا إعدة عليكم فيهن.

«كتاب الله عليكم» - نصب است بر مصدر، توکید را؛ و این محمولست بر معنی، لَأَنَّ معنی قوله عز وجل: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ»، كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ كِتَابًا؛ و هذا كما قال الشاعر: «وَرُضْتُ فذاتُ صعبةِ اى اذلالٍ»، لَأَنَّ معنی رُضْتُ، اذلتُ. و قيل نُصِبَ عَلَى الإِغْرَاءِ، اى الزموا كتاب الله بتحريم ما ذكرنا من النساء عليكم.

«وَأَحَلَّ لَكُمْ» - بضم الف قراءت حمزه و كسالى است و حفص، از عاصم

علی بناء الفعل للمفعول به ، عطفاً علی قوله « حرمت علیکم امهاتکم » ، و الفعل فيه بُنی للمفعول به لیشا کل المعطوف المعطوف علیه . باقی قرأ « و أحل لکم » خوانند بفتح الف ، علی بناء الفعل للفاعل ، حملاً علی ما یلیه من قوله : « کتاب الله » ؛ لأن المعنی کتب الله علیکم کتاباً « و أحل لکم ما وراء ذلكم » - ای ما سوی ذلكم من النساء .

« أن تبتغوا » - موضع آن نصب است علی نزع الخافض ، یعنی لأن تبتغوا ، ای تطلبوا بأموالکم . میگوید : هر چه بیرون ازین محرمات است که برشمردیم از زنان ، الله شما را حلال کرد بشرط آنکه بمال خویش ایشانرا طلب کنید ، بنکاح و صداق ، یا بملك وبها .

« مُحَصِّنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ » - یعنی ناکحین غیر زانین ، بشرط آنکه عقد درست و راست و پاک بود ، ایجاب و قبول بلفظ نکاح ، و گواه و ولی . قال الثبی (ص) : « کلُّ نكاحٍ لم یحضره اربعة فهو سفاح : خاطبٌ و ولیٌّ و شاهدا عدلٍ » .

« فَمَا اسْتَعْتَمَ بِهِ مِنْهُنَّ » - اختلاف است میان علما که این آیت محکم است یا منسوخ . قول حنن و مجاهد آنست که : آیت محکم است ، و معنی آنست که : فما انتفعتن وتلدنتم به من النساء بالنکاح الصحیح .

« فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ » ای مُهورهنّ کاملاً بعد الدخول ، و نصفاً قبل الدخول . میگوید : چون بنکاح صحیح بیکدیگر رسید ایشان را مهر تمام دهید ، و پیش از دخول و مسیس نیمه مهر . و بمذهب ابن عباس آیت محکم است ، رخصت نکاح تمت است : و نکاح تمت آنست که زنی خواهد بولی و دو گواه تازمانی نام کرده ، باجری معلوم . پس چون آن مدت بسر آید ، زن مالک نفس خویش باشد . آنکه اگر خواهد باوی میباشد ، و اگر نه ، ویراسد که از وی مفارقت کند ؛ وعدت وی آنست که يك قره بازبرد ، اگر

از ذوات الأقرء باشد ، و اگر نه از ذوات الاقرا بود ، يك ماه است عدت وی ، تا استبراء رحم حاصل شود ؛ و میان ایشان توارث نباشد ، و اگر فرزندی آید پیدر ملحق بود .

این شرح نکاح تمتع است ، و ابن عباس و طائفه‌ای از اهل بیت این رخصت داده‌اند ، و دلیل ایشان قرائت ابی و سعید بن جبیر است : « فما استمتعتم به منهنّ الی اجلٍ مُستیّ فآتوهنّ اجورهنّ » . اما معظم علما و فقها از صحابه و تابعین و سلف صالحین بر آنند که : این نکاح تمتع در ابتداء اسلام بود پس منسوخ گشت ، و تمتع زنان در شریعت امروز حرام است . مصطفی (ص) گفت در بعضی از خطب : « یا ایها الناس انی کنت امرتکم بالاستمتاع من هذه النساء ، ألا ان الله سبحانه حرم ذلك الی یوم القیمة . » و قال عمر بن الخطاب : ما بال رجال ینکحون هذه المتعة ، وقد نهی رسول الله (ص) عنها ، لأجد رجلاً نکحها إلا رجمته بالحجارة . و قال ابن عمر : المتعة سفاح ؛ و قال عطاء : المتعة حرام مثل الميتة و الدم و لحم الخنزیر . قال ابواسحق الزجاج : هذه آية قد غلط فيها قومٌ غلطاً عظيماً جداً ، لجهلهم باللغة ، و ذلك انهم ذهبوا الی ان قوله عز وجل : « فما استمتعتم به منهنّ » من المتعة الّتی قد أجمع اهل الفقه انه حرام ؛ و إنما معنی « فما استمتعتم به منهنّ » فما نکحتموه منهنّ علی الشرائط الّتی جرت فی الآیة ، آية الإحصان . « أن تبتغوا بأموالکم محصنین » ای عاقدین التزویج ، « فما استمتعتم به منهنّ » علی عقد التزویج الّذی جرى ذکره ، « فآتوهنّ اجورهنّ فریضة » ای مهورهنّ ، فإن استمتع بالدخول بها آتی المهر تماماً ، و إن استمتع بعقد النکاح آتی نصف المهر ؛ و المتاع فی اللغة کلّ ما ینتفع به ؛ و قوله عز وجل : « و میوهنّ علی الموسع قدره » ، لیس معناه زوجهنّ المتع ، إنما معناه : اعطوهنّ ما یستمتعن به ؛ و كذلك « و للمطلقات متاعٌ بالمعروف » . و من زعم ان

ما استمتعتم به منهنّ، المتعة التي هي الشرط في التمتع الذي تفعله الرافضة، فقد أخطأ خطأ عظيماً. لأن الآية بينة واضحة.

« فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً » - اجر اينجا مهراست، و سستی اجر آلتنه اجر

الإستمتاع، ولهذا يتأكد بالخلوة والدخول. و بمذهب شافعی مهر را حدی نیست، اگر اندک بود و اگر بسیار، رواست، که در شرع مقدر نیست؛ و بمذهب بوحنیفه مقدر است، و کمینه آن ده درم سپید است؛ و دلیل شافعی آنست که مصطفی (ص) گفت: « الصّداق جائزٌ قليله و كثيره »، وقال: « من أعطى في صدق امرأته مائة كفيه سويقاً أو تمراً فقد استحلّ ». و اگر زنی را بزنی کند بی مهر، عقد درست است. اما شافعی را دو قول است: که مهر المثل او کی واجب شود؟ يك قول آنست که بنفس عقد واجب شود، وهو الموافق لمذهب ابی حنیفة، و قول دوم آنست که بوطی و دخول واجب شود، وهو الصحيح والمنصور في الخلاف.

« وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاذِيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ » - بقول ایشان که نکاح

متعت روا دارند معنی آنست که: اگر بعد از انقضاء مدت و پیش از استبراء رحم برضاه یکدیگر خواهند که در مدت و در اجر بیفزایند، ایشانرا روا باشد؛ و بقول عامه فقها و جمهور اهل علم معنی آنست که: « وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاذِيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ » یعنی مِنْ حَظِّ مِنَ الْمَهْرِ وَأَبْرَاءِ مِنْ بَعْضِ الصَّدَاقِ أَوْ كَلِّهِ، ای لائمه عليكم في أن تهب المرأة للرجل مهرها، أو يهب الرجل للمرأة إن لم يدخل بها نصف المهر الذي لا يجب لها إلا بالدخول؛ وقيل لا بأس أن ترضى المرأة من التفقه بدون نفقة مثلها.

« ان الله كان عليماً » - بما يصلح امر العباد، « حكيماً » فيما يتن لهم من عقد

النكاح الذي به حفظت الاموال و الأنساب.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً» الآية - هم نداست وهم تنبیه، هم اشارتست وهم شهادت، وهم حکم یانداست: «ایها» تنبیه است، «الذین» اشارت است، «آمنوا» شهادت است، «لا یحلُّ لکم أن ترثوا النساء کرهاً» حکم است، و بیان حکم آنست که این زنان مستضعفان اند، و در تحت قهر شما اسیرانند. نگر تا ایشان را نرنجانید، و از راه تلبیس و تدلیس برایشان حکم نکنید، وقهر نرانید، و آنچه شرع نپسندد از ایشان در نخواهید، بلکه با ایشان بمعروف زندگانی کنید. «وعاشروهن بالمعروف» ای بتعلیم الدین والتأدب باخلاق المسلمین. راه دین و دیانت بایشان نمائید، و آداب مسلمانی و شریعت ایشانرا در آموزید، و ایشانرا از آتش پرهیزید، چنانکه جای دیگر گفت: «قوا انفسکم وأهلیکم ناراً». آداب صحبت در معاشرت با ایشان نگه دارید، و رنج ایشان احتمال کنید، و بار خدمت و رنج خویش برایشان منهد. هر چند که از روی ظاهر علی الخصوص زنانرا میگوید، اما از روی اشارت علی العموم همه مسلمانانرا میگوید. نگرید تا خویشانرا بهیچ وقت بر هیچ مسلمان حق و فضل واجب نبینید، و از مہینان خویش خدمت نخواهید، و بر کمینان زور نکنید. و بر اهل ضعف صولت ننمائید، بلکه در مراعات و مواسات ایشان بکوشید، و بایشان تقرب کنید.

به داود (ع) وحی آمد که: ای داود اگر شکسته‌ای بینی در راه ما، یاد دل شده‌ای در کار ما، نگر تا او را خدمت کنی، بلقمه‌ای نان، بشربتی آب بدو تقرب جوئی، و در بر آفتاب نور دلش بنشینی. ای داود دل آن درویش درد زده مشرقه آفتاب نور ماست! آفتاب نور جلال ما پیوسته در غرقه دل او می‌تابد.

پیر طریقت گفت: ای مسکین اگر نتوانی که باو تقرّب جوئی، باری بدل اولیاش تقرّب جوی، که بردل ایشان اطلاع کند، هر که را دردل ایشان بیند، ویرا بدوست گیرد. نبینی که مصطفی (ص) باضعفاء مهاجرین بنشستی، و خود را درایشان شمردی، و گفتی: الحمد لله الذی جعل فی امتی من امرت ان اصبر نفسی معهم، و ذلك فی حدیث ابی سعید الخدری (رض) قال: كنت فی عصابة، فیهاضعفاء المهاجرین، و ان بعضهم یسٹر بعضاً من العری، و قاره یقرأ علینا، و نحن نستمع الی قرائته، فجاء النبی (ص) حتی قام علینا، فلما رآه القاری سکت فسلم، فقال: ما كنتم تصنعون؟ قلنا: یارسول الله قاری یقرأ علینا، و نحن نستمع الی قراءته، فقال رسول الله (ص): « الحمد لله الذی جعل فی امتی من امرت ان اصبر نفسی معهم »؛ ثم جلس وسطنا لیعدّ نفسه فینا. ثم قال بیده هكذا، فحلق القوم و نُورَت وجوههم، فلم یعرف رسول الله (ص) احد، قال: و كانوا ضَعَفَاءَ المهاجرین، فقال النبی (ص): « أبشروا صعالیک المهاجرین بالتور الثام یوم القیمة، تدخلون الجنة قبل اغنیاء المؤمنین بنصف یوم مقدار خسمائة عام ». « و ان کرهمتوهنّ فعسی أن تکرهوا شیئاً و یجعل الله فیہ خیراً کثیراً » - هر چه آن بر نفست امروز صعب تر، فردا آن بردلت خوشتر. هر چه امروز دسر ای حکم صورت رنج دارد، فردا دسر ای وصل مایه گنج بود. بيمرادی و بیکامی امروز بر نفس سوار است، لکن زهی مراد و کام که فردا در ضمن این کار است.

گر امروز اندرین منزل ترا حالی زیان باشد

زهی سرمایه و سودا که فردا زین زیان بینی

قوله: « و ان اردتُم استبدال زوج مکان زوج و آتیتُم احدیهنّ قنطاراً فلا

تأخذوا منه شیئاً » - تحقیق کرم است در مذهب دوستی، و تمهید قاعده جوانمردی،

میگوید: جفوت فرقت و استرداد معیشت بهم جمع مکنید، که این نه کار کریمانست،

ونه سزای جوانمردان! چون داغ فرقت بردل آن مسکینه نهادی، نگرتا دست خرج او نیز بر بند نیاری، بآنکه داده واستانی، و داغش برداغ نهی.

حسن بن علی (ع) زنی داشت. ویرا طلاق داد. آنکه مال فراوان بوی فرستاد، و گفت او را: محنت فراق ما بس است، نیز رنج دست تنگی بروی نباید نهاد. گویند آن مال چهل هزار درم بود. زن آن مال پیش خویش بخاک فرو ریخت و میگفت: «متاعٌ قليلٌ من حبيبٍ مفارقٍ».

«حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ». الآية - اشارت این آیت آنست که بناء شرع بر تعبّد است نه بر تکلف، و قانون دین منقول است نه معقول، و مایه سنت تسلیم است نه تعلیل. تسلیم راهیست آسان، منزل آن آبادان، مقصد آن رضاء رحمن. تکلف و تصرف راهیست دشخوار، منزل آن خراب، مقصد آن ناگوار. هان! از راه تکلف خیز، و در تسلیم آویز، و ز تصرف و تعلیل بپرهیز. آنچه شرع حرام کرد محرم دان بی علت، حوالت آن بر ارادت، بناء آن بر مشیت. بجای محرم گم محفل بودی همان بودی، و سائغ در شرع مقدّس بودی، و بی علت و بی شبهت بودی، فهو الحقّ جلّ جلاله، يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، من يحرم ما يشاء على من يشاء، ويبيح ما يشاء لمن يشاء، لاعلةً لصنعه ولا معترضَ على حكمه.

٦ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ» و هر که نتواند از شما، «طَوُلًا» از بی طولی، «أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ» که بزنی کند آزاد زبانی گرویدگانرا، «فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» ویرا حلالست که کنیز کی بزنی کند، «مِنْ فِتْيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ» ازین کنیزگان شما که گرویدگان اند، «وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ» و خدای: اناتر دانائی است بایمان شما، «بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ» شاهمه

از یکدیگر اید در عقد دین بهم ، « فَاَنْكِحُوهُمْ » کنیز کثیرا بزنی کنید ، « بِاِذْنِ
 اٰهْلِهِمْ » بدستوری خداوند ایشان . « وَ اَتَوْهُمْ اُجُورَهُمْ » و بایشان دهید کلونهای
 ایشان ، « بِالْمَعْرُوفِ » بداد و درخور ، « الْمُحْصَنَاتِ » کنیز کان پاک بنکاح پاک ، « غَيْرَ
 مُسَافِحَاتٍ » نه نابکاران پلید کاران ، « وَلَا مُتَّخِذَاتِ اٰخْدَانٍ » و نه بر هوای دل بی نکاح
 دوست گیران ، « فَاِذَا اٰحْصَيْنَ » چون آن کنیز کان شوی کردند ، « فَاِنْ اَتَيْنَ
 بِفَاحِشَةٍ » اگر زنا کنند ، « فَعَلَيْهِنَّ » برایشانست ، « نِصْفُ مَا عَلَي الْمُحْصَنَاتِ مِنْ
 الْعَذَابِ » نیمه آن حد که بر آزاد زنانست ، « ذَلِكَ » این نکاح کنیزك ، « لِيَمُنَّ خَشِيَ
 الْعَذَابَ مِنْكُمْ » آنکس را حلالست که از آفت عزبی و تباهی دین ترسد ، « وَ اَنْ
 تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ » و اگر صبر کنید شما را آن بهتر و نیکوتر ، « وَاللَّهُ غَفُورٌ
 رَّحِيمٌ » (۲۵) ، و خدای آمرزگار است و مهربان .

« يُرِيدُ اللَّهُ » میخواهد خدای ، « لِيَسِينَ لَكُمْ » که پیدا کند شما را راه
 پسندیده از ناپسندیده ، « وَ يَهْدِيَكُمْ » و شما را نماید ، « سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ »
 راههای نیکان که پیش از شما بودند ، « وَ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ » و شما را از ناپسند توبه دهد ،
 و از شما توبه پذیرد ، « وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ » (۲۶) ، و الله داناست راست دانش .

« وَاللَّهُ يُرِيدُ اَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ » و خدای میخواهد که شما را با خود آورد ،
 « وَ يُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ » و ایشان که درین جهان گرد بایستهای
 ناپسندیده میگردند ، میخواهند ، « اَنْ تَبِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا » (۲۷) ، که شما از راه راستی
 بگردید بگشتنی بزرگ .

« يُرِيدُ اللَّهُ » میخواهد خدای ، « اَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ » که بار از شما سبک کند ،
 « وَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ ضَعِيفًا » (۲۸) ، و آدمی را ضعیف آفریدند [که با خود بر نتاود]
 « يَا اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ای ایشان که بگرویدند ، « لَا تَأْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ

يَنبَغُ بِالْبَاطِلِ ، مالهای یکدیگر در میان یکدیگر بناشایست مخورید ، « إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً مَكْرًا بَازرگانی بود ، « عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ » از همداستانی دلهای شما . « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » و خویشتن را بمکشید ، و درخون خود مَبید (۱) « إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (۳۹) ، خدای بشما مهربانست .

« وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ، و هر که درخون خویش شود . « عُدْوَانًا وَظُلْمًا » بشوخی و افزونی جستن و ستمکاری ، « فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا » او را بآتش رسانیم سوختن را ، « وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (۴۰) ، و آن بر خدای آسان است .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا » الآية - طول اینجا غنی است و بی نیازی و کام ، یعنی بی نیازی که پیدا بود بر مرد و در زی وی ، تقول العرب : ما بفلان طائل ولا طول . معنی آیت آنست که : من لم يستطع منكم قدرة و غنی ان ينكح المحصنات ، هر که توانائی و بی نیازی ندارد ، و نتواند که آزاد زنان را بزنی کند ، او را حلال است که کنیزك دیگری بزنی کند ، بشرط آنکه کنیزك همدین این مرد آزاد بود . کسائی محصنات بکسر صاد خوانند در همه قرآن ، مگر آنجا که گفت : « والمحصنات من النساء الاما ملکت ایمانکم » که این یکی بفتح صاد خوانند . باقی قرآ بفتح صاد خوانند در همه قرآن . اما من کسر الصاد فانه بناء على احصنت بناء الفعل للمفاعل ؛ والمراد احصنت نفسها بالعفة والتزوج . ومن فتح الصاد بناء على احصنت فهي محصنة بناء الفعل للمفعول به ، ای احصنها غيرها ، إاما الزوج ، واما الاسلام ، واما التعفف واما الولی بتزويجها .

این آیت دلیل شافعی است (رض) که گفت: مرد آزاد مسلمان نشاید که کنیزک را بزنی کند مگر بسه شرط: یکی آنکه کنیزک مسلمان بود. دیگر آنکه مهر آزاد زن نیابد. سوم آنکه از آفت عزوبت ترسد. تا این سه شرط جمع نشوند روا نیست که کنیزک را بزنی کند. ابن عباس گفت: مَنْ مَلَكَ ثَلَاثِمِائَةَ دِرْهَمٍ وَجِبَ عَلَيْهِ الْحَجُّ، وَحُرِّمَ عَلَيْهِ نِكَاحُ الْإِمَاءِ؛ وهر که آزاد زنی بزنی دارد، بهیچ حال روانیست که کنیزک را بزنی کند؛ و اینجا که رخصت است بیش از یک کنیزک روا نیست که بزنی کند.

« وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ » - ای اعمالوا علی الظاهر فی الایمان فانکم متعبدون بما ظهر، والله تعالی یتولی السرائر. « بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ » - فی النسب، ای کلکم ولد آدم؛ و یجوز أن یکون بعضکم من بعض، ای دینکم واحد، وأنتم متساوون من هذه الجهة، فمتی وقع لأحدکم الضرورة جاز له تزوج الأمة.

آنکه شرائط نکاح کنیزک معلوم کرد، گفت: « فَأَنْكِحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ »، ولایت مقید کرد که ولی باید. « وَأَنْوَهْنَ أَجُورَهُنَّ »، کلوین مقید و فریضه کرد که کلوین باید؛ « بِالْمَعْرُوفِ »، یعنی من غیر مطلق و ضرار. « مُحَصِّنَاتٍ »، یعنی عفاف، « غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ »، ای غیر زانیات علانیة، « وَلَا مُتَخِدَّاتٍ أَخْدَانٍ »، یعنی غیر زانیات سراً. میگوید: کنیزکی باید پرهیز کار و پارسا و خویشتن دار، نه زناکار نهان، نه پلید کار آشکارا، کنیزکی که نکاح گیرد بشرایط اسلام نه دوستکان (۱) گیرد، چنانکه عادت اهل جاهلیت بود که مرد زن را خدن میگرفت، و زن مرد را بر هوای دل، بی نکاح، و بی قصد تحلیل و تطیب.

« فَإِذَا أَحْصَنَ » - بفتح الف وصاد قراءت کسائی است و حمزه و ابوبکر از عاصم. والمعنی احصن أنفسهن بالتزوج. باقی قرأ « أَحْصِنَ »، خوانند، بضم الف و کسر

صاد، المعنى: أحسنهن الأزواج، وقد تقدم بيان ذلك. بفتح الف معنى آنتست که چون آن کنیز کان شوی کردند. وبضم الف معنى آنتست که چون ایشانرا بشوی دادند.

«فإن آتین بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب» - محصنات اینجا حرائر اند، وعذاب حد زناست، که شرع آنرا مقدر کرد. میگوید: اگر این کنیز کان پس از آنکه ایشانرا بشوی دادند زنا کنند، برایشان است نیمه حد آزاد زنان؛ و نیمه حد آزاد زنان بمذهب شافعی پنجاه زخم چوبست و شش ماه نفی بیک قول. وبمذهب شافعی سید را رسد که مملوک خویش را حدزند؛ وبمذهب ابوحنیفه نرسد او را، بلکه حد زدن بامام مفوض است، و دلیل شافعی خبر مصطفی (ص) قال: «اقیموا الحدود علی ما ملکت ایمانکم»؛ وقال (ص): «إذا زنت أمة أحدكم فتبين زناها فليجلدها الحد ولا يشرب عليها، ثم إن زنت فليجلدها الحد ولا يشرب عليها، ثم إن زنت الثالثة فتبين زناها فليبيعها، ولو بحبل من شعر».

«ذلك لمن خشى العنت منكم» - یعنی نکاح الأمة لمن خاف بلیة العزوبة منکم، میگوید: این نکاح کنیزك آنکس را حلالست از شما که از عزبی ترسد که در بلائی افتد، که دین وی در آن تباه گردد؛ و قيل معناه لمن خاف ان يحمله شدة الغلظة على الزنا، فيلقى العنت وهو الحد في الدنيا او العذاب في الآخرة.

آنکه گفت: «وأن تصيروا خيراً لكم» - و اگر آزاد مرد صبر کند و خویشتم را در عزوبت نگه دارد، و کنیزك را بزنی نکند او را به بود، تا فرزندش بنده کسی نباشد. یونس بن مرداس گفت خادم انس مالك که: پیش انس و ابوهریره نشسته بودم. انس گفت: سمعت رسول الله (ص) يقول: «من أحب ان يلقى الله عز وجل طاهراً مطهراً فليتزوج الحرائر»، و ابوهریره گفت: سمعت رسول الله (ص) يقول: «الحرائر اصلاح البيت والاماء هلاك البيت».

« وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » - یعنی بالعبد حین رخص له فی نکاح الأُمَّةِ ، إذا لم یجد طول الخُرَّةِ وخاف العنتَ .

« يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي كَفَرْتُمْ وَيُخَفِّضَ لَكُمْ دَرَجَاتِكُمْ لَئِن كَفَرْتُمْ يَلْزَمَنَّ اللَّهُ الرِّجْسَ الَّذِي كَفَرْتُمْ وَمَا ظَنُّوا أَنَّهُ يَفْعَلُ ذَلِكَ بِهِمْ سَاعَةً » - کوفیان این لام را لام کی گویند و بصریان لام خفض گویند ، و معناه لأن بیّنَ لکم شرائعَ دینکم و مصالح امرکم . میگوید : الله میخواهد که شرایع دین شما ، و مصالح کار شما ، بر شما روشن کند ، و فرا نماید ، که صبر کردن و خود را در عزوبت نگه داشتن به است از نکاح کنیزک . « وَیَهْدِیْکُمْ سَبِيلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِکُمْ » و میخواهد که شما را بدین ابراهیم و اسمعیل راه نماید ، و بآن دین حنیفی که پیشینیان داشتند در تحریم مادران و خواهران و دختران ؛ یعنی که این زنان معرّمات که درین آیات بیان کردیم بر دینداران پیش همچنان محرم بودند . « وَیَتُوبَ عَلَیْکُمْ » و میخواهد که شما را از معصیت بطاعت باز آرد ، و شما را باز پذیرد . « وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَکِيمٌ » و الله دانایست راست دان ، میداند که صلاح دین بندگان در چیست ؟ و فرمان بردار و نافرمان از ایشان کیست ؟

« وَاللَّهُ یُرِیدُ أَنْ یَتُوبَ عَلَیْکُمْ » - ای یخرجاکم من کلّ ما یکره و یأبی ، الی ما یحبّ و یرضی . « وَیُرِیدُ الَّذِينَ یَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ » گفته اند : اینان کبران اند که نکاح خواهران و دختران برادر و خواهر روا داشتند ، و مسلمانانرا گفتند : شما دختر خاله و عته بزنی میکنید چرا دختر برادر و خواهر بزنی نکنید ؟ و همه یکسانند ؟ ربّ العالمین گفت : ایشان برپی شهوتهای خویش میروند ، و میخواهند که شما را نیز از راه راستی بگردانند . مجاهد گفت : این زانیان اند که دیگرانرا همچون خود میخواهند . چنانکه در زنا دین خویش تباہ میکنند ، میخواهند که دین دیگران تباہ کنند . مصطفی (ص) گفت : بر شما باد که زنا نکنید و در اباحت آن معتقد نباشید ، که در آن شش خصلت است : سه در دنیا و سه در عقبی . اما در دنیا آبروی

ببرد ، و درویشی بردوام پیش آرد ، و عمر کوتاه کند ؛ و در عقبی بسخط خدای رسد ، و شمار بد بیند ، و جاوید در آتش بماند . آنکه **مصطفی** (ص) این آیت بر خواند : « **أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ** » . معنی خبر آنست که هر که زنا کند ، و مباح بیند ، جاوید در آتش بماند ، اما اگر مباح نبیند پس عاصی بود نه جاحد ؛ و عاصی جاوید در دوزخ بنماند ؛ و اگر از معصیت توبه کند ایمان بوی باز آید ، و او را نسوزاند با آتش . **مصطفی** (ص) گفت : « **إِذَا زَنَى الْعَبْدُ نُزِعَ مِنْهُ سِرْبَالُ الْإِيمَانِ ، فَإِنَّ تَابَ رُدَّ عَلَيْهِ ؛ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ لِفُلَمَانِهِ : تَزَوَّجُوا أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا زَنَى نُزِعَ عَنْهُ نُورُ الْإِيمَانِ ، فَإِنْ شَاءَ اللَّهُ اعْطَاهُ بَعْدُ وَإِنْ شَاءَ مِنْهُ** » . و قال الثبتي (ص) : « **لَا يَجْتَمِعُ الزَّانَا وَالْفَنَى فِي بَيْتٍ ، وَلَا الْفَقْرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي بَيْتٍ** » . و قال : « **ثَلَاثٌ لَا تَكُونُ فِي بَيْتٍ إِلَّا نَزَعَ اللَّهُ مِنْهُ الْبَرَكَاتِ : الزَّانَا وَالْخِيَانَةَ وَالتَّرْفَ ، وَهُوَ النَّفَقَةُ فِي الْمَعْصِيَةِ** » . و قال (ص) : « **أَلَا مَنْ فَعَلَ فَعَلَ بِهِ ، أَلَا مَنْ زَنَى زُنِيَ بِهِ** » ، فقيل لابن عباس : أَرَأَيْتَ مَنْ زَنَى وَلَيْسَتْ لَهُ امْرَأَةٌ ! قال : « **يُزَنَى بِأُمِّهِ أَوْ بِأَخْتِهِ أَوْ بِبَنَاتِهِ أَوْ بِوَأْتِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ ، فِدَارِهِ** » ، و إنما اراد ابن عباس بهذه المقالة أن داره تخرب لشؤم ارتكابه الزنا ، فيبول فيها الناس ؛ و في قصة المعراج أنه قال (ص) : « **نظرتُ فإذا أنا بقومٍ على مائدةٍ عليها لحمٌ مشويٌّ كأحسن ما رأيتُ من اللحم ، فإذا حوله جيفٌ فجعلوا يُقبلون على الجيف ، يأكلون منها ، و يدعون اللحم . فقلت : مَنْ هؤلاء يا جبرئيل ؟ قال : هؤلاء الزناة ، عمدوا إلى ما حرم الله عليهم ، و تركوا ما حلَّ الله لهم . ثم نظرتُ فإذا أنا بنساءٍ معلقاتٍ بشديهن ، مُنكساتٍ بأرجلهن . قلتُ : مَنْ هؤلاء يا جبرئيل ؟ قال : هؤلاء اللاتي يزنين و يقتلن أولادهن** » . و قال علي (ع) : « **يُرْسَلُ عَلَى النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رِيحٌ مُنْتَنَةٌ يَتَأَذَى بِهَا كُلُّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ ، فتأخذ بأنفاس الناس** » . قال : « **فَيُنَادِيهِمْ مُنَادٍ : هَذِهِ رِيحُ فُرُوجِ الزَّانَا ، الْعَنُومِ ، لعنهم الله ! فلا يبقى بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ إِلَّا قَالَ : اللَّهُمَّ الْعَنِ الزَّانَا ، ثُمَّ يَصْرِفُ وَجُوهَهُمْ إِلَى النَّارِ** » .

« يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ » - این باز در تحلیل نکاح کنیز است ، و معنی تخفیف اینجا رخصت است که شرع داد در نکاح کنیز ، چون از طول حره در مانده .

« وَ خُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا » - یسبی : يضعف عن الصبر عن النساء . قال سعید بن المسيب : « مَا أَيْسَ الشَّيْطَانِ مِنْ ابْنِ آدَمَ إِلَّا أَنَّهُ مِنْ قَبْلِ النَّسَاءِ ، وَقَدَأْتِي عَلَى ثَمَانُونَ سَنَةً وَ ذَهَبَتْ إِحْدَى عَيْنِي ، وَأَنَا عَشِيٌّ بِالْآخِرَى ، وَإِنَّ الْخَوْفَ مَا خَافُ عَلَى فِتْنَةِ النَّسَاءِ » . وقال ابن عباس : ثمانی آیات فی سورة النساء هن خیر لهذه الأمة متاطلعت عليه الشمس وغربت : ۱ - « يَرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ ... » ۲ - « وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ... » ۳ - « يَرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ... » ۴ - « إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ ... » ۵ - « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ... » ۶ - « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ... » ۷ - « وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ... » ۸ - « مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ... » . « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ » - ای بالجرام ، كالربوا ، والقمار ، والقطع ، والغصب ، والسرقة ، والخيانة ؛ وقيل هو الرجل يجد حق أخيه المسلم أو يقطع به يمينه .

« إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً » - این استثناء منقطع است ، یعنی : لكن إن كانت تجارة . « عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ ، بِرِضَى السَّيِّئِينَ ، فَهُوَ حَلَالٌ » . قراءت اهل كوفه تجارة بنصب است ، و كان درین قراءت ناقصه باشد ، واسم وخبر خواهد ، و اسم درو مضمر است ، یعنی الا أن تكون الأموال تجارة ای اموال تجارة ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . باقی برفع خوانند : « إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً » ، و كان درین قراءت تامه باشد بمعنی وقع ، وخبر نخواهد ؛ والمعنى إلا ان تقع تجارة . میگوید : اگر تجارتی رود میان شما ، و خرید و فروختی بود برضاء یکدیگر ، آن حلال بود . قال النبی (ص) : « البيع

عن تراضٍ؛ والخيارُ بعد الصفة؛ ولا يحلّ لمسلمٍ أن يفتش مسلماً.

قوله تعالى: «ولا تقتلوا أنفسكم» - این آیت نه در شأن غازی است که یگانه حمله برد بروی صد هزار دشمن، چون **بو محجن** که در حرب دشمن یگانه بروی شست هزار سوار شد، و ایشانرا هزیمت کرد؛ این در شأن کیست که مار افسای کند، و شیر گیرد، و مشت زند، و بگروگان طعام فراوان خورد، و بی آنکه شنا داند در آب شود، این همه در خون خود شدن است؛ و خبر درست است از **مصطفی (ص)** که: هر کس که زهر خورد آن زهر فردا در دوزخ در دست اوست، تا میآشامد جاویدی جاویدان؛ و هر که آهنی در خویشتن زند تا خویشتن را بکشد، آن آهن در دست وی است در دوزخ تا در خود میزند جاویدی جاویدان؛ و هر که خویشتن را از بالائی دراو کند (١)، یا از کوهی، ویرا از آن بالا می درافکنند در دوزخ جاویدی جاویدان، و قال التبی (ص): «إن رجلاً متن كان قبلکم، اخذته قرحةٌ بیده فقطعها فما رقا (٢) دُمها حتى مات؛ فقال ربکم تعالی: «بادرنی ابن آدم بنفسه فقتلها، فقد حرمتُ علیه الجنة». و روی عن **جابر بن سمرة** أنه قال: «ان رجلاً قتل نفسه فلم یصل علیه التبی». و گفته اند: معنی «لا تقتلوا أنفسکم» آنست که همدینان خود را مکشید، فإنکم اهل دین واحد؛ و منه قوله تعالی: «وإن هذه امتکم امة واحدة»، و قوله (ص): المؤمنون تتکافأ دماؤهم.

«ان الله کان بکم رحیماً» - از نهی عن ذلك.

ثم قال: «وَمَنْ یفعل ذلك...» ای اکل المال بالباطل، و قتل النفس، «عدواناً» یعدو ما أمر به، و «ظلماً» علی اخیه، «فسوف نُصلیه ناراً» ای نُدخله ناراً فی الآخرة. «وکان ذلك علی الله یسیراً» ای هیناً فإنه قادرٌ علیه، والله اعلم.

١ - نسخه: افکند.

٢ - رقا الدمع والدم: جف و سکن، انقطع بعد جریانہ. (مجمع).

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً » - الآية ... جلیل است وجبار
 خدای جهانیان، کریم و غفار، نام دار، رهی دار، مهربان، واحد و احد در نام و نشان،
 بکرم خویش نوازنده، بندگان، بفضل خویش سازنده کار ایشان، پیدا کننده نور
 عنایت خویش بر دوستان، و آراینده دوستان خویش بلباس احسان. خداوندی
 بخشاینده، و بر بخشودن پاینده، و هر کس را بر خویش نماینده، هر کس را چنانکه
 سزای اوست، و بقدر و اندازه و روش اوست، و از هر کس آن در خواهد که در وسع
 و توان اوست. نه بینی که مستضعفان راه شریعت را چون رخصت نمود بشکاح کنیزك،
 گفت: اگر از طول حره درمانید، و آرزوی نکاح پدید آید، کنیزك را بزنی کنید،
 و شهوت خویش را مدافعت مکنید، چون نمیتوانید؛ و ست ایشانرا مدد میدهد که:
 « الدنیا متاع، و خیر متاع الدنیا المرأة الصالحة»، و « تزوجوا الودود الودود، فانّی
 مکاتبر بکم الامم»، « وعلیکم بالابکار فانهن اعذب افواها، و انتق ارحاماً، و ارضی
 بالیسیر. » نتق الرحم كثرة الولد. يقال: امرأة ناتق، اذا كانت كثيرة الولد.

این خود راه رخصت جویان است که مستضعفان اند، و با خود بر نتاوانند. اما
 جوانمردان طریقت و مجاهدان راه حقیقت، عمل ایشان رنگی دیگر دارد، و عشق
 ایشان ذوقی دیگر، نه عذر رخصت ایشانرا فریبند، نه سلطان شهوت با ایشان برتاود،
 گوئی در شان ایشان این خبر آمد که: « یا داود! حذر! وأنذر قومك قضاء الشهوات
 فإن القلوب المعلقة بشهوات الدنيا، عقولها عنى محجوبة»، و مقام حارثه اینجا رسید
 که گفت: « عرفت نفسی عن الدنيا فأسهرت لیلی وأطمأت نهاری، انحدیث. » والله
 اعلم بایمانکم بعضکم من بعض. - این تعریض است از کفایت دینی، و اشارت است

فرا تقدیس خدای از جفتی مریم (ع)، که بندگان خود را عار داشت از نکاح کنیزك، جز بوقت ضرورت، یعنی که تا خدا را عزوجل منزّه و مقدّس دانند از مناکحت پرستار وی، آخر این مضطرّ را بنکاح کنیزك دل خرسند کرد، و گفت: همه از آدم و حوا اند، و در عقده دین باهم، همه هم شکل یکدیگر و جنس یکدیگر، شکل بشکل شود، و جنس بجنس گراید، پس جفت داشتن، و بجفت گرائیدن ایشانرا سزد بلکه خود می در باید، و جز چنین نشاید؛ و معبود قدیم، کرد کار عظیم جلّ جلاله، و عظم شأنه، که ویرا شکل و شبه نیست، و جنس و مثل نیست، جفت داشتن او را سزانیست که او را کفو و همسر نیست، «ام یلد ولم یولد ولم یکن له کفو احد».

آنکه در آخر این آیت گفت: «وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ»، اگر کردِ رخصت نگردید، و نکاح کنیزك در باقی کنید، و در قهر نفس شکبیا باشید، شما را بهتر بود؛ و راه جوانمردان اینست، و دوستان خود این کنند؛ و با اینهمه استمالت بنده فرو نگذاشت، و بفرمان جزم نگفت: «اصبروا»، بلکه گفت: «وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ»، اگر صبر کنید و بر رخصت فرو نیائید، و مردانه در راه احتیاط روید، شما را جای نواخت هست، و اگر صبر نکنید و رخصت جوئید، و آسانی طلب کنید، عذر هست، از آنکه شما ضعیفان اید! و با خود بر نتاوان! باری لاف مردان چه زنید؟ و جای مردان چه گیرید؟.

برگ بی برگی نداری لاف درویشی مزین

رخ چو عیاران نداری جان چنان مردان مکن!

«يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَجْمَعًا وَيُطَهِّرَ الْبَلَّغَةَ أَجْمَعَةً» - بیان شرف اُمت محمد (ص) است، و اظهار عزّ ایشان، و منتِ خداوند عزوجلّ برایشان، آن منت و کرامت که بر دیگران نبود، از رفتگان و پیشینیان، بلکه معاملات با ایشان مکافات بود که در ایشان رسید، چنانکه الله گفت:

«فَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ» ، و مِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ ، و مِنْهُمْ مَنْ اغْرَقْنَا .
چون این امت حال ایشان بشنیدند ، و داستان ایشان برخوانند ، منتظر بودند تا
در حق ایشان فرمان چه آید . گفت : « وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ، وَيتوبَ
عليكم » ، باشما آن نکنیم که با ایشان کردیم ، ایشانرا خسف و مسخ و اغراق بود ،
و شما را توبت و رحمت و مغفرت .

«يريد الله أن يخفف عنكم» - یعنی يُخَفِّفُ عَنْكُمْ ثِقَلَ الْأَوْزَارِ بِمَوَاطِرَةِ الْوَارِدَاتِ
الی قلوبکم ، « يَخْفِفُ عَنْكُمْ » كَلْفَ الْأَمَانَةِ بِحَمَلِهَا عَنْكُمْ . يُخَفِّفُ عَنْكُمْ مَقَاسَاةَ
المجاهدات بما يلجُ لقلوبكم من انوار المشاهدات ؛ يَخْفِفُ عَنْكُمْ تَعَبَ الْمَطَالِبَاتِ بِرُوحِ
المواصلات .

«وُخِلِقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا» - در قرآن هر جا که نام انسان است صفت ناپسندیده‌ای
بپیوند آنست ، چنانکه گفت : « إِنَّ الْإِنْسَانَ لظَلُومٌ كَفَّارٌ » ، « إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ
هَلُوعًا » ، « إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ » ، « إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي
خُسْرٍ » . از آنکه انسانیت از خاک کست ، و خاك ماية كثافت ، وأصل كدورت . اما امید
رهی بآنست که آنروز که می آفرید ، عیب میدید ، و آنکه با عیب میخرید .

با عیب خریدهای مرا روز نخست

پیر طریقت گفت : خداوندا ! تو ما را جاهل خواندی ، از جاهل جز از جفا
چه آید ؟! تو ما را ضعیف خواندی ، از ضعیف جز از خطا چه آید ؟! خداوندا !
بر نتاوستن (۱) ما با نفس خود از آن ضعف انکار ، و دلیری و شوخی ما از آن جهل
انکار . خداوندا ! تو ما را بر گرفتگی و کس نگفت که بردار ، اکنون که بر گرفتگی
بمگذار ، و در سایه لطف خود میدار !

گر آب دهی نهال خود کاشته‌ای
 و ر پست کنی بنا خود افراشته‌ای
 من بنده همانم که تو پنداشته‌ای
 از دست می‌فکنم چو و برداشته‌ای

٧- النوبة الاولى

قوله تعالى: «إِنْ تَجْتَنِبُوا» اگر پرهیزید، «كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ» از بزرگ‌های آن گناهان که شما را از آن می‌باز زنند، «نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ» ناپیدا کنیم و بستریم از شما گناهان شما، «وَنُدْخِلْكُمْ» و شما را در آریم، «مُدْخَلًا كَرِيمًا»^(٣١) در آوردنی نیکو.

«وَلَا تَتَمَنَّوْا» و آرزو مکنید [و خویشان را نخواهید]، «مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ» آن چیز که الله تعالی شما را با آن بیکدیگر افزونی و فضل داد، «لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا» مردان را بهره‌ایست از آنچه کنند، «وَاللِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ» و زنان را بهره‌ایست از آنچه کنند، «وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ» و از خدای می‌خواهید از فضل وی، «إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا»^(٣٢) که خدای همه چیز دانا است.

«وَلِكُلِّ جَعَلْنَا» و هر کس را از مردان و زنان پدید کردیم، «مَوَالِي» عصبه‌ای که از میراث برد، «مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ» از آنچه گذاشت پدران و مادران و خویشان، «وَالَّذِينَ عَقَدَتْ» و ایشان که بند بست بایشان، «آيَاتِكُمْ» سوگندان شما، «فَأَتْوَهُمْ نَصِيبَهُمْ» نصیب ایشان از میراث بایشان دهید، «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا»^(٣٣) که الله بر همه چیز گواه است همیشه‌ای.

«الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ» مردان بر سر زنان کدخدایان اند و کارداران و براست دارندگان، «بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ» با آنچه خدای ایشان را بر یکدیگر فضل داد، «وَبِمَا أَنْقَضُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ» و با آنچه نفقه میکنند مردان بر زنان از مالها، خویش، «فَالصَّالِحَاتُ» بیک زنان اند، «قَانِتَاتٌ» که خدای را و شویان خویش را فرمان بردارند، «حَافِظَاتٌ لِّنَفْسِ» زیر جامه خویش را نگاهداران اند، «بِمَا حَفِظَ اللَّهُ» با آنچه خدای نگاه داشت. «وَاللَّاتِي تَخَافُونَ» و آن زمان که می ترسید، «نُشْرُوهُنَّ» از بیرون نشستن ایشان، «فَعِظُوهُنَّ» پند دهید ایشانرا، «وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ» و جامه‌ها، خواب از ایشان جدا کنید، «وَأَضْرِبُوهُنَّ» و ایشانرا ازید، «فَإِنْ أَطَعَكُمْ» اگر فرمان برند شما را، «فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا» بر ایشان بهانه دیگر مگیرید، و بیداد را راهی مجوئید، «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا» (۴۳)، که الله خداوندیست برتر و مهتر همیشه‌ای.

«وَإِنْ خِفْتُمْ» و اگر دانید، «شِقَاقَ بَيْنَهُمَا» ناساختن و خلاف میان مرد و زن، «فَانبَغُوا حَكْمًا مِنْ أَهْلِ» بینگیزانید داوری از کسان مرد، «وَحَكْمًا مِنْ أَهْلِهَا» و داوری از کسان زن، «إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا» اگر در دل صلاحی دارند و آشتی بیوسند، «يُوفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا» خدای میان ایشان بر آمد سازد و باهم ساختن پدید آرد، «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا» (۴۵)، که خدای دانائی است آگاه همیشه‌ای.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ» الآية - معنی آنست که اگر از گناهان کبائر بپرهیزید گناهان صغائر از دیوان شما برگیریم، و نا پیدا کنیم بنماز پنجگانه، و ذلك في قوله (ص): «الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ»

ما اجْتُنِبَ الكبائر . و در کبائر علماء سلف مختلف اند ، هم در اعداد آن ، وهم در اعیان آن . از ابن عباس روایت کنند که هر چه در قرآن در آن عقوبتی نامزد است ، چنانکه ختم آن گناه بلعنت است ، یا بفضب ، یا بآتش دوزخ ، یا بعذاب مطلق ، آن همه کبائر اند . قومی گفتند : کبائر آنند که در آن حدی است مستی ، چنانکه زنا ، و دزدی ، و قتل بناحق ، و شرب خمر ، و قذف محصنات ؛ و قومی بضد این گفته اند ، گفتند : کبائر آن گناهان اند که درین جهان از آن تطهیر نیست ، چون تضييع نماز ، و سوگند بدروغ ، و کبر ، و عجب ، و سخن چینی ، و استهزاء بمردم کردن ، و قمار باختن ، و خیانت کردن ، و فضله آب خویش از آشامنده باز گرفتن ، و در حکم رشوت ستدن ، و عقوق پدر و مادر و امثال آن .

اما اختلاف اعداد آنست که قومی گفتند : کبائر سیزده اند ، قومی گفتند : نه اند ، قومی گفتند : هفت اند ، قومی گفتند : چهار اند ، قومی گفتند : بیست اند . علی الجملة متفق اند بر زنا ، و سوگند بدروغ ، و دزدی ، و خون ناحق ، و شرب خمر ، و سحر ، و قذف محصنات . قومی گفتند : بزرگتر گناهی پس از شرك نومیدی است از رحمت خدا ، و ایمنی از مکر خدا ، و طمع بریدن از فرج فرستادن خدای . قال سعید بن جبیر : عن ابن عباس (رض) « كلُّ شیءٍ عَصَى اللَّهِ عزَّوجلَّ فيه ، فهو کبیرهٌ ، فَمَنْ عَمِلَ مِنْهُمَا شَيْئاً فَلْيَسْتَغْفِرْ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُخَلِّدُ فِي النَّارِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا رَاجِعاً عَنِ الْإِسْلَامِ ، أَوْ جَاحِداً فَرَضَهُ ، أَوْ مَكْتُوباً بِقَدْرِهِ . » و در تورات است که : « أَمْهَاتُ الْخَطَايَا ثَلَاثٌ وَهِيَ : الْكِبْرُ ، وَهُوَ أَوَّلُ ذَنْبِ عَصَى اللَّهِ بِهِ ، وَكَانَ ذَلِكَ لِإِبْلِيسَ ؛ وَالْحَرَصُ ، وَكَانَ لِآدَمَ (ع) ؛ وَالْحَسَدُ ، وَكَانَ لِقَابِيلَ حِينَ قَتَلَ هَابِيلَ ، » مالك بن مغول گفت : کبائر درین آیت گناه اهل بدعت است ، و سیئات گناه اهل سنت است .

و روایت کنند از ابن عباس که گفت : هر چه الله تعالی از آن نهی کرده است

آن کبیره است، و اگر چه يك نظر بود؛ وبهذا قال انس بن مالك: «انکم تعملون اعمالاً هي ادق في انفسكم من الشعر، کُنَّا نَعُدُّهَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ مِنَ الْكِبَائِرِ.»

«وَنُدْخَلِكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا» - مُدْخَلًا بفتح میم قراءت مدنی است، واحتمال دو وجه کند: یا مصدر باشد بمعنی دخول، یا مکان دخول باشد، همچون مخرج که بمعنی خروج باشد، یا بمعنی مکان خروج. اگر بر مصدر حمل کنی لابد فعلی اضمار باید کرد که بر آن دلالت کند، و انتصاب او بدان فعل مضمرب باشد، و تقدیر چنان بود که: و نَدْخَلِكُمْ فَتَدْخَلُونَ مُدْخَلًا كَرِيمًا، ای دخولاً کریماً. میگوید: در آریم شما را تا در شوید در شدنی نیکو؛ و اگر بر مکان حمل کنی، حاجت باضمار فعلی دیگر نباشد، و انتصاب او باین فعل بود که مذکور است، ای و نَدْخَلِكُمْ مَكَانَ دُخُولٍ؛ زیرا که چون تو گوئی: ادْخَلْتُكَ مَكَانًا، این «مکاناً» به «ادْخَلْتُكَ» بنصب کنی، و این برخلاف حرف جرّ باشد. و التقدير، ادْخَلْتُكَ فِي مَكَانٍ. میگوید: در آریم شما را بجای نیکو یعنی بهشت.

باقی قراءه مُدْخَلًا خوانند بضم میم، و این نیز همان دو وجه را که گفتیم محتمل باشد: یا مصدر «ادخل» باشد، بمعنی الإدخال، ای و نَدْخَلِكُمْ ادْخَالًا كَرِيمًا، در آریم شما را در آوردنی نیکو. یا مفعول «ادخل» باشد بمعنی مکان الإدخال، ای و نَدْخَلِكُمْ مَكَانَ ادْخَالٍ كَرِيمًا، در آریم شما را درجائی نیکو؛ و اگر بر مصدر حمل کنی، در هر دو قراءت مفعول به محذوف باشد. تقدیر چنان بود که: و نَدْخَلِكُمْ الْجَنَّةَ ادْخَالًا، او فتدخولونها دخولاً. نیکوتر آنست که بر مکان حمل کنند، زیرا که به «کرم» آنرا صفت میکند، چنانکه در سورة الدخان مکان را بکرم صفت کرد، گفت: «کم تر کوا من جناتٍ و عیونٍ و زروعٍ و مقامٍ کریم.»

روى ان النبي (ص) قال : « ما من عبد يأتى الصَّلواتِ الخمس ، ويصومُ رمضانَ ، ويجتنب الكبائرَ إلا فتحت له ابوابُ الجنة يوم القيامة ، حتى أنها لتصطفق (١) ؛ ثم تلا : « إن تجتنبوا كبائرَ ما تُنهون عنه نُكفر عنكم سيئاتِكُمْ ، ونُدخلكمُ مدخلاً كريماً . »
 كريم ايدر بمعنی شریف است ، یعنی بهشت بر دیگر جایها شرف و فضل دارد ، همانست که عرش را گفت : « ربّ العرش الکریم » ، ای الشریف الفاضل ؛ و نامه سلیمان را گفت : « إني ألقى الی کتابُ کریم » ای شریف بشرف کاتبه ؛ و قيل شریف بالختم ، كما جاء فی الحدیث : کرمُ الکتاب ختمه ؛ و در قرآن کریم بمعنی شرف و فضل فراوان است : « ان اکرمکم عندالله اتقیکم » ، ای افضکم و اشرفکم ، « ولقد کرّمنا بنی آدم » ، ای شرفناهم و فضلناهم ، « ارأیتک هذا الذی کرّمته علیّ ؟ » ای فضلت ، « فاما الإنسان اذا ما ابتلیه ربّه فأکرّمه » ای فضّله ؛ و کریم بمعنی صفوح است ، آنجا که گفت : « ان ربی غنی کریم » ، ای صفوح ، « ماغرتک برّبک الکریم » ای الصفوح ؛ و کریم بمعنی کثیر است آنجا که گفت : « لهم مغفرةٌ و رزقٌ کریم » ای کثیر ؛ و کریم است بمعنی حسن ، آنجا که گفت : « کم أنبتنا فیها من کلّ زوج کریم » ای حسن ، « وقل لهما قولاً کریماً » ای حسناً . هر چند که عبارات مختلف است اما حقیقت کرم درهمه بشرف و فضل باز گردد .

« ولا تَتَمَنّوا ما فَضَّلَ اللهُ به بعضکم علی بعض » - مجاهد گفت در تفسیر این آیت که : ١١ سلمه گفت : یارسول الله مردانرا در راه خدا جهاد است و زنانرا نیست ، تا لاجرم زنانرا در میراث نیمه مردان است ، کاشک ما نیز مردان بودمانی ، تا ما را نیز مزد جهاد بودی ، و میراث تمام . ربّ العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد که در بیخ مدارید ، و خویشتم را این آرزو مکنید . « للرجال نصیبٌ ممّا اکتسبوا » - من الجهاد ، « و للنساء نصیبٌ ممّا اکتسبن » من حفظ فروجهن ، و طاعة ازواجهن .

١- اصطفاق : جنبیدن درخت از باد ، و جنبیدن تارهای عود از زخمه (منتهی الارب) .

چنانکه مردانرا ثواب است در جهاد، زنانرا ثواب است در پارسائی، و خویشتن داری، و شوهران را فرمان برداری. قول **سدی** آنست که: چون مردانرا در میراث دو بهر آمد، و زنانرا يك بهر، مردان گفتند: چنانکه امروز در میراث ما را بر زنان فضل دادند، امید داریم که فردا قیامت در ثواب اعمال، ما را بر ایشان فضل بود آرزوی مردان. و زنان نیز آرزو کردند، گفتند: چنانکه امروز ما را میراث نیمه مردان است امید داریم که فردا در قیامت گناهان مانیمه گناه مردان بود. رب العالمین این آیت فرستاد، یعنی که این آرزو مکنید که فردا ثواب و عقاب باندازه کردار بود، هم مردانرا و هم زنانرا. **کلبی** گفت: این تمنی که ایشان را از آن نهی کردند شبه حسد بود برایشان که مال داشتند، وزن و فرزند بر مراد، و چاکران و چهار پایان نیکو. ایشان می حسد بردند و دریغ میداشتند، و خود را آن میخواستند. رب العالمین گفت: این آرزو مکنید، و گر حاجت بمال دارید از فضل خدای خواهید.

اینست که گفت **جل جلاله**: «وَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ»، بفتح سین بی همزه قراءت **مکی و کسایی** است، و وجه این قراءت آنست که همزه را حذف کردند تخفیفرا، و حرکت وی با سین دادند. باقی قراء «وَأَسْأَلُوا اللَّهَ» خوانند، باثبات همزه بر اصل خویش، زیرا که همزه عین فعل است، و کلمه امر مخاطبه است، بمنزلت **اقطعوا**؛ و فضل اینجا بمعنی رزق است، میگوید: حسد مبرید، و روزی از خدا خواهید. قال رسول الله (ص): «سَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ، فَإِنَّهُ يُحِبُّ أَنْ يُسْأَلَ، وَإِنْ مِنْ أَفْضَلِ الْعِبَادَةِ أَنْتَظَرُ الْفَرَجَ». وقال: «مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ غَضِبَ عَلَيْهِ»، وقالت **عائشة**: «سَلُوا رَبَّكُمْ حَتَّى الشَّعْ (۱)»، فَإِنَّهُ إِنْ لَمْ يُيَسِّرْهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لَمْ يَتَيْسِرْ»، و قال **سفيان بن عيينة**: «لَمْ يَأْمُرْ بِالْمَسْأَلَةِ إِلَّا لِيُعْطَى».

«وَالكُلَّ جَعَلْنَا مَوَالِي» الآية - این آیت را دو تاویل گفته اند: یکی آنست که

۱- الشَّعْ: بالكسر، دوال نعل، بقیه ای از مال و اندک از مال، يقال: له شمع

مال ای قلیل منه (منتهی الارب)

هر کس را عصبه ایست که آن عصبه از وی میراث برند، آن میراث که پدران و مادران و خویشان وی او را گذاشته‌اند. والدان و اقربون برین تأویل موروثان‌اند نه وارثان. تأویل دیگر آنست که: و لکلّ شخصٍ جعلنا موالیَ مَنّ ترکهم، وهم الوالدان و الاقربون، میگوید: هر شخصی را عصبه ایست که از وی می‌باز مانند، و میراث برند، آن عصبه پدران و مادران و خویشاوندان‌اند. برین تأویل «ما» بمعنی «مَن» است و والدان و اقربون وارثان‌اند.

والذین عاهدت و عاهدت، هر دو خوانده‌اند: بی‌الف قرائت کوفی است، و بالف قرائت باقی. و معاقدت و معاهدت هر دو یکسانند، و ایمان جمع یمین است، و قسم را بدان یمین نام کردند که آن عقدی است و عهده‌ای که میان دو کس یا میان جماعتی می‌رود، و آن ساعت که عهد میدهند دست در دست یکدیگر نهند، و سوگند یاد کنند. مفسران گفتند: معنی معاقدت درین آیت آنست که در جاهلیت دو کس فراهم میشدند، و میگفتند: دَمی دُمک، و حَرَبی حَرُبک، و سَلَمی سَلَمک، ترثنی و اَرثک، و ایشانرا حلیف یکدیگر میگفتند. چون اسلام پدید آمد از یکدیگر میراث میبردند، بحکم این آیت که الله گفته بود: «فَأَتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ»، و آن نصیب ایشان سُدس بود. روزگاری در بدو اسلام چنین بود. پس این آیت منسوخ گشت، و ناسخ این بود که: «وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ». ابوروق گفت: این آیت در شأن ابوبکر صدیق فرو آمد، که وی سوگند یاد کرد که بر فرزندوی عبدالرحمن هیچ نفقه نکند، و ویرا از میراث محروم کند. پس چون عبدالرحمن مسلمان شد، او را فرمودند تا از مال خویش ویرا نصیبی داد. اینست که الله گفت: «فَأَتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ».

«إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مِّنْ أَعْمَالِكُمْ شَهِيدًا» ان اعطيتموهم اولم تعطوهم.

«الرّجال قوامون علی النساء» الآية - مقاتل گفت: این آیت در شأن سعد بن الریبع بن عمرو الانصاری فرو آمد. زن وی حبیبه بنت زید بن ابی زهیر الانصاریه نافرمانی کرد، و نشوز نمود. سعد لطمه‌ای بروی زد. حبیبه بخشم برفت، بخانه پدر بار شد. پدرش پیش مصطفی (ص) شد، و شکایت کرد از سعد، و گفت: افرشته کریمتی فلطمها، دختر گرامی خویش را فراش وی ساختم، و او را بزد. رسول خدا (ص) گفت: او را بر شوهر قصاص است. حبیبه رفت تا قصاص خواهد. رسول (ص) او را باز خواند و گفت: توقف کن تا جبرئیل فرود آید، و از آسمان حکم آرد. آن ساعت جبرئیل فرو آمد، و آیت آورد: «الرّجال قوامون علی النساء». فقال النبی (ص): «اراد الله امرأ و اردنا امرأ، و الذی اراده الله خیر».

معنی آیت آنست که مردان بر زنان مسلطانند، و بر سر ایشان بداشته، تا ایشانرا تأدیب و تعلیم میکنند، و آنچه صلاح ایشانست بایشان مینمایند، و فرا آن میدارند، و میان ایشان قصاص نیست مگر در نفس و در جرح. و مردانرا بر زنان فضل است بافرونی عقل، و دین، و یقین، و قوت عبادت، و کمال شهادت، و استحقاق نبوت و خلافت، و امارت، و دیت و میراث دوچندان زنان، و طلاق در دست مردان، و زنانرا يك شوی، و مردانرا چهار زن؛ و زنانرا در خانه نشستن آئین، که الله تعالی گفت: «و قرن فی بیوتکن»، و مردانرا بیرون شدن و جهاد کردن که الله گفت: «انفروا خفافاً و ثقلاً و جاہدوا بأموالکم و أنفسکم فی سبیل الله».

قال رسول الله (ص): «المرأة مسکینهٌ مالٌ یکن لها زوج». قيل یا رسول الله: و ان کان لها مال؟ قال: «و ان کان لها مال». و قال: «خیر النساء امرأةٌ ان نظرت الیها سرتک، و ان امرتها اطاعتک، و اذا غبت عنها حفظتک فی مالها و نفسها»، ثم تلا (ص): «الرّجال قوامون علی النساء. بما فضل الله بعضهم علی بعض و بما أنفقوا من

اموالهم ، یعنی : وفضلوا بما ساقوا اليهن من المهر والاینفاق عليهن .

« فالصالحات قانتات حافظات للغيب » - الغيب هاهنا الفرج ، و قيل يحفظن فروجهن اذا غاب ازواجهن . میگوید : نيك زنان ايشانند كه خدايرا فرمان بردارند ، و آنكه درغيب شوى خويشتن ، خویش و سرّ خویش نگه دارند . « بما حفظ الله » بآنچه الله نگه داشت ، یعنی نکاح حلال ، ايشان تن خویش بآن نگه دارند . ابو جعفر درشواذ خوانده : « بما حفظ الله » بنصب ها ، یعنی ايشان خود را نگه میدارند بآنچه الله را نگاه میدارد ، یعنی حدود و فرمان ویرا ، و آن تقوی است . و این همچنان است که مصطفی (ص) گفت فرا ابن عباس : « احفظ الله يحفظك » ، خدايرا نگه دار تا خدا ترا نگه دارد . یعنی ازو بترس ، و حدود ویرا نگه دار ، تا او ترا نگاه دارد . پس حدود اینجا مقدر است ، ای احفظ حدود الله ، فحذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه . يدل عليه قوله : « والحافظون لحدود الله » .

« واللّاتى تخافون نشوزهن » - اللاتى جمع التى است ، واللّاتى و اللّاء واللّواتى واللّواتِ همچنین . « واللّاتى تخافون » ای تعلمون نشوزهن . نشوز زن آنست که عصیان نماید شوهر خویش را ، و طاعت داری نکند . چون امارات نشوز بر زن ظاهر گشت بر شوهر وی است که نخست او را پند دهد ، و بخدای عزوجل بترساند ، و آنچه شرع او را فرموده از طاعت داری شوهر بزوی خواند ، و باوى گوید : اَتَقِي اللهَ وَ ارْجِعِي اليّ فِرَاشِي . اگر بوعظ مجرد از عصیان با طاعت داری نیاید هجرت باید جست از وی ، هم در کلام و هم در جامه خواب . اما هجرت در کلام بیش از سه روز روا نباشد ، که مصطفی (ص) گفت : « لايجلّ لمسلم أن يهجر اخاه فوق ثلاثة ايام » . و هجرت در فراش آنست که ابن عباس گفت : لا تُضاجعها في فراشك . پس اگر بهجرت کار بر نیاید ، زخم کردن رواست ، زخمی که نه بر مقتل بود ، و نه بر روی ، و نه از جای بخیزانند ، و به قال النبی (ص) : « اتقوا الله في النساء فانكم اخذتموهن بكتاب الله »

وَأَسْتَحَلَلْتُمْ فِرْوَجَهْنَ بِكَلِمَةِ اللَّهِ ، وَإِنَّ لَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُؤْطِئَنَّ فِرَاشَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُوهِنَّ ، فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَأَضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مَبْرُوحٍ ، « وقال (ص) : « عَلِقِ التَّوْطَّ حَيْثُ يَرَاهُ أَهْلُ الْبَيْتِ » ، وَعَنْ إِسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ ، قَالَتْ : كُنْتُ رَابِعَةً أَرْبَعِ نِسْوَةٍ عِنْدَ الزَّيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ ، فَإِذَا غَضِبَ عَلَيَّ أَحَدُنَا ضَرَبَهَا بِعُودِ الْمَشْجَبِ (۱) حَتَّى يَكْسِرَهُ عَلَيْهَا .

« فَإِنَّ أَطْفَنَكُمْ » - طاعت ایدر جماع است ، میگوید : اگر طاعت دارند شمارا « فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا » - برایشان بهانه مجوئید . و قیل : لَا تُكَلِّفْهَا مِنْ الثَّغْبِ لَكَ مَا لَا تُطِيقُ .

« إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا » ای رفیعاً فوق خلقه ، « کبیراً » لیس شیء اکبر ولا اعظم منه .

قوله تعالى : « وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا » الآية - یعنی : وَإِنْ عَلِمْتُمْ خِلَافَ بَيْنِهِمَا ، میگوید : اگر دانید که مرد و زن را بهم سازگاری نبود ، و بسر نتوانند برد ، و هر دو را بر یکدیگر دعوی نشوز کنند ، بر حاکم مسلمانان است که دو حکم بر ایشان گمارد ، یعنی دو مرد عدل : یکی از قبیله مرد و یکی از قبیله زن ، تا در کار ایشان نظر کنند ، و با صلح و آشتی خوانند ، اگر ممکن شود ، و الا فرقت افکنند میان ایشان ، چنانکه رای ایشان اقتضا کند در کار ایشان . و قول درست آنست که : رِضَاءُ زَوْجَيْنِ دَرَجَمْعٍ وَتَفْرِيقُ أَزْجِهْتِ حَاكِمِينَ مُعْتَرِئِينَ ، بدلیل خبر علی (ع) ، وَهُوَ أَنَّ رَجُلًا وَامْرَأَةً أَتِيَا عَلِيًّا (ع) ، مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا قِيَامٌ مِنَ النَّاسِ ، فَقَالَ عَلِيُّ (ع) : « مَا شَأْنُ هَذَيْنِ ؟ » قَالُوا : وَقَعَ بَيْنَهُمَا شِقَاقٌ ، قَالَ عَلِيُّ (ع) : « فَأَبْعَثُوا حَاكِمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَاكِمًا مِنْ أَهْلِهَا » . فَقَالَ عَلِيُّ لِلْحَاكِمِينَ : « هَلْ تَدْرِيانِ مَا عَلَيْكُمَا ؟ إِنَّ عَلِيَّكَمَا إِنْ رَأَيْتُمَا أَنْ تَجْمَعَا جَمْعَتُمَا ، وَإِنْ رَأَيْتُمَا أَنْ تَفْرَقَا فَرَقْتُمَا » . فَقَالَتِ الْمَرْأَةُ : رِضِيَتْ بِكِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

بما علیّ فیہ . فقال الرجل : أما الفرقة فلا . فقال علی (ع) : « کذبتَ والله لا تنقلبُ منی حتى تُقرَّ بمثل ما أقرتَ به » .

ثم قال ع-زوجل : « إن يُريدا اصلاحاً » یعنی ان اراد الحكمان اصلاحاً ،
 « يُوفّق الله بينهما » ای بین المرأة والزوج بالصلاح .
 « ان الله كان عليماً خبيراً » بما فی قلوب الزوجین والحکمین .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه » الآية - كبائر اهل خدمت در راه شریعت اینست که شنیدی ، کبائر اهل صحبت در کوی طریقت بزبان اشارت نوعی دیگر است ، و فوقی دیگر دارد . از آنکه اهل خدمت دیگراند و اهل صحبت دیگر . خدمتیان مزدوران اند ، و صحبتیان مقربان طاعت خدمتیان کبائر مقربانست . چنین می آید در آثار که : « حَسَنَاتُ الْأَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمُقْرَبِينَ » ؛ وهم ازین بابست سخن آن پیر طریقت که گفت : « رياءُ العارفين خيرٌ من اخلاص المریدین » .
 و مستند این قاعده آنست که **مصطفی** (ص) از نکته غین خبر داد ، و از آن استغفار کرد ، گفت : « انه أيغان (١) علی قلبی فاستغفر الله فی اليوم سبعین مرة » **ابوبکر صدیق** گفت : لیتنی شهدت ما استغفر منه رسول الله .

و نشان کبائر ایشان آنست که در عالم روش خویش ایشانرا گاه گاهی فترتی بیفتد که فطرت ایشان مغلوب اوصاف بشریت شود ، و حیات ایشان در معرض رسوم و عادات افتد ، و حقائق ایمان ایشان بشوائب اغراض و شواهد حظوظ خویش ممزوج گردد . اگر در آن حال ایشانرا بریدی از صحت ارادت و صدق افتقار و سرور وجد

١ - غین و اغین علی قلبه : شهوت آنرا فرا گرفت .

استقبال نکند، و دست نکیرد از چاه خودی خود بیرون نیایند.

گر ز چاه جاه خواهی تا بر آئی مرد وار

چنگ در زنجیر گوهر دار عنبر بار زن

بزرگان دین گفتند: که مرد تا بسراین خطر گاه نرسد، و این مقام فترت باز نگذارد، پیرطریقت نشود، و مرید گرفتن را نشاید. مردی باید که هزار بار راه کم کرده بود و بر راه باز آمده، تا کسی را از بیراهی بر راه باز آرد، که اول راه بر راه باید، آنکه راه باید. آنکس که همه بر راه باشد راه داند، اما راه بر راه نداند؛ و سر زلت انبیاء و وقوع فترت ایشان اینست، «والله اعلم؛ و هو قرعُ بابِ عظیمِ طوبیٰ لِمَنْ فُتِحَ علیه، و هدی الیه».

«و لا تَتَمَتُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ» - الآية - ابوبکر کتانی گفت:

مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ بِغَيْرِ بَذْلِ الْجُهْدِ يَصِلُ، فَهُوَ مُتَمَتِّنٌ، وَ مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ بِبَذْلِ الْجُهْدِ يَصِلُ فَتَمَتَّنَ. هر که پنداشت که رنج نابرده بمقصود میرسد متمتی است، و العاجز من أتبع هواها (۱) و متمتی علی الله، و او که پنداشت که بر رنج و طلب بمطلوب میرسد متمتی است.

شیخ الاسلام انصاری قدس الله روحه گفت: او را بطلب نیاوند. اما طالب یاود (۲)،

و تاش (۳) نیاود طلب نکند. هر چه بطلب یافتنی بود فرومایه است، یافتِ حق رهی را پیش از طلب. اما طلب او را پیشین پایه است. عارف طلب از یافتن یافت، نه یافتن از طلب. چنانکه مطیع طاعت از اخلاص یافت نه اخلاص از طاعت، و سبب از معنی یافت، نه معنی از سبب. الهی چون یافتِ توپیش از طلب و طالب است، پس رهی از آن در طلب است که بی قراری برو غالب است، طالب در طلب و مطلوب

۱ - چنین است در همه نسخ، و ظاهراً هواه صحیح است مگر اینکه ضمیر به «نفس» مقدر راجع شود. ۲ - نیاوند = نیابند. یاود = یابد. ۳ - تاش = تا او را.

حاصل پیش از طلب ، اینست کلایست بس عجب ! عجب تر آنست که یافت نقد شد و طلب
بر نخاست ، حق دیده ور شد و پرده عزت بجاست ! .

دریای مـلاحـتی و موج حسنات

قانونه (١) مکرمانی و ذات حیات

اندر طلب تو عاشقان در حسرات

چون ذوالقرنین و جستن آب حیات

و قيل في معنى الآية : تَتَمَنَّوْا مَقَامَ السَّادَةِ دُونَ أَنْ تَسْلُكُوا سَبِيلَهُمْ ، وَ تُلَازِمُوا
سَبِيلَهُمْ ، وَ تَعْمَلُوا عَمَلَهُمْ . حالِ بزرگان خواهی ، و راهِ بزرگان نارفته ! کعبه
مواصلت جوئی ، بادیده مجاهدت نابریده ! نهایت دولت دوستان بینی ، محنت ایشان
نادیده . « تَعْنِي مِنْ أَنْ تَمْتِي أَنْ يَكُونَ كَمَنْ تَعْنِي » . تو پنداری قلم عهد بر جان
عاشقان آسان کشیدند ! یا رقم دوستی بردل ایشان رایگان زدند ! ایشان بهر چشم
زدن زخمی بر جان و دل خورده اند ، و شربتی زهر آلوده چشیده اند !

ای بسا شب گز برای دیدن دیدار تو

از سگ کوی تو بر سر زخم سیلی خورده ایم

ولکن نه هر کسی سزای زخم اوست ، و نه هر جانی شایسته غم خوردن اوست .
رحمت خدا بر آن جوانمردان باد که جان خویش هدف تیر بلاه او ساخته اند ، و بار غم
او را دل خویش محمل شناخته اند ، و آنکه در آن بلا و اندوه این ترنم میکنند :

گر بود غم خوردنت شایسته جان رهی

این نصیب از دولت عشق تو بس باشد مرا

آری ، زخم هر کسی بر اندازه ایمان او ، و بار هر کس بر قدر قوت او ، هر که

را قوت تمام تر، باروی گران تر. اینست سرآن آیت که گفت: «الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ» مردانرا برزنان افزونی داد که بار، همه برایشانست، از آنکه کمال قوت و شرف همت ایشانرا است، و بار بقدر قوت کشند، یا بقدر همت. عَلَى قَدْرِ أَهْلِ الْعِزْمِ تَأْتِي الْعَزَائِمُ.

۸- النوبة الاولى

قوله تعالى: «وَأَعْبُدُوا اللَّهَ» خدا را پرستید، «وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا» و انباز مکبرید باوی هیچ چیز، «وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا» و با پدر و مادر نیکوئی کنید، «وَبِذِي الْقُرْبَىٰ» و با خویشاوندان، «وَالْيَتَامَىٰ» و با یتیمان، «وَالْمَسَاكِينَ» و با درویشان، «وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ» و با همسایه خویشاوند، «وَالْجَارِ الْجُنُبِ» و با همسایه بیگانه، «وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ» و با همراه در سفر، «وَابْنِ السَّبِيلِ» و با راه گزری، «وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» و با بردگان شما، «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ» خدای دوست ندارد، «مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا»^(۳۶) هر کسندۀ نازندۀ خودستایندۀ. «الَّذِينَ يَبْخُلُونَ» ایشان که بآنچه دارند بخیلی کنند، «وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ» و مردمان را ببخل فرمایند [و از سخاوت باز دارند]، «وَيَكْتُمُونَ» و پنهان دارند، «مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» آنچه الله ایشانرا داد از فضل خویش، «وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ» و ما ساختیم کافرانرا، «عَذَابًا مُّهِينًا»^(۳۷) عذابی خوار کننده.

«وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ» وایشانرا نیز که نفقه میکنند مالهای خویش، «رِئَاءَ النَّاسِ» بر دیدار مردمان، بطلب ستایش ایشان، «وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» و نمیکروند بخدا، «وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» و نه بروز رستاخیز، «وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ

اَهُ قَرِينًا، وهر که دیو او را هام‌تا و هام‌ساز (۱) است، «فَسَاءَ قَرِينًا» (۳۸)، بد‌هام‌تای و هام‌سازی که اوست.

«وَمَاذَا عَلَيْهِمْ» و چه زیان دارد ایشان را؟ «لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» اگر ایمان آرند بخدا و بروز رستاخیز، «وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ» و نفقت کنند از آنچه خدای ایشان را روزی داد، «وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا» (۳۹)، و خدای بایشان دانا است.

«إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ» خدای بیداد نکند، «مِثْقَالَ ذَرَّةٍ» هام سنگ یک ذره، «وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً» و گرنیکی بود، «يُضَاعِفْهَا» نوبی بر نوبی نهد، و ضِعْفٍ بِرِضْعٍ افزایش دهد، «وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ أَجْرًا عَظِيمًا» (۴۰)، و از نزدیک خود بآن مزدی دهد بزرگوار.

النوبة الثانية

قوله: «وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا» الآية - ای: وَحِدُوا اللَّهَ وَلَا تَعْبُدُوا معه غيره. میگوید: خدایرا پرستید، و باوی دیگری را مپرستید، او را یکتادانید بی شریک و بی انباز، بی نظیر و بی نیاز. همان است که جای دیگر گفت: «وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ» فرمان داد و وصیت کرد الله که جز ویرا نپرستید، فرمان برید، و وصیت نیوشید. و بروفق این، **مصطفی** (ص) گفت: «أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَلَا أُمَّةَ بَعْدَ كُمْ، إِلَّا فَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ، وَصَلُّوا خَمْسَكُمْ، وَصُومُوا شَهْرَكُمْ، وَأَدُوا زَكَاةَ أَمْوَالِكُمْ، طَيِّبَةً بِهَا أَنْفُسُكُمْ، وَأَطِيعُوا وِلَاةَ أَمْرِكُمْ تَدْخُلُوا جَنَّةَ رَبِّكُمْ.» میگوید: ای مردمان پس از من پیغامبری نیست، و پس از شما امت نیست، من خاتم

پیغامبرانم، و شما خاتم امتان. هان! بیدار باشید، و پند بیوشید. خدایرا یکی گوئید، و او را یگانه و یکتا و بی همتا دانید. فرمان ویرا خویشتن بیوکنید، و نماز پنجگانه بوقت خویش بگزارید، و ماه رمضان روزه دارید، و زکوة از مال بیرون کنید، و در آن خوشدل و خوش تن باشید، و والیان خود را طاعت دار فرمانبردار باشید، تا در بهشت شوید، و بیدار و رضاء مولی رسید.

« و بالوالدین احساناً و بذی القربی و الیتامی و المساکین » - و فرمود که با پدر و مادر و خویشان و یتیمان و درویشان نکوکار باشید، و مواسات کنید. ابوهریره روایت کرد که مردی آمد بر **مصطفی (ص)**، و از سختی دل خویش بنالید، و از حضرت نبوت مرهم جست، و مداومت خواست. رسول خدا (ص) گفت:

ان اردت ان یلین قلبک، فأطعم المسکین، و أمسح برأس الیتیم، و أطعمه.

« و الجارذی القربی » همسایه خویشاوند است، « و الجار الجنب » بفتح جیم و سکون نون **عاصم** خواند بروایت **مفضل**، و این بر حذف مضاف است، و التقدير: و الجارذی الجنب، ای ذی الناحیه، و العرب تقول للمغریب اذا اجرته: جار جنب. باقی « و الجار الجنب » خوانند بضم تین، و هو صفة للجار، مثل قولهم: ناقة اجد و مشیه سُجَّحٌ، و المراد بالجنب الغریب المتباعد عن اهله. جنب اینجا بمعنی اجنبی است، و بیگانه را باین نام کردند از بهر آنکه از تو بر جانبی بود، نه از خاندان، و تجنب ازین گرفته اند پرهیزیدن، و جنابت ازین گرفته اند که مرد در آن از قرآن و از نماز دور بود، و جنابت رسیده را ازین معنی جنب گویند.

على الجملة حقوق همسایه بسیار است، و هر که بسرای تو نزدیک تر، پیر تو اولی تر. قال رسول الله (ص): « الشمس الجار قبل الدار، و الرفیق قبل الطريق. من آذی جارَه فقد آذانی، و من آذانی فقد آذی الله، و من جارِبَ جارَه فقد حارَ بنی، و من

حاربنى فقد حارب الله . وقال (ص) : « إِنَّ خَيْرَ الْأَصْحَابِ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرُهُمْ لِصَاحِبِهِ ، وَخَيْرَ الْجِيرَانِ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرُهُمْ لِجَارِهِ » . وعن معاذ بن جبل قال قال رسول الله (ص) : « مَنْ اغْلَقَ دُونَ جَارِهِ ، مَخَافَةَ عَلَى أَهْلِهِ وَمَالِهِ ، فَلَيْسَ جَارُهُ ذَلِكَ بِمُؤْمِنٍ ، وَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ مَنْ لَمْ يَأْمَنْ جَارَهُ بِوَأْتِئِهِ (١) » . قال : يارسول الله ما حق الجار؟ قال : « إِنَّ اسْتَقْرَضَكَ أَقْرَضْتَهُ ، وَإِنْ مَرِضَ عُدَّتَهُ ، وَإِنْ مَاتَ شَيْعَتُهُ ، وَإِنْ دَعَاكَ اجِبْتَهُ ، وَإِنْ اسْتَعَانَ بِكَ أَعَنْتَهُ ، وَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ سَرَّكَ وَهَنَأْتَهُ ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ مَصِيبَةٌ سَاءَتْكَ وَعَزَيْتَهُ ، وَلَا تُطْلِلِ الْبِنَاءَ عَلَيْهِ فَتَسُدَّ عَنْهُ الرِّيحَ ، وَتُشْرَفَ عَلَيْهِ ، إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَلَا تُؤْذِهِ بِقِتَارٍ (٢) قَدْرِكَ ، إِلَّا أَنْ تَعْرِفَ لَهُ مِنْهَا ، وَإِذَا اشْتَرَيْتَ فَاكْهَةً فَلَا تَخْرُجْ مِنْهَا شَيْئاً ، وَمَا زَالَ جِبْرِئِيلُ يَوْصِيَنِي بِالْجَارِ ، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورَتُهُ . الْجِيرَانُ ثَلَاثَةٌ : جَارٌ لَهُ ثَلَاثَةٌ حَقُوقٌ ، وَجَارٌ لَهُ حَقٌّ ، وَجَارٌ لَهُ حَقٌّ . فَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقُوقٌ ثَلَاثَةٌ ، فَحَقُّ الْإِسْلَامِ وَحَقُّ الْقَرَابَةِ وَحَقُّ الْجَوَارِ ، وَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقٌّ ، فَحَقُّ الْجَوَارِ ، وَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقٌّ وَاحِدٌ ، فَالَّذِي لَهُ حَقُّ الْجَوَارِ » . قالوا : يارسول الله ! أَنْطَعِمَ الْمَشْرِكِينَ مِنْ نُسُكِنَا ؟ قَالَ : « لَا تُطْعَمُوا الْمَشْرِكِينَ مِنْ نُسُكِكُمْ » .

« وَالصَّاحِبُ بِالْجَنْبِ » - هام راه است درسفر ، يا هام دكان ، يا هام دبیرستان ، و گفته اند : « الصَّاحِبُ بِالْجَنْبِ » کسی است که پیوسته با تو بود در خدمت و صحبت تو ، بر امید خیر و نفع تو . قال ابن عباس (رض) : « أَنِّي لَأَسْتَحْيِي أَنْ يَطَّأَ الرَّجُلُ بَسَاطِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لِأَيْرِى عَلَيْهِ اثْرٌ مِنْ بَرِّى » . « وَأَبْنُ السَّبِيلِ » - ابن السبیل راه گذاری است ، اگر توانگر باشد و اگر درویش ، بحکم مهمانی بتو فرو آید ، او را بر تو سه روز حق مهمانی است ، پس چون سه روز بر گذشت صدقه باشد . **مصطفى (ص)**

١ - بواق ج بائقة = بلا و شر . (٢) القنار = دودی که از مطبوخ بلند

شود ، و بوی بخور و گوشت کباب و استخوان سوخته و عود .

گفت: « لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ، وَزَكَاةُ الدَّارِ بَيْتُ الضِّيَافَةِ » .

« وما ملكت أيمانكم » - بردگان وزیر دستان اند . علی بن ابی طالب (ع)

گفت: « كان آخرُ كلام رسول الله (ص) الصلوة، وَاتَّقُوا اللَّهَ فِيمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » .

ودفع رسول الله (ص) الی ابی فر غلاماً ، فقال: « يا اباذر اطعمه مما تأكل ، وَالبسه

مما تلبس » . وقال (ص): « الفَنَمُ بركةٌ ، وَالإِبِلُ عِزٌّ لِأَهْلِهَا ، وَالخَيْلُ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا

الغَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَالعَبْدُ اخوك ، فَإِنْ عَجَزَ فَأَعْنِهِ » .

« ان الله لا يُعِيبُ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فخوراً » - میگوید: الله دوست ندارد هر

خرامنده بکبر ، لاف زن ، خویشتن ستای . فخور در اشتر همچون مصراة است در

گوسفند ، و این آنست که شیر جمع کنند در پستان وی ، تا مشتری پندارد که آن

معتاد است واصلی ، و در آن رغبت نماید ، پس بخلاف آن بود . همچنین فخور از

مردم آن بود که از خویشتن حالی بیکو بنماید بدعوی ، و پس بی معنی بود .

و گفته اند: مختال آنست که خود را عظیم داند ، و برتری نماید ، و از کبر تحقیر مردم

کند ، و بحقوق الله قیام نکند ؛ و فخور آنست که او را در نعمت بَطْر بگیرد ، و

خویشتن را در آن بستاید ، و خدا را عزوجل در آن شکر نکند ؛ و این دو کلمه در

آخر این آیت از آن گفت تا اگر خویشاوند و همسایه درویش داری از ایشان ننگ

نداری ، و با ایشان پیوندی .

« الَّذِينَ يَبْخُلُونَ » الآية - معنی بخل از روی شرع منع واجب است از مال ،

و بعرف و عادت عرب منع فضل مال از محتاج ، و بزبان اشارت : ترك الايتار في زمان

الاضطرار .

« وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ » - بفتح با و خا قرائت حمزه و کمالی است ، و

همچنین در سورة الحديد . باقی بالبخل خوانند بضم با و سکون خا در هر دو سورة ،

وهمالفتان . و درین لغتی دیگر حکایت کرده اند : وهی البخل بسكون الخاء وفتح الباء ، قال سیبویه : ولم يُتْرَأْ بِهَذِهِ اللَّغَةِ .

« الَّذِينَ يَبْخُلُونَ » - جهودانند که بخیلی کنند در مالها خویس ، و در طاعت خدا هزینه نکنند . « وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ » ، انصار را میفرمودند که شما بر رسول خدا نفقت مکنید که درویش شوید .

« وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » - و صفت و نعمت مصطفی (ص) در تورات میپوشیدند و پنهان میداشتند . آنکه خبر داد از سرانجام کار ایشان در آخرت ، و گفت : « وَاعْتَدْنَا يَا مُحَمَّدُ ، لِلْكَافِرِينَ ، يَعْنِي لِلْيَهُودِ ، عَذَابًا مُهِينًا » .

قوله : « وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ » الآية - عطف است بر « الَّذِينَ يَبْخُلُونَ » . سدی گفت : این در شأن منافقان است و قومی از مشرکان مکه ، که بر عداوت رسول خدا هزینه میکردند .

« وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا » - معنی آنست که : هر که چنان بود قرین وی شیطان بود ، « فِسَاءَ قَرِينًا » و بدقرینی که اوست . فردا برستاخیز باوی گوید : « يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيُبْسَ الْقَرِينِ » .

« وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ ، يَعْنِي عَلَى الْيَهُودِ وَالْمُنَافِقِينَ ، « لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، يَعْنِي الْبَعثَ بَعْدَ الْمَوْتِ .

« وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ . » مِنْ الْأَمْوَالِ فِي الْإِيمَانِ وَالْمَعْرِفَةِ ، « وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ، أَنَّهُمْ لَنْ يُؤْمِنُوا .

قوله : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظُنُّ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ » - معنی آنست که : الله بنگیرد بمثقال يك ذره گناه ناکرده ؛ و بی ثواب نگذارد مثقال يك ذره طاعت بنده . اگر مؤمن بود ، او را

رزق دهد در دنیا، و مزد بزرگوار در آخرت، و اگر کافر بود او را روزی دهد در دنیا، و پاداش آن در آخرت نه. و به قال التبی (ص): «انَّ اللهَ لَا يَظْلِمُ الْمُؤْمِنَ حَسَنَةً، يُثَابُ عَلَيْهَا الرِّزْقَ فِي الدُّنْيَا، وَ يُجْزَى بِهَا فِي الْآخِرَةِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيُطْعَمُ بِهَا فِي الدُّنْيَا، فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ». «مثقال» مفعالٌ من الثقل، ای ما كان وزنه وزن الذرة.

خلاف است میان علما که ذره چیست. ابن عباس گفت: هی النملة الضغيرة، آن مورچه که از آن خردتر و کوچکتر مور نیست آنرا ذره گویند. قومی گفتند: یکی از آن حشرها آن ساعت که آفتاب به روزن درافتد، آن ذره است. یحیی عمار گفت: يك دانه جو چهار ارز است، و يك ارز چهار سمسه است، و يك سمسه چهار خردل است، و يك خردل چهار ورق نخاله است، و يك ورق نخاله چهار ذره است.

روی ابو سعید الخدری قال قال رسول الله (ص): «إِذَا خَلَصَ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النَّارِ وَ آمَنُوا، فَمَا مَجَادِلَةٌ أَحَدُكُمْ صَاحِبَهُ فِي الْحَقِّ يَكُونُ لَهُ فِي الدُّنْيَا بِأَشَدَّ مَجَادِلَةً لَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِرَبِّهِمْ فِي إِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ أُدْخِلُوا النَّارَ، فَيَقُولُونَ: رَبَّنَا إِخْوَانُنَا كَانُوا يُصَلُّونَ مَعَنَا، وَيَصُومُونَ مَعَنَا، وَ يَحُجُّونَ مَعَنَا، فَأَدْخَلْتَهُمُ النَّارَ! فَيَقُولُ عَزَّوَجَلَّ: إِذْهَبُوا فَأَخْرِجُوا مِنْ عِرْقِي (۱)، فَيَأْتُونَهُمْ وَيَعْرِفُونَهُمْ بِصُورِهِمْ، لَا تَأْكُلُ النَّارُ صُورَهُمْ، فَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ النَّارُ إِلَىٰ أَنْصَافِ سَاقِيهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ إِلَىٰ كَعْبِيهِ، فَيُخْرِجُونَهُمْ، فَيَقُولُونَ: رَبَّنَا أَخْرَجْنَا مِنْ أَمْرَتِنَا. ثُمَّ يَقُولُ اللهُ تَعَالَى: أَخْرِجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ وَزَنُّ دِينَارٍ مِنَ الْإِيمَانِ، ثُمَّ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ وَزَنُّ نِصْفِ دِينَارٍ، حَتَّى يَقُولَ: مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ ذَرَّةٌ». قال ابو سعید الخدری: فمن لم يُصدق هذا فليقرأ:

۱ - در نسخ عرفتیم آمده است و قیاساً تصحیح شد.

« ان الله لا يظلم مثقال ذرة » الآية . فيقولون : ربنا قد أخرجنا من امرتنا ، فلم يبق في النار احدٌ فيه خيرٌ ، ثم يقول الله عزوجل : شفعت الملائكة ، وشفعت الأنبياء ، وشفعت المؤمنون ، وبقي ارحم الراحمين . قال : فيقبض قبضةً من النار او قبضتين ، لم يعملوا لله عزوجل خيراً قطُّ ، قد احترقوا حتى صاروا حُمماً (١) . قال : فيؤتى بهم الى ماءٍ يقال له ماءُ الحياة ، فيصب عليهم ، فينبتون كما تنبت الجنة في جميل السيل ، فيخرجون كاللؤلؤ ، في رقابهم الخواتيم ، يعرفهم اهل الجنة ، هؤلاء عتقاء الله عزوجل ، الذين أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ، ولا خير قدموه ، فيقال لهم : ادخلوا الجنة ، فمارأيتموه فهو لكم ، فيقولون : ربنا اعطيننا ما لم تُعطِ احداً عنهم . فيقول : لكم عندي افضل من هذا . فيقولون : اى شيء افضل من هذا ؟ فيقول : رضاي عنكم ، فلا اسخط عليكم ابداً .

« و ان تك حسنة » - برفع قراءت **مكى** است و همدنى ، يعنى : و ان تقع حسنةٌ او تحدث حسنةٌ ، اكرىك نيكى بود از بنده مؤمن ، آن مضاعف كند . باقى بنصب خوانند ، يعنى : و ان تكن الذرة حسنةً ، اكر آن ذره نيكى بود مضاعف كند .

« يُضعفها » بتشديد قراءت **مكى** و **شامى** و **يعقوب** است ، و «يضاعفها» بالف قراءت باقى است ، و هما نعتان . ضاعف و ضعف بمعنى واحد ، و بعضى اهل لغت گفته اند : ضعف بتشديد از ضاعف بالف مه است در معنى . يُضاعفها اى يجعلها ضعفين ، يضاعفها يجعلها اضعافاً كثيرةً ؛ و درست آنست كه هر دو يكى است ، دليل بر اين آنكه گفت : « فيضاعفه اضعافاً كثيرةً » ، و فى الخبر : « اذا كان يوم القيامة ، نادى مناد على رؤوس الأولين والآخرين : هذا فلان بن فلان ، من كان له عليه حقٌ فليأتته الى حقه ، فيأتونه . ثم

يُقال له : هؤلاء حقوقهم . فيقول : يارب ! من أين ! وقد ذهب الدنيا . فيقول الله عز وجل للملائكة : انظروا في اعماله الصالحة فأعطوهم منها . فينظرون فيها ، فيعطونهم منها ، فيبقى مثقال ذرة من حسنة ، فيقول الملائكة : ياربنا ! وهو اعلم بذلك منهم ، اعطينا كل ذي حق حقه ، وبقي له مثقال ذرة من حسنة . فيقول للملائكة : ضَعِفُوا لعبدى ، وأدخلوه بفضل رحمتى الجنة ، فذلك قوله تعالى : « وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا » الآية - ابتداء آيت ذکر توحيد است ، و توحيد اصل علوم است ، و سرّ معارف ، و مایه دین ، و بنیاد مسلمانی ، و حاجز میان دشمن و دوست . هر طاعت که با آن توحيد نیست آنرا ورجی (۱) و وزنی نیست ، و سرانجام آن جز تاریکی و گرفتاری نیست ، و هر معصیت که با آن توحيد است حاصل آن جز آشنائی و روشنائی نیست . توحيد آنست که خدایرا یکتا گوئی ، و او را یکتا باشی . یکتا گفتن توحيد مسلمانان است ، و یکتا بودن مایه توحيد عارفان . توحيد مسلمانان دیو راند ، گناه شوید ، دل گشاید . توحيد عارفان علایق برَد ، خلائق شوید ، و حقایق آرد . توحيد مسلمانان پند بر گرفت ، در بکشاد ، بار داد . توحيد عارفان رسوم انسانیت محو کرد ، حجاب بشریت بسوخت ، تا نسیم انس دمید ، و یاد کار ازلی رسید ، و دوست بدوست نگرید . توحيد مسلمانان آنست که گواهی دهی خدایرا بیکتائی در ذات ، و پاکی در صفات ، و ازلیت در نام و در نشان . خدائی که جز او خدا نه ، و آسمان و زمین را جز او کردگار نه ،

وچنو (۱) درهمه عالم وفادار نه . خدائی که بقدر از همه برآست . بذات و صفات زبر است . از ازل تا ابد خداوند اکبر است . هرچه در عقل مُحالست الله بر آن قادر بر کمالست ، و در قدرت بی احتیالست ، و در قیومیت بی گشتن حالست ، و در ملک آمن از زوالست ، و در ذات و صفات متعالست . کس نه بینی از مخلوقان که نه در وی نقصان است ، یا از عیب نشانست ، و کردگار قدیم از نقصان پاك ، و از عیب منزّه ، و از آفات بری . نه خورنده و نه خواب گیر ، نه محل حوادث نه حال کرد ، نه توصفت ، نه تغیر پذیر . پیش از کی قائم ، پیش از کرد جاعل ، پیش از خلق خالق ، پیش از صنایع قدیر .

فِذَانِه و صفاته و کماله قد کان کھوَالانَ کُلَّ اوانِ

شیخ الاسلام انصاری قدس الله روحه گفت : توحید مسلمانان میان سه حرفست :

اثبات صفت بی افراط ، و نفی تشبیه بی تعطیل ، و بر ظاهر بر رفتن بی تخلیط . حقیقت اثبات آنست که : هرچه خدا گفت که از خود بر بیان است ، و مصطفی (ص) گفت که از حق بر عیان است ، تصدیق و تسلیم در آن پیش گیری ، و بر ظاهر آن میستی (۲) ، و آنرا مثل نرنی ، و از ضیغت بنگردانی ، و بخیال گرد آن نگردی ، که الله در علم آید ، در خیال نیاید ، و از تفکر در چگونگی آن پرهیزی ، و تکلف و تأویل در آن نجوئی ، و از گفتن و شنیدن آن نیچی ، و بحقیقت دانی که معلوم از صفات الله خلق را ، نام آنست ، و ادراک بآن قبول آنست ، و شرط در آن تسلیم آنست ، و تفسیر آن یاد کردن آنست . ذات الله بقدر الله دان ، نه بمعقول خلق . صفات او بسزای او دان ، نه بفکرت خلق . توان او بقدر او دان ، نه بحیلت خلق . او هستی است یکتا ، از او هام جدا ، و ز تکلیف برتا . هرچه خواهد کند ، نه بحاجت ، که ویرا بهیچیز حاجت نیست ، بلکه بخواست راست کند ، و علم پاك ، و حکمت سابق ، و قدرت نافذ . سخن وی حق ،

و وعده وی راست ، و رسول وی امین ، و سخن وی بحقیقت موجود در زمین ، بار پیوسته دائم ، و حجت وی بآن قائم ، قضاء او مُبرم ، و امر و نهی وی محکم ، « أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ » . اینست توحید سمعی ، و شناخت خبری . باین توحید ببهشت رسند ، و ز دوزخ برهند ، و ز خشم حق آزاد شوند . و ضدّ این توحید شرک مهین است ، هر که ازین توحید سمعی باز ماند ، در شرک مهین بماند ، و ز مغفرت الله در ماند . اما توحید دیگر : توحید عارفان است ، و حلیت (۱) صدیقان . سخن درین توحید نه کار آب و گل است ، و نه جای زبان و دل است . موحد ایدر بزبان چه گوید ، که حالش خود زبان است ! عبارت چون کند از آن توحید ، که عبارت از آن عین بهتان است ! این توحید نه از خلق است ، که آن از حق نشان است . از آنست که رستاخیز دل ، و غارت جان است .

ما وَحَدَّ الْوَاحِدَ مِنْ وَاحِدٍ	إِذْ كُلُّ مَنْ وَحَدَهُ جَاهِدُ
تَوْحِيدُ مَنْ يَنْطِقُ عَنْ نِعْمَتِهِ	عَارِيَةٌ أَبْطَلَهَا الْوَاحِدُ
تَوْحِيدُهُ آيَاهُ تَوْحِيدُهُ	و نَعْتٌ مِنْ يَنْعَمُهُ لِاحِدُ

پیر طریقت گفت : الهی ! عارف ترا بنور تو میداند . از شعاع وجود عبارت نمیتواند . موحد ترا بنور قرب میشناسد . در آتش مهر میسوزد . از ناز باز نمیپردازد . خداوندا یافت ترا دریافت میجوید . از غرقی در حیرت ، طلب از یافت باز نمیداند . مسکین او که او را بصنایع شناخت . درویش او که او را بدلائل جست . از صنایع آن باید جست که در آن گنجد . از دلائل آن باید خواست که از آن زیبد . حقیقت توحید بر زبان خبر کی آویزد . این نه آن توحید است که استدلال و اجتهاد بآن پیوندد ، یا شواهد و صنایع بر آن دلالت کند ، یا بوسیلتی از وسائل مستحق گردد .

آن یافتی است در غفلت ، ناخواسته درآمده ، و رهی باخود پرداخته ، در مشاهده
 قریب و مطالعه جمع افروخته ، مهر ازل سود کرده ، و دو گیتی بزبان برده !
 زیان جان گر از دیدارت آید

زیان جان بجان باید خریدن

پیر طریقت گفت : الهی ! نشان این کار ما را بی جهان کرد ، تا ازتن نشان ما
 را هم نهان کرد . دیده وری تو رهی را بی جان کرد . مهر تو سود کرد ، و دو گیتی
 زیان کرد . الهی دانی بچه شادم ؟ بآنکه نه بخویشتن بتو افتادم . تو خواستی نه من
 خواستم ، دوست بر بالین دیدم چون از خواب برخاستم .

أَتَانِي هَوَاهَا قَبْلَ أَنْ أَعْرِفَ الْهَوَىٰ

فصَادَفَ قَلْبًا فَارغًا فَتَمَكَّنَا

موسی بطلب آتش میشد که اصطناع یافت . او بی خبر بود که آفتاب دوا
 بَر و تافت . محمد(ص) در خواب بود که مبشر آمد که : بیا تا مرا بینی . من خریا
 تو ام . تو بی من چند نشینی ؟ نه موسی(ع) بگفتار طمع داشته بود ، و نه محمد(ص)
 بدیدار . پس یافت در غفلت است جزین میندار . الهی ! بهاء عزت تو جای اشا
 نکذاشت ، جلال وحدانیت تو راه اضافت برداشت ، تا کم کرد رهی هر چه در د
 داشت ، و ناچیز گشت هر چه رهی پنداشت . الهی ! از آن تو میفزود ، و از آن
 میکاست ، تا آخر همان ماند که اول بود راست !

محنت همه در نهاد آب و گل ماست

پیش از گل و دل چه بود آن حاصل ماست

بنده بآن توحید اول از دوزخ برست ، و بیبشت رسید ، و باین توحید

برست بدوست رسید .

« ولا تُشركوا به شيئاً » - شرك بزبان شریعت آنست که با اعتقاد معبودی دیگر گیری ، و بوحدانیت الله اقرار ندهی ، و بزبان طریقت شرك آنست که در کاینات موجودی دیگر بجز الله بینی ، و با اسباب بمانی .

شیخ الاسلام انصاری گفت : سبب ندیدن جهل است ، اما با سبب بماندن

شرك است .

آنکه در سیاق آیت ذکر همسایگان کرد ، و مراعات حقوق ایشان فرمود ، گفت : « والجار ذی القربى والجار الجنب والضحى بالجنب » ، و همسایگان بسیارند ، و حقوق ایشان بر اندازه قرب ایشان : همسایه سرای است ، و همسایه نفس ، و همسایه دل ، و همسایه جان . و همسایه سرای آدمیست ، و همسایه نفس فریشته است ، و همسایه دل سکینه معرفت ، و همسایه جان حق جل جلاله . همسایه سرای را گفت : « والجار ذی القربى » ، و همسایه نفس را گفت : « وإن علیکم لحافظین » ، و همسایه دل را گفت : « أنزل السکینه فی قلوب المؤمنین » ، و همسایه جان را گفت : « و هو معکم اینما کنتم » . اما حق همسایه سرای آنست که مراعات وی بنگذاری ، و بمواسات خویش هر وقت او را از خود شاگرد و آسوده داری . و حق همسایه نفس آنست که او را بطاعت خویش شاد داری ، و از معاصی خویش او را رنجور نکنی ، تا چون از تو برگردد ، خشنود و شاگرد بر گردد . و حق همسایه دل آنست که معرفت خویش از شوائب بدعت و آلابش فتنه و حیرت پاک داری ، و بلباس سنت و پیرایه حکمت آراسته کنی . و حق همسایه جان آنست که اخلاق را تهذیب کنی ، و اطراف را ادب کنی ، و خاطر پر از حرمت داری ، و قدم از دو کیتی بر گرفته ، و از خود باز رسته ، و حق را یکتا شده . در اخبار بیارند که الله گفت : « یا محمد ، کن بی کمالم تکن ، فأکون لك کمالم ازل » .

تا با خودی از چه همنشینی با من

ای بس دوزی که از تو باشد تا من

در من نرسی تا نشوی یکتائی

کاندر ره عشق یا تو گنجی یا من!

٩- النبوة الاولى

قوله تعالى: «فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا» چون بزرگوار روزی بود آنکه ما آریم، «مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ» از هر گروهی، «بِشَهِيدٍ» پیغامبری بگواهی، «وَجِئْنَا بِكَ» و آریم ترا، «عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيداً»^(٤١)، بر اینان بگواهی.

«يَوْمَئِذٍ» آنروزهن (١) «يَوْمَئِذٍ الَّذِينَ كَفَرُوا» دوست دارد و خواهد ایشان که کافر بودند درین جهان، «وَعَصُوا الرَّسُولَ» و سر کشیدند از استوار داشتن رسول، «لَوْ تَسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ» اگر زمین با ایشان هموار کنند (٢)، «وَلَا يَكْفُرُونَ»^(٤٢) الله حَدِيثاً، و از خدای هیچ سخن پنهان ندارند.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای ایشان که بگریزند، «لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ» کرد نماز مگردید آنکه که مستان بید (٣)، «حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ» تا آنکه که چنان بید که دانید که چه میخوانید، «وَلَا جُنْبًا» و کرد نماز مگردید آنکه که جُنْب باشید. «إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ» مگر در راه رفتن و در مسجد گذشتن [بی نشستن و ایستادن]، «حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا» تا آنکه که پیشتر غسل کنید، «وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ» و اگر بیمار بید (٤) که آب فرا خویش نیارید برد، «أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ» یادر سفری بید و آب نیابید، «أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ» یا یکی از شما از حاجت آدمی آمده بود [و آبدست می باید کرد]، «أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ» یا بپوست خود پوست زنان پاسبیده بید، «فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً» و آب نیابید، «فَتَيَمَّمُوا» آهنگ کنید، «صَعِيدًا طَيِّبًا» خاکی پاک، «فَامْسَحُوا بِأَنْ خَاكٍ» بپاسید بآن خاکی، «بِوُجُوهِكُمْ» رویهای خویش، «وَ أَيْدِيكُمْ» و دو دست خویش همه، «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا غَفُورًا»^(٤٣)

١ - چنین است در نسخه الف، سایر نسخ: آنروز. ٢ - نسخه الف: هموار

کنندید. ٣ - نسخه ج = باشید. ٤ - نسخه ج = بیماران باشید.

که الله در گذارنده است آمرز کار همیشه.

« أَلَمْ تَرَ » نه بینی، ننگری؟ « إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا » بایشان که ایشانرا دادند، « نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ » بهره‌ای از کتاب آسمانی، « يَشْتَرُونَ الضَّلَالََةَ » گمراهی می‌خرند، « وَيُرِيدُونَ » و نیز می‌خواهند، « أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ ^(۴۴) » که شما راه گم کنید.

« وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ » والله داناتر دانائست بدشمنان شما، « وَ كَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا » و خدای یاری بسنده است، « وَ كَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ^(۴۵) » و داوری داری بسنده.
 « مِنَ الَّذِينَ هَادُوا » از ایشان که جهود شدند قومی هستند، « يُخْرِفُونَ الْكَلِمَ » سخنان الله می‌بگردانند، « عَنْ مَوَاضِعِهِ » از آن جایهای خویش، « وَ يَقُولُونَ سَمِعْنَا » و بزبان میگویند که شنیدیم، « وَ عَصَيْنَا » و [در دل میدارند که] فرمان بردار نه‌ایم، « وَ اسْمَعُ » [چون بنزدیک تو آیند گویند] بمانیوش، « غَيْرَ مُسْمِعٍ »، [و در دل میدارند که] شنواینده مباد، « وَ رَاعِنَا » و بزبان میگویند ترا که « راعنا » [و بآن هجوتو می‌خواهند]، « لَيًّا بِالسِّتِّهِمْ » این گردانیدن زبان عربی است بزبان عبری در سخن « وَ طَعْنَا فِي الدِّينِ » و طعن جستن است در دین [اسلام و رسول خدا]، « وَ لَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا » و اگر ایشان گویند (۱) « سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا » شنیدیم و فرمان بردیم [بزبان و بدل]، « وَ اسْمَعُ وَ أَنْظُرْنَا » و [گویند (۲) بجای راعنا که « اسمع و انظرنا »] نیوش و در ما نگاه کن، « لَكُنَّ خَيْرًا لَّهُمْ وَ أَقْوَمَ » ایشانرا به باشد و راست‌تر باشد، « وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ »، لکن خدای برایشان لعنت کرد بکافر شدن ایشان، « فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ^(۴۶) » تا بنگروند مکراند کی.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » ای ایشان که ایشان را **تورات** دادند،
 « آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا » بگروید بقرآن که فرورستادیم، « مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ » استوار
 دار و گواه آن **تورات** را که باشماست، « مِنْ قَبْلِ أَنْ نَنْطِيسَ وُجُوهًا » پیش از آنکه
 صورت رویها بستریم، « فَتَرُدَّهَا عَلَيَّ أَدْبَارَهَا » و آن رویهای صورت سترده بایسها
 گردانیم، « أَوَلَمْ نَعْنَهُمْ » یا ایشان را لعنت کنیم « كَمَا لَعْنَا أَصْحَابَ السَّبْتِ » چنانکه
 لعنت کردیم خداوندان شنبه را [که ماهی گرفتند در شنبه]، « وَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ
 مَفْعُولًا ^(٢٧) » و فرمان که خدای دهد بآن کار کردنی است.

النوبة الثانية

قوله تعالى: « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا » الآية - این کلمه تعظیم است، بلفظ تعجب
 میگوید، و در ضمن آن توبیخ منافقان و جهودان است که صفت ایشان از پیش رفت.
 میگوید: چون بود حال آن جهودان و منافقان در آن روز رستاخیز؟ و روا بود که
 این کلمه تعجب تعظیم روز رستاخیز را بود، یعنی که چون بزرگوار و چه عظیم
 روزیست آنروز رستاخیز! که از هر امتی در هر دوری که بودند پیغامبر ایشان
 بیاریم، تا بر امت خویش گواهی دهند، نیکانرا بر نیکی و بدانرا بر بدی، و گواهی
 دهند قومی را که رسالت پذیرفتند، و استقبال فرمان حق کردند، و گواهی دهند
 بر قومی که رسالت نپذیرفتند، و از حق سر کشیدند.

آنکه گفت: « وَجِئْنَا بِكَ » و ترا نیز بیاریم ای محمد، « عَلَيَّ هُوَلَاءُ شُهَدَاءُ »
 تا برین کافران مکه و منافقان مدینه گواهی دهی، که چه کردند از نابکار؟ و چه
 گفتند از ناسزا؟ **عبدالله مسعود** گفت: رسول خدا (ص) مرا فرمود که: از قرآن
 چیزی بر خوان، **سورة النساء** بر خواندم، تا اینجا رسیدم که « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ

امة بشهید، گریستن برسول (ص) در افتاد، آنکه گفت: بس که خواندی.
 « یومئذ » - یعنی: فی ذلك اليوم، « یوَدَ الَّذِینَ کَفَرُوا » یعنی کفار امة
 محمد (ص)، « وَعَصَوُ الرَّسُولِ » و هو نبینا محمد (ص) « لَو تَسَوَّیْ » بفتح تا و تشدید
 سین، بی امالت، مدنی و شاهی خوانند، علی بناء الفعل للفاعل، و این از باب تفعّل
 است مطاوع سَوَّیْ، يقال: سَوَّیْتُهُ فَتَسَوَّیْ، و اصل، تَسَوَّیْ است مضارع تَسَوَّیْ. تاء
 دوم در سین مدغم کردند تَسَوَّیْ شد. حمزه و کمالی تَسَوَّیْ خوانند بفتح تا و تخفیف
 سین با امالت، و اصل هم تَسَوَّیْ است، تاء دوم که ایشان مدغم کردند اینان حذف
 کردند، و امالت این فعل نیکوست، که الفش در تشبیه یاء میگردد؛ و درین هر دو
 قراءت فعل مسند است بازمین؛ و این بر سبیل اتساع و مجاز است، و معناه: لَو تَسَوَّوْا
 بِالْأَرْضِ فِیصیرون مثلها تراباً، كما قال تعالى: « و یقول الکافر یالیتنی کنتُ تراباً ». .
 این همچنانست که گوئی: ادخلتُ الخاتمَ فی الإصبع. باقی « لَو تَسَوَّیْ » خوانند
 بضم تاء و تخفیف سین بی امالت، علی بناء الفعل للمفعول به، و این از باب تفعیل است،
 مضارع سَوَّیْتُ، يقال: سَوَّیْتُ بِفِلاَنٍ الْأَرْضَ، اذا دَفَنْتَهُ فِیها فَتَسَوَّتْ بِه الْأَرْضُ، و معناه:
 و یجعلون و الْأَرْضُ سَوَاءً. میگوید: در آن روز منافقان و مشرکان که از استوار
 داشتن رسول (ص) و پذیرفتن رسالت وی سر کشیدند، خواهند و آرزو کنند که: اگر
 زمین را با ایشان هموار کنند (۱)، یعنی دوست دارند که ایشان را بازمین یکسان
 کنند، و ایشانرا خاك گردانند. و چون بفتح تاء خوانی معنی آنست که: خواهند
 و آرزو کنند که اگر زمین با ایشان هموار شدی (۲)، یعنی دوست دارند که خاک
 شدندی و مانند زمین گشتندی، و با آن یکی شدندی. و تفسیر این آیت آنجا است که
 گفت: « و یقول الکافر یالیتنی کنتُ تراباً »، و این آنکه گویند که رب العالمین بهایم

را و جمله طیور و سباع را گوید: « کونی تراباً فتصیر تراباً » .

« تُسَوِّ بِهَمُّ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثاً » - این کلمه از مشکل قرآن است که جائی دیگر گفت حکایت از مشرکان: « وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » ، و جائی دیگر: « بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً » ، ایشان در قیامت خواهند گفت که: ما هرگز مشرک نبودیم ، و جز از خدای نپرستیدیم ، و این پنهان داشتن کفر و شرک است ، و اینجا میگوید: « وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثاً » هیچ سخن از الله پنهان ندارند . معنی آنست که: لایستطیعون ان یکتُموا الله حدیثاً . ابن عباس گفت: ایشان در قیامت چون بینند که الله گناهان اهل اسلام میآمرزد ، و شرک نمیآمرزد ، گویند: ما نیز اهل گناهان بودیم نه اهل شرک . رب العزة با ایشان گوید: « این شرکاء کمُ الذین کنتم تزعمون » ؟ کجا اند آن انبازان شما بامن که میگفتید بدروغ؟ ایشان گویند: « وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » بالله خداوند ما که ما هرگز از انباز گیران نبودیم با خدای ؛ آنکه مهر بر دهنهای ایشان نهند ، و دستها و پاییهای ایشان گویا کنند ، تا کردهای ایشان همه باز گویند . آنکه باشد که ایشان آرزو کنند که با زمین هموار شدند ، و این کتمان نکردندی ، که بر الله هیچ چیز پوشیده نشود .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَ أَنْتُمْ سُكَارَى » - قُرْبُ يَقْرُبُ بَرُوزُن

فَعْلُ يَفْعَلُ ، قُرْبُ وَقَوْعُ اسْتُ ، وَقُرْبُ يَقْرُبُ عَلَى فَعْلٍ يَفْعَلُ قُرْبُ لَزُومُ اسْتُ ، قُرْبُ يَعْنِي كَرْدُ شَيْءٍ كَشْتٌ وَ نَزْدِيكٌ أَنْ كَشْتٌ ، وَ قُرْبُ نَزْدِيكٌ شَدٌ ، وَ أَمَّا قُرْبُ يَثْرُبُ فَهُوَ مِنْ قُرْبِ الْمَاءِ إِذَا أُورِدَهُ . وَ سُكْرٌ مَا خُوذَ اسْتُ اِزْ سَكْرٌ ، وَ سَكْرٌ بَسْتَنٌ بُوَدٌ ، يُقَالُ: سَكْرَتُ الْمَاءِ أَيْ حَبْسَتُهُ ، وَ مَسْتًى رَأَى أَنْ سَكْرًا كَوْنَهُ فَهُوَ فَرُو بَنَدَدٌ بِرِصَابٍ خَوْدٌ ، وَ عَقْلٌ مَحْتَبَسٌ شُوَدٌ . مَيَكُوْدُ: أَيْ إِشَانُ كَهْ بَكْرُو يَدْنُدُ كَرْدُ نَمَازٍ مَكْرَدِيدٌ دَرُ حَالَتِ مَسْتًى ، يَعْنِي كَرْدُ جَايِ نَمَازٍ مَكْرَدِيدُ نَمَازِ كَرْدِنِ رَأَى ، وَ اِيْنِ آيْتِ يَشِ اِزْ آيْتِ تَحْرِيْمِ

خمر آمده، و شرح این قصه در سورة البقره رفت. **ضحاك بن مزاحم** گفت: این نه سُکر خمر است، که این سُکر خوابست، یعنی که با غلبه خواب واضطراب عقل، نماز مکنید. و بروفق این تفسیر خبر **مصطفی (ص)** است: « اِذَا نَعَسَ الرَّجُلُ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَنْصَرَفْ، لَعَلَّهُ يَدْعُو عَلَى نَفْسِهِ وَهُوَ لَا يَدْرِي »، و یقرب منه قوله (ص): « اِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ، فَاسْتَعْجَمَ الْقُرْآنَ عَلَى لِسَانِهِ، فَلَمْ يَدْرِ مَا يَقُولُ فَلْيَضْطَجِعْ ». و روایت کنند از **عبیده السلمانی** که گفت: این آیت در شأن کسی است که حاقن بود، و آن خبر بدلیل آرد که **مصطفی (ص)** گفت: « لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُدَافِعُ الْأَخْبَثِينَ ». و قول درست آنست که: سُکر خمر است، و اعتماد بر آنست.

« وِلاُجُنْبًا » - نصب علی الحال است، یعنی: لا تقربوا الصلوة وأنتم جنب. میگوید: کرد جای نماز مگردید در حال جنابت. اگر گوئیم « لا تقربوا الصلوة » میگوید: کرد جای نماز مگردید، تقدیر چنان باشد که: لا تقربوا موضع الصلوة وهو المسجد، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه. جُنْب نامی است مرد را و زن را، و وحدانرا و جمع را، يقال: رجل جنب وامرأة جنب ورجال جنب و نساء جنب. جنابت بایلاج حاصل شود یعنی: بتغییب الحشفة فی ای فرج کان، اگر چه انزال با آن نبود، یا بانزال حاصل شود اگر چه ایلاج با آن نبود، و مرد و زن در آن یکسان است.

آنکه گفت: « الأعابری سبیل » - میگوید در حال جنابت کرد مسجد مگردید، مگر در راه رفتن و آنجا بگذشتن، که راهی دیگر نباشد، و ضرورت بود، یا در مسجد خفته بود و جنابتش رسد بیرون رفتن او را ضرورت بود، یا آب که در آن غسل میکند، در مسجد بود، بکناره آب رفتن ضرورت بود. **یزید بن ابی حبیب** گفت: جماعتی بودند از **انصار** که درهای سرای ایشان در مسجد بود، و چون بیرون

می آمدند در حال جنابت ممر ایشان در مسجد میبود، و ایشان را از آن کراهیت میآمد. رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد، و ایشان را در مسجد گذاشتن در حال جنابت رخصت داد. اما علی و ابن عباس و ابن جبیر و ابن زید و مجاهد و جماعتی میگویند که: «الاعرابی سبیل» معنی آنست که: الا ان تکونوا مسافرین، ولا تجدون الماء فتیموا، وبقول اینان صلوة عین نماز است، نه جای نماز، و در آن حذف مضاف نیست. میگوید در حال جنابت نماز مکنید، تا آنکه که غسل کنید، مگر که مسافران باشید، و آب نیابید، تیمم کنید در آن حال، و نماز کنید که روا است.

«حتى تغتسلوا» - یعنی: من الجنابة. وغسلهاى واجب چهاراند: غسل جنابت، و غسل حیض، و غسل نفاس، و غسل دادن مرده. بعد از این چهار غسلها همه مسنون است و آن دوازده اند: غسل آدینه، و غسل هر دو عید، و غسل آفتاب و ماه گرفتن، و غسل استسقا، و غسل کافر که مسلمان شود، و غسل دیوانه که باهوش آید، و غسل کردن از شستن مرده، و غسل احرام، و غسل درمگه رفتن، و غسل وقوف، و غسل رمی، و غسل طواف.

و فرض غسل آنست که همه تن بشوید، و آب بأصل مویها برساند، و نیت رفع جنابت کند. و کمال غسل آنست که درخبر عائشه است، قالت: «كان رسول الله (ص) اذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه، ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلوة، ثم يدخل اصابعه في الماء، ثم يخال بها اصول الشعر، ثم يصب على رأسه ثلاث غرفات من ماء، ثم يفيض الماء على جلده كله».

«و ان كنتم مرضى» - و اگر بیماران باشید، یعنی بیماری که رسیدن آب بوی زیان دارد، چنانکه بر تن جراحی دارد، یا شکستگی عضوی از اعضاء، یا آبله

و مانند آن ، ویرا درین بیماری رخصت هست که آب بگذارد ، و تیمم کند ، بدلیل خبر جابر عبد الله ، گفتا : در سفری بودیم و یکی را از رفقاء ما سر بشکستند ، و او را احتلام رسید . از یاران خود پرسید که مرا هیچ رخصتی بود آب بگذاشتن و تیمم کردن ؟ ایشان گفتند : ترا هیچ رخصت ندانیم در تیمم با قدرت آب . آنکه غسل کرد ، و فرمان یافت رسول خدا را از آن خبر کردند ، گفت : « قتلوه قتلهم الله ، ألسألو ا إذا لم يعلموا ؟ فإِنما شفاء العی السؤل ، انما کان یکفیه أن یتیم ، و یعص علی جرحه خرقه » ، ثم یمسح علیها ، ویغسل سائر جسده .

« أوعلی سفر » - یا در سفری باشد ، اگر دراز بود آن سفر یا کوتاه ، چون آب نیابد ، یا افزونی از آب خوردنی نیابد ، و وقت نماز در آید ، تیمم کند . اما اگر عذر بیماری و سفر نبود ، و آب نیابد بمذهب شافعی (رض) آنست که تیمم کند ، و نماز کند ، پس چون بآب در رسد آن نماز قضا کند . و مالك و اوزاعی و ابو یوسف میگویند بتیمم نماز کند ، و بروی قضاء نماز نبود . ابوحنیفه گفت : نه تیمم کند و نه نماز ، تا آنکه که بآب در رسد و بوضو نماز کند .

« أوجاء احدٌ منکم من الغائط » - غائط گواست در زمین ، و اینجا کنایت از قضاء حاجت آدمی . و این نام غائط از آن افتاد که عرب را کُف (۱) نبود در جدران ، در زمان اول بصحرا میشدند ، و گوها میجستند نشست را .

« أولمستم النساء » - بی الف اینجا و در سورة المائدة قراءت حمزه و کسائی است ، از لمس یلمس ، و این لمس هم بدست بود ، وهم بدیگر جوارح . و بلفظ فعل از آنست که فعل در باب مباشرت و مباضعت مضاف با مرد است ، و مثل این در قرآن آمده است بر لفظ فعل ، چنانکه گفت : « لم یمسنی بشر » ، « لم یطمئن » .

باقی « لَامَسْتُمْ » بآلف خوانند در هر دو سورة . و روا باشد که فعل هم از یکی باشد ، و گرچه تلفظ فاعل است چون عاقبتُ اللّصِّ ، و طارقتُ التعلِّ ، و عافاكُ الله . و روا بود که فعل از هر دو بود ، کالجماعة و المباشرة و المباشرة ، لا شتراکهما فی ذلك . و در معنی لمس و ملامسة علما مختلف اند . **علی بن ابی طالب (ع)** و **عبدالله بن عباس** و **ابو موسی** و **حسن** و **مجاهد** و **قتاده** گفتند : بمعنی مجامعت است ای جامعتم . و **ابو حنیفه** و اصحاب او برین اند ، و کان ابن عباس یقول : اراد الله به الجماع و کتبی عنه لانه کریم . و **عمر و بن عبدالله مسعود** ، و **عبدالله عمر** ، و **عمار یاسر** ، و **شعبی** ، و **نخعی** ، و **ابو عبیده** گفتند : التقاء بشرین است : بشره به بشره رسیدن ، و اهل مدینه و اهل حجاز و شام برین اند ، و مقوی این قول دلالت لفظ است بر آن ، و حمل المعنی علی اللفظ اولی من حمله علی کنایة عنه من غیر ضرورة دعت الیه .

و در حکم آیت فقها مختلف اند : مذهب **شافعی** آنست که اگر مرد زن را پاسد ، یا زن مرد را پاسد بدست یا بغیر دست ، چنانکه بی حائلی بشره به بشره رسد ، طهارت پاسنده باطل گشت ، و در طهارت پاسیده دو قول است : و مذهب **اوزاعی** آنست که اگر بدست پاسد طهارت باطل شود ، و بغیر دست باطل نشود همچون مس فرج ، و مذهب **مالک** و **احمد** و **اسحق** و **لیث سعد** آنست که : اگر بشهوت پاسد طهارت منتقض شود ، و اگر بی شهوت بود منتقض نشود . و مذهب **ابو حنیفه** و **ابو یوسف** آنست که : اگر پاسیدن تمام باشد بغایتی که از آن انتشار پدید آید ، طهارت باطل کند ، و اگر چنین نبود باطل نکند . و اگر طفله ای باشد که در محل شهوت نباشد از صفر ، یا زنی از ذوات الرحم که نکاح وی او را حلال نباشد ، **شافعی** را درین دو قول است . و در پاسیدن موی و ناخن و دندان خلافت ، و جماعتی از اصحاب وی بر آنند که بیاسیدن این هر سه ، طهارت منتقض نشود قولاً واحداً .

« **أَوْلَمَسْتُمُ التَّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيْتَمُوا صَعِيداً طَيِّباً** » - میگوید: اگر زنانرا پاسیده باشید، و آبدست باید کرد، یا بزن رسیده باشید، و غسل باید کرد، و آب نیابید تیمم کنید. معنی تیمم قصد است، يقال - **يَتِمُّ وَتَيْتَمَ** ای قصد، **وَالصَّعِيدُ التَّرَابُ**، سستی صعیداً لآنه **يَصْعَدُ مِنَ بَاطِنِ الْأَرْضِ** - میگوید: آهنگ **خَاكٍ پَاكٍ** کنید، خاکی خشک، آزاد از آمیغ، مگر از **رِيكٍ**. صعید روی زمین است، و «طیب» آنست که نه پلید باشد نه آمیخته با چیزی، نه از جنس زمین. و تیمم از خصائص این امت است، هرگز هیچ امت را نبودست پیش ازین امت. **مصطفی (ص)** گفت: «**فُضِّلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثٍ: جُعِلَتِ الْأَرْضُ كُلُّهَا لَنَا مَسْجِداً، وَجُعِلَتِ تَرَبُّثُهَا لَنَا طَهُوراً، إِذَا لَمْ نَجِدِ الْمَاءَ، وَجُعِلَتِ صَفُوفُنَا كَصُفُوفِ الْمَلَائِكَةِ، وَ بَدُو تَيْتَمَ آنست که عائشه** روایت کند، و این خبر در صحیح است، گفت: **بارسول خدا (ص)** در بعضی از سفرها بیرون شدیم، چون به **ذات الجیش** رسیدیم، عقد من گم شد، و آنجا قطره‌ای آب نبود با کس، و دشتی مجذب بی نبات و بی آب بود. **مصطفی (ص)** آنجا بیستاد، و مردمان برجستن آن برخاستند. مردمان **ابوبکر** را گفتند: **بینی که عائشه** چه کرد؟ رسول خدا و یاران را اینجا موقوف کرد، و با هیچ کس قطره‌ای آب نه، در دشتی خشک. **ابوبکر** آمد نزدیک **مصطفی (ص)**، و **مصطفی** سر در کنار من نهاده بود، و در خواب شده، و مرا گفت که: رسول خدا را اینجا در زمینی خشک بی آب بداشتی، و با کس قطره‌ای آب نه، و بامن عتاب می‌کرد، و آنچه **الله** خواست میگفت، و سردست در پهلوی من میزد. **مصطفی (ص)** سر بر کنار من داشت در خواب، و من نمیتوانستم جنبیدن که نباید که بیدار شود. آنجا بودیم چون بامداد شد قطره‌ای آب نبود **جبرئیل** آمد، و فرمان آورد بتیمم. **سید بن حضیر** گفت: **ماهی باوّل برکتکم یا آل ابی بکر؟** و چون شتر بر کردیم بر گرفتن را، عقد من از زیر پهلوی شتر بیرون آمد.

اما کیفیت تیمم آنست که : چون وقت نماز درآید اول آب طلب کند ، اگر آب نیابد ، یا چندان یابد که خوردن ویرا ، و رفیقان ویرا چیزی بسر نیابد ، یا در راه آب دزدی باشد ، یا کسی یا چیزی که از وی ترسد ، یا آب ملك دیگری بود ، و بوی نفروشد مگر بزیادت قیمت آن ، یا جراحی دارد ، یا بیماری که اگر آب بکار دارد هالک شود ، یا خطر آن بود که بیماری دراز شود ، چون این عذر ها ظاهر بود ، و وقت نماز درآمده باشد ، جائی که خاک پاک باشد طلب کند ، چنانکه در آن هیچ نجاستی نبود ، و مستعمل نباشد ، و بیرون از خاک جوهری دیگر چون زرنیخ ، و کچ ، و آهک ، و سرمه ، در آن نبود ، و نه آمیغ زعفران و مشک ، و ذریه ، و امثال آن . آنکه هر دو دست بر آن زند ، چنانکه گرد بر خیزد ، و انگشتان بهم باز نهد ، و نیت استباحته نماز کند نه نیت رفع حدث ، و جمله روی خویش بآن مسح کند ، و بروی نیست که بتکلف خاک بمیان مویها رساند ، پس اگر انگشتری دارد بیرون کند ، و دیگر باره دو دست بر خاک زند ، انگشتها از یکدیگر گشاده ، و باطن انگشتهای چپ بر پشت انگشتان راست نهد ، و بر پشت کف براند ، چون بکوع (۱) رسد سر انگشتان در خود گیرد ، و بر کنار ساعد نهد ، پس این باطن انگشتان دست چپ برین صفت بر پشت ساعد راست براند تا بمرفق . آنکه باطن کف چپ بر باطن ساعد راست نهد ، و ابهام بردارد و براند تا بکوع ، چون بکوع رسد باطن ابهام جهت پشت ابهام راست براند . پس دست راست بر دست چپ همچنین کند که گفتیم ، و براند ، و بدین صفت که بیان کردیم آنها را مسح کند . آنکه کف هر دو دست بهم درمالد ، و انگشتان بمیان یکدیگر برآرد ، و بمالد . و اگر زیادت ازین کند چندانکه غبار بجملة دست رسد روا باشد . و آنکه باین يك تیمم يك فریضه نماز بیش نگذارد ، و نوافل چندانکه

۱ - کوع : انتهای مچ دست که پشت انگشت ابهام قرار دارد .

خواهد. و چون فریضه دیگر خواهد کرد، دیگر بار تیمم کند. این شرح و بیان مذهب **شافعی** است. و **ابوحنیفه** در بعضی از این مسائل می خلاف کند، گفت: وقت نماز در آمدن در تیمم شرط نیست، و طلب آب کردن پیش از تیمم واجب نیست، و گفت: بیک تیمم بیش از یک فریضه گزاردن رواست. همچنانکه بیک طهارت چندانکه خواهد فرائض نماز گزارد، تیمم همچنانست. و گفت: در تیمم اعتبار بخاک نیست، بلکه اگر دست بر سنگ سخت زند، و مسح کند رواست، و هر چه از جنس زمین بود چون کحل و زرنیخ و کچ و سنگ و مثل آن تیمم بر آن روا بیند. و بمذهب **مالک** اعتبار بزمین است و هر چه بزمین متصل، چون درخت و نبات. اگر دست بر درخت زند و مسح کند روا بیند. و **ثوری** و **اوزاعی** درین بیفزودند، و گفتند: اعتبار بزمین و هر چه بزمین است اگر چه متصل نباشد، تا آن حد که اگر بر زمین برف و تگرگ بود دست بر برف و تگرگ زند و مسح کند، روا دارند. اما **شافعی** گفت: اعتبار بخاکست، که **مصطفی** (ص) خاک مخصوص کرد، گفت: «وَجَعَلَ تَرَابَهَا لِلنَّاطُورِ». و طلب آب واجب است که الله گفت: «فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا»، و تا طلب در پیش نبود، فلم تَجِدُوا معنی ندهد؛ و قصد کردن بزمین نقل خاک را واجب است، که الله گفت: «فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً».

گفته اند که: طیب آن زمین و آن خاکست که نبات بیرون دهد، هر چه نبات از آن نروید طیب نبود، بدل علیه قوله تعالی: «وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ». روی **عمران بن حصین**: ان رسول الله (ص) رأى رجلاً معتزلاً لم يُصَلِّ مع القوم، فقال: «يا فلان! ما منعك ان تُصَلِّي مع القوم؟» فقال: يا رسول الله أصابني جنابةٌ ولاماء. قال: «عليك بالصَّعِيدِ، فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ». قال: **عمران**ي: صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ (ص)، وَكَانَ فِينَا رَجُلٌ جَنْبٌ، فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ (ص) أَنْ يَتَيَمَّمَ وَيُصَلِّيَ، فَلَتَأْوِجِدُ الْمَاءَ أَمْرَهُ النَّبِيُّ (ص)

أَنْ يَغْتَسِلَ ، وَلَمْ يَأْمُرْهُ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ . وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ (رَضِيَ) قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) :
« الصَّعِيدُ الطَّيِّبُ وَضَوْءُ الْمُسْلِمِ وَلَوْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرِينَ » .

« فَاَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا غَفُورًا » - و در دعاء بیغامبر
است : « اللَّهُمَّ أَنْتَ عَفْوٌ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي ، اللَّهُمَّ أَنْتَ ظَلَمْتَ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا ،
وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ ، فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ ، وَارْحَمْنِي أَنْتَ أَنْتَ الْغَفُورُ
الرَّحِيمُ » . هر دو نام بمعنی نام متقارب اند ، « عفو » محو است ، و « غفر » تغطیه ، یعنی :
بمحو آثار الاجرام بجمیل المغفرة .

« أَلَمْ نَرِ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ » الآية - کتاب اینجا تورات
است ، و آیت در شان جهودان است . « يَشْتَرُونَ الضَّلَالََةَ » یعنی بختارونها علی الهدی
بتکذیب محمد (ص) .

« وَ يُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ » - ان تخطئوا طریق الهدی ، كما انهم اخطئوها .
میگوید : آن جهودان که پیش از بعثت محمد ، بوی ایمان داشتند ، اکنون آن
ایمان که بوی داشتند بتکذیب وی بفروختند ، و ضلالت برهدی اختیار کردند ،
و تحریف و تبدیل در صفت وی آوردند ، و میخواهند که شما نیز که مؤمنان اید راه
راست گم کنید ، و تحریف و تبدیل ایشان بخیرید . از ایشان نصیحت میخواهید و
مپذیرید ، که ایشان دشمنان شما اند ، والله تعالی دشمنان شما از شما به شناسد .

« وَ كَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَ كَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا » - ای : وَ كَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَ كَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا .
و « بَاء » ، تأکید را در آورد ، و بمعنی امر است ، ای اکتفوا بِاللَّهِ عَزَّوَجَلَّ .

« مِنْ الَّذِينَ هَادُوا » - خواهی بآیت پیش در رسان ، یعنی : اوتوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ
مِنْ الَّذِينَ هَادُوا ، تا تفسیر آن باشد ، و خواهی از آن بریده کن ، یعنی : مِنْ الَّذِينَ
هَادُوا قَوْمٌ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ . کَلِمٌ سخنان خدا است در نبوت محمد (ص) در

کتاب تورات .

« وِيقُولُونَ سَبِعْنَا وَعَصَيْنَا » - بظاهر می‌گفتند که فرمان برداریم ، اما در دل میداشتند که فرمان نبریم و سر کشیم . « وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ » - این چنان است که گویند : اِسْمِعْ لاسْمَعَتْ ، بشنو که مشنویا (۱) . « وَارَاعِنَا » بزبان عربی می‌گفتند ، یعنی : ارعنا سمعك ، واین بزبان عرب از طریق مراعات است ، اما بزبان عبری هجو است و سب ، از رعونت بر گرفته‌اند .

« لَيَّا بِالسَّنْتِهِمْ » - اصل لَيَّا ، لَوِيًّا است ، اما « واو » در « یا » مدغم کردند . « وَطَعْنَا فِي الدِّينِ » ای وقیعه فی دین الاسلام . یعنی که ایشان بطعن می‌گویند که : دین آنست که مادر آنیم ، نه دین محمد . و گفته‌اند که : دین اینجا محمد (ص) است او را دین خواند از آنکه معقل دین است و مایه دین .

رب العالمین گفت : « وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَبِعْنَا وَاطَعْنَا » - اگر آن جهودان بجای عصینا ، اطعنا گفتند (۲) ، و بجای راعنا ، اِسْمِعْ وَانظُرْنَا گفتند (۳) ، « لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ » ، ایشان را آن به بودی ، و بعدل و صوابتر بودی ، از تحریف که آوردند ، و طعن که کردند .

« وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ » - فَلذَلِكَ لَا يَقُولُونَ مَا هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ . میگوید : الله برایشان لعنت کرد ، و از بر خود براند ، آنست که آنچه ایشان را به است نمی‌گویند . « فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا » - میگوید : آنچه ایشان بآن ایمان آوردند در جنب آنچه بآن کافر شدند اند کیست ، و آن آنست که می‌گفتند : الله خدای ماست ، و بهشت و دوزخ حق است . میگوید : این باتکذیب محمد (ص) و کافر شدن به قرآن هیچ چیز نیست ، و ایشان را از عذاب نرهاوند .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آوَتْوا الْكِتَابَ آمِنُوا بما نَزَّلنا مُصَدِّقاً لِمَا معكم » - ابن عباس گفت: رسول خدا (ص) با دانشمندان جهودان سخن گفت، **عبدالله صوريا** و **کعب اسید** و **مالک ضیف**، گفت: یا معشر الیهود! از خدا بترسید، و مسلمان شوید که شما میدانید که من راست میگویم، و آنچه آوردم حق است و راست. ایشان منکر شدند، و بر کفر خویش اصرار نمودند. رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد که ای اهل تورات! ایمان آرید به محمد، و به قرآن که فرو فرستادیم؛ استوار گیر و گواه آن تورات که با شما است.

« مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وِجْوهَ فَنَرُدَّها عَلٰی أَدْبَارِها » - طمس آنست که چشم و بینی و دهن و حاجب همه از آن محو کنند، و رویها همچون پایهای شتر کنند، و همچون قفاهای ایشان کنند. « او نلعنهم کما لعننا اصحاب السبب » ای نجعلهم قِرْدَةً و خنازیر کما فعلنا با وائلهم. اگر کسی پرسد چون که ایشانرا بیم داد بعقوبت طمس اگر ایمان نیارند، پس ایمان نیاوردند و عقوبت طمس برایشان هم نرفت؟ جواب آنست بقول **مبرد** که: این وعید در حق جهودان باقی است و منتظر، که پیش از قیامت بایشان در رسد لامحاله تحقیق این وعید را. و گفته اند این وعید بشرط آن بود که اگر از ایشان هیچکس مسلمان نشود، ایشان را روی بگردانند، پس **عبدالله سلام** و اصحاب وی و **کعب احبار** مسلمان شدند، و این عقوبت از باقی برداشتند. آنروز که این آیت فرو آمد **عبدالله سلام** این وعید بشنید، پیش از آنکه باهل خود باز گشت، آمد بر رسول خدا گفت: یا رسول الله از آن پس که آن وعید بشنیدم ترسیدم که اگر مرا روی باز پس گردانند پیش از آنکه بتو رسم، و **عمر خطاب** این آیت بر **کعب احبار** خواند. کعب از بیم آنکه این عقوبت درو رسد گفت: **یارب! آمنت، یارب! سلامت.**

قول حسن و مجاهد و سعید جبیر درین سؤال آنست که : طمس ایشان ارتداد ایشان بود ، یعنی که جهودان پیش از مبعث مصطفی (ص) بوی ایمان داشتند ، و پس از مبعث وی بوی کافر شدند ، روی دل ایشان از آن هدی و بصیرت که در آن بودند بر گردانیدند ، و در کفر و ضلالت بماندند . وقال ابن زید : طمسهم محو آثارهم من وجوههم ونواحيهم التي هم بها .

« فَنَرُّدَهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا » - حَتَّىٰ يَعُودُوا إِلَىٰ حَيْثُ جَاؤُوا مِنْهُ بَدِيًّا ، وَهُوَ الشَّامُ ، ذَلِكَ فِي أَجْلَاءِ بَنِي النَّضِيرِ إِلَى الشَّامِ قِصَّةٌ طَوِيلَةٌ .

« وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا » - لَارَادَ لِحُكْمِهِ ، وَلَا نَاقِضَ لِأَمْرِهِ . میگوید : کاری که الله گوید که کنم ، آن در حکم وی کردنی است . معنی دیگر : فرمانی که الله دهد بآن کار کردنی است . ابومسلم خلیلی را گفتند استاد کعب احبار که : چه چیز ترا بر مسلمان شدن داشت ؟ که در روز کار رسول خدا و در روز ابوبکر مسلمان نشدی ؟! گفت : آواز قرآن خوانی شنیدم از لشکر گاه سپاه عمر خطاب در شام ، که این آیت میخواند ، همه شب بر روی خود میترسیدم که نباید که صورت من مطموس شود . بامداد بگناه آمدم و مسلمان شدم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ » - بدان که در عالم قیامت و میدان رستاخیز و مجمع سیاست و هیبت ، بندگان خدای را کارهای عظیم در پیش است ، و مقامهای مختلف : اول مقام دهشت و حیرت . دوم مقام سؤال و اظهار حجت ، و درخواست شهادت و ینت . سیوم مقام حساب و مناقشت . چهارم مقام تمیز و مفاصلت . مقام اول را گفت : « يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » . دوم را گفت : « فَكَيْفَ إِذَا

جثنا من كل امة شهيد . سيوم را گفت : « و نضع التوازن القسط ليوم القيمة » .
 چهارم را گفت : « فريق في الجنة وفريق في السعير » . اما مقام سياست و هيبت آنست
 که در بدو محشر رب العالمين خلق اولين و آخرين را از ابتداء آفرينش تا منتهى
 عالم ، بيك نفخة اسرافيلي همه را در بسيط قيامت حاضر كند ، سر و پاي برهنه ،
 تشنه و گرسنه ، سر درپيش افكنده ، بكار خود درمانده ، آفتاب گرم زير سر فرو
 آمده ، و نفس گرم و سوز دل در آن پيوسته ، و آتش خجل و نشویر در جان افتاده ،
 از زير هراتار موسى چشمه عرق روان شده . مصطفی (ص) گفت : کس بود که تا
 بدو زانو در عرق نشیند ، کس بود که تا کمر گاه ، کس بود که تا برابر گوش ،
 و نزدیک آن بود که در عرق غرق شود . در آثار بیارند که بیم و اندوه بجائی رسد که
 یکی گوید : بار خدایا ! برهان ما را ازین بیم ، و ازین اندوه ، خواه بهشت خواه
 بدوزخ . سیصد سال بدین صفت در آن عرصات بمانند ، نه طاقت خاموشی ، نه زهره
 سخن گفتن ، نه روی گریختن ، نه جای آرمیدن !

مؤمنان و کافران استاده مدهوش و حزين

دستهادر کش زده ، وز جامها عريان شده !

بانگ بُردا بُرد و گيرا کير باشد در قفا

بینی از پشت جحیم و دوزخی غران شده !

آنکه گریستن بر خلق افتد ، و چندان بگریند که بجای اشك خون ریزند ،
 و گویند : مَنْ يَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّنَا حَتَّى يَقْضِيَ بَيْنَنَا ؟ کیست که از بهر ما شفاعت کند
 بحضرت ذوالجلال تا حکم کند میان ما و کلا بر گزارد ؟ رسول خدا گفت : آن ساعت
 خلق روی به آسمان نهند ، و گویند : ای آسمان ! تو آبی که الله تعالی ترا بیدصنعت خویش
 بیافرید ، و بانو برابر سخن گفت ، و ترا در بهشت بنشانند ، و مسجود فریشتگان کرد .
 چه بود که برای فرزندان شفاعت کنی بالله ، تا کلا میان بندگان بر گزارد ؟! آسمان

گوید: من نه مرد این کارم، که من بخود در مانده‌ام، روید بر نوح تا وی شفاعت کند. بر نوح روند جواب همان شنوند. بر ابراهیم روند جواب همان شنوند. موسی و عیسی همان گویند. **مصطفی** (ص) گفت: آنکه بر من آیند، من برخیزم پیش عرش ملك بسجود در آیم، آنکه فرمان آید از حضرت عزت که: یا محمد چه کار داری؟ و چه خواهی؟ و خود عز جلاله داناتر بر آنچه من خواهم. گویم: بار خدایا ما را وعده شفاعت داده‌ای در خلق خویش، اکنون میخواهم که ایشان را ازین انتظار و حیرت برهانی، و کار بر گزاری و حکم کنی. رب العالمین گوید: «قد شفعتك أنا، آتیکم أفضی بینکم». قال رسول الله (ص): «فارجع، فأقف مع الناس، فبینا نحن وقوفٌ انسمعنا حساً من السماء شديداً». وفي الحديث طولٌ ذكرنا سياقه في سورة البقرة.

اما مقام مسائلت و اقامت بیئت بر بندگان آنست که رب العالمین در آن عرصه عظمی و انجمن کبری، اول خطابی که با بندگان کند سؤال از ایشان کند، و اول سؤال از پیغامبران کند، و اول پیغامبری که از وی سؤال کند نوح بود. قال رسول الله (ص): «اول من یدعی يوم القيامة نوح». فیقال له: هل بلغت؟ فیقول: نعم یارب انت اعلم. فیقال لقومه: هل بلغتکم نوح؟ فیقولون: ما آتانا من احد، وما آتانا من نذیر. فیقول الله تعالی له: یا نوح من یشهد لك؟ فیقول: یشهد لی محمد و أمته، فتأتون فتشهدون أن نوحاً قد بلغ. و آنکه هر پیغامبری را که بقومی فرستاده بودند از وی این سؤال کنند، و امت وی همان جواب دهند که امت نوح دادند، و از پیغامبران کس باشد که میآید، و از امت وی ده کس باوی باشند که بوی ایمان آورده بوند، و کس بود که پنج، کس بود که دو، و کس بود که یکی. لوط میآید و با وی دو دخترک وی باشند. پس آنکه رب العالمین پیغامبران را گوید: پیغام

رسانیدید؟ ایشان گویند رسانیدیم، و امت ایشان انکار کنند. رب العالمین گواه خواهد. پیغامبران گویند: امت محمد (ص) گواهان ما اند بتبلیغ رسالت. آنکه فرمان آید که ای جبرئیل امت محمد را حاضر کن، تا گواهی دهند که ما داور داد گرانیم (۱)، حکمی که کنیم بعد از ظهور حجت و ثبوت شهادت کنیم. امت محمد بیایند تا گواهی دهند. کافران گویند: شما پسینان بودید، از قصه و داستان ما چه خبر داشتید که ما را ندیدید؟ ایشان گویند: ما در محکم تنزیل قرآن مجید خواندیم و دانستیم: «كذبت قوم نوح المرسلین»، «كذبت عاد المرسلین»، «كذبت ثمود المرسلین»، «كذبت قوم لوط المرسلین»، «كذبت اصحاب الایة المرسلین»، «و کذبوا و اتبعوا اهلهم». آنکه کافران تزکیت ایشان خواهند. فرمان آید که: ای جبرئیل! محمد را حاضر کن تا اینان را تزکیت کند. جبرئیل برود و میکائیل و اسرافیل با وی، مصطفی (ص) را بر براق نشانند، بالواء کرامت، و تاج ولایت، ابوبکر بر راست او، و عمر بر چپ او، و عثمان از پس، و علی (ع) از پیش. منبری نهاده از یاقوت سرخ برابر عرش مجید. مصطفی (ص) بمنبر بر آید از حضرت عزت ندا آید که: ای محمد! انبیاء دعوی کردند که ما رسالت رسانیدیم، و پیغام گزاردیم، بیگانگان منکر شدند. امت تو پیغامبران را گواهی دادند. اکنون تزکیت گواهان میخواهند. رسول (ص) ایشان را تزکیت کند، گوید: بارخدا یا راستگویانند، و نیک مردانند، و تو خود گفته ای بارخدا یا که: بهینه امت ایشان اند: «کنتم خیر أمة»، «جعلنا کم أمة وسطاً». رب العالمین گوید: گواهی شان قبول کردم، و حکم کردم بیگانگان را سیاست و عقوبت، و دوستان را مثبت و رحمت. آنکه پیغامبران گویند: بارخدا یا امت احمد را بر ما حتی واجب

گشت که بتبلیغ رسالت ما گواهی دادند. بارخدا یا! اگر در میان ایشان کناهکاریست، آن معصیت وی در کار ما کن، و بفضل خود او را پیامرز. رب العالمین گوید: بیک شهادت که از بهر شما دادند مستوجب شفاعت شما گشتند، و حق ایشان بر شما واجب گشت، پس من خود چه سازم ایشان را از کرامت و نواخت؟ که هفتاد سال از بهر من در سرای بلاغم خوردند، و بار بلاء ما کشیدند، و به یگانگی ما گواهی دادند، جز بر راستی و دوستی (۱) نرفتند.

راست کاری پیشه کن کاندر مصاف رستخیز

نیستند از خشم حق جز راستکاران رستگار

این عزیزانی که اینجا گلبنان دولت اند

تانداری و ندانی شان بدینجا خوار و خار!

اما مقام محاسبت در پیش ترازو بود، و خلق عالم درین مقام بر سه قسم اند: قسمی آنند که در دیوان ایشان حسنتی نیابند، و بنام ایشان خیری بر نیاید که کرده باشند. ایشان را بی حساب و بی کتاب، یک سر بدوزخ رانند. و قومی بر عکس این باشند، که در نامه ایشان جز حسنات و فنون طاعات نبود، ایشان را بی حساب و بی کتاب یکسر بیهشت فرستند. قومی بمانند در میان، که در جریده ایشان هم نیکی بود، و هم بدی، هم طاعت، و هم معصیت، «خلطوا عملاً صالحاً و آخر سیئاً». اعمال ایشان بترازوی عدل در آرند اگر کفه طاعت رجحان دارد کلید سعادت و پیروزی جاودان در دست ایشان نهند که: «فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون». و اگر نه، که کفه معصیت راجح شود، «لا یفلح» به پیشانی وی باز بندند، و گویند: «اولئك الذين خسروا انفسهم في جهنم خالدون».

قال داود الطائي رحمه الله عليه: «قطعُ نياط العارفين ذكرُ احد الخلودين»
و ذلك في قوله تعالى «فريقٌ في الجنة وفريقٌ في السعير» .

«يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة و انتم سُكاري» - سكر مستی است، و مستی بر تفاوت است، و مستان مختلف اند. یکی از شراب خمر هست است، یکی از شراب غفلت، یکی از حب دنیا، یکی از رعونت نفس و خویشتن دوستی. و این از همه صعبتر است که خویشتن دوستی مایه کبر کی است، و نخم بیگانگی، و ستر بی دولتی، و اصل همه تاریکی!

اگر صد بار در روزی شهید راه حق کردی

هم از کبران یکی باشی چو خود را در میان بینی

تو خود کی مرد آن باشی که دل را بی هوا خواهی

تو خود کی درد آن داری که تن را بی هوان بینی؟

او که از خمر مست است و در آن ترسان، و از بیم عقوبت لرزان، غایت کار او حرقتست در آتش عقوبت، گرش نیامرزد، و باشد که خود بیامرزد که گفته است: «ان الله يغفر الذنوبَ جميعاً». اما آنکس که مستی او از نخوت نفس است و کبر و خویشتن پرستی، کار او بر خطر است، و مایه وی زیان، و عمل وی بروی تاوان، در خطر استدراج و مکر و بیم فرقت جاودان.

«ولا جنباً إلا عابری سبيلٍ حتى تَغْتَسِلُوا» - اگر دین بقیاس بودی غسل در

اراقه بول واجب بودی، و آبدست در خروج منی. آن بول نجس است و این منی پاک، در بول نجس طهارت کهن واجب، و در منی پاک طهارت مهین، تا بدانی که بناء دین بر منقول است نه بر معقول، و بر کتابست نه بر قیاس، و بر تعبد است نه بر تکلف.

و اصل غسل جنابت از عهد آدم (ع) است. آدم چون از بهشت بدنیا آمد او را با حوا صحبت افتاد. جبرئیل آمد، گفت: ای آدم غسل کن که الله ترا چنین میفرماید. آدم فرمان بجای آورد. آنکه گفت: ای جبرئیل این غسل را ثواب چیست؟ جبرئیل گفت: بهر موئی که بر اندام تست ثواب یکساله ترا در دیوان بنویسند، و بهر قطره آب که بر اندام تو گذشت، الله تعالی فریشته‌ای آفرید که تا بروز قیامت طاعت و عبادت همی آرد، و ثواب آن ترا همی بخشد. گفت: ای جبرئیل این مراسم علی‌الخصوص؟ یا مرا و فرزندانم را علی‌العموم؟ جبرئیل گفت: تراست و مؤمنان و فرزندان ترا تا بقیامت. پس غسل جنابت از همه شرایع انبیاء واجب بوده است، از عهد آدم تا وقت سید عالم صلوات الله و سلامه علیهم اجمعین، تا بعضی از ائمه گفتند: آن امانت که آدم برداشت که الله آنرا گفت: « فحملها الإنسان » آن امانت غسل جنابتست.

ثم قال فی آخر الآیة: « ان الله كان عفواً غفوراً » - خدای در گذارنده گناهان است، و سترنده عیبهای عذرخواهان است، و ناپیدا کننده جرم اوآهان. این دو نام از عفو و مغفرت درین موضع نهادن، معنی آنست که هر چه تا امروز کردی، پیش از آنکه امر و نهی فرستادم همه برداشتم، و از تو در گذاشتم. بنده من! هرگز جنابت کسی با عنایت من نتاود (۱)، و فضل من که یابد، مگر آنکه آفتاب عنایت بر او تابدا. بنده من! اگر قصد درست کنی، ترا بر سر راهم، اگر از من آمرزش خواهی، از اندیشه دل تو آگاهم! جرم ترا آمرزگار، و ترا نیکخواهم. هر کجا خراب عمری است، مفلس روزگاری، من خریدار اوام! هر کجا درویشی است خسته جرمی، درمانده در دست خصمی، من مولاء اوام! هر کجا زارنده‌ای است از خجلی، سر

فروگذارنده‌ای از بیکسی، من برهان او ام. هر کجا سوخته‌ایست از بیدالی،
دردمندی از بی‌خودی، من شادی جان او ام!

كُنْ أَيْنَ شِئْتِ مِنَ الْبَلَاءِ د وَأَنْتِ مِنْ ذِكْرِي قَرِيبٌ

۱۰ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ» خدای نیامرزد که انباز گیرند
با وی، «وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ» و می‌امرزد هر چه فرود از آنست، «لِمَنْ يَشَاءُ»
آنرا که خواهد، «وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ» و هر که انباز گیرد با خدای، «فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا
عَظِيمًا» (۴۸) او دروغی ساخت و بر خود بزه‌ای نهاد بزرگ.

«أَلَمْ تَرَ» ببینی و ننگری؟ «إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ» بایشان که
خود را بی‌عیب و پاک مینمایند، «بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ» بلکه خدای من
بی‌عیب کند، و بی‌عیبی باز نماید آنرا که خواهد، «وَلَا تُظَلِّمُونَ فَتِيلًا» (۴۹) و ایشان را
بفتیلی از جرم کس بنگیرند.

«أَنْظُرْ» درنگر، «كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» که چون دروغ مینهند
و میسازند بر خدای! «وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا» (۵۰) و دروغ ساختن بر خدای، بسنده
بزه‌ایست و آشکارا.

«أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا» ببینی و ننگری بایشان که دادند ایشان را؟
«نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ» بهره‌ای از تورات، «يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ» می‌گروند
به جبت و طاغوت، «وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا» و می‌گویند ایشان را که کافر شدند،
«هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا» (۵۱) که اینان براه‌تر اند و راست‌حکم‌تر اند
از گرویدگان.

« اُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ » ایشانند که الله لعنت کرد بر ایشان ، « وَ مَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ » و هر که خدای بروی لعنت کرد ، « فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيراً ^(۵۴) » ویرا هرگز یاری نیابی .

« أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ » یا ایشان را بهره ایست از پادشاهی ، « فَإِذَا » اگر بودی ایشانرا پادشاهی ، « لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيراً ^(۵۴) » مردمانرا نقیری ندهندید (۱) از حق خویش .

« أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ » یامی حسدبرند بر مردمان ، « عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » بر آنچه خدای داد ایشان را از فضل خود ، « فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ » پیش از وی آل ابراهیم را دادیم ، « الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ » نامه و دانش و پیغام ، « وَ آتَيْنَاهُمْ مُلْكَاً عَظِيماً ^(۵۴) » و ایشان را ملکی عظیم دادیم .

« فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ » کس بود از ایشان که ایمان آورد بوی ، « وَ مِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ » و کس بود از ایشان که برگشت از وی ، « وَ كَفَىٰ بِنَجْمِهِمْ سَعيراً ^(۵۵) » و دوزخ ناگرویدگان را بسنده است .

« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا » ایشان که کافر شدند بسخنان ما ، « سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَاراً » ایشان را برسانیم بآتش ، « كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ » هر که که بپزد پوستهای (۲) ایشان در آن ، « بَدَّلْنَاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهَا » دیگر دهیم ایشان را پوستهای جزاز آن ، « لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ » تا جاوید بیوستهای نو عذابهای نو میچشند ، « إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزاً حَكِيماً ^(۵۶) » که الله توانائست دانا همیشه ای .

« وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » و ایشان که بگرویدند و نیکیها کردند ، « سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ » در آریم ایشان را در بهشتهائی ، « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ »

که میرود زیر درختان آن جویهای روان ، « خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا » جاویدان در آن همیشه‌ای ، « لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ » ایشان را است در آن جفتانی از زنان ، « مُطَهَّرَةٌ » زنائی پاک کرده بی عوار و بی عیب ، « وَ نُدْخِلُهُمْ » و در آریم ایشان را ، « ظِلًّا ظَلِيلًا »^(٥٧) در سایهٔ خنک .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ » الآية - کلبی گفت : این آیت در شأن وحشی بن حرب و اصحاب وی فرو آمد . چون حمزه را بکشتند ، و به مکه باز گشتند ، پشیمان شدند بآنچه کردند . فراهم آمدند ، و نامه‌ای بپشتند بر رسول خدا (ص) که : چنین کاری بدست ما رفت ، و ما از آن پشیمان شدیم ، و خواستیم که در اسلام آئیم ، لکن از تو شنیده بودیم به مکه ، که این آیت میخواندی : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ » ، اگر مسلمان کسی است که شرك و قتل و زنا دربار وی نبود ، پس ما این همه دربار داریم و کرده‌ایم ، اگر نه این آیت بودی ما اتباع تو کردمانی و باسلام در آمدیمی . پس این آیت فرو آمد که : « الْأَمْنُ نَابٌ وَأَمْنٌ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا » . رسول خدا این آیت به وحشی و اصحاب وی فرستاد ، تا بر خواندند . ایشان گفتند : این شرط دشخوار است که الله گفت : « وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا » . ترسیم که عمل صالح از ما نیاید ، آنکه از اهل این آیت نباشیم . رب العالمین در تخفیف بیفزود ، و این آیت فرستاد : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » . رسول خدا (ص) این آیت بایشان فرستاد ، و بر خواندند و گفتند : ترسیم که از اهل مشیت نباشیم ، یعنی که الله میگوید فرود از شرك ، گناه آنکس آمرزیم که خود خواهیم . ترسیم که ما از ایشان

نباشیم که الله خواهد که ایشان را بیمارزد . رب العالمین در کرم بیفزود و این آیت امیدوار بایشان فرو فرستاد : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا » . وحشی و اصحاب وی چون این آیت بر خواندند ، برسول خدا شدند ، و مسلمان گشتند . رسول خدا (ص) اسلام از ایشان پذیرفت . آنکه گفت : « یا وحشی ! آخرین کی قتل حمزه ؟ » وحشی قتل حمزه باوی بگفت . رسول خدا دلتنگ شد ، گفت : « غَيْبٌ وَجْهَكَ عَنِّي » روی از من بیوش ، و با من منشین . وحشی بعد از آن به شام رفت ، و آنجا میبود تا از دنیا بیرون شد .

ابن عمر گفت : در عهد رسول خدا (ص) چون یکی از دنیا بر رفتی از یاران وی بر کبیره ، ما گواهی میدادیم که وی از اهل آتش است تا آن روز که این آیت آمد : « وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ » . زان پس که این آیت فرو آمد آن نگفتیم ، و کس را بر کبیره گواهی بآتش ندادیم . و فی ذلك ماروی جابر بن عبد الله قال قال رسول الله (ص) : « لَا تَزَالُ الْمَغْفِرَةُ تَحُلُّ بِالْعَبْدِ مَا لَمْ يَقْعِ الْحِجَابُ » . قیل : یا رسول الله و ما وقوع الحجاب ؟ قال : « الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ عَزَّوَجَلَّ » ، ثم قرأ : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ » الآية . و فی روایة ابن عمر . قال قال رسول الله (ص) : « مَنْ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَلَمْ تُضْرَرْ مَعَهُ خَطِيئَةٌ » ، كما لو ألقى به يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ وَلَمْ تَنْفَعْهُ حَسَنَةٌ » . علی (ع) گفت : درهمه قرآن آیتی ازین امیدوارتر نیست که « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ » الآية . معنی آنست که الله تعالی شرک نیامرزد ، یعنی کسی را نیامرزد که در شرک و کفر بمیرد ، اما کسی که از شرک توبه کند ، و در اسلام بمیرد ، در تحت این آیت نشود ، که جای دیگر گفت : « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ . »

و معنی « يَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ » آنست که : فرود از شرک ، گناهان

اهل توحید هر چه خواهد آنرا که خواهد بیامرزد، پیش از توبت. اما کسی که توبت کند از گناهان، و بر توبت بمیرد، خود در تحت این آیت نشود، که جائی دیگر از بهر وی گفته است: «وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلَمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا». و گفته اند: «ان الله لا يغفر أن يُشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء». رد است بر معتزله، و بر قومی خوارج که میگویند: هر که بر کبائر بمیرد توبه ناکرده، جاوید در آتش بماند، و میگویند میان ایمان و شرک منزلی دیگر نیست، و ضد ایمان شرک میپندارد، یعنی که هر چه نه ایمان، همه شرکست نه گناه، تا آن حد که قومی از ایشان صفائر و کبائر همه کفر شمردند، و بنده را بگناه صغیره کافر دانند. رب العالمین در این آیت بر ایشان رد میکند، و دروغ زن میگرداند، که فرق میکند میان شرک و میان گناه. مغفرت در شرک می نیارد، و در گناه میآرد. اگر آنست که گناهها همه شرک و کفر است، پس در «ان الله لا يغفر أن يُشرك به» سخن بریده گشت، و همه نافرمانیها در زیر این شد، «ویغفر ما دون ذلك» بر چه حمل کنند؟ که هیچ محمل نماند! معلوم گشت که سخن ایشان فاسد است، معتقد ایشان باطل.

«وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا» - ای اختلق ذنباً غیر مغمفور.
 «الم تر إلى الذين يُزكّون انفسهم» - این آیات تا «کان عزیزاً حکیماً» همه در شأن جهودان است. و تزکیت نفس که میکردند آن بود که گاهی میگفتند: «نحن ابناؤا لله واجباؤه»، و گاه طفلکان خویش را بر مصطفی (ص) میبردند و میگفتند: ای محمد ایشان را هیچ گناهی هست؟ رسول خدا (ص) گفتی: نه، پس ایشان میگفتند: ما نیز همچون ایشانیم. هر آن گناه که بروز کنیم اندر شب ما را آن گناه بیامرزد، و هر گناه که اندر شب کنیم اندر روز بیامرزد. رب العالمین گفت: یا محمد ننگری این جهودان که خود را بی عیب و پاک مینمایند، یعنی بدروغ. «بل الله

یزگی مَنْ یشاء، چنانست که ایشان میگویند، که الله بی عیب کند، و بی عیبی باز نماید آنکس را که خواهد. آنکه گفت: «وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا» یعنی که اگر خویشتن را به بی عیبی نستایند گناه کسی ایشان را نیالاید، و ایشان را باندازه فتیلی از جرم کس نگیرند. فتیل، الثوأة، هو القشرة الرقيقة التي حولها، و قيل هو ما قتلته بين اصبعيك من وسخ وعرق. آنکه گفت یا محمد! «أُنظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَيَّ اللَّهُ الْكَذِبَ» درنگر که چون دروغ بر الله میسازند، بآنکه میگویند: گناه ما آمرزیده است، و مایسران و دوستان الله ایم. و گفته اند: دروغ که بر الله میساختند آن بود که دروغها میگفتند، و آنرا از تورات می حکایت کردند. «و كَفَىٰ بِهِ اٰثِمًا مُّبِينًا» - ای کفی بما قالوا اثمًا مُّبِينًا.

«الم تر إلى الذين اوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت» - اقوال مفسران مختلف است در معنی جبت و طاغوت. **عكرمة** گفت: نام دو صنم اند که در میان مشرکان معروف بودند، و آنرا عبادت میکردند، **ضحاك** گفت: جبت اینجا حیی اخطب است و طاغوت **كعب اشرف**. هر دو حا کمان جهودان بودند و سران ایشان. قومی گفتند: جبت نام بتان است و طاغوت نام سده بتان. و سده خدمتکاران و تیمار داران باشند. و گفته اند: جبت نامی است کهانت را، و طاغوت نامی است هر چه را بپرستند جز از خدا. و گفته اند هر چه الله تعالی آنرا حرام کرد آنرا جبت گویند، و به قال النبی (ص): «العیافة والطرق والظیرة من الجبت». العیافة زجر الطیر، والطرق الضرب بالحصی، وهو ضرب من الكهانة. قال الشاعر:

لعمرك ماتدري الطوارق بالحصی

ولا زا جرات الطیر ما الله صانع

اما سبب نزول این آیت آن بود که: **كعب اشرف** بعد از واقعه احد به مکه

شد ، با هفتاد سوار از جهودان بقصد آنکه تا با مشرکان قریش دست یکی دارد ، و قتال رسول خدای را تدبیر سازند . کعب چون در مکه شد بخانه بوسفیان فرو آمد . بوسفیان او را گرامی داشت ، و ترحیب و تقریب کرد ، و آن جهودان که باوی بودند هریکی را بسرائی فرو آورد . آنکه بوسفیان را گفت که : سی مرد از ما و سی مرد از شما باید تا بخانه کعبه رویم ، و آنجا عهد کنیم ، و پیمان بگیریم ، که در قتال محمد بکوشیم چندانکه توانیم ، و فترتی در خود نیاریم تا ویرا برداریم . بوسفیان و اصحاب وی کعب اشرف را گفتند و حیی اخطب باوی که : ما بر شما آمن (۱) نباشیم با آنچه میگوئید ؟ نباید که این مکر میسازید بر ما ؟ اگر میخواهید که شما را با آنچه گفتید استوار داریم ، این دو بت را سجود برید ، و بایشان ایمان آرید ، و آن دو بت جبت و طاغوت بودند . ایشان مر آن بتان را سجود بردند ، و ایشان را پرستیدند . اینست که رب العالمین گفت : « الم تر الی الذین اوتوا نصیباً من الکتاب یؤمنون بالجبت والطاغوت » . میگوید : نه بینی ای محمد این علما و حاکمان جهودان را که به جبت و طاغوت ایمان میآرند ؟ و ایشان را سجود میبرند ؟ پس بوسفیان ، کعب را گفت که : تو مردی از اهل کتاب خدائی ، و تورات خوانده‌ای و دانسته‌ای ، و ما اُمیان عرب‌ایم ، چون می بینی کار محمد ؟ دین وی بهتر است یا دین ما ؟ راه وی بحق نزدیک تر است یا راه ما ؟ کعب گفت : بامن بگوئید که دین شما و راه شما چیست ؟ بوسفیان گفت : ما قومی مهمان داران و مهمان دوستانیم ، بروز مهمانی شتران فربه کشیم ، و مهمان را گرامی داریم ، و حاجیان را ستائی کنیم ، و اسیران را باز خریم ، و رحم بپیوندیم ، و خانه کعبه را عمارت کنیم ، و کرد آن طواف کنیم ، و اهل حرم خدا مائیم ، و بردین پدران خویش بمانده‌ایم ، و محمد

دین پدران خویش بگذاشته است ، و دین نو آورده است ، حَرَم بگذاشته است ، و ما را میفرماید که برپی من روید . کعب گفت : انتم والله اهدى سبيلاً منا عليه محمد ، والله که شما بر راه ترید از محمد ، و دین شما نیکوتر است از دین وی . اینست که الله گفت : « ويقولون للذين كفروا » یعنی لابی سفیان واصحابه ، « هؤلاء اهدى من الذين آمنوا » بمحمد ، و هم اصحابه .

« اولئك الذين لعنهم الله » - یعنی کعباً واصحابه . میگوید : کعب واصحاب وی که این سخن میگویند ، الله برایشان لعنت کرد . « ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً » ای : من یباعد الله من رحمة فهو مخذول فی دعواه ، و مغلوب فی حجة . و اليهود این خذلاناً فی أنهم غلبوا من جميع سائر الاديان ، لأنهم كانوا اكثر عناداً لأهل الاسلام ، و انهم كتموا الحق و هم يعلمونه . پس چون آن عهد و میثاق میان کعب اشرف و ابوسفیان برفت ، و بروقت آن کار وعده ای نهادند ، کعب به مدینه باز رفت ، و در سرای خویش آرام گرفت . رسول خدا محمد بن مسلمة الانصاری و ثابت بن معاذ و جماعتی بفرستاد پنهان تا کعب اشرف را بکشتند . محمد بن مسلمه گفت : یا رسول الله دستوری باشد تا در پیش وی هر چه خواهیم گوئیم ؟ یعنی برسبیل خدعت ؟ رسول ایشان را دستوری داد . ایشان رفتند تا پیش کعب ، و ضجری نمودند از رسول خدا ، گفتند : چند بلا که ما کشیدیم از دست محمد ! و ضجیر گشتیم ! و از معیشت خویش بازماندیم ! چه بود که تو ما را چند وسق خرما با وام دهی ؟ تا ما از محمد بگریزیم ، و طلب معیشت خویش کنیم . کعب بخندید ، گفت : اکنون او را بشناختید ، و دروغ وی بدانستید ! آنکه گفت : شما اگر از من چیزی میخواهید زنان و پسران را را پیش من بگرو بنشانید . ایشان گفتند ما شرم داریم که زنان را بگرو بنشانیم ، و نیز مردی بس باشکوه و وقاری ، و زشت بود ترا که زنان را بگرو گیری ، و پسران را

نیز نتوانیم بگرو کردن ، که آنکه عرب زبان در ایشان نهند ، که شما را بوسقی خرما بگرو کردند ، و ایشان را از آن تشویر بود . **کعب** گفت : اکنون هر چه خواهید بگرو بنهید . ایشان گفتند : شمشیرهای خویش بنهیم ، و بروز نتوانیم آوردن ، که اصحاب **محمد** بدانند ، بشب آریم . چون شب درآمد ایشان شمشیرها برداشتند ، و بردند . **کعب** بر آن غرفه بخلوتگاه نشسته بود ، و دختر عم خویش را نو بزنی کرده بود ، و عروس بود ، و آن دختر عم کاهنه بود . چون **کعب** برخاست تا بزیر شود ، آن کاهنه زن وی گفت : زینهار مشو که من بوی خون از تو میشنوم . **کعب** گفت : دور از بر من ! باز گیر دست از دامن من ! کیست که مرا خواهد کشت ؟ اینان که آمده اند **محمد** مسلمه برادر همشیر منست ، و ثابت معاذ همسایه و دوست من ! اگر خفته باشم مرا بیدار نکنند . از آن غرفه بزیر آمد ، و بوی مشک بیالوده ، که از بر عروس برخاسته بود . مسلمانان چون آن بوی خوش شنیدند ، گفتند : واهاً لهذه الريح الطيبة ، دیر است تا ما در آرزوی چنین بوئیم ، فراز آی تا حظی بر گیریم ، و دستی بسرت فرو آریم . وی فراز شد ، و ایشان در وی آویختند ، و شمشیر زدند ، و آن دشمن خدا و رسول را بکشتند ، و رسول خدا (ص) با ایشان گفته بود که : چون او را کشته باشید تکبیر کنید چنانکه من بشنوم ، تا من نیز با شما تکبیر کنم . رسول خدا (ص) آن شب با جماعتی از یاران از مسجد بگورستان **بقیع** میشد ، و از **بقیع** تا مسجد میآمد ، و با آسمان نظر میکرد که تا خود آواز تکبیر شنود ، و یاران که با وی بودند از آن قصه بی خبر بودند ، تا آن ساعت که تکبیر شنیدند ، و رسول خدا (ص) تکبیر کرد ، پس معلوم گشت ایشان را که **کعب** را کشتند . و آن ساعت که زخم کردند سر شمشیر بیای **ثابت معاذ** رسید ، و گوشت و استخوان همه بریده گشت . رسول خدای که آن بدید ، باهم نهاد ، و دعا کرد خدای تعالی ویرا شفا داد ، و بحال صحت باز شد .

چون کعب را کشته بودند، دیگر روز بامداد رسول خدا (ص) فرمود تا یاران همه سلاح در پوشیدند، و بجنک جهودان شدند. و ایشان جمعی عظیم بودند از قبیله نضیر، و ایشان را در آن خانها حصار میدادند. پس جهودان چون دانستند که ایشان را از مدینه بیرون خواهند کرد، خانهای خویش بدست خویش خراب میکردند، یعنی که تا مسلمانان در آن نشینند، و مالهای خویش بفنا میبردند، و درختان خرما میبریدند، که تا مسلمانان را نبود. آخر ایشان را بیرون کرد و به شام فرستاد، و ذلک فی قوله تعالی: «هو الذی اخرج الذین کفروا من اهل الکتاب من ديارهم لأول الحشر» الآيات.

«ام لهم نصیب من الملک» - میم صلت است، و تقدیر سخن آنست که اَلهم نصیب من الملک، و این بر جهت انکار گفت. معنی آنست که: جهودان را از ملک نصیبی نیست، و این را دو تفسیر گفته اند: یکی آنکه ملک، نبوت است و شرف دین، و جهودان را از آن بهره نیست. دیگر تفسیر آنست که ایشان را هرگز در زمین پادشاهی و فرمانروائی نبوده است. «فإذاً لا یؤتون الناس نقیراً» - میگوید: اگر ایشان را در زمین پادشاهی و فرمانروائی بودی از بیت المال هیچ خداوند حق را از مردمان مقدار نقیری بندادندی! و این ذم ایشانست در بخل و حسد و قلة الخیر که در ایشانست. نقیر آن گواست که بر پشت استه (۱) خرما است، و درخت خرما از آن روید.

«ام یحسدون الناس علی ما آتیهم الله من فضله» - ناس اینجا مصطفی (ص) است و نژاد وی. از اسمعیل و آل ابراهیم درین آیت فرزندان یعقوب و نژاد اسحق را میخواهد. این جهودان حسد میبردند بر رسول خدا (ص) و نژاد اسمعیل، بآنچه الله ایشان را داد از کتاب و نبوت. رب العزة گفت: ایشان باین حسد میبرند.

و فرزندان یعقوب و نژاد اسحاق را همه نامه دادیم ، و دانش و پیغامبری ، و ایشان را ملکی عظیم دادیم ، ملک بزرگوار ، با دین و علم ، و مدت دراز : در سبط لاوی نبوت ، و در سبط یهودا ملک . و گفته اند : جهودان بر مصطفی (ص) حسد بردند بآنچه الله تعالی ویرا مباح کرده بود از زنان ، گفتند : اگر پیغامبری بودی رغبت بزنان نکردی ، و از ایشان بسیار نخواستی . رب العزة بجواب ایشان گفت که : وی از آل ابراهیم است ، و شما خود اقرار می دهید که در آل ابراهیم پیغامبران بودند که ایشان زنان بسیار داشتند . داود را نودونه بود ، و سلیمان را هفتصد حره بود و سیصد سریت . پس چرا حسد برید بآنچه بوی دادیم ؟ و بطعن می باز گوئید ؟ و آنچه سلیمان و داود را دادیم از ملک عظیم و زنان بسیار می باز نگوئید ؟ و انکار می نمائید ؟ یعنی که این جزاز حسد نیست که شما را برین سخن میدارد .

« فِينَهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ » - این « ها » با الله میشود ، و با ابراهیم میشود ، و با محمد میشود . « وَ كَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا » - ای : کفی بسعیر جهنم عذاباً لمن لا يؤمن .

« انّ الذین کفروا بآیاتنا سوف نُصلیهم ناراً » - این باز در شأن جهودانست ، در بیان مستقر ایشان در آن جهان ، و رسیدن ایشان بعذاب جاودان . « کَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ » - عمر خطاب گفت : شنیدم از رسول خدا (ص) که میگفت : در ساعتی صدبار تبدیل کنند . حسن گفت : هر روز هفتاد بار سوخته شوند ، یعنی که هر بار که سوخته شوند فرمان آید که : چنانکه بودی بآن باز شو ، تا دیگر باره میسوزی ! پوست نو میشود پیایی ، تا عذاب نو میشود پیایی . و صحّ فی الخبر : انّ غلظَ جلد الکافر اثنان و اربعون ذراعاً ، و انّ ضرسه مثل احد ، و انّ مجلسه من جهنم مابین مکه و المدینة ، و مابین منکب الکافر فی النار مسیره ثلاثة ايام للراکب .

اگر کسی گوید بر تعنت که: آن پوست نو که میآفریند عاصی نیست، چونست که ویرا عذاب میکنند؟ جواب وی آنست که همان پوست سوخته می نو کند، و باز آرد نه پوستی دیگر، چون قادر است که آن پوست که در خاک می بریزد، پس همان نو میکند، و باز می آفریند، قادر است که آن پوست در آتش بسوزد، پس بقدرت همان نو کند، و باز آفریند. پس نه تبدل در اصل آمد، که تغیر در حال آمد. و بناء این قاعده بر آنست که غیر بر دو معنی استعمال کنند: بر معنی تضاد و تنافی، و بر معنی تغیر و تبدل. و معنی تضاد و تنافی آنست که گویند: اللیل غیر النهار والذکر غیر الأنثی. و معنی تغیر و تبدل آنست که رب العزّة گفت: «یوم تُبدَلُ الأرضُ غیرَ الأرضِ»، و هی تلك الأرض بعینها، غیرانها بَدَلتْ جبالها و أنهارها و أشجارها. و بعرف و عادت کسی را بینی تندریست، پس او را بینی نزار و ضعیف. چون از وی پرسی گوید: انا غیر الذی عهدت، من نه آنم که تو دیدی! و او همانست، لکن حالش متغیر گشت؛ و فی معناه انشد:

فَمَا النَّاسُ بِالنَّاسِ الَّذِي قَدْ عٰهَدْتُهُمْ

وَلَا الدَّارُ بِالدَّارِ الَّتِي كُنْتُ اعْرِفُ

سدی گفت: تاویل این آیت آنست که چون پوست کافر سوخته شود، و عذاب آن بچشد، هم از آن گوشت کافر که عصیان در آن رفته باشد، پوستی دیگر بیرون آرد تا میسوزد. پس هر پوست که سوزد از آن بود که عصیان در آن رفته باشد.

«ان الله كان عزيزاً» - ای قویاً، لا ینغلبه شیءٌ «حکیماً» - فیما دبر و قدر.

ثم اخبر بمستقرّ المؤمنین، فقال: «والذین آمنوا و عملوا الصّالحات سندخلهم

جنّاتٍ» - یعنی البساتین، «تجرى من تحتها الأنهارُ خالدین فیها ابدأ» - لایموتون،

وما هم منها بمُخرَجين ، « لهم فيها ازواجٌ مطهرةٌ ، لا يُلْبَنُ ولا يتغوَطَنُ ولا يمتخِطَنُ ولا يبصقنَ ولا يحِضنَ ولا يَشِبُنَ ولا يَلِدُنَ ولا يُئْمِنينَ . معنی آیت آنست که مؤمنان و دوستان خدا که در دنیا کارهای نیک کردند ، و ایمان بیایان بردند ، در آریم ایشان را فردا در آن بهشتهای جاودان ، و آن ناز و نعمت بیکران ، باجفتهای پاکیزه از هر فضول و هر آلاش ، بزرگ مروارید ، و صفاء یاقوت آفریده ، گیسوان دارند بمشك اذفر بیالوده ، و بجواهر بیاراسته ، بنغمتی خوش این آواز بر داده که : نحن الخالدات فلانموت ابدأ ، نحن الغائيات فلانبؤس ابدأ ، نحن المقيمات فلا نظعن ابدأ ، نحن الراضيات فلانسخط ابدأ ، نحن الجوارى الحسنان ، ازواج اقوام کرام ، طوبى لمن كتاله و كان لنا . قال يحيى بن كثير : اذا سبحت المرأة من المحور العين لم تبق في الجنة شجرة الا وردت . و در خبر است که یکی از حور گوید شوهر خویش را که : یا ولی الله ! در آن مجلسهای ذکر ، و مجمعهای خیر که تو نشستی در دنیا ، و مرا از الله می بخواستی ، من بر تو مشرف بودم ، و از آن خواستن تو در ناز و طرب بودم ، که من از تو مشتاق تر بودم . بخدائی که مرا بتو گرامی کرد ، و ترا بمن گرامی کرد ، که هر بار که تو مرا از حق بخواستی هفتاد بار من ترا ازو بخواستم ، فالحمد لله الذى اكرمنى بك ، و اكرمك بى . آنکه در روی خویش خندد ، و ز آن خندیدن وی نوری تابد ، که روشنائی آن بهمه غرفه بهشت برسد .

« وندخلهم ظلاً ظليلاً » - بعضی مفسران گفتند که : این ظلّ ظلیل در موقف عرصات قیامت است . و بعضی گفتند : ظلّ ممدود است در بهشت . اگر گوئیم در موقف است احتمال کند که **مصطفى** (ص) اشارت بآن کرده و گفته : « سبعةٌ يُظْلَهُمُ اللهُ تحت ظله يوم لا ظل الا ظله : امام عادل ، او حکم عدل ، و فتی نشأ فی عبادة الله تعالى ، و رجل طلبته امرأة ذات جمال وحسب ، فقال : انى اخاف الله ، و رجل قلبه فى المسجد اذا خرج

منه ، حتى يرجع اليه ، ورجل ذكر الله خالياً ، ففاضت عيناه من خشية الله عز وجل ،
 ورجل تصدق بصدقة فكان يخفيها عن شماله ، ورجلان تحاببا ، فأجتمعا على حب الله
 تعالى ، وتفرقا على حبه . « و اگر گوئیم در بهشت است ، آنست که رب العزة گفت :
 « وظلّ ممدود ، سایه کشیده ، نه تابستانی ، نه زمستانی ، نه باد گرم ، نه باد سرد ،
 نه آفتاب ، نه زمهریر ، راست چون روز نوبهار ، همه بنفشزار و گلزار ، نسیم خوش ،
 وجفت نیکو و تندریست ، و مرد جوان ، و جان شاد و دل خرم . روی ابوهریره قال
 قال رسول الله (ص) : « اول زمرة تدخل من امة الجنة ، على صورة القمر ليلة البدر ،
 ثم الذين يلونهم على اشد نجم في السماء اضاءة . ثم هم بعد ذلك على منازل لا يتخطون
 ولا يبولون ولا يمتخطون ولا يبزقون . » و روی : « اذا دخل اهل الجنة الجنة نادى
 مُنادٍ : يا اهل الجنة ان لكم ان تحيوا ، فلاتموتوا ابداً ، و ان لكم ان تشبوا فلا تهرموا
 ابداً ، و ان لكم ان تصحوا فلاتسقموا ابداً ، و ان لكم ان تنعموا فلاتبؤسوا ابداً . »

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ان الله لا يفر أن يُشرك به ويففر مادون ذلك لمن يشاء . » - شرك
 عام دیگر است ، و شرك خاص دیگر . شرك عام شرك اكبر است ، و شرك خاص شرك اصغر .
 شرك اكبر آنست که کردگار عظیم و صانع قدیم را جلّ جلاله شریک و انباز گویند ،
 یا او را نظیرو همتا دانند ، یا بچیزی از خلق وی مانده کنند ، هر که این گوید نه
 خدای را پرستنده است ، که اوبت را خواننده است ! و بحقیقت از دین هدی بازمانده !
 اعتقاد درست و دین پاک آنست که خدای جهانیان ، و آفریدگار همگان را پاک و
 منزّه داننی از جفت و فرزند و انباز . نه خود زاد ، و نه کس او را زاد ، از حدوث و تغیر
 و ولادت آزاد ، مقدّس از عیب و عجز و نیاز ، در صفت پاک ، و در صنع زیبا ، و در گفت

شیرین ، و درمهر تمام . درصفت ازعیب پاک ، و در کرد از لغو پاک ، و در گفت از سهو پاک ، و درمهر از ریب پاک . خدائی که از او هام بیرون ، و کس نداند که چون ! خدائی را سزا ، و بخدا کلری دانا ، و ز عیبها جدا ، در ذات وصفات بیهمتا . هر که این اعتقاد گرفت از شرک اکبر برست ، و با اصل ایمان پیوست .

اما شرك اصغر دو قسم است دو گروه را : مؤمنان را ریا است در عمل ، و ترك اخلاص در آن ، و عارفان را التفانست باعمل و طلب خلاص بآن . اما اثر آن در مؤمنان آنست که از ایمان ایشان بکاهد ، و در یقین ایشان خلل آرد ، و در روشنائی بایشان فرو بندد . مصطفی (ص) گفت : سخت میترسیم بر امت خویش از شرك کهن . گفتند : یا رسول الله شرك کهن کدام است ؟ گفت : آنکه عمل کند ، و در عمل وی ریا بود . شداد اوس گفت : رسول خدای را دیدم که میگریست . گفتم : یا رسول الله چرا میگریی ؟ گفت : میترسم از امت خویش اگر شرك آرند ، نه آن که بت پرستند ، یا آفتاب و ماه پرستند ، لکن عبادت بریا کنند ، و خلق را با حق در آن عمل انباز کنند ، و الله میگوید : « اَنَا اَغْنَى الشَّرْكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ » فَمَنْ عَمِلَ عَمَلًا اشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي فَأَنَا عَنْهُ بَرِيءٌ ، و هو الذي اشرك . میگوید : هر که عملی کرد و دیگری را بامن از آن انباز گرفت ، من از انبازان همه بی نیازترم ، جمله آن عمل بآن انباز دادم .

امیر المؤمنین علی (ع) مردی را دید سردرپیش افکنده ، یعنی که پارسام . گفت : ای جوانمرد این پیچ که در گردن داری دردل آر ، که خدای دردل مینگرد . گفت : روز قیامت فرا قراءه مُرائی گویند : نه شما آنید که متاع دنیا بشما ارزان تر فروختند ؟ نه آنید که مردمان بر در سرای شما ایستادند (۱) ؟ نه آنید که ابتداء

بر شما سلام می‌کردند؟ از جزاء اعمال شما بود که بشما رسانیدیم. امروز شما را حقی نماید. از اینجا است که بعضی بزرگان دین، باضطرار و افتقار، رفیق دوستان می‌پذیرفتند، چنانکه سفیان ثوری رحمه الله علیه چند روز بگذشت که در خانه وی هیچ طعام نبود. آخر روز مردی دو بدره آورد بنزدیک وی، گفت: دانی که پدرم ترا دوست بود، و در معیشت متورع بود، این میراثی است که از وی باز ماند، و چنان دانم که حلالست، و در آن هیچ شبهتی نه، چه باشد اگر قبول کنی و مرا بدان شاد کنی؟ سفیان گفت: خدای ترا بدین همت نیکو ثواب دهد، اما من قبول نکنم که آن دوستی ما با پدرت برای خدا بوده است. روا ندارم که درمقابلۀ آن عوضی ستانم. این خود درجه متورعان است، و طریق پارسایان، و برتر ازین درجه عارفان است. و شرك اصغر در حق ایشان آنست که بعد از اخلاص در طاعت، و صدق در عمل، اگر چشمشان در آن عمل خالص آید، یا طلب ثواب آن بخاطرشان فراز آید، یارستگاری خویش در آن عمل بینند، آن همه در راه دین خویش شرك شمرند، و زان توبه کنند.

«الم تر إلی الذین یزکون انفسهم» - خود را نستانند، و تزکیت مردم نپسندند، و در عمل خویش نمگردند، و روش خویش را وزنی ننهند، و از هر دینی خود را فروتر دانند.

پرسید مرا دوست که آن قوم که بودند

کز خلق جهان گوی حقیقت بر بودند

گفتم: چه نشان پرسی زان قوم که ایشان

خود را بخود از روی نمودن نمودند

بر حاشیۀ دعوی هرگز نگذشتند

در دائرۀ معنی هرگز نغنودند

زین نیز عجب‌تر که زبی قدری و خواری

نزدیک همه خلق چو ترسا و جهودند .

آری بر درگاه کریم هر چند خود را ذلیل‌تر داری ، عزیزتر شوی !

آن ذلّ تو ازدوست نه نومیدی است ، که آن گواه راستی و درستی است .

پیر طریقت گفت : الهی ! فریاد ازین خواری خود ، که کس را ندیدم بزاری

خود ! فریاد ازین سوز که از فوت تو در جان ما ، در عالم کس نیست که ببخشاید

بروز و زمان ما . الهی ! از حسرت چندان اشک باریدم ، که بآب چشم خویش تخم درد

بکاریدم . اگر سعادت ازلی دریابم ، این همه درد پسندیدم ، و دیده من بیکبار بر تو

آید ، در آن دیده خود را نادیدم .

« بل الله یتزکى من یشاء » - هر که تزکیت خدای درو رسد نشان وی آنست

که از صحبت آن پراکنده دلان که در راه جیب و طاغوت فرو شدند باز رهد ، و نیز

ایشان را بخود راه نهد ، و تا نپنداری که پرستنده جیب و طاغوت آن بت پرستان

بودند و بس ! هر که او با هوائِ نفس خویش بیارامید ، و در بندِ مرادِ نفس بماند ،

او مرد طاغوتست و بنده جیب .

در خرابات نهاد خود بر آسودست خلق

غمزه بر هم زن یکی تا خلق را بر هم زنی

پای بر نفس خود نهادن ، و هوائِ خود را در تحت قهر خود آوردن ، بزبان

اهل اشارت آن ملك عظیم است که الله گفت : « و آتیناهم ملكاً عظیماً » ، و يقال :

« الملك العظیم هو الإطلاع على اسرار الخلق ، والإشراف على اسرار المملكة ، حتى

لا یخفی علیه شیء » .

ابو عثمان مغربی از اینجا گفت : هر که حق را اجابت کرد ، مملکت ویرا

اجابت کرد . یعنی که چون در مملکت چیزی فرا دید آید ، ویرا از آن خبر دهند .
ابن البرقی از بزرگان مشائخ مصر بود ، و صاحب فراست بود ، وقتی بیمار شد شربت
آب دادند او را . گفت : نخورم که در مملکت حادثه افتاده است ، تا بجای نیارم که
چه افتاده است نیشامم . سیزده روز نخورد تا خبر آمد که **قرا امطه** در حرم افتادند ،
و خلقی را بکشتند ، و بسی خرابی کردند .

شیخ الاسلام انصاری گفت : عبودیت بیش ازین برتابد که بعضی داند و
بعضی نه ، که الله میگوید : « فَلَإِيْطَهْرُ عَلٰى غَيْبِهٖ اَحَدًا اَلْاَمَنُ اَرْضٰى مِنْ رَسُوْلٍ » .
« و ما كان الله ليطلعكم على الغيب » - همه الله داند و بس . و گفته اند : **مُلْكٌ عَظِيْمٌ مَعْرِفَةُ**
مُلْكٍ عَظِيْمٍ است . کسی که او را شناخت **مُلْكٌ** دو جهان یافت .

پیر طریقت گفت : الهی ! چون من کیست که این کار را سازیدم ؟ اینم بس که
صحبت ترا ارزیدم .

جز خداوند مفرمای که خوانند مرا
سزد این نام کسی را که غلام تو بود .

۱۱ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ » خدای میفرماید شما را ، « اَنْ تُؤَدُّوا الْاَمَانَاتِ
اِلٰى اَهْلِهَا » که امانتها با خداوندان دهید ، « وَاِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ » و چون
حکم کنید میان مردمان ، « اَنْ تَحْكُمُوْا بِالْعَدْلِ » [میفرماید] که براستی و داد
حکم کنید ، « اِنَّ اللّٰهَ نِعِمَّا يَعْظُمُكُمْ بِهِ » بس بیک آمد آنچه خدای شما را بآن
فرمود ، « اِنَّ اللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا ^(۵۸) » ، الله شنوا است بینا همیشه .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ای ایشان که بگرویدند ، « أَطِيعُوا اللّٰهَ » فرمان برید

خدای را ، « وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ » و فرمان برید رسول را ، « وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ » و فرمان برید اولی الامر را از شما ، « فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ » اگر در چیزی از دین مختلف شوید ، « فَرُدُّوهُ » باز برید آن چیز که در آن اختلاف بود ، « إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ » با خدا و با رسول ، « إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » اگر گرویده اید بخدای و بروز رستاخیز ، « ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ^(۵۹) » آن بهست شما را ، و سرانجام آن نیکوتر .

« أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ » یعنی ایشان را که میگویند و راست نمیگویند ، « أَنَّهُمْ آمَنُوا » که ایشان گرویده اند ، « بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ » آنچه فرو فرستادند بتو ، « وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ » و آنچه فرو فرستادند پیش از تو ، « يُرِيدُونَ » میخواهند ، « أَنْ يَتَّخِذُوا إِلَى الطَّاغُوتِ » که حکم جویند و حکم خواهند از طاغوت ، « وَقَدْ أُمِرُوا » و فرموده اند مردمان را « أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ » که کافر شدند (۱) بطاغوت ، « وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ » و دیو میخواهد و میجوید ، « أَنْ يُضِلَّهُمْ » که ایشان را براه کند ، « ضَلَالًا بَعِيدًا ^(۶۰) » براهی از حق دور ،

« وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ » و چون ایشان را گویند ، « تَعَالَوْا » بیاید ، « إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » بحکم قرآن که خدای فرو فرستاد ، « وَإِلَى الرَّسُولِ » و بحکم رسول خدای ، « رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ » یعنی آن منافقان را ، « يُصَدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ^(۶۱) » که می برگردند از تو برگشتنی .

« فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ » چون بود آنکه که بایشان رسد ، « مُصِيبَةٌ » رسیدنی بد ، « بِمَا قَدَّمْتُمْ آيِدِيهِمْ » آنچه دستهای ایشان پیش فرا فرستاد ؛ « ثُمَّ جَاؤُكَ » آنکه آیند بتو ، « يَحْتَفُونَ بِاللَّهِ » سوگند میخورند بخدا ، « إِنْ أَرَدْنَا » که

می‌بخواستیم [با آنچه کردیم یا گفتیم] ، « إِلَّا إِحْسَانًا » مکر نیکوئی ، « وَ تَوْفِيقًا » (۶۴) ،
و وفاق داشتن و نمودن میان دل و زبان .

« أُولَئِكَ الَّذِينَ » ایشان آنند ، « يَعْلَمُ اللَّهُ » که خدای میداند ، « مَا فِي قُلُوبِهِمْ »
آنچه در دلهای ایشان است ، « فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ » روی گردان از ایشان ، و فرا گذار
از ایشان ، « وَ عِظُهُمْ » و پندده ایشان را ، « وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا » (۶۴) ،
و ایشان را سخنی بلیغ گوی بتهدید .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها » - سبب نزول این
آیت آن بود که عباس بن عبدالمطلب عم رسول خدا صاحب سقایه زمزم بود ،
میراث برده از پدر عبدالمطلب . چون روز فتح مکه بود رسول خدا (ص) بر منبر خطبه
فتح میکرد . عباس ویرا گفت : یا رسول الله باید که تو سدانست ، یعنی خدمت و کلید
داری کعبه با سقایه زمزم ما را بهم کنی . رسول خدا عثمان طلحه حجبی را بخواند ،
و کلید از وی خواست . عثمان شد ، و کلید از مادر بستند ، و بر رسول خدا داد . رسول
خدا (ص) قصد کرد که کلید فرا عباس دهد ، جبرئیل آمد و آیت آورد : « ان الله
يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها » . رسول خدا (ص) عثمان طلحه را بر خواند ،
و کلید بوی باز داد ، و گفت : « هَاكَ خَالِدَةٌ تَالِدَةٌ لَا يَنْزِعُهَا مِنْكُمْ إِلَّا ظَالِمٌ » . پس عثمان
هجرت کرد ، و کلید بپیرادر خود سپرد ، اکنون در دست فرزندان وی است . و این
آیت علی الخصوص در شأن ایشان فرو آمد ، اما حکم آن عام است که همه مسلمانان را
بأداء امانت میفرماید . و فی ذلك يقول النبي (ص) : « أَدِ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ أَنْتَ مِنْهَا ، وَلَا
تَعْنُ مَنْ خَانَكَ » . اداء نام باز دادن چیزی است با کسی ، امانتی یا افامی ، و تأدیة

مصدر است بحقیقت ، و آداء اسم است نه مصدر ، اما آنرا بجای مصدر نهند ، و آدایاؤ ، اذا ختل ، يقال : ادوت للصيد ، اذا ختلته لتصيده ، و أدى السقاء يأدى ، اذا امکن من مخضه .

« و إذا حکمتکم بین الناس أن تحکموا بِالعدل » - کان من العدل ان الله عزوجل دفع السقاية الى العباس بن عبدالمطلب ، و الحجابة الى عثمان بن طلحة ، لأنهما كانا اهلها في الجاهلیة .

« ان الله نِعِمَّا يعِظکم به » - نِعِمَّا بکسر نون و عین ، قراءت همکی و ورش و حفص و یعقوب است ، و نِعِمَّا بکسر نون و اسکان عین ، قراءت ابو عمرو و قالون و اسمعیل و ابوبکر است . باقی بفتح نون و کسر عین خوانند ، و در تشدید میم هیچ خلاف نیست ، و معنی همه یکسانست ، و « ما » اینجا نکره است بمعنی شیء ، و در موضع نصب است ، و این را نصب علی التفسیر گویند ، المعنی نعم شیئاً هی ! و اگر خواهی ماء صلت نهی ، یعنی فَنِعَمَ هی . میگوید : نیکا چیزی که الله شما را بآن پند میدهد ، و بر راه میدارد ، و آن قرآن است کلام خداوند عزوجل .

« ان الله کان سمیعاً » - امقالتکم فی الأمانة والحکم ، « بصیراً » بما تعملون فیهما . و صح فی الخبر أن ابهریره کان یقرأ هذه الآية ، فوضع ابهامه علی أذنه ، و اتی تلیها علی عینیه ، و قال : هکذا سمعتُ رسولَ الله (ص) یقرؤها ، و یضع اصبعیه علیهما . و فی هذه الخبر اثبات السمع والبصر لله عزوجل علی ما لا ینحی علی احدٍ .

« یا ایها الذین آمنوا اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم » - این آیت در شان خالد ولید فرو آمد که رسول خدا (ص) او را بر لشکری امیر کرد ، و ایشان را بقبیله ای از قبائل عرب فرستاد ، و در آن لشکر عمار یاسر بود ، چون نزدیک آن قبیله رسیدند ، ایشان خبر بداشتند ، و همه بگریختند ، مگر یک مرد

که برخاست، و بلشکر گاه خالد آمد، بر عمار یاسر رسید، گفت: یا ابا یقظان خبر رسیدن شما بقوم رسید، یکسر بگریختند، من ماندم از ایشان که نگریختم، و مسلمان شدم، اگر مرا ازین اسلام نفع و امن خواهد بود تا بر جای باشم؟ و آلتا من نیز چون دیگران بگریزم؟ عمار او را امان داد، و در حمایت خویش گرفت. دیگر روز بامداد که مسلمانان آنجا رسیدند، خالد بفرمود تا غارت کردند، و آن مرد را نیز بگرفتند که امان از عمار یافته بود، و مال از وی بستند. عمار گفت: دست ازین مرد بازدارید که وی مسلمانست، و من او را امن کرده‌ام. خالد خشم گرفت، گفت: امیر من باشم تو چرا امان میدهی؟ عمار ویرا جواب درشت داد، و خالد نیز درشت گفت. پس چون به مدینه باز گشتند، و قصه بیا مصطفی (ص) بگفتند، رسول خدا امان عمار را اجازت داد، اما ویرا گفت که: بی دستوری امیر دیگر باره نگر تا امان ندهی. خالد گفت: یا نبی الله سببی هذا العبد الأجدع، و کان عمار مولی لهشام بن المغیره. و خالد بحضرت مصطفی (ص) عمار راسب کرد، و بسخن برنجانید. رسول گفت: «یا خالد لا تسب عماراً فمن سب عماراً، سبه الله، و من ابغض عماراً ابغضه الله». عمار برخاست تا برود، رسول خدا گفت: ای خالد! عذری از وی بخواه، و دلوی بدست آر. خالد فرا پیش رفت، و از وی عذرخواست. عمار چون اعراضی میکرد آنکه هم راضی شد از وی. پس رب العالمین آیت فرستاد که: «یا ایها الذین آمنوا اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم»، ای شما که مؤمنان اید، فرمان خدا و رسول و اولی الامر بجای آرید. اولی الامر خالد ولید است، که رسول خدا او را بر لشکر اسلام امیر کرده بود. میگوید امیران را و والیان را طاعت دار باشید. مصطفی (ص) گفت: «من اطاعنی فقد اطاع الله و من عصانی فقد عصی الله، و من یطع الامیر فقد اطاعنی، و من یعص الامیر فقد عصانی»، و قال (ص):

لمعاذ: «يا معاذ! اطع كل امير، وصل خلف كل امام». وروى: «اسمعوا لهم، واطيعوا في كل ما وافق الحق، وصلوا وراءهم، فان احسنوا فلکم ولهم، وإن اساؤا فلکم وعليهم». و گفته اند: اولوا الامر ابوبکر و عمر اند. و گفته اند: خلفاء راشدین اند: ابوبکر و عمر و عثمان و علی. و گفته اند: «والتسابقون الأولون من المهاجرين والانصار، و الذين اتبعوهم باحسان» اینان همه اولوا الامر اند. و روى أن النبي (ص) لما بنى المسجد جاء ابوبکر بحجر فوضعه، ثم جاء عمر بحجر فوضعه، ثم جاء عثمان بحجر فوضعه، فقال: «هؤلاء ولاية الأمر من بعدى».

و گفته اند: اولوا الامر درین آیت دو گروه اند: سلطانان داد گراند بحق فرمای، واجب است بر مسلمانان که ایشان را کردن نهند، و بزرگ دارند، و بادشمنان ایشان موافقت نسازند، و خیانت با ایشان روا ندارند، و اگر بیداد گری باشند آشکارا بر ایشان بیرون نیایند، و دست از طاعت ایشان بیرون نکشند، و دعاء بد بر ایشان نکنند، و ایشان را از الله توبت خواهند، و با ایشان غزا کنند، و حج و نماز آدینه. و در خبر است که بعد از شرك هیچ گناه صعبتر از بیرون آمدن بر سلطان نیست. گروه دیگر علماء اهل سنت اند و فقهاء دین، که بفتوی خلق را با حق میخوانند، و بر صواب میدارند.

«فإن تنازعتم فی شیء» - منازعت مجادلات و اختلاف است، یعنی بمتزع کل واحد منهما الحجّة، یعنی إن اختلفتم فی شیء من الحلال والحرام أو أمر من أمور الدین، اگر در کاری از کارهای دین یا در حکمی از احکام شرع مختلف شوید، چنانکه هر کس را در آن قولی بود مخالف قول دیگران، «فردوده الی الله والرسول» یعنی الی القرآن و الی سنة النبي (ص)، بکتاب خدا و سنت رسول باز شوید، اگر روشن شود بر شما، و آلا گوئید: الله و رسوله اعلم. و این تنازع و اختلاف در دین آنست که

مصطفی (ص) از آن نهی کرده، و از آن حذر نموده، بمبالغتی تمام؛ در آن خبر که ابوالدردا و ابوامامة و واثله بن الاسقع و انس بن مالك روایت کردند، گفتند: ما در چیزی از کار دین می‌خلاف کردیم، و هر کسی از ما بر طریق منازعت در آن سخن میگفت. رسول خدا (ص) در آمد، ما را بر سر آن مجادله و گفت و گوی دید، خشم گرفت، چنانکه هر کز مانند آن خشم نگرفته بود. آنکه ما را از آن باز زد، گفت: «یا امة محمد لا تهتجوا علی انفسکم و هج النار»! آتش بر خود می‌فروزید! شما را باین نفرمودند! شما را ازین باز زدند! نمیدانید که آنان که هلاک شدند از امتان گذشته بمجادات و خصومت و جدا جدا گفتن در سخن هلاک شدند؟! مکنید چنین. خلاف مکنید که در خلاف خیر نیست، و نفع نیست. خلاف عداوت انگیزد میان برادران. خلاف فتنه افکند میان برادران. خلاف شك و کمان و تار یکی آرد در دل مؤمنان. خلاف باطل کند عمل مسلمانان. مؤمن که دیندار بود جنگجوی و فتنه انگیز نبود، «ذروا المراء فان المماری لا شفیع له يوم القيامة. ذروا المراء فان اول مانهانی ربی عزوجل عنه بعد عبادة الأوثان و شرب الخمر المراء. ذروا المراء فان الشيطان قد ايس ان يعبد، و لکنه قدرضی منکم بالتحريش، وهو المراء فی الدین. ذروا المراء فان بنی اسرائیل افرقوا علی احدى و سبعین فرقه، و النصاری علی اثنين و سبعین فرقه، و ان امتی ستفرق علی ثلاث و سبعین فرقه کلهم علی الضلالة الاالسواد الأعظم». قالوا: یا رسول الله و ما السواد الأعظم؟ قال: «من کان علی ما أنا علیه و أصحابی، من لم یمار فی دین الله، و من لم یکفر احداً من اهل التوحید بذنوب». آنکه گفت در آخر آیت: «ذلك خیر و احسن تأویلاً» - یعنی آنچه در آن بخلاف افتادید، بکتاب و سنت بازبرید، و جنگ و اختلاف بگذارید، که شما را آن به بود، و عاقبت پسندیده‌تر بود.

«الم تر إلى الذين يزعمون» الآية - این در شأن بشر منافق فرو آمد، که ویرا با جهودی خصومت بود، جهود گفت: بیا تا این خصومت بر محمد بریم تا میان ما حکم کند، که دانست که رسول خدا بجور حکم نکند. منافق گفت: نه که بر کعب اشرف رویم، و کعب جهود بود، و حاکم ایشان بود، و کاهن بود. جهود سر و ازد، گفت: نه، که حکم ما محمد کند. آمدند، و رسول خدا حکم کرد، و حق جهود را بود بر منافق. چون بیرون آمدند منافق گفت: بیا تا بر عمر شویم، اگر عمر ترا حکم کند پس ترا حق است. برفتند پیش عمر. جهود گفت: یا عمر ما بر محمد رقتیم، و حکم کرد، و او بدان حکم راضی نیست، میگوید: اگر عمر حکم کند بدان راضی شوم. عمر گفت: شما بر جای میباشید تا من باز آیم. عمر رفت و شمشیر بر گرفت، و آن منافق را بکشت، آنکه گفت: «هكذا أفضى علي من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله». پس رب العالمین این آیت فرستاد: «الم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك» یعنی القرآن، «وما أنزل من قبلك» من الكتب على الأنبياء عليهم السلام.

«يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت» - وهو كعب بن الاشرف، و كان يتكهن، «وقد أمروا أن يكفروا به» یعنی أن يتبرؤا من الكهنة. و في الخبر: «من أتى كاهناً أو عرافاً فصدقه بما يقول، فقد برئ مما أنزل على محمد». و روى: «من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلوة أربعين ليلة». و روى: «إن الملائكة تنزل في العنان، وهو السحاب، فتذكر الأمر قضي في السماء، فتسرق الشياطين السمع، فتسمعه، فتوحيه إلى الكهّان، فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم».

«و يريد الشيطان أن يضلهم» - یعنی عن الهدى، «ضلالاً بعيداً» لا يرجعون عنه إلى دين الله ابداً. مفسران گفتند: سياق این آیت بر سبیل تعجب است، که ای

محمد! غیب نیاید ترا از اینان که میگویند: ایمان داریم بخدا و رسول، آنکه جهل ایشان بجائی رسیده که از حکم خدا و رسول باحکم طاعوت میگردند، و چون ایشان را گویند: «تعالوا الی ما أنزل الله و الی الرسول» بیائید بحکم قرآن و بحکم رسول خدا، «رایت المنافقین یصدون عنک صدوداً» تو آن منافقان را بینی که عداوت دین را از تو بر میگردند، و بدیگری میشوند.

«فکیف إذا أصابتهم مصیبة» - این کلمه تعظیم بر لفظ تعجب، تهدید و وعید را گفت. میگوید: چون باشد حال آن منافقان آنکه که پاداش کردار ایشان بایشان رسد، و عقوبت آن بر گشتن از رسول خدا بینند. «بما قدمت ایدیهم» یعنی بما فعلوا. جایهای دیگر گفت: «قدمت ایدیهم» و «قدمت یداک» و «کسبت ایدیکم» و «کسبت ایدی الناس». اینچنین الفاظ میان عرب رواست، که در کردار بدنام برند. «بما قدمت ایدیهم» - اینجا سخن تمام شد.

پس ابتدا کرد، گفت: «ثم جاؤک یحلفون بالله» - این عطف بر سخن پیش است، یعنی تحا کموا الی الطاعوت و صدوا عنک، ثم جاؤک یحلفون بالله. میگوید: منافقان تحا کم بر طاعوت بردند، و از تو برگشتند، پس آنکه آمدند، و سوگند بالله میخوردند که ما بآن محاکمت جز خیر و صواب و تألیف میان خصمان نخواستیم، و ذلك قوله: «ان اردنا الا احساناً و توفیقاً». گفته اند که: معنی توفیق موافقت افکندنست میان قضاء خداوند جل جلاله، و میان ارادت بنده، و این هم در شر بود و هم در خیر، اما بحکم عادت و عرف عبارتی خاص گشته است از جمع کردن میان ارادت بنده و میان قضائی که خیر و خیرت بنده در آن بود، و این بچهار چیز تمام شود: هدایت و رشد و تسدید و تأیید هدایت راه نمودن حق است، و رشد تقاضای رفتن در وی پدید آوردن، و تسدید حرکات اعضاء وی بر صواب و سداد داشتن، و تأیید مدد نورالهی از غیب در پیوستن.

و گفته‌اند : « يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ » اینجا همانست که در سوره التوبه گفت : « وَلِيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ » ، و این آن بود که مسجد ضرار بنا کردند بستیز و کفر ، و آنکه سوگند میخوردند که ما با این بنا جز خیر و صواب نخواستیم . خدای تعالی بهر دو جای ایشان را دروغ زن کرد ، آنجا گفت : « وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ » یعنی فيما حلفوا ، و اینجا گفت : « أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ » یعنی من التفاق . فائده این آیت آنست که الله ما را خبر کرد از تفاق ایشان ، و بر ضمیر ایشان داشت ، تا دانیم که منافقان اند .

« فَأَعْرَضُ عَنْهُمْ » یعنی اصْفَح عَنْهُمْ ، « وَ عِظْهُمْ » بِلِسَانِكَ . این اعراض و وعظ در ابتداء اسلام بود پس بآیت سیف منسوخ گشت .

« وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا » - اینجا تقدیم و تأخیر در سخن است یعنی : وَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا بَلِيغًا فِي أَنْفُسِهِمْ . میگوید : ایشان را سخنی گوی که آن سخن در دلهای ایشان ژرف آید ، و کار کند ، و بجای رسد . يقال : قَوْلٌ بَلِيغٌ ، وَ رَجُلٌ بَلِيغٌ ، بَيْنَ الْبَلَاغَةِ ، اِي فَصِيحِ الْأَسَانِ فَصِيحِ الْبَيَانِ ، وَ تَقُولُ الْعَرَبُ : فَلَانَ أَحْمَقُ بَلِيغٌ اِي بَلِيغٌ حَاجَتَهُ مَعَ حُجْمِهِ .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا » - خداوند مهربان ، کریم راست‌دان ، کلاساز بندگان جل جلاله ، و عظم شأنه ، و عز سلطانها میفرماید درین آیت بندگان خود را باداء امانت ، میگوید : امانتها بذمت خویش باز رسانید بأهل خویش ، یعنی در آن تصرف مکنید ، و از خیانت پیرهنیزید ، که بعد از ایمان و معرفت بنده را صفتی بزرگتر از امانت نیست ، و بعد از کفر صفتی زشتتر از خیانت نیست .

طاعت بنده از امانت رود ، و معصیت از خیانت بود . خیانت مایه فساد است ، و سر همه بی‌دولتی ، و قاعده نافرمانی . و امانت رکن دین است ، کمال توحید ، و صفت پیغامبران و فریشتگان . رب العالمین در محکم تَنْزِيلِ اَنْدَر و صف جبرئیل گفت : « نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ » . جای دیگر گفت : « مُطَاعٌ ثُمَّ آمِينَ » ، و خبر داد از دختر شعیب که پدر را گفت در حق موسی کلیم : « يَا ابْتِ اسْتَأْجِرْهُ اِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ » ، و اندر وصف یوسف صدیق گفت حکایت از ملك مصر : « اِنَّكَ الْيَوْمَ لَدُنْيَا مَكِينٌ آمِينَ » .

و امانتها که کتاب وسنت بدان ناطق است سه چیز است : یکی طاعت و دین که رب العالمین آنرا امانت خواند ، گفت : « اَنَا عَرْضْنَا الْأَمَانَةَ » . دیگر زنان نزدیک مردان امانت اند ، که مصطفی (ص) گفت : « اخذتموهن بأمانة الله ، واستحللتم فروجهن بكلمة الله » . سدیگر مالی که نزدیک وی بنهی ، یا سری که باوی بگوئی ، آن امانت است . رب العالمین گفت : « فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اُنْتُمِنَ اَمَانَتَهُ » . مصطفی (ص) گفت : « اِدِّ الْأَمَانَةَ اِلَى مَنْ اُنْتُمِنَكَ » ، و نیز گفت : « اِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ بِحَدِيثٍ فَالْتَفَتْ فَهُوَ اَمَانَتُهُ » ، و گفت : « اِنَّمَا تُجَالِسُونَ بِالْأَمَانَةِ » یعنی که نشستن شما با خلق خدای باید که بشرط امانت بود ، هر چه شنوید در دل نگه دارید ، و آنچه ناگفتنی بود باز مگوئید . رب العالمین گوش آدمی گشاده آفرید ، بی‌بند ، اگر خواهد و گرنه گوش بشنود ، و دل بداند ، لاجرم او را در شنیدن و دانستن بدل مواخذت نیست ، که بنده را در آن اختیار نیست . اما چشم و زبان هر دو بایند آفرید است ، تواند که نا نگرستنی نشکرد ، و ناگفتنی نگوید ، و شرط امانت در دیدار و گفتار بجای آرد ، و امانت الله درین هر دو بگذارد . از اینجا گفت مصطفی (ص) : « الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ » . و اول چیزی که در آخر عهد اسلام از دین حنیفی بکاهد ، و روی در حجاب بی‌نیازی

کشد، امانت بود. رسول خدا گفت: «أول ما تفقدون من دينكم الأمانة، وآخر ما تفقدونه الصلوة».

این شرح که دادیم از روی شرع ظاهر است، اما از روی اشارت و بر مذاق جوانمردان طریقت، امانتها یکی اسلام است، در صدر بنده نهاده. دیگر ایمان در فؤاد بنده تعبیه کرده. سیوم معرفت در قلب نهاده. چهارم محبت در سر پنهان کرده. و هر یکی را ازین امانت خیانتی در آن گنجد. در صدر وسوسه گنجد، از جهت دیو، در فؤاد شبهت شود از جهت نفس، در قلب زیغ شود از جهت هوا، در سر فریشته شود، و دیدار فریشته در تعبیه سر خیانت است در امانت محبت. جنید ازینجا گفت، چون او را از تعبیه سر پرسیدند، گفت: «سر بین الله و بین العبد لا يعلمه ملك فيكتبه، ولا شيطان فيفسده، ولا هوى فيميله». دست دیو از صدر کوتاه کن بد کرحق، که میگوید عز جلاله: «اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون». دست نفس از فؤاد کوتاه کن بسلاح مجاهدت، که میگوید: «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا». دست هوا کوتاه کن از قلب بتسلیم، که گفت: «آمتا به كل من عند ربنا». دست فریشته کوتاه کن از سر بغیرت، که غیرت شرط دوستی است، چنانکه مهر رکن دوستی است. گهی مهر پرده بردارد تاره‌ی در شادی و رامش آید، گهی غیرت پرده فرو گذارد تا رهی در خواهش آید. گهی مهر در بکشاید تا رهی بعیان مینازد. گهی غیرت در در بندد تا رهی در آرزوی عیان میزارد.

کسی کورا عیان باید، خبر پیشش محال آید

چو سازد با عیان خلوت، کجا دل در خبر آید

«يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و اولى الامر منكم» - اولوا

الامر بر زبان علم سلطانان دنیا اند، و بر زبان معرفت سلطانان دین، و سلطانان دین پیران طریقت اند که در هر عصری از ایشان یکی باشد، و او را « غوث » گویند . یکی از بزرگان دین گفت : خضر (ع) را دیدم، و از وی پرسیدم که تو دوستان خدای را شناسی؟ جواب داد که : قومی معدود را شناسم . آنکه قصه ایشان در گرفت، و گفت : چون رسول خدا (ص) از دنیا بیرون شد، زمین بخدای نالید که نیز بر من پیغامبری نرود تا بقیامت . الله جل جلاله گفت که : من ازین امت مردانی پدید آرم که دل‌های ایشان بر دل‌های انبیاء بود . آنکه گفت سیصد کس از ایشان اولیا اند، و چهل کس ابدال اند، و هفت کس اوتاد اند، و پنج کس نقبا اند، و سه کس مختارند، و یکی غوث است . چون غوث از دنیا بیرون رود یکی را از آن سه بمرتب وی برسانند، و بجای وی بنشانند، و یکی را از پنج با سه آرند، و یکی را از هفت با پنج آرند، و یکی را از چهل با هفت آرند، و یکی را از سیصد با چهل آرند، و یکی را از جمله اهل زمین با سیصد آرند . و شرح این در خبر **مصطفی (ص)** است، بروایت **عبدالله مسعود**، قال : قال رسول الله (ص) : « ان الله في الأرض ثلاثمائة، قلوبهم على قلب آدم، و لله في الخلق اربعون، قلوبهم على قلب موسى، و لله في الخلق سبعة، قلوبهم على قلب ابراهيم، و لله في الخلق خمسة، قلوبهم على قلب جبرئيل، و لله في الخلق ثلاثة، قلوبهم على قلب ميكائيل، و لله في الخلق واحد، قلبه على قلب اسرافيل . فإذ مات الواحد، أبدل الله مكانه من الثلاثة، و إذا مات من الثلاثة أبدل الله مكانه من الخمسة، و إذا مات من الخمسة أبدل الله مكانه من السبعة، و إذا مات من السبعة أبدل الله مكانه من الأربعين؛ و إذا مات من الأربعين أبدل الله مكانه من الثلاثمائة، و إذا مات من الثلاثمائة أبدل الله مكانه من العامة . فبهم يحيى و يميت و يمطر و ينبت و يدفع البلاء . قيل لعبدالله بن مسعود : كيف بهم يحيى و يميت؟ قال : لأنهم يسألون الله

إكثَارَ الْأُمَمِ فَيُكْثِرُونَ ، وَيَدْعُونَ عَلَى الْجَبَابِرَةِ فَيَقْصَمُونَ ، وَيَسْتَسْقُونَ فَيُسْقَوْنَ ، وَيَسْأَلُونَ فَتُنَبِّتْ لَهُمُ الْأَرْضَ ، وَيَدْعُونَ فَيُدْفَعُ بِهِمْ أَنْوَاعُ الْبَلَاءِ . اولوا الامر ايشان اند كه ملوك دنيا و آخرت بحقيقت ايشان اند . **مصطفى** (ص) ايشان را گفت : « ملوكٌ تحت أطمَارٍ » .

ابوالعباس قصاب رحمه الله عليه از دنيا بيرون ميرفت ، پيش از آن بده روز خادم را گفت : رو به **خرقان** شو . مردی است آنجا مخمول الذکر ، مجهول العين ، او را **بوالحسن خرقانی** گویند . سلام ما باو رسان ، و با او بگو که : اين طبيل و علم باذن الله تعالى و فرمان او بحضرت تو فرستادم ، و اهل زمين را بتو سپردم ، و من رفتم .

« فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ » - الى الله اشارت فرا كتاب خدا است ، و الرسول اشارت فرا سنت **مصطفى** (ص) . اين دو چيز است كه دين را عماد است ، و اصل اعتقاد است ، و رب العالمين هر دو در آن آيت جمع کرده : « و أنزلنا اليك الذكر لئبين للناس ما أنزل اليهم » . حقيقت دين آنست كه كتاب و سنت قانون گيری ، و خدای را بدان بندگی کنی ، و صواب دید خرد خویش را سُخره آن کنی ، و پس روان سازی . آن دين كه **جبرئيل** بآن آمد ، و **مصطفى** (ص) با آن خواند ، و **بهشت** بآن یافتند ، و ناجيان بآن رستند ، كتاب و سنت است . آن كار كه الله بدان راضی ، و بنده بدان پيروز ، و گيتی بدان روشن ، اتباع كتاب و سنت است . اهل سنت و جماعت راهبران اند میان كتاب و سنت ، ايمان ايشان سمعی ، و دين ايشان نقلی ، نادريافته پذيرفته و استوار گرفته ، و آنرا كردن نهاده ، و از راه اندیشه و تفكر و بحث و تكلف برخاسته . و به قال **عمر بن الخطاب** : « نهيننا عن التكلف » . اهل تاويل كه معنيها جستند ، و ادراك حقيقتها پيوستند ، و دانسته الله در فرموده و كرده

وی خواستند که بدانند و دریابند ، و کوشیدند که بدان رسند ، فروماندند و نتوانستند ، چنانکه الله گفت : « بل کذبوا بمالم یُحیطوا بعلمه » . جائی دیگر گفت : « و اذ لم یهدوا به فسیقولون هذا اِفکٌ قدیم » . چون راه نیافتند بدریافت آن ، و واقف نگشتند در حرای (۱) آن ، و نتاوست عقل ایشان فاغایت و غور آن (۲) ، گفتند : این خود دروغی است از دروغ پیشیان (۳) . آنرا محال نام کردند ، و عقل کوتاه خویش و رآن (۴) حجت گرفتند ، و اصل متهم کردند ، تا کار بریشان شوریده گشت ، و راه کثر ، و دل تاریک . اما دوستان خدا و اهل سنت که چراغ داعی حق ایشان را در پیش است ، ارچه در نیافتند ، بنورهدی پذیرفتند ، و بسکینه ایمان بیسندیدند ، و بقوت اخلاص بیارامیدند ، و آنرا دین دانستند ، و تهمت از سوی خود نهادند ، و عقل را عاجز دیدند . اینان اند که قرآن ، حجت ایشان ، و سنت محبت ایشان ، و تسلیم طریقت ایشان ، نادر یافته پذیرفتن دین و ملت ایشان ، نور معرفت چراغ ایشان ، « کتب فی قلوبهم الایمان » داغ ایشان ، « علی العرش استوی » بجان قبول کرده ایشان ، « و السموات مطویات بيمينه » اعتقاد گرفته ایشان ، « وجاء ربك » حقیقت شناخته و پذیرفته ایشان ، « ينزل الله » معهد ایشان ، « لما خلقت بیدي » مفخر ایشان ، « و ما ینطق عن الهوی » معتقد ایشان ، « ما اخفی لهم من قرآة اعین » منتظر ایشان ، « و جوه یومئذ ناضرة » الی ربها ناظره ، خلعت ایشان ، « آمتا به کل من عند ربنا » برهان ایشان . دوستان خدا اند و حزب حق ایشان ، « اولئک حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون » .

۱ - نسخه الف : جزای . ۲ - نسخه ج : و نارسیدن عقل ایشان بغایت و غور

آن . ۳ - نسخه ج : پیشیان . ۴ - نسخه ج : بر آن .

١٢ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ » نفرستادیم هیچ فرستاده‌ای را « إِلَّا لِيُطَاعَ » مگر آنرا که تا فرمان برند ویرا ، « يَا ذَنْ لِلَّهِ » بفرمان خدای ، « وَكَوَأَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ » و اگر ایشان که برتن خود ستم کنندید ، (١) « جَاؤُكَ » آیندید (٢) بتو ، « فَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ » و آمرزش خواهندید (٣) از خدا ، « وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ » ، و آمرزش خواهید (٤) ایشان را رسول او ، « لَوْجَدُوا لِلَّهِ » یافتندید (٥) خدای را بر حقیقت ، « تَوَاباً رَحِيماً »^(٦٤) توبه پذیری مهربان .

« فَلَا وَرَبِّكَ » نه بخدای تو نه ، « لَا يُؤْمِنُونَ » نگر ویده‌اند ایشان بحقیقت ، « خَشِيَ يُخَيِّبُكُمْ » نا آنکه که ترا حکم کنند و حاکم پسندند ، « فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ » در آنچه میان ایشان اختلاف افتد ، « ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجاً » و آنکه در دلهای خویش حرج و تنگی نیابند ، « مِمَّا قَضَيْتَ » از آن حکم که تو بریدی و برگزاردی . « وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً »^(٦٥) و باطن آن بسپارند و آن را گردن نهند کردن نهادنی .

« وَ لَوْ أَنَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ » و اگر ما برایشان فریضه نبشتمی ، « أَنِ اقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ » که خویشان را بکشید ، « أَوْ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ » یا از خان و مان خود بیرون شید (٦) ، « مَا فَعَلُوا » نکردندید (٧) آن ، « إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ » مگر اندک کس از ایشان ، « وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا » و اگر ایشان کنندید (٨) ، « مَا يُوعَظُونَ بِهِ » بآنچه می‌پنددند ایشان را ، « لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ » به آید ایشان را ، « وَأَشَدَّ تَثْبِيثاً »^(٦٦)

- ١ - نسخه ج : کنندی . ٢ - نسخه ج : آیندی . ٣ - نسخه ج : خواهندی .
 ٤ - چنین است در همه نسخ . ٥ - نسخه ج : یافتندی . ٦ - نسخه ج : شوید .
 ٧ - نسخه ج : نکردندی . ٨ - نسخه ج : کنندی .

وسخت تر برجای بمانید (۱) ، و محکم تر بیایید .

« وَإِذَا لَا تَيْنَاهُمْ » ، و اگر چنان کنید ما ایشان را دادیمی ، « مِنْ لَدُنَّا »
از نزدیک خود ، « أَجْرًا عَظِيمًا »^(۶۷) ، مزدی بزرگوار .

« وَلَهْدَيْنَاهُمْ » ، و ما ایشان را راه نمائیم ، « صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا »^(۶۸) ، براه
راست درست .

« وَ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ » ، و هر که فرمان برد خدای را و رسول و بپرا ،
« فَأُولَئِكَ » ، ایشان آنند ، « مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » ، که فردا با نواختگان
حق اند ، که خدای نیکوئی کرد با ایشان ، « مِنَ النَّسِيبِ وَالصَّادِقِينَ » ، از پیغامبران
و راستگویان ، « وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ » ، و شهیدان و بیکان ، « وَحَسَنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا »^(۶۹) ،
و نیک رفیقان و هام نشینان (۲) که اینان اند .

« ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ » ، آن فضل است از خدای ، « وَ كَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا »^(۷۰) ،
و نیک بسنده و دانا که الله است .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ » الآية - مِنْ زیادت توکید را در نظم
سخن آورد ، و دلالت را بر معنی جنس . میگوید : هیچ رسولی نفرستادیم بهیچ گروه
مگر که تا آن گروه رسول را فرمانبردار باشند ، بهر چه فرماید ، و هر حکم که
کند ، و هر کار که برگزارد ، نه بدان فرستادیم تابوی عاصی شوند ، و حکم از دیگری
طلب کنند ، چنانکه بشر منافق با آن جهود که حکم از کعب اشرف طلب کرد ،

۱ - چنین است در همه نسخ ، و ظاهراً باید ، بمانند و بیایند صحیح باشد .

۲ - نسخه ج : همنشینان .

و ذکر وقصه ایشان از پیش رفت. و آنچه گفت: « يَا ذَنبُ اللَّهِ » یعنی که این طاعت داری و حکم پذیرفتن رسول بفرمان خدا است، و باذن وی، و ذلك فی قوله: « مَا آتَيْكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا »، و به قال النبی (ص): « أَمَرْتُ أُمَّتِي أَنْ يُطِيعُوا أَمْرِي، وَيَأْخُذُوا بِقَوْلِي، وَيَتَّبِعُوا سُنَّتِي، فَمَنْ رَضِيَ بِحَدِيثِي، فَقَدْ رَضِيَ بِالْقُرْآنِ، وَمَنْ اسْتَهْزَأَ بِحَدِيثِي فَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِالْقُرْآنِ » فقال الله تعالى: « مَا آتَيْكُمْ الرَّسُولَ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ». وعن عائشة قالت: دخل علي رسول الله (ص) وهو غضبان، فقلت: مَنْ اغضبك يا رسول الله أدخله الله النار؟ قال: « أَمَا شَعَرْتُ أَنِّي أَمَرْتُ النَّاسَ بِأَمْرٍ، فَأِذَا هُمْ يَتَرَدَّدُونَ ».

ثم قال تعالى: « وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ » - یعنی المنافقين بالثحاكم الى الكفار. میگوید: اگر آن منافقان که حکم تو نپسندیدند، و حکم خود بر کافران بردند بتو آمدندید (١)، و استغفار کردندید (٢)، و تواضع بهر ایشان استغفار کردید (٣)، الله توبت ایشان بپذیرفتید (٤). مفسران گفتند: این درابتداء اسلام بود، پس منسوخ شد بان آیت که الله گفت: « اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ». چون آیت آمد مصطفی (ص) گفت: « لَا زَيْدَنَّ عَلَى السَّبْعِينَ »، فانزل الله: « سِوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ». فصارت ناسخة لما قبلها.

« فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ » - این آیت در شأن زبیر بن العوام بن خویلد بن اسد بن عبد الغزی بن قصی القرشی فرو آمد، حواری رسول خدا (ص) و عمه زاده وی پسر صفیه بنت عبدالمطلب. مصطفی (ص) در حق وی گفت: « إِنْ لَكُلِّ نَبِيٍّ حِوَارِيًّا وَ حِوَارِيِّي الزَّبِيرُ ». خصوصت افتاد میان وی و میان خاطب بن ابی بلتعنه حلیف انصار، در آب دادن زمین. پیش رسول خدا (ص) شدند. و رسول حکم زبیر را کرد،

که زمین وی بالای زمین **خاطب** بود، گفت: «یا زبیر اسقِ ثمَّ أرسل الماءَ الی جارك». **خاطب** خشم گرفت، باز گشت از پیش وی، و فرموده **مقداد اسود** گفت که: حکم برای عمه زاده خود کرد، رسول خدا آن سخن بشنید متغیر گشت. آنکه گفت: «یا زبیر اسقِ ثمَّ احسب الماءَ حتی یرجع الی الجدر، و استوفِ حَقَّک، ثمَّ أرسل الماءَ الی جارك». رسول خدا در سخن اول زبیر را فرمود تا با خصم مجامله نگردد، و طریق افضال فرو نگذارد، پس چون آن خصم رسول را بخشم آورد، حکم صریح کرد، و حق زبیر تمام بداد، و کان رسول الله (ص) لا یظلم فی الرضا و الغضب. پس جبرئیل آمد، و این آیت آورد: «فلا وَرَبِّکَ لا یؤمنون حتیٰ یُحکِمواک» الآية - لاء اول بساط لاء دوم است، و لاء دوم بدل لاء اول. معنی آنست که: نه بخدای تو که نگرویده اند ایشان، تا آنکه که ترا حاکم کنند، و حکم تو بپذیرند در آن چیز که در آن اختلاف افتاد میان ایشان، و بر قضیت تو بهیچگونه معارضت نیارند، و در گمان نباشند، و دل خویش از آن بتنگ نیارند، و بر راستی کردن نهند، و بحقیقت تسلیم کنند.

و تسلیم بر زبان شریعت و حقیقت سه قسم است: تسلیم توحید، و تسلیم تعظیم، و تسلیم اقسام. تسلیم توحید آنست که خدای را نادیده شناسی، و نا دریافته پذیری. و تسلیم تعظیم آنست که سعی خود در هدایت حق نبینی، و جهد خود در معونت وی نبینی، و نشان خود در فضل وی نبینی. و تسلیم اقسام آنست که برو کیلی حق اعتماد داری، و بظن نیکو تحکم وی پذیری، و کوشش در حظ نفس خود بگذاری. مفسران گفتند: چون این اختلاف و مشاجرت میان زبیر و **خاطب** برفت، جهودی گفت: چه قوم اند اینان که بنبوت و رسالت پیغامبر خویش گواهی میدهند، و تنها خویش و مالهای خویش فدای وی میکنند، و آنکه او را در حکم و قضیت متهم میدارند! ما که قوم موسی ایم بیک گناه که از ما بیامد،

موسی فرمود و حکم کرد تا یکدیگر را بکشیم . هفتاد هزار بدست یکدیگر کشته شدند بدان تا خدای از ما راضی شود ، ما چنین کردیم ، و حکم و قضیت پیغامبر خویش را منقاد گشتیم ، و تن فدا کردیم ، نپنداریم که کسی آن تواند کرد که ما کردیم .

ثابت بن قیس بن شماس الانصاری این سخن بشنید ، سوگند یاد کرد که الله تعالی دانا و آگاه است که اگر ما را فرمودی که تنهای خود بکشید ، ما را فرمانبردار یافتی (١) ، ما تنهای خود بکشتمی (٢) . رب العالمین بر وفق قول ثابت این آیت فرستاد : « ولو آنا كتبنا عليهم ان يقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم » . مفسران گفتند : از آن قلیل که الله تعالی مستثنی کرد ، یکی **عمار یاسر** است ، دیگر **عبدالله مسعود سیوم ثابت قیس** ، و این از آن گفتند که چون آیت فرو آمد **مصطفی (ص)** گفت : « لکان عمار بن یاسر و عبدالله بن مسعود و ثابت بن قیس من اولئک القلیل » . این سخن به **عمر خطاب** رسید ، عمر گفت : والله لو فعل ربنا لفعلنا ، والحمد لله الذی لم یفعل ذلک بنا . گفت : والله که اگر رب العزة بما فرمودی ، یعنی قتل نفس خویش ، ما فرمان بردیم (٣) ، والحمد لله که فرمود ، و این بار بر ما نهاد . رسول خدا گفت بجواب **عمر** : « والذی نفسی بیده ، الایمان اثبت فی قلوب المؤمنین من الجبال الرواسی فی الارض » ، بآن خدائی که جان من بید اوست که ایمان در دلهای مؤمنان محکم تر است و نشسته تر از کوههای عظیم در زمین . **ابوبکر صدیق** گفت : یا رسول الله لوعلینا انزلت لبدأت بنفسی و اهل بیتی . فقال رسول الله (ص) : « ذلک لفضل یقینک علی یقین الناس ، وایمانک علی ایمان الناس » . و گفته اند : « ولو آنا كتبنا عليهم ، ضمیر منافقان است ، میگوید : اگر ما برین منافقان فرض کردیم (٤) که خود را بکشند ، چنانکه بر بنی اسرائیل فرض کردیم

١ - نسخه الف : یافتید . ٢ - نسخه الف : بکشید . ٣ - نسخه الف :

فرمان بردید . ٤ - نسخه الف : کردید .

که خود را بکشند، یا از خان و مان بیرون شند (۱)، چنانکه بر مهاجران فرض کردیم، نکردندی (۲) آن منافقان، و فرمان ما بجای نیاوردندی (۳) مگر اندکی از ایشان. حسن گفت: رب العزة خبر داد از علم خویش که در ایشان برفت از ازل، که ایشان ایمان نیارند، همچنانکه خبر داد از قوم نوح: «إِنَّه لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ».

پس گفت: «ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به» - اگر ایشان بند قرآن بشنیدندی (۴)، و احکام قرآن در پذیرفتندی (۵)، و فرمان حق بجای آوردندی (۶)، «لکان خيراً لهم وأشدّ تثبيتاً» ایشان را به بودی، هم در معاش این جهانی، و هم در ثواب آن جهانی، و دین ایشان پاینده تر بودی، و تصدیق ایشان امر خدای را محکم تر بودی.

«وإذا لآتیناهم» - و آنکه اگر چنان کنند (۷)، ما ایشان را مزد عظیم دادیمی از نزدیک خود، یعنی آنچه کس قادر نیست بر آن مگر ما، و آن بهشت باقی است، و نعیم جاودانی در آن جهان، و راه نمودن براه راست، و دین حنیفی درین جهان. ابن کثیر و نافع و ابن عامر و کسائی «أَنْ أَقْتُلُوا» بضم نون خوانند، و همچنین «أَوْ أُخْرَجُوا» بضم واو، و این اختیار ابو عبید است. و عاصم و حمزه نون و واو هر دو بکسر خوانند. و این اختیار بو حاتم است. اما ابو عمرو و یعقوب «أَنْ أَقْتُلُوا» بکسر نون خوانند، «أَوْ أُخْرَجُوا» بضم واو، و ایشان که نون و واو هر دو بضم خوانند منفصل را چون متصل نهادند، چون همزة أقتلوا و أُخرجوا که بفعل متصل اند هر دو مضمومند، نون و واو را نیز اگر چه منفصل اند از فعل، مضموم کردند، و هذا

۱ - نسخه الف: شوند. ۲ - نسخه الف: نکردندید. ۳ - نسخه الف:

نیاوردندید. ۴ و ۵ و ۶ - نسخه الف: بشنیدندید، پذیرفتندید، بجای آوردندید

۷ - نسخه الف: کنندید.

علی اجراء المنفصل مجری المثصل . و ایشان که هر دو بکسر خواندند ، نون و واو را که منفصل اند از فعل ، چون همزه که بدان مثصل است ننهادند . و هر دو را مکسور کردند علی اصل التقاء الساکنین . و ابو عمرو و یعقوب که فصل کردند میان واو و نون ، و در نون کسر اختیار کردند ، و در واو ضم ، از آنست که در واو ضم نیکوتر است ، از آنجا که مانند گی دارد بواو ضمیر ، و اجماع در واو ضمیر واقع است بر ضم ، کفوله تعالی : « وَلَا تَسْأُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ » ، و در نون این مشابهت نیست ، فاختار لها الكسر لِالتقاء الساکنین ، ولم يُجْرِ بِهَا الْمُنْفَصِلَ مَجْرَى الْمُثَصِّلِ .

قوله تعالی : « مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ » - عامه قرأ قلیل برفع خوانند ، مگر ابن عامر که بنصب خواند . ایشان که قلیل خوانند برفع ، بدل نهند از ضمیر که در فعلوه است ، چنانکه گوئی : ما جاءنی احدٌ الّا زیدٌ ، زید بدل است از احد ، زیرا که ما جاءنی احد الّا زید ، و ما جاءنی الّا زید ، بمعنی هر دو یکیست ، اختیار در استثناء (۱) منفی رفع است . اما وجه قراءت ابن عامر که قلیلاً بنصب خواند ، آنست که اونفی را بمنزلت ایجاب کرده است ، و بتمامی سخن مینگردد ، زیرا که « ما فعلوه » و مانند آن در نفی سخنی تمام است ، چنانکه : جاءنی القوم و مانند آن در ایجاب سخنی تمام است . چون سخن پیش از « الّا » تمام بود مستثنی را در نفی بنصب کرد ، چنانکه در ایجاب بنصب کنند ، و نصب اصل است در باب استثنا ، چون سخن پیش از « الّا » تمام شود .

« وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ » - این آیت در شأن عبداللہ بن زید بن عبد ربہ الانصاری الخزرجی آمد ، صاحب الأذان . او را بانگ نماز در خواب نموده بودند . بر رسول خدا (ص) آمد ، گفت : یا رسول الله ما را از تو بجز دیدار این جهانی نیست .

و در کار مصطفی (ص) چنان فتنه (۱) بود که گفت: یا رسول الله! بخدا که وقت بود که گرسنه باشم دست بطعام برم، تو در یاد من آئی، نتوانم که آن طعام خورم، آنرا گذارم، و آیم بر تو، و در تو نگرم، آنکه بطعام خوردن باز روم، و همچنین گفت: در آشامیدن آب بوقت تشنگی، و در مباشرت اهل در وقت توقان (۲) نفس. گفتا: چون توام یاد آئی همه بگذارم، و فراموش کنم. آنکه گفت: فردا که ترا در درجه برترین فرود آرند در بهشت، ما ترا کی بینیم؟ این آیت بجواب وی فرو آمد، و مصطفی (ص) گفت: «وَأَلَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ وَأَبْوِيهِ وَأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ وَالتَّاسِ أَجْمَعِينَ».

گویند آن روز که مصطفی (ص) از دنیای فانی بسرای باقی رحیل کرد، خبر به عبد الله بن زید رسید. وی در باغ بود، هم بر جای گفت: اللَّهُمَّ أَعِزَّنِي فَلَا أَرَىٰ شَيْئًا بَعْدَ حَبِيبِي أَبَدًا. بارخدا یا! بعد از دوست خود نخواهم که چیزی بینم در دنیا، بینائی از من واستان این سخن بگفت و هم بر جای نابینا گشت.

«وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ» - یعنی فی الفرائض، «وَالرَّسُولَ» یعنی فی السنن. میگوید: هر که فرمان خدای برد، یعنی فرائض که فرموده است، و بر بنده واجب کرده بجای آرد، و از آن هیچ بنگذارد، و هر که فرمان رسول (ص) برد یعنی سُنَّتْهَائِي که وی نهاده بپای دارد، و راه و سیرت وی رود، و خُلق وی گیرد، و آنچه گفت و کرد و فرمود، بجان و دل قبول کند، «فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» اینان که طاعت خدا و رسول دارند، فردا بر ستاخیز در بهشت بایینامبران و با صدیقان و با شهیدان با نیکان خواهند بود. چنانکه پیوسته در دیدار ایشان، و در زیارت ایشان باشند، آنجا که ایشان را فرود آرند، اینان را نیز فرود آرند. صدیق نامیست کسی را که

۱ - فتنه در اینجا بمعنی مفتون و شیفته آمده است. ۲ - توقان: اشتیاق.

راستگوی، راست‌ظن، راستکار، راست پیمان بود، که جز راست نگوید، و جز راست نرود، اگر چه در آن راستی ویرا خطر عظیم بروی آید. بعضی مفسران گفتند: « من النبیین » (١) اینجا **مصطفی** (ص) است، « والصدیقین » **ابوبکر صدیق**، « والشهداء » **عمر**، « والصالحین » **عثمان و علی**. و گفته‌اند: « الشهداء » **عمر و عثمان و علی** است، « والصالحین » همه صحابه رسول‌اند رضی الله عنهم.

« وحسن أولئك رفيقاً » - یعنی رفقاء، سستی الصاحبُ رفيقاً لأن صاحبه يرتفق به، و يعتمد عليه، و سستی مرفقُ اليد مرفقاً، لاعتماد الرجل و اتكائه عليه. روی ابن عباس، قال: وقف رسول الله (ص) يوماً على أصحاب الصفة، فرأى فقرهم و جهدهم و طيب قلوبهم، فقال: « ابشروا يا أصحاب الصفة! فمن بقي منكم على التعت الذي هو اليوم، راضياً بما فيه، فإنه من رفقائي يوم القيامة ». و درین آیت دلالت روشن است در ثبوت خلافت **ابوبکر صدیق**، از بهر آنکه رب العزة مرتبت صدیقان فرایس انبیاء داشت، تا معلوم شود که بهینه خلق انبیاء اند، که الله فرا پیش داشت. پس صدیقان اند که فرا پس آن داشت، و در پیغامبران رسول مطلق **مصطفی** (ص) است، و روا نباشد که در پیش وی کسی بود. همچنین در صدیقان صدیق مطلق **ابوبکر** است، و روا نباشد که در پیش وی کسی بود. « ذلك الفضل من الله » - میگوید: این مراقت، انبیاء و صدیقان و شهیدان و صالحان که یافتند، بفضل الله یافتند، نه بکردار خویش این ردی روشن است بر معتزله که گفتند: بنده بعمل خویش بشواب آن جهانی میرسد، و رب العزة معتقد ایشان باطل کرد، و منت بر خالق نهاد بآنچه گفت: « ذلك الفضل من الله »، ثم قال: « و كفى بالله عليماً »، دانای پاك دان همه دان خدای است، دانائی که بوی هیچ چیز فرو نشود، اعمال بندگان همه میداند، و اسرار همگان

میشناسد، و بآخرت همه را بثواب خویش رساند، و فضل خویش ایشان را کرامت کند.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله» - از اول ورد تا آخر همه اشارت است ببزرگواری منزات **مصطفی (ص)** نزدیک حق جل جلاله، و خلعتی است از خلعتهای کرامت که الله تعالی بوی داد، که واسطه از میان برداشت، و حکم وی با حکم خود برابر کرد، تا چنانکه رضا دادن بقضاء حق جل جلاله سبب یقین موحدانست، رضادادن بحکم رسول (ص) سبب ایمان مؤمنان است. تاجهانیان بدانند که طاعت داشت رسول طاعت داشت حق است، و نافرمانی رسول نافرمانی حق است، و قول رسول وحی حق است، و بیان رسول راه حق است، و فعل رسول حجت حق است، و شریعت رسول ملت حق است، و حکم رسول دین حق است، و متابعت رسول دوستی حق است. چنانکه گفت جل جلاله: «فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ»، گفت: ای سپید سادات، و ای مهتر کائنات، و ای نقطه دایره حادثات، بندگانم را بگو: اگر خواهید که الله شما را بدوستی خود راه دهد، و ببندگی بپسندد، برپی ما روید که رسول اوئیم، و کمر متابعت ما بر میان بندید، و حکم ما بی معارضت بجان و دل قبول کنید، تن فرا داده، و گردن نهاده، و خویشان را در آن حکم بیفکنده، و هیچ حرجی و تنگی بخود راه نداده، اینست که گفت جل جلاله: «ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِيْ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا»، نمیدانید که کارها همه در پی ما بستند، و این هردو سرای در کوی ما پیوستند، زهی رتبت و دوات ازهی کرامت و فضیلت! کرا بود از عهد آد تا امروز چنین فضل تمام و کار بنظام؟ عز سماوی (۱) و فر خدائی؟

پس از پانصد و اند سال رکن دولت شرع او عامر ، و شاخ ناضر ، وعود مئمر ، شرف
مستعلی ، و حکم مستولی ! درین کیتی نوای وی ، در آن کیتی آوای وی ! در هر دل
از وی چراغی ، بر هر زبان از وی داغی ، در هر دل از وی نوائی ، در هر سر از وی
آوائی ، در هر جان او را جائی !

ار تو پنداری ترا لطف خدائی نیست ، هست

بر سر خوبان عالم پادشاهی نیست ، هست

ور چنین دانی که جان نیک مردان را بعشق

باجمال خاک پایت آشنائی نیست ، هست

ور بر اندیشی که چون برداری از رخ زلف را

از تو قندیل فلک را روشنائی نیست ، هست

« وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ ، الْآيَةَ - قول ابن عباس (رض) آنست که این آیت

در شأن ثوبان آمد که از محبت رسول خدا (ص) نزار وضعیف گشته بود ، پشت خم

گشته ، و روی زرد شده . رسول خدا (ص) روزی مرا او را گفت : ای ثوبان ! ترا چه

میبود ، مگر در شب بیدار باشی ، که زرد روی گشته ای؟ گفت : یا رسول الله ! بعضی

و بعضی ، چنانکه دانی . گفت : ای ثوبان مگر رنج بسیار بر خود مینهی از انواع

ریاضات ، که چنین وضعیف گشته ای ، و پشتت دو تا شده؟! ثوبان گفت : آری یا رسول الله !

میبود هر چیزی . رسول (ص) گفت : ای ثوبان ! مگر آرزو مند میباشی؟ هر دو چشم ثوبان

پر آب گشت ، چون حدیث آرزو مندی شنید .

چندم پرسى مرا چرا رنجانى

حقاً که تو حال من ز من به دانی !

یا رسول الله ! ندانم که شب چون گذرد ! تا یک بار که روز گردد ، و من ترا ببینم .

روز از هوست پرده بیکاری ماست

شبهها ز غمت حجره بیداری ماست

هجرات تو پیرایه غمخواری ماست

سودای تو سرمایه هشیاری ماست

یا رسول الله! اندوه صعب آنست که در آخرت تو در اعلیٰ علیین باشی، و ما از دیدار تو بازمانیم. تا درین بودند جبرئیل (ع) آمد، پیک حضرت، برید رحمت، و آیت آورده: «وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ» الآية. رسول خدای بروی خواند، و دل وی خوش کرد، و خستگی ویرا مرهم بر نهاد. آری چنین دردی بیاید، تا چنین مرهمی پدید آید! تا سوزی نبری، سازی نیاری، تا در بحر ذکر غرقه «فَاذْكُرُونِي» نشوی، از ساحل امن دستگیر «اَنْ كُرْكُمْ» نیابی.

مرد بیحاصل نیابد یار با تحصیل را

سوز ابراهیم باید درد اسماعیل را

۱۳ - النوبة الاولى

قوله تعالی: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای ایشان که بگرویدند، «خُذُوا حِذْرَكُمْ» پرهیز خود گیرید [و حذر کنید از بازنشستن از دشمن]، «فَانْفِرُوا» بیرون روید بنفیر، «ثَبَاتٍ» جوک جوک (۱)، «أَوْ انْفِرُوا جَمِيعاً» (۷۱)، یا بیرون روید بهم.

«وَإِنَّ مِنْكُمْ» و از شما کس است، «لَمَنْ لَّيْطِئَنَّ» که می مردمانرا گران کند در کار غزا، و ایشان را بازپس مینشانند، «فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ» از چنان بود که در غزا بشما مصیبتی رسد، «قَالَ» گوید [این مبطلی] «قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ»

خدای نیکوئی کرد بامن ، « إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيداً ^(٧٢) » که با ایشان حاضر نبودم در روز مصیبت .

« وَ لَسِنُ أَصَابِكُمْ فَضْلٌ مِنْ اللَّهِ » و گر چنان بود که بشما رسد فضلی از الله در نصرت ، فتحی یا غنیمتی ، « أَيْقُولَنَّ » وی میگوید ، « كَأَنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُ مَوَدَّةٌ » چنانکه گوئی میان شما و میان وی هیچ دوستی نبود ، « يَا أَيَّتُهَا كُنْتُ مَعَهُمْ » کاشکی که من با ایشان بودمی ، « فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِيماً ^(٧٣) » تا پیروز آمدمی پیروزی بزرگوار و بکام خویش رسیدمی .

« فَأُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » ایدون بادا که کشتن کناد ، و باز کوشا بادشمنان خدای ، « الَّذِينَ يَشْرُونَ » ایشان که میفروشدند ، « الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ » زندگانی این جهان بآن جهان ، « وَ مَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » و هر که کشتن کند در راه خدا بادشمنان خدا ، « فَيُؤْتَلِّ » تا او را بکشند ، « أَوْ يُغْلَبْ » یا وی پیروز آید و دست یابد ، « فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ » آری دهیم ما او را ، « أَجْرًا عَظِيماً ^(٧٤) » مزدی بزرگوار .

« وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » چیست و چه رسید شما را که جهاد نکنید از بهر خدا ؟ « وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ » و از بهر آن بیچاره گرفتگان که در دست مشرکان مکه اند ، « مِنَ الرِّجَالِ وَ النِّسَاءِ وَ الْوِلْدَانِ » از مردان و از زنان و از کودکان ، « الَّذِينَ يَقُولُونَ » ایشان که میگویند [در محابس (۱) خویش] ، « رَبَّنَا » خداوند ما ! « أَخْرِجْنَا » بیرون آر ما را ، « مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ » ازین شهر « الظَّالِمِ أَهْلِهَا » که اهل آن همه کافر اند ، « وَ اجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيّاً » و از نزدیک خویش ما را دسترسی ساز ، « وَ اجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيراً ^(٧٥) » و از نزدیک خویش ما را یاری ساز .

« الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » ایشان که گرویدگان اند می کشتن کنند از بهر خدا ، « وَ الَّذِينَ كَفَرُوا » و ایشان که کافر شدند ، « يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ

الطَّاعُوتِ می کشتن کنند از بهر دیو و بر مهر بت ، « فَقَاتِلُوا ، شما [که مؤمنان اید]
جهاد کنید ، « أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ » بانیگ خواهان دیو ، « إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ
ضَعِيفاً ^(۶) » ، که ساز دیو که وی سازد سُست است تا بود .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ » - خداوند عالم ، جلیل و
جبار درین آیت مؤمنان را فرمود تا خویشتن را در تهلکه نیفکنند ، و در جنگ
دشمن ساز و عدت تمام بردارند ، و سلاح درپوشند ، و از دشمن حذر کنند ، و فرمود
تا حق جهاد بجای آورند و در آن سستی نکنند . جوک جوک (۱) بیرون شوند
بجنگ دشمن ، یا پس همه بهم بیرون شوند . مفسران گفتند : این بفرمود ، آنکه
منسوخ کرد بآنچه گفت : « وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً » . عبدالرحمن بن
زید بن اسلم گفت : « فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ » معنی آنست که گروه گروه پراکنده (۲) از
پس یکدیگر میروید چون رسول خدا باشما نباشد ، « أَوْ انْفِرُوا جَمِيعاً » پس اگر
رسول (ص) بیرون شود و شما باوی باشید همه بهم باشید . جماعتی پراکنده (۳) که از
هم بیفتاده باشند ایشان را ثبات گویند . یکی از آن ثبته گویند ، و جمع را ثبوت و
ثبین گویند ، همچون عضین و عزیزین .

اگر کسی گوید که : کارها همه بتقدیر الهی است و بهیچ حال بتقدیر درنتوان
گذشت ، پس چرا حذر فرموده است ؟ و چه فایده در آنست ؟ جواب آنست که حذر
فرمودن آرام دل بنده راست ، و طمأنینت نفس وی ، نه برای آن تا دفع قدر کند .
این همچنانست که اعرابی را گفت حین قال له انی خلفت ناکتی بالعراء و تو کلت

علی الله ، فقال رسول الله : « اعقلها وتوكل » ، و نیز تا بنده خود را در تهلكه نیفکنند .
 و برای این گفت رب العزة : « و أعدوا لهم ما استطعتم من قوة و من رباط الخيل ترهبون
 به عدوا لله و عدوكم » . و معلومست که بیرون از آنچه تقدیر کرد ، بنده هیچیز
 نتواند کرد ، و الله تعالی که بنده را بجزر فرمود این هم از جمله قدر است ، و بیرون
 از تقدیر او نیست ، پس حذر کردن بنده بقدر است ، و آنچه ببنده رسد از نيك و بد
 بقدر است ، و خدای را عزوجل رسد بحجت خداوندی و کردگاری هر چه ببنده
 خواهد ، و هر چه باوی کند ، و بنده را جز کار کردن و بندگی نمودن و اعتراض
 ناکردن هیچ روی نیست . خبر درست است که **عمر خطاب** گفت : یا رسول الله انعم (١)
 فی امر مستأنف ام فی امر قد فرغ منه . قال : « بل فی امر قد فرغ منه » . قال : « ففیم
 العمل » ؟ قال : « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » . و کان رسول الله (ص) اذا مر بصدف
 مائل أسرع المشی . فقیل : یا رسول الله أتفر من قضاء الله ؟ فقال : « أفر من قضاءه
 الی قضاءه » .

« و إن منكم لمن لیبطئن » - اصل کلمه ، لَمَنْ يُبَطِّئُ است ، و این لام که بر سر
 کلمت است ، رنون مشدد که با خراست تحقیق مبالغت را است ، یعنی که خواهد بود
 این لابد . این آیت در شان **عبدالله ابی آمد** ، سر مناققان ، و او را در جمع مؤمنان
 گرفت با آنچه گفت : « و إن منكم » ، از بهر آنکه اظهار کلمه اسلام کرد ، اگر چه
 نفاق در باطن داشت ، و در تحت حکم مسلمانان شد در ظاهر . و نیز گفته اند که : این
 خطاب از جهت نسب و جنسیت باوی رفت ، نه از جهت ایمان ، که وی از روی نسب
 و جنسیت از ایشان بود ، و از روی ایمان نه از ایشان بود .

« فان أصابكم مصیبة » - میگوید : اگر در غزا بشما بلائی و سختی و بیگامی
 رسد ، یا از دشمن گزند رسد ، این مبیطی گوید : « قد انعم الله علی اذلم اکن معهم

شهادتاً» ، بامن نیکوئی کرد که با ایشان در آن غزا نبودم حاضر . « وَ لئن اصابکم فضلٌ من الله » - و اگر فتحی یا غنیمتی بشما رسد وی گوید : « کان لم تکن » بتاء تأنیث قراءت مکی و حفص و اویس است ، زیرا که بظاهر لفظ مودت نکرند ، و مؤنث است ، و فعل مسند است باوی ، و چون فاعل مؤنث بود علامت تأنیث بفعل آن الحاق کنند ، اعلماً بأن الفعل مؤنث . باقی بیا خوانند زیرا که نه تاء تأنیث حقیقی است ، و نیز فصل میان فعل و فاعل واقع است ، و چون فصل میان ایشان واقع شود ، ترک علامت تأنیث نیکو باشد .

« گان لم یکن بینکم و بینه مودة » - عارضی است که در میان سخن در آمد .
 الله گفت : گوئی خود میان شما و میان آن منافق هیچ معرفت نبوده است ، و هیچ عقد با شما نبسته است بدانکه جهاد کند با شما ، باین سخن که وی میگوید که : « یالیتنی کنت معهم فافوز فوزاً عظیماً » . و فضل در قرآن بهفت معنی آید : یکی اسلام است ، چنانکه در سوره آل عمران گفت : « قل ان الفضل بیدالله یؤتیه من یشاء » . همانست که در سوره یونس گفت : « قل بفضل الله و برحمته » . دوم فضل است بمعنی نبوت ، چنانکه در سوره النساء گفت : « و کان فضل الله علیک عظیماً » یعنی التبوته و الكتاب . همانست که در سوره بنی اسرائیل گفت : « ان فضله کان علیک کبیراً » . سیوم فضل است بمعنی خلف ، چنانکه در سوره البقرة گفت : « والله یعدکم مغفرةً منه و فضلاً » یعنی الخلف للمال عند الصدقة . چهارم فضل است بمعنی مت ، چنانکه جایها است در قرآن : « ولولا فضل الله علیکم و رحمته » . پنجم فضل بهشت است ، چنانکه در سوره الاحزاب گفت : « و بشر المؤمنین بأن لهم من الله فضلاً کبیراً » یعنی الجنة . ششم فضل رزق است در بهشت ، چنانکه گفت : « یتبشرون بنعمة من الله و فضل » یعنی الرزق فی الجنة . هفتم فضل است بمعنی رزق در دنیا ، چنانکه

در سورة الجمعة گفت: « فانتشروا فى الأرض وابتغوا من فضل الله »، و در سورة المزل گفت: « يضربون فى الأرض يبتغون من فضل الله ». يعنى الرزق فى التجارة، و درين آيت ورد گفت: « ولئن اصابكم فضل من الله، يعنى الرزق فى الغنيمه، و نظائر اين در قرآن فراوان است.

« فليقاتل فى سبيل الله » - اين مؤمن كه منافق ويرا مى باز نشاند از غزا، ايدون بادا كه نشيناد (١)، يعنى كه الله ميفرمايد ويرا كه جهاد كند، و باز كوشد با ايشان كه ميخرند اين جهان بآن جهان. باين قول « شرى » بمعنى اشترى است. معنى ديگر: ميفرمايد كه جهاد كنند و باز كوشند با دشمنان خداى، كه ايشان اين جهان ميفروشنند، و بآن بهشت و نعيم باقى ميخرند، باين قول « شرى » بمعنى باع است. و روا باشد كه اين خطاب منافقان نهند، ايشان كه روز احد تخلف كردند، و از غزا باز پس نشستند، و آنكه معنى آن باشد: آمِنُوا ثُمَّ قَاتِلُوا، نخست ايمان آريد پس جهاد كنيد، كه كافر پيش از آنكه ايمان آرد مأمور نبود. و باين قول « شرى » بمعنى اشترى است، يعنى: يشترُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَيَخْتَارُونَهَا عَلَى الْآخِرَةِ.

« و مَنْ يُقَاتِلْ فِى سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ » اى: فيستشهد، « او يغلب » اى يظفر، فكلاهما سواء، وهو معنى قوله: « فسوف نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا » يعنى: الجنة. پس مؤمنان را تحريض كرد بر جهاد در راه دين، و از بهر حق، و از بهر رهانيدن آن ضعيفان مسلمانان كه در دست مشركان مكه بودند، از مردان چون حبيب و ابوذر و غير ايشان، و از زنان چون مادر اسامة و دختر عقبه بن ابى معيط و غير ايشان، و كودكان چون اسامة و غير ايشان، در دست كافران مكه بودند محبوس و معتب،

و دعا میکردند و میگفتند: بارخدا یا! ما را ازین شهر مکه که جای کافران و مشرکانست بیرون آر، و به دار الهجرة ما را فرود آر. رب العالمین گفت درین آیت: چرا نروید بغزا؟ و ایشان را نرهاید؟ و گفته اند: قومی زمینان و ضعیفان مؤمنان در مکه مانده بودند، و کافران پیوسته ایشان را اذی مینمودند. پس ایشان دعا کردند و گفتند: «اجعل لنا من لدنک وایتاً». معنی آنست که: «ولعلینا رجلاً من المؤمنین یوالینا، بارخدا یا! بر گمار بر ما، و والی کن بر ما، مردی از مؤمنان که ما را در خود گیرد، و از رنج کافران برهاند.» «وَ اجعل لنا من لدنک نصیراً» - ینصرنا علی عدوک. رب العالمین دعا. ایشان اجابت کرد، چون مکه گشاده شد، مصطفی (ص) را بر ایشان گماشت، و مصطفی (ص)، عتاب بن اسید را بر سر ایشان عامل کرد، تا انصاف بداد، و ضعیفان را قوت داد، و مظلومان را از دست ظالمان برهاند، تا پس از آنکه ضعیفان بودند همه عزیزان و مهتران گشتند.

«الذین آمنوا یقاتلون فی سبیل الله» - ای فی طاعته، «والذین کفروا» یعنی المشرکین و الیهود، «یقاتلون فی سبیل الطاغوت» یعنی فی سبیل الشیطان. درین آیت تسلیمت مؤمنان است، و قوت دادن ایشان در جهاد، و وعده دادن بنصرت. میگوید: مؤمنان از بهر خدا و بفرمان خدا جنگ میکنند، و کافران و بیگانگان از بهر دیو و بفرمان دیو جنگ میکنند. آنکه گفت: ای مؤمنان، شما با این فرمانبرداران شیطان و پس روان شیطان ازین بت پرستان و بیگانگان، جنگ کنید، و از کید شیطان مترسید که کید شیطان تابود ضعیف بود. او را و پس روان او را خوار داریم، و هلاک کنیم، چنانکه روز بدر کردیم، خوار داشتیم و هلاک کردیم.

اگر کسی گوید: چونست که کید شیطان ضعیف خواند، و کید زنان عظیم

خواند؟ و ذلك في قوله: «إِنَّ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمٌ»، و معلومست که شیطان بجای صیاد است و دام نهنده، و زنان بجای دام اند، بحکم آن خبر که **مصطفی (ص)** گفت: «النساءُ حِبَائِلُ الشَّيْطَانِ». و آنکه صیاد پنهان، و دام پیدا، و از پیدا حذر کردن بهتر توان از آنچه پنهان. پس چه حکمت است که کید زنان عظیم خواند و کید شیطان ضعیف؟ جواب آنست که کید زنان «عظیم» خواند، زیرا که کید زنان در تو اثر کند بی تو، بی مراد تو، چنانکه ترا ارادتی نبود. اما شیطان تا از تو ارادتی نبود، کید وی بکار نیاید، و وسوسه نتواند کرد. نه بینی که هرگز تو اندر نماز ناندیشی که من **جیحون** را پُلی کنم، زیرا که بیرون از نماز ترا این ارادت نبوده است. لاجرم شیطان هر ترا اندر نماز این وسوسه نتواند کرد، لکن تو اندر نماز اندیشی که مرا بساط چنین میباید، زن چنین میباید، کدخدائی چنین باید، زیرا که بیرون از نماز ارادت تو همین باشد. پس شیطان بر این ارادت تو آلت سازد، و دست افزار کند، و ترا اندر نماز بوسوسه افکند. همین است **قَصَّةُ آدَمَ (ع)** که در بهشت آن همه نعمت و راحت میدید، اما در دلش افتاد که چه بودی اگر من همیشه اینجا بماندمی! چون ابلیس از وی این ارادت بدانست، با وی هم از در ارادت وی درآمد، و آدم را گفت: «هَلْ أَذُكُّ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَ مُلْكٍ لَّيْلِي؟» مقصود آنست که تا از آدم ارادت جاودانه ماندن در بهشت نبود، ابلیس چیزی نتوانست کرد. چون کید شیطان را با تو دست افزاری بایست از تو، و آن ارادت تست، لاجرم کید او «ضعیف» خواند، و کید زنان را این آلت نباید که آن خود مؤثر است بی ارادت تو، از بهر آن «عظیم» خواند.

دیگر جواب آنست که شیطان بلا حول بگریزد، از آن کید وی ضعیف خواند، و از زنان بلا حول ایمن (۱) نگردی، پس کید ایشان عظیم خواند. دیگر ترا از

شیطان جز خیالی و وسوسه مجرد نیست ، که تو او را می بینی ، بیش از آن نیست که اندر دز وسوسه ای میکند ، ازین جهت کید وی ضعیف خواند ، و کید زنان عظیم خواند از آنکه در آن هم دیدار است ، وهم خیال . دیگر گفته اند : کید شیطان ضعیف است چون با رحمت و عصمت الله مقابل کنی ، و کید زنان ، عظیم است چون باشهوت مردان و میل ایشان با زنان مقابل کنی .

النوبة الثالثة

قوله تعالی : «یا ایها الذین آمنوا خذوا حذرکم فانفروا ثبات او انفروا جميعاً» - از روی اشارت ، بر ذوق جوانمردان طریقت این آیت اشارت بفرار است ، و فرار با مولی گریختن است ، و در تفرق بر خود بیستن ، و از دو جهان رهائی جستن است و گفته اند : فرار دو قسم است : یکی از خلق بگریختن ، و دیگر قسم با حق گریختن . اما از خلق بگریختن آسان کاری است ، که این صفت عابدان (۲) و قاصدان است . کار آن دارد که با حق گریزد ، و نه هر کسی با حق تواند گریخت ، مگر کسی که عیان او را بار دهد ، و مهر او را پرده بردارد ، و احدیت او را در کنف عزت جای دهد ، چنانکه آن جوانمرد که بر **بویزید بسطامی** شد ، و از وی پرسید که : مایهام الله؟ گفت : آن سهام حق که دلهای درویشان نشانه آنست چیست ؟ آن جوانمرد این بگفت ، و سر در جنبانید . **بویزید** گفت : این سؤال تو نیست ، و تو اهل این سؤال نه ای ، گفت : چرا ؟ گفت : از آنکه این سؤال حضرتیان است ، و من بحضرت بودم و ترا بر آن در گاه ندیدم . آن جوانمرد گفت : نهمار در غلطی ای **بایزید** ، من بدر گاه بودم ، عیان مرا بارداد ، مهر پرده برداشت ، احدیت مرا در کنف عزت جای داد ،

پس غیرت پرده فرو گذاشت ، تو بردر بماندی ، از حال من چه خبر داری ! گفت :
این را نشانی هست ؟ گفت : نشانش آنست که اینک بدر گاه میشوم ، بیار اگر شغلی
داری ، تا ترا پایمردی کنم . این بگفت و کالبد خالی کرد . بویزید گفت : آه که
غوث جهان بود ، اما در پرده غیرت بود ، من ندانستم . و زبان حال بویزید بنعت
تحسر میگوید :

آوه که دلارام دلتم برد و گریخت !

پیمان بشکست و اسب هجران انگیخت

تا دلبر و دل باز بچنگ آرم من

بس خون که زدید کان فرو باید ریخت

گفته‌اند : نشان کسی که با مولی گریخت آنست که همت یگانه دارد ، و از
تدبیر خود بیرون شود ، و حکم را باستسلام کردن نهد . و این وصف آن جوانمردان
است که رب العالمین ایشان را مستضعفان خواند ، که در دست مشرکان مکه گرفتار
بودند . همت خود یگانه کرده بودند ، از همه کس دل برداشته ، و دل در حق بسته ،
و تدبیرها همه در باقی کرده ، و بتقدیر حق راضی شده ، و از راه تحکم برخاسته ، و
حکم حق بجان و دل در گرفته ، و بدان راضی شده و تن در داده . لاجرم رب العزة
ایشان را نیابت داشت ، و مصطفی (ص) و مؤمنان را فرمود که : ایشان را دریابید ،
و از آذای دشمن باز رها کنید . شما در راه خلاص ایشان کوشید ، که ایشان در راه
رضاء ما میکوشند . آری ، برخدای هیچکس زیان نکند .

کس درین کار ما زیان نکند

کس ما کار ناکسان نکند

هر که روزی گامی برای خدا برداشت آن گام ویرا روزی فرپادرس سازد ،

و آن مزد و پرا ضایع نکند ، و بفضل خود بر رحمت بیفزاید .
و بدین معنی حکایتی است که بعضی مفسران آورده‌اند در تفسیر این آیت :
« رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ اَهْلِهَا » . گفتند : مردی از شهری که اهل آن
ظالمان و بیگانه‌گان بودند بیرون آمد ، و روی نهاد بشهری که اهل آن صالحان بودند .
بنیمه راه فرمان حق بوی در رسید ، و چون مخائل مرگ بر وی پیدا شد ، بزانو
بخیزید ، تا پاره‌ای فراتر شود بنزدیک شهر صالحان . پس رب الغزاة ملائکه رحمت
و ملائکه عذاب را بفرستاد ، و ایشان را فرمود که بیمائید ، و اندازه بر گیرید که
بکدام شهر نزدیکتر است ، بنیک مردان یا بیدمردان . پس بپیمودند و بیک بدست
بشهر صالحان نزدیکتر بود . رب العالمین ملائکه عذاب را باز خواند ، و ملائکه
رحمت را فرمود که : شما روع وی بردارید ، و او را ببهشت برید که ما را رحمت از
کس دریغ نیست ، و آنکس که باوی عنایت ماست پیروزی وی را نهایت نیست .

۱۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « أَلَمْ تَرَ ، نَبِيًّا ، نَسَكَرَ ، إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ ، بآيَاتِهِمْ ،
ایشان را گفتند : « كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ ، دستها فرا دارید ، « وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ ، و
نماز پیدای دارید ، « وَ آتُوا الزَّكَاةَ ، و زکوة از مال بدهید ، « فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ
الْقِتَالُ ، چون برایشان واجب نوشتند غذا کردن ، « إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ ، گروهی
از ایشان ، « يَجَاهِدُونَ النَّاسَ ، از جنگ مشرکان بترسیدند ، « كَخَشْيَةِ اللَّهِ ، چنان
ترسیدند که از خدا باید ترسید ، « أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً ، یا نیز سختتر ، « وَ قَالُوا ، و
چنین گفتند ، « رَبَّنَا ، خداوند ما ! « لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ ، چرا [آن فراغت و امن
از ما پردی ، و] بر ما جهاد کردن نبستی ؟ « لَوْلَا أَخَّرْتَنَا ، چرا ما را باز نگذاشتی

[آمن و فارغ] ، «إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ» تا اجلی که خود نزدیکست . «قُلْ» ای پیغامبر من گوی ، «مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ» برخورداری درین گیتی اندکست ، «وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ» و آن جهان به است ، «لِمَنِ اتَّقَىٰ» او را که درین جهان پرهیز کاراست ، «وَلَا تُظَلَمُونَ فَتِيلًا»^(٧٧) و بر شما ستم نیاید باندازهٔ فتیلی .

«أَيْنَمَا تَكُونُوا» هر جا که باشید ، «يُذِرْكُمْ الْمَوْتَ» بشما رسد مرگ ، «وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ» و هر چند در حصارها باشید استوار و محکم کرده ، «وَإِنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ» و اگر بایشان رسد نیکی این جهانی ، «يَقُولُوا» گویند : «هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» این از نزدیک خدا است ، «وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ» و اگر بایشان رسد بدی این جهانی ، «يَقُولُوا» گویند : «هَذَا مِنْ عِنْدِكَ» این از نزدیک تو است [که محمدی] ، «قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» ایشان را بگو که خیر این جهانی و شر این جهانی همه از خدا است ، بخواست و تقدیر وی ، «فَعَمَلِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ» چه رسید این قوم را ، «لَا يَكادُونَ يَنْتَهُونَ حَدِيثًا»^(٧٨) خواهندید که هیچ سخن در نیابندید (١) ؟ .

«مَا أَصَابَكَ» هر چه بتورسد ، «مِنْ حَسَنَةٍ» از نیک این جهانی ، «فَإِنَّ اللَّهَ» آن از خدا است ، بارادت و تقدیر او ، «وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ» و هر چه بتورسد از بد این جهانی ، «فَإِنَّ نَفْسِكَ» آن از ارزانی بودن تو است و از استحقاق تو ، «وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا» و ترا که فرستادیم پیغامبری فرستادیم [نه به بلا باز داری از خلق] ، «وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا»^(٧٩) و خدای گواه کافی است [رسول خویش را و دین خویش را] .

«وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ» هر که فرمان برد رسول را ، «فَتَدْعُ إِلَىٰ طَاعَةِ اللَّهِ» خدای را فرمان برد ، «وَمَنْ تَوَلَّىٰ» و هر که بر گردد ، «فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا»^(٨٠) ، مانرا

در ایشان گوشوان نفرستادیم (۱).

«وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ» و [پیش تو] میگویند فرمانبرداری، «فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ» چون از نزدیک تو بیرون شدند (۲) و باهم افتند، «بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ» شب باهم میگویند گروهی از ایشان، «غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ» نه آنکه تو میگوئی بایشان، «وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُيْتُونَ» و خدای مینویسد آنچه ایشان شب میکنند، و میگویند، «فَاعْرِضْ عَنْهُمْ» روی گردان از ایشان و فرا گذار، «وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» و پشت بخدا باز کن، و کاربوی سپار، «وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا» (۸۱) و خدای کار پذیر و کارسازي بسنده است.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «الم تر الى الذين قيل لهم كُفُوا ايديكم» الآية - سبب نزول این آیت آن بود که قومی از اجله صحابه چون **عبد الرحمن بن عوف الزهري** و **سعد بن ابی وقاص الزهري** و **قدامة بن مظعون الجمحي** و **مقداد بن عمر والکندی** پیش از هجرت در مکه دستوری خواستند از **مصطفى (ص)** که: شمشیر کشند بر مشرکان از رنج و اذی که از ایشان میدیدند. رسول خدا ایشان را گفت: «كُفُوا ايديكم» دستها فرا دارید از قتال، که مرا بقتال فرموده اند، نماز بپای دارید، و زکوة مال بدهید، که مرا کنون با این فرموده اند. آن قوم رنجور شدند، و دلتنگ گشتند از آن منع. پس چون هجرت کردند به مدینه، و فرمان آمد از الله که: جهاد کنید با کافران، و جنگ بدر در پیش بود، ایشان را بقتال فرمودند. گروهی از ایشان از قتال ترسیدند، و باز نشستند. چنین گویند که **طلحة بن عبیدالله** بود.

و این بازماندن و از قتل ترسیدن از طبع بشری بود و ازدوستی حیات ، نه از کراهیت فرمان حق جل جلاله . این همچنانست که جای دیگر گفت : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ » ، و این از ایشان عجب نبود که پیغامبران مرسل نیز از دوستی حیات از مرگ جزع نموده‌اند ، و آن برایشان عیب نبود . و گفته‌اند : این آیت در شأن قومی مؤمنان آمد که هنوز در علم راسخ نبودند ، و ضعیف دل بودند ، و ایمان ایشان کمالی و قوتی نداشت . و مذهب اهل سنت آنست که : اهل ایمان در ایمان متفاوت‌اند ، و مؤمنان در ایمان بر یکدیگر افزونی دارند : کس است که ایمان وی بکمال است ، و بغایتی که طبع بشری بروی زور نتواند کرد ، بلکه طبع بشری مغلوب ایمان وی باشد . و کس است که درجه وی فروتر بود تا در طبع بشری بماند ، و خود را از سختیها و رنجها بگریزند . اینست راه راست و معتقد درست و جاده سنت . و مذهب هر جیان آنست که ایمان همه یکسانست ، و بعد از گفت « لا اله الا الله » کبائر و فواحش هیچ زیان نکنند بر بنده ، و پارسای نیکمرد و فاجر بدمرد ، در ایمان و در ثواب ، هر دو یکسان دانند ، و نعوذ بالله ازین گفت شنیع ، و معتقد خبیث . رب العزة جل جلاله میگوید : « ام حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا و عملوا الصالحات » . جای دیگر گفت : « ام نجعل الذين آمنوا و عملوا الصالحات كالمفسدين في الارض . ام نجعل المتقين كالفجار » ؛! نظائر این در قرآن فراوان است ، چنانکه رسیم بآن شرح دهیم .

« قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ » - معناه : قل يا محمد لهم : اجل الدنيا قريبٌ ، و عيشها قليلٌ .

« والآخرة » ای الجنة « خيرٌ لمن اتقى » الشرك و معصية الرسول . ای محمد

ایشان را گوی : سرگذشت و فراسربرد و عیش این جهان و برخورداری درین کیتی اندکست . و کسی که پرهیز کار بود ، و فرمانبردار رسول خدا بود ، او را آن

جهان به است ، سرای امن و نعیم جاودانی ، و جوار حضرت ربانی ! و گفته اند : **قلیل** در قرآن بچند معنی آید : یکی از آن ، ریا و سمعت است ، چنانکه در **سورة النساء** گفت : « **وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا** » ای ریا و سمعتاً ، و در **سورة الاحزاب** گفت : « **وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا** » ای ریا و سمعتاً . دوم بمعنی لاشیء است ، چنانکه در **سورة الاعراف** گفت : « **قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ** » یعنی انکم لاتشکرون البتہ ، و مثله فی **سورة الحاقه** : « **قَلِيلًا مَا تُوْمِنُونَ** » ، « **قَلِيلًا مَا تَذْكُرُونَ** » ، و در **سورة الملك** گفت : « **وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ** » ای لاتشکرون البتہ . سیوم **قلیل** است بمعنی **یسیر** ، یعنی **اندک** . چنانکه در **سورة البقرة** گفت : « **لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا** » ای عرضاً من الدنيا **یسیراً** . همانست که درین آیت گفت : « **قَلِمَاتُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ** » . و در قرآن **قلیل** است بمعنی **سیصد** و **سیزده** بعدد ، چنانکه در **سورة البقرة** اصحاب **طالوت** را گفت : « **فَشْرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ** » یعنی ثلاثمائة و ثلاثة عشر ، کم عدد اصحاب رسول الله يوم بدر . و **قلیل** است بمعنی **هشتاد** ، چنانکه در **سورة هود** گفت اصحاب کشتی **نوح** را : « **وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ** » یعنی مع **نوح** الاثنا عین نفساً : اربعین رجلاً و اربعین امرأة .

« **وَلَا تُظَلِّمُونَ قَتِيلًا** » - بر شما ستم نکنند ، یعنی که از شما **یک** طاعت و شما را **یک** معصیت ناکرده نگیرند ، و اگر آن طاعت یا آن معصیت **قتیلی** بود . **قتیل** آنست که میان دو انگشت تهی بر هم مالی ، چیزی فراهم آید . **ابن کثیر** و **حمزه** و **کسانی** و **ابن عامر** بروایت **هشام** « **وَلَا يُظَلِّمُونَ** » بیا خوانند علی الغیبة ، تا موافق باشد ماقبل را ، زیرا که ذکر غیبت متقدم است ، و هو قوله : « **الْم تَرَّ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ** » . باقی « **وَلَا تُظَلِّمُونَ** » بتا خوانند علی الخطاب ، و مخاطب آن قوم اند که ذکر آن از پیش رفت ، و پیغامبر (ص) و مؤمنان را با ایشان ضم کرده ، و هذا علی

تغليب الخطاب على الغيبة . و اختیار بوحاتم « تا » است ، از بهر آنکه از پیش گفت :
 « قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ » . و در عقب گفت : « إِنَّمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ »
 بر خطاب . « ما » اینجا صلت است ، معنی آنست که : « این کنیم ، هر جا که شما باشید
 مرگ بشما رسد . و این سخن متصل است بآیت پیش ، میگوید : از جهاد چه ترسید ؟
 و از مرگ کجا گریزید ؟ چون اجل در رسد ، و روز کار شمرده برسد ، مرگ
 در آید و گسرجه در حصارها بید (۱) ، آن حصارهای دور برده و دُواخ کرده (۲) .
 همانست که جای دیگر گفت : « قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَزِرُونَ مِنْهُ ، فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ » .
 و فی معناه انشدوا :

باتوا على قللِ الجبال تجوسهم	غلبُ الرجال فلم تمنعهم القللُ
و استنزلوا بعد غزٍ من معاقلهم	و أسکنوا حُفراً يابئسَ ما نزلوا
ناداهمُ صائحٌ من بعد ما دفنوا	ابن الأیرةُ والثیجانُ والخللُ ؟
ابن الوجوه التي كانت محجبةً	من دونها تضربُ الأستارَ والکللُ ؟
فأصفحَ القبر عنهم حين يسألهم	تلك الوجوه عليها الدود تقتلُ
قد طالما أكلوا دهرأ وما نيموا	فأصبحوا بهد طول الأكل قد أكلوا

« ولو كنتم فی بروجٍ مشیدةٍ » - ای حصون محصنة مطولة مرفوعة البناء ، من
 اشاد البناء و شیده ، اذا رفعه . مشیده آنست که دور بر آرند (۳) اندر هوا ، و استوار
 کنند ، چنانکه آدمی بآن ترسد . میگوید : اگر چه از دوری و استواری آدمی
 بدان ترسد ، مرگ برسد ، که مرگ از کس درنماند ، و از چیز باز نماند . و گفته اند
 مشیده از شید است یعنی محکمة بالشید ای بالجص . و روایت کنند از ابن عباس که
 گفت : « فی بروج مشیدة » ای فی قصور من حدید ، یعنی اگر چه در حصنها و

۱ - نسخه ج : باشید . ۲ - نسخه ج : آن حصارها دور بر برده و بگج کرده .
 ۳ - نسخه الف : دور بر آراند

کوشکهای آهنین باشید ، مرگ بشما رسد . و گفته اند : اگر همه در برجهای فلک بید (۱) مرگ هم در رسد . و گفته اند : درین آیت ردّ قدریان است که گفتند : کشته نه بوقت خویش مُرد ، که اگر او را نکشتندید (۲) تا زمانی بزیستی . ربّ العزّة درین آیت بیان کرد که هر کس را روز کاری و اجلی نامزد است ، چون اجل در رسد لابد روح از جسم مفارقت گیرد ، اگر بقتل باشد یا بموت . و سخن قدریان بسخن کافران و منافقان ماند که گفتند بعد از وقت احد : « لو کانوا عندنا ما ماتوا وما قُتلوا » . جای دیگر حکایت کرد از منافق که گفت : « قد انعم الله علیّ إذ لم اکن معهم شهیداً » . ربّ العالمین سخن ایشان ردّ کرد ، گفت : « اینماتکونوا یدرگکم الموت ولو کنتم فی بروج مشیّدة » .

ثمّ قال تعالی : « و ان تُصِبهُم حسنةٌ یقولوا هذه من عند الله و ان تُصِبهُم سیئةٌ یقولوا هذه من عندک » . سبب نزول این آیت آن بود که : قومی از اعراب یکدیگر را گفتند : بیائید تا به محمد شویم بهجرت ، اگر چنانست که ما را و ستوران ما را زمین وی سازد او راستگویست ، و دین وی راستست ، و اگر نسازد پس نه دین او راستست ، و نه او راستگویست (۳) . پس چون به مدینه آمدند ایشان را تب گرفت که مدینه عادت و وبا داشت ، تا پس رسول خدا (ص) دعا کرد که : « و انقل حناها الی الجحفة » ، گفت تب آن بر گیر ، و بر زمین کافران بر .

ربّ العالمین گفت : « قل کلّ من عند الله » ای محمد ! ایشان را گوی : از محمد چه بینید ! از تقدیر و خواست خدای بینید ، که همه از خدا است خیر این جهانی و شرّ این جهانی ، همه بخواست و تقدیر اوست . و هم در شأن ایشان باین معنی آیت آمد : « یثون علیک ان اسلموا » الآية .

۱ - نسخه ج : باشید . ۲ - نسخه ج : نکشتندی . ۳ - نسخه ج : پس

فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا؟! - یعنی ما لهؤلاء اليهود و المنافقین لا یفقهون قولاً الاً التکذیب بالتعم؟! اگر خواهی اینجا وقف کن ، پس بافتتاح سخن در کبر که : « ما اصابك من حسنة فمن الله » ، یعنی ما اصابك يا ابن آدم من فتح و غنیمة فمن فضل الله ، و ما اصابك من سيئة اي من جذب و هزيمة و أمر تکرهه ، فمن نفسك ، ای فذنبك يا ابن آدم ، و أنا الذي قدرتها عليك . نظیر این آنست که رب العزة گفت : « وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم » . جای دیگر گفت : « أولما اصابكم مصيبة » ، الی قوله : « قل هو من عند أنفسكم » ای من استحقاق انفسکم . و اگر خواهی وقف مکن ، و سخن در پیوند : « لا یکادون یفقهون حدیثاً ما اصابك من حسنة فمن الله » ، یعنی یقولون : « ما اصابك من حسنة فمن الله » . و معنی آنست که چه رسید اینان را ، و چه بودست که در نمی یابند این سخن که میگویند که : هر چه بتو رسد از نیکی ، از خدا است ، و هر چه بتو رسد از بدی ، از نفس تو است . پس این سخن حکایت است از ایشان که بر سبیل انکار باز میگویند .

ابو صالح خوانده و علی بن الحسین و زید بن علی : و ما اصابك من سيئة فمن نفسك ، و أنا قدرتها عليك . ابن عباس خوانده : فمن نفسك و أنا كتبناها عليك ، و در مصحف ابی کعب است : و ما اصابك من سيئة فذنبك و أنا قدرتها عليك ، و ابن مسعود خوانده : و ما اصابك من سيئة فمن عندك ، و بعضی از قراء خوانده اند : و ما اصابك من حسنة فمن الله و من اصابك من سيئة ، پیوسته تا آنجا ، و قطع سخن کند ، آنکه گوید : « فمن نفسك » . معنی آنست که هر چه بتو رسید از نیک و بد این جهانی از خدا است . پس از کیست از تو است . و کسانی گویند : شنیده ام در بعضی قراءت : ما اصابك من حسنة فمن الله و ما اصابك من سيئة ، پس آنکه :

فَمَنْ نَفْسُكَ؟ معنی آنست که هر چه بتو رسد از نیک و بد این جهانی از خدا است، تو در میانه که ای؟ این نفس تو کیست؟ و این قراءت بوجعفر است روایت دختر وی میمونه. و بدان که معتزله را و قدریه را درین آیت قوت نیست، و نه ایشان را حجت است، که این نه «ما أصبت» است که «ما أصابك» است، و سخن نه در آن میرود که از بنده آید از نیکی و بدی، سخن در آنست که بنده رسد از نیک و بد. و نظیر این در قرآن فراوان است: «أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ»، «ما أصابكم مِنْ مَصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبْتُمْ أَيْدِيَكُمْ»، «ما أصاب من مصيبةٍ في الأرض ولا في أنفسكم» الآية، «نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ». و سرّ مسأله آنست که حسنه و سیئه درین آیت نه از فعل و کسب بنده است، و ازینجا که ثواب و عقاب در آن نه پیوسته است، و وعد و وعید در آن نه بسته است. نظیر این در قرآن: «إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا»، «فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ». این همه حسنات و سیئات از اسباب است نه از اکتساب، و آنچه از اکتسابست و بنده منسوب، بثواب و عقاب پیوسته است، چنانکه گفت: «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتَالِهَا» الآية، «وَمَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فِرْعَوْنَ يَوْمِئِذٍ آمِنُونَ»، «وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ».

الحسین بن الفضل را پرسیدند ازین آیت، جواب داد: ان الحسنات والسيئات في هذه الآية مآسات لامسوسات. قال: وهي التعماء والرّخاء والشدة والبلاء. این همه آنست که رب العزة بعلم رفته، و قلم سابق، بر بندگان نوشته است، و نه از عمل و از کسب بنده است. و از بهر این عادت رفته است که گویند: اصابني بلاء، اصابني فرح و محبوب، و کس نکوید: اصابتنی الصلوة و الزكوة و الطاعة و المعصية.

ثم قال تعالى : « و أرسلناك للناس رسولاً و كفى بالله شهيداً » - و كفى بالله ،
این باء تأکید را در افزود ، معنی آنست که : « و كفى الله شهيداً » . الله بگواهی بسست ،
که تو رسول اوئی . معنی دیگر گفته اند که : الله بگواهی بس است ، که حسنات و
سیئات همه ازوست جل جلاله و تقدست اسماؤه .

« مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ » - ای : مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فِي سُنَّتِهِ ، فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ
فی فریضته . رسول خدا (ص) چون به مدینه هجرت کرد گفت : « مَنْ أَحَبَّنِي فَقَدْ أَحَبَّ اللَّهَ »
و مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ » . منافقان گفتند می نه بینید این مرد را که میخواهد
که او را بخدائی گیریم ، چنانکه ترسایان عیسی را بخدائی گرفتند . پس رب العالمین
تصدیق قول رسول خویش را این آیت فرستاد : « مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ » .
هر که رسول را فرمانبردار است خدای را فرمانبردار است .

« وَ مَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا » - و هر که از طاعت بر گردد ، تو بر
ایشان حفیظ نه ای . یعنی که تو غیب ایشان ندانی ، ظاهر ایشان دانی ، غیب و سرایشان
ما دانیم . دلیل برین قول آنست که در عقب گفت : « وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ » این منافقان
می آیند و میگویند : ما فرمانبرداریم ، و طاعت دار ، و آنکه در سر کافر میشوند ،
و نافرمانی میکنند .

« وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ » - یعنی : مِثْلًا طَاعَةٌ وَ أَمْرًا طَاعَةٌ . بعضی مفسران گفتند :
« وَ مَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا » منسوخ است بآیت سیف .

« فَإِذَا بَرِزُوا مِنْ عِنْدِكَ » - این در شأن قومی منافقانست . گویند در شأن
خلاس بن سوید آمد . مردی از متهمان بنفاق بحضرت رسول (ص) آمدی ، و گفتی :
سَمِعًا وَ طَاعَةً ، فرمانبرداری ، یعنی هر چه فرمائی فرمانبرداریم ، رب العزة گفت :
« فَإِذَا بَرِزُوا مِنْ عِنْدِكَ » پس چون از نزدیک تو بیرون شدند (۱) نه آن گویند که

نو میگوئی بایشان .

« وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُسَيِّتُونَ » - این را دو وجه است : یکی آنکه اندر کتاب فرو فرستد ، و ترا از سر ایشان خبر دهد . دیگر وجه آنکه حَفَظَهُ را فرماید تا بنویسند آنچه ایشان همه شب میکنند و میگویند ، تا فردا جزاء ایشان بایشان رساند . و این سخن پادشاهانه است ! پادشاه گوید : ما کشتیم و ما کردیم و ما کندیم یعنی بسپاه .

« فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ » - اول او را اعراض فرمودند از قتل منافقان ، پس منسوخ گشت باین آیت : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ » .
 ثم قال : « تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا » - توکل قنطرة یقین است ، و عماد ایمان ، و محلّ اخلاص . و سرّ توکل آنست که بحقیقت دانی که بدیگر کس چیز نیست ، و از حیلت سود نیست ، عطا و منع که هست بحکمت است ، و قسام مهریان بی غفلت است . « وَكَيْلٌ » فعیل است بمعنی مفعول ، یعنی : وَكَيْلٌ إِلَيْهِ الْأُمُورُ ، الله اوست که کارها همه بدو گذارند ، که کارران بندگان و نگهبان ایشان اوست ، کارساز و بنده نواز اوست جلّ جلاله ، و عزّ کبریاءه و عظم شأنه .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « الْم تَرَى إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ ، الآية - بر فوق ارباب حکمت و سالکان راه حقیقت از روی اشارت میگوید : « كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ » ، ای اخرجوا ایدیکم عن امورکم ، و کیلواها الی معبودکم . خویشتن را از کارها بیرون آرید ، و یکسر شغلها بمولی سپارید ، و باو باز گذارید ، که اوست سازنده کار بندگان ، مدبّر و مقدر کارران ، و نگهبان ، بسربرنده شغل ایشان بی ایشان ، دل دهنده تائبان ،

و پذیرنده عذرخواهان . چند که منت است او را بر بندگان : از اول بنده را رایگان بیافریند ، چون در ظهور آرد ، از آب و باد و آتش نگه دارد . بسمع و بصر ، بفظنت و حکمت بیاراید ، ایمان و معرفت بروی نگه دارد . پس آنکه چون دست بمخلوقی بردارد ، خطاب آید که : « کفوا ایدیکم » دست از مخلوق فرو دار ، و بخالق بردار ، که خداوند با وفا اوست ، دهنده عطا و پوشنده خطا اوست ، در مهربانی و کریمی بیهمتا اوست .

و گفته اند : کفوا ایدیکم ، « معنی آنست که : دست از دنیا باز دارید ، و در شهوات بر خود فرو بندید ، و مال و جاه دنیا بر اندازید ، آنچه حرام است لعنت است ، و آنچه حلالست محنت است ، و آنچه افزونی است عقوبتست . مصطفی (ص) گفت : « الدنیا ملعونه ، ملعون مافیها الا ذکر الله ، عالماً او متعلماً » . گفت : این دنیا ملعون است ، سرای بینوائی و بیدولتی ، طبل میان تهی ، و بساط فرومایگی . رب العزّة تادینا را بیا فرید در آن ننگرسته ، و آنرا لعنت کرده ، و دشمن داشته ، و هر چه در آن ، بلعنت کرده مگر سه چیز : ذکر خداوند جلّ جلاله ، که در دنیا است و نه از دنیا است . دیگر مرد عالم که مسلمانان را چون روشن چراغ و بردل شیطان داغ است . سیوم کسی که جوینده علم است ، و در راه دانش اندر منزل طلب است . مصطفی (ص) از بهروی گفته : « انّ الملائکة لتضع ارجلها لطالب العلم » ، این کس هم در دنیا است ، و نه از دنیا . چون ازین سه در گذشت ، زینهار کرد دنیا مگرد ، که روی معرفت سیاه کند ، و جامه عصمت چاک گرداند . خبر نداری که این دنیای دنی دیرست تا بر مثال عروسی آراسته ، بر طارم طرّاری نشسته ، و از شبکه شك بیرون مینگرد ، و بانو میگوید :

من چون تو هزار عاشق از غم گشتم

نابود بخون هیچکس انگشتم

علی مرتضی (ع) آن هزبر (۱) در گاه رسالت و داماد حضرت نبوت (۲) ، هر که که دنیا بر گذشتی ، دامن دیانت خویش فراهم گرفتی ترسان ترسان ، و گفتی « غری غیری یا دنیا ! فقد تبتک ثلاثاً ، گفتند : ای عجباً ، که روان شیر مردان عصر از بیم ذوالفقار تو همه آب گشت ، چنین از دنیا می بترسی ؟ گفتا : شما خبر ندارید که این دنیا درختی خار آور است ، دست هوی و حرص آنرا بر کنار جوی عمر تو نشانده ، اگر نه باحتراز روی خار آن در دامن عصمت تو افتد ، و پاره پاره کند . نشنیده‌ای که در بدایت کار که هنوز خار آن قوت نگرفته بود ، دامن دراعه عصمت آمد چون میدرید ؟ اکنون که خار آن قوی گشت ، و روز کار بر آمد با علی بو طالب خود چه کند ؟ مصطفی (ص) ازینجا گفت : « حب الدنيا رأس كل خطيئة » ، تا دل بر آن کمتر نهند ، و حذر کنند . و رب العزة جل جلاله گفت : « قل متاع الدنيا قليل والآخره خير لمن اتقى » . تا رغبت کمتر نمایند ، و از آن پرهیزند .

واسطی گفته : چون ایشان را در دنیا زهد فرمود ، بچشم ایشان اندکی ساخت ، و در قرآن مجید « قليل » خواند ، تا ترك آن برایشان آسان شود ، هذا غاية الكرم والرحمة . و گفته‌اند : رب العزة عارفان را درین آیت از دنیا بر بود و بعقبی کشید ، بآنچه گفت : « والآخره خير لمن اتقى » پس از عقبی نیز بر بود ، و بنخود کشید بآنچه گفت : « والله خير وأبقى » .

« اینما نکنونا یدر ککم الموت » - حکایت کنند از جوانمردی که هر که که این آیت بر خواندی گفتی : آه از مرگ نفس ! آه از مرگ دل ! آه از مرگ

جان! اگر درین (۱) بمانم مرا چه توان؟ و درد را چه درمان؟ چون حال اینست
و کار چنین، بی کسا که منم، بی سر و سامان، خداوندا!
هم تو مگر سامان کنی، راهم بنخود آسان کنی

درد مرا درمان کنی، زان مرهم احسان تو!

او که نفسش میرد از دنیا درماند، او که دلش میرد از عقبی درماند، او که
جانش میرد از مولی درماند، او که نفسش مُرد از اهل و ولد جدا ماند، او که دلش
مرد از انس و طرب باز ماند، او که جانش مرد از خدای صمد درماند. پس دلهای
عزیزان و صادقان که از نهیب این سخن و سیاست این حال خون گشت، که آیا در
ازل برای ما چه رفته؟ و در ابد کار ما چون آمده؟

پیر طریقت اینجا گفته: اولیتر بتیمار خوردن از آن کسی نیست که از ازل
خویش او را بی آکھیست! غافل بودن از ابد خویش از نادانی است، میان بوده و
و بودنی این خواب غفلت چیست؟ آدمی را میان دو موج از آتش چه جای
بازیست!؟

« اینما نکونوا یدر ککم الموت » - ابوهریره گفت: که از رسول خدا (ص)
شنیدم که گفت: « إِنَّ الرُّوحَ إِذَا خَرَجَ مِنْ جَسَدِهِ، وَ أَتَى عَلَيْهِ سَبْعَةَ أَيَّامٍ، يَقُولُ:
يَا رَبِّ انْزِلْنِي لِي حَتَّى أَنْظُرَ مَالِي جَسَدِي ». گفتا: چون جان پاک از آرایش بشریت
مرغ وار از قفس خاک بیرون آید، و سوی عالم علوی قصد آشیان عزت کند، چون
بر آن مرکز خویش قرار گیرد، و يك هفته بر آید، از خالق دستوری خواهد تا
آن منزل خاص خویش را باز بینم، و حال وی باز دایم. دستوری یابد، آن جان
پاک بنخاک در آید، و از دور بقالب خویش نگه کند، آنرا نه برنگ خود بیند، و نه

بر حال خود ، آب بیند که از چشم در ایستاده بجای روشنائی ، و از دهن در ایستاده بجای گریانی . بزارد و بنالد و بگرید ، و باز گردد تا هفته دیگر ، پس دیگر بار دستوری خواهد ، آید ، و جسد خود را بیند ، در آن لحد تاريك ، بزاری زار آن آب همه صدید شده ، و بوی بگشته ، از نخستین بار بیشتر گرید ، و زارتر بود . پس برود و بهفته دیگر باز آید . خورنده بیند بر است و چپ روی وی ، و آن جمال و کمال خلقت وی همه دیگر کون گشته . خورنده از چشم بیرون میآید ، و در بینی میشود ، و از بینی بیرون میآید ، و در دهن میشود . آنکه جان بفریاد آید ، و گوید : آه صِرْتُ جِيْفَةً قَدِرَةً ! کجاست آن قد و بالای تو ؟ کجاست آن جمال و کمال تو ؟ کجاست آن صورت زیبای تو ؟ کجاست آن معاسن نورانی تو ؟ کجاست آن گفت دلربای تو ؟ کجانند عیال و فرزندان تو ؟ که از بهر ایشان بار کشیدی ، و رنج بردی ، تا به بینند حال و جای تو ، و عبرت گیرند بکار تو . **أَيْنَ أَمْلِكُ الطَّوِيلَ؟** و **حِرْصِكَ الشَّدِيدِ؟** این منزلک العمران ؟ این ما جمعت من حلال و حرام ؟ این اخوانک و رفقاؤک ؟ این من کنت تفخر بهم ؟ **تَرَ كَوِكَ فِي لِحْدِكَ وَحِيداً ، بَيْنَ الشَّرَابِ وَالذُّودِ ، لَوْ نَظَرُوا عَلَيْكَ كَمَا نَظَرْتُ لَتَرَ كَوَا الدُّنْيَا وَبَكَوَا عَلَيَّ أَنْفُسَهُمْ أَيَّامَ حَيَاتِهِمْ !** **قَالُوا بَلْ لِي وَلَكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمَلِكِ الْجَلِيلِ ، وَدَيَانَ يَوْمِ الدِّينِ !** فعليك السلام ، فليتنى لم أرك ولم ترنى . ثم انقلب عنه و مضى . پس راوی خبر گفت والله اعلم : فهذا احوالنا و مردنا و مصيرنا ، و انا لله و انا اليه راجعون .

« اینما تکنونوا یدر ککم الموت » - **مجاهد** گفت : این آیت در شان زنی فرو آمد که دختری داشت ، و این زن مزدوری داشت از خانه بیرون فرستاد تا آنشپاره ای بنخانه آرد . مزدور مردی را دید بر در خانه ایستاده ، و میگوید : دختری را زادند درین خانه ؟ مزدور گفت : آری . گفت : آن دختر نمیرد ، تا آنکه که قضاء

فسق و فجور فراوان بر سر وی برود ، و آنکه بعاقبت مزدور او ویرا بنخواهد ، و آنکه مرگ او بعنکبوت بود . مزدور از آن سخن درخشم شد ، و کارد برداشت ، و شکم آن دخترک بشکافت ، و در بحر شد ، و خویشتمن را ناپدید کرد . آن دخترک راشکم بدوختند ، و معالجت کردند ، تا بحال صحت باز آمد . چون بحد بلوغ رسید ، سر در نهاد ، و آنچه قضا بود از فجور بر سر وی برفت . پس بساحل بحر شد ، و آنجا مقام کرد ، تاروزی که آن مزدور از دریا بر آمد ، و مالی فراوان باوی . پس دلاله را بر خواند ، و گفت : زنی باجمال از بهر من بخواه . دلاله گفت : اینجا زنی است نیکوترین زنان بجمال ، چنانکه میخواهی ، اما فاجره است ، مگر که تو او را بنخواهی دست از فجور باز دارد . آن زن بخواست ، و همچنان کرد ، از فجور توبت کرد ، و بعقد نکاح در تحت این مرد آمد . و این مزدور او را سخت دوست میداشت . روزی این مزدور سر گذشت خود باز گفت ، و حکایت باز کرد . زن گفت : من آن جاریه‌ام که توشکم وی بشکافتی ، و اینک نشان شکافتن و دوختن . مزدور گفت : مرگ تو بعنکبوت باشد چنانکه نشان داده‌اند ، اما من از بهر تو در میان صحرا کوشکی بسازم ، و چندان بالا دهم که عنکبوت آنجا نرسد . چنان کردند ، و آن زن در قصر مینشست . آخر روزی عنکبوت در میان قصر پیدا گشت . این زن بترسید ، و بر آشت ، و انگشت پای وی بر آن عنکبوت آمد ، او را در گزید . و از آن گزیدن اندامهای وی سیاه گشت ، و از دنیا برفت . رب العالمین آیت فرستاد در شأن وی که : « اینما تگوهوا یدر ککم الموت ولو کنتم فی بروج مشیة » از مرگ هیچکس نتواند گریخت ، هر جا که روید بشما در رسد .

مصطفی (ص) گفت : « أَحِبِّ مَنْ يَشْتِ فَاِنَّكَ مُفَارِقُهُ ، وَعِشْ مَا شِئْتَ فَاِنَّكَ

مَيَّتْ ، وَاعْمَلْ مَا شِئْتَ فَاِنَّكَ مُلَاقِيهِ » .

۱۵ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ » دریندیشند درین قرآن [و پس سخن فرا نروند باندیشه] ؟ « وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ » و اگر این قرآن از نزدیک جز از الله بودی ، « لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ^(۸۴) » درین قرآن اختلافهای فراوان یافتند (۱) .

« وَ إِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ » و هر که که با ایشان آید چیزی ، « مِنْ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ » از امن یا از بیم ، « أَذَاعُوا بِهِ » آشکارا کنند آنرا ، و باز گویند ، « وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ » و اگر [متدبران در قرآن چون چیزی برایشان پوشیده مانید (۲)] باز برندید (۳) آنرا با رسول خدا ، « وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ » و [بعد از مرگ رسول] با فقهاء دین ، « لَعَلِمَهُ » بدانید (۴) آن ، « الَّذِينَ يَسْتَبِطُونَهُ مِنْهُمْ » مستنبدان علم از میان ایشان ، « وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » و اگر نه فضل خدا بودی باشما ، « وَرَحْمَتُهُ » و بخشایش و مهربانی وی ، « لَا تَبِعْتُمُ الشَّيْطَانَ » شما همه برپی دیو ایستادید ، « إِلَّا قَلِيلًا ^(۸۴) » مگر اندکی .

« فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » جهاد کن [با دشمنان خدا] از بهر خدا ، « لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ » بر تو نیست و نفرمودند ترا مگر بتن تو ، « وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ » و بینگیز و بر آن دار مؤمنان را ، « عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ » مگر که الله باز دارد از شما ، « بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا » زور و گزند ایشان که کافر شدند ، « وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا » و زور گرفتن الله مهاست (۵) و گزند نمودن وی سخت تر (۶) ، « وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا ^(۸۴) » و باز دارنده تر

۱ - نسخه ج : یافتندی . ۲ - نسخه ج : پوشیده ماندی . ۳ - نسخه ج : باز برندی . ۴ - نسخه ج : بدانندی . ۵ - نسخه ج : بزرگترست . ۶ - نسخه ج : سختتر .

است دشمن را از مؤمنان [از آنچه آدمیان دشمنان را از خود].

«مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً» هر که شفاعت کند شفاعتی نیکو، «يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا» ویراست از مزد آن بهره‌ای، «وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً» و هر که شفاعت کند شفاعتی بد، «يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا» ویراست از وبال آن بهره‌ای، «وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتِنًا»^(٨٥) و الله بر همه چیز پادشاه است و گوشوان و توانا و دهنده باندازه.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ» الآية - التدبر في اللغة النظر في أدبار الأمور. تدبر آنست که در آخر کارها نظر کنی، تا اول و آخر آن بهم سازی و راست کنی. رب العالمین میگوید درین آیت که: چرا نشنوند منافقان این قرآن را؟! و چرا در آن تفکر و تأمل نکنند؟! و در اول و آخر آن ننگردند؟! تا بدانند که آیات آن براستی و درستی و پاکی همه بیکدیگر ماند، و بیکدیگر را تصدیق میکند، در آن تناقض و تفاوت نه، و اگر جهانیان همه بهم آیند، و عقلها و علمها همه در هم پیوندند، تا مثل آن بیارند، نتوانند، و عاجز شوند، چنانکه رب العزة گفت: «قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ» الآية. مجاهد گفت: معنی آنست که چرا نیندیشند درین قرآن تا بدانند که مخلوق نیست، و بسخن مخلوق ماننده نیست؟! مصطفی (ص) گفت: «فَضْلُ كَلَامِ اللَّهِ عَلَى غَيْرِهِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ». و روی آنه قال: «إِنْ فَضَلَ الْقُرْآنَ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ، وَ ذَلِكَ أَنَّهُ مِنْهُ». عمران بن حصین گفت: عبد الله مسعود را دیدم در کوفه، گفتم: یا عبد الرحمن! از علم تورات بنزدیک تو چیز هست؟ گفت: نعم، ان اول ما انزل الله على موسى في التوراة: لاله الا الله، محمد رسول الله، القرآن كلام الله. و كيع بن الجراح گفت امام اهل

سنت : مَنْ زَعَمَ أَنَّ الْقُرْآنَ مَخْلُوقٌ فَقَدْ زَعَمَ أَنَّ الْقُرْآنَ مُحَدَّثٌ ، وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْقُرْآنَ مُحَدَّثٌ ، فَقَدْ كَفَرَ . اسْمَعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ كَفَرَ : الْقُرْآنَ كَلَامَ اللَّهِ ، وَمِنْ اللَّهِ ، وَعِلْمَ اللَّهِ ، لَيْسَ بِمَخْلُوقٍ ، وَمَنْ قَالَ هُوَ مَخْلُوقٌ فَهُوَ كَافِرٌ ، وَمَنْ قَالَ الْقُرْآنَ كَلَامَ اللَّهِ لَا أَدْرِي مَخْلُوقٌ هُوَ أَمْ غَيْرُ مَخْلُوقٍ ، فَهُوَ كَافِرٌ ، وَمَنْ قَالَ لَفْظِي بِالْقُرْآنِ مَخْلُوقٌ فَهُوَ كَافِرٌ . رَوَيْتُ كُنْتُ مِنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ أَنَّ جَهْمِيَّانَ هَمِينَ سَهَ فَرَقْتَانِ : قَوْمِي كَهَ كَفْتُنِي : الْقُرْآنَ مَخْلُوقٌ سَتِ ائِنَّا رَا جَهْمِيَّ مَطْلُوقٌ كَوَيْنِي ، وَ قَوْمِي كَهَ كَفْتُنِي : نَدَانِيْمُ كَهَ مَخْلُوقٌ سَتِ يَا نَهَ مَخْلُوقٌ سَتِ ، ائِنَّا رَا وَا قَفَهَ كَوَيْنِي ، وَ شَكَكَ نِيْزُ كَوَيْنِي ، وَ قَوْمِي كَهَ كَفْتُنِي : لَفْظِ مَا بَقْرَانَ مَخْلُوقٌ سَتِ ، ائِنَّا رَا لَفْظِيَهَ كَوَيْنِي ، وَ هَرَسَهَ مَتَقَارِبَانِي ، وَ دَرُ كَفَرٍ وَ بَدَعَتِ يَكْسَانَ . وَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَ يَحْيَى بْنُ مَنْصُورٍ كَفْتُنِي : اللَّفْظِيَّةُ شَرٌّ مِنَ الْجَهْمِيَّةِ ، لِأَنَّ قَوْلَهُمْ وَ كَفَرَهُمْ ائِمَّضُ . فَرَقْتِي دِيْكَرَانِي ائِزِيْنَ جَهْمِيَّانَ كَهَ مِيْكَوَيْنِي : كَلَامٌ ائِزِيْ مَتَكَلَّمٌ جَدَانِيْسَتِ ، وَ دَرُ زَمِيْنِ ائِزِيْ ائِزِيْ نِيْسَتِ . وَ الْقُرْآنُ وَ سَتِ ائِشَانِ رَا دَرُوعُ زَنِّ مِيْكَنُنِي . رَبُّ الْعَالَمِيْنَ كَفَتْ : « وَ نَزَّلْنَاهُ تَنْزِيْلًا » . جَايِ دِيْكَرُ كَفَتْ : « اِنَّهٗ لَقُرْآنٌ كَرِيْمٌ فِيْ كِتَابٍ مَّكْنُوْنٍ لَا يَمْسُهٗ اِلَّا الْمَطَهَّرُوْنَ » ، وَ جَايِ دِيْكَرُ كَفَتْ : « وَ لَسِيْنَ بِشَيْءٍ ائِنْدَهِيْنَ بِالَّذِيْ اَوْحَيْنَا ائِيْكَ » ، وَ مَصْطَفَى (ص) كَفَتْ : « لِيْسَرِيْنَ لَيْلَةً عَلٰى الْقُرْآنِ فَلَا يَبْقٰى فِي الْمَصَاحِفِ وَالصُّدُوْرِ مِنْهٗ شَيْءٌ » ، وَ قَالَ (ص) : « لَا يَقْرءُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنْبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ » . دَرِيْنِ آيَتِ وَ ائِخْبَارِ دَلَالَتِ رُوشَنِ ائِسْتِ كَهَ الْقُرْآنُ بِحَقِيْقَتِ دَرُ زَمِيْنِ مَوْجُوْدِ ائِسْتِ . وَ دَرُ جَمْلَهٗ سَخْنِ ائِهْلِ سَنَتِ وَ مَعْتَقِدِ ائِشَانِ دَرُ الْقُرْآنِ ائِنْسَتِ كَهَ الْقُرْآنِ ائِزِيْ حَقِّ بِيَامِدِ ، چنانكه مَصْطَفَى (ص) كَفَتْ : « مِنْهٗ بَدَأُ وَ اِلَيْهٖ يَعُوْدُ ، مِنْهٗ خَرَجَ وَ اِلَيْهٖ يَعُوْدُ » . كَلَامِ ائِسْتِ جَلَّ جَلَالَهٗ ، وَ عِلْمِ ائِسْتِ ، وَ صَفْتِ ائِسْتِ ، بِحَقِيْقَتِ دَرُ زَمِيْنِ مَوْجُوْدِ ائِسْتِ ، مَثْلِ بَاوِ ، قَائِمِ بَاوِ ، نَهَ جَدَا ائِزِيْ ، هَرَجَا كَهَ يَابُنْدِ ، بَرُزْبَانِ خَوَانُنْدِ ، وَ دَرُ كُوْشِ شَنُوْنْدِهٖ ، وَ دَرُ دَلِّ دَانُنْدِ ، وَ دَرُ لُوْحِ نَبَشْتِهٖ ، قَائِمِ

است بحرف و صوت ، يك حرف از آن مخلوق نه ، جبرئیل از خدا گرفت و مصطفی (ص) از جبرئیل گرفت ، و امت از مصطفی (ص) گرفتند ، و قرآن خود یکی است ، و آن عین کلام حق است ، نه عبارت از آنست ، چنانکه مبتدعان گویند ؛ و نه لفظ خواننده بآن مخلوقست ، چنانکه جهمیان گویند . و نه خود قرآن ، که همه کتابهای خدا که به پیغامبران فرو فرستاد ، تورات در دل جهودان نه مخلوق ، و انجیل در دل ترسایان نه مخلوق ، و زبور در دل صابئان نه مخلوق ، همچنین نامهای خدا هیچ از آن نه مخلوق . اینست عقیده مسلمانان ، و طریقت مؤمنان ، و سخن اهل سنت و جماعت . هر که برین نیست او را در دین هیچ بوی نیست ، و بر راه راست نیست ، و این هدایت جز از حق نیست ، و بدست بنده هیچ چیز (۱) نیست .

« مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ يُضِلُّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَايَا مُرْشِدًا » ، « وَلَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا » . این اختلاف مردمان است در قرآن ، که هیچ وجه نیست از وجوه علم در قرآن مگر که خلق در آن مختلفاند ، بلکه این اختلاف که در قرآن نیست اختلاف قرآن در خویشتن است ، و این اختلاف تعارض است و تناقض . چنانکه سخنی باشد نا هامتاً (۲) و نا هموار ، و یکدیگر را مضاذ . چنانکه گفت : « انکم لفی قولٍ مختلفٍ » ای قول غیر مستقیم . اختلاف در قول آنست که سخنی در جائی خاص بود ، و در جای دیگر همان سخن عام بود . چیزی جائی منفی بود ، و جای دیگر مثبت ، و در قرآن این چنین اختلاف نیست . قرآن همه راست است و پاک است و خوش است و نیکو ، در نظم مشق ، و در رسم متناسب ، و در معنی مطرد . مصطفی (ص) گفت : « القرآن افضل من دون الله ، فمن قرأ القرآن فقد قرأ الله ، و من لم یؤقر القرآن فقد استخف بحق الله . حرمة القرآن عند الله

کحرمة الوالد على ولده . حَمَلَةُ الْقُرْآنِ هُمُ الْمُحْفَوْفُونَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ ، الْمُتَلَبِّسُونَ نُورَ اللَّهِ ، الْمُعَلَّمُونَ كَلَامَ اللَّهِ ، فَتَمَنُّ وَالْأَهَمُّ فَقَدَ وَالْيَ اللَّهِ ، وَ مَنْ عَادَاهُمْ فَقَدْ عَادَى اللَّهَ . يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : يَا حَمَلَةَ الْقُرْآنِ ! اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ بِتَوْقِيرِ كِتَابِهِ ، يَزِدْكُمْ حَبًّا وَيُحِبِّبْكُمْ إِلَى عِبَادِهِ . يُدْفَعُ عَنْ مُسْتَمِعِ الْقُرْآنِ بِلَوَى الدُّنْيَا ، وَيُدْفَعُ عَنِ تَالِيِ الْقُرْآنِ شَرُّ الْآخِرَةِ ، وَأَتَالِيِ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِمَّا تَحْتَ الْعَرْشِ إِلَى اسْفَلِ التَّجْوَمِ ، وَإِنْ فِي كِتَابِ اللَّهِ لِسُورَةٍ يُدْعَى صَاحِبُهَا الشَّرِيفُ عِنْدَ اللَّهِ ، تَشْفَعُ لِمُصَاحِبِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَكْثَرِ مِنْ رِبْعَةٍ وَ مَضْرُ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) : هِيَ سُورَةُ يَس .

« و إذا جاءهم أمرٌ من الأمن أو الخوف » - ای : حدیثٌ فیہ أمنٌ او هزیمتٌ ، « أذاعوا به » افشوه . ذاع : فشا ، و أذاع : افشى . این آیت در شأن منافقی آمد که رسول خدا (ص) در نهانی سخنی گفته بود در سکالش بیرون شدن غذا را بروزی از روزها ، و میخواست که ناگاه بسردشمن رسد . آن منافق که آن سکالش شنفته بود (۱) ، آشکارا کرد ، و باز گفت . « أذاعوا به » - سخن اینجا سپری شد .

« وَلَوْ رَدَوهُ » متدبران اند در قرآن . میگوید : اگر چیزی برایشان پوشیده شود ، چنانکه بنزدیک ایشان باختلاف ماند ، آنرا بکتاب خدا برندید (۲) ، و با رسول وی و با اولی الامر . گفته اند : اولی الامر ابوبکر است و عمر و عثمان و علی ، و گفته اند : امیران اند که بر لشکرها گماشته بودند ، و گفته اند : فقهاء دین اند و علماء اسلام ، که راسخان اند در علم ، خطا و صواب شناسند ، و مواضع شکر و صبر دانند ، و بمکاید حرب راه برند .

« لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ » - استنباط استخراج است ، میگوید که : مستبطنان علم از میان ایشان بدانندید (۳) . آنکه گفت در آخر آیت : « الْآقْلِيَاءُ »

یعنی : لَعَلَّمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ الْأَقْلِيَاءَ . یعنی مستنبطان تأویل بجای آوردند (۱) آنرا که برایشان پیچیده و پوشیده مانده ، مکراند کی . تأویل آن جز الله کس نداند ، از مبهمات قرآن چون حروف هجا در اوائل سور . معنی دیگر ، گفته اند : « لَعَلَّمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ » آن منافقان که تتبع اسرار از رسول (ص) کردند ، سرّ وی آشکارا کردند ، اگر خود را از آن حدیث باز داشتند (۲) ، تا آنکه که از رسول خدا گرفتند (۳) ، یا از اولی الامر ، بدانستند (۴) از رسول خدا و از اولی الامر که آشکارا میباید کرد ، یانمی باید کرد ، و آنچه حق بود ایشان را معلوم گشتید (۵) .

« وَ لَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ » - فضل خدا اینجا اسلام است ، و رحمت قرآن است ، اگر نه اسلام و قرآن بودی شما برپی دیو ایستادید . « الْأَقْلِيَاءَ » مکراند کی که اسلام و قرآن در نیافتند ، و بی کتاب و بی رسول خود راه یافتند ، و عبادت بتان بگذاشتند چون زید بن عمرو بن قحیل و ورقه بن نوفل ، و طلاب دین که پیش از مبعث رسول (ص) بودند . و روا باشد که « الْأَقْلِيَاءَ » استثناء از « لَا تَبَعْتُمْ الشَّيْطَانَ » نهند . میگوید : برپی دیو رفتید ، مکراند کی که برپی دیو نرفتند ، و ایشان صحابه رسول خدا اند در میان خلق . قوی دیگر آنست که الْأَقْلِيَاءَ متصل است با آنچه گفت : « لَعَلَّمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ » ، و بیان این وجه از پیش رفت .

قوله : « فَقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » - این « فا » در اول آیت جواب آنست که گفت : « وَمَنْ يُقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقتَلْ أَوْ يَغلبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجراً عَظِيماً ... فَقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » . و گفته اند متصل است بآن آیت دیگر : « وَمالِكُمْ لا تُقاتِلونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » . کلبی گفت : سبب نزول این آیت آن بود که بعد از وقعت احد رسول خدا (ص) با ابوسفیان

وعده کرد که بموسم بدر صغری باهم آیند، و قتال کنند. چون وقت آن میعاد بود رسول (ص) ایشان را گفت تا بجهاد شویم، و بسروعه که داده‌ایم باز رویم. بعضی را از ایشان کراهیت آمد، و دشخوار گشت برایشان. رب العالمین در آن حال این آیت فرستاد: «فقاتل فی سبیل اللّٰه» ای محمد! تو بیرون شو و جهاد کن. «لَا تُكَلِّفُ الْاَنْفُسَ» که این جز بر نفس تو ننهاده‌اند. این نه بر آن معنی است که دیگران بقتال مأمور نه‌اند، یعنی که ترا الزام نمیکنند فعل دیگران، و ترا بآن مؤاخذت نیست. فعل تو است که تو را الزام میکنند، و ترا بآن مؤاخذت است. و قیل: «لَا تُكَلِّفُ الْاَنْفُسَ» ای الّا فعل نَفْسِكَ، علی معنی آنه لا ضررَ علیک فی فعل غیرک. فلا تَهْتَمَّ بتخلف من تخلف عن الجهاد. رب العزة ویرا بجهاد فرمود، گرچه تنها بود، بی حشم و بی سپاه، از بهر آنکه ویرا ضمان کرده بود بنصرت. ابوبکر هم از اینجا گفت در قتال اهل ردّت: لو خالفتنی یمینی لجاهدتها بشمالی.

«و حرّض المؤمنین» - میگوید: مؤمنانرا بر جهاد دار، و از ثواب جهاد ایشان را سخن گوی، و بزرگی و بال از پیش دشمن گریختن ایشان را باز نمای. مصطفی (ص) بر فوق این فرمان برفت، و مؤمنانرا از ثواب جهاد خبر داد، و گفت: «جاهدوا فی اللّٰه القریبَ والبعد، فی الحضر والسفر، فإنّ الجهاد بابٌ من ابواب الجنّة، وانه ینجی صاحبه من الهمّ والغم»، و قال (ص): «رباطٌ یوم فی سبیل اللّٰه خیرٌ من قیام شهر وصیامه، و من مات مرابطاً فی سبیل اللّٰه کان له اجرٌ مجاهدٍ الی یوم القیامة»، و قال (ص): «من غزا غزوة فی سبیل اللّٰه ثمّ استشهد فیها حرّم اللّٰه جسده علی النار، و ادخله الجنّة بلا حساب ولا عذاب، و یشفع فی اربعین انساناً، کلهم متن و جب له النار». ثمّ قال: «والذی نفسی یدیه، الغزوة فی سبیل اللّٰه افضلٌ عند اللّٰه من الدنیا و ما فیها، انّ اللّٰه اشترى من المؤمنین الایة».

« عَسَى اللَّهُ » عسی اینجا نه تشكك است از الله ، یا در علم وی تردّد ، و نه بمعنی رجاء در نعمت وی ، اما خواست که امید آدمی بتبرّد از نصرت و ظفر بردشمن ، امید در وی افکند تا بر امید کار کند ، که آدمی بر نومیدی کار نکند ، همچنانکه موسی و هرون را گفت : « فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْنًا - لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى » ، موسی و هرون را گفت : که با فرعون سخن نرم گوئید ، تا مگر پند پذیرد ، و حق دریابد . این « لعل » نه تشكك است از الله ، و نه تردّد است در علم وی ، که امید است که در موسی و هرون افکند ، تا رنج توانند کشید بر آن امید .

« أَنْ يَكُفَّ بِأَسَ الدِّينِ كَفْرًا » - دو موقع است این را : یکی آنکه آن غذا که این تحریض آنرا آمده ، بأس آن دشمنان در آن غذا از مسلمانان بازداشت ، و دیگر آنست که عیسی (ع) بزمین آید ، و دجال و سپاه ویرا بکشد ، و حرب اوزار خویش بنهد ، آن وقت است که بأس کفار از سر مؤمنان باز داشته آید . و نیز گفته اند : مراد باین جهود اند و ترسایان ، که ربّ العزّة بأس ایشان از مؤمنان باز داشت ، تا بترك محاربت بگفتند ، و بخواری و فروتنی جزیت در پذیرفتند .

« وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا » - تنکیل نامی است بازداشتن را ، یعنی که من بازدارنده ترم دشمن را از مؤمنان ، از آنچه آدمیان دشمنانرا از خود ، از « نكل » گرفته اند ، و نكل بند است برپای ، و هم از آنست : « إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا » . میگوید : نزدیک ما پایهای دوزخیان را بندها است ، و نكل هم از آن گرفته اند : « فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا » . و نُكُولُهم ازین گرفته اند ، که کسی باز نشیند از پیش قاضی از سوگند خوردن ، یا از گواهی دادن ، همچنانکه پای بسته باز نشیند از رفتن ، و باز ماند .

« وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا » - میگوید : هر که شفاعت

نیکو کند، ویرا از مزد آن بهره‌ایست، آن عفو کننده را مزد است، و این شفاعت کننده را بهره‌ایست. و شفاعت نیکو آنست که رسول (ص) گفت: «مَنْ يَشْفَعُ إِلَى ذِي سُلْطَانٍ فِي فَكَاكٍ رَقَبَةٍ، أَوْ تَيْسِيرِ عَسِيرٍ، ثَبَّتَ اللَّهُ قَدَمَهُ عَلَى الصِّرَاطِ يَوْمَ تَدْحُضُ عَلَيْهِ الْأَقْدَامُ». میگوید: هر کس که شفاعت کند ضعیفی را بخداوند ملکی، الله تعالی قدم او بر صراط نکه دارد، آن روز که قدمها از صراط در گردد، و بلرزد. و خبر دیگری است از مصطفی (ص) که گفت: «إِشْفَعُوا تُوجَرُوا، وَيَقْضَى اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ مَا شَاءَ». بمن یکدیگر را شفیع باشید، تا مزد یابید، والله خود بر زبان رسول خویش از اجابت و اباء آن راند که خود خواهد.

«وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا» - و هر که شفاعت بد کند وی راست از وبال آن بهره ای شفاعت بد. آنست که رسول خدا گفت: «مَنْ حَالَتْ شَفَاعَتُهُ دُونَ حَدِّ مَنْ حُدِّدَ اللَّهُ فَقَدْ ضَاءَ اللَّهُ فِي مُلْكِهِ»، معنی آنست که هر که شفاعت وی حدی از جانی باز دارد که نزدیک سلطان جنایت او درست شده بود، و حد بروی واجب شده، این شفیع با خدای عزوجل در پادشاهی او برابری جست. و گفته‌اند: شفاعت نیکو آنست که از بهر مردم سخن نیکو گوید، و در اصلاح ذات‌البین بکوشد، و شفاعت بد آنست که در مردمان سخن بد گوید، و میان ایشان سخن چینی کند، تا ایشان را درهم افکند. و گفته‌اند: شفاعت نیکو و شفاعت بد درین آیت آنست که مصطفی (ص) گفت: «مَنْ سَنَّ سَنَةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْتَقِصَ مِنْ أَجْرِهَا شَيْءٌ، وَمَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً فَلَهُ وَزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْتَقِصَ مِنْ أَجْرِهَا شَيْءٌ».

«وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَبِتًا» - ای: مقتدرأ، مُجَازِيًا بِالْحَسَنَةِ وَالسَّيِّئَةِ.

یقال: أَقَاتَ عَلَى الشَّيْءِ إِذَا اقْتَدَرَ عَلَيْهِ، وَقِيلَ: الْمُقْتَبِتُ هُوَ الشَّاهِدُ لِلشَّيْءِ وَالْحَافِظُ لَهُ،

من قَتُّ فُلَانًا أَقْوَتُهُ : ای اعطیتُهُ قُوَّةً و حَفِظْتُهُ بِهِ . وَفِي الْخَبْرِ : « كَفَى بِالْمَرْءِ إِئْمَانًا أَنْ يُضِيعَ مَنْ يَقْوَتُ » ، وَ يُرْوَى : مَنْ يُقِيْتُ . فَالْقَوْتُ مَا بِهِ اسْتِقْلَالُ النَّفْسِ ، وَ يَكُونُ قَوَامًا لَهَا ، وَ سَبَبَ بَقَائِهَا .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ » الآية - اظهار عزت قرآن است ، و نشر (١) بساط توقیر کلام خدای جهانست ، کلامی که دل‌های عارفانرا شفا است ، اسرار آشنایانرا ضیا است ، جانهای دوستانرا غذا است ، درد درماندگانرا درمان و دواست ، کلامی که سناء الهیت مطلع قدم اوست ، قرآنی که بتیسیر ربوبیت تنزل اوست ، یادگاری که قبۀ حفظ حق مأمّن اوست ، کلامی که جانها را تذکرت است ، و دلها را عدتست ، امروز وسیلت ، و فردا را ذخیرتست . **مصطفی (ص)** گفت : « لَوْ كَانَ الْقُرْآنُ فِي إِهَابِ مَامَسَّهُ النَّارُ » ، اگر چنان بودی که این قرآن در پوستی نهاده بودی ، آنرا فردا بنسوختندی . پس چون در دل بنده مؤمن یابند با معرفت ایمان ، هم اولی‌تر که نسوزند . اما کسی باید که بقرآن راه جوید ، تا قرآن او را بر راه دارد ، که قرآن راه جویان را راهست ، و یار خواهانرا یار است ، مؤمن که راه میجوید ، او را میراند بزمام حق ، در راه صدق ، و رسن صواب ، بر چراغ هدی ، و بدرقه **مصطفی** ، روی بنجات ، وادی بوادی ، منزل بمنزل ، تا فرود آرد او را در « مقعد صدقِ عندَ مَلِئِكٍ مُّقْتَدِرٍ » ، و بیگانه که راه جوی و بار خواه نیست ، لاجرم قرآن او را روشنائی و راه نیست ، « وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا » .

محمد بن اسحاق گفت : در خواب نمودند مرا که قیامت برخاسته بود ، و حق

را دیدم در خواب جل جلاله که مرا گفتی : ماتقول فی القرآن ؟ گفتم : کلامک یا رب العالمین . گفت : ترا که گفت که کلام منست ؟ گفتم : که احمد بن حنبل . رب العزة گفت که : الحمد لله . پس احمد را بخواند و باوی گفت : ماتقول فی القرآن ؟ احمد گفت : کلامک یا رب العالمین . گفت : از کجا دانستی که کلام منست ؟ احمد دو ورق از هم باز کرد ، دریک ورق نبشته بود : شعبه ، و در یک ورق عطا عن ابن عباس ، شعبه را خواند ، و باوی همان گفت ، و همان جواب داد ، و گفت : شنیدم از عطاء بن ابی رباح از ابن عباس ، گفت : عطا را نخواندند اما ابن عباس را خواندند ، و حق باوی گفت : ماتقول فی القرآن ؟ فقال : کلامک یا رب العالمین . گفت : از کجا میگوئی ؟ گفت : اخبرنا محمد رسول الله ، رسول خدا محمد ما را خبر کرد . رسول را بخواندند ، و رب العزة باوی گفت : ماتقول فی القرآن ؟ گفت : اخبرنا جبرئیل عنک . آنکه گفت رب العزة : « صدقت و صدقوا » .

« أفلا يتدبرون القرآن » - ابو عثمان مغربی گفت : تدبر سه قسم است : یکی اندیشه کردن در نفس خود و حال خود ، آنرا تدبر موعظه گویند . دوم اندیشه کردن در ... ، آنرا تدبر ... گویند (۱) . سه دیگر اندیشه کردن در قرآن ، آنرا تدبر حقیقت و مکاشفه گویند . اول صفت عامه مسلمانان است ، دوم صفت زاهدان است ، سوم صفت عارفان است . ایشانرا دیده مکاشفه دهند ، تا هر حجاب که بود میان دل ایشان و میان حق برداشته شود . همه آرزوهایشان نقد شود . آب مشاهدت شان در جوی ملاطفت روان شود . دل از ذکر پُر ، و زبان خاموش ! سر از نظر پُر ، و خود را فراموش ! و قار فریشتگان دیده ، و ثبات ربانیان یافته ، و بسکینه صدیقان در رسیده ؛ و مرد تا اینجا نرسد شاید او را در بحر جلال قرآن شدن ، و استنباط

جواهر مکنون آن کردن ، لابل که هر ساعتی و هر لحظه‌ای بریدی از هیبت و بی‌نیازی قرآن دست رد بسینه وی باز نهد ، که این علم سر حقیقت ، و این مردان صاحب اسرار . پاسبان را با راز ملک چه کار ! گر از ایشانی ، دوست را وفاداری بردل نگار ، و اگر نه از ایشانی ، ترا با رفتن با دوستان چه کار !؟

رو گردِ سراپرده اسرار مگرد

کوشش چه کنی که نیستی مرد نبرد

و اگر بتعریف ازلی و توفیق ربانی بنده بآن مقام رسد که جلال عزت قرآن او را بخود راه دهد ، و اسرار « لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ » پرده غموض از روی اشکال فرو کشاید ، پس اگر استنباط کند او را رسد که **مصطفی** (ص) او را دستوری داده ، و فتوی کرده که : « ان من العلم كهیئة المکنون ، لا يعرفه الا العلماء بالله ، فاذا نطقوا به لم ینکره الا اهل العزة بالله » .

١٦ - النوبة الاولى

قوله تعالى « وَإِذَا حُيِّتُمْ » و هر که که شما را بنوازند ، « بِتَحِيَّةٍ » بنواختی ، « فَحَيُّوا » باز نوازید آن نوازنده را ، « بِأَحْسَنَ مِنْهَا » بنواختی نیکوتر از آن ، « أَوْرُدُّوْهَا » یا آن نواخت او را راست همچنان باز دهید ، « إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيٌّ كُلَّ شَيْءٍ حَسِيبًا ^(٨٦) » ، الله بر همه چیز گوشوان (١) است ، و هر کاری را بسنده .
« اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » الله آنست که خدائی نیست مگر او ، « لِيَجْمَعَنَّكُمْ » شما را فراهم میآرد ، « إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » تا بروز رستاخیز ، « لَا رَيْبَ فِيهِ » هیچ

شك نیست در آن ، « وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ^(۸۷) » و آن کیست راست سخن تر از خدای ؟

« فَمَا لَكُمْ » چه بود شما را و چه رسد ، « فِي الْمُنَافِقِينَ » در کار منافقان ، « فَتَيْنِ » که دو گروه اید ، « وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ » و خدای ایشان را با همان کفر افکنده است [که اول بر آن بودند] ، « بِمَا كَسَبُوا » بآنچه می برزند (۱) و میکنند از بد ، « أَتْرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا » میخواهید که راه نمائید ؟ « مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ » آنکس را که الله گمراه کرد او را ، « وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ » و هر که الله او را گمراه کرد ، « فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ^(۸۸) » و بر آنه چاره یابی و نه راه .

« وَذُوا » دوست میدارند این منافقان ، « كَوْتَكْفُرُونَ » اگر شما کافر شوید در بهان ، « گما گفروا » چنانکه ایشان کافر شدند ، « فَتَكُونُونَ سَوَاءً » تا شما با ایشان یکسان بید (۲) ، « فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ » شما که مؤمنان اید از ایشان دوستان مگیرید ، « حَتَّىٰ يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » تا هجرت کنند با رسول خدا ، « فَإِنْ تَوَلَّوْا » اگر برگرداند ، « فَخُذُوهُمْ » گیرید ایشان را [واسیر برید] ، « وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » و بکشید ایشان را هر جا که یابید ایشان را ، « وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَّلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ^(۸۹) » و از ایشان نه دوست گیرید و نه یار .

« إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ » مگر ایشان که می پیوندند [و می باز پناهند] ، « إِلَىٰ قَوْمِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ » با قومی که میان شما و میان ایشان پیمانی است ، « أَوْ جَاؤُكُمْ » یا بشما آیند ، « حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ » بگرفته دلهای ایشان ، « أَنْ يُقَاتِلَوْكُمْ » که با شما کشتن کنند ، « أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ » یا با قوم خود کشتن کنند ، « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ » و اگر الله خواهد ایشان را بر شما گمارد ،

« فَأَقَاتُوا كُفْرُكُمْ » تا چنانکه در دل دارند باشما کشتن کنندید (١) ، « فَإِنْ اعْتَرَفْتُمْ بِمَا كُفَرْتُمْ فَعَدِلُوا فِي الْكُفْرِ الَّذِي كُفَرْتُمْ » اگر چنانست که از شما کفران گیرند ، « فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الْكُفْرِ الَّذِي كُفَرْتُمْ فِيهِ وَاعْتَرَفْتُمْ بِالَّذِي كُفَرْتُمْ » و سخن آشتی بشما او کنند (٢) ، « فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لِكُفْرِكُمْ سَبِيلًا » (٩٠) ، الله شما را در ایشان نه راه گذاشت و نه دست .

« سَتَجِدُونَ آخِرِينَ » آری قومی یابید دیگران ، « يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ مِنْكُمْ وَلَمْ يَقَاتِلُوا اللَّهَ لَكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ سَافِرِينَ وَلَا يَأْمَنُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ مِنْكُمْ » و از قوم خود آمن باشند ، « كَلِمَةً رَدُّوا إِلَى النَّفْسِ الَّتِي حَقَّتْ لِكُفْرِكُمْ وَلَمْ تُخَبَّرْ بِاللَّذِينَ آمَنُوا فِي بَعْضِ الْمَوَاقِعِ » هر که که ایشانرا با آزمایش گذارند ، و فرا کفر بازند پس اقرار ، « أُرْكِسُوا فِيهَا » ایشانرا با آن می او کنند ، و با آن می آلابند و می آمیزند ، « فَإِنْ لَمْ يَعْتَرِفُوا بِمَا كُفَرُوا عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ سَافِرِينَ وَلَا يَأْمَنُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ مِنْكُمْ » پس اگر از جنگ باشما کرانه نگیرند ، « وَ يُلْقُوا إِيَّاكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَاتَ أَوْ قُتِلَ فَمَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ » و آن سخن آشتی بشما نیو کنند (٣) ، « وَ يَكْفُرُوا بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » و دست از کشتن فرو نگیرند ، « فَخُذُوا حَتَّى يَسْمَعُوا الْوَعْدَ مِنَ اللَّهِ وَالرَّسُولِ » گیرد ایشانرا [و اسیر برید] ، « وَ اقْتُلُوا الَّذِينَ كَفَرُوا حَتَّى يَسْمَعُوا الْوَعْدَ مِنَ اللَّهِ وَالرَّسُولِ » و بکشید ایشانرا هر جا که یابید ، « وَ أُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا » (٩١) ، و ایشان آند که شما را در ایشان حجت دادیم ، [و دست گشادیم ، و در کشتن و گرفتن ایشان شما را عذر ساختیم] .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ » الآية - تحية نامی است نواخت را ، سلام از بهر آن تحية خوانده اند که مسلمانان بایکدیگر بنواخت دیدار کنند ، و « تحية من عند الله » ازین است . میگوید آن سلام که شما را دادم آن نواختی است که من دادم از نزدیک خویش ، و « التحيات لله » معنی آنست که : نواختها لله راست ، کس ویرا

ننوازد، نواختها همه ملك وى است. و معنى حياك الله آنست كه خداى ترا نوازد. و در جائى ديگر تحيت نام ملك است، و از آن است قول زهير بن جناب الكلبي:

أَبْنِيَّ إِنْ أَهْلَكَ فَاِ نِي قَدْ بَنَيْتُ لَكُمْ بَنِيَّةَ
و تر كتكم اولاد سادا ت زبادكم وريّة
و لِكُلِّ ما نال الفتى قد نلته آلا الثحية

اى آلا الملك. و تحيت مسجد را از بهر آن تحيت نام كردند كه آن نواختست مسجد را. و عمر خطاب در مسجد بر گذشت، يك ركعت كرد، و طلحة بن عبیدالله در مسجد با سلاح سجده كرد و بر گذشت.

« فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا » - ميگويد: كسى كه شما را بنوازد، آن نوازنده را باز نوازيد بنواختى نيكوتر از آنكه او نواخت، و اين در اسلام است، و در هديه و در زيارت، و در همه افضالها و برها، « أوردوها » يا مكافات كنيد بى تطفيف. ردّ از بهر آن گفت كه چون مكافات كردى، منت از خود رد كردى، و از مكافات بايد كه هيچ كم نكنى، اگر هديه باشد، يا سخن، يا مخاطبه‌اى در نامه‌اى، و ردّ مخاطبه آنست كه از غايت مرتبت سزاي آن مرد كم نكنى، وهو المشار إليه بقوله (ص): « أَنْزِلُوا النَّاسَ عَلَىٰ مَنَازِلِهِمْ »، و چون سلام كنند در جواب بيفزاي، و چون گويد: السلام عليكم، تو گوى: و عليكم السلام و رحمة الله. اگر وى گويد: و رحمة الله، تو گوى: و رحمة الله و بر كانه. قومی مفسران گفتند: « بأحسن منها » با اهل دين اسلام است، كه در نواخت و در اسلام بيفزاي، چنانكه گفتيم، و « أوردوها » با اهل كتاب و اهل شرك است، كه با ايشان بر عليكم اقتصار كنى و بر آن نيفزائى.

فصل

از احکام شرع آنچه تعلق باین آیت دارد آنست که اگر هدیه بکسی دهی از سه بیرون نیست حال آنکس که بوی دهی : یا فرود از تو است ، یا مثل تو است ، یا مه از تو است . اگر فرود از تو است بروی مکافات و عوض واجب نیست ، که سبیل آن سبیل صدقه است ، و اگر مثل تو است هم واجب نیست مکافات آن ، که مقصود در آن هدیه اکتساب محمدتست و تأکید صداقت است ، و این معنی حاصل است ، و اگر بالای تو است در وجوب مکافات دو قول است : **شافعی** را بیک قول مکافات آن واجب نشود ، و بدیگر قول واجبست مکافات آن کردن ، و عوض آن باز دادن . و در قدر و اندازه آن عوض **شافعی** را سه قولست : یکی آنکه بقدر قیمت هدیه عوض آن لازم آید . قول دوم آنست که هر آنچه در عرف و عادت بیسندند و در مثل آن هدیه لایق بود ، لازم آید . قول سیوم آنست که رضاء وی حاصل باید کرد ، چندانکه رضاء وی در آنست قدر واجب آنست ، بدلیل خبر ابن عباس که گفت : اعرابی پیش رسول خدا (ص) آمد ، و هدیه ای آورد . رسول خدا (ص) از وی قبول کرد ، و آنکه ویرا عوض داد ، و گفت : رَضِيتَ ؟ اعرابی گفت : لا . رسول خدا در عوض بیفزود ، و گفت : رَضِيتَ ؟ اعرابی گفت : « نعم » . فقال رسول الله (ص) : « لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَتَّهَبَ إِلَّا مِنْ قَرِيشٍ أَوْ أَنْصَارِيٍّ أَوْ ثَقَفِيٍّ » .

« ان الله كان على كل شيء حسيباً » - الله نگاهبان هر چیز است تنها ، و داننده هر چیز بکنا ، و بسنده و فرا بخشنده عطا ، و قیل « ان الله كان على كل شيء حسيباً » ای يُعْطِي كُلَّ شَيْءٍ مِنَ الْعِلْمِ وَالْحِفْظِ وَالْجَزَاءِ مَا يَحْسِبُهُ ، ای یکفیه ، و يُقَالُ أَحْسَبَ فَهُوَ حَسِيبٌ ، مثل آنذر فهو نذير ، و سُمِّيَ الْحَسَابُ فِي الْمَعَامَلَاتِ حَسَابًا لِأَنَّهُ يُعْلَمُ بِهِ

به مافیه کفایه، لیس فیهِ زیاده علی المقدار ولا نقصان.

«الله لا إله الا هو لیجمعنکم الی یوم القیمة لاریب فیهِ» - این در شأن قومی فرود آمد که در بعث و قیامت بگمان بودند، رب العالمین سو کند یاد کرد، و گفت: «لیجمعنکم»، این لام لام تحقیق است در موضع قسم، یعنی که شمارا فراهم آرد بروز رستاخیز، و در آن هیچ گمان نیست، و کس راستگوی تر و راست سخن تر از حق نیست.

و معنی قیامت در لغت بردو ضرب است: یکی آنکه مردم از خاک برخیزند، و برستاخیز شوند، چنانکه رب العزّة گفت: «یخرجون من الأجداث کأنهم جرادٌ منتشرٌ». معنی دیگر آنست که مردم در آن روز حساب را برپای باشند و منتظر، تا خدای چه فرماید؟ چنانکه گفت تعالی و تقدّس: «یومَ یقوم الناسُ لرب العالمین». قالوا: و معنی «لیجمعنکم» یعنی بالموت فی القبور الی یوم القیامة.

«فما لکم فی المناقین فتین» - سبب نزول این آیت آن بود که عبدالله ابی سلول باجوقی منافقان از مصطفی (ص) بر گشتند در راه احد، و باز پس (۱) آمدند، و رسول خدا را (ص) فرو گذاشتند. معذوران که در شهر بودند گفتند: ایشانرا بکشیم که چرا رسول خدا را خذلان کردند، و قومی فرا خون ایشان نیارستند، و آنرا بزرگ دیدند. این آیت آمد که چرا از کشتن ایشان پرهیز دیدید، و ایشان را بنکشید. مقاتل گفت: این در شأن نفری آمد که نه کس بودند، از ایشان محزّمه بن نوفل القرشی. جمله هجرت کردند از مکه به مدینه. پس پشیمان گشتند، خواستند که باز گردند، گفتند که: ما را مدینه ساز کار نیامدست، و از عاهت مدینه برنجیدیم. مسلمانان گفتند: شما را چه مراد است که چه کنید؟ گفتند:

خواهیم که يك چند بیرون شویم از **مدینه**، و تنزه کنیم. مسلمانان ایشانرا بآنچه گفتند تصدیق کردند. و گفته‌اند که: از رسول خدا نیز دستوری خواستند، پس چون بیرون آمدند، اندک اندک فرایش‌تر میشدند، تا بقومی مشرکان در رسیدند، و با ایشان به **مکه** رفتند. پس نامه با رسول خدا نوشتند از **مکه** که ما هم بر آن دینیم که بنزدیک تو داشتیم، و هم بر آن تصدیق، اما از عاهات **مدینه** می‌ترسیدیم، و ما را آن زمین سازگار نبود، خواستیم که یکچندی بزمین خود باز آئیم. پس همان قوم خواستند که از **مکه** بتجارت **شام** روند، اهل **مکه** بضاعت فراوان بایشان دادند، و گفتند: شما بر دین **محمد** و اصحاب وی اید، شما را از ایشان باک نیست. پس بمسلمانان رسید که ایشان بیرون آمدند بتجارت، مختلف شدند در قتل ایشان. قومی گفتند: بکشیم ایشان را، که خون و مال ایشان مباح است از بهر آنکه مرتد گشتند. قومی گفتند: ایشان بر دین ما ماند، تا آنکه که تبدیل دین از ایشان درست شود. و رسول خدا (ص) خاموش میبود، و هیچ دو فرقت را از گفت خویش نهی نمی‌کرد تا آیت آمد: «فمآلکم فی المناقین فئتین» - ای صرتم فئتین **مِحلاً** و **مِحراً**.

«واللهُ اَرَكْسَهُم بَمَا كَسَبُوا» - اَرَكْس را دو معنی است: یکی اَرَكْسُ فُلَانًا، ای رد دُتّه الی خلفه، با پس او کندم (۱) او را. و دیگر معنی، اَرَكْسُ فُلَانًا، ای **بَهْرَجْتُهُ**، ویرانفایه کردم، و گنبدوده (۲)، و خوار. **عَطَا** گفت: «اَرَكْسَهُم بَمَا كَسَبُوا»، ای اَضَلَّهُم بَمَا اجْتَرَحُوا. **حَسَن** گفت: «اَرَكْسَهُم بَمَا كَسَبُوا» ای: بَمَا اَظْهَرُوا لَكُمْ مِنَ الْمَفَارِقَةِ وَالْاِلْتِجَاءِ اِلَى اَهْلِ حَرْبِكُمْ.

«اُتْرِيدُونَ اَنْ تَهْدُوا مَنْ اَضَلَّ اللهُ» - مؤمنانرا می‌گویید: شما میخواهید که

راه نمائید کسی را که الله ویرا گمراه کرد. « وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلاً » - ای دیناً و طریقاً الى الحُجَّة .

« وَدَّوْا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً » - ای شرعاً واحداً فی الكفر . این صفت منافقان است ، همچنانکه جائی دیگر گفت : « وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَقَارِئًا » . رب العالمین فرمود که : از ایشان بیزاری گیرید ، و با ایشان هامدل مبیّد (۱) ، و با ایشان مسازید ، تا هجرت کنند با رسول خدا . و گفته اند : این قومی اند که برسول خدا آمدند بهجرت ، از اهل حجاز ، پس باز (۲) گشتند ، و با قومی مشرکان بتجارت به یمامه شدند . الله تعالی مؤمنانرا فرمود که : با ایشان موالات مدارید ، تا آنکه که برسول خدا آیند بهجرت تو ، و بیعت تو در سبیل خدای .

پس گفت : « فَإِنْ تَوَلَّوْا » - اگر برگردند ، و با رسول خدا نیایند ، ایشانرا آزرم نیست ، و آن هجرت پیشین بکار نیست . « فَخُذُوهُمْ » - گیرید ایشانرا ، و اسیر برید ، عرب اسیررا آخیز خوانند . آنکه استثنا کرد ، گفت : « إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ » این الذین قومی اند از آن مردمان که باز گشتند ، از دار الهجرة از تجار ، بضاعتهای خویش آوردند ، و بدست این قوم نهادند ، که میان رسول خدا و میان ایشان پیمان بود ، و ایشان قومی بودند از خزاعه و بنی خزیمه و بنی مدلج . و گفته اند : این قوم کنایت از يك مرد است ، و آن هلال بن عویمی الاسلمی است ، میان وی و میان مصطفی (ص) مهادهای بود . این قوم که آن بضاعت بدست هلال نهاده بودند ، و با او پیوسته ، ایشان را گفت بگیرید و بکشید ، که الله نمی پسندد که مصطفی (ص) عهدشکند . و این پیش از آن بود که آیت سیف آمد ، و عهدها که میان رسول خدا (ص)

و میان کافران بود باطل کرد. پس چون آیت سیف آمد « **أَلَا الَّذِينَ يَصِلُونَ** » منسوخ گشت، **يَقَالُ وَصَلُ فُلَانٌ إِلَى فُلَانٍ**، و **اتَّصَلَ بِهِ**، ای انتساب الیه.

« **أَوْجَاؤُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ** » - یعنی: **قَدْ حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ**، ای کـر هت وضاحت. این باز قومی اند که به **مصطفی (ص)** آمدند بهجرت، نه بر نیت تصدیق، خواستند که ویرا از خویش باز دارند، و خویشان را ازوی آمن کنند، و با قوم خویش شند (١) با سر کفر خویش، که باشما نمی‌تواند (٢) که کشتن کنند، و نمیخواهند که با قوم خویش کشتن کنند. گفته‌اند که **بنی مدلج** اند و **بنی خزیمه** که از رسول خدا (ص) عهد داشتند.

« **وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ** » - این منت است که رب العالمین بر مؤمنان مینهد، و میگوید: آن ضیق صدر ایشان و بازماندن از قتال شما، آن ترسی است که الله در دل ایشان او کند (٣)، تا باس معاهدان از مسلمانان باز دارد، و اگر الله دل ایشان در قتال شما قوی کردید (٤)، ایشان با شما کشتن کردندید (٥). « **فَإِنْ اعْتَزَلُواكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُواكُمْ** » - این اعتزال درین موضع **ترك قتال** است. میگوید: اگر از کشتن بازایستند و طلب آشتی کنند، شما را و ایشان دستی و راهی نه. این آیت هم منسوخ است بآیت سیف. سبیل در قرآن بر دوازده وجه آید: یکی بمعنی طاعت چنانکه در **سورة البقره** است: « **مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ** » ای فی طاعة الله. همانست که جای دیگر گفت: « **وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** ». جای دیگر: « **الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ** » ای فی طاعة الله. وجه دوم بمعنی بلاغ است، چنانکه در **آل عمران** گفت: « **مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا** » ای بلاغاً. وجه سیوم بمعنی مخرج است، چنانکه در **بنی اسرائیل** گفت: « **أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا** » یعنی مخرجاً. و مثل این در

١ - نسخه ج: شوند. ٢ - باشما بر نیایند. ٣ - نسخه ج: افکنند.

٤ و ٥ - نسخه ج: قوی کردی... کشتن کردندی.

سورة الفرقان است و در سورة النساء : « أَوْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا » یعنی مخرجاً
 مِنَ الْحَبْسِ . وجه چهارم سبیل بمعنی مسلك است ، چنانکه در سورة النساء گفت :
 « إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا » ای بئس مسلكاً . نظیر این در بنی اسرائیل :
 « وَلَا تَتْرَبُوا الزَّانَا أَنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا » . وجه پنجم بمعنی علت است ، چنانکه
 در سورة النساء گفت : « فَإِنْ أَطَقْتُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا » ای علت . وجه ششم
 بمعنی دین است ، چنانکه در سورة النساء گفت : « وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ »
 یعنی غیر دین المؤمنین . نظیر این هم درین سورة : « وَبِرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ
 سَبِيلًا » یعنی دیناً ، و در سورة النحل گفت : « أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ »
 یعنی الی دین ربك . وجه هفتم سبیل است بمعنی الطریق الی الهدی ، چنانکه در
 سورة النساء گفت : « وَمَنْ يُضَلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا » یعنی الی الهدی : در غسق
 گفت : « وَمَنْ يُضَلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ » یعنی الی الهدی . وجه هشتم بمعنی حجت
 است ، چنانکه در سورة النساء گفت : « وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا »
 یعنی حجة ، جائی دیگر گفت : « فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا » ای حجة . وجه نهم
 سبیل بمعنی طریق است ، چنانکه در سورة النساء گفت : « لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا
 يَهْتَدُونَ سَبِيلًا » ای لا يعرفون طريقاً الی المدينة ، و در سورة القصص گفت :
 « عَسَىٰ رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ » یعنی قصد الطریق الی هدين . وجه دهم بمعنی
 عدوان است ، چنانکه در سورة غسق گفت : « وَكَلِمَاتٍ أَنْتَصِرُ بِعَدُوِّكَ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ
 مِنْ سَبِيلٍ » ای من عدوان . وجه یازدهم بمعنی ملت است ، چنانکه در سورة يوسف
 گفت : « قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي » ای ملتی . وجه دوازدهم بمعنی اثم است ، چنانکه در
 آل عمران گفت : « لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمْتِنِ سَبِيلٌ » . ای اثم ، و در سورة التوبة گفت :
 « مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ » یعنی من اثم فی القعود عن الغزو وبالعدو .

«سَتَجِدُونَ آخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوا كُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلَّمَا رُذِّقُوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا» - فتنة اینجا بمعنى شرکست، چنانکه آنجا گفت: «وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ» یعنی: کَلَّمَا دُعُوا إِلَى الشَّرْكِ رَجَعُوا فِيهَا. کلبی گفت: این در شأن اسد و غطفان آمد که در مدینه جای داشتند، و در اسلام سخن میگفتند، اما بدل کافران بودند. ربّ العزّة گفت: ایشان میخواهند که از شما آمن باشند، و از قوم خود با شما میسازند، نه از دل. و خویشان را در شما می‌شمارند نه از تصدیق، اگر طلب صلح نکنند، و دست از کشتن فرو نگیرند، ایشانرا گیرید و کشید، هر جا که یابید، در جلّ و در حرم، یا در ماه حرام. و این هم از منسوخات قرآن است بآیت سیف. حصّی گفت: این در شأن منافقان است که ربّ العزّة میگوید در صفت ایشان: «وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا» الآية. صدی گفت: در شأن نعیم بن مسعود الاشجعی آمد که پیش مصطفی (ص) میآمد، و اخبار مشرکان و اسرار ایشان میگفت، و پیش مشرکان میشد، و اخبار و اسرار مصطفی (ص) و مسلمانان با ایشان میگفت، و خواست تا از هر دو جانب آمن باشد. پس رسول خدا (ص) بفرمود تا او را از حضرت وی براندند، تا نیز در پیش وی نیاید.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «فَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ» الآية - جلیل و جبار، خدای بزرگوار، کرد کار مهربان نیکوکار، جلّ جلاله، و تقدّست آسماؤه، و تعالت صفاته، درین آیت رهبران خود را می‌تعلیم کند با داب عشرت و صحبت، که هر که آراسته ادب نباشد شایسته صحبت نباشد. و صحبت سه قسم است: یکی با حق است با داب موافقت، دیگر با خلق است با داب مناصحت، سیوم با نفس است با داب مخالفت. و هر آن کس

که پرورده این آداب نیست ویرا با راه **مصطفی (ص)** هیچ کار نیست . و در عالم لاله الا الله ویرا قدر نیست . و رب العزة جل جلاله **مصطفی (ص)** را اول آراسته ادب کرد ، چنانکه درخبر است : « اَدَّبَنِي رَبِّي فَاحْسَنَ تَأْدِيبِي » لاجرم شب معراج در آن مقام اعظم ، ادب حضرت بجای آورد ، تارب العزة از وی باز گفت : « مَا زَاغَ الْبَصْرُ وَمَا طَفِيَ » ، و با خلق خدا ادب صحبت نگه داشت ، تا از وی باز گفت : « وَ اِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ » . و اصول آداب صحبت در معاملات با حق آنست که : علم در هر معاملات بکار داری ، و شریعت را بزرگ داری ، و بگزارد فرمانها از تمثیها پرهیز کنی ، و سنت و اهل آن گرامی داری ، و از بدعت و اهل آن پرهیزی ، و از جای نهمت و گمان برخیزی ، و در پرستش خدای جل جلاله ، از وساوس و عادات ریا و جهل و کاهلی دور باشی ، و از خویشتن آرائی بتعبد برخلاف سنت پرهیز کنی ، و نوافل کردارها پوشیده داری ، و الله را بر غفلت نام نبری ، و هزل در جد نیامیزی ، و شریعت و دین بیازی نداری ، و بر گفتار و رفتار و دیدار و خوردن و خفتن و حرکت و سکون و رع کارفرمائی ، و بهیچ وقت از خویشتن راضی نباشی ، و رچه بر صدق و صفا روزگار گذاری ، بلکه پیوسته از خود ناخشنود باشی ، و توبت در همه حال بر خود واجب دانی . رسول (ص) گفته است : « اِنَّه لَيُفَانِ قَلْبِي ، فَاَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةً مَّرَّةً (۱) » . و ابو یزید بسطامی در صفا و صدق خویش چنان از خود ناخشنود بود که که تسبیح وی آن بودی که روی با خود کردی ، و بانگشت بخود اشارت کردی که مدبر روزگاری . و صحابه **مصطفی (ص)** در صفا دین خویش چنان از خود ناخشنود بودند که روایت کنند از معاذ که بدر خانها شدی و گفتی : تعالوا نُؤْمِنُ سَاعَةً .

۱ - نسخه الف : فاستغفروا الله في كل يوم مائة مرة .

پیر طریقت سخنی گفته ، و درین موضع لایق است ، گفت : خداوندا ! يك دل پر درد دارم ، و يك جان پر زجر ، عزیز دو کیتی ! این بیچاره را چه تدبیر؟ خداوندا ! درماندم نه از تو ، و لکن درماندم در تو ! اگر هیچ غائب باشم گوئی کجائی ؟ و چون با درگاه آئیم ، در را بنکشائی ! خداوندا ! چون نومیدی در ظاهر اسلام حرمان است ، و امید در عین حقیقت بی شك نقصان است ، میان این و آن رهی را با توجه درمان است ؟ چون شکیبائی در شریعت از پسندیدگی نشان است ، و ناشکیبائی در حقیقت عین فرمان است ، میان این و آن رهی را با توجه برهان است ؟ خداوندا ! هر کس را آتش در دل است ، و این بیچاره را در جان از آنست که هر کس را سروسامان است ، و این درویش بی سروسامان است !

اما اصول آداب صحبت در معاملات با خلق آنست که نصیحت کردن و شفقت نمودن از هیچ مسلمان بازنگیری ، و خود را از همه کس کمتر دانی ، و حق همه کس فرا پیش خویش داری ، و انصاف همه از خود بدهی ، بطریق ایثار و مواسات و حسن الخلق ، و از خلاف و معارضه برادران و دروغ زن کردن ایشان پرهیزی ، و بامر صریح و نهی صریح از ایشان در نخواهی ، و ایشانرا سخن درشت و جواب ناخوش نگوئی . یوسف حسین رازی گفت : از ذوالنون مصری پرسیدم که : با که صحبت دارم ؟ فقال : مَنْ لا يملك ولا يُنكر عليك حالاً من احوالك ، ولا يتغير بتغيرك ، و ان كان عظيماً ، فانك احوج ما تكون اشد ما كنت تغيراً ، گفت : صحبت با کسی کن که مرا و را ملك نبود ، یعنی آنچه دارد بخود ندارد ، و آن خویش نداند ، که هر کجا خصومتی است از آنجا افتادست که تو و من در میانست . چون تو و من از میان برخیزد ، هیچ خصومت نماند ، گفتا : و هیچ حالی را از احوال تو بر تو منکر نگردد ، و داند که نه معصومی ، که عیب بتو راه نیابد ، و در دوستی انکار حال دوست خود محال

است . دوستی آنجا است که انکار در میان نیست .

حکایت کنند که مردی را زنی بود ، و در کاری برفته بود ، و يك چشم آن زن سپید بود ، و مرد از آن عیب بیخبر بود بفرط المحبة . چون آن محبت کم گشت ، زن را گفت : این سپیدی کی پدید آمد ؟ گفت : آنکاه که محبت ما اندر دل تو نقصان گرفت .

گفت : ولا يتغير بتغيرك ، متغیر نگردد بتغیر تو ، گرچه آن تغیر بزرگ باشد ، از بهر آنکه هر چند که تو متغیر تر باشی بدوست محتاج تر باشی . و شاید که معنی این سخن آن بود که صحبت با حق کن ، نه با خلق ، که متغیر گردند چون تو متغیر گردی ، و او که بتغیر خلق متغیر نگردد حق است جل جلاله ، پس این راه نمودن ببردن از خلق است و پیوستن با حق .

« الله لا إله الا هو » - لادر کلمه شهادت گرچه صورت نفی دارد غایت اثبات است و نهایت تحقیق ، اشارت ارباب معرفت آنست که لا در ابتداء کلمت نفی اغیار است ، و الا الله اثبات جلال الهیت ، یعنی که تا اغیار بتمامی از دل بیرون نکنی ، حقیقت ثبوت جلال الهیت در دلت سکینه وار منزل نکند .

چو لا از صدر انسانی فکندت در ره حیرت

پس از بود الهیت بالله آی از الآ

نبینی خار و خاشاکی درین ره ، چون بفرآشی

کمر بست و بفرق استاد بر راه شهادت لا

در حکایت بیارند که مردی فرا شبلی گفت : یا بابگر چرا همه الله گوئی و « لا اله الا الله » نکوئی ؟ شبلی گفت : لایجری لسانی بکلمة الجحود . کلمت جحود گفتن کار بیخبران است ، و فرو بستن دست و بی مروتی را نشان است . نخواهم که

زبان خویش بدان بیالایم. آن مرد گفت: ازین بلندتر خواهم؟ شبلی گفت: آخشی
 أَنْ أُؤْخَذَ فِي وَحْشَةِ الْجَحْدِ، ترسم که به وحشت جحد فروشوم، و بغز اثبات ترسم.
 گفت: ازین قوی تر خواهم؟ شبلی گفت: «قُلْ اللَّهُ نَمَّ ذَرَمٌ...»، آن مرد نعره‌ای
 بر کشید، و کالبد از جان خالی کرد. شبلی گفت: رُوحٌ حَنَّتْ فَرَنْتَ فَدُعَيْتَ
 فَأَجَابَتْ.

«لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» - «جامع» نامی است از نامهای خداوند
 جل جلاله. و معنی جامع در وصف وی آنست که بهم آورنده آب و آتش است در يك
 سنك، نماینده جهان فراخ است در دیده تنگ، و بهم آورنده ضدها در يك تن،
 حرارت و برودت و رطوبت و یبوست. و آنکه اجزا و اعضاء مختلف در تر کیب آدمی
 بهم آورده، همه درهم ساخته، و بندها درهم پیوسته، و چنانکه خود خواست ترتیب
 آن بداده، يقول تعالی: «نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ». باز فردا برستاخیز بهم
 آرد، و جمع کند آن استخوانها و گوشت و پوست آدمی که بریزیده، و ذره ذره در
 عالم پر کننده شده، فذلك قوله عز وجل: «وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ».

كعب احبار گفت: فرشته‌ای بر صخره بیت المقدس بایستد، و بفرمان حق
 گوید: اِنِّهَا الْعِظَامُ الْبَالِيَةُ، و الأوصال المتقطعة، إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ بِأَمْرٍ كَنَّ أَنْ تَجْتَمِعَنَّ
 لِفَصْلِ الْقَضَاءِ، و روى ابوهريرة عن النبي (ص) قال: يقول الله عز وجل: «لِيَحْيَى
 حَمَلَةُ عَرْشِي فَيَحْيُونَ، ثُمَّ يَقُولُ: و لِيَحْيَى جِبْرَائِيلُ وَ مِيكَائِيلُ وَ اسْرَافِيلُ فَيَحْيُونَ،
 ثُمَّ بِأَمْرِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ بِالْأَرْوَاحِ، فَيُؤْتِي بِهَا، فَتَتَوَهَّجُ أَرْوَاحُ الْمُسْلِمِينَ نُورًا، وَ الْأُخْرَى
 ظِلْمَةً، فَيَقْبِضُهَا جَمِيعًا، فَيُلْقِيهَا فِي الصُّورِ. ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لَأَسْرَافِيلَ: اُنْفُخْ نَفْخَةَ
 الْبَعثِ. فَتَخْرُجُ الْأَرْوَاحُ مِنَ الصُّورِ كَأَنَّهَا التَّحِلُّ قَدَمَاتٍ مَابَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ، فَيَقُولُ
 الْجَبَّارُ: وَ عَزَّتِي وَ جَلَالِي لَيَرْجِعَنَّ كُلُّ رُوحٍ إِلَى جَسَدِهِ، فَتَأْتِي الْأَرْوَاحُ، فَتَدْخُلُ

ففى الأرض على الأجساد ثم تدخل فى الخياشيم ، فتمشى فى الأجساد كمشى السم فى اللدیع .

قوله : « فمآلکم فى المنافقین فئتين » - از اینجا تا باخر وردِ قصه منافقان است ، ایشان که ارباب تخیلطانند ، و احوال سقیم دارند ، آرزوهای مُحال میکنند ، که مؤمنان را چون خود میخواهند ، وعصمت خون و مال را از هر جانب امن میطلبند ، و با هر کس روی میکنند . « یُريدون أن یأمنوكم و یأمنوا قومهم » - رب الغزوة مؤمنان را گفت از روی اشارت اندرین آیت که : افرِدوا العَدَدَ فیهم ، أنهم اعدائی لاینالون منى فى الدنیا و العقبى رضائی . ایشان دشمنان مانند ، رضا ما در دنیا و عقبی در دل ایشان منزل نکند ، و ایشان را نپسندد « فباينهم و خالفهم ، ولا تُطابقوهم بحالٍ ، ولا تعاشروهم ، ولا تتخذوا منهم ولياً ولا نصيراً » .

۱۷ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « وما كان للمؤمنين » سزا نیست و حلال نیست مؤمن را ، « أن یثتل مؤمناً » که هرگز مؤمن نکشد ، « إلا خطأ » مگر که خطائی افتد ، « و من قتل مؤمناً خطأ » و اگر خطائی افتد ، و مؤمن را بکشد بخطا ، « فتحرير رقبته مؤمنة » کفارت آن آزاد کردن بنده گرویده است [میان او و میان خدا] ، « و دية مسلمة » و دیتی تمام سپرده ، « إلى أهله » بأولیاء آن کشته ، « إلا أن یصدقوا » مگر اولیاء خون ببخشند [همه یا چیزی از آن] ، « فإن كان من قوم عدو لكم » اگر چنین است که این کشته از قومى است که دشمنان اند شما را ، « وهو مؤمن » اما کشته گرویده بود ، « فتحرير رقبته مؤمنة » [دیت نیست ، اما] آزاد کردن برده گرویده باید [میان کشنده و میان خدا] ، « و إن كان من قوم بينكم و بينهم »

میثاق» و اگر این کشته از قومی است که میان شما و میان ایشان پیمانی است و صلحی، «فَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ» دیتی باید سپرده، «إِلَىٰ أَهْلِهِ»، با اولیاء کشته، «و تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ» و آزاد کردن برده گرویده، «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ» هر که برده نیابد، «فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ» بروی است روزه دوماه پیوسته، «تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ» باز گشت را با خدای [و این باز پذیرفتن است از خدای]، «وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا»^(٩٢) و خدای دانائست راست دانش همیشه.

«وَمَنْ يَاقُلْ مُؤْمِنًا مَّتَّعِدًا» - و هر که گرویده ای را کشد بقصد کشتن فرا سر وی شده، «فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ» ارزانی وی دوزخست، «خَالِدًا فِيهَا» جاودان در آن، «وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ»، و خشم الله بروی، «وَلَعْنَةُ» و لعنت از الله برو، «وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا»^(٩٣) و ساخت خدای ویرا عذابی بزرگ.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای ایشان که بگرویدند، «إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» هنگامی که در سفر بید (١) [جائی در زمینی]، «فَتَيَسَّنُوا» نیک برسید و نگاه کنید، «وَلَا تَقُولُوا» و مگوئید، «لِنِ الْاِقْبَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ» کسی را که سلام کرد بر شما، [و شما را گفت که مسلمانم]، «لَسْتَ مُؤْمِنًا» تو گرویده نه ای، و آمن کرده نه ای، «تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» چیز این جهانی میجوئید که در دست آید، «فَعِنْدَ اللَّهِ» نزدیک خدا است شما را، «مَغَايِمٌ كَثِيرَةٌ» غنیمتهای فراوان [که در دست شما خواهد داد از کافران]، «كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ» شما اول همچنان بوده اید [اول زبان فرا دادید تا باز که در شرائط و شرایط آمدید]، «فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ» و الله بر شما سپاس نهاد [تا عالمان و عاملان گشتید]، «فَتَيَسَّنُوا» بر جای خویش بید (٢) و به بر رسید، «إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا»^(٩٤) که الله تعالی با آنچه شما می کنید داناست، [و از کرده شما آگاه].

« لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » یکسان نیست نشستگان از جهاد از
 گرویدگان ، « غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ » مکر ناپینایان ، « وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » و
 باز کوشندگان بادشمنان از بهر خدا ، « بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ » بمال خویش و تن
 خویش [آن نشستگان و این مجاهدان یکسان نهاند در مزد و درجه] ، « فَضَّلَ اللَّهُ
 الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ » افزونی داد خدای مجاهدان را بمال خویش و تن
 خویش ، « عَلَى الْقَاعِدِينَ » بر نشستگان ، « دَرَجَةً » درجه ای [بلندتر از آنچه میان
 آسمان و زمین] ، « وَ كَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى » و الله وعده داد همگانرا بهشت ،
 « وَ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ » و افزونی داد الله مجاهدانرا « عَلَى الْقَاعِدِينَ » بر نشستگان
 « أَجْرًا عَظِيمًا ^(۹۵) » مزدی بزرگوار .

« دَرَجَاتٍ مِنْهُ » آن مزد درجتهای بهشت است از الله ، « وَ مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً » و
 آمرزش و بخشایش ، « وَ كَانَ اللَّهُ غُورًا رَحِيمًا ^(۹۶) » و الله عیب پوش است مهربان
 بخشاینده همیشه ای .

« إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ التَّلِيكَةَ » ایشان که فریشتگان ایشان را می میرانیدند
 [بر کفر] ، « ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ » و ایشان ستمکاران بر خود ، « قَالُوا » گفتند فریشتگان
 ایشانرا ، « فِيمَ كُنْتُمْ » شما در چه بودید [که بهجرت نیامدید ، و بجنگ رسول خدا
 آمدید ؟] ، « قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ » جواب دادند که ما درمانده بودیم و
 بیچاره ، [و گرفتگان بودیم در مکه و نتاوستیم (۱) باظهار اسلام] ، « قَالُوا » فریشتگان
 گفتند : « أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً » ؟ زمین خدا بر شما فراخ نبود ؟ « فَتُهَاجِرُوا
 فِيهَا » که هجرت کردید شما در سبیل خدا ، « فَأُولَئِكَ مَاؤَيْبُهُمْ جَهَنَّمُ » ایشانند که
 ماوای ایشان دوزخ است ، « وَسَاءَتْ مَصِيرًا ^(۹۷) » و بدشدنگاهی است .

« إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ ، مَكَرَاتٍ بِنَافْتِكَاكَ وَكَوْفَتِكَاكَ ، مِنْ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ » از مردان و زنان و کودکان ، « لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً » رستن را حيلتی نمیدانند ، « وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ^(٩٨) » و راه فرا هجرت نمییابند .
 « فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَفْغُرَ عَنْهُمْ » ایشانند که الله بر خویشان واجب کرد که ایشان را عفو کند ، « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا غَفُورًا ^(٩٩) » و خدای فرا گذارنده ایست آمرزنده .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا آخِطًا » الآية - سبب نزول این آیت آن بود که عیاش بن ابی ربيعة المخزومی ، برادر هم مادر بوجهل ، به مکه مسلمان شد ، و از بیم مشرکان اظهار اسلام نمی یارست کردن ، بگریخت و به مدینه شد ، بشعبی از شعبهای مدینه اندر جای حصین فرود آمد ، مادر وی اسماء بنت مخزومه از آن رفتن وی جزع عظیم کرد ، و پسران خود را گفت بوجهل و حارث بنی هشام که : « وَاللَّهِ لَا يَظُنُّنِي سَقْفٌ وَلَا أُذِقُ طَعَامًا حَتَّى تَأْتُونِي بِهِ ، وَاللَّهِ كَخُودِ الرَّصْحَرَا بَدَارِمُ ، وَبِهِجِ خَانَةِ دَرْنِيَايِمُ ، وَهَيْجِ طَعَامِ بَكَارِ نَدَارِمُ ، تَا آنْكَ كَه عِيَاشِ رَا بَرْمَن بَا زَارِيد . ايشان رفتند بطلب وی او را در یافتند به مدینه ، گفتند مادرت جزع کرد هر چند صعب تر ، و سوگند یاد کرد که طعام و شراب نخورد ، و در خانه نشود ، تا تو بروی باز نشوی . آنکه گفتند : ما عهد کردیم باتو که بر تو هیچ زور نکنیم ، و ترا ازین دین که اختیار کرده ای برنگردانیم ، و ترا بهیچ گونه نرنجانیم . او را بفریفتند و از آنجا که بود بیرون آوردند ، و در حال نقض عهد کردند ، و او را استوار بستند ، و هر روز صد تازیانه میزدند ، تا او را بر مادر آوردند . مادر او را گفت :

والله که ترا ازین بندر هانم ، و از آفتاب گرم بسایه باز نشانم تا ازین دین برنگردی ، و بدین خود باز نیائی . عیاش آن هنگام بمراد ایشان برفت ، و کلمه ای که ایشان را مراد بود بگفت ، و بدین ایشان باز گشت . پس روزی حارث بن یزید فرا عیاش رسید ، و گفت : ای عیاش ، اگر آن دین که بر آن بودی هدی بود ، پس از راه هدی بازماندی ، و گرضلات بود بر ضلالت یکچند بودی . عیاش خشم گرفت ازین سخنان ، فقال : والله لا ألقاك خالياً إلا قتلتك ، گفت : والله که ترا خالی نه بینم که ترا بکشم . پس عیاش دیگر باره بدین اسلام بحقیقت باز گشت ، و به مدینه برسول خدا (ص) هجرت کرد . و زان پس حارث بن یزید مسلمان گشت و هجرت کرد . عیاش از مسلمانی و هجرت حارث بیخبر بود . روزی ناگاه بروی رسید بجانب قبا ، ضربتی زد ، و او را بگشت . پس مردم ویرا ملامت کردند که : و يحك ماذا صنعت ؟ چه کار است این که تو کردی ؟ وی مسلمان بود و مهاجر ! عیاش دلتنک گشت ، برسول خدا (ص) شد در آن حالت آیت آمد : « وما كان لِمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ » ای و ما ينبغي لمؤمن أن يقتل مؤمناً بغير حق البتة ، إلا أنه قد يُخطئ المؤمن بالقتل .

این سخن صورت استثنا دارد ، اما نه حقیقت استثناست از سخن گذشته ، بلکه سخن اندر « يقتل مؤمناً » تمام شد ، و منقطع گشت ، پس برسبیل استیناف گفت : « إلا خطأ » یعنی : « إلا أنه قد يُخطئ المؤمن بالقتل » . و « إلا » باین معنی در قرآن فراوان است ، و در وجوه و نظائر بیان آن کرده شود ان شاء الله . این قول زجاج است که گفتیم در معنی آیت ، و قول بو عبیده همین است در معنی ، فقال : ما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً على حال إلا ان يقتله مُخطئاً ، فإن قتله خطأ فعليه ما قال الله تعالى . و گفته اند : إلا بمعنی لکن است : مؤمن را سزا نیست که مؤمن کشد ، لکن اگر

خطائی افتد کفارت آن آزاد کردن بنده ایست گرویده ، و دیتی تمام بسپرد ، فذلک قوله تعالی : « وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ » ، و رقبه مؤمنه اوست که خدا برا عزوجل بمعبودی شناسد ، و رسول (ص) را بیغامبری ، و احکام شریعت را ملتزم بود ، و صحّ فی الخبر : ان معاویة بن الحکم السلمي جاء الی رسول الله (ص) فقال : ان لی جاریة ترعی قبل احد ، فأدر کتھا ، وقد أخذ الذئبُ شاةً عن غنمھا ، وأنا رجلٌ من بنی آدم ، آسفٌ کما یأسفون ، وأغضبٌ کما یغضبون . لکن صککتھا صکةً فی وجهھا ، قال : فعظم ذلک علی رسول الله (ص) ، قال : فقلتُ یارسول الله ألا اعتقھا؟ قال : ایتنی بها ، فأتیته بها . فقال لها : أین الله یا جاریة ؟ قالت : فی السماء . قال : ومن أنا ؟ قالت : انت رسول الله . فقال : اعتقھا فإنھا مؤمنةٌ .

و بدان که قتل از سه حال بیرون نیست : یا قتل عمد ، یا قتل خطا ، یا شبه عمد . و در هر سه حال بمذهب **شافعی** کفارت بر کشنده واجب است . و سبب و مباشرت در وجوب کفارت یکسان است ، تا اگر کسی در راه مردمان را چاهی کند ، و کسی در آن چاه افتد و بمیرد ، یا گواهی دروغ دهد ، تا کسی را بسبب آن گواهی بکشند ، یا اکراه کند بر کسی تا دیگری را بکشد ، کفارت بر همه واجب شود . و اگر زنی بارور را ضربتی بر شکم زند تا فرزند بیفکند ، کفارت واجب شود ، و اگر دو فرزند بیفکند دو کفارت واجب شود . و اگر کسی خود را بکشد ، یا بنده خود را بکشد ، کفارت واجب شود . و اگر جماعتی هامداستان (۱) شوند تا یکی را بکشند ، قول درست آنست که بر هر یکی کفارتی واجب شود . و فرق نیست میان آنکه قتیل آزاد باشد یا بنده ، کودک یا بالغ ، مسلمان یا ذمی ، و همچنین فرق نیست اگر قاتل بالغ باشد یا کودک ، عاقل باشد یا دیوانه ، آزاد یا بنده ، و وجوب کفارت در همه یکسان

است . اینست احکام کفارت .

و کفارت واجب است از واجبات قتل . رُوی عن **واثله بن الاسع** ، قال : أتینا رسول الله (ص) بصاحب لنا قد استوجب النار بالقتل ، فقال : « أعتقوا عنه رقبةً يُعتق الله بكُلِّ عضو منها عضواً منه من النار » . این خبر حجت **شافعی** است بر اصحاب رأی ، که ایشان گفتند : در قتل عمد کفارت واجب نیست ، و درین خبر بیان قتل عمد است که تا قتل عمد نبود ، مرد مستوجب آتش نکرده . واجب دوم از واجبات قتل دیت است ، چنانکه رب العزة گفت : « و دية مسلمة الى اهله » ، یعنی : و دية كاملة الى اهل القتيل الذين يرثهم ويرثونه . و دیت بر سه ضربست : دیت مخففه مؤجل بر عاقله ، و دیت مغلظه حال واجب در مال قاتل ، و دیت مغلظه مؤجل بر عاقله . و این تقسیم از آنست که قتل نیز بر سه ضربست : عمد محض ، و خطأ محض ، و عمد خطأ . عمد محض آنست که هم در فعل و هم در قصد عمد بود ، چنانکه بشمشیر یا بکارد یا بچیزی که غالباً بکشد قصد قتل وی کند . موجب این قتل قصاص است ، یادیت مغلظه در مال قاتل ، اگر عفو کنند . و تغلیظ درین دیت از سه وجه است : در سن است چنانکه در خبر بیاید : ثلاثون حقة ، و ثلاثون جذعة ، و أربعون خلفه ، فی بطونها اولادها . و در حلول است که وقتی واجب شود بی تأجیل ، و در مال قاتل واجب شود که عاقله تحتل نکنند . ضرب دوم خطأ محض است که نه در فعل وی عمد بود و نه در قصد وی ، چنانکه تیری بمرغی اندازد ، یا بچیزی دیگر از انواع صید ، یا بنشانه ، و بر آدمی آید ، و کشته شود . موجب این قتل دیت مخففه است بر عاقله ، و از سه وجه درین دیت تخفیف است : در سن ، و در تأجیل ، و در وجوب آن بر عاقله . ضرب سیوم عمد خطأ است ، که در فعل وی عمد بود ، و در قصد وی خطأ ، چنانکه کسی را بتازیانه ای بزند و بمیرد ، در اغلب عادات باین چنین تازیانه هیچ قصد قتل نکند ،

پس اگر بمیرد نادر باشد، و عمد خطا بود. موجب این قتل دیت مغاظه است بر عاقله، و از يك وجه درین دیت تغلیظ است، و آن آنست که سن مهین واجب شود، و از دو وجه تخفیف که هم مؤجل است و هم بر عاقله واجب است.

این بیان اقسام دیت است، اما قدر و اندازه دیت بر پنج رتبت است: اول دیتِ مسلمان است صد تا اشتر. دوم دیت جهود و ترسا است ثلث دیت مسلمان. سیوم دیت مجوسی است خمس دیت جهود و ترسا. چهارم قیمت بردگان است چندانکه بود، و اگر چه بر دیت آزادگان بیفزاید. اما بمذهب اصحاب رأی بر دیت آزادگان نیفزایند، بلکه از آن ده درم واکم کنند. و شافعی گفته است: جراح العبد من قيمة كجراح الحر من دية. پنجم رتبت دیت چنین است: غرة عبد اوامة، چنانکه رسول (ص) حکم کرده، و غرة خیار باشد، و خیار آنست که کم از هفت ساله نباشد، پس اگر این غرة بدست نیاید پنج تا اشتر واجب شود، که نصف العشر دیت مسلمان باشد. اینست قول صحیح، والله اعلم.

«الَا أَنْ يَصَّدَّقُوا» - یعنی يتصدقوا، فَيَعْفُوا او يَتْرَكُوا الدِّيَةَ. این تشدید که بر صاد است از بهر آن تاء است که پنهان است و در آن مدغم، که در اصل يتصدقوا است. و گفته اند: الَا در قرآن بر وجوه است: یکی بمعنی استثناء، چنانکه در سورة الزخرف گفت: «الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ»، و در سورة الفرقان گفت: «وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ»، تا آنجا که گفت: «الَا مَنْ تَابَ وَآمَنَ». وجه دوم شبه استثناء است اما نه حقیقت استثناء است، چنانکه در سورة الاعراف گفت: «قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا»، اینجا سخن منقطع گشت، پس بر سبیل استیناف گفت: «الَا مَا شَاءَ اللَّهُ»، فَإِنَّهُ يُصِيبُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ، و نظیر این در سورة یونس است: «قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ»، و در سورة

الانعام : « ولا أخافُ ما تُشرِّكون به إلا أن يشاءَ ربِّي شيئاً » . در سورة الاعراف :
« وما یكون لنا أن نعودَ فیها إلا أن یشاءَ اللهُ ربُّنا » ، و در سورة الدخان : « لا یذوقون
فیها الموتَ إلا الموتَ الأولى » ، و در سورة الفاشیه : « لستَ علیهم بِمُضِطَّرٍ إلا
مَنْ تولى و کفَّر » ، و امثال این در قرآن فراوان است . وجه سیومِ اِلا بمعنی اخبار است ،
چنانکه در سورة الحجر گفت : « و إن مِن شِئٍ اِلا عندنا خزائنه » . نظیر این :
« إن اَنتُم اَلا بشرٌ مِثلنا » ، « إن نَحْنُ اَلا بشرٌ مِثلکم » ، « ان اَنتُم اَلا فی ضلالٍ کبیر » .
وجه چهارم بمعنی غیر ، چنانکه در سورة الانبیاء گفت : « لو کان فیهما اَلهةُ اَلا
اللهُ لَفَسَدَتا » ، یعنی غیرالله . و هر جا که گفت در قرآن : « لا اِلهَ اَلا اللهُ » معنی آنست
که : لا اِلهَ غیرُالله . « فان کان مِن قومٍ عَدُوٌّ لَکُم و هُوَ مؤمنٌ فَتَحْرِیرُ رِقَبَةٍ مؤمنةٌ ،
یعنی : و إن کان هَذا المقتولُ خطأً مِن قومِ کفارِ اهلِ الحربِ ، فَتَحْرِیرُ رِقَبَةٍ مؤمنةٍ
کفارةٌ للمقتلِ ، و لا دِیةٌ ، لأنَّ عَصَبَتَهُ و اهلَهُ کفارٌ فلا یَرِثونَ دِیةً ، و مالِهِمْ فیءٌ للمسلمینِ .
میگوید : اگر این کشته بخاطر از قومی باشد که اهل حرب باشند ، کفارت قتل واجب
باشد بر کشنده ، که آن میان بنده و میان حقاقت جلّ جلاله . اما دیت واجب نشود
که مصرف دیت عصبه و کسان مقتول اند ، و عصبه و کسان وی اینجا حربیان اند که
مال ایشان خود فیء مسلمانان است ، و میراث دار این قتیل نه اند . کلبی گفت : این در
شان مرداس عمر و آمد که اسامه زید بکشت او را بخاطر ، و قوم وی کافر بودند
و حربیان .

« و إن کان مِن قومِ بینکم و بینهم میثاقٌ » - و اگر آن کشته مؤمن از گروهی
باشد که عهد دارند با رسول خدا ، یعنی که اهل ذمت باشند ، هم کفارت واجب شود
و هم دیت . و این دیت بقوم وی دهند که عاقله وی هم ایشانند .

اگر کسی گوید : چوانست که دیت قتل خطا و شبه عمد بر عاقله واجب

کرده‌اند که جنایت نکرده‌اند؟ و آنکس که جنایت قتل کرده است بروی چیزی از دیت واجب نیست؟ جواب آنست که کار خون در شرع بنا بر احتیاط تمام است، و در خون آن احتیاط کرده‌اند که در چیزی دیگر نکرده‌اند. نه بینی که قسامت (۱) در خون رود، و در هیچ حکم دیگر نرود، و متلفات را در شرع ضمان بیک چیز کنند مگر خون، که آنرا ضمان کنند بدو چیز: کفارت و دیت، پس بحکم احتیاط این دیت بر عاقله واجب کردند، تا بآن نرسد که خونها بی بها ماند، و هدر شود.

و وجه این سخن آنست که غازیان و سلاحداران را عادت رفته است که پیوسته آنرا استعمال میکنند، و بسیار افتد که آزمایش خویشتمن را بآن بازی کنند، و بسیار افتد خطا در آن، چنانکه احتراز کردن از آن دشوار باشد، اگر هر کسی که خطائی از دست وی بیاید، درین کار بروی دیتی تمام واجب شدی، اجحافی بودی در حق وی، و عاقبت آن بودی که مال وی بنماندی و خون آن کشته هدر شدی. پس بر عاقله واجب کردند هر یکی را اندکی مال، چنانکه در آن اجحافی نبود، و عاقبت آن اهدار الدّم نباشد و نیز عاقله ورثه قتلاند، آنکه که ذوا الفرض نباشند، چون از وی میراث میگیرند، روا باشد که اندر قتل خطا دیت از بهر وی بدهند. معنی دیگر: اگر دیت خطا هم بر قاتل واجب کردندی، بعد از آنکه استعمال آلت حرب لابد است، و احتراز از قتل و جرح دشوار، غازیان و جنگیان از آن تقاعد نمودند (۲)، و استعمال نکردند (۳)، و بوقت حاجت بددل بودند (۴). و آنکه خلل در اسلام راه بردید (۵) و مردم از اعزاز دین اسلام و اعلاء کلمه حق بازماندند (۶).

۱ - القسامة بالفتح، وهی الايمان تقسم علی اولياء القتيل ادا ادعوا الدم (مجمع)

۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۶ - نسخه ج: نمودندی، نکردندی، بودندی، راه بردی،

باز ماندندی.

پس ازین جهت دیت خطا و شبه عمد بر عاقله واجب کردند، و این اجماع امتست و اتفاق اهل سنت، و کس خلاف نکرده است در آن، مگر جماعتی از خوارج که بر مال قاتل واجب دیده‌اند، و آن خرق اجماع مسلمانان است، و مذهب اهل سنت و دین حق آنست که بیان کردیم، والله اعلم.

« فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا » -
 میگوید: هر که را بنده‌ای (۱) نباشد که آزاد کند، کفارت قتل را دو ماه پیوسته روزه دارد. اگر روزه بی‌عذری بگشاید چندانکه روزه داشته باشد بکار نیست، و از سر باید گرفت، و اگر زنی را حیض رسد ویرا عذر ظاهر است، و از سر نباید گرفت، و اگر بیمار شود دو قوالی است، و اگر بسفری بیرون شود اصحاب **شافعی** را در آن دو طریق است، و اگر ماه رمضان پیش آید یا روز نحر و ایام التشریق، تابع منقطع شود، که بروز کار دیگر روزه پیوسته میتوان داشت وی در آن معذور نیست. و اگر طاقت روزه داشتن ندارد **شافعی** را دو قولست: که اطعام بجای آن نشیند یا نه، و درست آنست که نشیند بجای آن ظاهر قرآن را، والله اعلم.

قوله: « وَمَنْ يَقتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا » الآية - این آیت در شأن **مقیس بن ضبابة اللیثی** آمد که برادر خود را **هشام بن ضبابة** در **بنی النجار** کشته یافت، **مقیس** آمد، و با رسول خدا (ص) بگفت. رسول (ص) مردی را از **بنی فهر** باوی فرستاد، و پیغام داد که اگر قاتل **هشام** میدانید بدست برادر وی **مقیس** وا دهید، تا قصاص کند، و اگر نمیدانید دیت وی بدهید. **فهری** پیغام رسول خدا (ص) با ایشان گزارد، ایشان همه گفتند: سمعاً و طاعة لله و لرسوله، گفتند: ما کشند او نمیدانیم، اما دیت بدهیم، صدتا اشتر بوی دادند، پس هر دو باز گشتند تا به **مدینه** روند. شیطان **مقیس** را وسوسه کرد که دیت برادر میپذیری، ترا مسبتی عظیم باشد درین پذیرفتن

دیت، چرا این **فهری** را نکشی بجای برادر، و تشفی حاصل نکنی؟! وسوسه شیطان او را بر آن داشت که آن مرد را بکشت، و آنکه این شعر را بگفت:

قَتَلْتُ بِهِ فَهْرًا وَ حَمَلْتُ عَقْلَهُ

سُرَاةَ بَنِي التَّجَارِ اِرْبَابَ فَارِعِ

وَ اَدْرَكْتُ نَارِي وَ اضْطَجَعْتُ مَوْسِدًا

وَ كُنْتُ اِلَى الْاَوْتَانِ اَوَّلَ رَاجِعِ

مرتد شد، و به مکه باز شد، تا روز فتح مکه رسول خدا (ص) او را بکشت. در کفر و درشأن وی از آسمان این آیت آمد: « وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا » یعنی: بکفره و ارتداده عن الإسلام.

اختلاف است در میان علما در حکم این آیت، قومی گفتند از خوارج و معتزله که: این در حق مؤمن آمده است، که چون مؤمنی را بکشد کافر شود، و جاوید در آتش بماند، و این مذهب خوارج است که ایشان بوعید ابد گویند، و بنده را بگناه کافر دانند. اما معتزله میگویند که: مؤمن بقتل مؤمن کافر نشود، لکن جاوید در دوزخ بماند. اینان بخلود عذاب میگویند، اما بتکفیر نمیگویند. قومی دیگر از مرجیان گفتند که: این آیت درشأن کافر آمده است، که مؤمنی را بکشد. اما مؤمن چون مؤمنی را بکشد، خود در آتش نشود، و آن کبیره ایمان ویرا زیان ندارد، و این هر سه مذهب باطل است و خلاف حق، و قول اهل سنت و اصحاب حدیث آنست که مؤمن چون مؤمنی را بقصد بکشد بآن فعل که از وی بیاید، تکفیر وی نکنند، و او را از ایمان بیرون نیارند، و خلود در دوزخ نگویند، مگر که خون وی بحلال دارد، که آنکه خلاف شرع بود. اما چون نه بر طریق استحلال بود، عاصی شود، و در ایمان وی نقصان آرد، که مذهب اهل سنت آنست که: الایمان

یزیدُ بالطاعة وینقص بالمعصية، پس اگر قصاص کنند او را، آن قصاص کفارت وی باشد، و اگر قصاص نکنند، لکن توبه کند هم کفارت وی بود، و اگر بی قصاص و بی توبت از دنیا بیرون شود کار وی با خدا است، اگر خواهد ویرا بیمارزد، و خصم وی خشنود کند، و اگر خواهد او را بر فعل وی عذاب کند، آنکه او را باصل ایمان وی خلاص دهد، چنانکه وعده داده است، که رب العالمین وعده خود خلاف نکند، که خلف وعده بروی روا نیست. اما وعید خلاف کند، که ترک مجازات بوعید عین کرم است و غایت فضل، و رب العزة جل جلاله موصوف است بکرم و فضل. و دلیل بر ابطال قول ایشان که گفتند: بنده بقتل مؤمن کافر شود، آنست که: رب العزة گفت در آن آیت که بیان قصاص کرده است: «یا ایها الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی التتلی»، قائل و مقتول را درین آیت مؤمن نام کرد، و قصاص در قتل عمد رود لامحاله، و نیز اخوت ایمان بریده نکرد میان ایشان، آنجا که گفت: «فمن عفی له من اخیه شیء»، و نیز گفت: «ذلک تخفیف من ربکم و رحمة»، و تخفیف و رحمت بکافر نرسد لامحاله. جای دیگر گفت: «و ان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا». معلوم است که این اقتتال بر عمد بود نه بر خطا، و دلیل از جهت خبر آنست که رسول (ص) با یاران خود بیعت کرد، بآنکه شرک نیارند، و هیچکس بناحق بنکشند، پس گفت: «فمن فعل من ذلک شیئاً، فأقیم علیه الحد، فهو کفارة له، و من ستر علیه فأمره الی الله، ان شاء غفر له، و ان شاء عذبه». وجه دلالت درین خبر روشن است که اگر بنده بقتل می کافر شود، پس این خبر را معنی نباشد. معتزلی گفت: پس چه معنی دارد این آیت که «ومن یقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فیها»؟ جواب وی از دو وجه است: یکی آنکه این آیت در شان کافر

آمده است که مؤمن را بکشد، چنانکه در قصه مقیس ضبابه گفتیم. دیگر وجه آنست که اگر چه در حق مؤمن آمده است، فجزاؤه جهنم گفت، و در خبر است از مصطفی (ص) که گفت: هو جزاؤه ان جازاه. و ابن عباس گفت نیز: وهو جزاؤه، ان شاء عذبه و ان شاء غفر له. میگوید: پاداش وی اینست، اگر خواهد که پاداش وی کند. و نه هر جای که رب العزّة گفت که جزاء وی اینست، آن بر معنی وجوب باشد، یعنی که استیفاء (۱) آن واجب بود، نبینی که جای دیگر گفت: «انما جزاء الذین یحاربون الله و رسوله» الآية. پس کس باشد از محاربان که ازین عقوبتها که رب العزّة گفت، بروی هیچ چیز (۲) فرو نیاید، تا از دنیا بیرون شود، و جای دیگر گفت: «و جزاء سیئة سیئة مثلها»، آنکه گفت: «فمن عفا و اصلح فاجرهُ علی الله». جزاء سیئة اثبات کرد، آنکه عفو در آن روا داشت، بلکه بر عفو تحریض کرد، همچنین جزاء قاتل بیان کرد از وعید و تخلید، لکن روا باشد که عفو کند، و دلیل بر درستی این سخن آنست که رب العزّة جل جلاله چون کفر روا نداشت که بیامرزد، سخن بر مخرج خبر بیرون داد، نه بر مخرج وعید، و ذلك فی قوله تعالی: «و من یقل منهم اتی الیه من دونه، فذلك نجزیه جهنم». و خلف در جز حق جل جلاله روا نباشد، و در حق قاتل سخن بر مخرج وعید بیرون داد نه بر مخرج خبر، گفت: «فجزاؤه جهنم»، و خلف وعید در حق الله جل جلاله کرم و فضل باشد.

اما آنچه گفت: «خالداً فیها» اهل معانی گفته اند: که معنی خلود دیگر است، و معنی تأبید دیگر، نه هر جا که ذکر خلود است بر معنی تأبید است. قال الله تعالی: «وما جعلنا لبشرٍ من قبلك الخلد». معلومست که خلد اینجا بمعنی فنا و زوال است دنیا را، نه بمعنی تأبید. جای دیگر گفت: «افان میت فهم الخالدون»؟

یعنی الیٰ ان نزول الدنیا و تقنی . پس معلوم گشت که قول معتزلی باطل است که گفت : مؤمن بقتل مؤمن جاوید در آتش بماند . اما قول مرجی که گفت : مؤمن بقتل مؤمن در آتش نشود ، و کبائر وی ایمان ویرا زیان ندارد ، این سخن باطل است ، و خلاف کتاب خدا است ، فان الله عزوجل یقول : « ان الله لایغفر ان یشرک به ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء . » ، مغفرت مطلق نگفت ، بلکه بامشیت خود افکند ، تا بدانند که از گناهان هست که بیامرزد ، و هست که نیامرزد ، تا آنکه که صاحب آنرا عذاب کند ، پس او را رهائی دهد از عذاب بسببی از اسباب ، تا جاوید در آتش نماند .

« یا ایها الذین آمنوا إذا ضربتم فی سبیل الله فقینوا » - سبب نزول این آیت آن بود که جوکی از مسلمانان براه حنین میرفتند ، روز سیوم ماه حرام رسیدند فرامردی که گوسفندان بچرا داشت ، شناختند ویرا ، و بایکدیگر گفتند که فرصت یافتیم ، مرد بیکانه و مال باوی . قومی گفتند پرهیزید که ماه حرام است ، و قومی گفتند که ما چنین فرصت هر ساعت نیابیم ، و نیز مگر دوش ماه نو بود ، و امروز نه از ماه حرام است . این قوم که این گفتند قصد کشتن مرد کردند . مرد گفت من از شما ام و مسلمانم . این قوم گفتند که قصد وی داشتند که : این مرد تقیت را میگوید ، از بیم میگوید ، که برتن و مال خود میترسد ، نه از راستی . آخر آن مرد را بکشتند ، و گوسفند برانندند . اولیاء آن کشته آمدند برسول خدای (ص) ، و تشنیع کردند ، و گفتند ماه حرام و روز حرام و استحلال خون و مال ؟! این آیت آمد ، و رسول خدا دیت آن کشته بداد ، و گوسفندان با کسان وی رد کرد . بو صالح گوید از ابن عباس که : این آیت در شان مردی آمد از بنی مره بن عوف بن سعد نام وی مرداس بن فهیک ، و از اهل فدک بود ، و مسلمان بود ، و از قوم وی جز وی

مسلمان نبود. رسول خدا (ص) لشکری بایشان فرستاد، و غالب لیبی را برایشان امیر کرد. آن قوم چون خبر بداشتند که لشکر بایشان میشود، همه بگریختند، و این مرد اس بر جای بایستاد (۱)، که من مسلمانم، و مرا نباید گریخت. پس ترسید که اگر نه اصحاب رسول خدا اند، مرا ازیشان رنج بود، بکوه برشد، و گوسفندان باخود میداشت. پس چون لشکر در رسید، و آواز تکبیر شنید، فرو آمد، و اونیز تکبیر میکرد، و میگفت: « لا اله الا الله، محمد رسول الله » اسامه بن زید بن حارثه بروی رسید، و او را بکشت، و گوسفند براند. پس این خبر بر رسول خدا (ص) افتاد. رسول (ص) خشم گرفت، و اسامه را املات کرد و گفت: « قتلته، وهو يقول: لا اله الا الله؟! » اسامه گفت: یا رسول الله! آن کلمه از بیم میگفت نه از دل و اعتقاد، میخواست که تن و مال خویش نگه دارد. رسول (ص) گفت: « فهاشقت عن قلبه لتنظر اصدق ام لا؟ » چرا دل وی نشکافتی تا ترا معلوم شدی که راست میگوید یا دروغ؟ گفت: یا رسول الله چگونه دل وی بشکافتمی؟ و حال دل وی بر من چگونه روشن شدی؟ رسول گفت: پس نه او را بزبان راستگوی داشتی، و نه دل وی شکافتی، این چیست که تو کردی؟ اسامه گفت: یا رسول الله استغفرای، از بهر من آمرزش خواه از خدا. رسول (ص) سه بار گفت: « فكيف لك بلا اله الا الله؟ » یعنی چون بود آنکه لا اله الا الله ترا خصمی کند. پس رسول خدا از بهر وی آمرزش خواست، و ویرا فرمود تا کردنی آزاد کند. پس اسامه روز کار ابوبکر و عمر و عثمان و علی دریافت. علی روزی او را بر قتال خواند. گفت: یا علی بر من امروز هیچکس از تو عزیزتر نیست، اما قتال نکردم، و نکنم، بعد از آنکه رسول خدا (ص) گفت: « فكيف لك بلا اله الا الله؟ » .

« یا ایها الذین آمنوا اذا ضربتم فی سبیل الله » - ضرب در زمین ، جایها است در قرآن ، و آن رفتن مسافراست . میگوید : هنگامی که در سفر بید (۱) جائی در زمینی ، « فتبینوا » نیک برسید ، و نگاه کنید . حمزه و کسانی و خلف فتبتوا خوانند ، بالباء والباء والتاء ، من الثبات ، والثبت الثانی ، وهو ضد العجلة . تقول العرب : تثبت فی امرک ای لا تعجل ، والمعنی : ارفقوا ولا تعجلوا . میگوید : بر جای خویش باشید و مشتابید ، وتاتی فرو مگذارید . باقی قرآ « فتبینوا » خوانند بالباء والياء والتون ، وهو قریب من الأول ، وقد جاء : « ان الثبین من الله ، والعجلة من الشیطان » فمقابلة الثبین بالعجلة تدل علی تقاربهما .

اگر کسی گوید : این تبین و تثبت که در آیت است هم در سفر واجب است و هم در حضر ، و فرق نیست ، پس چه معنی را بسفر مخصوص کرد ؟ جواب آنست که این حادثه در سفر افتاد ، ازین جهت در حضر مخصوص کرد ، و سفر بر حضر تنبیه میکند ، همچنانکه رب العزّة رهن در سفر مخصوص کرد ، گفت : « و ان کنتم علی سفرٍ ولم تجدوا کتاباً فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ » ، و آنکه سفر تنبیه داد بر حضر ، تا حکم رهن در سفر و حضر یکسان گشت . اینجا هم چنانست .

« ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلامَ » - بی الف قرات مدنی و شامی و حمزه است ، و معنی « سَلَمَ » استسلام و انقیاد است . چنانکه جائی دیگر گفت : « و أَلْتُوا الی الله یومئذِ السَّلَمَ » ، میگوید : مگوئید کسی را که باشما قتال نکند و شما را منقاد شود : « لست مؤمناً » که تو مؤمن نه ای . باقی قرا السلام خوانند بالف ، و هو التّحیة . مراد آنست که : مگوئید کسی را که بتحیت مسلمانان شما را تحیت کرد ، یعنی بر شما سلام کرد ، و شما را گفت که من مسلمانم : « لست مؤمناً » که تو مؤمن نه ای ، و آمن کرده نه ای ، آنچه ظاهر کرد از اسلام ازو بپذیرید ، و شمشیر از وی بردارید .

«تبتغون عرضَ الحَيوةِ الدنْيَا» - یعنی : وَأَنْتُمْ تَبْتَغُونَ . عرض اینجا کوسفندان مرداس است که اسامه براند . «فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ» - این مغانم هم غنیمت‌های دنیوی است که از کافران بامسلمانان افتد ، وهم ثواب آن جهانی ، یعنی نعیم بهشت باقی ، وملك جاودانی : از ابن عباس روایت کنند که گفت : حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَقُولُوا لِمَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، لَسْتَ مُؤْمِنًا ، كما حَرَّمَ عَلَيْهِمُ الْمَيْتَةَ ، فَهُوَ آمِنٌ عَلَى حَالِهِ وَدَمِهِ ، فَلَا تَرُدُّوا عَلَيْهِ قَوْلَهُ .

«كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ» - این حجت است بر قدریان که الله تعالی منت نهاد بر مؤمنان از میان خلق بآن توفیق که ایشانرا داد ، تا ایمان آوردند ، و راه هدی یافتند . و اگر چنان بودی که قدریان گفتند که : الله تعالی همه خلق را از بهر ایمان آفرید ، پس چه معنی دارد اختصاص ایشان بمنت از میان خلق ؟ چون خلق همه یکسان باشند ، در همه معانی ، تخصیص توفیق و منت نباشد . لا بلکه این تخصیص هست ، که رب العزة گفت : «فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ» - منت نهاد الله بر شما که از میان خلق شما را برگزید ، و توفیق داد شما را تا ایمان آوردید ، و راه حق یافتید .

«لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ» - این آیت در فضل مجاهدان است ، و افزونی درجات ایشان بر درجات دیگر مسلمانان . و قعود درین آیت تخلف است از جهاد ، چنانکه جائی دیگر گفت : «وَقِيلَ اقْعُدُوا» ، «فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ» ، «ذَرْنَانَا كُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ» ، «وَقَعْدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ» . این همه تخلف است از جهاد ، نه قعود حقیقی است بر عجز . چون این آیت آمد ، عبد الله بن ام مكتوم بن عمرو مؤذن مصطفی (ص) و عبد الله بن جحش و هر دو نابینا بودند گفتند : یا رسول الله رب العزة فضل مجاهدان بر قاعدان می‌نهد ، و بندگانرا بجهاد می‌فرماید ، و حال ما اینست که می‌بینی و میدانی ،

و ما را آرزوی جهاد است. در آن حال جبرئیل آمد و عذر ایشان آورد: «غیراً ولی الضرر» - غیر بر نصب، قرات مدنی و شامی و کسائی است، بر معنی استثنا از قاعدان. یعنی: «لایستوی القاعدون غیراً ولی الضرر»، و روا باشد که نصب علی الحال باشد. باقی قرآء غیر برفع خوانند بر صفت قاعدان. و معنی ضرر عمی است، و ضریر اعمی است.

مصطفی (ص) آن ساعت ران خود را بر ران زید ثابت انصاری داشت، و املا میکرد این آیت، تا وی مینوشت بر استخوان کتف. گفتا: جبرئیل بروی در آمد، و وحی میگزارد. زید گفت که: اثر وحی پای مبارکش پای مرا خرد کرد از گرانی وحی. تا این عذر **بنام مکتوم** فرو آورد: وهو قوله «غیراً ولی الضرر»، و در میان هر دو کلمه نهادند. پس این **بنام مکتوم** باز نماید از غزا، و بهر غزائی بیرون شدی، و گفتی: **إدفعوا إلى اللّواء و أقیمونی بین الصّفتین فانی لا استطیع ان أفرّ**. آخر او را بقادسیه در حرب عجم بکشتند و لوای سیاه باوی.

«فضل الله المجاهدين بأموالهم و أنفسهم على القاعدین درجة» - این قاعدان اینجا اصحاب عذراوند. هر چند که در همت و نیت بر قصد جهاد اند اما بدرجه مجاهدان نهاند، که مجاهدان به يك درجه بالای ایشان اند، رب العالمین گفت: این مجاهدان و این قاعدان معذوران چون بولباله و اوس ربیع و عبدالله جهش، و جماعتی از انصار، میگوید: همه را وعده بهشت دادهام، وهو قوله: «و کلاً وعد الله الحسنی». این حسنی در تفسیر **مصطفی (ص)** بهشت است. آنکه گفت: «و فضل الله المجاهدين على القاعدین اجرا عظیماً» - این قاعدان نام معذوران اند، رب العزة مجاهدان را برایشان افزونی داد، بدرجتها. چنانکه گفت: «درجات منه و مغفرة و رحمة». ابن جریج گفت: الدرجه علی اولی الضرر، و الدرجات علی غیر اولی الضرر. روی ابوهریره قال:

قال النبي: «من آمن بالله ورسوله، وأقام الصلوة، وآتى الزكوة، وصام رمضان، كان حقاً على الله ان يدخله الجنة، هاجر في سبيل الله او جلس حيث ولدته أمه». قالوا: يا رسول الله افلا تخبر الناس؟ قال: «ان في الجنة مائة درجة أعدتها الله للمجاهدين في سبيله، بين الدرجتين كما بين السماء والأرض، فاذا سألتم الله فستلوه الفردوس، فهو وسط الجنة و اعلى الجنة، وفوق العرش، ومنه تفجر انهار الجنة».

و گفته اند: این درجات اعمالست در دنیا. اسلام درجه ایست، و هجرت در اسلام درجه ای، و جهاد در هجرت درجه ای، و قتل در جهاد درجه ای. رب العالمین ویرا بهر درجه ای فردا در بهشت درجتها دهد. و آنکه آن درجتها که الله دهد به است و بیکوتر، چنانکه گفت: «والآخرة اكبر درجات وأكبر تفضيلاً».

قوله: «ان الذين توفيتهم الملائكة» - این آیت در شأن قومی است از مشرکان مکه. روز بدر ایشان را بروی مصطفی (ص) آوردند بجننگ، و ایشان شهادت گفته بودند در نهان از مشرکان، و بهجرت نیامدند، و عذر نداشتند در تخلف، و مشرکان در ایشان نهمت داشتند که شهادت گفته اند. ایشانرا برغم بجننگ آوردند، کشته شدند در میان مشرکان: قیس بن الولید بن المغيرة، و الولید بن عتبة بن ربيعة، و قیس بن الفاكه بن المغيرة، و عمرو بن امية بن سفیان، و العلاء بن امية بن خلف. ایشانند که رب العالمین حکایت میگوید از ایشان که: چون مردم برهم رسیدند، و قلت مسلمانان دیدند، گفتند: «غرّ هؤلاء دينهم». رب العالمین ایشانرا میگوید: «توفيتهم الملائكة» فریشتگان چون ایشانرا می میرانیدند. ملائکه اینجاملك الموت است تنها، که وی بر قبض روحها موکل است، و جای دیگر میگوید: «قل يتوفيتهم ملك الموت الذي وُكِّلَ بكم»، و در لغت عرب خطاب جمع بیاید که مراد از آن واحد بود، کفوله تعالی: «ان نحن...»، و لا نَشْكُ أَنْ اللهُ سبحانه واحد لا شريك له.

« ظالمی انفسهم » - نصب است بر حال، یعنی : تَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ فِي حَالِ ظَلْمِهِمْ
 وشرکهم . « قالوا فيمَ كنتم » - فریشته ایشان را گفت شما در چه بودید ؟ این سؤال
 توبیخ است و تقریب، و روا باشد که گویند : معنی آنست که : فیمن کنتم ؟ شما در
 کدام قوم بودید ؟ در مشرکان یا در مسلمانان ؟ « قالوا کُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ » - ایشان جواب
 دادند که ما در زمین مکه مقهوران و عاجزان بودیم ، طاقت اظهار ایمان نداشتیم ، و ما
 را بکراهیت با خود بیرون آوردند بجنک . فریشتگان گفتند : « أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ
 وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا ؟ » زمین مدینه فراخ نبود ، و آمن نبود ، تا بآنجا هجرت کردید ؟!
 سعید بن جبیر گفت : « أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا » ، قال اذا عمل بالمعاصی
 فاخرج منها . و روی ان النبی قال : « مَنْ فَرَّ بِدِينِهِ مِنْ أَرْضٍ إِلَى أَرْضٍ وَإِنْ كَانَ شَبْرًا
 مِنَ الْأَرْضِ اسْتَوْجِبَ بِهِ الْجَنَّةَ . وَ كَانَ رَفِيقُ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ وَ نَبِيَّهُ مُحَمَّدٌ .

پس رب العالمین ایشانرا دروغ زن کرد ، بآنچه گفتند ، و خبر داد پیغامبر خویش
 را که : ایشان استطاعت هجرت داشتند و نکردند ، لاجرم مأوای ایشان دوزخ است :
 « فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا » - بدشدن گاهی که آنست . آنکه معذوران
 را استثنا کرد گفت : « إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ » - آنکس که
 اسلام صبی جائز دارد ، این ذکر ولدان ویرا دلیل است و حجت . ابن عباس گفت :
 أنا و أمی من الذین لا یستطیعون حیلَةً ولا یهتدون سبیلًا . و کنتُ غلاماً صغیراً .
 « لا یستطیعون حیلَةً » - یعنی : فی المال ، « ولا یهتدون سبیلًا » یعنی : لا یهتدون طریقاً
 إِلَى الْمَدِیْنَةِ ، « فَأُولَئِكَ » یعنی اهل هذه الصفة ، « عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ » ای
 یتجاوز عنهم ، لا یعاقبهم فی اقامتهم عن الهجرة بعذر ، « وَ كَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا » .

این آیت دلیل است بر بطلان قول مرجی که گفت : ایمان اقرار است و بس ،
 که این قوم اقرار آوردند و اظهار آن کردند ، اما چون تصدیق باطن نبود و سرائر
 موافق قول نبود ، آن اقرار ایشانرا بکار نیامد ، و مؤمن نبودند و نیز در اسلام هجرت

شرط بود، تا آن وقت که مکه گشاده شد، و این شرط در آن آیت است که: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا» الآية، پس چون شرط هجرت با اسلام ایشان نبود، اسلام ایشان پذیرفته نیامد.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقتُلَ مُؤْمِنًا» الآية - خداوند بزرگوار، جبار کردگار، کارساز بنده نواز، کارران نگهبان، پوشنده عیب عذرخواهان، در گذارنده جرم آواهان، درین آیت اظهار کرم خویش میکند، و فضل و لطف خود به بندگان می نماید، فعل خطا که برایشان رود کار آن آسان فرا میگردد، و ایشان را عذر می نهد، و نیز ایشانرا عاقله پذیر میکند، تا اگر جنایتی برسبیل خطا افتد عاقله از ایشان تحمل کنند، و ایشانرا در آن ورطه بنگذارند. و چنانکه در شریعت عاقله هر کس پدید است در حقیقت هر قومی را عاقله ای است، و مهینه همه خلق و گزیده هر دو کون **مصطفی** (ص) است که عاقله مؤمنان است، تیماربرایشان، و عذرخواه ایشان، و فردا شفیع ایشان، و به قال الله عزوجل: «النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم»، وهو المشار إليه بقوله (ص): «من ترك مالا فلورثته، ومن ترك ككلاً اوديناً فعلى و إلى».

و بعد از **مصطفی** (ص) چون بمقام اولیا فرود آئی، خاصگیان در گاه و شناسندگان الله عاقله مستضعفان امت اند، و پیران و مشایخ طریقت عاقله مریدان اند، تا عیب ایشان بیوشند، و ثقل ایشان بردارند.

درین معنی حکایت کنند که بو عمر نجید در ابتداء ارادت خویش به مجلس **بو عثمان مغربی** بسیار رفتی، و آن سخن **بو عثمان** در وی اثر کرد، تا او را بتوبت

در آورد؛ و روزگاری برسیرت صالحان می رفت، و خدمت بو عثمان میکرد. آخر ویرا فترتی بیفتاد، و از پیش بو عثمان بگریخت، و از مجلس وی باز ماند، و بو عثمان هر وقت در اندیشه آن بود که تا ویرا ببیند، و نصیحت کند، و از آن فترت باز رها کند. آخر روزی بو عثمان بروی باز آمد، خجل گشت، و روی بر گردانید، و برای دیگر فرو رفت. بو عثمان همچنان از پی وی میرفت تا بوی در رسید، گفت: ای بیچاره! از من چه گریزی؟ که من ترا بدخواه نهام، و در چنین روز ترا بکار آیم، صحبت با کسی کن که داند که تو معصوم نیستی، عیب پیوشد، و بارت بکشد، و شفقت باز نگیرد.

« وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدًّا » الآية - هر که شفقت از برادر مسلمان باز گیرد، و بهمت او را یاری ندهد، و نصیحت نکند، سعی است که در خون وی میکند، ناچار بدین نامهربانی مأخوذ گردد، و کمترین عقوبتی که ویرا کنند آنست که هر آنچه باز گیرد از مریدان و برادران خویش، هرگز بر خورداری آن نیابد. به داود پیغامبر وحی آمد که یاد او: اِذَا رَأَيْتَ لِي طَالِبًا فَكُنْ لَهُ حَشَوًا. ای داود! هر کجا طالبی بینی که آتیک عاشقی از میان جان و دل زده باشد، و ردا تجرید برافکنده، و ازار تفرید در بسته، و نعلین قصد در قدم همت کرده، و سر در بیابان امید ما نهاده، بادلای پردرد، و رخسار پر گرد، غاشیه همت وی بردوش خود نه، و چاکروار در رکاب طلب او برو، که او از نزدیکان ماست، تقریبی کن بدو، و جای ساز در دل او، که من بر دل چنین کس اطلاع کنم، و هر کرا در دل وی جای بینم او را بدوست گیرم.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَّنُوا » الآية - از روی اشارت میگوید: چون بسفری بیرون شوید، بدان شوید که بدوستی از دوستان خدا در رسید، تا مونس روزگار و شاهد دل و جان شما بود، و چندانکه روید هیچ از طلب میسائید،

و قدم جهد باز پس منهد، که ایشان ضنائن (۱) در گناه عزت اند، و مقبول حصرت انهنیت اند، نه هر کسی بیندشان، نه هر دیده در یابدشان. چون یافتید، گوش دارید، چون دیدید لزوم گیرید، که روشنائی دل در مشاهدت ایشان است، و سعادت ابد در صحبت ایشان. پیر طریقت جنید را پرسیدند قدس الله روحه که دو رکعت نماز تطوع دوست تر داری که بگزاری یا یک ساعت مشاهده درویشان؟ گفت: یک ساعت مشاهدت درویشان، زیرا که مشاهدت درویشان محبت خداست، که میگوید: «وجبت محبتی للمتحابین فیّ والمتراورین فیّ». و محبت خدای بدست آوردن عین فرض است. این چنین فرض بکناشتن و نافله برداشتن کار زیر کان و سیرت جوانمردان نبود.

« لا یستوی القاعدون من المؤمنین، الآیة - مدح غازیان است، و جلوه گری جان جانبازان ایشان، در دو جهان بر عالمیان، و ترغیب مؤمنان تا روز جاودان، و نه خود اینست، که در قرآن بسیار جایکه ذکر غازیان است، و اشارت بفضل ایشان، و ذکر اعمال و احوال و ثواب و درجات ایشان، و بیان ساز و آلات و ضرورات ایشان: اسپ غازی را گفت: «و العادیات ضیحاً» الآیة، سلاح غازی را گفت: «و أعدوا لهم ما استطعتم من قوّة»، و نفقه غازی: «و لا ینفقون نفقةً صغيرةً ولا کبیرةً»، صف غازی: «یقاتلون فی سبیلہ صفاً»، نماز غازی: «و إذا کنت فیهم فأقمت لهم الصلوة»، تعب غازی: «ذلك بأنهم لا یصیبهم ظمأٌ ولا نصبٌ»، نفیر غازی: «انفروا خفافاً و ثقلاً»، و عده غازی بنیکوئی: «قل هل ترَبّصون بنا الا احدی الحسینین»، خروج غازی و مرگ غازی: «و من ینخرج من بیته مهاجراً الی الله و رسوله ثم یدر که الموت فقد وقع اجره علی الله»، تسلیت غازی: «ان یمسککم قرحٌ فقدمس القوم قرحٌ مثله»، شجاعت غازی: «فما و هنوا لما اصابهم فی سبیل الله»، وفاء نصرت غازی: «سئل فی قلوب الذین کفروا الرعب»، توکل غازی: «الذین قال لهم الناس ان

۱ - ضنائن الله، خاصان خلق خدا، و در حدیث آمده: ان الله ضامن من خلقه یحببهم

فی عافیة ویبیتهم فی عافیة. (منتهی الارب)

الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ،
 اجابت خدای مر دعاء غازی را : « اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم ، الآية ، ادب
 در آموختن مر غازی را : « ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا » ، باد که
 غازی را نصرت دهد : « فأرسلنا عليهم ريحا و جنودا لم تروها » . خواب که غازی را نصرت
 کند : « اذ يُفشيكم النُّعاسُ أَمَنَةً مِنْهُ » ، دفع دشمن از غازی و در حمایت خدای بودن
 غازی را گفت : « لا غالب لكم اليوم من الناس و اِنِّي جَارٌ لَكُمْ » ، الآية .

و از شرف غازی یکی آنست که چون غازیان صفها بر کشند ، و در معارك ابطال
 بایستند ، رب العزة گوید : « ملائكتي اطلعوا فانظروا الى عبدي قد تر كوا المال والثروة ،
 واقبلوا الى شاهر بن اسيا فهم على اعناقهم ، فهم يقولون لاقوام يا كلون رزقي ويعبدون
 غيري : قولوا لا اله الا الله . اما وعزتي وجلالي وعظمتي ، لكم عندي ثمارات ، كرامات ،
 لا غفرن لكم ما اذنبتم ، بأول قطرة من دمائكم ، ولأحلتن عليكم حلال الايمان ،
 ولا ومنتكم من الفرع الأكبر ، ولا جبرتنكم من ضفطة القبر ، ومن فتنة المحيا والممات ،
 ولا بعثتكم يوم القيامة شاهر بن اسيا فكم على اعناقكم ، تشعب اوداجكم ، فلا تحجبون
 حتى تقفوا بين يدي ، أضحك اليكم ، اِنِّي اذا ضحكتُ الى عبدٍ فلاحساب عليه » .

و عن علي بن ابي طالب (ع) قال : قال رسول الله (ص) : « من تكفل لي بأهل بيت
 غازی فی سبیل الله عزوجل ، حتی یغنیهم ، و یکفیهم عن الناس و یتعاهدهم ، قال الله له
 يوم القيامة : مرحبا بمن اطعمني وسقاني و كساني و اعطاني . أشهدكم يا ملائكتي اني
 قد أوجبت له كرامتي ، فما يدخل الجنة احدٌ إلا أغبطه لمنزلته من الله عزوجل » .

۱۸ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « و من يُهاجر في سبيل الله » ، و هر که هجرت کند در سبیل خدا ،
 « یجد فی الارض » ، یابد در زمین ، « مُراعماً كثيراً » ، زیش گاهی و کام گاهی فراوان ،

« وَسَعَةً » و فراخی [در توان و در روزی] ، « وَ مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ » و هر که از خانه خود بیرون آید ، « مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ » هجرت کنند بندگان بخدای و رسول وی ، « ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ » آنکه مرگ ویرا دریابد ، « فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ » مزد وی بر خدای افتاد ، « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ^(۱۰۰) » و خدای آمرزگار است بخشاینده همیشه‌ای .

« وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ » و چون مسافر بید (۱) در زمین ، « فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ » نیست بر شما تنگنی ، « أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ » که کوتاه کنید اجتناب از نماز ، « إِنْ خِفْتُمْ » اگر در بیم بید (۲) و ترسید ، « أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا » که کافران بر گزند شما دست یابند ، « إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا أَعْدَاؤُكُمْ مُبِينًا ^(۱۰۱) » ، که کافران همیشه شما را دشمن آشکارا بودند .

« وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ » و هنگامی که تو در میان ایشان باشی [که از دشمن دو بیم باشند] ، « فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ » و خواهند که نماز ایشانرا بیای داری ، « فَلَتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ » تا گروهی از ایشان باتو در نماز ایستند ، « وَلْيَأْخُذُوا بِسِلِحَتِهِمْ » و تا سلاحهای خویش بر گیرند [و آنان که در نماز اند شما را می کوشند] ، « فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ » چون اینان که در نماز اند يك رکعت کرده باشند ، و از هر دو سجود فارغ شده ، برابر (۳) دشمن شوند ، « وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا » و تا گروهی دیگر آیند که نماز نکردند ، « فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ » نماز کنند باتو ، « وَلْيَأْخُذُوا بِحَدْرِهِمْ وَاسْلِحَتِهِمْ » و تا از دشمن بر حذر می باشند و سلاح بر گیرند ، « وَ الَّذِينَ كَفَرُوا » دوست می دارند کافران ، « لَوْ تَقَفُّوا عَنْكُمْ لَكُنْتُمْ أَكْثَرُ ضَالِّينَ » و اگر شما غافل شید (۴) از سلاح خویش و کلای خویش ، « فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً » يك گشتن بازی نمودن بگزند یا زیان ، « وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ » و بر شما تنگنی نیست ، « إِنْ كَانَ

يَكُمُ آذَىٰ مِنْ مَطَرٍ، اگر شما را رنج بود از باران [که می بارد]، «أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ»
 یا بیماران بید (۱) [که از سلاح بر گرفتن گرانبار شدید (۲)]، «أَنْ تَضُّوا أَسْلِحَتَكُمْ»
 [تنگی نیست] که سلاحها بنهید در نماز، «وَخُذُوا حِذْرَكُمْ» و حذر خویش از
 دشمن خویش بگیرید، «إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ» خدای بساخت کافران را، «عَذَابًا
 مُهِينًا» (۱۰۴) عذابی خواری نمای.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» الآية - یعنی: فی طاعة الله، «يَجِدْ
 فِي الْأَرْضِ مَرَاغِمًا كَثِيرًا» یعنی: متحولاً عن الكفر، «وَسَعَةً» فی الأرض. و بوعبیده
 گفت: مراغم و مهاجر هر دو یکسانست، يقال: راغمت قومی و هاجرتهم، و اصل این
 آنست که مرد مسلمان شود، از قوم خویش بنخست بیرون آید، از ایشان ببرد، و
 هجرت کند. پس آن بیرون آمدن وی مُراغمه گویند، و رفتن بر رسول خدا هجرت
 گویند. باین قول راغمت بمعنی عادت است. و گفته اند: اصل این از رغام است،
 و رغام خاکست، و رغم انفه ازین گرفته اند، راغمتی ای هاجرتی فلم ابال، و ان رغم
 انفه، ای لصب بالثراب انفه. و گفته اند: مراغمه زیستن است و گشتن در زمین
 بکام، رغداً (۳) و رغداً و مراغما هم متقارب اند، بر جمله معنی آنست که: هر که قصد
 هجرت دارد جای هجرت یابد، چون بزیمینی نتواند بود بزیمینی دیگر شود. چون
 جائی بکام و مراد خویش زندگانی نتواند کرد، فرا جائی شود که بکام مراد خویش
 زندگانی تواند کرد، و لهذا قال بعضهم و انشدوا:

أَنَا كُنْتُ فِي دَارِ يُهَيْكَ أَهْلَهَا وَلَمْ تَكُ مَكْبُولًا فَتَحَوَّلِ

و انشدوا:

اذا نَبَتِ المنازلُ فالرحيلُ ولم يرعين حِقِّكَ فالبديلُ
 اذا كانَ العطاءُ على مكاسٍ ابي لي اأخذهُ الخلقُ الجميلُ
 ولي رزقٌ الى اجلى مُعدِّ تفضننه لي الملكُ الجليلُ

« و مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ » - سبب نزول این آیت گفته‌اند که اکثم بن صیفی بود، حکیم عرب. و گفته‌اند: **ضمرة بن العيص** بود، و گفته‌اند، مردی بود از بنی لیث، حبیب بن ضمیره. و قیل جندع بن ضمیره. این مرد بیمار شد در مکه، و اثر مرگ بر خود بدید، پسران داشت، ایشانرا گفت: مرا بیرون برید هجرت را. گفتند: تو بیماری و عاجز، و برهلاک مُشرف. گفت: رواست تا اگر میرم باری مهاجر میرم. پسران وی او را سر بری ساختند، و او را بر گرفتند، چون به **تعمیم** رسید، و برا اجل آمد، دست راست بردست چپ زد و گفت: **اللهم هذه لرسولك، أبايعك على ما بايعك عليه رسولك**. این بگفت و از دنیا بیرون شد. خبر با اصحاب رسول خدا رسید، گفتند: اگر به مدینه رسیدی مزد وی تمام بودی. رب العالمین در شأن وی این آیت فرستاد: « و مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ، يَعْنِي: قَبْلَ بَلُوغِهِ إِلَى مُهَاجِرِهِ، فَقَدْ وَقَعَ اجْرُهُ عَلَى اللَّهِ، أَيْ: وَجِبَ ثَوَابُهُ عَلَى اللَّهِ، بِإِجَابَةِ ذَلِكَ عَلَى نَفْسِهِ، فَضْلًا مِنَ اللَّهِ. »

« وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا » - یعنی: لما كانَ منه في حالِ الشُّركِ. « رَحِيمًا » - بما كان

منه في الإسلام.

« وَ إِنْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ » - این

من، من تبعیض است، که قصر از پنج نماز در سه نماز روا است، و روان، يقال: قصر الصلوة وقصرها و أقصرها، هر سه بمعنی یکسانند.

« إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا » - این «خفتم» منسوخ است بسنت، که

رسول خدا (ص) قصر کرد در امن، عمر خطاب ویرا گفت: ما بالُ القصر وقدأمتنا؟ این قصر کردن چیست که آمن گشتیم؟ جواب داد ویرا: صدقة تصدق الله بها عليكم، فأقبلوا صدقته.

فصل

بدان که قصر جز در سفر روا نیست، و سفر بر چهار ضربت: سفر واجب چون حج و عمره و جهاد، و سفر طاعت چون زیارت پدر و مادر، و سفر مباح چون تجارت و نزهت، و سفر معصیت چون راه زدن و دزدی کردن. و قصر در همه جائز است مگر در سفر معصیت، و بمذهب ابوحنیفه در سفر معصیت نیز روا است. و این آیت که دلیل قصر است، در سفر واجب آمده است، و سفر طاعت و سفر مباح بدان ملحق است، و احکام که بسفر تعلق دارد بر سه ضربت: یکی آنست که بسفر دراز مخصوص است. چون قصر و فطر و مسح بر موزه سه شبان روز، و دوم آنست که در سفر دراز و کوتاه هر دو روا است، چون نماز نافله بر راحله، و یتیم و مردار خوردن به وقت ضرورت، و ترك جمعه. حکم سیوم جمع است میان دو نماز. قول قدیم شافعی آنست که در سفر کوتاه روا است، و بقول جدید جز در سفر دراز روا نیست. و سفر دراز چهار برید است، هر بریدی چهار فرسنگ، هر فرسنگی سه میل بهاشمی، هر میلی دوازده هزار قدم، جمله شانزده فرسنگ باشد، چهل و هشت میل. و در خبر است از رسول خدا (ص) که گفت: «یا اهل مکة لا تقصروا فی اقل من اربعة بُریدٍ»، ذلك من مکة الی عسفان او الضائف. «بُرید» جمع برید است، يقال برید و بُرید، كما يقال سبیل و سُبُل، و نذیر و نُذُر. و بریدی دوازده میل باشد چنانکه گفتیم، و بمذهب ثوری و اصحاب رای حد مسافت قصر سه مرحله است، بیست و چهار فرسنگ.

و بمذهب اوزاعی يك مرحله هشت فرسنگ ، و بمذهب داود : قصر و فطر در سفر دراز و کوتاه مباح است . و قصر بمذهب شافعی رخصتی است و نه واجب است ، خلافاً لاصحاب الراى و مالك . عائشه گفت : « كَلَّ ذَلِكَ قَدْ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) ، قَصَرَ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ وَأَنْتُمْ . و دليل بر آنكه واجب نیست قوله تعالى : « وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ » ، و این حد اباحت و رخصت است ، نه حد ایجاب . و هر چند که واجب نیست ، و مسافر در اتمام و قصر مخیر است ، اما قصر فاضل تر است و پسندیده تر . اول نمازی که رسول خدا (ص) در آن قصر کرد نماز دیگر بود ، بعصفان در غزاة بنی النمار .

و ابتداء قصر آنکه کند که از بناهای شهر خویش یا ده خویش بیرون شود ، اگر چه از میان کشتزار و رزان که بشهر متصل بود بیرون نشده باشد ، روا است . و بدوی که در بادیه نشینند همچون حضری است که در شهر نشینند ، چنانکه حضری را در شهر خویش قصر نرواست ، بدوی را در حله خویش نرواست ، اگر از حله خویش بیرون شود ، بقصد جائی که مسافت آن شانزده فرسنگ باشد قصر کند . و ابتداء قصر آنکه کند که از آن حای و خیمهای آن حای بیرون شود . و نمازی که در آن قصر کند باید که بوقت خویش بادا ، نه بقضا و نیت قصر کند . و اقتدا بکسی نکند که نماز تمام کند ، اگر کند پس ویرا نیز تمام باید کرد .

« وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ » - یعنی : فِي الْمُؤْمِنِينَ فِي غَزَوَاتِهِمْ وَخَوْفِهِمْ ، « فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ » . ابن عباس و جابر عبد الله انصاری گفتند که : مشرکان رسول خدا (ص) و یارانرا دیدند که چون وقت نماز می در آمد ، همه یکبار بر نماز میخواستند ، و رسول خدا (ص) ایشانرا امامی میکرد ، و فترت و تقصیر در آن روا نمیداشتند . ایشان گفتند : این نماز برایشان گرامی تر از فرزند ایشانست ، اکنون

چون هنگام نماز در آید، و بدان مشغول شوند، ما برایشان دست یابیم. چون ایشان این همت کردند، رب العالمین این آیت فرستاد در بیان نماز خوف: «و إذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلوة».

و بدان که نماز خوف بر سه گونه است: از آنکه رسول خدا سه بار نماز خوف کرده، هر بار بوجهی و صفتی دیگر، بر حسب حال ضرورت. اول بار **بعضان**، جائی است میان مکه و مدینه، با کافران جنگ میکرد، و کافران دو دست مرد بودند، و در سمت قبله بودند، و هیچ سائر نبود میان فریقین. رسول خدا (ص) مسلمانان را دو صف ساخت، و ایشان هزار و چهارصد مرد بودند، همه در نماز شدند با امام، و رکوع کردند بهم، چون بسجود رسیدند صف دوم سجود کردند، و صف اول که بدشمن نزدیکتر بودند ایشانرا میکوشیدند، و پاس میداشتند. پس چون امام برخاست با صف دوم، آن صف اول نیز سجود کردند، و در قیام با امام در رسیدند. بر رکعت دوم همه بهم رکوع کردند، و صف اول با امام در سجود شدند، و صف دوم ایشانرا میکوشیدند، چون امام با صف اول با تشهد آمد، آن صف دوم که گوشوان بودند، سجود کردند، و با امام در رسیدند در حال تشهد. پس همه بهم سلام باز دادند. اینست معنی خبر ابن عباس در نماز خوف به **عسافان**. نوع دوم نماز خوف است که رسول خدا (ص) به **ذات الرقاع** کرده است، که دشمن نه بر جهت قبله بود، مسلمانان را دو فرقت ساخت: **يك** فرقت برابر دشمن فرستاد، تا سلاح برگرفتند، و پاس میداشتند، و **يك** فرقت با امام دور شدند چندانکه تیر دشمن بدیشان نرسید. امام **يك** رکعت نماز کرد با ایشان، چون با قیام شد امام در رکعت دوم، مأموومان نیت مفارقت کردند، و فاتحه و سورتی کوتاه برخواندند، و آن **يك** رکعت که باقی بود زود بگزاردند، و سلام باز دادند، و امام همچنان در قیام انتظار میکشید، تا اینان

وایش دشمن شدند، و آن فرقت که برابر دشمن بودند باز آمدند، و نماز خود در نماز امام بستند، و آن يك رکعت که باقی بود امام بایشان بگزارد، و چون بتشهد رسید، امام تشهد دراز در گرفت، و ایشان بی آنکه نیت مفارقت کردند آن رکعت دوم باز آوردند، و بتشهد در امام رسیدند، و آنکه همه بهم سلام باز دادند. اینست معنی خبر **خوات جبیر**، که از پدر روایت کرده از **مصطفی (ص)** که به **ذات الرقاع** نماز خوف چنین کرد.

نوع سیوم نماز خوف که رسول خدا (ص) به **بطن نخله** کرد. مسلمانان را دو فرقت کرد، همچنانکه در **ذات الرقاع**. پس هر دو رکعت نماز بايك فرقت بگزارد، و سلام باز داد، و اینانرا برابر دشمن فرستاد بگوشوانی (۱)، و آن فرقت دیگر آمدند، و رسول خدا دیگر باره هر دو رکعت با ایشان بگزارد به تنقل، چنانکه آن فرقت دوم فریضه میگزاردند، و رسول خدا نافله. و اگر این نماز در حضر باشد، امام بافرقت اول چهار رکعت بگزارد نیت فرض، و بافرقت دوم چهار دیگر بگزارد نیت نافله. اینست معنی خبر **بوهریره** که رسول خدا (ص) به **بطن نخله** نماز خوف چنین کرد.

يك نوع دیگر است نماز خوف که **بوحنیفة** اختیار کرده است، و **تمسك بنخبر عبد الله عمر** کرده است، و آن آنست که: امام مسلمانانرا دو فرقت کند، گروهی با امام در نماز شوند، و آن گروه دیگر اینان را میکوشند، چون اینان که در نمازاند يك رکعت کرده باشند، و از هر دو سجود فارغ شده، و ایش دشمن شوند همچنان در نماز، و هیچ سخن نگویند، و آن طائفه که گوشوانی (۲) میکردند آیند، با امام باقی نماز بکنند، تا نماز امام تمام شود، و سلام باز دهد. پس این

طائفه همچنان در نماز و باسلاح بجای قوم باز شوند، و پاس میدارند، تا آنان باز آیند، و باقی نماز خویش هم بر آن جای تنها بگزارند، و باز کردند، و آن طائفه دیگر آیند، و باقی نماز خویش همچنان گزارند تنها.

اما برداشتن سلاح در نماز خوف در آن تفصیلی است. گفته‌اند که: سلاح بر پنج ضربت: سلاحی که برداشتن آن حرام است، و نمازبان درست نیست، و آن آنست که نجاستی بآن رسیده باشد از خون یا غیرخون، یا تیری که بر آن از حیوانی باشد که نخورند. دوم سلاحی که برداشتن آن مکروه است، از آنکه مرد را گرانبار کند، و افعال صلوة بتمامی بجای نتواند آورد، چون جوشن و مغفر و مثل آن. سیوم سلاحی که برداشتن آن بیک قول مستحب است، و بیک قول واجب، که دشمن را بدان از خود دفع کند، چون شمشیر و کلرد و امثال آن. چهارم سلاحی است که دشمن را از دیگران بدان دفع کند، مستحب است داشتن آن چون کمان و تیر. پنجم سلاحی است که باندازه جایگه توان داشت، و آن رمح است، اگر بحاشیه صف بود که مردم را از آن رنج نبود مستحب است داشتن آن، و اگر در میان صف بود که مردم را از آن رنج بود کراهیت بود داشتن آن.

«وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ» - ابن عباس گفت: رسول خدا (ص) در بطن نخله با بنی انمار جنگ کرد، و ایشانرا بهزیمت کرد، و مال ایشان بغنیمت برداشت، و فرزندان ایشان بردگان گرفت، و دشمنان همه بگریختند، و پراکنده گشتند. رسول خدا و یاران آنجا ساکن شدند و بیدار میدند، و سلاحها بنهادند. پس رسول خدا (ص) تنها برخاست، و حاجتی را که درپیش داشت بگوشه‌ای باز شد، و وادی بازبرید، و در آن زیردرختی فرو آمد. جماعتی مشرکان بر کوه شده بودند، و کوه را پیناه خود کرده. در میان ایشان یکی بود عوف بن الحارث المحاربی،

از دور نظر کرد، رسول خدا (ص) را تنها دید در زیر آن درخت. شمشیر بر گرفت، و آمد بقصد رسول خدا. رسول (ص) از آمدن عوف آگاهی نداشت، تا ناگاه او را بر سر خود دید، ایستاده و شمشیر کشیده. گفت: یا محمد! آن کیست که این ساعت ترا فریاد رسد، و مرا از تو باز دارد؟ رسول (ص) گفت: خدا است که مرا فریاد رسد، و ترا از من باز دارد، آنکه روی سوی آسمان کرد و گفت: «اللَّهُمَّ اكْفِنِي عَوْفًا!» بارخدا یا کفایت کن این کار، و عوف را از من بازدار. پس عوف آهنگ آن کرد که ضربتی زند، ناگاه میان دو کتف وی زخمی رسید که بروی درافتاد، و شمشیر از دست وی بیفتاد، رسول خدا برخاست، و شمشیر بر گرفت و گفت: یا عوف! آن کیست که این ساعت ترا از من باز دارد؟ و مرا از تو بازدارد؟ عوف گفت: هیچکس نیست مگر که تو خود نکنی. رسول خدا (ص) گفت: گواهی میدهم که خدا یکی است، و من بنده و رسول اوام، تا این شمشیر بتو بازدهم، گفت: این یکی نمیتوانم، لکن گواه باش که بعد ازین هر گز باتو جنگ نکنم، و هیچ دشمنی را بر تو یاری ندهم. رسول خدا (ص) شمشیر بوی باز داد، عوف گفت: یا محمد! والله که تو از من بهتری و جوانمردتری! رسول (ص) گفت: «أَجَلْ، أَنَا أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنْكَ»، آری من بدان سزاوارترم که کنم. پس عوف باصحاب خویش باز گشت، و ایشان او را ملامت کردند، که چون دست یافتی چرا این کار تمام نکردی؟ وی قصه خویش بگفت، و همه خاموش شدند، و رسول خدا (ص) پیش یاران باز آمد و ایشان را از آن خبر کرد، و این آیت برایشان خواند:

« وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَتْ بِكُمْ آذَىٰ مِّنْ مَّطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَن تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ » - قومی گفتند: این رخصت است در سلاح فرو نهادن اندر نماز خوف، که بقول بعضی سلاح برداشتن اندر نماز خوف فرض است، و نیز رخصت است بعدر بیماری

و باران ، که سلاح فرو نهند ، از آنکه بیمار از برداشتن آن گرانبار و رنجور شود ، و سلاح بیاران نباه گردد .

آنکه گفت : « وَخُذُوا حِذْرَ كُمْ » - بر حذر باشید از دشمن ، و هشیار باشید اندر نماز . نباید که اندر نماز ناگاه بسر شما رسند ، و شما را غافل گیرند . « اِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْكَافِرِيْنَ » یعنی فی الآخرة ، « عَذَابًا مُّهِينًا » ، یهانون فیهِ .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ » الآية - رب العالمین ، خدای جهانیان ، و دارنده همگان ، و دانای مهربان ، درین آیت نشان رحمت از خود میدهد ، و لطف خود با بندگان مینماید ، و مؤمنان را بر هجرت میخواند ، و مهاجرانرا میستاید . و مهاجران سه گروه اند : گروهی از بهر دنیا هجرت کنند ، تجارتی در پیش گیرند ، یا طلب معیشتی کنند ، و هر چند که این کار در شرع مباح است ، اما بعاقبت نه پیدا که سربه چه باز نهد ، و حاصل آن بچه باز آید ، که مصطفی (ص) گفت : « حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ » ، و نیز گفته : « لَا تَسْخَرُوا الضَّيْعَةَ فَتَرْغَبُوا فِي الدُّنْيَا » . این مهاجر پیوسته در رنج و عنا است ، و بدست دزدان گرفتار ، و بر شرف هلاک ، بطمع آنکه تا مباحی بدست آرد ، فرضی بگذارد ، و آنکه سوزد ، و مایه هر دو بزبان آرد . يقول الله عزوجل : « يُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللّٰهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ » . گروهی دیگر زاهدانند که هجرت ایشان از بهر عقبی بود ، و روش ایشان از روی معنی باشد ، منازل طاعات بُرند ، و مراحل عبادات بقدم همت پیمایند ، گاه حج کنند ، و گاه غزا ، که جهاد ، و گاه زیارت ، که نماز ، و گاه روزه ، که ذکر نام خدا ، که فکر در آلاء و نعماء خدا . مصطفی (ص) از بهر ایشان گفته : « سَيُرَوِّا سَبْقَ الْمَفْرُودُونَ » . قالوا : یا رسول الله

وما المفردون؟ قال: «المهتدون الذين يهتدون بذكر الله، يضع الذکر عنهم اتقاهم، فيأتون يوم القيامة خفافاً». و رب العزة در حق ایشان میگوید: «وَمَنْ ارَادَ الْآخِرَةَ وَسَمِيَ لَهَا سَمِيحًا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعِيهِمْ مَشْكُورًا».

سدیگر گروه عارفان اند که هجرت ایشان از بهر مولی بود، و هجرت ایشان هم در نهاد ایشان بود، در پردهای نفس هجرت کنند تا بدل رسند، و آنکه در پردهای دل هجرت کنند تا بجان رسند، و آنکه در پردهای جان هجرت کنند تا بوصول جانان رسند.

گفتم کجاست جویم ای ماهِ دلستان؟

گفتا فرار گاه منست جان دوستان.

مردی پیش بویزید بسطامی شد، گفت: چرا هجرت نکنی؟ و بسفر بیرون نشوی تا خلق را فائده دهی؟ جواب داد که: دوستم مقیم است، بوی مشغولم، بدیگری نمیپردازم. آن مرد گفت آب که دیر ماند در جایگاه خود بگنجد. بویزید جواب داد که دریا باش تا هرگز بنگندی. آنکه این بیت بگفت:

أَرَى الْمُجْبَاجَ يُزْجُونَ التَّطَايَا

وها أنا ذامطاي الشوق أزجي .

إذا ما كعبه نُصِدَتْ وَ حُجَّتْ

فوجهك قبلتي و إليك حبي

«و إذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة» - حکم

قصر در فرض نماز اندر سفر، هر چند که عموم خلق را تخفیفی و رخصتی است اما اهل خصوص را چون قهری و بعدی است از حضرت، لاجرم ایشانرا عوضی باز داد. هم در سفر اباحت نفل بر راحله یا پیاده روی در سفر خود کرده، بی استقبال قبله،

تا بدانی که بر آن دزگاہ حجاب نیست ، و بند نیست ، و منع نیست ، و دستوری
 مناجات بردوام هست ، چنانکه خواهی . از روی اشارت میگوید : بنده من ! اگر
 قرب میخواهی اینک در کشاده ، و بار داده ، و منعی نه ! و اگر بعد میخواهی برسبیل
 رخصت اینک ترا رخصت ، و خشمی نه ! اینست غایت کرم ، و کمال لطف ، حفظست
 وفا ، و تحقیق معنی ولا .

« و إِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ » الآية - درین آیت دلالت روشن است
 که بنده مادام که تا يك نفس از اختیار باوی بود ، حکم نماز از وی برنخیزد ، نه
 در حال امن ، نه در حال خوف ، نه آن يك ساعت که سلطان حقیقت بروی مستولی
 بود ، و وی در نقطه جمع ، و نه آن وقت که غلبات احکام شرع بروی روان بود ، و وی
 در وصف تفرقت .

مردی در پیش جنید آمد و گفت : نوری چندین روز است تا در غلبات وجد
 خویش برفته ، و ولهی عظیم او را فرا گرفته ، و سلطان حقیقت بروی مستولی شده ،
 همانا که بنقطه جمع رسیده . جنید گفت که با این همه در وقت نماز چو نیست و چه
 میکند ؟ گفت چون وقت نماز در آید تکبیر بندد ، و نماز بشرط خویش بگزارد ،
 و در آن خللی نیارد . جنید : گفت الحمد لله که شیطان بدو دست نیافتست ، و راه بر
 وی نزهه . آن دقت او عین حقیقت است ، و حرکت او جمال طریقت است ، و نفس او
 نقطه جمع است

۱۹ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ » چون در بیم نماز خوف بگزارید ،
 فَادْكُرُوا اللَّهَ ، خدای را یاد میکنید [در آمنی] ، « قِيَامًا » در [تندرستی] برپای ،

« وَ قُوداً » و [در نالیدن] نشسته ، « وَ عَلَىٰ جُنُوبِكُمْ » و [در ناتوانی] بر پهلو ،
 « فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ » چون آمن گشتید و آرام یافتید ، « فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » نماز بهنگام
 بیای دارید ، « إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ » که نماز بر مؤمنان ، « كِتَاباً
 مَوْقُوتاً ^(۱۰۴) » نبشته‌ایست واجب بهنگام .

« وَلَا تَهِنُوا » و سست مگردید ، و فرو مایستید ، « فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ » در جنگ
 جستن با دشمنان من ، « إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ » اگر شما از زخم می درد یابید ،
 « فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ » ایشان هم دردیابند چنانکه شما می درد یابید ،
 « وَ تَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ » و شما از خدا آنچه امید دارید یابید (۱) ، « مَا لَا يَرْجُونَ » و
 ایشان آن نیابند [که ایشان بیهوده اند و شما بیهوده نهاید] ، « وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيماً
 حَكِيماً ^(۱۰۴) » خدای دانای است راست دان همیشه‌ای .

« إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ » ما این نامه بتو فرو فرستادیم ، « بِالْحَقِّ »
 بر راستی و درستی ، « لِنَجِّحَنَّكُمْ بَيْنَ النَّاسِ » تا داوری کنی میان مردمان ، « بِمَا أَرَىٰكَ
 اللَّهُ » بآنچه خدای نمود ترا [از پیغام و آگاهی] ، « وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً ^(۱۰۵) »
 و نگر که کژان را داوری دار نباشی .

« وَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ » و آمرزش خواه از خدای ، « إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفوراً رَحِيماً ^(۱۰۶) »
 که خدای آمرزگار است مهربان همیشه‌ای .

« وَلَا تُجَادِلْ » و داوری مدار ، « عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ » ایشان را که
 خیانت میکنند در خویشتن ، « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ » که خدای دوست ندارد ، « مَنْ كَانَ
 خَوَاناً أَنِيماً ^(۱۰۷) » آنرا که کژکار بود بزمند [دروغ زن] ، « يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ »
 پنهان میدارند از مردمان ، « وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ » و پنهان نمیدارند از خدای [که

توانند [، « وَهُوَ مَعَهُمْ » و او با ایشانست [بدانش] ، « إِذْ يُتَوَنَّ » آنکه که شب
 بسر میبرند ، « مَا لَا يَرْضَىٰ مِنْ الْقَوْلِ » بآنچه خدای نپسندد از سخن ، « وَكَانَ اللَّهُ بِمَا
 يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ^(١٠٨) » و خدای بآنچه ایشان میکنند دانا است .
 « هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ » آگاه بید (١) و گوش دارید شما که اینان بید هن (٢) ،
 « جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ » داوری بداشتید ایشانرا ، « فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » در زندگانی این
 جهان ، « فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ التَّبِيحَةِ » آن کیست که داوری ایشان دارد روز
 رستاخیز ؟ « أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا ^(١٠٩) » یا کیست که بر ایشان و کیل بود
 [بسنده و کلاساز] .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « فَإِنَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ » الآية - میگوید : چون از نماز خوف فارغ
 گشتید ، و رخصت که دادیم در آن پذیرفتید ، آنکه خدا را عزوجل نماز کنید ،
 اگر تندرست باشید بر پای ایستاده ، و اگر بیمار باشید نشسته ، و اگر خسته باشید که
 نتوانید نشستن ، جنب فرا داده . ذکر اینجاست یعنی نماز است چنانکه آنجا گفت : « الَّذِينَ
 يذُكَّرُونَ اللَّهُ قِيَامًا وَقَعُودًا » ، و روا باشد که بمعنی توحید و تسبیح و شکر باشد ، یعنی که
 چون از نماز فارغ گشتید خدا را یاد کنید بتمجید و تقدیس و تسبیح و شکر . **مصطفی (ص)**
 گفت : « ذَكَرَ اللَّهُ الْعِلْمَ الْإِيمَانِ ، وَبِرَاءَةَ مِنَ التَّفَاقُ ، وَحَصْنَ مِنَ الشَّيْطَانِ ، وَحِرْزٌ مِنَ الثَّيْرَانِ » ،
 و به **موسی (ع)** وحی آمد : « يَا مُوسَىٰ ، اجْعَلْنِي مِنْكَ عَلَىٰ بَالٍ وَلَا تَنْسَ ذِكْرِي عَلَىٰ
 كُلِّ حَالٍ ، وَلَيْكُنْ هُنَاكَ ذِكْرِي ، فَإِنَّ الطَّرِيقَ عَلَيَّ » .

« فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » میگوید : چون آرام گرفتید ، و از بیم و

فارس و بیماری و قتال با دشمن آمن شدید، و بنخانهای خویش باز گشتید، نماز تمام کنید، یعنی چهار رکعت. «إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا» - که نماز فرضی است بر مؤمنان نبشته، و برایشان واجب کرده، و وقفهای آن پیدا کرده. دو رکعت در سفر، و چهار در حضر. موقوت و موقت هر دو یکسانست، يقال: وَقَّتَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَقَّتَهُ، ای جعله لأوقاتٍ، ومنه قوله: «وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِيتْ»، و «وَقَّتْ» مشدد و مخفف خوانده‌اند، و تخفیف فصیح‌تر، بدلیل قسوله «موقوتاً». زید اسلم گفت: «موقوتاً» ای مُنجماً تُؤَدِّونَهَا فِي أُنْجُمِهَا، کَلِمَا مَضَى نَجْمٌ جَاءَ نَجْمٌ. قال مجاهد: الموقوت، المفروض.

فصل

فی کیفیت الصلوة و ذکر حقوقها.

بدان که نماز بنیاد دین است، و عماد مسلمانی، و سید همه عبادتها. هر که این پنج نماز فریضه بجای آورد عهدی بسته آمد ویرا باحق جل جلاله، که ویرا بیمارزد، و درامان و حمایت خود دارد. و هر که از گناه کبائر دست برداشت اگر صفائر بروی رود این پنج نماز کفارت آن باشد.

پرسیدند از **مصطفی** (ص) که از کارها چه فاضلتر؟ گفت: نماز بوقت خویش بیای داشتن.

اما کیفیت نماز آنست که چون خود را طهارت دادی بشرط شریعت، جامه پاک پوشی، و بر جای پاک بایستی (۱)، روی بقبله آورده، و میان دو قدم مقدار چهار انگشت گشاده، و پشت راست نداشته، و سر درپیش افکنده، و چشم فراموضع

سجود گماشته؛ و اگر شیطان وسوسه‌های فرمایش آورد، «قل اعوذ» بر خوانی، و آنکه اگر هانی که کسی بتواقتدا میکند، بانگ نماز گوئی با آواز بلند، و اگر نه که تنها باشی، براقامت اقتصار کنی، و نیت در دل حاصل کنی، و گوئی: ادا میکنم فریضه نماز پیشین خدا را جل جلاله، و نیت در دل و تکبیر بر زبان هر دو برابر داری، و هر دو دست تا بنزدیک گوش برداری، چنانکه سر انگشتان برابر گوش بود، و هر دو کف برابر دوش، و انگشتان کشاده، و الله اکبر بگوئی، پس دست چپ بر زیر سینه نهی، و دست راست بر زیر چپ نهی. و انگشت شهادت و انگشت میان بیشت ساعد چپ فرو گذاری، و دیگر انگشتان بر ساعد حلقه کنی، و دست فرو نگذاری، و آنکه باز بسینه بری، بلکه هم در فرو آوردن بسینه بری، که درست اینست. و در نماز شدن و تکبیر کردن چنانکه مهوسان (۱) و جاهلان مبالغت نمایند و تکلف کنند، نکنی، و چون دست بر هم نهادی تکبیر تمام کنی، و گوئی: کبیراً والحمد لله کثیراً، و سبحان الله بکرهً وأصیلاً. آنکه دعاء استفتاح بر خوانی، و أعوذ بگوئی، و سورة الحمد بر خوانی و تشدیدهای آن بجای آری، و اگر توانی فرق میان ضاد و ظا بجای آری، اما در حروف مبالغت نکنی، چنانکه پشولیده (۲) شود، و باخر آمین بگوئی، نه پیوسته باخر سورة، لکن اندکی باید گسسته. آنکه سورتی بر خوانی. و در نماز بامداد، و در دو رکعت نخستین از نماز شام و خفتیدن، سورة الحمد و سورتی دیگر با بسم الله الرحمن الرحیم، بجهر بخوانی، و بقراءت آواز برداری، اگر امام باشی، و گرتنها، مگر در آن حال که اقتدا بدیگری کنی. پس رکوع را تکبیر کنی چنانکه باخر سورة پیوسته نباشد، و درین تکبیر دست برداری و تکبیر همیگوئی، تا آنکه که بحد رکوع رسی، و کف هر دو دست بردو زانو نهی، انگشتها از هم

۱ - مهوس: شخص هوسباز. ۲ - پشولیدن و پژولیدن: پریشان و درهم شدن (فرهنگ رشیدی).

کشاده، و زانو راست برداشته، و هر دو بازو از پهلو دور داشته، مگر که زن باشد. آنکه سه بار گوئی: «سبحان ربی العظیم»، و اگر امام نباشی هفت بار یا ده بار نیکوتر بود، پس از رکوع باز آئی دست برداشته و میگوئی: «سمع الله لمن حمده»، تا راست بایستی (۱)، و آرام گیری، چون راست بایستادی (۲) گوئی: «ربنا لك الحمد ملء السموات و ملء ما شئت من شیء بعد»، پس تکبیر کنی، و بسجود شوی، و آنچه بزمین نزدیکتر است از اعضا، باید که بیشتر بزمین رسد، اول زانو، آنکه دست، آنکه پیشانی، آنکه بینی، و دو دست برابر دوش بر زمین نهی، انگشتهایم باز نهاده. و اگر زن باشد جمله اعضا فراهم دارد. و «سبحان ربی الاعلی» سه بار بگوئی، و اگر تنها باشی بیفزائی، هفت یا ده بار. پس تکبیر کنی و از سجود بر آئی، و برپای چپ نشینی، و هر دو دست بر دور آن نهی، و گوئی: «رب اغفر لی و ارحمنی و ارزقنی و اهدنی و اجبر لی و عافنی و اعف عنی»، و سجود دیگر همچنین کنی. پس از سجود باز نشینی نشستنی سبک، که آنرا جلسه الاستراحة گویند، و تکبیر کنی، و برپای خیزی. و دیگر رکعت همچون اول بگذاری. «اعوذ» بر سر قرائت فرو نگذاری. پس چون از سجود دوم رکعت فارغ شدی، بتشهد نشینی برپای چپ، هر دو دست بر ران نهاده، و انگشتان دست چپ کشاده داری، و انگشتان دست راست فرو گیری، مگر مسبحه، چنانکه در عدد پنجاه و سه گیری، چون بکلمه شهادت رسی آنجا که گوئی: «الا لله» مسبحه دست راست برداری، و بدان اشارت بوحدانیت کنی. و در تشهد دوم همچنین، لکن در تشهد آخر هر دو پای از زیر برون آری، و بجانب راست پای چپ بخوابانی، و قدم راست بیای کنی، انگشتان بقبله، و سرون (۳) چپ بر زمین نهی، و در تشهد اول «اللهم صل علی محمد و علی آل

۱ و ۲ - نسخه ج: بیستی... بیستادی. ۳ - سرون، بفتح اول، شاخ گاه و

گوسفند و امثال آن، و بضم اول یعنی سرین است که نشستگاه مردمان و کفل چارپایان باشد. (برهان قاطع).

محمّد، بگوئی، و بریای خیزی، و در تشهد دوم تمام بخوانی، و دعاء معروف در افزائی، و سلام باز دهی گوئی: «السلام علیکم ورحمة الله»، و روی از جانب راست کنی، چندانکه از قفا يك نیمه روی تو به بینند، و در سلام دوم روی از جانب چپ کنی همچنان، و در هر دو سلام روی بقبله سلام ابتدا کنی، و در سلام نخستین نیت بیرون آمدن کنی از نماز، و در سلام دوم نیت سلام بر حاضران و فریشتگان (۱).

مصطفی (ص) گفت: هر که نماز بوقت خویش کند، و طهارت نیکو کند، و رکوع و سجود تمام بجای آرد، و بدل خاشع و متواضع بود، نماز وی میشود تا بعرش، سپید و روشن، میگوید خدای ترا آنکه دارد، چنانکه مرا آنکه داشتی! و هر که نماز بوقت خویش نکند، و طهارت نیکو نکند، و رکوع و سجود تمام بجای نیارد، آن نماز وی میشود تا با آسمان، سیاه و تاریک، و همی گوید: خدای تعالی ترا ضایع کناد، چنانکه مرا ضایع گذاشتی! تا آنکه که الله خواهد جل جلاله، پس آن نماز وی چون جامه کهن درهم پیچند و بروی وی باز زنند.

و فرائض و سنن نماز و آداب و شرائط آن بتفصیل در سورة البقرة شرح دادیم، و فضائل آن بعضی بر شمردیم، و اعادت شرط نیست.

«ولا تهنوا فی ابتغاء القوم» - ای: لا تضعفوا ولا تعجزوا، کقوله: «فما وهنوا لما اصابهم فی سبیل الله». **مقاتل حیان** گفت: این آیت پس از وقعه احد آمد، آنکه که حمزه و جماعتی مسلمان کشته شدند، و بوسلیان و قوم وی برفته بودند، رب العالمین **مصطفی (ص)** و یارانرا فرمود، بعد از آن وقت بچند روز که: بر آثار ایشان بروید، و جنگ کنید. رسول خدا دعوت کرد مؤمنان را بآنچه الله فرمود،

۱ - نسخه ج: در سلام نخستین نیت بیرون آمدن کنی از نماز و نیت سلام بر حاضران و فریشتگان، و در دوم سلام بر حاضران و فریشتگان.

ایشان بنالیدند از جراحاتها که بر ایشان بود، و درد خویش اظهار کردند. رب العالمین آیت فرستاد: « **إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ** »، گفت: اگر شما مینالید، ایشان نیز مینالند، و اگر شما از زخم و جراحت رنجورید، ایشان نیز از زخم و جراحت رنجوراند. آنکه شما برایشان افزونی دارید که شما از خدا امید بثواب و شهادت، و نصرت و ظفر، و اظهار این دین بر همه دینها دارید، و ایشان این امید ندارند. **مصطفی (ص)** گفت: « **وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ**، لَأَسِيرَنَّ فِي آثَارِهِمْ وَلَوْ بِنَفْسِي ». پس هفتاد مرد باوی بیرون شدند. **ابوبکر** در ایشان بود، و **عمر**، و **علی**، و **زبیر**، و **عبدالرحمن عوف**، و **ابوعبیده جراح**، و جماعتی از **انصار**، تا به **بدر صفری** رسیدند، و رب العزة رعب در دل **بوسفیان** و اصحاب وی افکند، تا بیرون نیامدند. و این قصه در **آل عمران** بشرح گفتیم.

« **إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ** » - سبب نزول این آیت آن بود که: مردی از **عده انصار** نام وی **طعمه بن ایبرق الظفري**، زرهی دزدید از عتی از آن خود، و آن دزدی را بر جهودی آلود که در آن سرای میآمدی، نام وی **زید بن السمین**. آن جهود پیش رسول خدا (ص) آمد، و بانگ کرد به بیگناهی خود. **قبیله طعمه** آمدند که ویرا معذور کنند بنزدیک رسول (ص). رسول خدا بعد از وی، و بیگناهی وی سخن گفت، این آیت آمد. آنکه **طعمه** گریخت از مدینه و به مکه آمد، و بمشركان پیوست. و در شأن وی آمد: « **وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ** » الآية. بروایتی دیگر گفته اند این قصه، و آن قول **مقاتل** است، گفت: **زید بن السمین** درعی بودیعت نهاد نزدیک **طعمه بن ایبرق**. پس چون بازخواست **طعمه** جحود آورد، و انکار کرد. پس **زید** باقوم آمدند بدر سرای **طعمه** بطلب درع، **طعمه** در سرای بیست، و درع برداشت، و در خانه **همسایه خویش ابوهلال انصاری** افکند، پس در بگشاد و ایشان

در آمدند ، و درع طلب کردند ، و نیافتند . پس **طعمه** گفت : من در خانه **بوهلال** درعی دیده‌ام ، همانا که درع شما است . درع از آنجا بیرون آوردند ، و **طعمه** نفی نهمت خویش را قوم خود جمع کرد ، و آمدند برسول خدا ، و **طعمه** شکایت کرد که مرا فضاحت کردند ، و نسبت دزدی بامن کردند ، و هر کسی زبان در من نهاد ، رسول خدا (ص) همت کرد که عذر وی بپذیرد ، و آن قوم را که در خانه وی شدند عتاب کند ، رب العالمین آیت فرستاد : « **أنا انزلنا إليك الكتاب بالحق** » ای : بالأمر والتهی و الفصل .

« **لتحكم بين الناس بما أريك الله** » - بما علمك الله في كتابه ، كقوله : « **ویری الذین اوتوا العلم** » ای **یعلم** . « **ولاتكن للخائنین خصيماً** » - خائنین اینجا **طعمه** است و قوم وی ، و خصیم آنست که از بهر کسی حجت آرد ، و دیگران را از وی دفع کند . **بوحاتم** گفت : اگر بحق بود خصم گویند ، و اگر بیاطل بود خصیم گویند . آنکه رب العزة **مصطفی** (ص) را استغفار فرمود ، گفت : « **وَاسْتَغْفِرُ الله** » . مفسران گفتند : معنی آنست که آمرزش خواه از الله ، ازین معذور داشتن **طعمه** ، و آن همت که کردی که قومی را از بهر **طعمه** عتاب کنی . و گفته‌اند که : معنی آنست که ایشانرا استغفار فرمای با آنچه ترا در آن داشتند که نصرت صاحب ایشان کنی ، و **طعمه** را معذور داری .

و گفته‌اند : « **ولاتكن للخائنین خصيماً** » هر چند بظاهر خطاب با **مصطفی** (ص) است ، اما مراد باین غیر اوست ، چنانکه جای دیگر گفت : « **فان كنت في شك مما انزلنا اليك** » ، و معلوم که **مصطفی** (ص) در آنچه بوی فرو فرستادند بشك نبود . و اگر کسی گوید : پس چرا استغفار فرمودند ؟ ویرا جواب آنست که استغفار واجب نکند که آنجا ذنبی است . نه بینی که در **سورة العصر** او را باستغفار فرمودند ، بی مقدمه گناهی . و در جمله ، استغفار انبیاء بر سه وجه است : یکی گناهی را که پیش از نبوت وی رفته باشد . دوم گناهان امت

و قرابت ویرا . سیدوم ترك مباحی را که حَظَر شرعی هنوز در آن نیامده باشد .

« وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ » - یعنی : یَظْلَمُونَ انْفُسَهُم بِالْخِيَانَةِ و التَّرْفَةِ ، و یرمون بها غیرهم . جدال ، درشتی و سختی خصومت گرفتن است ، و رسنی که بیخ وی سخت باشد جدیل گویند ، و چرغ (۱) که صید آن سخت باشد و قوت آن تمام ، اجدل گویند . و جدال در اصل بردو ضربت ، یکی پسندیده ، و قرآن بدان آمده ، و آن آنست که رب العزة گفت : « وَجَادِلْهُمْ بِأَتَىٰ هِيَ أَحْسَنُ » گفته‌اند : این مجادلت نیکو که رسول را فرموده‌اند آنست که تا کافرانرا گوید شما بتی چند از چوب تراشیده‌اید ، و بخدائی می‌پسندید ، چونست که مرا برسولی نمی‌پسندید ؟ و جدال مذموم ناپسندیده آنست که رب العالمین گفت : « مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا » ، و **مصطفی** (ص) بر وفق این گفته : « الْجِدَالُ فِي الْقُرْآنِ كَفْرٌ » . و قال (ص) : « لَمَنْ لَّهِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ شَحْنًا » یعنی الجِدَالُ فِي الدِّينِ . و قال (ص) : « مَاضِلٌ قَوْمٌ بَعْدَهُدَىٰ كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أَوْتُوا الْجِدْلَ ، ثُمَّ قَرَأَ : مَا ضَرَبُوا لَكَ إِلَّا جِدْلًا ، بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ » . و قال **علی بن ابی طالب** (ع) : « آيَاكُمْ وَ الْخِصْمَةَ فَإِنَّهَا تَمْحَقُ الدِّينَ » . گفته‌اند : این مبالغت نمودن در ابطال جدال ، و تعظیم نهی از آن ، آنست که مؤمن گناه بود که مجادلت کند در قرآن ، و خصم بروی غلبه کند ، و منافق در قرآن مجادلات کند و بر خصم غلبه کند ، آنکه کسی که ضعیف ایمان باشد در ضلالت افتد ، و باین معنی **خبر مصطفی** (ص) است بر روایت **نواس بن سمرعان** ، قال : قال رسول الله (ص) : « لَا تَضْرِبُوا كِتَابَ اللَّهِ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ ، وَلَا تَكْتَبُوا بَعْضُهُ بِبَعْضٍ ، فَوَاللَّهِ إِنْ الْمُؤْمِنُ لَيُجَادِلُ بِالْقُرْآنِ فَيَغْلِبُ ، وَإِنَّ الْمُتَافِقَ (أَوْ قَالَ الْفَاجِرَ) لَيُجَادِلُ فِي الْقُرْآنِ فَيُغْلِبُ » .

(۱) چرغ : مرغ شکاری معروف (فرهنگ رشیدی) .

«ان الله لا يحب من كان خواناً اثيماً» - میگوید: الله دوست ندارد هر خیانتکاری دروغ زن. اثم نامی است از نامهای دروغ، و این صفت طعمه بن ابیرق است که خیانت کرد در درع دزدیدن، و دروغ گفت، که بدیگری وابست، و از خود بیفکند.

«يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ» - گفته اند: معنی آنست که شرم میدارند این قوم از مردمان، و خیانت خویش از ایشان پنهان میکنند، و شرم نمیدارند از خدای، که نهانهای ایشان میداند، و بعلم با ایشانست، و بآنچه در شب میسکالند بایکدیگر، که چگونه این دزدی بر دیگری بندیم، و از رسول خدا درخواستیم تا ما را مبرا کند، رب الغزاة این همه میداند، و بروی هیچ چیز (۱) از این پوشیده نیست، اینست که گفت: «وكان الله بما يعملون محيطاً»

قومی از جهمیان و معتزله تعاق کردند باین آیت که: «وهو معهم»، گفتند که: خدای عزوجل همه جای هست، و در هر مکانی او را یابند، و عجب آنست که این سخن بگفتند، و آنکه خود نقض کردند، و گفتند بر عرش نیست، و لامحاله عرش هم از جمله مکانها است، و از هر مکانی شریفتر و عظیمتر است. چونست که هر جای نجاستی و هر شکم سگی را مکان وی میپسندند، و عرش شریف و عظیم را میپسندند. نیست این سخن ایشان و معتقد ایشان جز باطل، و بیهوده، و محض زندقه و الحاد. و معنی قول خدا جل جلاله: «وهو معهم» آنست که بعلم با ایشان است، میداند آنچه ایشان میگویند، و بروی هیچ چیز از افعال ایشان پوشیده نه، و اگر این بمعنی ذات بودی، این آیت که: «ءَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ» معنی نداشتی.

و اگر کسی گوید که زید در فلان جایگاه است، و آنکه این سخن مقید نکند بفعلی یا بچیزی دیگر، در فهمها جز آن نیوفتد، و جز آن نبود که بذات در آنجا بوده. « ءَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ » برین نسق است، جای دیگر گفت: « إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ »، « يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ». خبر داد رب العزة جل جلاله، که تدبیر کار خلق که میکند، از آسمان میکند، و سخن که بر بالا شود، بروی سخن پاک بر شود. اگر ذات باری جل جلاله بهر مکانی و با هر کسی بودی، پس این دو آیت را معنی نماندی.

« هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ » - این خطاب با قوم و قبیلۀ طعمه است، چهار کلمه است پیوسته، ها تنبیه است، انتم، تعریف است، دیگر «ها» تنبیه را تأکید است، اولاء تعریف را اشارت است. میگوید: «ها» بیدار باشید «انتم» شما «ها» هان گوش دارید «اولاء» اینان هن (١). خلاصه سخن آنست که آگاه بید (٢) شما که اینان اید.

« جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » - در دنیا برای ایشان خصومت گرفتید، و مجادلت کردید. « فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » - فردا روز رستاخیز که الله ایشانرا بعذاب در کشد، و بدوزخ در آرد، آن کیست که از بهر ایشان می خصومت کشد، و مجادلت کند؟ تا عذاب از ایشان باز دارد.

« أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا » - یا آن کیست که و کیل در ایشان باشد تا کار ایشان بسازد؟ یعنی که هیچ کس نباشد « فَإِنَّ الْأَمْرَ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ».

النوبة الثالثة

« قَوْلُهُ تَعَالَى: « فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ » الْآيَةُ - بدان که این نماز رازی است

میان بنده و خدا که درین راز هم نیاز است، و هم ناز. امروز نیاز است، و فردا ناز. امروز رنج است و فردا گنج. امروز باری کران، فردا روح و ریحان. امروز کد و کار، و فردا کام و بازار. امروز رکوع و سجود، و فردا وجود و شهود.

و از شرف نماز است که رب العالمین صد و دو جایگه در قرآن ذکر آن کرده، و آنرا سیزده نام نهاده: صلوٰة، و قنوت، و قرآن، و تسبیح، و کتاب، و ذکر، و رکوع، و سجود، و حمد، و استغفار، و تکبیر، و حسنات، و باقیات. و مصطفی (ص) گفته: «الصلوة معراج المؤمن»، و گفته: «الصلوة مأدبة الله في الأرض»، و علماء سلف گفته‌اند: الصلوة عرس المریدین و نزهة العارفين، و وسيلة المذنبین، و بستان الزاهدین. و گفته‌اند: نماز گزارنده را هفت کرامت است: هدایت و کفایت و کفارت و رحمت و قربت و درجت و مغفرت. و اول قدم از شرك بی‌نمازی است، که رب العزة گفت: «ما سَلَکَکُمْ فی سقر؟ قالوا لم نَکُ مِنَ المصلّین». و اسم ایمان در صلوٰة نهاد آنجا که گفت: «وما کانَ اللهُ لِیُضیعَ ایمانَکُمْ، ای صلواتکم، و وعدة روزی بنماز داد آنجا که گفت: «وَأُمْرَاهُکَ بِالصَّلوةِ، الی قوله...» نحن نرُزُقُکَ». و عدد نمازهای فرائض پنج آمد بر وفق اصول شرایع. مصطفی (ص) اصول شرایع را گفت: «بُنِیَ الْإِسْلَامُ عَلَیْ خَمْسٍ»، و اصول فرائض نماز را: «خمس صلوات فی الیوم و اللیلة». یعنی که چون بنده این پنج نماز بشرط و وقت خویش بگزارد، رب العزة ویرا ثواب جمله اصول شرایع بدهد. و هیأت نماز چهار است: قیام، رکوع، سجود و قعود. حکمت درین آنست که: جمله موجودات بر چهار شکل‌اند: بعضی بر هیأت قائمان راست‌اند، و آن درختان‌اند. بعضی بر هیأت را کمان سر فرو افکننده، و آن ستوران‌اند. بعضی بر هیأت ساجدان روی بخاک نهاده، و آن حشرات‌اند. بعضی بر زمین نشسته بر هیأت قاعدان، و آن حشیش و نباتست، چنانستی

که رب العزة گفتی : بنده مؤمن ! در خدمت ما این چهار هیأت بجای آر : قیام و رکوع و سجود و قعود ، تا ثواب تسبیح آن همه خلایق بیابی . و آنکه این نمازها بعضی دو رکعت فرمود چون نماز بامداد ، و بعضی سه رکعت چون نماز شام ، و بعضی چهار چون پیشین و دیگر و خفتیدن : از آنست که بنده دو قسم است : یکی روح ، دیگری تن . نماز دو گانه یکی شکر روح است و دیگر شکر تن ، و در باطن آدمی سه گوهر است عزیز : یکی دل ، دوم عقل ، سیوم ایمان ، نماز سه گانه شکر این سه خلعت است . و باز ترکیب آدمی از چهار طبع است : نماز چهار گانه شکر آن چهار طبع است . از روی اشارت میگوید : بنده من بنماز دو گانه شکر تن و جان گذار ، و بنماز سه گانه شکر ایمان و دل و عقل ، و بچهار گانه شکر چهار ارکان بقدر وسع و امکان . تا پیدا گردد که مؤمن از همه مطیع تر است ، و کار وی شریفتر ، و درجه وی نزدیک حق رفیع تر .

و گفته اند که این نماز عقدی است در آن جوهرهای رنگارنگ ، هر رنگی از تحفه عزیزی ، و حال پیغامبری : طهارت فعل ایوب پیغامبر است : « ارکض برجلک » الآية . تکبیر ذکر ابراهیم (ع) است : « وَقَدَّيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » . قیام خدمت زکریا : « وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ » . رکوع فعل داود : « وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ » . سجود حال اسمعیل است : « وَتَلَّهِ لِلْجَبِينِ » . تشهد فعل یونس است : « إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ » . تسبیح فعل فریشتگان است : « يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ » . بنده مؤمن دو رکعت نماز باخضوع و خشوع که کند ، رب العزة او را کرامت این پیغامبران دهد ، و بدرجات ایشان رساند .

ازین لطیف تر شنو : هر عبادتی که بندگان آرند ، و هر ذکری که فریشتگان کنند ، جمله چون تأمل کنی در دو رکعت نماز جمع است ، هم جهاد ، هم حج ،

وهم زکوة، وهم روزه: اما جهاد آنست که: همچنان که غازیان بحرب کفار شوند، اول صف بر کشند، و حرب بسازند، و بمبارزت مبادرت کنند، مرد دلیر جوشن درپوشد، در پیش صف شود، و خصم را در میدان خواند، و با وی جولان کند، آن مرد دلاور در پیش، و دیگران بر قفاش ایستاده، و حشم در وی گماشته، و زبانها بتکبیر گشاده، و با دشمن بکارزار درآمده، در نماز جمله این معانی تعبیه است: مرد مؤمن اول غسل کند، آن زره است که می درپوشد، چون وضو کند جوشن است که می دربندد، آنکه در صف عبادت و طایفه حرمت بایستد. امام چون مبارزان در پیش شود، و در محراب که حربگاه شیطان است، با شیطان و بانفس خویش حرب کند، دیگران چشم در وی نهاده، و دل در ظرف وی بسته. این جهاد از آن جهاد عظیم تر، و بزرگتر. اینست که **مصطفی (ص)** گفت: «رجعنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر».

و در نماز معنی زکوة است: زکوة پاکی مال است، و نماز پاکی تن: «خُذ مِنْ اموالهم صدقةً تطهرهم و تزرگيهم بها»، «ان الحسنات يذهن السيئات». این پاکی جان است و آن پاکی مال. این از آن تمام تر، و شریف تر، و فی معناه روی آن رسول الله (ص) رأى رجلاً يقول: اللهم اغفر لي وما آريك تغفر. فقال النبي (ص): «ما أسوأ ظنك بربك!»، فقال: يا رسول الله انى أذبت في الجاهلية و الإسلام. فقال (ص): «ما في الجاهلية فقد محاه الإسلام، و ما في الإسلام تمحوه الصلوات الخمس»، فأنزل الله تعالى: «و أقم الصلوة طرفى النهار، الآية». و در نماز معنی حج است، حج احرام و احلال است، و نماز را نیز تحریم و تحلیل است، و در نماز معنی حج تمام تر، و شرف وی شامل تر، و الله اعلم.

۲۰ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « وَمَنْ يَفْعَلْ سُوءًا » وهر که بدی کند ، « أَوْ يَظْلِمَ نَفْسَهُ » یا بر خود بیداد کند ، « ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ » آنکه آمرزش خواهد از خدای ، « يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ^(۱۱۰) » خدای را آمرزگار یابد ، و مهربان .

« وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا » وهر که بزه کند ، « فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ » . آن بزه برتن خویش کند ، « وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ^(۱۱۱) » و الله دانا است راست دان همیشه ای .

« وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا » و هر که بدی کند یا بزه ، « ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا » و آنکه آنرا به بیگناهی اندازد [و ویرا متهم کند] ، « فَقَدْ اِحْتَلَّ بُهْتَانًا » برگرفت از آن کار دروغی و بیدادی « وَ إِثْمًا مُبِينًا ^(۱۱۲) » و بزه آشکارا .

« وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ » و اگر نه فضل خدا آید بر تو و مهربانی او ، « لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلَوْكَ » آهنگ کرد گروهی از ایشان که ترا از راه داد کم کنند ، « وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ » و کم نکنند مگر خویشان را ، « وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ » و ترا نکزایند بهیچ چیز (۱) ، « وَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ » و فرو فرستاد خدای بر تو نامه و دانش راست ، « وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ » و در تو آموخت آنچه ندانستی ، « وَ كَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ^(۱۱۳) » و فضل خدا بر تو بزرگ بود همیشه ای .

« لِأَخِيْرَفِي كَثِيْرٍ مِنْ نَجْوِيْهِمْ » . نیکی نیست در فراوانی از رازها که میکنند ، « إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ » مگر در راز کسی که کسی را بصدقہ فرماید ، « أَوْ مَعْرُوفٍ »

یا بر نیکو کاری انگیزد ، « أَوْ إِصْلَاحِ بَيْنَ النَّاسِ » یا آشتی سازد میان مردمان ،
 « وَ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ » و هر که ازین [سه کار] یکی کند ، « إِبْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ »
 بجستن خشنودی خدای ، « فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ^(۱۱۴) » آری ویرا دهیم
 مزدی بزرگوار .

« وَ مَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ » و هر که خلاف کند بافرستاده من ، « مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ
 لَهُ الْهُدَىٰ » پس آنکه ویرا راستی پیدا شد ، « وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ » و پی
 برد جز راه گرویدگان . « نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ » روی وی فرا آن کنیم که کرد [و فرا آن
 دهیم که پسندید] ، « وَ نُضِلُّهُ جَهَنَّمَ » و سوختن را رسانیم ویرا بدوزخ ، « وَ سَاءَتْ
 مَصِيرًا ^(۱۱۵) » و بدشدن گاهی که اینست .

« إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ » خدای نیامرزد که باوی انباز گیرند ، « وَ يَغْفِرُ
 مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » و بیامرزد هر چه فرو از شر کست ، او را که خواهد ، « وَ مَنْ
 يُشْرِكْ بِاللَّهِ » و هر که انباز گیرد بخدای ، « فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ^(۱۱۶) » وی کم
 کشت کم کشتنی دور .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمُ نَفْسَهُ » - این « او » بمعنی واو عطف
 است یعنی : وَ يَظْلِمُ نَفْسَهُ . و معنی سوء درین آیت گفته اند که : فعل طعمه است که
 درع دزدید ، و معنی ظلم نفس آنست که گناه خویش بدیگری افکند . و گفته اند :
 هر چند سبب خاص است اما لفظ عام است ، که « مِنْ » از الفاظ عموم است ، و سوء
 و ظلم هر دو در جنس خویش عام اند . سوء شر کست ، و ظلم هر چه فرود از شرک
 از گناهان . و نزدیک اهل حق اعتبار بعموم لفظ است نه بخصوص سبب . مقتضی لفظ

اینست که استغفار و توبت هر چه در پیش بود بردارد، و هر مذنبی و مجرمی را سود دارد. **مصطفی (ص)** گفت: «ألا أخبركم بدوائكم من دوائكم؟». قالوا: بلى قال: «فإن داءكم الذنوب، و دوائكم الاستغفار». **علی بن ابی طالب (ع)** گفت: «عجبت لمن يقنط ومعه النجاة». عجب دارم از کسی که نومیدشود و رستگاری باوی. گفتند: رستگاری چیست که باوی است؟ گفت: استغفار. و روایت است از **ابن عباس** که گفت: گناهان بر سه قسم است: گناهی که بیمارزند، و گناهی که بیمارزند، و یکی که فرونگذارند. اما آنچه بیمارزند، مرد است که گناه کند، پس پشیمان شود، و عذر خواهد، و استغفار کند. این آنست که خدای بیمارزد و بفضل خود در گذارد. و آنچه بیمارزند، و بهیچ حال مغفرت در آن نشود، شرکست که بنده آرد. خدا بر انباز و نظیر و مثل گوید، تعالی الله عن ذلك. و آن گناه که فرونگذارند، ظلم است، که بنده بر برادر خود کند، لابد در قیامت جزاء آن بوی رسد، و قصاص کند از وی. **ابن عباس** این بگفت، پس این آیت بر خواند که: «اليوم تُجزى كل نفس بما كسبت لأظلم اليوم». وقال **عبدالله بن مسعود**: من قرأ الآيتين من سورة النساء: «ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم الآية»، «ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه الآية»، ثم استغفر، غفر الله له.

«وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبْهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ» - رب العالمین چون آن قوم را بر توبه خواند، خبر داد درین آیت که این بر خواندن ما شما را بر توبه، نه از آن است که ما را از گناه شما گزندی است، یا از شرک شما ضرری، بلکه وبال آن همه بشما باز گردد. «وكان الله عليمًا حكيمًا» - ای: عليمًا بسارق الدرع «حكيمًا» حکم بالقطع علی طعمه. میگوید: الله خوددانا است که آن زره که دزدید؟ و حکیم است، حکم قطع که بر طعمه کرد بر راستی و سزا و کمال حکمت کرد. آن روز

که این آیت آمد قوم **طعمه** بدانستند که **طعمه** ظالم است و دروغ زن، و دزدی وی کرده، گفتند: توبه کن، و از خدا بترس، و براستی بحق بازگرد. **طعمه** در ایستاد، و سوگند بدروغ میخورد، که آن زره بجز جهود نذزدید. رب العالمین آیت فرستاد: «وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا، الْآيَةَ. خَطِيئَةٌ سَوْكُنْدُ بَدْرُوغٍ اسْتِ، وَ إِثْمٌ بِيكْنَاهُ رَا آلُودَةَ كَرْدَن. مِيگوید: هر که سوگند بدروغ خورد، و بیگناهی را آلوده گرداند، بهتانی عظیم، و بزه آشکارا بر گرفت. بهتان دروغی بود، یا بیدادی که شنونده آن در آن درماند از استنکار و تعجب. آری ادوکار صعب است، و سرانجام آن صعب: سوگند بدروغ، و بهتان بر بیگناه، سوگند بدروغ رامیآید در آثار که: رَبِّ الْعِزَّةِ جَلَّ جَلَالُهُ لَمَّا كَتَبَ التَّوْرَةَ بِيَدِهِ، قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ، هَذَا كِتَابٌ كَتَبَهُ اللَّهُ بِيَدِهِ لِعَبْدِهِ مُوسَى، أَنْ لَا تَحْلِفَ بِاسْمِي كَاذِبًا، فَإِنِّي لَا أَزَكِّي مَنْ حَلَفَ بِاسْمِي كَاذِبًا. وَ بُهْتَانًا، **مصطفى** (ص) گفت: «البهتان على البريء أثقل من السموات». قيل: معناه، وَ زِرُّ الْبَاهِتِ أَثْقَلُ مِنَ السَّمَوَاتِ، وَ قِيلَ: أَجْرُ الْمُبْهُوتِ عَلَيْهِ أَثْقَلُ مِنَ السَّمَوَاتِ، يَعْنِي لِعِظَمِ أَجْرِهِ

و روایت جویر از ضحاک از ابن عباس، این آیت در شأن عبدالله بن ابی سلول

آمد که عایشه را قذف کرده بود، و از اهل اِفک شده، و قد هلك في الهالكين.

قوله: «وَأَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ». رحمت در قرآن بر یازده وجه است:

یکی بمعنی نعمت، چنانکه درین آیت است، و نظیر این در سورة البقرة و در سورة

النور است. وجه دوم، رحمت بمعنی دین اسلام است، چنانکه در سورة الدهر گفت:

«يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ»، یعنی فی دین الاسلام، و در سورة عسق گفت: «وَلَكِنْ

يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ». وجه سیوم، رحمت بمعنی جنت، چنانکه در سورة

آل عمران گفت: «وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وَجُوهُهُمْ ففِي رَحْمَةِ اللَّهِ»، یعنی جنة الله، و در

آخر سورة النساء: « فَسَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ » یعنی فی الجنة، و در آخر سورة النجاثیه: « فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ » یعنی فی جنته، و در بنی اسرائیل: « وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ » یعنی جنته، و در سورة البقرة: « اُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ » یعنی جنة الله، و در سورة العنكبوت: « اُولَئِكَ يَنْسَوْنَ رَحْمَتِي » یعنی من جنتی. وجه چهارم، رحمت بمعنی مطر، چنانکه در سورة الاعراف گفت: « وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ » یعنی قُدام المطر. همانست که در سورة الفرقان گفت و در عسق: « وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ » یعنی المطر، و در سورة الروم گفت: « فَانظُرُوا إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ » یعنی المطر، وقال: « اِذَا آذَانُكُمْ مِنْهُ رَحْمَةً »، « وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ » یعنی المطر. وجه پنجم، رحمت بمعنی نبوت، چنانکه در سورة ص گفت: « أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ » یعنی مفاتيح التبوّة. همانست که در سورة الزخرف گفت: « أَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ » یعنی التبوّة. وجه ششم، رحمت بمعنی قرآن، چنانکه در یونس گفت: « قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ » یعنی بالقرآن، و در آل عمران گفت: « يَخْتَصِرَ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ » یعنی بالقرآن، و در سورة يوسف گفت: « وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ». وجه هفتم، بمعنی رزق، چنانکه در بنی اسرائیل گفت: « قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي » یعنی مفاتيح رزق ربّي، و در سورة الكهف گفت: « رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً »، یعنی رزقاً، وقال « يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ » یعنی من رزقه. و در سورة الملائكة گفت: « مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ » یعنی من رزق. وجه هشتم، بمعنی نصرت است، چنانکه در سورة الاحزاب گفت: « قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً » یعنی خيراً، وهو التصر والفتح. وجه نهم، رحمت بمعنی عافیت، چنانکه در سورة الزهر گفت: « أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ » یعنی بعافية، « هَلْ هُنَّ مُمَسَّكَاتُ رَحْمَتِهِ » یعنی عافيته. وجه دهم، رحمت بمعنی مودت، چنانکه در سورة الحديد گفت: « وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً »

یعنی مودّة، و در سورة الفتح گفت: «رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ» یعنی مُتَوَادِّينَ . وجه یازدهم، رحمت بمعنی ایمان، چنانکه در سورة هود گفت از قول نوح: «أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ» یعنی: نعمة من عنده، وهو الايمان، و از قول صالح گفت: «وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً» یعنی ایماناً.

قوله: «وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ» - معنی آنست که اگر نه آن بودی که الله تعالی بفضل خود ترا نبوت داد، و بر رحمت خود ترا بوحی نصرت داد، در دل گرفته بودند طائفه‌ای یعنی قوم **طعمه** که ترا از آنچه حق است بگردانند، تا حکم که کنی بمیل کنی، چنانکه مراد ایشانست. رب العالمین گفت: «وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ» و ایشان بجز اضلال تن خویش نمیکنند، و وبال آن جز بایشان باز نکردد، که ایشانند که بر بزه کاری و بیدادگری دروغ و بهتان یکدیگر را یاری میدهند.

«وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ» - یعنی یا محمد ترا از آن هیچ زیان نیست، که زیان آن کس را بود که گواهی بدروغ دهد، و یار ناحق باشد. پس رب العزة منت نهاد بر **مصطفی (ص)**، و گفت: «وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ» خدای تعالی فر و فرستاد بر تو کتاب، تا حکم که کنی بر و فوق کتاب کنی، و روشن کرد ترا در آن کتاب آنچه حکمت در آن است، و راستی بآن است. و قیل: «وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ» یعنی: الحلال والحرام، «وَعَلَّمَكَ» من امر الكتاب، وأمر الدين، «مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ» من الشرائع. «وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ» بالكتاب والنبوة، «عَظِيمًا» .

قوله: «لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ» - گفته‌اند: چون قوم **طعمه** را معلوم گشت و ایشان که ویرا یاری میدادند، که **طعمه** دروغ زین است، و درع وی دزدیده، با یکدیگر شدند، و رازی در گرفتند، و هر کسی بنوعی سخن میگفتند. رب العزة

درشان ایشان این آیت فرستاد: «لَاخِرَ فِی کَثِیرٍ مِّنْ نَّجْوٰیهِمْ» - در آن راز ایشان و در آن سخن که پنهان بایکدیگر میگویند هیچ خیر و نیکی نیست، «الْأَمْنُ أَمْرٌ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ» یعنی: «الافی نجوی من امر بصدقہ . مجاهد گفت: این آیت عام است، و جهانیان در آن یکسان اند، میگوید: درین رازها که مردم کنند با یکدیگر، و آن سخنها که در آن خوض کنند، هیچ خیر نیست مگر آنچه از اعمال بر باشد. پس بیان کرد که اعمال بر چیست: «الْأَمْنُ أَمْرٌ بِصَدَقَةٍ» یعنی خیر در سخن آنکس است که بصدقہ فرماید، «أَوْ مَعْرُوفٍ» یا قرضی بکسی دادن، «أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ» یا میان مردم صلح افکندن. مصطفی (ص) گفت: «كَلَامُ ابْنِ آدَمَ كَلَّمَهُ عَلَيْهِ لَالَهُ، إِلَّا أَمْرٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيٍ عَنِ مَنكَرٍ أَوْ ذِكْرٍ لِلَّهِ». این حدیث پیش سفیان میخواندند، مردی گفت: سخت است این حدیث، یعنی وعیدی قوی و بیمی تمام است. سفیان گفت: چه سخنی است درین حدیث؟ این همچنانست که در قرآن میخوانی: «لَاخِرَ فِی کَثِیرٍ مِّنْ نَّجْوٰیهِمْ أَلْأَمْنُ أَمْرٌ بِصَدَقَةٍ» الآية. جای دیگر میخوانی: «لَا يَتَكَلَّمُونَ أَلْأَمْنُ أذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا»، جای دیگر: «وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ أَلَّا الَّذِينَ آمَنُوا» الآية.

«وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ» - میگوید: هر که این صدقه و قرض و اصلاح میان مردم بجای آرد، و آنکه باین رضاء الله جوید، و مراد الله خواهد، رب العزة ویرا مزد بزرگوار دهد، یعنی بهشت. این معنی برقرامت بو عمر و حمزه و یعقوب است که ایشان «فَسَوْفَ يُؤْتِيهِ» بیا خوانند. باقی «نُؤْتِيهِ» بنون خوانند، یعنی: ما دهیم او را مزد بزرگوار، بهشت باقی، و نعیم جاودانی.

رسول خدا (ص) ابویوب انصاری را گفت: خواهی که ترا راه نمایم بصدقہ که ترا به است از چهارپایان چرندة نیکو؟ نهی: والله اعلم، که ترا به است از آنکه چهارپایان نیکوداری، و بصدقہ دهی. آنکه گفت: «تُصَلِّحُ بَيْنَ النَّاسِ إِذَا تَفَاسَدُوا»

و تُقَرَّبَ بَيْنَهُمْ إِذَا تَبَاعَدُوا ، میان مردم صلح دهی آنکه که فساد یکدیگر جویند ، و تباهی در کار یکدیگر آرند . و میان ایشان نزدیکی جوئی ، و باهم آری چون از یکدیگر دور افتند . و روی انس بن مالک (رض) قال : بینما رسول الله (ص) جالسٌ اذ رأیناه ضحك حسی بدت ثناياه ، فقال عمر : ما أضحكك يا رسول الله بأبي وأمي ؟ قال : « رجلان جثوا بين يدي رب العزة جل جلاله ، فقال احدهما : خذلي مظلمتي من اخی ، فقال الله : أعط اخاك مظلمته . قال : يا رب لم يبق من حسناتي شيء . قال الله عز وجل للطالب : كيف تصنع بأخيك ولم يبق من حسناته شيء . قال : يا رب فيحمل من أوزاري ، ففاضت علينا رسول الله (ص) بالبكاء ، ثم قال : « ان ذلك ليوم عظيم يحتاج فيه الناس الى ان يحمل عنهم من اوزارهم . فقال الله عز وجل للطالب : ارفع بصرک فانظر في الجنات ، فرفع رأسه فقال : أرى مدائن من فضة وقصوراً من ذهب مكللة باللؤلؤ ، لأى نبى هذا ، لأى صديق هذا ؟ لأى شهيد هذا ؟ قال : لمن هو أعطاني الثمن . قال : يا رب ! ومن يملك ثمن هذا ؟ قال : انت تملكه . قال : بهم ؟ قال : بعفوك عن أخيك . قال : يا رب ! فقد عفوت عنه . قال : خذ بيد أخيك وأدخله الجنة . قال رسول الله (ص) : فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم ، فان الله يصلح بين المؤمنين يوم القيامة . »

قوله : « ومن يشاقق الرسول » - ابن عباس گفت : این هم در شأن طعمه بن امیرق آمد ، که چون آیتها در شأن وی آمد ، و فعل بدوی پیدا گشت ، و قوم وی بدناستند که وی ظالم و سارق است ، و رسول خدا (ص) فرمود تا دست وی ببرند ، وی از میان بگریخت ، و به مکه شد و در کفران پیوست ، و مرتد گشت . چنین گویند که : بمردی فرو آمد ناموی ججاج بن علاط السلمی ، و آن مرد ویرا کرامی داشت چنانکه مهمانان را کرامی دارند . پس طعمه که آن برد که در درون خانه وی زر نهاده است ، چون شب در آمد ثقب بزد ، چون در آن اندرون شد پوست میش نهاده بودند ، از آن پوستهای خام خشک گشته ، پایش بآن پوستها بر افتاد ، آوازی بر آمد

خداوند خانه بآن آواز از خواب در آمد، و در آن خانه شد، **طعمه** را بگرفت و بیرون آورد. اهل **مکه** گفتند: او را سنگسار کنیم. **حجاج** گفت: هر چند بدمرد و دزد است، اما مهمان است، و مهمان را کشتن روی نیست. پس او را بخواری از شهر بیرون کردند، به **حله بنی سلیم** فرو آمد، و ایشان بت پرست بودند، و با ایشان بت میپرستید، تا در **شرك** فروشد، و **هلاک** گشت. پس **رب العالمین** در شأن وی و در مرتد گشتن وی این آیت فرستاد. **جویر** گفت از **ضحاک** از **ابن عباس** که: این آیت در شأن نفری آمد از **قریش** که از **مکه** به **مدینه** هجرت کردند، و اسلام در پذیرفتند، و رسول خدا (ص) ایشان را عطا داد. پس **شقاء** از لسی در ایشان رسید، به **مکه** باز گشتند، و مرتد شدند. **رب العالمین** ایشان را گفت: «وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ». شقاق نامی است خلاف را، شق عصاء المسلمین از آن گرفته اند، و آن آن باشد که مأمور در شقی بود و آمر در شقی.

«مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ» - اینها در «له» دو وجه دارد: يك وجه آنست که با **مصطفی** (ص) شود که از الله ویرا هدی پیدا و وحی درست. دیگر وجه این من را است که بر سر آیت گفت، که امت را استواری **مصطفی** پیدا است، و پیغامبری وی درست.

«وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ» - گفته اند: مراد باین اجماع اهل حق است بر حق، در هر عصری. اول آیتی که **شافعی** از آن دلیل گرفت بر صحت اجماع، این آیت بود.

حکایت کنند از **شافعی** که **هرون الرشید** از من طلب دلیل کرد بر درستی اجماع از کتاب خدا، و من مهلت خواستم سه روز. رفتم و سه ختم کردم بسه روز، و تدبیر و تفکر در آن تمام بجای بیاوردم. روز سیوم بآن آیت در رسیدم، شاد گشتم،

و بدانستم که روشن تر دلیلی از کتاب خدا اینست. و وجه دلیل آنست که رب العزة بیم داد و خلاف دین شمرد کسی که نه بر سبیل مؤمنان پی برد، و سبیل مؤمنان آنست که بر آن متفق شوند از قولی یا فعلی. چون کافه علماء عصر فراهم آمدند بچیزی، و بر آن متفق شدند، آنرا اجماع گویند. و مذهب اهل حق آنست که جایز نیست اجتماع این امت بر باطل و خطا، بخلاف قول نظام که وی روا دارد، و برخلاف قول امامیه و رافضه که اجماع بنزدیک ایشان خود حجت نیست، و بخلاف قول داود، و جماعتی از اهل ظاهر که گفتند: اجماع، خود اجماع صحابه است، حجت آنست و بس. و دلیل اهل حق از جهت سنت آنست که مصطفی (ص) گفت: «لا یتجمع امتی علی ضلالة»، و روی «علی خطا». و روی: «من فارق الجماعة قید شبر، فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه». و روی: «من فارق الجماعة مات میتة جاهلیة»، و روی: «من رأى من امیره شیئاً یکرهه فلیصبر، فانّه لیس احدٌ یفارق الجماعة شبراً، فیموت»، الامات میتة جاهلیة، و روی: «علیکم بالسواد الأعظم». و یدالله علی الجماعة. و «من شدّ شدّ فی النار». و روی: «ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسنٌ، و ما رآه المسلمون قبیحاً فهو عند الله قبیح».

و از روی معنی اشارتی کنیم: امتهما که گذشتند، در هر عصر که بودند چون بر باطلی متفق شدندید (۱)، و بر تعبیر و تبدیل اجماع کردندید (۲)، رب العزة پیغامبری بایشان فرستادی، تا ایشانرا با راه حق و صواب آوردید (۳). و معلوم است که پیغامبر ما (ص) آخر الانبیاء و خاتم ایشانست، و پس از وی پیغامبری نخواهد بود. پس رب العزة بکمال مهربانی و گرم خویش این امت را معصوم کرد. چون بر چیزی متفق شوند، رب العالمین ایشانرا در آن پرده عصمت میدارد، تا این عصمت

عوض آن بعثت باشد که اتمهای گذشته را بودست، و یقرب من هذا ما روی ابوهریره
 قال: قال رسول الله (ص): «ان بنی اسر ائیل کانت تسوسهم الانبیاء، فاذا مات نبی قام
 نبی مقامه، و لیس بعدی نبی». قالوا: فما یكون بعدک یا رسول الله؟ قال: «یکون خلفاء
 کثیرة». قالوا: فكیف تری؟ قال: «أوفوا ببیعة الأول فالأول، و أدوا الیهم ما لهم، فان الله
 سائلهم عن الذی لکم». اما جواب قول داود و اهل ظاهر آنست که رب العزة گفت:
 «و یتبع غیر سبیل المؤمنین»، برعموم گفت، صحابه و غیرایشان، و آیت برعموم
 راندن اولیتر، که اخبار صحاح که یاد کردیم همه بر آن دلالت میکنند.

«نوله ما تولى و نضله جهنم» - ابو عمرو و حمزه و ابوبکر باسکان «ها»
 خوانند، و قالون و یعقوب باختلاس، و باقی باشباع. «نوله ما تولى» - میگوید:
 ندعه و ما اختاره لنفسه، فی الدنيا، لأن الله عزوجل وعده العذاب فی الآخرة. او را
 فرو گذاریم درین دنیا بآنچه خود را اختیار کردست و عذاب آخرت خود
 برجاست.

«ان الله لا یغفر ان یشرك به» الایة - سبب نزول این آیت آن بود که پیری
 اعرابی پیش مصطفی (ص) آمد، و گفت: یا نبی الله مردی پیرم، بگناهان آلوده،
 اما تا خدا را شناختم هرگز شرک نیاوردهام، و تا ایمان آوردهام بکفر باز
 نگشتهام، و جز الله خود را یاری و مولائی نپسندیدهام، و بر نافرمانی هرگز دلیری
 و مکابره نکردهام، و از کردها پشیمانم، و از گذشتهها عذر میخواهم، و استغفار
 میکنم، با اینهمه حال من نزدیک الله چون خواهد بود؟ رب العزة آیت فرستاد:
 «ان الله لا یغفر ان یشرك به و یغفر ما دون ذلك لمن یشاء». وجه دلالت این آیت بر
 قول اهل بدعت در آیت پیش رفت، و لاجاجة الی اعادته. روی عن ابن عباس قال:
 ثلاث من لیس فیہ منهن شیء فان الله یغفر ما دون ذلك لمن یشاء: من مات لا یشرك بالله

شیئاً، ومن لم یکن ساحراً یبشع السحرة، ومن لا یحقد علی أخیه شیئاً. وقال النبی (ص) لمعاذ بن جبل: «أتدری یا معاذ ما حقُّ الله علی العباد، وما حقُّ العباد علی الله؟» قلت: الله ورسوله اعلم، فقال: «حقه علیهم ان یعبدوه ولا یشركوا به شیئاً، وحقهم علیه اذا فعلوا ذلك ان یدخلهم الجنة».

«ومن یشرك بالله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً» - ای: ذهب عن الطریق وحرّم الخیر کله. گفته اند که ضلال در قرآن بر هشت وجه است: یکی بمعنی غی، یعنی بپراهی، چنانکه رب العزّة گفت حکایت از قول ابلیس: «وَأَضَلَّتْهُمْ» یعنی: ولأغویتھم عن الهدی فیکفروا، و در سورة یس گفت: «ولقد اضلّ منکم جبلاً کثیراً» یعنی: أغوی ابلیس منکم جبلاً کثیراً فکفروا، و در صفات گفت: «ولقد ضلّ قبلهم» یعنی: غوی قبلهم. وجه دوم ضلال بمعنی زلیل است، چنانکه رب العزّة گفت: «هَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضَاوَكَ» یعنی أن یتزاولک عن الحق. جای دیگر گفت: «وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» یعنی فیتزلك عن طاعة الله فی الحکم من غیر کفر. وجه سیوم ضلال بمعنی خسران، چنانکه در سورة المؤمن گفت: «وما کیدُ الکافرین الا فی ضلال» یعنی فی خسار، و در یس گفت: «أنا اذا لقی ضلال مبین» یعنی خسار بین، و در سورة یوسف گفت: «ان ابا نالی ضلال مبین» یعنی فی خسار بین من حب یوسف، «انا لتریها فی ضلال مبین» ای خسران بین، «انک لفی ضلالک القدیم» یعنی فی خسرانک من حب یوسف. وجه چهارم ضلال بمعنی شقاء، چنانکه در سورة الملك گفت: «ان اتم الا فی ضلال کبیر» یعنی فی شقاء. طویل. جای دیگر گفت: «أنا اذا لقی ضلال وُسُور» ، «ان المعجر مین فی ضلال وُسُور». یعنی فی شقاء و عذاب، و در سورة النساء گفت: «بل الذین لا یؤمنون فی الآخرة فی العذاب والضلال البعید» یعنی الشقاء الطویل. وجه پنجم ضلال بمعنی بطلان، چنانکه گفت: «الذین کفروا وصدّوا عن سبیل الله أضلّ أعمالهم» یعنی ابطال أعمالهم، وقال تعالی: «فلن یضلّ أعمالهم» یعنی

فلن يُبطل اعمالهم ، و در سورة الكهف كفت : « ضَلَّ سَعِيْهُم فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا » اى بطل عملهم . وجه ششم ضلال بمعنى خطأ ، چنانكه در سورة الفرقان كفت : « اِنْ هُمْ اِلَّا كَاْلْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ سَبِيْلًا » يعنى اخطأ طريقاً ، و قال : « و سوف يعلمون حين يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ اَضَلُّ سَبِيْلًا » اى اخطأ طريقاً ، و در سورة الاحزاب كفت : « قَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِيْنًا » اى اخطأ خطأ ظاهراً ، و در نون والقلم كفت : « اَنَا لَضَالُوْنَ » اى اخطأنا طريقَ الجنة . وجه هفتم ضلال بمعنى جهالت ، چنانكه در سورة الشعراء كفت : « فَعَلَتْهَا اِذَا وَاَنَا مِنَ الضَّالِّينَ » اى من الجاهلين . وجه هشتم ضلال بمعنى نسيان است ، چنانكه در سورة البقرة كفت : « اَنْ تَضِلَّ اِحْدِيْهُمَا » يعنى اَنْ تَنْسِيَ اِحْدِيْهُمَا الشَّهَادَةَ .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وَمَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا » الآية - رب العالمين ، خداوند جهانيان ، و دارنده همگان ، بخشاینده مهربان ، درین آیت بر رهبران توبت عرضه میکند ، و در عفو امید میدهد ، و تشدید ها که گفته است همه را دزمان میسازد ، هم بیکانه را از بیکانگی می باز خواند ، هم عاصی را از معصیت ، و همه را بکرم خود امید میدهد : بیکانه را میگوید : « اِنْ يَنْتَهَوْا يُغْفِرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ » اگر از کفر باز آیند ، و اسلام بجان و دل در پذیرند ، در گذشته با ایشان هیچ خطاب نکنم ، فَاِنْ اِلْسْلَامَ يَهْدِمُ مَا قَبْلَهُ ، و عاصی را میگوید : « ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللّٰهُ لِيَجْذِبِ اللّٰهُ غَفُوْرًا » چندان دارد که عذری بر زبان آرد ، و پشیمانی در دل آرد ، پس بجای هر بدی نیکی بنویسم : « فَاَوْلٰئِكَ يُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ » . کریم است آن خداوندی که پیوسته بندگانرا باخود میخواند ، و خود را برایشان عرضه میکند ، و لطف مینماید ، و عیب میپوشد ،

و عطا میباراند، و از بار میکاهد، و در بر میفزاید. اینهمه بآن میکنند تا مگر آزرم دارند، و اجابت کنند، و بهره ور شوند، و نیک خدائی وی دریابند، و از نیک خدائی وی آنست که بنده را توفیق دهد، تا دریابد، و بنمایند تا ببینند، و بر خواند تا بیاید. چنانکه با سعد معاذ کرد: چون خدای تعالی خواست که ویرا بفر اسلام بیاراید، و بخلعت توحید بزرگ گرداند، مصطفی (ص) را بر آن داشت که مصعب عمیر را به مدینه فرستاد پیش از هجرت، و مصعب بسرای اسعد بن زراره فرو آمد، و آنکه در سرایهای انصاریان و گوشها (۱) میکشت، و اسلام بر یکان یکان عرضه میکرد، و قرآن برایشان میخواند، بدین اسلام در میآورد. آخر روزی خبر به سعد معاذ رسید که مصعب آمده است، و بتقویت و پشتی دادن اسعد زراره، چنین کاری از پیش میبرد، و مردمان را از دین خویش بر میگردداند. سعد معاذ خشم گرفت و اسید حضیر را فرمود که رو این مرد را از قوم خویش باز دار، و بگو اگر نه حرمت اسعد زراره بودی که از خویشان ما است، اگر چون تو هزار بودی، همه را از روی زمین بر گرفتمی، و باک نداشتی، و بدست من آسان بودی. اسید آمد، و ایشانرا در باغی یافت از باغهای بنی النجار، و جماعتی مسلمانان گرد آمده. اسید سخن درشت در گرفت، و مصعب خاموش نشست، آنکه گفت: یا اسید این چه درشتی است؟ یک لحظه بنشین، تا با تو دو سخن بگویم، اگر پذیرفتنی است بپذیر، و اگر نه بمراد خود میرو. اسید حربه داشت بزمین فرو زد، و آنجا بنشست، و مصعب سخن در گرفت، و اسلام بر وی عرضه میکرد، و قرآن بروی میخواند، اسید چون آن کلام شنید، جمال آن سخن در دل وی اثر نمود، و دل او را زیر و زبر کرد، و گفت: نیکو سخنی که اینست! و خوش کلامی که اینست! کلامی که آشنائی را سبب است.

و روشنائی را مدد است، کلامی که از طبیعت امانست، و بی قرار را درمانست. چه باید کرد ما را ای مصعب تا از اهل این سخن شویم؟ و محرم این سخن گردیم؟ مصعب گفت: راه آنست که غسلی بر آری، و جامه نمازی درپوشی، و کلمه شهادت بگوئی، و دو رکعت نماز بکنی. اسید همچنان کرد، و باز گشت. چون با سعد معاذ رسید، سعد در روی وی نگرست، بدانست که ویرا کاری افتادست، و ز آن حال بگشته. گفت: چه داری؟ و چه کردی یا اسید؟ گفت: یها سعد! مرا روی سخن نبود، و جای جنگ نبود، و وجه خلاف نبود، اگر میپذیری و اگر نه، خود یکی بر آزمای تا چه بینی و چه آری؟ سعد همچنان خشمگین رفت، تا بان باغ که ایشان در آنجا بودند. اسعد بن زراره با مصعب میگوید: می بینی این مرد را که آمد، سید قبیله و مهتر قوم و سرور ایشانست، اگر وی مسلمان شود پس از آن دو کس زهره ندارند که با یکدیگر خلاف کنند. مصعب با سعد همان سخن گفت که با اسید گفته بود، و سعد هزار بار از اسید عاشق تر و واله تر شد، هم بر جای بماند که: یا مصعب بیفزای این سخن را که دل را آرام است، و جانرا پیغام! بیفزای این سخن که تن را زندگی است، و روح را پیوستگی! سعد را درخت امید ببرآمد، و اشخاص فضل بدر آمد، آفتاب معرفت برآمد، و ماهروی دولت درآمد.

وصل آمد و از بیم جدائی رستیم با دلبر خود بکام دل بنشستیم

سعد غسلی بر آورد، و جامه نمازی کرد، و کلمه شهادت بگفت، و دو رکعت نماز کرد، و از آنجا بیرون آمد بفر اسلام افروخته، و بخلیت ایمان آراسته. بقوم خود باز گشت، و هم بنوعبدالاشهل ایشان همه گردوی برآمدند تا چه فرماید، گفت: یا قوم! کیف تعلمون رأبی فیکم؟ قالوا: انت خیرنا رأياً، قال: فان کلام

رجالکم و نساءکم علی حرام حسی تؤمنوا بالله وحدہ و تشهدوا ان محمداً رسول الله و تدخلوا فی دینہ ، فما امسى ذلك اليوم فی دور بنی عبدالاشهل رجلٌ ولا امرأة الا اسلم .

« و مَنْ يَكْسِبُ اِثْمًا فَاِثْمًا يَكْسِبُهُ عَلٰی نَفْسِهِ ، الْاَيَّة - اشارت است كه حق جل جلاله بی نیاز است از طاعت مطیعان ، و پاك است از معصیت عاصیان ، و نه خداوندی ویرا پیوندی می در باید از طاعت مطیعان ، و نه ملك ویرا گزندى رسد از معصیت عاصیان . بنده اگر نیکی کند ، و طاعت آرد ، تاج کرامتست که برفرق روز کار خویش مینهد ، و اگر معصیت آرد ، قید مذاتیتست که برپای خویش مینهد : « مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ اَسَاءَ فَعَلِيهَا » .

« و مَنْ يَكْسِبُ خَطِيئَةً اَوْ اِثْمًا » الْاَيَّة - هر که عیب و عار خود بردیگری بندد ، رب العزة او را علی رؤس الأشهاد فضیحت گرداند ، و در درجه این کس بیفزاید . و این عیب و هنر نه در توان و فعل آدمی است ، که آن از در گاه قدم رود ، کسی که بنظافت ایمان و طاعت پاك گشت ، از آنست کس در ازل پاك کردند : « اِنَّمَا يُطَهَّرُ كَم تَطْهِيراً » ، و او که بنجاست شرک و معصیت آلوده گشت ، هم در ازل آلوده گشت ، و این حکم بر وی راندند که : « اَوْلٰئِكَ الَّذِيْنَ لَمْ يُرِدِ اللهُ اَنْ يُطَهِّرْ قُلُوْبَهُمْ » .

« و لولا فضل الله عليكم و رحمته » - منت است که رب العزة بر مصطفی (ص) مینهد ، و فضل خود بر وی اظهار میکند ، و او را در پرده عصمت میدارد ، و دست دشمن از وی کوتاه میکند ، و بخصائص و فضائل ازلی او را میآراید ، و بعلم خصوصیت میستاید که : « وَعَلَمِكَ مَا لَمْ تُكُنْ تَعْلَمُ » ، قال بعضهم : هو العلم بالله و بجلاله ، و العلم بعبودية نفسه و مقدار حاله فی استحقاق عزه و کماله ، و يقال : علمتک من مکنون اسراری ما لم تكن تعلم الا بی .

« لاخیرَ فی کثیرٍ مِنْ نَجْوِیْهِمْ اَلَا مَنْ اَمَرَ بِصَدَقَةٍ » الایة - بهینه اعمال بندگان این سه چیز است که درین آیت قرین یکدیگر است : صدقه ، و معروف ، و اصلاح بین الناس . و خیریت درین آیت آنست که بیک شخص تنها مخصوص نیست ، بلکه نفع آن بدیگری میرسد ، و عجب نه آنست که خود را دری بر گشائی ، عجب آنست و جو امردی چنانست که دیگری را دری بر خود گشائی .

پیر بوعلی سیاه قدس الله روحه گفت : چه آید از آنکه تو خود خوش شوی ؟ کار آن دارد که کسی بتو خوش شود ، و مصطفی (ص) باین اشارت کرده که : « شر الناس من اکل وحده » .

اما صدقه بر سه قسم است : یکی بمال ، و یکی بتن ، و یکی بدل . صدقه بمال مواسات درویشان است بانفاق نعمت . صدقه بتن قیام کردنت از بهر ایشان بحق خدمت . صدقه بدل وفاداری است بحسن نیت و توکید همت . اینست صدقه کردن بر درویشان . و صدقه دیگر است بر توانگران ، و آن آنست که برایشان جود نمائی و نیاز خود برایشان عرضه نکنی ، و امید از مبرت ایشان باز گیری ، و طمع درایشان نبندی . چون این صدقه ، و آن معروف ، و آن اصلاح در یکی مجتمع شود ، سر تا پای وی عین حرمت گردد ، صدف اسرار ربوبیت ، و مقبول شواهد الهیت شود . نامش بصدیقی بیرون دهند ، و فردا با صدیقانش حشر کنند . اینست مزد بزرگوار که رب الفزة وعده داد : « فسوف نُؤْتِیْهِ اجراً عظیماً » .

٢١ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « اِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ » نمی پرستند [ابن بت پرستان] فرود از الله ، « اِلَّا اِنَانَا » مکر مادگان [چون لات و عزری و منات] ، « وَ اِنْ يَدْعُونَ »

و نمیخوانند [و خشنودی نمیجویند] ، « إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا ^(۱۱۷) » ، مکر از دیوشوخ .
 « لَعْنَةُ اللَّهِ » ، که خدای بر وی لعنت کرد [و ویرا راند] ، « وَقَالَ » ، و گفت
 آن دیو رانده : « لَا تَخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ » ، لابد از رهبران تو خویشتر را گیرم ،
 « نَصِيبًا مَفْرُوضًا ^(۱۱۸) » ، بهره ای باز بریده .

« وَلَا ضَلَّئَهُمْ » ، و کم کنیم ایشانرا از راه ، « وَلَا أُمْتِنْتَهُمْ » ، و اهل دراز نمایم
 ایشانرا ، « وَلَا أَمَرْتَهُمْ » ، و فرمایم ایشانرا ، « فَلْيَبْتَئِكُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ » ، تا گوشهای
 چهارپایان بربند ، « وَلَا أَمَرْتَهُمْ » ، و فرمایم ایشانرا ، « فَلْيَغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ » ، تا بگردانند
 آفریده خدایرا [از آن آفرینش که خدای آفرید] ، « وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ » ، و
 هر که دیورا گیرد ، « وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ » ، پسندیده و بایسته و یار ، فرود از الله ،
 « فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ^(۱۱۹) » ، زیانکار گشت او زیانکاری آشکارا .

« يَعِدُّهُمْ » ایشانرا وعده دروغ دهد ، « وَيُؤْمِنْتَهُمْ » ، و آرزوی ناپسند در
 ایشان افکند [و اهل دراز نماید] ، « وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ » ، و وعده ندهد ایشانرا
 دیو ، « إِلَّا غُرُورًا ^(۱۲۰) » ، مکر فریب .

« أُولَئِكَ » ایشان آنانند ، « مَاؤِيَّهُمْ جَهَنَّمُ » ، که مأوای ایشان دوزخست ،
 « وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ^(۱۲۱) » ، و نیابند از ایشان هرگز دور شدنگاهی .

« وَالَّذِينَ آمَنُوا » ، و ایشان که بگرویدند ، « وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » ، و نیکیها
 کردند ، « سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ » ، در آریم ایشانرا در بهشتهائی ، « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » ،
 که میرود زیر درختان آن جویهای روان ، « خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا » ، جاویدان در آن
 همیشهای ، « وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا » ، وعده ایست از خدای راست ، « وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ^(۱۲۲) » ،
 و کیست از الله راستگوی تر ؟

« لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ » نه بآرزوهای شماست ، « وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلِ الْكِتَابِ » و نه بآرزوهای اهل کتاب ، « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ » هر که بدی کند او را بآن پاداش دهند درین جهان ، « وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ » و نیابد خویشتن را فرود از خدای ، « وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا » (١٢٣) ، کارسازی و نه یاری .

« وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ » و هر که چیزی کند از نیکیها ، « مِنْ ذَكَرِهِ أَوْ أُنْثَى » از مردی یا از زنی ، « وَهُوَ مُؤْمِنٌ » پس از آنکه گرویده است ، « فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ » ایشان آنند که می درآیند ایشانرا در بهشت ، « وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا » (١٢٣) ، و از ایشان نه کردار کاهند و نه مزد ، بمقدار نقیری .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ الْإِلَهِ إِلَّا إِيَّانَا » الآية - این حکایت از مشرکان مکه است ، دعا بمعنی عبادتست . میگویند : ما یعبدون من دونه إلا إيانا ، لات و عزی و منات همه اناث اند و اوئان ، همه مؤنث . اوئان بتان بی صورت اند ، و اصنام بتان باصورت . گفته اند که : این لات و عزی و منات بتان بودند از سنگ تراشیده ، و در درون کعبه نهاده ، رب العزة جل جلاله در درون هر یکی شیطان گماشته تا با گهنه و سَدَنَهُ خویش سخن میگفتند ، و ایشان از راه میافتادند .

قول حن و قتاده و بوعبیده آنست که اناث بمعنی موات است ، یعنی مردگان اند که در ایشان روح نیست ، و نفع و ضرر نیست ، از سنگ و چوب و کلوخ و مانند آن . و این موات همه مؤنث باشند ، و صفت آن بتائیت کنند . عبدالرحمن زید گفت : « إِلَّا إِيَّانَا » یعنی : بزعمهم ، بگفت ایشان اناث اند که ایشان بتان را بنات الله خواندند .

« و إن يدعون الأَشيطاناً مَرِيداً » - شیطان اینجا ابلیس است ، و مرید صفت وی ، و هو الشدید العالی الخارج من الطاعة . يقال مَرَدَ الرَّجُلُ بِمَرْدٍ مَرُوداً او مَرَادَةً ، اذا عَتَا ، وخرج من الطاعة . و أصله من قول العرب : حائط متمرّد ای مملّس لاخشونة فيه ، و شجرة مرداء اذا تَنَاطَرَتْ ورُقُها و بهذا سُمِّيَ مَنْ لَمْ تَنْبِتْ لِحِيته ، امرَدٌ ، ای املس موضع الأَحْيَةِ ، المَرِيدُ ، الخارج من الطاعة المملّس منها . میگوید : ایشان نمیخوانند و نمیپرستند الا ابلیس متمرّد عاصی بر خدای عزوجل ، و الله بآن تَمَرَّدٌ و معصیت او را برانده ، و بروی لعنت کرده .

« وَقَالَ لَا تَخِذْنَ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيباً مَفْرُوضاً » - ای : مقطوعاً معدوداً . این حکایت از قول ابلیس است ، و بهره بریده که نصیب وی است از هزار ، نهصد و نود و نه اند ، چنانکه در خبر است بروایت ابوسعید خدری : قال قال النبی (ص) : « يقول الله تعالى و تقدس يوم القيامة يا آدم ! فيقول : لبيك ، وسعديك ، والخير في يديك ، فيقول : اخرج بعث النار . فيقول : وما بعث النار ؟ فيقول الله تعالى : من كل الف ، تسعمائة وتسعة وتسعون . فينده يشيب الصغير ، ويضع كل ذات حمل حملها ، وترى الناس سُكَّارِي و ما هم بِسُكَّارِي ولكن عذاب الله شديد » . قالوا : يا رسول الله ! و أيننا ذلك الواحد ؟ قال : « أبشروا فإن منكم رجلاً ، و من ياجوج و ماجوج الفأ » . ثم قال : « و الذي نفسى بيده ارجوا أن تكونوا ربع اهل الجنة » ، فكبرنا . فقال : « ارجوا أن تكونوا ثلث اهل الجنة » ، فكبرنا . فقال : « ارجوا أن تكونوا نصف اهل الجنة » ، فكبرنا . فقال : « ما انتم في الناس الا كشمرة سوداء في جلد نور ابيض ، او كشمرة بيضاء في جلد نور اسود » .

« و لَأَضَلُّنَّهُمْ » - این هم از گفت ابلیس است . میگوید : بر گردانم ایشانرا از طریق هدی ، و گم کنم از راه راستی و دین حق . « و لَأَمْتِنُهُمْ » و ایشانرا فرا

وایستن (۱) بد کنم ، تا پیوسته بر آن باشند که بد میکنند ، و خبر دهم ایشانرا که بهشت نیست ، و دوزخ نیست ، وبعث نیست . چون این اعتقاد آرند در بدی بیشتر کوشند . و یقال : « لَأْمَنِيَهُمْ » ای : أجمع لهم مع الاضلال ، اودهمهم انهم ينالون من الآخرة حظاً . میگوید : ایشانرا بپراه کنم ، آنکه با پراهی در دل ایشان افکنم که ایشانرا از آخرت نصیب خواهد بود . این همچنانست که جای دیگر گفت : « و اذ زين لهم الشيطان اعمالهم » .

« وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيُبْسِكَنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ » - این بحیره است که در سورة المائدة گفت ، و این آنست که عرب گوش بعضی شتران میشکافتند ، و اکنون هر که گوش جانور بشکافد یا ببرد ، ملحق است بآن در کراهیت و معصیت .

« وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ » - بعضی مفسران گفتند : این تغییر خلق خدا خصی کردن آدمیست ، و آن فرموده شیطان است ، بحکم این آیت .

و در خصی کردن دیگر جانوران میان علما خلاف است ، و هر که دندان کشاید ، یا پوست روی تراشد ، یا در موی موی پیوندد ، یا پوست آزیند (۲) ، همه ملحق است بتغییر خلق ، و خضاب موی سیاه مردانرا هم نزدیکست باین (۳) . و گفته اند : تغییر خلق آنست که الله تعالی چهار پایانرا بیافرید از بهر آدمیان ، تا مرکب خویش سازند ، و طعمه خویش ، و ایشان بر خود حرام کردند ، و آفتاب و ماه و سنگها بیافرید ، و مردم را نرم و روان کرد ، تا بدان منفعت گیرند ، و ایشان آنرا معبود خود ساختند ، و عبادت آن کردند ، چون از آن نهاد که الله فرمود بگردانیدند ، و آن معنی که الله برای آن آفرید بمعنی دیگر بدل کردند ، تغییر خلق خدا کردند لامحاله .

و گفته اند: خلق اینجا بمعنی دین است، که جای دیگر گفت: « لا تبديلَ لخلق الله » ای لدین الله، و تغییر دین آنست که حلال حرام میگردند، و حرام حلال.

ثم قال: « و مَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا » - زیانکار کسی است که فرمان شیطان برد، نه فرمان الله. « يَعِدُهُمْ » ایشانرا وعده عمر دراز میدهد در دنیا، « وَيُؤْتِيهِمْ » و یافت مرادها در دل ایشان می افکند، و گفته اند: در دل ایشان فقر می افکند، تا از بیم فقر هزینه در کار خیر نکنند، و رحم نپیوندند. رب العالمین گفت: « وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا » و شیطان وعده که دهد جز بفریب (۱) ندهد، سود نماید و زیان پیش نهد. « اُولَئِكَ مَاؤِهِمْ جَهَنَّمُ » یعنی مصیرهم، « وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا » ای مفرأ.

اگر کسی گوید که: ابلیس از کجا دانسته بود که قومی از فرزندان آدم نصیب وی خواهند بود تا ایشانرا گمراه کند باین سخن که گفت: « لَا تَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا »؟ جواب آنست که رب العزّة باوی این خطاب کرد: « لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ »، و ابلیس در آنجا دریافته بود که از فرزندان آدم گروهی نصیب وی خواهند بود. دیگر جواب آنست که ابلیس بهشت و دوزخ معاینه دیده بود، و دانست که هر یکی را قومی ساکنان خواهند بود. و نیز گفته اند که ابلیس، آدم را وسوسه داد تا بعضی مراد خویش از وی بیافت، اما همه مراد خویش از وی نیافت، بفرزندان آدم همین طمع کرد، از اضلال همگان نومید است، اما ببعضی طمع دارد. این سخن از آنجا گفته است.

اگر کسی گوید: چه حکمت است که ابلیس را آفرید، و آنکه او را بر خلق مسلط کرد، تا ایشانرا وسوسه میکند؟ جواب آنست که تصدیق قول خویش را

جل جلاله که گفته است : « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ » ، فسأطه
 على العصاة لِيَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْ مُتَّبِعِيهِ ، فقال لهم : « وجعلناهم ائمةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ » ،
 وقال لِتُبْعِي مُحَمَّد (ص) : « وجعلناهم ائمةً يهدون بأمرنا » . دیگر جواب آنست که
 علی (ع) گفت ، قال : « أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُظْهِرَ كِرَامَتَهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ، فَلَوْلَمْ يَكُنْ ابْلِيسَ
 و وسوسته لما هاجَ مِنَ الْقَلْبِ رِيحُ الْمَوَدَّةِ ، وَأَمَا إِضَاءَةُ نُورِ الْمَعْرِفَةِ » ، اگر نه ابلیس
 بودی بوی مودت و محبت از دل بنده مؤمن کی دمیدی ؟ و نور معرفت کی تافتی ؟
 ابلیس را بدان آفرید که تا وی فعل خود ننماید ، رحمت و مغفرت حق ظاهر نگردد .
 هر چه وی خراب کند رحمت وی در آید ، و آبادان گرداند . هر چه وی بغارت برد ،
 تیغ غفران از وی واستاند ، و مزیدی بر سر نهد .

مردی پیش **مصطفی (ص) آمد** ، و از وسوسه شیطان بنالید و شکایت کرد .
مصطفی (ص) گفت : « إِنَّ السَّارِقَ لَا يَدْخُلُ بَيْتًا لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ ، ذَاكَ مُحَضُّ الْإِيمَانِ » .
 خانه‌ای که از کالا خالی بود دزد در آنجا نرود ، دلی که از معرفت و ایمان خالی بود ،
 شیطان آنجا چه کار دارد ؟ وسوسه شیطان دلیل است بر وجود ایمان . **نخعی** گفته
 است از اینجا : كُلِّ صَلَوةٍ لَا وَسْوَسَةَ فِيهَا فَانْهَاهَا لِأَتَقَبَلَ ، لِأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى
 لَا وَسْوَسَةَ لَهُمْ . وقال **علی بن ابی طالب (ع)** : « الْفَرْقُ بَيْنَ صَلَاةِ تَنَا وَصَلَاةِ أَهْلِ الْكِتَابِ
 الْوَسْوَسَةُ ، لِأَنَّ الشَّيْطَانَ فَرَّغَ مِنْهُمْ وَمِنْ عَمَلِهِمْ » . **ابوبکر و راق** گفت : لیس
 للشیطان مع الکفار عمل ، لأنهم و أفقوه ، والمؤمن یخالفه ، و المجاربة تكون
 مع المخالف .

« وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » الْآیة - مَضَى تَفْسِيرَهُ .

قوله : « لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ » - الْأَمَانِي ، الْأَكْذِيبُ . معناه :

لیس با کاذبیکم و لا امانی اهل کتاب ، و این آن بود که میان **جهودان** و میان

قومی از عرب درسخن مباحثات رفت . جهودان گفتند : ما بهیم از شما ، کتابنا قبل کتابکم ، و نبینا قبل نبیکم . این جواب ایشان را آمد . و يقال : هی من تمثیت ای اشتهیت . معنی آنست که نه بآرزوهای شما است ، و نه بآرزوهای اهل کتاب . مجاهد گفت که قریش گفتند : لا تُبعث ولا تُحاسب ، و قالوا : لاجنة ولا نار ، و جهودان گفتند : « لن تمسنا النار الا اياماً معدودة » ، « وقالوا نحن ابناؤ الله و اجباؤهُ » . رب العالمین بجواب هر دو قوم این آیت فرستاد .

واسم لیس مضر است ، المعنی : لیس ثوابُ الله بأمانتکم ولا امانی اهل الكتاب . میگوید : ثواب و نواخت خدای و دخول بهشت نه بآرزوی شما است ، و نه بآرزوی اهل کتاب ، لکن بایمانست و عمل صالح ، چنانکه در آیت پیش گفت : « والذین آمنوا و عملوا الصالحات سندخلهم جنات تجری من تحتها الأنهار خالدین فیها ابدأ » ، باز نمود که کار دین را بنا به آرزو نیست . مصطفی (ص) گفت : « لیس الذین بالثمنی ولا بالتحلی » . وقال (ص) : « العاجز من أتبع نفسه هواها وتمتی على الله » .

« من يعمل سوءاً يُجْزَ به » - گفته اند : این جزا درین جهان است ، یعنی آن رنجها که بگناهکار رسد در دنیا . و درین معنی خبرها است از مصطفی (ص) : قال ابو بکر الصدیق : یا رسول الله کیف الصلاح بعد هذه الآية ؟ فقال النبی (ص) : « آية آية » ؟ فقال : يقول الله عز وجل : « لیس بأمانتکم ولا امانی اهل الكتاب من يعمل سوءاً يُجْزَ به » ، ما عملنا جزینا به . فقال له النبی (ص) : « غفر الله لك يا ابا بکر ! ألسنت تمرض ؟ ألسنت تنصب ؟ اليس يُصیبك اللأواء (۱) » قال : بلی . قال : « فهو ما يُجزون به » . و بروایتی دیگر ابو بکر صدیق گفت : و آینا لم يعمل سوءاً ، و آنا لمجزیون بكل سوء عملنا . فقال النبی (ص) : « امانت یا ابا بکر و اصحابک المؤمنون فُتجزون

بذلك في الدنيا، حتى تلقوا الله، وليست لكم ذنوب، وأما الآخرون فتجمع ذنوبهم حتى يُجزوا بها يوم القيامة .

عطا گفت : آن روز که ابن آیت فرو آمد ابو بکر گفت : هذه قاصمة الظهر يا رسول الله . فقال النبي (ص) : « إنما هي المصيبات تكون في الدنيا » .

ابوهريرة گفت : آن روز که ابن آیت فرو آمد جماعتی یاران نشسته بودیم، چون بشنیدیم همه بگریستیم، واندوهگن شدیم، گفتیم : یا رسول الله ! باقی نکداشت این آیت، یعنی از وعید رسول خدا گفت : « أما والذي نفسي بيده أنها لكما أنزلت، ولكن أبشروا وقاربوا وسددوا، أنه لا يُصيب أحداً منكم مصيبةٌ في الدنيا إلا كفر الله بها خطيئته حتى الشوكة شاكت احدكم في قدمه » . حسن گفت : این آیت در شأن کفار آمد که رب العالمین مؤمن را به بد کرداری جزا نکند، بلکه ویرا بکردار نیکو جزا دهد، و سیئات وی در گذارد، چنانکه گفت : « ليُكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا و يُجزى بهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون » . جایی دیگر گفت : « و هل يُجازى إلا الكفور » . و دلیل برین قول آنست که در آخر آیت گفت : « ولا يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً » اگر کسی را نه در قیامت یار باشد و نه دوست، جز کافر نبود، که رب العزة مؤمنانرا گفته که ولی ایشانم : « الله ولي الذين آمنوا » ، و ضمان نصرت کرده در هر دو سرای، و گفته : « أنا لننصر رسلاً والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد » .

« وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ » الآية - گفته اند که چون آیت آمد که « مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ » ، اهل کتاب با مؤمنان گفتند که : ما با شما یکسانیم بحکم این آیت، و شما را بر ما فضل نیست . رب العالمین مؤمنانرا بر ایشان فضل نهاد و گرامی کرد باین آیت دیگر : « وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ

مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ، مکی و بصری و ابوبکر « يدخلون » بضم یا و فتح خا خوانند، علی اسناد الفعل الی المفعول به، وهو من الادخال ، لامن الدخول ، لأنهم لا يدخلونها حتى يدخلوها ، فلفظ الادخال اولی ، ومعنی آنست که در آرند ایشانرا در بهشت . باقی بفتح یا وضم خا خوانند ، علی اسناد الفعل الی الداخلین ، لأنهم اذا دخلوها دخلوها ، یعنی درشوند ایشان در بهشت .

« ولا یظلمون نقیراً » - وهی الثقرة الّتی تكون فی ظهر النّوأة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « إن يدعون من دونه إلا إناثاً، الآية - عزیز است وعظیم ، خدای یگانه و کردگار داننده ، تاونده باهر کاونده ، و بهیچ هست نمائنده . بی شریک و بی انباز ، و بی نظیر و بی نیاز . چنو کس نه ، و هیچ کس بجای او بس نه . در کردگاری قدیر ، و در کار رانی بی مشیر ، در پادشاهی بی وزیر ، و در خدائی بی نظیر . آفریننده جهانیان ، و دارنده همگان ، دشمنان و دوستان . احوال بندگانرا مدبّر ، و کار عالم را مقدر . نه در تدبیر او سهو آید ، نه در تقدیر او لغو آید . هر کسی را بر آنجاست که وی نشاند ، و هر دلی را آن نثار که وی فشاند . هر یکی بر آن رنگ که وی رشت ، و در هر دل آن رست که وی کشت . یکی را بآب عنایت شسته ، و بمیخ قبول وابسته ، و چراغ معرفت وی از نور اعظم برافروخته ، و راهش روشن کرده . یکی را بتیغ هجران خسته ، و بمیخ ردّ وابسته ، و نموده شیطان برو آراسته ، و برپی بتان داشته ، و از وی این خبر باز داده که : « إن يدعون من دونه إلا إناثاً ، و إن يدعون إلا شیطاناً مریداً . لعنه الله . »

عجب کاریست ! کسی تراشیده خویش پرستد ، یا مصنوع خویش بمعبودی

گیرد، اگر بغير الله معبودی روا بودی، کافر معبود بت بایستی، نه بت معبود کافر. زیرا که بت مصنوع کافر است، و وی صانع، و صانع معبود باید نه مصنوع. چون کافر که صانع بت است، و با عقل و اختیار است، دعوی معبودی نمیکند، محال بود بتی را که نه حیات دارد، و نه سمع، و نه بصر، نه عقل، نه اختیار، که معبود بود.

در ابتداء اسلام بر کافران هیچ چیز (۱) صعب‌تر از آن نبود که مصطفی (ص) گفتی: خدای عالم یکیست، کردگار جهانیان یکی است. ایشان میگفتند: «أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ». چیزی بس عجب است آنچه محمد (ص) میگوید، که خدای یکیست، يك خدای کار همه جهان چگونه راست دارد؟ ما را در مکه سیصد و شصت بت است، و کار مکه تنها راست نمیتوانند داشت. رب العزة ایشانرا بحجت جواب داد، گفت: «وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر». او خداوندی است که شب تاریک آفرید، و روز روشن، و آفتاب درخشنده و ماه تابنده رخشنده، شب یکی تاریکی او همه عالم را بسنده، روز یکی روشنایی او همه عالم را بسنده، آفتاب یکی طباحی او همه عالم را بسنده. ماه یکی صباغی او همه عالم را بسنده. چه عجب اگر خالق یکی و قدرت او همه عالم را بسنده، و علم وی هر جایی رسنده: «أَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ»؟

خواجهای مخلوق که بندهای دارد، و ملك وی بود، نه روا باشد که آن ملك وی شود، چنانستی که رب العزة گفتی: بت ملك من، و زمین ملك من، ملك من در ملك من، چون بود انباز من؟ چندین جایکه در قرآن از عیبهای بتان بر گفته، و بی صفتی در ایشان نشان کرده که: «أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا م لَهُمْ

أَيُّدٍ يَبْتَغُونَ بِهَا أَمْ لَمْ يَبْصُرُوا بِهَا، الآية. کسی که صفت کمال ندارد خدائی را چون شاید؟ جای دیگر گفت: «إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ». جائی دیگر گفت: «إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ». اگر بوقت در ماندگی کافر بت را خواند، بت آن دعاء وی نشنود، «وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ»! و در صورت بستی که بشنیدی، نتوانستی که اجابت کردی.

حصین خزاعی پدر عمران حصین روزی پیش مصطفی (ص) در آمد، و آنروز هنوز مشرك بود، رسول خدا گفت: یا حصین! کم تعبد الیوم الیها؟ امروز چند خدای داری؟ حصین گفت: هفت دارم، یکی بر آسمان، و شش در زمین. گفت: «فَاتِهِمْ نَعْدَهُ لِيَوْمِ رَغَبَتِكَ وَرَهْبَتِكَ؟ روز رغبت و رهبت را و روز حاجت و ضرورت را کدام یکی داری؟ چون نیازت بود و اندر همت بود کدام یکی را خوانی؟ و کشف غم و قاضی حاجت کدام یکی را دانی؟ گفت: الذی فی السماء، آن یکی که بر آسمانست.

«وَلَا ضَلَّتْهُمْ وَلَا مَنَّتْهُمْ» الآية - حوالت اضلال که بر ابلیس آمد از روی سبب آمد، و رنه ابلیس را خود ابلیس که بود، بلی و سوسه مینماید که پیشه وی اینست، آنکه از پی و سوسه رب العزّة ضلالت آفرینند. که ضلالت و هدایت و سعادت و شقاوت از خداست: «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيّاً مُرْشِداً».

آنکه عاقبت و سرانجام و مال و مرجع هر دو فرقت یاد کرد، قسم ضلالت را گفت: «أُولَئِكَ مَا أُولِيَهُمْ جَهَنَّمَ»، و قسم هدایت را گفت: «سُنْدِ خَلْمِ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَداً، وَعَدَّ اللَّهُ حَقّاً».

٢٠ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا » و کیست نیکودین تر ، « مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ » از آنکه روی خود فرا خدا کرد ؟ ، « وَهُوَ مُخْسِنٌ » و آنکه با آن نیکوکار بود [باخلق] ، « وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » و بر پی ملت ابراهیم ایستاد ، « خَنِيفًا » آن مسلمان پاک‌دین ، « وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ^(١٣٥) » و الله ابراهیم را دوست گرفت .
 « وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » و خدا بر است هر چه در آسمان و زمین چیز است ، « وَ كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ^(١٣٦) » و خدای بهمه چیز دانا است داناى همیشه‌ای .

« وَ يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ » می‌پاسخ پرسند از تو در کار زنان ، « قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ » گوی که خدای پاسخ میکند شما را در کار ایشان ، « وَمَا يُثَلِّي عَلَيْكُمْ » و آنچه بر شما میخوانند ، « فِي الْكِتَابِ » درین نامه ، « فِي يَتَامَى النِّسَاءِ » در کار دختران [فارسیده] پدر مردگان ، « اللَّائِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ » آنان که ایشانرا نمیدهید ، « مَا كُتِبَ لَهُنَّ » آنچه واجب نبسته‌اند ایشانرا [از میراث] ، « وَ تَرغُبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ » و رغبت نمیکنید که بزنی کنید ایشانرا ، « وَ الْمُسْتَضْعِنِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ » [و از تو می فتوی پرسند نیز در کار] زبون گرفتگان از کودکان [فارسیده] ، « وَ أَنْ تَقُولُوا لِقَوْلِ اللَّهِ بِالْيَتَامَى بِالْقِسْطِ » و میفرماید الله شما را که یتیمانرا بداد پبای ایستید ، « وَ مَا تَقُولُوا مِنْ خَيْرٍ » و هر چه کنید از نیکی ، « فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ^(١٣٧) » ، الله بآن دانا است همیشه‌ای .

« وَ إِنْ أَمْرًا » و اگر زنی بود ، « خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا » که از شوی خویش دانسته و دیده باشد ، « تُشْوَزًا » باز نشستی ، « أَوْ إِعْرَاضًا » یا روی گردانیدنی [بنوایست (١)] ،

«فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا» نیست بر ایشان تنگنی، «أَنْ يُضْلِحَا» که باهم آشتی سازند، «بَيْنَهُمَا ضَلْحًا» میان یکدیگر بر خیر، «وَالصُّلْحُ خَيْرٌ» و آشتی به، «وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ» و حاضر کرده اند مردمان را بدریغ داشتن خویشتن را از ناکامی، «وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا» و اگر بنیکوئی در آئید، از بیداد پرهیزید، «فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا» (۱۳۸)، الله با آنچه شما میکنید دانا است آگاه همیشه‌ای.

«وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ» - و نتوانید که داد کنید میان زنان [در دل و مهر]، «وَلَوْ حَرَصْتُمْ» و هر چند کوشید و خواهید، «فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ» لکن همه کشتی نکنید، «فَتَذَرُوها» که آن زرا فرو گذارید، «كَالْمُعَاتَةِ» چون آویخته [میان دو حال نه بیوه و نه شوینده]، «وَإِنْ تُضِلُّوا» و اگر نیک در آئید و باشتی گزائید، «وَتَتَّقُوا» و از جور پرهیزید، «فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا» (۱۳۹)، خدای مهربانست و آمرزگار همیشه‌ای.

«وَإِنْ يَتَفَرَّقَا» و ر پس از هم ببرند [و جدائی جویند]، «يُغْنِ اللَّهُ كُلَّ مَنِ سَعَى» بی نیاز کند خدای هر دو را از یکدیگر از فراخی خویش [و از کمال فضل خویش]، «وَكَانَ اللَّهُ وَّاسِعًا» و خدای بی نیاز است توانگر، فراخ دار فراخ بخش، «حَكِيمًا» (۱۴۰)، دانا است [با آنچه کردنی است در حکمت وی] همیشه‌ای.

«وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» و خدایراست هر چه در آسمان و زمین چیز است و کس، «وَلَقَدْ وَصَّيْنَا» و اندرز کردیم، «الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» ایشانرا که پیش از شما کتاب دادند، «وَإِيَّاكُمْ» و شما را هم اندرز کردیم، «أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ» که از خشم و عذاب خدای پرهیزید، «وَإِنْ تَكْفُرُوا» و اگر کافر شید [و نعمت منعم بر خود بپوشید]، «فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» خدای راست هر چه در آسمان و زمین چیز است، «وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا» (۱۴۱)، و خدای

بی نیاز است توانگری ستوده همیشه‌ای .

« وَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ » و خدای راست هر چه در آسمان و زمین
چیز است و کس ، « وَ كَفِيَ بِاللّٰهِ وَكَيْلًا ^(١٣٢) » و نيك بسنده و کارساز که
اوست .

« اِنْ يَشَا يُذِہِبْکُمْ اَیُّهَا النَّاسُ » اگر خواهد شما را ببرد ای مردمان !
« وَ یَاتِ بِآخِرِیْنَ » و دیگران آرد ، « وَ كَانَ اللّٰهُ عَلٰی ذٰلِكَ قَدِیْرًا ^(١٣٣) » و الله بر آن
توانا است همیشه‌ای .

« مَنْ كَانَ یُرِیدُ ثَوَابَ الدُّنْیَا » هر که پاداش این جهان میخواهد ، « فَعِنْدَ اللّٰهِ
ثَوَابُ الدُّنْیَا وَ الْاٰخِرَةِ » بنزدیک خدای است پاداش این جهانی و پاداش آن جهانی ،
« وَ كَانَ اللّٰهُ سَمِیْعًا بَصِیْرًا ^(١٣٤) » و الله شنوای است بینای همیشه‌ای .

« یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا » ای ایشان که بگرویدند ، « کُونُوا قَوَّامِیْنَ » بر استاد
دارید ، بیای ایستید ، « بِالْقِسْطِ » بر استکاری و داد دهی ، « شُهَدَاءَ لِلّٰهِ » و گواهان
بودن خدای را بر راستی ، « وَ لَوْ عَلٰی اَنْفُسِکُمْ » و همه بر نفس شما بود ، « اَوْ الْوَالِدِیْنَ »
یا بر پدر و مادر بود ، « وَ الْاَقْرَبِیْنَ » یا بر خویشان ، « اِنْ یَسْکُنْ غَنَیًّا » اگر توانگر
بود [در حق آزرمدارید] ، « اَوْ فَقِیْرًا » یا درویش بود [ببخشائید] ، « فَاللّٰهُ
اَوَّلٰی بِهَمَا » که خدای اولیتر بهردو [حق ، نزدیکتر بسزای گزارد و نگه داشت] ،
« فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوٰی » بر پی مایست خود مایستید ، « اَنْ تُعَدِلُوْا » که داد نکنید ،
« وَ اِنْ تَلَوْا » و اگر در کار شوید [کاری پذیرید] ، « اَوْ تُعْرِضُوْا » یا روی گردانید
[و پذیرید] ، « فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِیْرًا ^{١٣٥} » خدای بآنچه شما میکنید
دانا است و آگاه همیشه‌ای .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا » - ای: احکم دیناً یتن اخلص عمله لله، وفرض امره اليه، « و هو محسن » ای: موحد لله، محسن الى خلقه، « و أتبع » دین الله الذي بعث به محمداً. میگوید: کیست دیندار و پسندیده‌تر از آن کس که عمل خود از شرك و ربا پاك کند، و کار خود بالله باز گذارد، و الله را کارساز و کار ران خود داند؟ و آنکه با خلق خدا نیکو کار بود و مهربان، برپی آن دین ایستد که محمد را بآن دین فرستاد، و آن دین ابراهیم است و ملت وی. ملت ابراهیم در ملت محمد داخل است. هر که بمات محمد اقرار دهد، اتباع ملت ابراهیم کرد.

ابن عباس گفت: اقرار دادن به کعبه، و نماز کردن بآن، و طواف کردن گرد آن، و سعی میان صفا و مروه، و رمی جمرات، و حلق رأس، و جمله مناسک از دین ابراهیم است. هر که نماز سوی کعبه کرد، و باین صفات اقرار داد، اتباع ملت ابراهیم کرد. و این در شأن ابوبکر فرو آمد بقول بعضی مفتیان.

« حنیفاً » - حال عن ابراهیم، او عن الضمیر فی « و أتبع »، و معناه: مائلاً عن جميع الأديان.

« و اتخذ الله ابراهیم خلیلاً » - ابن عباس گفت: ابراهیم مهماندار بود، خانه بر سر راه داشتی، تا هر کسی که بروی گذشتی، ویرا مهمان کردی. پس یکسال مردمانرا قحط رسید، از ابراهیم طعام طلب کردند، و ابراهیم را عادت بود که هر سال بار از مصر آوردی، از نزدیک دوستی که در مصر داشت. غلامانرا و شترانرا فرستاد نزدیک وی، بار خواست، و بار نبود آن سال، که ایشان را هم

فقط رسیده بود. شترانرا نهی باز گردانیدند، تا بهامونی رسیدند که پراز ریک بود، آن چاکران ابراهیم با خود گفتند: اگر اشترانرا باز گردانیم بی بار، نه خوب بود، و دشمن را شماتت بود. در ایستادند و غرارها (١) پراز ریک کردند. چون بر ابراهیم رسیدند قصه با ابراهیم بگفتند، و ابراهیم دلتنگ شد، که مردم را امیدوار کرده بود، و دل بر آن نهاده که اکنون طعام رسد. و ساره در آن حال خفته بود، و ازین قصه خبر نداشت. پس ابراهیم در خواب شد از دلتنگی، و ساره بیدار گشت، و پرسید که غلامان ما رسیدند از مصر؟ و بار آوردند؟ گفتند: آری رسیدند. ساره سر آن بار بگشاد، آرد سفید نیکو دید. خبازان را بفرمود تا در پختن ایستادند. چون ابراهیم (ع) بیدار گشت، بوی طعام بوی رسید، گفت: یا ساره من این هذا الطعام؟ از کجا آمد این طعام؟ گفت: این آنست که از نزدیک خلیل تو آن دوست مصری آوردند. ابراهیم فضل و کرامت خدای پر خود بداندست و گفت: این از نزدیک خلیل من الله است، نه از نزدیک خلیل مصری. این عباس گفت: آنروز رب العزة ابراهیم را دوست خوانده، و او را خلیل خود خواند. و گفته اند: آنروز که فریشتگان در پیش ابراهیم شدند، بر صورتهای غلامان نیکو روی، ابراهیم پنداشت که ایشان مهمانان اند، کوساله فربه بریان کرد، و نزدیک ایشان آورد، آنکه گفت: بخورید بدو شرط: یکی آنکه چون دست بطعام برید گوئید: «بسم الله»، و چون از طعام فارغ شوید، گوئید: «الحمد لله». جبرئیل گفت: یا ابراهیم! سزاواری که الله ترا دوست خود گیرد، و خلیل خود خواند. گفت آنروز رب العزة او را خلیل خود خواند. و گفته اند: ملك الموت بصورت جوانی در سرای خلیل شد، و خلیل او را شناخت، گفت بدستوری که درین سرای آمدی؟

ملك الموت گفت : بدستوری خداوند سرای . پس ابراهیم او را بشناخت ، آنکه ملك الموت گفت : یا ابراهیم ! خدای بنده‌ای را از بندگان خود بدوست گرفت . ابراهیم گفت : آن کدام بنده است ، تا من او را خدمت کنم تا زنده باشم ؟ ملك الموت گفت : آن بنده توئی یا ابراهیم . گفت : بچه خصلت مرا دوست گرفت ؟ و خلیل خواند ؟ گفت : بآنك تُعطى ولا تأخذ .

روى 'عبدالله بن عمر' ، قال : قال رسول الله (ص) : « يا جبرئيل لم اتخذ الله ابراهيم خليلاً ؟ » قال : « لا طعامه الطعام يا محمد » ، و روى ابوهريرة قال : قال رسول الله (ص) : « اتخذ الله ابراهيم خليلاً ، و موسى نجياً ، و اتخذنى حبيباً ، ثم قال : و عزتى لأؤثرن حبيبى على خليلى و نجيتى » ، و قال (ص) : « لو كنت متخذاً خليلاً لآتخذت ابابكر خليلاً ، و إن صاحبكم خليل الله » ، يعنى نفسه .

اما خلیل از روی لغت آن دوست است که در دوستی وی هیچ خلل نبود . ابراهیم خلیل است ، یعنی که الله او را برگزیده و دوست داشت ، دوستی تمام ، که در آن هیچ خلل نه ، و روا باشد که معنی خلیل ، فقیر بود ، زیرا که خلت حاجت و فاقت باشد . يقال : سدّ خلتّه اى حاجته . قال زهير يمدح هزن بن صنان :

و إن آناه خليلٌ يومَ مسغبةٍ يقول لا غائبٌ مالى ولا حرم

خلیل ای فقیر، و ابراهیم ، خلیل الله ، لانه فقیر الى الله ، محتاج اليه ، لاجابة له الى غيره .

ترسائی از شیخ ابوبکر و راق ترمذی سؤال کرد ، گفت : چرا جائز است خدا براجل جلاله ابراهیم را دوست گیرد ؟ و جائز نمیدارید که عیسی را فرزند گیرد ؟ ابوبکر و راق جواب داد که : فرزند اقتضاء جنسیت کند ، و خدا برا جنس نیست ،

و دوستی اقتضاء جنسیت نکند. نه بینی که کسی اسبی دوست دارد، یا جوهری دوست دارد، یا جامه، یا بنائی، و زین هیچ چیز بفرزندی نگیرد، تا بدانی که فرزند اقتضاء تجانس کند، و لا جنس له جل جلاله. ترسا چون این سخن بشنید مسلمان گشت، و بدین اسلام درآمد.

«وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ» - بختار منها ما يشاء و من يشاء، «وكان الله بكلّ شيءٍ محيطاً» - احاط علمه بجميع الأشياء.

«وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ» الآية - سبب نزول این آیت آن بود که عرب در زمان جاهلیت نه زنانرا از میراث چیزی میدادند و نه کودکانرا، بلکه مردانرا میدادند، مهینان ایشانرا. رب العزة درین آیت نصیب زنان و نصیب کودکان از میراث بایشان الحاق کرد، و بداد فرمود. و نیز دختران یتیم میبودند با مال و بصورت زشت، که اولیاء ایشان از بهر زشتی صورت نمیخواستند که ایشانرا بزنی کنند، و ایشانرا بکسی نمیدادند، و درخانه میداشتند از بهر مال که داشتند، با امید آنکه مگر بمیرند، و مال ایشان بمیراث بر گیرند.

سدی گفت: این در شأن جابر عبد الله فرو آمد، که دختر عتی داشت، یتیمه و نابینا بود، و بصورت زشت. جابر گفت: یا رسول الله! بآن صفت که وی است میراث گیرد؟ رسول خدا گفت: نعم، گیرد. پس میراث که ویرا بود بوی داد. آنکه او را در خانه میداشت، و بزنی بکس نمیداد، از بیم آنکه شوهر و فرزندان وی مال بمیراث برند، و خود بزنی نمیکرد که جمال نداشت، و گوش بر آن نهاده که تا بمیرد، و آنچه هست از مال وی بمیراث بر گیرد. رب العالمین این آیت فرستاد: «وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ» ای یستعرفونک. والفتيا والفتوى لغتان، وهو تعريفك الأمر، أفتانی ای عرفنی. میگوید: از تو فتوی میپرسند و فتوی میخواهند در کار زنان، «قُلْ لِلَّهِ

يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ - موضع «ما» رفع است، المعنى: اللهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ -
 «وما يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ» - ايضاً، يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ - ميگويد: اللهُ قَتَوِي ميکند
 وقرآن قَتَوِي ميکند، و آن آنست که در اول سورة گفت: «وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ
 أَمْوَالَهُمْ» .

«ما كتب لهن» - يعنى فرض لهن من الميراث. «وترغبون ان تنكحوهن» -
 يعنى: و ترغبون عن أن تنكحوهن لدمامتهن.

«والمستضعفين من الولدان» اين در موضع خفض است، عطف على قوله «فيهن»،
 يعنى قل الله يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ، وفي المستضعفين من الولدان. و قيل عطف على قوله:
 «في يتامى النساء»، المعنى: في يتامى النساء و في المستضعفين من الولدان الذين
 لا تورثونهم .

«و أن تقوموا» - اى: و يُفْتِيكُمْ أن تقوموا لليتامى، «بالقسط» اى بالعدل
 فى ميراثهم و مالهم و نكاحهم. قيل: نُزِلَتْ فى ۴۱ كحة و بناتها على ما سبق شرحه
 فى صدر السورة .

قال ابن عباس و عائشة: «ما كتب لهن»، يعنى الصداق، و المعنى:
 لا تورثونهن صداقهن، و ترغبون فى نكاحهن لجمالهن و مالهن، و قيل: «فى المستضعفين»
 هم العبيد و الاماء، اى احسنوا اليهم، لا تكلفوهم ما لا يطيقون.

«وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ» - متا أمرتم به من قسمة الموارث، «فإن الله كان به
 عليماً» فيجزىكم به .

و روایت کنند از براء عازب که آخرتر آیتی که از آسمان فرو آمد این
 آیت بود، و آخرتر سورهای سورة براءة .

«وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً» الآية - سعيد جبیر گفت:

مردی زنی داشت، و آن زن پیر گشته بود، و از آن مرد فرزندان داشت. مرد خواست که ویرا طلاق دهد، و زنی دیگر از آن نیکوتر بنخواهد. آن پیر زن گفت: مرا طلاق مده، و با فرزندان بگذار، و قسمت کن مرا اگر خواهی باختیار خویش در کم و بیش، و اگر خواهی قسمت مکن از بهر من، که روا بود اندی (۱) که در نکاح تو بمانم. مرد گفت: چنین کنم، پیش رسول خدا شد، و این حال بگفت. رسول خدا جواب داد که: **الله سخن توشنید، و اگر خواهد اجابت کند.** پس رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد. **گویند این مرد واقع بن خدیج الانصاری بود، و زن وی خویله بنت محمد بن مسلمة الانصاری.**

« و این امرأة خافت » - ای علمت و زآت، « من بعلها نُشوزاً » یعنی: یبغضها و یتَرَکُ مُضاجعتها و مباشرتها، و یعرض بِوَجْهه عنها، و یقلّ مجالستها و محادثتها. میگوید: اگر زنی از شوهر خویش میشناسد و میداند و میبیند که ویرا دشمن میدارد، و مباشرت و صحبت وی می بگذارد، و روی از وی میگرداند، و با وی نشیند و حدیث نکند، برایشان تنگی نباشد که با یکدیگر صلح کنند در قسمت و در نفقه. و این چنان باشد که مرد زنی را گوید: تو پیر گشتی و روزگار جوانیت بسر رسید، و من میخواهم که دیگر زنی خواهم، و روزگار قسمت وی بیفزایم، در روز و در شب، تازگی و جوانی ویرا. اگر تو بدین خشنودی و رضا میدهی، بر جای خود و بر حال خود در نکاح من میباش، و اگر نه ترا بخشنودی کسب کنم. پس اگر زن بدین حال و بدین صفت رضا دهد نیکو کار بود و پسندیده، و ویرا بر آن اجبار نکنند، و اگر نه که بدون حق خویش رضا ندهد، واجب آید بر شوهر که حق وی از مقام و نفقه تمام بدهد، یا بنیکوئی و احسان ویرا روان (۲) کند، و ویرا برنج

۱ - نخاع ج: چندانکه . ۲ - نخاع ج: کسب .

و کراهیت ندارد. و مرد اگر ویرا دارد، و حق وی با کراهیت صحبت تمام بدهد، محسن باشد و ستوده حق، و الله ویرا جزا دهد بر فعل خیر. اینست که الله گفت: «وما تفعّلوا من خیر فان الله کان به علیماً» ای یعلمه و یجازیه علیه. اما بر مباشرت ویرا اجبار نکنند، که آن علی الخصوص حق مرد است، چون فرو گذارد بر آن اجبار نرود، بخلاف مقام و نفقه که حق زنت است.

و آنچه رب العزّة گفت: «والصلح خیر»، آنست که پیرزن را میدارد بعد از تخییر در نفقه و مقام، بچیزی معلوم صلح کنند. و رسول خدا (ص) با سوده بنت زمعه همین کرد. زنی بود روز کار بوی بر آمده و پیر گشته، و رسول خواست که ویرا طلاق دهد. سوده گفت: مرا در جمله زنان خود بگذار، تا فردا در قیامت چون مرا حشر کنند، با زنان تو حشر کنند، و من ثوبت خویش روز و شب در کار عائشه کردم. رسول خدا آن از وی بپذیرفت، و چنان کرد.

قرآء کوفه «ان یصلحاً» خوانند، بضم یا و کسر لام بی الف، و هو من الاصلاح. و در حال تنازع و تشاجر اصلاح استعمال کنند، چنانکه تصالح استعمال کنند، تقول: اصلحتُ بین المنازعين. قال الله تعالی: «الامن امر بصدقة او معروف او اصلاح بین الناس». و «صلحاً» روا بود که نصب علی المصدر باشد، لأنّ الصلح اسم للمصدر من اصلحتُ، كالعطاء من أعطیتُ، و روا بود که نصب او بر مفعول به حمل کنی، چنانکه کوئی: اصلحتُ ثوباً. باقی «ان یصلحاً» خوانند، بفتح یا و لام و تشدید صاد، و بآلف، و أصل آن «ان یتصلحاً» است، «تا» در صاد مدغم کردند، لتقاربهما فی المخرج، و درین باب تصالح معروف تر است.

«و أحضرتِ الأنفسُ الشحَّ» - گفته اند که شح زنی آنست که شوی خودش در بیغ آید از زنی دیگر از مهر او، و شح مرد آنست که خویشتمش در بیغ آید از

زن خویشان از پیری یا از زشتی بمهر زنی دیگر. وقیل: «وَأَحْضَرَتِ الْأَنْفُسُ الشَّحَّ» یعنی الغالب علی نفس المرأة الشَّحُّ. غالب آن بود که زن بخیل باشد و بر مال حریص، چون شوهر ویرا ببعضی مال خشنود گرداند، وی نصیب خود از شوهر بتواند گذاشت. پس گفت: «وَأِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا» - یعنی اگر نیکوئی کنید و مفارقت نجوئید، و از میل و جور پرهیزید، الله تعالی آگاهست، از احسان و جور شما خبر دارد، و جزاء آن چنانکه خود خواهد، دهد.

«وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ» - ای: لَنْ تَقْدِرُوا أَنْ تُسَوِّوا بَيْنَهُنَّ فِي الْحُبِّ، ولو حرصتم علی العدل. معنی آنست که شما اگر چه کوشید و حریص باشید، بر آنکه میان زنان خویش عدل و راستی نگه دارید، در دوستی و مهر نتوانید، که در استطاعت شما نبود که دلها در دوستی راست دارید، اما این یکی توانید که میل نکنید در نفقه و در قسمت. چون دو زن دارید یا بیشتر، همه را در نفقه و در قسمت یکسان دارید، و جوانرا برپیر افزونی منهد، که اگر افزونی نهید، آندیکرا همچون زندانی محبوس فرو گذارید، آویخته میان دو حال، نه بی شوی و نه با شوی.

حسین فضل گفت: عدل بر دو ضربت: یکی آنست که در استطاعت بنده آید، و یکی نه. اما آنچه در استطاعت آید آنست که: بنده را فرمودند، آنجا که گفت رب العزة: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ». جای دیگر گفت: «قُلْ أَمْرٌ رَبِّي بِالْقِسْطِ». و این عدل تقیض جور است که هر دو در توان بنده آید. اما آنچه در استطاعت و توان بنده نیاید، راست داشتن دل است در مهر و دوستی با همه زنان. و این، بنده را فرموده اند، از آنکه در توان وی نیست. مصطفی (ص) قسمت کرد میان زنان، و عدل و راستی در آن نگه داشت، آنکه گفت: «اللَّهُمَّ هَذِهِ قِسْمَتِي فِيمَا أَمْلِكُ فَلَا

تأخذني فيما لا أملك ، و روى أنه قال : اللهم هذه قسمتي فيما أملك و أنت أعلم فيما لا أملك .

و از عمر خطاب روایت کنند که گفت : اللهم أما قلبي فلا أملك ، و أما ما يسوي ذلك فأرجو أن يعدل . و عن ابى هريرة قال : قال رسول الله (ص) : « من كانت له امرأتان يميل الى إحديهما عن الأخرى ، جاء يوم القيامة وأحد شئيه ساقط . » و قال انس بن مالك : انا تزوج البكر أقام عندها سبعا ، و إذا تزوج الثيب أقام عندها ثلاثا . کسی که بکری بزنی کند ، و برآرد که در قسمت ویرا هفت شبان روز بر زنان دیگر افزونی نهد ، و اگر ثیب باشد سه شبان روز ، آنکه بقسمت و عدل میان ایشان باز شود . و زنان ذمیات و آزادگان مسلمانان در قسمت یکسان اند ، و آزاد زن را دوشب است و کنیز را یک شب . « و إن تُصلحوا یعنی : بالعدل فی القسمة بینهن ، و « تُقوا » الجور ، « فإن الله كان عفورا رحیما ، لما ملت الى التي تُحبها بقلبك ، بعد العدل فی القسمة . »

« و إن يتفرقا يُغن الله كلا من ستمه » - چون حدیث صلح رفته بود ، و ذکر اجتماع بر سبیل جواز ، از پس آن در فراق سخن گفت ، و رخصت داد ، تا اگر آن پیر زن بصلح سرد در نیارد ، و جز تسویت طلب نکند ، از یکدیگر بطلاق جدا شوند ، و رب العزة ایشانرا وعده داد که از فضل خویش مرد را بی نیاز کند ، و روزی دهند آن زنی را از شوی دیگر ، و این مرد را از زنی دیگر .

گویند : مردی پیش مصطفی (ص) آمد ، و عزب بود ، و از تنگی روزی و معیشت شکایت کرد . مصطفی او را گفت که : زنی بخواه تا روزی فراح شود . یعنی بحکم این آیت که الله گفت : « إن یكونوا قراءا یغنهم الله من فضله » . دیگری آمد که زن داشت ، و از تنگی معیشت و روزی شکایت کرد . مصطفی (ص) گفت او را که :

زن طلاق ده تا روزیت فراخ شود . یعنی بحکم این آیت که الله گفت : « وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كِلَا مِنْ سَعْتِهِ » .

« وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا » - یعنی : لجميع خلقه فی الرزق والفضل ، « حَكِيمًا »
فیما حکمَ و وَعَظَ .

« وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » الآية - میگوید : خدایراست هرچه در آسمان اند از فریشتگان ، و هرچه در زمین اند از خلقان . « وَ لَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ » - اتمهای گذشته اند ، و کتابداران پیشینه از تورات و انجیل ، و هرچه بود از کتب . « وَإِنَّا كُنَّا بِكُمْ عَاهِدًا شَدِيدًا » - خطاب امت محمد است ، یعنی ایشانرا که پیش از شما کتاب دادند ، ایشانرا و شما را ای امت محمد ، اندرز کردیم : ایشانرا در کتب ایشان ، و شما را در کتاب شما یعنی قرآن ، « أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ » - یعنی : وَحَدُوا اللَّهَ ، که خدایرا یگانه دانید ، و بمعبودی یگانه شناسید . « وَإِنْ تَكْفُرُوا » - و اگر نکنید ، و توحید بیوشید ، و جحود آرید ، « فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا » بحقیقت دانید که هرچه در هفت آسمان و هفت زمین است ، همه ملك و ملك اوست ، همه رهی و بنده وی است ، همه ساخته و صنع وی است ، و آنکه از طاعت همه بی نیاز است ، و ز ستایش همه یاك ستوده خود است و بی نیاز بجلال خود .

« وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَ كَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا » - ای : دافعاً و مُجِيراً حافظاً علی خلقه شهیداً .

« إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ » الآية - این خطاب مشرکان و منافقان است . میگوید : اگر الله خواهد مرگ بر شما کمارد ، و همه را نیست گرداند ، و باز قومی دیگر آرد از شما مطیع تر و بهتر ، یعنی مسلمانان و امت احمد . و همین کرد

رب العالمین جل جلاله ، که در عهد رسول خدا جهان همه کفر و معصیت داشت ، پس علم اسلام آشکارا گشت ، و کفر باطنی ادبار خود شد ، و جهان همه از نور اسلام روشن گشت .

قال ابوهريرة : لما نزلت هذه الآية ضرب رسول الله (ص) ظهر سلمان ، فقال : « هم قوم هذا ، یعنی : عجم فارس .

« من كان يُريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة » - میگوید : هر که بفرائض اعمال ، دنیا خواهد ، الله تعالی آنچه خواهد از دنیا بوی دهد ، یا آنچه خواهد از وی دفع کند در دنیا ، اما در آخرت ویرا هیچ ثواب نبود . و هر که بفرائض اعمال ثواب آخرت خواهد ، رب العالمین آنچه ویرا بکار آید از دنیا بوی دهد ، و آنچه بنده خواهد از جلب منفعت و دفع مضرت از وی بازنگیرد ، و آنکه ویرا در آخرت نصیب بود بهشت جاودان و نعمت بیکران ، رب العالمین بر نیت آخر ، هم دنیا دهد ، و هم عقبی ، اما بر نیت دنیا آخرت ندهد . رسول خدا گفت : « المؤمن نية خير من عمله ، وعمل المنافق خير من نية ، و كل يعمل على نية » . قيل : هذه الآية وعيد للمناقين ، و قيل : حرض على الجهاد ، و ثواب الدنيا هو الغنيمة بالجهاد .

« يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط » - مفسران گفتند : این آیت در شأن مردی آمد که بنزدیک وی گواهی بود بر پدرو وی ، و میترسید که اگر آن گواهی بدهد ، اجحافی باشد بمال وی ، و درویشی وی بیفزاید . و گویند که : در شأن ابوبکر صدیق فرو آمد که کسی را بر پدرو وی ابوقحافه حتی بود ، و وی گواه بود . میگوید : ای شما که مؤمنان اید ! « كونوا قوامين بالقسط » ای : قوالین بالعدل في الشهادة ، در گواهی دادن گویندگان بعدل باشید ، راستی نگه دارید ،

گواهی که دهید خدا را دهید، از بهر صاحب حق، و باز مگیرید، اگر چه آن گواهی بر نفس شما باشد، یا بر پدر و مادر، یا بر خویش و پیوند، و بدان منکرید که آنکس که بروی گواهی میدهد، توانگرست یا درویش: توانگر را از بهر توانگری محابا مکنید، و بر درویش از بهر درویشی نبخشائید، کار هر دو بالله فرو گذارید، که الله بدیشان از شما سزاوارتر، و آنچه الله ایشانرا خواهد نیکوتر.

«فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَنْ تَعْدِلُوا» - شما بر پی دل خواست خود مروید، تا جور کنید و از حق بگردید. «و إِنْ تَلَّوْا» - بیک واو و ضم لام قراءت شامی و حمزه است، از ولی یلی و لایة، يقال: ولیت الشيء إذا تَوَلَّيْتَهُ، و اقبلت علیه، فولاية الشيء اقبال علیه، وهو خلاف الإعراض عنه. والمعنى: إِنْ تَقْبَلُوا أو تُعْرَضُوا. باقی قراءت «إِنْ تَلَّوْا» خوانند بدو واو و سکون لام، مِنْ لَوَى يَلْوِي لِيًّا، وهو مِنْ لَى الْقَاضِي وَ إِعْرَاضُهُ لِأَحَدِ الْخَصْمَيْنِ عَلَى الْآخِرِ، او مِنْ لَى الشَّهَادَةِ، وهو تَحْرِيفُهَا، او مِنْ لَى الْغَرِيمِ، وهو مَدَافَعَتُهُ وَمَمَاطَلَتُهُ. يقال: لَوَيْتَهُ حَقَّهُ اى دافعته، چون از مدافعت بود معنى آن باشد كه: و إِنْ تُدَافِعُوا فِى إِقَامَةِ الشَّهَادَةِ أو تُعْرَضُوا عَنْهَا فَتَكْتُمُوهَا. میگوید: اگر در گواهی دادن مدافعت کنید، و روزگار در پیش افکنید، یا خود انکار کنید، و پنهان دارید، و از آن اعراض کنید. معنى دیگر: «و إِنْ تَلَّوْا» و اگر بیچانید گواهی و سخن، «أَوْ تُعْرَضُوا» يعنى عَنِ اللَّيِّ، و تَقَوْمُوا بِالشَّهَادَةِ، یا رو گردانید از بیچ و گواهی بدهید (١)، هر چون که کنید الله بدان دانا است و آگاه، بجازى المحسن باحسانه و المسىءَ باِسَاءَتِهِ.

ابن عباس گفت: این آیت در شأن قاضیان آمد که بیچ در روی خویش آرند،

١ - نسخه الف: یا روا گردانید از بیچ (کذا!) و گواهی بدهید، و از نسخه ج

این قسمت از قلم کاتب افتاده است، و متن تصحیح قیاسی است.

و ازیک خصم اعراض کنند . مصطفی (ص) چون این آیت فرو آمد، گفت : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَجِدُ حَقًّا هُوَ عَلَيْهِ ، وَلِيُؤْذَهُ عَفْوًا وَلَا يُلْجِئَهُ إِلَى سُلْطَانٍ وَخَصْمَتِهِ ، لِيَقْتَطَعَ بِهَا حَقَّهُ ، وَإِنَّمَا رَجُلٌ خَاصِمٌ إِلَى فُقُضْتُمْ لَهُ عَلَى أَخِيهِ بِحَقِّ لَيْسَ هُوَ لَهُ عَلَيْهِ ، فَلَا يَأْخُذُهُ وَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنْ جَهَنَّمَ » .

وقيل لعمار بن ياسر : اى الناس احكم؟ قال : الذى يحكم للناس كما يحكم لنفسه ، وقال ابن عباس (رض) : انما ابتلى سليمان بن داود بما ابتلى به ، لانه تقدم اليه خصمان ، فهوى ان يكون الحق لاحديهما . وقال عبد الله بن عمر : جاء خصمان الى عمر ، فجلسنا اليه ، وفي قلبه على احد الخصمين شىء ، فاقامهما ، ثم جلسا مرة اخرى ، فاقامهما ، ثم جلسا اليه الثالثة ، فصل بينهما ، وقال : انهما جلسا الى وفي قلبى على احد الخصمين شىء ، فكرهت ان افصل الحكم على ذلك ، فاقمتهما ، ثم جلسا الثانية ، وقد ذهب بعض ما فى قلبى ، فاقمتهما ثم جلسا الثالثة ، ولا ابالى لاي الخصمين كان ، فقضيت .

« ولو على انفسكم » - اگر کسی گوید : شهادت بر خویشان چو نیست ؟ جواب آنست که : حق دیگری بر خود واجب شناسد ، و بدان اقرار دهد . ابن عباس گفت :

أمرنا ان يقولوا الحق ولو على انفسهم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ » الآية - رب العالمين خدای جهانیان ، و کرد کار نهان دان ، جل جلاله و تقدست اسماءه و تعالت صفاته ، درین آیت مخلصانرا میستاید ، و اخلاص در اعمال میسندد . و اول کسی که جامه اخلاص در سر کعبه عمل کشید مصطفی بود که گفت : « انما الأعمال

بالتیات . این روش اخلاص در اعمال همچون روش رنگ است در گوهر ، چنانکه گوهر ، بی کسوت رنگ ، سنگی باشد بی قیمت ، عمل بی اخلاص جان کنده است بی صواب .

معروف گرخی قدس الله روحه خویشتن را بتازیانه زدی ، و گفتی : یا نفس اَخْلِصِي تَخْلِصِي ، اخلاص کن تا اخلاص یابی . گفته اند : علم تخم است ، و عمل زرع است ، و آب آن اخلاص . کار اخلاص دارد ، و رستگاری در اخلاص است ، و سعادت ابد در اخلاص است ، اما اخلاص خود عزیز است ، نه هر جائی فرود آید ، نه بهر کسی روی نماید . رب العزة گفت : **سِرٌّ مِنْ سِرِّي اسْتَوْدَعْتُهُ قَلْبَ مَنْ أَحْبَبْتُ مِنْ عِبَادِي .**

در بنی اسرائیل عابدی بود ، ویرا گفتند : در فلان جایکه درختی است که قومی آنرا میپرستند . آن عابد را از بهر خدا و تعصب دین خشم گرفت ، از جای برخاست ، تبر بردوش نهاد ، و رفت تا آن درخت از بیخ بردارد ، و نیست گرداند : ابلیس بصف پیری براه وی شد ، از وی پرسید که کجا میروی ؟ گفت : بفلان جایکه تا آن درخت بر کنم . گفت : رو بعبادت خود مشغول باش ، که این از دست تو بر نخیزد ، با وی بر آویخت ، ابلیس بافتاد ، و عابد بر سینه وی نشست . ابلیس گفت : دست از من باز گیر ، تا ترا يك سخن نیکو بگویم . دست از وی برداشت . ابلیس گفت : ای عابد خدایرا پیغامبران هستند ، اگر این درخت بر میباید کند ، پیغامبری را فرماید تا بر کند ، ترا بدین فرموده اند . عابد گفت : نه ، که لابد است بر کندن این درخت . و من ازین کار باز نگردم تا تمام کنم . دیگر باره بهم بر آویختند ، و عابد به آمد ، و ابلیس بیفتاد . ابلیس گفت : ای جوانمرد ! تو مردی درویشی ، و مؤنت تو بر مردمان است ، چه باشد که این کار در باقی کنی که بز تو نیست ، و ترا بدان فرموده اند ، و من هر روز دو دینار در زیر بالین تو کنم ، هم ترا نيك بود هم عابدان دیگر را ، که

بر ایشان نفقه کنی . عابد درین گفتِ وی بماند . با خود گفت : يك دينار بصدقه دهم ، و يك دينار خود بکار برم بهتر از آنکه این درخت بر کنم ، که مرا بدین نفرموده اند ، و نه پیغام برم ، تا بر من واجب آید . پس باین سخن باز گشت . دیگر روز بامداد دو دينار دید در زیر بالین خود . بر گرفت . روز دیگر همچنین تا روز سیوم که هیچ چیز ندید . خشم گرفت . تبر برداشت ، و رفت تا درخت بر کند ، ابلیس بر او آمد ، و گفت : ای مرد ازین کار بر گرد که این هرگز از دست تو برنخیزد . بهم بر آویختند ، و عابد بیفتاد ، و بدست ابلیس عاجز گشت ، و ابلیس قصد هلاک وی کرد . عابد گفت : مرا رها کن تا باز گردم ، لکن بامن بگو که اول چرا من به آمدم ، و اکنون تو به آمدی ؟ گفت : از آنکه در اول از بهر خدای برخاستی ، و دین خدا را خشم گرفتی ، رب العزة مرا مستخر تو کرد . هر که برای خدا با خلاص کاری کند ، مرا بر وی دست نبود . اکنون از بهر طمع خویش و از بهر دنیا خشم گرفتی ، تابع هوای خود شدی ، لاجرم بر من بر نیامدی ، و مقهور من گشتی .

مصطفی (ص) را پرسیدند که اخلاص چیست ؟ گفت : آنکه گوئی : رَبِّيَ اللَّهُ ،

ثم تستقيم كما أمرت .

«وَمَنْ أَحْسَنَ دِينًا مَتَنَ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ» - واسطی گفت : وهو

محسن ، معنی آنست که : وهو يحسن ان يسلم وجهه لله . میگوید : راه پاک و دین نیکو آنکس راست که روی خود فرا حق کند ، و نیک دانند و شناسد این روزی فرا حق کردن ، و اخلاص بجای آوردن که نه هر کسی که بدرگاه سلطان رسد ، وی ادب حضرت شناسد .

آنکه گفت : «وَاتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا» - اشارتست بدانکه این حالت

ابراهیم (ع) است که روی بحق نهاد ، و ادب حضرت بجای آورد ، خود را نصیبی

نگذاشت . همه درباخت : هم نفس ، وهم مال ، وهم فرزند . نفس خود درباخت رضاء
 حقرا ، فرزند درباخت اتباع فرمان او را ، ومال درباخت شفقت برخلق او را . لاجرم
 رب العزة او را بستود ، و خلیل خود خواند ، گفت : « وَاَتَّخِذُ اللّٰهَ اِبْرٰهِيْمَ خَلِيْلًا » -
 رُوى ان الله تعالى اوحى اليه : انت خليلي وانا خليلك ، فَاَنْظُرْ اِنْ لَا اَطْلَعُ فِي شَرْكَ وَقَدْ
 تَعَلَّقْتَ بغيري ، فَاَقْطَعْ خَلَّتْكَ عَنِّي . و گفته اند که : چون رب العزة رقم خلت بروی کشید ،
 و این ندا در عالم داد که : « وَاَتَّخِذُ اللّٰهَ اِبْرٰهِيْمَ خَلِيْلًا » ، فریشتگان آواز بر آوردند
 که خداوندا ! چه کرد ابراهیم که با وی این کرامت کردی ؟ و از جهانیان این
 تخصیص وی آمد ؟ فرمان آمد که : ای جبرئیل پرهای طاوسی فرو گشای ، و از
 ذروه سدره بقمته آن کوه رو ، و نام ما بسمع او رسان . جبرئیل پیامد ، و در پس آن
 کوه ایستاد ، و خلیل را سیصد کله کوسفند بود ، با هر کله سکی ، و قلاده زرین در
 کردن وی . جبرئیل آواز بر آورد که : یا قُدّوس ! . خلیل از لذت آن سماع بیهوش
 گشت ، از پای در آمد ، گفت : ای گوینده ، یکبار دیگر باز گوی ، و این کله کوسفند
 باین سک و قلاده زرین ترا . جبرئیل یکبار دیگر آواز بر آورد که : یا قُدّوس !
 خلیل در خاک تمرغ میکرد ، و چون مرغ نیم بسمل میگفت : یکبار دیگر باز گوی
 و این کله دیگر ترا ، و انشد :

وحدَّثَنِي يَا سَعْدُ عَنْهُ فَرَدْتَنِي جنوناً، فَرَدْنِي مِنْ حَدِيثِكَ يَا سَعْدُ

همچنین وا میخواست ، تا سیصد کله همه بداد . آنکه چون همه بداده بود ،
 آن عقدها محکم تر گشت ، عشق و افلاس بهم پیوست . خلیل آواز بر آورد که : یا
 عبدالله ! یکبار دیگر باز گوی و جانم ترا .

مال و زر و چیز رایگان باید باخت

چون کار بجان رسید ، جان باید باخت .

حبر لیل را وقت خوش گشت ، پره‌های طاوسی فرو گشاد ، گفت : اگر قصوری هست در دیده ماست ، اما ترا عشق بر کمالست ، بحق اَتَّخِذُكَ خَلِيلاً .

« وَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » - درین آیات سه جایگه باز گفت :

« وَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » ، هر جای قومی را تشبیه است ، و معنی را مخصوص ، اول تشبیه عامه مسلمانان است . دوم تشبیه متعبدان و متقیان است . سیوم تشبیه صدیقان و خاصگیان است . اول عامه مسلمانانرا گفت که : هر چه در آسمان و زمین است همه بِمَلِكٍ وَ مَلِكٍ مِنْهُ . همه آفریده و صنع منست . علم من بهم رسیده ، و از همه آگاهم . حقها میان شما واجب کردم ، و فرضها باز بُریدم . زنانرا و یتیمان را و مستضعفان را حقها بجای آرید ، و فرموده من بکار دارید ، و بمواسات و صلح کوشید . اِگَر نِيَكٌ كُنَيْدٌ وَ اِگَر بُدٌ ، اِگَر صلح کنید و اِگَر جنگ ، بحقیقت دانید که من میدانم و من می بینم ، که همه آفریده و صنع منست ، آفریده و صنع من کی پنهان شود بر من : « اَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللّطِيفُ الْخَبِيرُ » .

در آیت دیگر گفت : « وَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَ لَقَدْ وَصَّيْنَا » الآية - شما که عابدان و پرهیزکاران اید ، یکبارگی همه بکوی تقوی در آئید ، و تقوی پناه خود سازید ، و از راه شبهت و تهمت بر خیزید . این بگفت و بفرمود ، آنکه گروهی را توفیق داد ، و گروهی را در راه خذلان فرو گذاشت ، و همه را آگاهی داد که من بی نیازم ، نه از طاعت آن موفق مرا سود ، نه از معصیت آن مخنول مرا زیان . هر چه در آسمان و زمین همه بِمَلِكٍ وَ مَلِكٍ مِنْهُ ، همه مقدر و مصنوع من ، اِگَر خواستی همه موفق آفریدی یا همه مخنول . کس را بر من اعتراض نه ، و از حکم من اعراض نه .

در آیت سیوم گفت : « وَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَ كَفَى بِاللَّهِ وَ كَيْلًا » -

تنبیه صدیقان و محبان است ، که هفت آسمان و هفت زمین و هر چه در آن ، همه آن منست ، نه بدان آفریدم تا تو روی بدان آری ، و دل بر آن نهی ، که بس بان بمائی ، و از من باز مائی ، لکن بدان آفریدم تا بتو نمایم ، و بر نفس تو آرایم . آنکه چون همه بگذاری ، و روی بمن آری ، همه در خدمت تو آرم ، و همه زیر دست تو کنم . و این معنی در خبر است : **يَا دُنْيَا أَخِذِي مَن خَدَمَنِي وَ اتَّبِعِي مَن خَدَمَكَ** و حکایت سهل تستری معروفست که : خلیفه روز کارمال فراوان بروی عرضه کرد ، هیچ نپذیرفت . یکی پرسید که چرا نپذیرفتی ؟ سهل دعا کرد تا رب العزة پرده از دیده آن سائل برداشت ، درنگرست يك جهان گوهر و مروارید دید . آنکه گفت : ای جوانمرد ! ما را حاجت بمال خلیفه نیست ، که همه جهان بفرمان ماست ، و خزائن زمین بر ما عرضه میکنند ، لکن ما خود نمیخواهیم .

چه مائی بهر مرداری چوزاغان اندرین پستی

قفس بشکن چو طاؤسان یکی بریر برین بالا

بروی جوهر صفرا همه کفر است و شیطانی

گرت سوداء دین دارد قدم بیرون نه از صفرا

٢٣ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - ای ایشان که بگرویدند ، « آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » بگروید بخدا و برسول وی ، « وَالكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيَّ رَسُولِي » و بقرآن که برسول خود [محمد] فرو فرستاد ، « وَالكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِن قَبْلُ » و بکتابها که از پیش فرو فرستاد بر پیغمبران ، « وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ » و هر که کافر شود بخدا ، « وَمَلَائِكَتِهِ » و فریشتگان وی ، « وَكُتُبِهِ » و کتابهای وی ،

« وَرُسُلِهِ » و رسولان وی ، « وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » و بروز رستاخیز ، « فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ^(۱۳۶) » او بپراه گشت بپراهی دور .

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا » ایشان که بگرویدند ، « ثُمَّ كَفَرُوا » باز کافر شدند [و از آن کفر بازنگشتند] ، « ثُمَّ از دادُوا كُفْرًا » پس در کفر بیفزودند ، « لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُفْتِرَ لَهُمْ » خدای بر آن نیست که ایشانرا بیامرزد هرگز ، « وَلَا لِيُهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ^(۱۳۷) » و نه بر آنکه ایشانرا راه نماید هرگز .

« بَشِيرِ الْمُنَافِقِينَ » خبر کن منافقانرا ، « بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ^(۱۳۸) » که ایشانراست عذابی دردناک .

« الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ » ایشان که کافرانرا بدوستان میدارند ، « مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » فرود از مؤمنان ، « أَيَتَقُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ » بنزدیک کافران می قوت و عزت جویند ، « فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ^(۱۳۹) » قوت و عزت خدا بپراست بهمگی .

« وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ » و فرو فرستاده آمد بر شما درین قرآن ، « أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ » هر گاه که شنوید ، « آيَاتِ اللَّهِ » آیات و سخنان خدا ، « يُكْفَرُ بِهَا » که کافر شوند بآن ، « وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا » و افسوس میکنند بدان ، « فَلَا تَعْدُوا مَعَهُمْ » بمنشینید با ایشان ، « حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ » تا آنکه که سخنی دیگر در گیرند جز زان ، « إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ » که [اگر بنشینید] آنکه چون ایشان بید (۱) ، « إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ » و خدای بهم آورنده کافران و منافقان است . « فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ^(۱۴۰) » در دوزخ بهم .

« الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ » ایشان که شما را میکوشند ، « فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ » اگر چنانست که شما را جای ظفر بود [و فتح و پیروزی] ، « قَالُوا »

گویند شما را: « أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ » نه با شما بودیم؟ « وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ »
 و اگر کافرانرا از شما بهره‌ای بود بظفر یا گزند، « قَالُوا » کافرانرا گویند « أَلَمْ
 نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ » نه بر شما دست یافته بودیم؟ « وَ نَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » و شما
 را از گرویدگان [بمحمد] نگاه داشتیم، « فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »
 خدای حکم کند میان شما روز رستاخیز، « وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
 سَبِيلًا ^(۱۴۱) » [آن روز که] خدای کافرانرا بر مؤمنان [در آن روز] هیچ سبیل و
 راه دست نداد.

« إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ » منافقان باخدای می فریب سازند، « وَ هُوَ
 خَادِعُهُمْ » خدای فریبونده (۱) ایشانست، « وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ » و چون بر نماز
 خیزند، « قَامُوا كُسَالَى » کاهلان برخیزند، « يُرَآؤُنَ النَّاسَ » دیدار مردمان میخواهند
 [بنماز خویش، و فرا ایشان مینمایند]، « وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ » و در آن نماز خدا را
 یاد نکنند، « إِلَّا قَلِيلًا ^(۱۴۲) » مگر اندکی.

« مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ » مترددان اند میان کفر و ایمان، « لَا إِلَى هُوَ لَاءَ » نه
 با اینان، « وَلَا إِلَى هُوَ لَاءَ » و نه با ایشان، « وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ » و هر که الله ویرا از
 راه گم کرد، « فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ^(۱۴۳) » ویرا حیلتنی نیابی [فرا راهی].

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ای ایشان که بگرویدند، « لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ
 مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » کافرانرا بدوستان ندارید فرود از مؤمنان، « أَتُرِيدُونَ » میخواهید،
 « أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ » که الله را بر خویشتمن سازید، « سُلْطَانًا مُبِينًا ^(۱۴۴) » حجتی
 آشکارا.

« إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » منافقان در پایه زیرین اند از آتش،

« وَ لَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيْرًا ^(۱۳۵) » و ایشانرا فریادرسی و یاری نیابی .
 « اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا » مکر ایشان که توبه کنند ، « وَ اَصْلَحُوْا » و کار خود [و دل‌های
 مردمان تباہ کشته] باصلاح آرند ، « وَ اعْتَصَمُوْا بِاللّٰهِ » و دست بالله زنند ، « وَ اَخْلَصُوْا
 دِيْنََهُمْ لِلّٰهِ » و دین خویش خدای را پاک کنند ، « فَاُولٰٓئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ » آنکه
 ایشان با مؤمنان اند ، « وَ سَوْفَ يُؤْتِيْهِ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ » و دهد خدای مؤمنانرا ، « اَجْرًا
 عَظِيْمًا ^(۱۳۶) » ، مزدی بزرگوار .

التوبة الثانية

قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ » - ابن عباس گفت : سبب نزول
 این آیت آن بود که عبداللہ بن سلام و اسد و اسید پسران کعب ، و ثعلبة بن قیس و
 و یامین بن یامین و برادر زاده عبداللہ سلام ، سلمه و خواهرزاده وی سلام ، اینان
 مؤمنان اهل کتاب اند ، پیش مصطفی (ص) شدند ، و گفتند : یا رسول اللہ ! ما ایمان
 میآریم بتو ، و بقرآن کتاب تو ، و به موسی و بر تورات کتاب وی ، و به عزیر ،
 و بیرون ازین هر چه هست از کتاب و رسل ایمان بدان نیاریم . مصطفی (ص) گفت :
 نه ، که ایمان آرید بخدا و برسول وی محمد ، و بکتاب وی قرآن ، و بهر کتاب که
 پیش از قرآن فرو آمد . ایشان گفتند : نکنیم . پس رب العالمین این آیت فرستاد ،
 میگوید : ای شما که به محمد و بقرآن و به موسی و به تورات گرویدند ، « آمِنُوا
 بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ » بالله بگروید ، و برسول وی محمد ، و بکتاب وی قرآن ، و بهر کتاب که
 پیش از وی فرو فرستاده آمد : تورات و انجیل و زبور و جز از آن از کتب و صحف .
 پس کفار اهل کتابرا گفت : ایشان که ایمان نیاوردند ، و بخدا کافر شدند و بفرشتگان ،
 یعنی جهودان که به جبرئیل کافر شدند ، و بت پرستان گفتند : الملائكة بنات الله .

رب العزة جل جلاله ایشان را گفت: «وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَرَسُولِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا».

چون این آیت فرو آمد، مؤمنان اهل کتاب گفتند: یا رسول الله ما بخدای ایمان آوردیم، و برسول وی محمد، و بکتاب وی قرآن، و بر هر رسولی و کتابی که پیش از قرآن فرو آمد، و ایمان آوردیم بفریشتگان و روز رستاخیز، «لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ» کما فعلت اليهود والنصارى «و نحن له مسلمون». ضحاک گفت: این آیت در شأن جهودان و ترسیان آمد، و معنی آنست که: ای شما که ایمان آوردید به موسی و تورات و به عیسی و انجیل، به محمد ایمان آرید و بقرآن. و گفته اند که: علی الخصوص در شأن جهودان آمد، و معنی آنست که ای شما که ایمان آوردید بآنچه اول روز فرو فرستادند، ایمان آرید بآنچه آخر روز فرو فرستادند.

و بیان این آیت در آن آیت است که گفت: «وَقَالَ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ» الآية. و گفته اند: این آیت خطاب مؤمنان است، و تأویل آنست: «یا ایها الذین آمنوا آمِنُوا» ای اقیموا و اثبتوا علی الایمان، کتوله تعالی: «فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» ای: اثبت علی مانت علیه. میگوید: ای شما که مؤمنان اید! بر ایمان خویش ثابت نمائید، و استوار باشید، از آن بگریزید. و گفته اند که خطاب مناققان است، ایشان که آشکارا تصدیق مینمودند و پنهان تکذیب در دل میداشتند. میگوید: ای شما که آشکارا ایمان آوردید! در خلوت و در سر ایمان آرید. قومی گفتند که: احتمال کند که این خطاب بت پرستان باشد، و معنی آن بود که: ای شما که ایمان به لات و عزی و طاغوت آوردید! بخدا و رسول ایمان آرید، که چون لات و عزی میباید آورد، بخدای سزا بود که آرند، و برسول

وی، و کتابهای وی، نه بآنکه در وی نه منفعتست، و نه مضرت، نه آفریند، نه روزی دهد، نه زنده کند، نه میراند.

«وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيَّ رَسُولَهُ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِن قَبْلُ» - نُزِّلَ وَ أُنْزِلَ
درین آیت، بضم نون و الف قرائت مکی و شامی و ابو عمرو است علی اسناد الفعل
الی المفعول به، مثل قوله: «لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ». باقی، نُزِّلَ وَ أُنْزِلَ، بفتح
نون و الف خوانند، علی اسناد الفعل الی الله تعالی، و المعنی: وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَهُ
الله تعالی. قومی گفتند از اصحاب حدیث که: رب العزة درین آیت مؤمنانرا گفت:
ایمان بیارید تا معلوم شود که ایمان زیادت میپذیرد، و زیادت و نقصان در ایمان
شود. و این همچنانست که معاذ گفت در آن خبر معروف: «تَعَالَوْا نُؤْمِنُ سَاعَةً»
و امثال این در قرآن فراوان است.

«ان الذین آمنوا ثم کفروا» - قتاده گوید: اینان جهودان اند، یعنی:
آمنوا بموسی، ثم کفروا حین عبدوا العجل، ثم آمنوا بموسی بعد عوده، ثم کفروا،
ثم ازدادوا کفراً بمحمد (ص). مجاهد گفت: «ثم ازدادوا کفراً»، معنی آنست که:
بر کفر بمیرند. کلبی گفت: «ان الذین آمنوا» بموسی «ثم کفروا» بموسی.
این جهودان اند که ایمان آوردند به موسی، پس کافر شدند به موسی، و ایمان
آوردند به عزیر، پس بعد از عزیر کافر شدند بعیسی، و ترسایان اند که به موسی کافر
شدند، و به عیسی ایمان آوردند، پس در کفر بیفزودند که به محمد و قرآن
کافر شدند.

رب العزة گفت: «لَمْ يَكُنِ اللهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا» - یعنی: ما اقاموا
علی ذلك، مادام تا برین کفر باشند، الله نیامرزد ایشانرا هرگز، و راه راست ننماید.
اکنون بحکم شرع اگر مسلمانی مرتد شود، پس مسلمان شود، پس دیگر بار مرتد

شود، باز مسلمان شود، مذهب اهل حق آنست که بهر دفعتی که مسلمان شود بدرستی اسلام وی حکم کنند، و خون و مال وی معصوم شود، و هیچکس از علما درین مسئله خلاف نمیکند، مگر اسحق و اهوویه که میگویند: بدفعت سیوم چون مرتد شود خدای بعد از آن توبت وی نپذیرد، و این آیت بدلیل میآرد: «ان الذین آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا» ، میگویند بدفعت رب العزة گفت: «لم یکن الله لیغفر لهم» . جواب وی آنست که چون بدفعت سیوم کافر شود، و بر آن کفر بماند، و در کفر بیفزاید، و باسلام باز نگردد، الله ویرا نیامرزد. اما چون باسلام باز گردد و کفر بگذارد، الله ویرا بیامرزد، که گفت جل جلاله بر اطلاق: «ان ینتهوا یغفر لهم ما قد سلف» . و مصطفی (ص) گفت: الاسلام یحب ما قبله .

«بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» - گفته اند که آنروز که آیت مغفرت از بهر پیغامبر و مؤمنان در سوره الفتح فرو آمد از آسمان، و مؤمنانرا بشارت بود در آن آیت، عبدالله ابی و جماعتی که باوی بودند گفتند: این بشارت ماراست که این مغفرت از بهر ما است، رب العزة آیت فرستاد که: «بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ يَا مُحَمَّد! ایشانرا بگوی که: شما را بجای بشارت، عذاب دردناکست. این چنانست که گویند: تَحِيَّتُكَ الضَّرْبُ وَعَتَابُكَ السَّيْفُ . یعنی که زخم شمشیر ترا بجای تحیت است .

پس منافقانرا صفت کرد و گفت: «الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ» ، این منافقان، جهودان بدوست میگیرند تا اگر روزی نفاق ایشان آشکارا گردد، و رسول خدا و مؤمنان برایشان خیزند، ایشان آنروز بجهودان پناه برند، و از ایشان قوت و منعت و غلبه جویند. و این آن بود که منافقان با یکدیگر میگفتند که: این کار محمد بتمام بسر نشود، باری با ایشان دست یکی داریم، تا فردا بقوت ایشان متغرز گردیم و غلبه کنیم، و نیز مشرکان عرب را یاری میدادند

بر قتال رسول خدا، تا بدان متمزز شوند . رب العزة گفت : « آیتغون عندهم العزة فان العزة لله جميعاً » عزت و قوت از نزدیک جهودان و مشرکان می طلب کنند ، نمیدانند که عزت بهمگی خدا بر است .

« وقد نزل علیکم فی الكتاب » - نزل بفتح نون قراءت عاصم و یعقوب است .

میگوید : الله فرو فرستاد بر شما درین کتاب . باقی قرا . نزل خوانند بضم نون . میگوید : فرو فرستاده شد بر شما درین کتاب ، یعنی قرآن : « ان اذا سمعتم آیات الله » ، و این آن بود که : منافقان استهزا بقرآن میکردند در مدینه ، و پیش از آن در مکه کافران استهزا میکردند . و در مکه آن آیت فرو فرستاد که در سورة الانعام است : « و اذا رأیت الذین یخوضون فی آیاتنا فأعرض عنهم حتی یخوضوا فی حدیث غیره » . پس رب العالمین در مدینه چون منافقان استهزا میکردند ، و مؤمنان با ایشان مینشستند ایشانرا از آن نهی کرد ، و آنچه در مکه فرو فرستاده بود با یاد ایشان آورد ، گفت : « وقد نزل علیکم فی الكتاب ان اذا سمعتم آیات الله یكفربها و یستهزء بها فلا تقعدوا معهم حتی یخوضوا فی حدیث غیره » . الله شما را درین قرآن به مکه فرو فرستاد که : چون شنوید که با آیات خدا استهزا میکنند و بدان کافر شوند شما با ایشان که آن تکذیب و استهزا میکنند منشینید ، که اگر شما هم چون ایشان باشید ، « انکم اذا مثلهم » . سامع شریک قائل است در خیر و شر ، و فی معناه انشدوا :

وسمعك صن عن سماع القبيح كصون اللسان عن اللفظ به

فانك عند استماع القبيح شريك لقائله فانتبه

« ان الله جامع المنافقين » - من اهل المدينة ، « والكافرين » من اهل مكة ، « فی جهنم

جميعاً » . میگوید : چنانکه امروز مجتمع اند این کافران و منافقان در استهزا با آیات قرآن ، فردا در دوزخ در عقوبت مجتمع باشند .

« الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ » - یعنی یَنتظرون بکم الدوائر . این منافقان گوش میدارند تا خود حال چون بر شما گردد؟ اگر شما را بر جهودان فتحی و غلبه‌ای بود، خویشتم را غازی شمرند، و نصیب غنیمت خواهند. همانست که در سورة عنكبوت گفت: « وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ » .

« وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ » - یعنی دولة و ظهوراً علی المسلمین كما كان يوم احد، قال المنافقون للکافرین: « ألم نستحوذ علیکم » ای: ألم تغلب علیکم؟ ألم نُحِطْ بِكُمْ مِنْ جَوَانِبِكُمْ؟ وقیل معناه: ألم نُخْبِرْكُمْ بِعَزِيمَةِ مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ؟ وَ نَطْلَعُكُمْ عَلَى سِرِّهِمْ؟ « وَ نَنْتَفِعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » ای نافع عنکم صولة المؤمنین . و این آن بود که منافقان با مؤمنان بودند بر معسکر، و بر کافران زور نکرده‌اند، و دستها کشیده داشتندی از کشتن ایشان، اگر چنان بودی که ظفر مؤمنانرا بودی، مؤمنانرا گفتندید (۱) که نه ما باشما بودیم؟ و اگر ظفر کافرانرا بودی ایشانرا گفتندید (۲) نه بر شما دست یافته بودیم، و شما را بکشیدیم، و گزند نکرده‌ایم، سپاس بر ایشان نهادندید (۳) و با ایشان دست افکندندید (۴).

« فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » - خدای میان مؤمنان و منافقان روز رستاخیز حکم کند . یعنی که امروز شمشیر از ایشان برداشت، و عقوبت ایشان باروز رستاخیز گذاشت . « وَإِنْ يَجْعَلُ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا » - روا باشد که این درد دنیا بود، و مؤمنان اصحاب رسول خدا اند . یعنی که کافرانرا بر اصحاب رسول خدا درد دنیا دسترس نیست، و ظفر و دولت نیست، و روا باشد که این در قیامت بود، که کافرانرا بر مؤمنان راهی نبود، و حجتی نباشد، مؤمنان در ناز و نعمت باشند، و کافرانرا و منافقانرا با ایشان در آن مشارکت نه، چنانکه در دنیا بود . وقیل: « وَإِنْ يَجْعَلُ اللَّهُ

۱ و ۲ - نسخه ج: گفتندی . ۳ و ۴ - نسخه ج: نهادندی . . . افکندندی .

لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ، اى على جملة المؤمنين ، سبيلاً ، حَتَّى يَسْتَأْصِلُوهُمْ ، وَلَا يَعْبُدُونَ اللَّهَ .

« اِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ » - اين منافقان بالله فعل مخادعت بدست دارند ، چنانکه کسی را فریبند (۱) ، که ظاهر دیگر مینمایند ، و بیاطن دیگرانند ، و ربّ العزّة جزاء خداع ایشان بایشان دهد . هر چند که الله اضافت خداع باخود کرد ، و گفت : « وَهُوَ خَادِعُهُمْ » ، اما عین خداع از الله روا نبود ، که خداع باطل است ، و باطل بروی روا نیست ، لکن این بر سبیل پاداش گفت مخادع را بچیزی که آن مانده خداع وی است ، اما عدلست از الله ، و عدل حق است . و آن پاداش آنست که ایشانرا بر صراط نوری دهد ، چنانکه مؤمنانرا دهد ، تا بدان نور بروند و ظلمت قیامت (۲) . بدان نور ظلمت قیامت بگذارند ، نه بس بر آید تا آن نور منافقان فرو کشته شود ، و منافقان در ظلمت متحیر بمانند ، مؤمنانرا بینند که در نور میروند ، گویند : « اُنظِرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نَوْرِ كُمْ » . فریشتگان ایشانرا جواب دهند : « اِرْجِعُوا وِرَاءَ كُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا » . این جواب استهزا و خداع ایشانست ، همچنانکه کافران را گویند : « لَا تَرْكُضُوا وَاِرْجِعُوا اِلَى مَا اَنْتُمْ فِيهِ » . مؤمنان چون آن حال بینند بر نور خویش بترسند ، که اگر کشته شود . ربّ العزّة ایشانرا مدد عنایت فرستد ، و در دل و زبانشان دهد تا گویند : « رَبَّنَا اَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَاغْفِرْ لَنَا اِنَّكَ عَلِيٌّ كَلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » .

« وَاِذَا قَامُوا اِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالِي » - بِاِمَالَتِ لَامِ قِرَاءَتِ حَمْزِهِ وَكَسَالِي است ، و معنی کسالی ، متثاقلین است . یعنی گران آید بر منافقان نماز کردن ، از بهر آنکه نه حق بینند بر خود واجب . خبر درست است که مصطفی (ص) گفت : « مَا بَالُ رِجَالٍ يَتَخَفُونَ عَنِ صَلَاةِ الصَّبْحِ ؟ اَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَا تَوْهَا حَبِوًا ، و لَوْ دُعِيَ

۱ - نسخه ج : فریبند . ۲ - کذا ، و ظاهراً : در ظلمت قیامت .

احدهم الى مرأتين حسنتين (١) او الى كراع لآجاب ، ولقد هممت ان أمرفتياني ان يأتوا بحزم الحطب ثم أمر المنادي فيقيم بالصلوة فأحرق على بيوت اقوام لا يشهدون الجماعة .

« يُراؤن الناس » - نماز که کنند بر دیدار مردم کنند ، نه اتباع امر خدا را عزوجل . مصطفی (ص) گفت : « من رأى رأى الله به ، ومن ستم ستم الله به ، أسامع خلقه ، وحثره وصغره » .

« ولا يذكرون الله الا قليلاً » - ای لشیء قليل ، وهو الدنيا . و قيل : یعنی بالقليل ، الریا . ابن عباس و حسن گفتند : ذکر منافق از بهر آن اندک خواند که ریا و سمعت راست نه خدا را ، و اگر خدا را بودی آن اندک بسیار بودی . هر چه الله رد کند آن قليل است ، اگر چه بر صورت بسیار بود ، و آنچه قبول کند بسیار است و فراوان ، اگر چه بصورت اندک بود . و در خبر است از مصطفی (ص) : « تلك صلوة المنافق ، يقعد احدكم حتى تكون الشمس بالمغربان ، قام ينقر نقرات كما ينقر الغراب . لا يذكرك الله فيهن الا قليلاً » . نماز منافق را بسه عیب بنکوهید : بتأخير و بمرايات و باستعجال .

« مُذبذبين بين ذلك » - ای مترددین متحیرین بین الکفر و الايمان ، ليسوا بمؤمنين مخلصين ، ولا بمشركين مصرحين بالشرك ، ليسوا من المسلمين فيجب لهم ما يجب للمسلمين ، وليسوا من الكفار فيؤخذ منهم ما يؤخذ من الكفار ، فلا مع هؤلاء ولا مع هؤلاء . « لا الى هؤلاء » - اين « الى » بمعنى « مع » است ، چنانکه گفت : « من انصاري الى الله » ؟ ای مع الله . ميگويد : نه با اينان اند ، و نه با ایشان .

«وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلاً» - ای دیناً و سبیلاً الی التوفیق . روایت کنند که مصطفی (ص) مثل زد مؤمن را و منافق و کافر را ، گفت : مثل ایشان چون سه کس است که جائی میروند و جوئی پیش آید ایشانرا ، ولابد گذاره میباید کرد . مؤمن درپیش ایستد و جوی باز برد و گذاره کند . منافق ازپس وی در رود ، چون بمیان جوی رسد ، کافر او را میخواند که باز کرد که بر تو از هلاک میترسم ، و مؤمن او را میخواند و میگوید : بشتاب که دستکاری و راحت ایدر است . آن منافق در میان هر دو متردد بماند ، نه باز گردد و نه فراتر شود ، تا ناگاه خشک رودی در آید ، و ویرا ببرد و هلاک کند . اینست مثل منافق ، پیوسته درشک و شبهت و تهمت است ، تا ناگاه مرگ او را فرو گیرد ، و در آن شک و شبهت بمیرد . و عن ابن عمر ان رسول الله (ص) قال : «انما مثل المنافق مثل الشاة الغائرة بين الغنمين ، تفر الى هذه مرة و الى هذه مرة لا تدري ايهما تتبع » .

پس رب العالمین مؤمنانرا نهی کرد از آنچه منافقان میکردند از موالات یهود ، گفت : «یا ایها الذین آمنوا لا تتخذوا الکافرین اولیاء من دون المؤمنین» - این خطاب با انصار است ، و این کافران جهودان قریظه و نضیر اند . میگوید با ایشان موالات مکنید . «اثریدون ان تجعلوا لله علیکم سلطاناً مبیناً» - ای : حجة و عذراً مبیناً . این حجت آشکارا آنست که گفت : «وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ» . هر که پس از نزول این آیت با دشمنان خدای موالات گرفت ، برخویشتن درست کرد که از ایشانم ، آن حجت آشکارا نیست . «ان المنافقین فی الدرك الأسفل من النار» - فی الدرك بسکون را قراعت کوفی است . باقی بفتح «را» خوانند . و درك و درك دولفت است ، چون نهر و نهر و قص و قصص و سطر و سطر و نشر و نشر . و درك پایهای بود مُنحدر را ، و درجه پایهای بود صاعد را ، دوزخ

أدراك است و أطباق از حديد، و بهشت درجات است از نور و از جواهر. قال
 عبدالله بن مسعود في قوله « في الدرك الأسفل من النار » : اي في توأبيت من حديد مُقَفَّلَة
 في النار، مُطَبَّق عليها. وعن عبدالله بن عمر قال : انَّ اشدَّ الناس عذاباً يوم القيامة ثلاثة :
 المنافقون ، و مَنْ كَفَرَ مِنْ اصحاب المائدة ، و آل فرعون . قال : تصديق ذلك
 في كتاب الله عزَّ وجلَّ . فاما اصحاب المائدة فقوله عزَّ وجلَّ : « فإني أُعَذِّبُه عذاباً
 لا أُعَذِّبُه احداً مِنَ العالمين » ، واما آل فرعون فقوله تعالى : « أدخلوا آل فرعون
 اشدَّ العذاب » ، واما المنافقون ، فقوله تعالى : « ان المنافقين في الدرك الأسفل
 من النار » .

وقيل لحذيفة : مَنْ المنافق ؟ قال : الذي يَصِفُ الإسلام ولا يعمل به .

« اَلَّذِينَ تَابُوا » - يعنى : مِنَ التَّفَاقِ ، « وَاَصْلَحُوا » العمل لله ، « وَاَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ
 وَاَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ » على دينهم ، قيل مع المهاجرين و
 الانصار . گفته اند كه : اين آيت دليل است كه كفر منافقان از همه كفرها
 صعبتر است و سختتر (١) ، و شر آن بيشتتر . ببيني كه چون ايشانرا توبت فرمود
 اين همه شرائط در آورد از اصلاح و اعتصام و اخلاص ، آنكه باخر گفت : « فَأُولَئِكَ
 مَعَ الْمُؤْمِنِينَ » ، و نگفت : فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ . و آنكه مزد مؤمنان در تسويف
 افكند ، بسبب آنكه ايشانرا در ايشان بست ، گفت : « وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ
 أَجْرًا عَظِيمًا » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » الآية - ايمان دو قسم

است : یکی از روی برهان ، یکی از روی عیان . برهانی از راه استدلال است ، عیانی یافت روز وصال است . برهانی استعمال دلائل عقول است ، عیانی رسیدن بدرجات وصول است . میگوید از روی اشارت : ای شما که ایمان برهانی بدست دارید! بکوشید تا بایمان عیانی رسید . ایمان عیانی چیست ؟ بچشم اجابت فرا مجیب نگرستن ، بچشم انفراد فرا فرد نگرستن ، بچشم حضور فرا حاضر نگرستن ، بدوری از خود نزدیک حق را نزدیک بودن ، و بغیبت از خود حضور ویرا بکرم حاضر بودن . وی جل جلاله نه از قاصدان دور است ، نه از مریدان غائب : میگوید عز جلاله : « وَنَحْنُ اقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » .

پیر طریقت گفت : خداوندا موجود نفسهای جوانمردانی ! حاضر دلهای ذا کرانی ! از نزدیک نشانت میدهند و برتر از آنی ! و از دورت میپندارند و نزدیکتر از جانی !

گفتم صنما مگر که جانان منی

اکنون که همی نگه کنم جان منی

وقیل فی معنی الآیة : یا ایها الذین آمنوا تصدیقاً آمنوا تحقیقاً . میگوید : ای شما که از روی تصدیق ایمان آوردید از روی تحقیق ایمان آرید . شریعت پذیرفتید ، حقیقت بپذیرید . شریعت چیست ؟ حقیقت چیست ؟ شریعت چراغست ، حقیقت داغست . شریعت بند است ، حقیقت پند است . شریعت نیازاست ، حقیقت ناز است . شریعت ارکان ظاهر است ، حقیقت ارکان باطنست . شریعت بی بدیست ، حقیقت بی خودیست . شریعت خدمت است بر شریعت ، حقیقت غربتست بر مشاهدت . شریعت بواسطه است ، حقیقت بمکاشفه است . اهل شریعت طاعت دار است و معصیت گداز ، اهل حقیقت از خویشتمن گریزان است و بیکی نازان . اهل شریعت در آرزوی خلد

و نعیم باقی است ، اهل حقیقت گستاخ (۱) و مشغول بساقی است . ابتداء حقیقت در وی است که پدید آید ، و حسرتی که ترا فرو گیرد ، جهان فراخ بر تو تنگ کند ، اندرون پیراهن بر تو زندان کند . آتشی در جانت زند ، عطشی در دل افکند . سوز بینی و سوزنده نه ، شور بینی و شوراننده نه . مساعدی نه که باوی چیزی بگوئی ، هام دردی (۲) نه که باوی طرفی بنشینی .

فَرِيدٌ مِنَ الْخَلَّافِ فِي كُلِّ بَلَدٍ

اِذَا عَظُمَ الْمَطْلُوبُ قَلَّ الْمَسَاعِدُ

این جوانمرد آخر از آن تحسّر و تحیر نفسی بر آرد که : الهی ! این درخت مابسوخت از تشنگی ! آخر بچندین دیر کاری بیکبارگی . کریم ! رهی زارنده در تو آخر نه کم از جوابی ، يك بار برین کبشت ما ریز آبی ! الهی ! چون آنرا که طمع میدارم نیرزم ، پس بدلی پرکنده مهر چون ورزم ؟ چون دست نیاز بشاخ امیدم نرسد ، برپای چون خیزم ؟ و اگر مرا بخود راه ندهی ، و تو چون گریزم ؟ کریم ! بارم ده تا بر درگاه تو میزارم ، و در امید بیم آمیز مینازم ، و پذیرم لطیفا ! تا و تو پردازم ، يك نظر درمن نگر تا دو کیتی بآب اندازم ! و جلال ربوبیت بنعت کرم رهی را مینوازد که : مترس که نه در هر گزیدنی زهر است ، گزیدن مادر فرزند را از مهر است !

« اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ثُمَّ كَفَرُوْا ثُمَّ اٰمَنُوْا ثُمَّ كَفَرُوْا ، الْاٰیةُ - نَابَايَسْتِكَا نِ اَزْلَانِدْ ، و خستگان ابد . فرا رفتند ، پس بروی در آمدند ، پس برخاستند ، باز بیفتادند ، و آنکه داغ جدائی شان بر نهادند ، و در حزب شیطان شدند . الله بر آن نیست که ایشانرا بیامرزد ، از آنکه می شان نخواهد (۳) .

۱ - نسخه ج : بستاخ . ۲ - نسخه ج : هم دردی . ۳ - نسخه ج : از

آنکه شان می نخواهد .

« ایتغون عندهم العزة » - و عجب آنست که از چون خودی عز میطلبند، و همه اسیر ذلّاند، و بازداشتگان قهر. و در خبر است که: « من اعتر بالعبد اذله الله، فابتغ العز من رب العبيد يُعزك الله في الدنيا والآخرة. »

« ان المنافقين يخادعون الله، الآية - وصف الحال منافقان است، و ذکر سیرت و معتقد ایشان، باز در آخر ورد گفت: « ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار، ».

صفت عذاب و عقوبت ایشانست، و ذکر سرانجام بدایشان، و عجب نیست کسی که معتقد وی آن باشد اگر سرانجام وی این بود. آورده اند که آن منافقانرا بدوزخ فرستند. در درك اول مالك گوید: یا نارُ خذیهم، ای آتش گیر ایشانرا. آتش گوید: ولایت ما بر زبان است، و بر زبان وی هر چند که مجاز بود، کلمه توحید رفته، و راه بما فرو گرفته. بدرک دوم رسد، همین گوید، تا بهفتم درك. چون بهفتم رسد گوید: ما را ولایت بردل است نه بر زبان، بیار تا از دل چه نشان داری؟ و در دل وی جز نشان کفر و شرک نباشد. آتش در وی گیرد، و آن عذاب صعب بدو رسد، اینست که رب العزة گفت: « ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار، الآية. »

« الا الذين تابوا » - من النفاق، « و أصلحوا » اعمالهم بالاخلاص في الاعتقاد، « واعتصموا بالله » باستدعاء التوفيق « و اخلصوا دينهم لله » في أن نجاتهم بفضل الله ولطفه لا ياتيانهم بهذه الأشياء في التحقيق.

۲۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « ما يفعلُ اللهُ بِعَذَابِكُمْ » چه کار دارد و چه کند خدای بعباد کردن شما، « ان شكركم و آمنتم » اگر خدا را منعم دانید و او را استوار گیرید،

« وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ^(١٣٧) » و خدای سپاس دار است دانای همیشه‌ای .

الجزء السادس

« لَا يُحِبُّ اللَّهُ » دوست ندارد خدای ، « الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ » سخن گفتن ببدی [در کله کردن از کسی] ، « إِلَّا مَنْ ظَلِمَ » مگر کسی که بروی ستم کنند ، « وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ^(١٣٨) » و خدای شنواست دانای همیشه‌ای .

« إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا » هر گه که یکی پیدا کنید [بگفتار یا بکردار] ، « أَوْ تُخْفُوهُ » یا نهان دارید آنرا در دل ، « أَوْ تَقْفُوا عَنْ سُوءٍ » یا فرا گذارید بدی از بد کرداری ، « فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ^(١٣٩) » ، الله عفو کننده است و [بر عفو کردن] قادر و توانا .

« إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ » ایشان که کافر شدند ، « بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ » بخدا و برسولان وی ، « وَيُرِيدُونَ » و میخواهند ، « أَنْ يُفَرِّقُوا » که جدا کنند در تصدیق ، « بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ » میان خدا و رسولان وی ، « وَ يَقُولُونَ » و میگویند ، « نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ » ببعضی از حق بگرویم ، « وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ » و ببعضی نگرویم ، « وَيُرِيدُونَ » و میخواهند ، « أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ^(١٤٠) » که میان استوار گرفتن و نا استوار گرفتن راهی سازند .

« أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ » ایشانند کافران ، « حَتَّى » برآستی و درستی [بسی هیچ شك] ، « وَ أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ » و ساخته‌ایم ما کافران را ، « عَذَابًا مُهِينًا ^(١٤١) » ، عذابی خوار کننده .

« وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ » و ایشان که گرویدند بخدای و رسولان وی ، « وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ » و جدا نکردند میان یکی از ایشان با دیگران در

تصدیق ، «أُولَئِكَ سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ» ایشانند که دهیم ایشانرا مرزدهای ایشان ،
 «وَ كَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً» (۱۵۴) ، و خدای آمرزگار است بخشاینده همیشه‌ای .
 «يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ» میخواهند اهل قورات از تو ، «أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ»
 که فرود آری بایشان ، «كِتَاباً مِنَ السَّمَاءِ» نامه‌ای از آسمان [بزبان عربی] ،
 «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى» خواستند از موسی پیش از تو ، «أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ» بزرگتر
 ازین [که از تو خواستند] ، «فَقَالُوا» ویرا گفتند : «أَرِنَا اللَّهُ جَهَنَّمَ» خدایرا باما
 نمای آشکارا ، «فَأَخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةُ» تا ایشانرا فرا گرفت بانگ کشنده ، «بِظُلْمِهِمْ»
 به بیداد ایشان ، «ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ» بعد از آن باز گوساله را [بخدائی] گرفتند ،
 «مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ السَّيِّئَاتُ» پس آنکه با ایشان آمد نشانه‌های روشن ، «فَعَفَوْنَا
 عَنْ ذَلِكَ» آن همه فرا گذاشتیم از ایشان ، «وَ آتَيْنَا مُوسَى» و موسی را دادیم ،
 «سُلْطَاناً مُبِيناً» (۱۵۴) ، دست رسی و قوتی آشکارا .

«وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ» و بر سر ایشان طور باز داشتیم ، «بِمِيثَاقِهِمْ»
 و خواستن پیمانرا [از ایشان] ، «وَ قُلْنَا لَهُمْ» و ایشانرا گفتیم : «ادْخُلُوا الْبَابَ
 سُجَّداً» که از باب [حطه] در روید پشتها خفته ، «وَ قُلْنَا لَهُمْ» و ایشانرا گفتیم :
 «لَا تَمُدُّوْا فِي السَّبْتِ» که از فرمان درمگذرید در روز شنبه ، «وَ أَخَذْنَا مِنْهُمْ»
 و ستدیم از ایشان ، «مِيثَاقاً غَلِيظاً» (۱۵۴) ، پیمانی محکم [که روز شنبه کسب
 نکنند] .

«فَمَا نَقِضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ» بآن شکستن ایشان پیمانرا ، «وَ كَفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ»
 و کافر شدن ایشان بسنغان خدای ، «وَ قَتَلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ» و کشتن ایشان پیغامبرانرا ،
 «بِغَيْرِ حَقِّ» بناسزا ، «وَ قَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ» و گفتن ایشان که دلهای ما بسته‌است
 [آن سخن که میگوئی بآن نمیرسد] ، «بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ» بلکه مهر

نهاد خدای بر آن دلها بجزاء کفر ایشان ، « فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ^(١٥٥) » ، ایمان می نیارند مگر اندکی .

« وَبِكُفْرِهِمْ » و بکافر شدن ایشان [به عیسی] ، « وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ » و گفتار ایشان بر مریم ، « بُهْتَانًا عَظِيمًا ^(١٥٦) » آن دروغی بدان بزرگی .
 « وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَىٰ بْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ » و گفتار ایشان که ما کشتیم عیسی را پسر مریم ، آن رسول خدا ، « وَمَا قَتَلُوهُ » و نکشته اند او را ، « وَمَا صَلَبُوهُ » و بردار نکرده اند او را ، « وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ » لکن مانند صورت وی بر مردی افکندند و آن مرد را بردار کردند ، « وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ » و اینان که درو مختلف شده اند ، « لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ » در کار عیسی [از کشتن و صلب وی] خود بشک آند ، « مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ » ایشانرا بآن هیچ دانش نیست ، « إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ » مگر بر پی پنداشت رفتن ، « وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ^(١٥٧) » او را نکشته اند بی گمانی .

« بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ » بلکه خدای ویرا بر بُرد بسوی خود بر ، « وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ^(١٥٨) » و خدای توانا دانا است همیشه ای .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ » الآية - گفته اند این خطاب منافقان است . میگوید : شما که منافقان اید اگر شکر کنید ، و نعمت منعم بر خود بشناسید ، و باحسان و انعام وی معترف شوید ، و آنکه خدا و رسول را بآنچه گفتند ، استوار دارید ، و حقیقت توحید بجای آرید ، اگر این کنید خدای چه کند که عذاب شما کند ؟ یعنی که نکند . و شکر مقامی است از مقامات روندگان ، برتر از صبر و

خوف و زهد و امثال این ، که بنفس خود مقصود نه‌اند ، نه‌بینی که صبر نه‌ عین صبر را در بنده می‌در باید ، بلکه قهر هوا را می‌در باید ، و خوف نه بر نفس خود مقصود است ، بلکه تا خائف بوسیلت خود بمقامات مقصود رسد . و زهد میباید تا بنده بوی بگریزد از آن علایق که راه خدا بوی فرو بندد . و شکر چنین نیست ، که شکر بنفس خود مقصود است ، نه برای آن میباید که تا وسیلت کاری دیگر باشد . و محبت و شوق و رضا و توحید همه ازین بابست . و هر چه مقصود بود در آخرت بماند . نبینی که چون بنده بیبهشت رسد ، صبر و خوف و زهد و توبه در بنده نماند ؟ و شکر در وی بماند . يقول الله تعالی : « وَاخِرُ دَعْوِهِمْ اَنْ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

و حقیقت شکر سه چیز است که تا آن هر سه بهم نیاید شکر نگویند : یکی علم ، و دیگر حال ، و سدیگر عمل . علم اصل است ، و حال ثمره علم ، و عمل ثمره حال . علم شناخت نعمتست از منعم ، و حال شادی دلست بآن نعمت ، و عمل بکارداشتن نعمت است بطاعت داشت منعم . و درخبر میآید که روز قیامت ندا آید : « لِيَقْمِ الْحَمَادُونَ » . هیچکس بر نخیزد مگر آنکس که درهمه احوال خدا را عز و جل شکر کرده باشد . و آنروز که آیت نهی آمد از گنج نهادن ، عمر گفت : یا رسول الله! پس چه جمع کنیم از مال ؟ گفت : زبانی ذاکر ، و دلی شاکر ، و زنی مؤمنه . یعنی که در دنیا به این سه قناعت کن . زن مؤمنه را گفت که مرد را فارغ دارد ، و بآن فراغت از وی ذکر و شکر حاصل آید .

« وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا » - یعنی : لِلْقَلِيلِ مِنْ أَعْمَالِكُمْ ، « عَلِيمًا » بِنِيَّاتِكُمْ .

قوله : « لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ » - این آیت رخصت است مظلوم را که از دست ظالم بنالد ، و از وی شکایت کند . یعنی که ویرا در آن تشکی بزه ای نباشد ، که تشقی خود در آن می‌بیند . اگر سخن بد گوید آن مظلوم ،

یا دعائی بد کند بروی ، او را رخصت هست . گفته اند : این بمهمان داشتن فرو آمد .
 میگوید : سخن بد گفتن در گله کردن از هیچکس پسندیده نیست ، و خدای دوست
 ندارد ، مگر از کسی که گله کند از میزبان بد ، که کسی بمهمان وی شود و او را
 مهمانی نکند ، یا کند و نیکوندارد .

مصطفی (ص) گفت : « حَقَّ الضَّيْفِ ثَلَاثَةٌ ، فَمَا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ » .
 و قال (ص) : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمِ ضَيْفَهُ » . میگوید : در عهد
 رسول خدا مهمانی بقومی فرو آمد ، و او را نیک نداشتند ، و مهمانی نکردند .
 پس آن مرد برفت و از ایشان شکایت کرد . این آیت بشأن وی و رخصت ویرا
 فرو آمد .

عبدالرحمن زید گفت : این در شأن ابوبکر صدیق فرو آمد ، که کسی
 ویرا دشنام داد اندر مکه . ابوبکر خاموش میبود ، تا آن مرد فراوان بگفت .
 پس ابوبکر یکبار جواب داد . رسول خدا (ص) حاضر بود و برخاست ، پس این
 آیت فرو آمد که « الْآمَنُ ظَلَمَ » . میگوید که : کسی که ویرا بدی گویند ،
 ویرا رسد که داد خود طلب کند ، و مثل آن باز گوید باوی ، و بروی حرج نباشد .
 و سبب برخاستن رسول (ص) آنست که ابوهیریره گفت : سَبَّ رَجُلًا أَبَا بَكْرٍ ، و
 رسول الله جالسٌ ، فَسَكَتَ النَّبِيُّ (ص) ، وَسَكَتَ أَبُو بَكْرٍ . فَلَمَّا سَكَتَ الرَّجُلُ تَكَلَّمَ
 أَبُو بَكْرٍ . فَقَامَ النَّبِيُّ (ص) ، فَأَدْرَكَهُ أَبُو بَكْرٍ ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَبَّنِي وَسَكَتَ ، فَلَمَّا
 تَكَلَّمْتُ قُتِمْتُ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ (ص) : « يَا أَبَا بَكْرٍ ! إِنَّ الْمَلِكَ كَانَ يَرِدُ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا تَكَلَّمْتَ
 وَقَعَ الشَّيْطَانُ ، فَكَرِهَتْ أَنْ أَقْعُدَ . ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) : « ثَلَاثٌ كُلُّهُنَّ حَقٌّ ، مَا مِنْ عَبْدٍ
 يُظْلَمُ مَظْلَمَةً فَيُغْضَى عَلَيْهَا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ ، إِلَّا زَادَهُ اللَّهُ عِزًّا ، وَمَا فَتَحَ عَبْدٌ بَابَ مَسْئَلَةٍ يَرِيدُ
 بِهَا كَثْرَةَ الْأَزَادَةِ إِلَّا زَادَهُ اللَّهُ » .

قوله تعالی: «الامن ظلم» - «آلا» بمعنی لکن است، و سخن مستأنف است، که سخن در «بالتو من القول» تمام شد. میگوید که: خدای دوست ندارد که کسی را بد گوید. همانست که جای دیگر گفت: «وقولوا للناس حسناً». آنکه گفت: لکن مظلوم اگر شکایت کند از ظالم، او را رسد که شکایت کند، و آنکه در آن شکایت تعدی نه روا باشد، که رب العزة گفت: «وَكانَ اللهُ سَمِيعاً عَلِیماً» - یعنی: سَمِيعاً لِقَوْلِ الْمَظْلُومِ، عَلِیماً بما یضمر. این چون تهدیدی است مظلوم را اگر اندازه در گذارد، و بیش از قدر رخصت گوید. اگر کسی گوید: سخن بد گفتن نه در جهر پسندیده است نه در اسرار. پس تخصیص جهر درین آیت چه معنی دارد؟ جواب آنست که این قضیت حال آنکس است که آیت بوی فرو آمد، که بجهر گفت. این همچنان است که جای دیگر گفت: «اذا ضربتم فی سبیلِ اللهِ فتابوا». این تبیین در سفر و حضر هر دو واجب است، اما در سفر فرو آمد، ازین جهت بسفر مخصوص کرد، اما سفر تنبیه میکند بر حضر، همچنین جهر تنبیه میکند بر اسرار.

قوله: «ان تبدوا خیراً» - میگوید: اگر عملی از اعمال بر آشکارا کنید آنرا یکی ده نویسند، چنانکه گفت: «من جاء بالحسنة فله عشر امثالها»، «او تخفوه» یا پنهان در دل دارید، یعنی: که نیت کنید، و همت دارید، اما بعمل نکنید، آنرا یکی یکی نویسند، «او تعفوا عن سوء» - یا بدی از برادر مسلمان بتو رسد، و تو از وی در گذاری، و عفو کنی، «فان الله کان عفواً قدیداً» - خدای در گذارنده گناهان بندگانت، و تواناست که ایشانرا ثواب نیکو دهد، یعنی که اگر تو از برادر مسلمان در گذاری خدای اولیتر و سزاوارتر که گناهان تو در گذارد.

« ان الذين يكفرون بالله ورسوله » - كلبى و مقاتل گفتند : این در شأن جهودان آمد ، و از ایشان عامر بن مخلد است و یزید بن زید که به عیسی کافر شدند ، و بکتاب وی انجیل ، و همچنین به محمد (ص) کافر شدند و به قرآن . عطا گفت : در شأن بنی قریظه و نضیر و بنی قینقاع آمد . رب العزة گفت : میخواهند اینان که به الله ایمان آرند ، و برسولان وی کافر شوند ، یا میخواهند که بعضی رسولان ایمان آرند و بعضی کافر شوند . قتاده گفت : جهودان و ترسایان اند ، اما جهودان به موسی ایمان آوردند ، و به تورات و به عیسی و کتاب وی انجیل کافر شدند . و ترسایان بعیسی و بانجیل ایمان آوردند ، اما به محمد و به قرآن کافر شدند ، الله گفت : میخواهند میان کفر و میان ایمان راهی نهند ، و دینی سازند ، و نه چنانست که ایشان میگویند ، که ایشان کفرانند بدرستی ، و هیچ شك نیست در کفر ایشان ، و عذاب دوزخ مآل و مرجع ایشان . فذلك قوله : « اولئك هم الكافرون حتماً و اعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً » . آنکه ذکر مؤمنان کرد از امت محمد ، که بهمه پیغامبران و بهمه کتب ایمان آوردند ، گفت : « والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين احد منهم » ، و بیان این در آن آیت است که گفت : « قل آمنوا بالله وما أنزل علينا » الآية . و چنانکه کافرانرا صفت کرد ، و عقوبت ایشان بر پی آن داشت مؤمنانرا صفت کرد ، و ثواب ایشان بر عقب گفت : « اولئك سوف يؤتوهم اجرهم » یعنی : بایمانهم . « يؤتوهم » بیا حفص خواند و يعقوب ، بروایت و اید حمان ، و این همچنانست که گفت : « وسوف يؤتى الله المؤمنين أجراً عظيماً » . جای دیگر گفت : « فاما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيؤتوهم اجرهم » . باقی قرآء تؤتوهم ، بنون خوانند ، و این همچنانست که گفت : « و آتينا اجره في الدنيا » و « فآتينا الذين آمنوا منهم اجرهم » .

« و كان الله غفوراً » - لذنوبهم ، « رحيماً » بهم .

قوله : « يسئلك اهل الكتاب » - جهودان اند ، كه با شرف و فتوح بن عازورا

که از رسول خدا درخواستند تا ایشان را علی الخصوص بیرون از قرآن بزبان عبری کتابی فرو آرد از آسمان ، بيك بار ، نه پاره پاره و آیت آیت ، هم بر مثال تورات که بيك بار فرو فرستادند به موسى . رب العزة گفت : يا محمد ازین بزرگتر ، از موسى درخواستند که : « ارنا الله جهرة » . اینجا دو قول گفته اند : یکی آنست که : قالوا جهرة : ارنا الله ، با شکارا و صریح گفتند که خدا را عزوجل بما نمای . قول دیگر آنست که الله را و اما نمای (۱) ، تا آشکارا و برا بینیم ، و در وی نگرییم . « فأخذتهم الصاعقة يظلمهم » - صاعقه صیحه سخت است که بایشان رسید ، و هم بر جای بمردند . گویند : صیحه جبرئیل بود . همانست که در سورة البقرة گفت : « فأخذتكم الصاعقة و أنتم تنظرون » . جای دیگر گفت : « صاعقة مثل صاعقة عاد و ثمود » . و گفته اند که : صاعقه آتشی بود که از میخ بیفتاد ، و ایشانرا بسوخت . همانست که گفت : « و يُرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء » . و در قرآن صعق است بمعنی مرگ ، که در آن عذاب باشد ، چنانکه گفت : « اندرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد و ثمود » . همانست که آنجا گفت : « فأخذتهم الصاعقة و هم ينظرون » . و صعق است بمعنی مرگ باجل ، که در آن عذاب نبود . و ذلك في قوله : « و تُفخ في الصور فصعق من في السموات و من في الأرض » یعنی : فمات من في السموات و من في الأرض بالآجال عند التفخة الأولى .

« ثم اتخذوا العجل » - پس گوساله را بخدائی گرفتند ، یعنی ایشان که با

هرون بودند پس رفتن موسى بمناجات ، « من بعد ما جائتهم البينات » - پس آنکه

فرعون را غرقه کردند بر سر آب ، و ملك ازوستده ، و ایشان را داده . و گفته اند :
 بینات آن نه چیز است که قرآن بدان آمده ، وهی الید والعصا والحجر و البحر و
 الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم . و این هر یکی را شرحی است ، بجای خویش
 گفته شود ان شاء الله تعالی .

« فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ » - میگوید : آن همه عفو کردیم از ایشان ، و فرو گذاشتیم .
 « وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُّيمِنًا » - ای حجة یتنة ، قوی بها علی من ناواه ، وهی
 الید و العصا .

« وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ » - و بر سر ایشان طور بداشتیم ، و آن آن بود
 که ایشان شریعت تورات می پذیرفتند ، و از ایشان پیمان گرفته بودند که هر که
 که کتاب آرند بایشان ، بپذیرند ، و بآن کار کنند . رب العزة جبرئیل را فرمود
 تا کوه بر سر ایشان بداشت ، تا شریعت تورات قبول کردند و آن پیمان از
 ایشان واخواستند .

« وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا » - این باب حطه است که در سورة البقرة
 شرح آن دادیم . « سُجَّدًا » یعنی پشت خم داده ، چون را کعب که بسجود خواهد شد .
 « وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ » - ای لاتعدوا باقتناص السمك فيه . و رش از نافع :
 « لَا تَعْدُوا » خوانده ، بفتح عین و تشدید دال ، و اصل آن لاتعدوا است . « تا » در
 دال مدغم کردند ، تقارب را ، و حر کتش نقل با عین کردند ، تا مفتوح گشت . و قالون
 و اسمعیل هر دو از نافع : « لَا تَعْدُوا » خوانند بسکون عین و تشدید دال ، و مرادهم
 لاتعدوا است ، « تا » در دال مدغم کردند ، لکن حر کتش با عین ندادند ، بلکه عین
 را ساکن بگذاشتند بر اصل خویش ، و بیشترین نحویات این را روا نمیدارند ،
 میگویند : ما قبل مدغم چون ساکن باشد جائز نبود ، که آنکه دوساکن مجتمع

شوند، الا اگر ساکن الف بود که حرف مدّ است نحو: دابة وشابة و حاقة وطامة، زیرا که مدّ بجای حرکت است. اما ایشان که روا داشتند گفتند: این همچنانست که ثوب بکر، و حبیب بکر، که روا بود که آنرا مدغم کنند، گویند: ثوب بکر و حبیب بکر، چون روا است که واو و یا، گرچه هر دو حرف لین اند، با نقصان مدّ که در ایشانست با الف که تمام مدّ است درین باب مانند کنند، تا دو ساکن که اول آن نه الف باشد و ثانی آن مدغم بود مجتمع شود. همچنین این معنی در «تعدّو» و «یخصّمون» و امثال آن، مع عدم المدّ روا بود. باقی «لا تعدّوا» خوانند با سکون عین و تخفیف دال، و این مشهورتر است چنانکه در سورة الاعراف گفت: «اذ یعدون فی السبّ»، و این از: عدا یعدو است، و حجّت این قراءت آنست که گفت: «فمن ابتغی وراء ذلك فأولئک هم العادون». و حجّت قراءت ووش و قالون و اسمعیل آنست که در سورة البقرة گفت: «ولقد علمتم الذین اعتدوا منکم فی السبّ».

«و أخذنا منهم میثاقاً غلیظاً» - ای عهداً مؤکداً فی التبی (ص). «فما نقضهم میثاقهم» - این «ما» صلت است، همچنانکه: «فما رحمة من الله» ای فبرحمة من الله. «وعما قليل» - ای عن قليل. «فما نقضهم» - ای بنقضهم میثاقهم الذی اخذهم الله علیهم. میگوید: بشکستن ایشان آن پیمانرا که الله برایشان گرفت در تورات، و بکافر شدن ایشان بسخنان حق، یعنی به قرآن و به انجیل، که جهودان بهر دو کافر شدند، و بشکستن ایشان پیغامبرانرا بناحق، که ایشان بروزی در هفتاد پیغامبر بکشتند.

«وقولهم قلوبنا غلف» - گفته اند که اینجا مضمی است، و سخن بدان تمام است، و مضمرا آنست که: لعنّاهم. میگوید: بآن نقض پیمان و بآن کفر و آن قتل

وآن قول، ایشانرا لعنت کردیم، واز در گاه خود برانندیم. و گفته‌اند: تمامی سخن آنجاست که گفت: « حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ »، و روا باشد که تمامی آنجا است که گفت: « بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ »، و معنی آن باشد که باین فعلها که کردند خدای تعالی مهر بردل ایشان نهاد تا هیچ پند نپذیرند، و سخن حق در آن نشود. و گفته‌اند: جهودان بآنچه گفتند: « قَلُوبُنَا غُلْفٌ »، خود را چون عذری میساختند، یعنی که دل‌های ما بسته است، آنچه تو میگوئی بآن نمیرسد. رب العالمین گفت: نچنانست که ایشان میگویند، که آن پوشش که بردل ایشانست نه عذر است ایشانرا، و این سخن آنست که از ایشان راست است، اما معذور شمردن خود را بآن ناراست است، همچنانکه کافران گفتند: « لَأَنْفَقَهُ كَثِيراً مِّمَّا تَقُولُ »، والله گفت کافرانرا: « لَا يَفْقَهُونَ »، و گفتند: « فِي آذَانِنَا وَقْرٌ »، والله گفت: « فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ »، و گفتند: « قَلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ »، و خدای گفت: « جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَاباً مَسْتوراً »، « خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً »، اما الله آن برایشان از آن رد کرد که ایشان آن خود را عذری میدانستند، خدای آن عذرایشان رد کرد، همچنانکه گفت: « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا »، والله گفت: « لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ». الله آن برایشان رد کرد از بهر آنکه خود را در آن معذور میدیدند، و هم ازین بابست: « أَنْطَعِمَ مَنْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ أَطْعَمَهُ »؟ والله گفت: « وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ». ایشان خود را در آن بخل می‌معذور داشتند، الله آن برایشان رد کرد. این همچنانست: « بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ » بلکه الله مهر بر آن دلها نهاد، تا ایمان نیارند مگر اندکی، و آن اندکی عبد الله سلام است و اصحاب وی.

« و بِكُفْرِهِمْ » - این معطوفست بر اول آیت یعنی: فَبِنَقَضِهِمْ وَكُفْرِهِمْ، و این

کفر است به عیسی . « و قولهم علی مریم بهتاناً عظیماً » - بهتان عظیم آنست که بر مریم دروغ گفتند ، و ویرا قذف کردند به یوسف بن یعقوب بن مانان . و ابن یوسف ابن عم مریم بود ، و او را بزنی میخواست ، ازین جهت او را بوی قذف کردند . گفته اند که عیسی بر قومی رسید از آن جهودان ، و ایشان بایکدیگر گفتند : قد جاءکم الساحر بن الساحرة . آن سخن بگوش عیسی رسید ، عیسی گفت : اللهم العن من سبني و سب والدتي ، و در آن حال رب العالمین ایشان را مسخ کرد ، صورتشان بگردانید ، همه خوکان گشتند .

« و قولهم انا قتلنا المسيح عیسی بن مریم » - ایشان عیسی را مسیحا میخواندند . « عیسی بن مریم » ، سخن اینجا تمام شد ، پس برسبیل مدح گفت : « رسول الله ، و ما قتلوه و ما صلبوه » عیسی که رسول خداست او را نکشته اند و بردار نکرده اند . « و لکن شبهاهم » - ای القى شبهه عیسی علی غیره ، حتی ظنوا لماراوه انه المسيح . و سبب آن بود که چون عیسی آن دعا کرد ، تا الله صورت ایشان صورت خوکان کرد ، جهودان بترسیدند از دعاء وی ، همه بهم آمدند و اتفاق کردند ، و او را در خانه ای محبوس کردند ، تا ویرا بکشند . يك قول آنست که عیسی اصحاب خود را گفت : کیست که رضا دهد تا شبه من بروی افکنند ، و او را بکشند ، یا بردار کنند ، و آنکه در بهشت شود ؟ یکی از حواریان گفت : من بدین رضا دادم ، و خود را فدای تو کردم . الله تعالی مانده صورت عیسی بروی افکند ، تا او را بردار کردند ، و عیسی را بر آسمان برد . قول دیگر آنست که : مردی از آن جهودان نام وی ططیانوس ، در پیش وی رفت بقصد قتل وی . الله تعالی عیسی را از روزن خانه با آسمان برد ، و شبه عیسی بر آن مرد افکند . جهودان در شدند ، و ویرا دیدند بصورت عیسی ، و او را بکشند . مقاتل گفت : جهودان مردی را بر عیسی گماشته بودند ، و ویرا رقیب

بود، و در همه حال باوی بودی. عیسی بر کوه شد، فریشته آمد، و دو بازوی وی بگرفت، و با آسمان برد. رب العالمین شبه عیسی بر آن رقیب افکند، پس جهودان او را دیدند، پنداشتند که عیسی است، وی میگفت: من نه عیسی ام، او را بر است نداشتند، و بکشتند. پس چون او را کشته بودند صورت وی بر صورت عیسی دیدند، اما جسد وی نه جسد عیسی بود. ایشان گفتند: الوجه وجه عیسی والجسد جسد غیره. پس مختلف شدند. قومی گفتند: این عیسی است، قومی گفتند: نیست. اینست که الله گفت: «وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه» ای من قتله. سدی گفت: اختلاف ایشان در عیسی آنست که گفتند: این کان هذا عیسی فاین صاحبنا؟ و این کان هذا صاحبنا فاین عیسی؟ و گفته اند: این اختلاف اختلاف ترسایان است در وی، که بسه گروه شدند در عیسی: گروهی گفتند: انباز است. گروهی گفتند: الله است. گروهی گفتند: پسر است. «مالهم به من علم» یعنی: مالهم بعیسی من علم، قتل اولم یقتل. میگوید: ایشانرا بحال عیسی علم نیست، که او را کشتند یا نکشتند. «الآاتباع الظن» - لکن کمان میبرند و برپی کمان خود ایستاده اند. «وما قتلوه یقیناً» - معنی آنست که ایشان یقین نه اند که عیسی است که ویرا کشته اند. معنی دیگر گفته اند: «وما قتلوه یقیناً» کار عیسی و ناپیدا شدن ویرا از زمین معلوم نکرده اند نیک، و بآن نرسیده اند به بی گمانی، و این از آن بابست که گویند: قلت هذا الدواء فی هذا الماء. پاریسی گویان گویند: فلان در کاری شود تا خون از آن بچکد. باین قول: «وما قتلوه» این «ها» با علم شود. تقول العرب: قتل الشيء. علماً، اذا استقصی النظر فيه حتی علم علماً تاماً.

قول عطا درین آیت آنست که: عیسی نزدیک پیرزنی فرو آمد، و از وی مهمانی

خواست. پیرزن گفت: پادشاه ما مردی را طلب میکند برین صفت که توئی، و من

ترا مهمانی کنم ، اما ترا از پادشاه پنهان نکنم . عیسی گفت : حال من از پادشاه
 بیوش ، و مرا پنهان دار ، تا ترا دعائی کنم بهرچه ترا مراد است ، که ناچار راست
 آید . پیرزن گفت : مرا پسری غایب است ، از خدا بخواه تا ویرا بامن رساند . عیسی
 دعا کرد ، و پسر آن ساعت در رسید . عیسی آن پیرزن را گفت که : پسر را از من
 خبر مده ، و حال من از وی بیوش . پیرزن خلاف آن کرد ، پسر خویش را گفت : مهمانی
 بمن فرو آمده است ، و بامن گفت که ویرا از پادشاه آمن دارم ، و نسپارم . پسر
 گفت : کجا است آن مرد ؟ گفت : در خزانه گریخته است . آن پسر در خزانه رفت .
 و عیسی را گفت : *ثم الی الملك* ، خیز تا بر پادشاه رویم که ترا میخواند . عیسی
 گفت : چنین مکن ، و حق ضیافت باطل مگردان تا هرچه ترا مراد است بتو دهم .
 بسخرتیت گفت که : من میخواهم که پادشاه دختر بزنی بمن دهد . عیسی گفت :
 رو جامه درپوش ، و بر پادشاه رو ، بگو : آمدم که دختر بزنی بمن دهی . پسر رفت
 و همچنین کرد ، و او را گرفتند و زدند و مجروح کردند . باز آمد ، و عیسی
 را گفت بخشم که : مرا فرستادی تا مرا زدند ، و مجروح کردند ، خیز تا رویم پیش
 پادشاه . عیسی دست بآن جراحتها فرو آورد همه نیک شد ، و بحال صحت باز آمد .
 دیگر باره آن غلام پیش پادشاه شد ، پادشاه او را دید ، و آن جراحتها هیچ بروی
 نمانده ، از آن حال بترسید ، گفت : تو آمده ای تا دخترم بزنی بخواهی ؟ گفت :
 آری . گفت : ترا این مراد بدهم اگر این خانه پر از زر کنی . آن غلام رفت ، و آن
 قصه با عیسی بگفت . عیسی دعا کرد ، و آن خانه پر از زر شد . پس عیسی از آنجا
 بیرون شد . غلام بدانست که آنجا حقیقتی است ، همه فرو گذاشت ، و از پی وی برفت ،
 گفت : صحبت تو بهیچ چیز بندهم . عیسی گفت : من ترسم که این پادشاه بما
 در رسد ، و قصد قتل من کند ، هر کس که رضا دهد بر آنکه هیئت و صورت من بر

وی افکنند، تا ویرا بکشند، بهشت او راست. غلام گفت: آنکس من باشم، و بر آن رضا دادم. رب العزة شبه عیسی بر آن پسر عجز افکند، تا ویرا بگرفتند، و بردار کردند. و عیسی را با آسمان بردند، بر کوهی از کوههای بیت المقدس، در ماه رمضان شب قدر، و سن وی بسی و سه سال رسیده، و سه سال از مدت نبوت وی گذشت. و هب بن منبه گفت: چون وحی بوی آمد سی ساله بود. و گفته اند: وی بر آسمان چون فریشتگان پردازد، و نوردارد، و شهوت طعام و شراب از وی واستده، و با فریشتگان کرد عرش میپرد، هم انس است و هم ملکی، هم آسمانی و هم زمینی.

«وكان الله عزيزاً» - ای: منیعاً حین منع عیسی من القتل. «حکیماً» فی تدبیره
 فیما فعل بعبده من التجاة. قالوا: وترك عیسی بعد رفعه الی السماء خفین ومدرعة و
 وسادة.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم و آمنتم» - خدای عالمیان، کردگار نهان دان، نوازنده بندگان، جل جلاله و تقدست اسماؤه، درین آیت می شکر خواهد از بندگان، آن شکر ایشانرا امن میدهد از عقوبت جاودان. و شکر آنست که نعمت از منعم دانی، و بنده وار کمر خدمت بر بندگی، و نعمت او در خدمت او بکار داری، تا شرط بندگی بجای آری، و شرط بندگی دو چیز است: پاکی و راستی، پاکی از هر چه آرایش دین است، چون بخل و ریا و حقد و شره و حرص و طمع، و راستی در هر چه آرایش دین است، چون سخا و توکل و قناعت و صدق و اخلاص. چون پاکی و راستی آمد او را خلعت بندگی پوشند، و پیراسته و آراسته فرایش مصطفی برسد، تا ویرا با متی قبول کند، و اگر چنان بود که جمال این

خلعت نبیند، و ائسر پاکی و راستی بروی ظاهر نبود، شکر و ایمان از وی درست نیاید، مردود دین گردد، و او را بائمتی فرانپذیرند. بر درگاه دین اسلام کس عزیزتر از آن نیست که پاک بود و راست. اول نواختی که خدای باوی کند، آن بود که در فراست بر وی بگشاید، و چراغ معرفت در دلش برافروزد، تا آنچه دیگران را خبر بود، او را عیان گردد، آنچه دیگران را علم الیقین است، او را عین الیقین شود، در مملکت حادثه‌ای در وجود نیاید که نه دل ویرا از آن خبر دهند. **مصطفی (ص)** گفت: «إتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله». این دیده سر چون پدید آید چون دیده سر بود. **عمر خطاب در مدینه و ساریه در عراق**، عمر در میان خطبه همی گفت اندر مدینه که: یا ساریه! الجبل الجبل. ساریه در عراق سخن عمر میشنید. این شنیدن از کجا است؟ از آنجا که دلست، نه از آنجا که گل است.

و در تحقیق فراست اولیا روایت کنند که **امیر المؤمنین علی (ع)** روزی قدم در رکاب مرکب میکرد تا بغزاة شود، مردی منجم بیامد، و رکاب او گرفت، گفت: یا علی! امروز بحکم نجوم در طالع تو نگاه کردم و ترا روی رفتن نیست، که ترا نصرت نخواهد بود. **علی (ع)** گوید: دور، ای مرد از بر مرکب من. **حیدر گرار** بدان قدم در رکاب کرده است تا چون توئی رکاب او گیرد، و باز گرداند، دور باش از بر من که اندیشه سینه من کم از آن اثر نکند که خورشید در فلک. اگر فلک را از بهر کاری در گردش آورده‌اند، ما را نیز هم از بهر کاری در روش آورده‌اند. کسی را که دقیقت او حقیقت بود، و ثوانی او سبع مثانی بود، و اضطراب او دل او بود، اندیشه وی کم از رأی تو بود! من بدین حرف خواهم شد، و جز امروز حرب نخواهم کرد، که مرا بفراست باطن معلوم شدست که ازین لشکر من نه کشته شود.

والله که ده نبود؛ و از لشکر دشمن نه بجهند. والله که ده نجهند. چون حیدر بحرب بیرون شد، عزیزی پیش رفت کشته شد، دیگری و دیگری، تا عدد نه تمام شد. آنکه در آمدند کرد لشکر متمرّدان، همه را کشتند، مگر نه تن که از سر تیغ حیدر بچستند. هر کجا در اطراف عالم متمرّدی، طاغی، باغی، کافری، منافقی مبتدعی بماندست همه از اصل آن نه تن خاستست، تا ترا معلوم گردد که تأثیر دل بنده مؤمن پیش از تأثیر فلک است در آسمان. آنچه در آسمان و زمین یابی، در خود یابی، و آنچه در بهشت و دوزخ یابی در خود یابی، و آنچه در خود یابی، نه در آسمان یابی و نه در زمین، نه در بهشت و نه در دوزخ.

« لا يُحِبُّ اللهُ الْجَهْرَ بِالسُّوِّءِ مِنَ الْقَوْلِ » - سخن ببدی که خدای تعالی آنرا می‌پسندد و دوست ندارد آنست که: در وصف خالق آن گوئی که توقیف دار آن نیست، و در وصف مخلوق آن گوئی که در شرع ترا دستوری نیست. آن از بی حرمتی رود، و این از بی وفائی. آن یکی مایه بدعت است و این یکی عین معصیت. « الا مَنْ ظَلَمَ » - سخن مظلوم در حق ظالم چون بدستوری شرع بود، آن بدی نیست بحقیقت، اما نام بدی بروی افتاد بر سبیل جزا، چنانکه گفت: « وجزاء سیئة سیئةٌ مثلها »، اما چون مرد مردانه بود، و در کوی حقیقت یگانه بود، جزاء بدی نکند، و رخصت در آن نجوید، و داند که عفو نکوتر، و احتمال تمامتر. يقول الله عز وجل: « فمن عفا و أصلح فأجره على الله ».

و آنکه گفت: « و كان الله سميعاً عليماً » خدای شنوا است و دانا. شنوا است که سخن ظالم می‌شنود، ای وای بر وی آنکه کش عقوبت کنند. دانا است که عفو و احتمال مظلوم میداند، طوبی مرورا آنکه که بنواخت و ثواب رسد.

« إن تبدوا خيراً » - اشارتست به احکام آداب شریعت، « أو تخفوه » اشارتست

بتحقیق احکام حقیقت، « أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ » اشارتست بتحصیل محاسن الأخلاق .
 « فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا » - هر که را آن همه حاصل گشت ، الله توانا است که
 محبوب و مطلوب او در کنار وی نهد .

« يَسْئَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ » الآية - چه بیخرد بودند آن قوم ، و چه بی حرمت که
 دیدار حق میخواستند ، و آنکه گوساله میپرستیدند . کسی که گوساله معبود وی
 بود ، کی روا باشد که حق مشهود وی بود . و بآن سؤال رؤیت که کردند جزیبگانگی
 نيفزود ایشانرا ، و جز خواری و مذات نیامد بروی ایشان ، از آنکه رؤیت حق نه بر
 وجه تعظیم خواستند ، و نه بر موجب تصدیق ، و نه بر غلبه اشتیاق . و ابرار امت محمد
 چون در آرزوی دیدار حق بسوختند ، و از تعظیم و اجلال حق آنچه در دل داشتند
 بر زبان نیاوردند ، لاجرم رب العزة مرهم دل ایشانرا گفت : أَلْطَالَ شَوْقَ الْإِبْرَارِ
 إِلَىٰ لِقَائِي وَإِنِّي إِلَىٰ لِقَائِهِمْ لِأَشَدُّ شَوْقًا .

« و آتینا موسیٰ سلطاناً مبیناً » - گفته اند : این سلطان مبین قوت دل بود ،
 و کمال حال ، تا طاقت کلام سماع حق بی واسطه داشت . موسی را پرسیدند که از
 کجا دانستی که حق است که با تو سخن میگوید ؟ گفت : انوار هیبت و جلال الوهیت
 و آثار عز و جبروت احدیت مرا فرو گرفت ، دانستم که حق است که با من سخن
 میگوید . بتأیید ربانی ، وقوت الهی گفتم : انت الذی لم یزل ولا یزال ، لیس لموسی
 معک مقام ولا له جرأة فی الکلام الا ان تُبقیه ببقائك و تنعته بنعوتک . و چنانکه
 موسی را درین جهان سلطان مبین داد در سماع کلام حق ، امت احمد را در آن
 جهان سلطان مبین دهد در دیدار حق . مصطفی (ص) گفت : « انکم سترون ربکم
 عزوجل ، لاتضامون فی رؤیته کما ترون القمر لیلۃ البدر ، فمن استطاع منکم

ان لا يغلب على صلوة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فليقل. درین خبر اشکالست، هم از روی لغت، هم از روی معنی، و شرح آن دراز است جز بموضع خویش در اثبات رؤیت نتوان گفت، والله اعلم.

٢٥ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» از ترسایان هیچ کس نیست [که عیسی را فرو آمده از آسمان دریابد]، «إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ» مگر که بوی بگردد پیش از مرگ وی، «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً» (١٥٩)، و روز رستاخیز بر ایشان همه گواه است.

«فَيُظَلَّمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا» بپیداد گری گروهی از ایشان که جهود شدند، «حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ» حرام کردیم بر ایشان چیزهای پاک، «أُحِلَّتْ لَهُمْ» که حلال بود بر ایشان پیش فا، «وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيراً» (١٦٠)، و بیاز گردانیدن ایشان از راه خدای فراوانی را [از مردمان].

«وَ أَخَذِهِمُ الرِّبَا» و ربا سندن ایشان، «وَقَدْ نُهِوا عَنْهُ» وایشانرا باز زده بودند [در تورات] از آن، «وَ أَكَلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ» و خوردن ایشان مالهای مردمان بباطل، «وَ أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً» (١٦١)، و ساخته ایم کافران را از ایشان عذابی دردناک.

«لَكِنَّ الرَّاَسِخُونَ فِي الْعِلْمِ» لکن دور درشدگان درعلم «مِنْهُمْ» ازایشان، «وَالْمُؤْمِنُونَ» و کرویدگان [از عامه ایشان]، «يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ» میگردند بآنچه بتو فرو فرستاده آمد [از قرآن]، «وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ» و آنچه فرو فرستاده آمد پیش از تو [از تورات و انجیل]، «وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ» و بیای

دارند کات نماز [بهنکام] ، « وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ » و وا دهندگان زکوة ،
 « وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » و گرویدگان بخدای و روز رستاخیز ، « أُولَئِكَ »
 ایشان آنند ، « سَنُؤْتِيهِمْ » که ایشانرا دهیم ، « أَجْرًا عَظِيمًا » (۱۶۳) ، مزدی
 بزرگوار .

« إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » ما پیغام دادیم بتو ، « كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ » چنانکه
 پیغام دادیم به نوح ، « وَالتَّاسِيِينَ مِنْ بَعْدِهِ » و پیغامبران از پس او ، « وَ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ
 إِبْرَاهِيمَ » و پیغام دادیم به ابراهیم ، « وَ إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبَاطِ
 وَ عِيسَىٰ وَ أَيُّوبَ وَ يُونُسَ وَ هَارُونَ وَ سُلَيْمَانَ وَ آتَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا » (۱۶۴) ، و دادیم
 داود را زبور .

« وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ » و پیغامبرانی که قصه ایشان
 فرستادیم بتو از پیش فا ، « وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ » و پیغامبرانی که پیغام ایشان
 نفرستادیم بتو ، « وَ كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ » و سخن گفت خدای باموسی ، « تَكْلِيمًا » (۱۶۴) ،
 سخن گفتنی [بی واسطه] .

« رُسُلًا مُبَشِّرِينَ » پیغامبرانی شادی رسانان ، « وَ مُنذِرِينَ » و بیم نمایان ،
 « لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ آتْرَاتًا نماند مردمانرا بر خدای ، « حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ »
 حجتی پس از فرستادگان ، « وَ كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا » (۱۶۵) ، و خدای توانا است
 دانای همیشه‌ای .

« لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ » لکن خدای گواهی میدهد ، « بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ »
 بآنچه فرو فرستاد بتو [از قرآن] ، « أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ » فرو فرستاد آنرا بدانش خویش ،
 « وَ الْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ » و فریشتگان گواهی میدهند باین ، « وَ كَفَىٰ بِاللَّهِ
 شَهِيدًا » (۱۶۶) ، و خدای گواهی بسنده است بگواهی دادن .

« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا » - ایشان که کافر شدند، « وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » و بر گردانیدند مردمانرا از راه خدا، « قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ^(١٦٧) » بپراه شدند بپراهی دور .

« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا » ایشان که کافر شدند، « وَظَلَمُوا » و بر خود ستم کردند، « لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُفْرِ لَهُمْ » خدای نیست آنرا که ایشانرا بیامرزد، « وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ^(١٦٨) » و نه آنرا که ایشانرا راه نماید بپراهی .
 « إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ » مگر راه دوزخ، « خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا » جاویدان همیشه در آن دوزخ اند، « وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ^(١٦٩) » و آن بر خدا آسان است [دسانیدن ایشان بآن و داشتن ایشان در آن] .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « و إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْإِلْيُومَنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ » - روى ابوهريرة قال: قال النبي (ص): « لِيَنْزِلَنَّ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا، وَلِيَقْتُلَنَّ الدَّجَالَ، وَلِيَقْتُلَنَّ الْخَنزِيرَ، وَيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ، وَتَكُونَ السَّجْدَةُ وَاحِدَةً لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ». ثم قال ابوهريرة: فَأَقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ: « و إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْإِلْيُومَنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ » الآية. كفته اند كه: كتاب اينجا انجيل است، و اهل كتاب ترسا يان اند كه در عيسى غلوا ميكنند، و كافر ميشوند. ميگويد: هيچ ترسا نماند بوقت نزول عيسى از آسمان، كه نه بوي ايمان آرد، و پيش از مرگ عيسى پيغامبري و بندگي وي گواهي دهد. و كفته اند كه: اهل كتاب جهودان اند و ترسا يان. و قيل: « مَوْتِهِ » كنايتست از آحاد ایشان. ميگويد: هيچ نيست از جهودان و ترسا يان كه بوقت معاينه چون ميميرند، نه بعيسى ايمان آرند، و گویند پيغامبر است و بنده، لکن ايمان

که بوقت معاینه بود سودی نکند، چنانکه رب العزّة گفت: « فلم يكُ ينفعهم ايمانهم لمارأوا بأسنا ». قال ابن عباس: لا يموت يهودى ولا صاحب كتاب حتى يؤمن بعیسی، و إن احترق أو غرق أو سقط عليه جدارٌ أو أكله السبع. عكرمه گفت: ابن عباس را امتحان کردند، گفتند: اگر از بالا بزیرافتد، و هلاک شود، ایمان چگونه آرد؟ گفت: در هوا آن کلمه بگوید. گفتند: و اگر او را کردن بزنند چون ایمان آرد؟ گفت: زبان بآن میگرداند چندانکه نواند. محمد بن علی بن الحنفیة گفت: کسی که جهود باشد بوقت مرگ وی فریشتگان آیند، و بر روی و بر قفای وی میزنند، و میگویند: ای عدوّ الله! نه عیسی پیغامبر بتو آمد و تو او را دروغ زن گرفتی؟ آن جهود گوید: آمنتُ انه عبدٌ نبیٌ. این بگوید، لکن سود ندارد، و ایمان باین وقت بکار نیاید. و همچنین ترسا را گویند: ای عدوّ الله! اناک عیسی نبیاً، فکذبت به، و زعمت انه الله او ابنه؟ ترسا ایمان آرد و گوید: انه عبدالله و رسوله، لکن بکار نیاید و سود ندارد. و قیل: « لیؤمننَّ به » یعود الی محمد (ص)، و « قبل موته » یعود الی کتابی، و قیل: الأول یعود الی الله سبحانه، والثانی الی کتابی، و الصحیح ما سبق، اذ لیس فی الآیة الا ذکر عیسی (ع). « و یوم القیمة یكون علیهم شهیداً » - علی ان قد بلغ الرسالة، و أقر بالعبودية علی نفسه.

« فبظلم » - ای فبظلم طائفة، « من الذین هادوا » - این ظلم آنست که نقض یمان کردند، و آیات خدای کافر شدند. رب العزّة ایشانرا بآن ظلم و بآن بغی عقوبت کرد، و چیزهای حلال برایشان حرام کرد، و این تحریم آنجا است که گفت: « و علی الذین هادوا حرماً کلّ ذی ظُفر » الآیة. و درین آیت تقدیم و تأخیر است، و نظم آیت اینست: فبظلم من الذین هادوا و بصدّهم عن سبیل الله و أخذهم الربوا و أكلهم اموال الناس بالباطل حرماً علیهم طیباتٍ أحلت لهم، عقوبة لهم. میگوید:

بآنکه ظلم کردند، و مردمانرا از راه **مصطفی** و از راه خدا و از دین بر گردانیدند، و ربا ستدند، و مال مردم به بی حق و باطل خوردند، ما آن حلالها بر ایشان حرام کردیم، عقوبت ایشانرا در دنیا، ایشانرا این عقوبت کردیم، و در عقبی ایشانرا عذابی دردناک ساختیم. آنکه مؤمنان ایشانرا چون **عبدالله** سلام و اصحاب وی مستثنی کرد، و گفت: «لكن الراسخون في العلم منهم» یعنی فی علم کتابهم **من اليهود**، «والمؤمنون» یعنی اصحاب النبی (ص)، «يؤمنون بما أنزل اليك» یعنی القرآن، «وما أنزل من قبلك» یعنی التورات و الانجيل و الزبور. «والمقيمین الصلوة» - و در نصب مقيمین گفتند که نصب علی المدح است، تفضیل اقامت صلوة را بر دیگر اعمال. این فضل و شرف از آن یافت که دیگر اعمال و احکام بواسطه جبرئیل ثابت گشت، و نماز شب معراج بی واسطه جبرئیل، **مصطفی** از حق گرفت جل جلاله. و گفته اند که: مقيمین مجرور است، معطوف برها و ميم که در «منهم» است، یعنی: منهم و من المقيمین الصلوة، یعنی الصلوات الخمس بوضوءها و وقتها و قیامها و قراءه القرآن فيها، و الركوع و السجود و خشوعها و جميع معالمها.

«والمؤتون الزکوة» - یعنی الزکوة المفروضة، «والمؤمنون بالله» أنه واحد لا شريك له، «والیوم الآخر» یعنی البعث الذي فيه جزاء الأعمال. «اولئك سيؤتيهم» بياض قراءت حمزه، و بنون قراءت باقی، و الوجه فيهما قد سبق. و اجر عظیم بهشت است.

«انا اوحينا اليك» - سبب نزول این آیت آن بود که رب العزة جل جلاله در شأن **جهودان** این آیت فرستاد: «يسئلك اهل الكتاب» الآية، و آن عیب و عوار ایشان، و آن فضایح اعمال ایشان درین آیات پیدا کرد. جهودان در خشم شدند،

ويك زبان بیرون آمدند که : وما أنزل الله علی بشر من شیء ، الله بهیج بشر چیزی از کتب و صحف فرستاد . و بعضی گفتند از ایشان که : پس از موسی بهیج پیغامبر هیچ کتاب فرستاد . رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد : « انا أوحینا الیک کما أوحینا الی نوح » یا محمد ما بتو پیغام دادیم ، و وحی فرستادیم همچنانکه پیغامبران گذشته را دادیم ، سبیل تو در وحی هم سبیل ایشانست ، و این بر جهودان حجت است ، که ایشان دانسته بودند از تورات که رب العزّة باین پیغامبران وحی فرستاد ، و پیغام داد ، و چنانکه ایشانرا پیغام داد ، مصطفی را پیغام داد . و آنکه نوح را فرا پیش همگان داشت اگر چه از وی فاضلتر در انبیا بودند ، اما از بهر آن ذکر وی فرا پیش داشت که نوح ، ابوالبشر بود ، کما قال عزوجل : « و جعلنا ذرّیة هم الباقین » . و اول پیغامبر از پیغامبران شریعت نوح بود ، و اول کسی که دعوت کرد ، و مشرکان را بیم داد نوح بود ، و اول کسی که امت ویرا عذاب کردند بدعای وی ، نوح بود ، و معجزت وی در نفس وی بود ، که ویرا هزار سال عمر بود ، که بیکتای موی وی سفید نگشت ، و قوت وی ساقط نشد ، و هیچ پیغامبر در دعوت آن مبالغت ننمود که نوح نمود ، هم در شب دعوت کرد ، هم در روز ، هم در نهان ، هم در آشکارا ، و ذلک فی قوله تعالی : « قال رب انی دعوت قومی لیلاً و نهاراً » ، و قوله : « ثم انی دعوتهم چهاراً » ، ثم انی اعلنت لهم و أسررت لهم اسراراً . و هیچ کس در رنج خویش آن صبر نکرد که وی کرد ، بروزی در چند بار ویرا بزدندی ، چنانکه از هوش برفتی ، چون بهوش باز آمدی همچنان دعوت کردی ، و در روش خویش مقام شکر داشت ، که برترین مقام است . کما قال تعالی : « انه کان عبداً شکوراً » . و اول کسی که بر ستاخیز از خاک بر آید بعد از مصطفی (ص) ، نوح باشد ، و رب العزّة جلّ تجلاله در کتاب خویش دو جایگه نوح را ثانی مصطفی کرد : یکی در

گرفتن عهد و پیمان، و ذلك في قوله تعالى: « وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمَنْكَ
وَمِنْ نُوحٍ ». دیگر در پیغام و وحی، چنانکه گفت: « أَنَا أَوْحِينَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحِينَا
إِلَى نُوحٍ ». يقال: سُمِّيَ نُوحًا لِأَنَّهُ نَاحٍ عَلَى نَفْسِهِ. و « ابراهيم » نام عبری است؛
و بیان آن در سورة البقرة رفت، و « اسمعیل »، مجاهد گفت: مادر وی آنکه که ویرا
بزاد از رنج زادن این کلمت بگفت: « اِسْمِعْ يَا رَبِّ ». و وحی آمد بوی: « قَدْ سَمِعَ
إِيلَ »، پس ویرا ازین کلمه نام نهاد اسمعیل. و گفته اند: اسحق ضحاک است، و
نوح، فرج، و ایوب، سعید، و یوسف، زیاد، و یعقوب، اسرائیل و اسباط اولاد
یعقوب اند دوازده: روئیل، و شمعون، و لاوی، و یهوذا، و یسخر، و دان،
و ریالون، و تفتالی، و جاد، و اسر، و یوسف، و ابن یامین.

« أَنَا أَوْحِينَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحِينَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ». - این همچنانست
که آنجا گفت: « قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَاءٍ مِنَ الرَّسْلِ ». جای دیگر گفت: « مَا يُقَالُ لَكَ
إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرَّسْلِ مِنْ قَبْلِكَ ».

« وَأَوْحِينَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ ». - ای اوحینا
الیهم فی صحف ابراهیم. آنکه داود را از جهت آواز خوش بذکر زبور مخصوص
کرد، و گفت: « آتینا داود زبوراً ». داود هر که که زبور خواندی از خوشی
آواز وی خلقی جان بدادندی. مصطفی (ص) گفت بوموسی اشعری را، از آنکه
آواز وی خوش بود: « أُعْطِيتَ مَزْمَاراً مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ ». شبی بوموسی قرآن
میخواند، و رسول خدا سماع میکرد. دیگر روز ویرا گفت: « لَوْرَأَيْتَنِي الْبَارِحَةَ
وَأَنَا أَسْمَعُ لِقْرَاءَتِكَ »! فقال: أما والله يا رسول الله! لو علمتُ أنك تسمع لحبْرته
تجبراً (١). بوعثمان نهدي گفت: هرگز آواز هیچ مزمار خوشتر از آواز بوموسی

١ - حبر الشیء تجبراً: نیکو کرد و آراست آن چیز را، و منه حدیث ابی موسی:

لو علمت أنك تسمع لقراءتی لحبرتها لك تجبراً (منتهی الارب).

نشنیده‌ام، در نماز بامداد ما را امامی میکرد، و خواستیم که سورة البقرة خواندی، یا در قراءت بیفزودی، از بس که خوش میخواند.

« و آتینا داودَ زبوراً » - حمزة زُبوراً بضم « ز ا » خواند، و این را دو وجه است: یکی آنکه جمع زبر باشد بمعنی مزبور، مصدری بجای اسم نهاده. چنانکه گویند: هذا ضربُ الامیر، ای مضروبه، وهذا نسجُ الیمن، ای منسوجها، و چنانکه مکتوب را کتاب گویند، و محسوب را حساب گویند. و روا باشد که آنرا جمع کنند، و گرچه مصدر است، زیرا که بجای اسم افتاده، نبینی که کتاب مصدر است در اصل، لکن چون بمعنی مکتوبست او را بر کُتب جمع کنند. همچنین زبر را زبور جمع کنند، لوقوعه موقع الأسم، وهو المزبور، و إن کان فی الأصل مصدرأ. وجه دوم آنکه: احتمال دارد که زُبور بضم جمع زبور باشد بفتح، و این جمعی باشد زوائد از آن حذف کرده، و برخلاف حرکت اقتصار کرده، چنانکه گویند: گروان و کِروان، و ورشان و وِرشان، و آسد و أُسد، و فرس وُرد و خیل وُرد، و رجل ظریف و رجال ظُروف. چون روا بود که اینها را چنین جمع کردند، همچنین ممتنع نباشد که زبور را بر زُبور جمع کنند.

باقی « زبوراً » خوانند، بفتح ز ا، و وجه این ظاهر است: فان زبور بمعنی مزبور، فعول بمعنی مفعول است، گر کوب بمعنی مر کوب. و زبور نامی است خاصه این کتاب را. و گفته‌اند: زبور صدوینجاه سورة است که در آن ذکر حدّ نه، و حکم نه، و فریضه نه، و حلال و حرام نه.

« و رُسلاً قد قصصناهم علیک » - این بآن فرو آمد که جهودان گفتند:

رب العالمین ذکری پیغامبران کرد، و قصه ایشان با محمد بگفت، و کار موسی بر ما

روشن نکرد ، که الله باوی سخن گفت یا نگفت . رب العالمین این آیت فرستاد :
 « و رُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ » ، میگوید : ما قصه پیغامبران بر تو خواندیم
 پیش ازین ، یعنی در مکه در سورة الانعام ، که نزول آن به مکه بود ، « و رُسُلًا
 لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ » ، و پیغامبرانی هستند که ذکر ایشان نکردیم ، و قصه
 ایشان بر تو نخواندیم . احتمال کند که ترك ذکر ایشان از آنست که نزدیک اهل
 کتاب در کتب ایشان ذکر و قصه آن پیغامبران نیست ، پس در ذکر ایشان رسول
 را بر ایشان حجت نباشد .

آنکه گفت : « و کَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا » وهو ابن اربعین سنة ، ليلة التار مرة ،
 ومرة اخرى يوم أُعْطِيَ التوراة . میگوید : الله با موسی سخن گفت سخن گفتنی ،
 بمصدر تأکید کرد ، تا دانند که سخن گفتن باوی بی واسطه بود . و تخصیص موسی
 بتکلیم از میان دیگر پیغامبران ، دلیل است که سخن گفتن باوی بروجهی بود
 مهتر از آن وجه که بادیگران بود بواسطه . روی الزهري عن انس بن مالك (رض) ،
 قال : قال رسول الله (ص) : « کَلَّمَ اللَّهُ اخِي مُوسَى بِمِائَةِ أَلْفِ كَلِمَةٍ وَ أَرْبَعَةَ وَ عَشْرِينَ أَلْفَ
 كَلِمَةٍ وَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ كَلِمَةً ، فَكَانَ الْكَلَامَ مِنْ اللَّهِ ، وَالاسْتِمَاعَ مِنْ مُوسَى . فَلَتَانِ هَبْطَ
 مُوسَى إِلَى الْوَادِي لَقِيَهِ ابْلِيسُ ، قَالَ لَهُ : يَا مُوسَى ! مِنْ أَيْنَ أَقْبَلْتِ ؟ قَالَ : كَلَّمَنِي رَبِّي
 عَزَّوَجَلَّ . قَالَ : يَا مُوسَى لَا تَفْرَحْ ، فَإِنَّ الَّذِي كَلَّمَكَ لَيْسَ هُوَ اللَّهُ . قَالَ : فَأَنطَقَ اللَّهُ الْوَادِي
 الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ مُوسَى ، وَهُوَ يَقُولُ : يَا مُوسَى ! لِيَطْمَئِنَّ قَلْبُكَ فَإِنَّ الَّذِي كَلَّمَكَ هُوَ اللَّهُ .
 قَالَ : ثُمَّ رَجَعَ مُوسَى إِلَى مَكَانِهِ الَّذِي كَانَ أَقْبَلَ مِنْهُ ، فَعَلِمَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لِمَا رَجَعَ ،
 فَقَالَ لَهُ : لِمَ رَجَعْتَ يَا مُوسَى ؟ قَالَ مُوسَى : إِلَهِي وَسَيِّدِي ! أَنْتَ كَلَّمْتَنِي أَمْ غَيْرُكَ
 فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَكَ ؟ قَالَ اللَّهُ : يَا مُوسَى ! أَنَا كَلَّمْتُكَ فَمَا بَيْنِي وَبَيْنَكَ تَرْجَمَانٌ . وَ عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) : « لَمَّا كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى كَانَ يُبْصِرُ دَيْبَ التَّمَلِّعِ عَلَى

الصفا في الليلة المظلمة من مسيرة عشرة فراسخ . وعن ابن مسعود ، قال : قال رسول الله (ص) : **كَلَّمَ اللهُ مُوسَى** وكانت عليه جبّة صوفٍ ، و كساء صوفٍ ، و سراويل صوفٍ ، و عمامة صوفٍ ، و نملاء جلد حمار غير ذكي . و بدان كه اول کسی كه در اسلام انكار كرد كه الله با **موسی** سخن گفت ، سخن مسعود بی واسطه ، **جعد درهم** بود ، بروز کار **هشام بن عبد الملك بن مروان** . **هشام** علماء وقت را جمع كرد بواسطه ، و **جعد** را حاضر كردند تا خود چه میگوید . **جعد** بر آن انكار اصرار نمود ، علما همه متفق شدند كه گوینده این سخن زندق است ، و معتقد این بر باطل ، كه در آن ردّ قرآن است ، و تكذیب شرع . پس **هشام بن عبد الملك** روز عید اضحی ویرا حاضر كرد ، و خلق را پند داد ، و قربان فرمود ، و گفت : ارجعوا وضحوا تقبل الله منكم ، فانني موضح بالجور من درهم ، فانه زعم ان الله لم يكلم موسى تكليماً ، ولم يتخذ ابراهيم خليلاً . ثم نزل ، وذبجه تحت المنبر بمحضر من الخاصة والعامة ، فاستحسن الكل فعله ، و قالوا : نفى الغلّ من الاسلام .

اما كلام در قرآن بر چهار وجه است : یکی آنست كه خدای تعالی بخودی خود فابندگان گوید بی وحی ، چنانكه الله میگوید ، و بنده میشنود ، و سخن كه با **موسی** گفت چنین بود . يقول الله تعالی : « و كَلَّمَ اللهُ مُوسَى تَكْلِيمًا » . نظیر این در سورة البقرة گفت : « و قد كان فريقٌ منهم يسمعون كلامَ الله » یعنی : السبعين الذين سمعوا كلامَ الله . وجه دوم كلام خدا است بوحی ، چون قرآن به **مصطفى** (ص) فرود آمد بوحی ، و ذلك قوله تعالی : « و إن احدٌ من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلامَ الله » یعنی القرآن . نظیر این در سورة الفتح گفت : « يُريدون ان يُبدلوا كلامَ الله » یعنی القرآن الذي أوحى الى محمد . وجه سوم كلام است بمعنی علم و عجائب ، چنانكه گفت تعالی و تقدس : « قل لو كان البحرُ مداداً لكلمات ربّي ،

یعنی لعلم ربی و عجائبه . همانست که در سورة لقمان گفت : « ما نَفِدْتُ کَلِمَاتُ اللَّهِ »
یعنی علم الله و عجائبه . وجه چهارم کلام خلق است بوقت مرگ ایشان ، کلامی که
آدمیان نشنوند ، و ذلک فی قوله تعالی : « کَلَانَهَا کَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا » ، و لا یَسْمَعُهَا
بنو آدم ، لَأَنَّ الْكَافِرَ إِذَا عَايَنَ الْمَلَائِكَةَ آمَنَ وَنَدِمَ ، و لا یَنْفَعُهُ الْإِيمَانُ وَالتَّدَمُّ .
« رُسُلًا مَبْشُرِينَ وَ مُنْذِرِينَ » - اِعراب این همچنانست که اعراب « و رُسُلًا قَدْ
قَصَصْنَا لَهُمْ » ، هر دو منصوب اند بنزع حرف خفض ، یعنی اَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا اَوْحَيْنَا
إِلَى نُوحٍ وَ إِلَى رُسُلٍ . و روا باشد که نصب آن بفعلی مضمربود یعنی : و اَرْسَلْنَا رُسُلًا
مَبْشُرِينَ ، یعنی بِالْثَوَابِ عَلَى الطَّاعَةِ ، وَ مُنْذِرِينَ بِالْعِقَابِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ . میگوید :
پیغامبران را فرستادیم ببشارت و نذارت ، تا فردا نگویند : « مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَ لَا نَذِيرٍ »
« لَوْلا اَرْسَلْنَا إِلَيْنَا رُسُلًا » ، و این الزام بر معقول خلق است ، که ایشان چنان
دانند که گرفتن پیش از آگاه کردن بیداد است ، و الله تعالی بر عقول حجّت افکند ،
و پیش از آنکه آگاه کرد نگرفت ، گفت : « وَ مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رُسُلًا » ،
جای دیگر گفت : « وَ مَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رُسُلًا » . و بحقیقت
حجّت الله راست پیش از ارسال رسل ، و پس از آن بحجّت آفرید گاری و خداوندی ،
که وی خداوندی است بوجود آورنده از عدم . رهی را از عدم بوجود آورد ، بر آنکه
باوی آن کند که خود خواهد ، کس را با وی در آن سخن نیست . نه ویرا خرید ،
یا از مالکی یافت ، یا از مورثی میراث برد که در آن ملك حکمی را یا شرطی را فرا
وی راهی بود .

« لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ » - این لکن استثنا از آن است که پیش ازین در قضه
جهودان گفت : « وَ كُفِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ » ، بآیات خدای کافر شدند ، لکن خدای
گواهی میدهد بآنچه فرو فرستاد بتو ، یعنی قرآن . و گفته اند : سبب نزول این آیت

آن بود که **یهودان** را از نبوت **مصطفی** (ص) پرسیدند، گفتند که: ما ندانیم و نشناسیم، و باین گواهی ندهیم. پس جماعتی از آن **یهودان** در پیش رسول خدا شدند. رسول گفت: ای **والله**، شما دانسته‌اید که من رسول خدا ام. گفتند: ندانیم و نشناسیم و بدین گواهی ندهیم. **خدای تعالی** این آیت فرستاد: «لَکِنِ اللهُ شَهِيدٌ اِیُّ یَبِیْنُ بِنَبُوْتِکَ»، «بما أنزل الیک» من القرآن ودلائله، لأن الشهادة تبیین میگوید: **خدای روشن** گرداند نبوت تو با آنچه فرو فرستاد بتو از قرآن و دلائل آن. «أنزله بعلمه» - ای هو يعلم أنك اهل لأنزاله علیک، لقیامک به. فرو فرستاد بتو این قرآن با آنچه دانست که تو اهل آنی، و بجای آنی. معنی دیگر: «أنزله بعلمه» ای انزل علیک فیه علمه بالخلق، وما یُسرون وما یُعْلنون، وما لهم فیه من لَبِیّاتٍ وَالتورالمبین، وقیل: «أنزله بعلمه» ای من علمه.

«والملائکة یشهدون» - میگوید: فریشتگان گواهی میدهند بنبوت تو یا **محمد**، اگر **یهودان** گواهی نمیدهند با کی نیست، و گواهی فریشتگان بقیام معجزه شناسند، هر که معجزه وی ظاهر گشت، فریشتگان بصدق وی گواهی دهند. «و کفی بالله شهیداً» - یقول: فلا شاهد افضل من الله. بانه انزل علیک القرآن.

«ان الذین کفروا» - یعنی بمحمد (ص) و القرآن، «و صدوا» الناس عن الاسلام، «قد ضلوا ضلالاً بعیداً» ای طویلاً.

«ان الذین کفروا» - یعنی **الیهود**، «وظلموا» محمد (ص) بکتمان نعمت، میگوید: آن **یهودان** که به **محمد** و قرآن کافر شدند، و به **محمد** ظلم کردند که نعمت و صفت وی بیوشیدند، «لم یکن الله لیفر لهم» **خدای بر** آن نیست که ایشانرا بیامرزد، که در علم قدیم وی چنانست که ایشان در کفر میرند. «ولالیهدیهم

طریقاً « الی الهدی والاسلام ، و بآن نیست که ایشانرا باسلام راه نماید . بلی راه **جهودی** که راه دوزخ است ایشانرا نماید . « خالدین فیها ابدأ و کن ذلک علی الله یسیراً » . ای عذابهم علی الله هین .

النوبة الثالثة

قوله تعالی : « و ان من اهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موته » الآية - ای خداوندی که تقدیرت را معارض نیست ، و تدبیرت را مناقض نیست ، حکمت را مردّ نیست ، و فرمات را ردّ نیست ، آنجا که امان تو نیست ، روی ایمان روشن نیست ، و جهد بندگی بکار نیست . یکی درنگر ، جوانمردا ! بحال آن مخنولان در گاه بی نیازی ، و راندگان قهر ازلی ، که چون امان حق درایشان نرسید ، و عنایت ازلی ایشانرا نگرفت ، ایمانشان بکار نیامد ، و دریافتشان بوقت معاینه سود نداشت ، و در حال حیاتشان خود بار نداد ، و درنگذاشت .

چه چاره مر مرا بنختم چنین است

ندانم چرخ را با من چه کین است ؟

هر چند ظاهر این آیت قومی را آمد علی الخصوص ، اما از روی اشارت حکم آن بر عموم است ، و بندگانرا تنبیهی تمام است ، تا چشم عبرت باز کنند ، و دیده فکرت برکشایند ، و از آن وقت معاینه بترسند : آن ساعت که رزمهای نفاق باز کشایند ، و سرپوشهای زرقاقی از سر آن باز گیرند ، و دلها را منشور نومیدی نویسند ، و دیدهها را کحل فراق درکشند ، و رفته ازلی و سابقه حکمی دررسد ، اما از روی فضل بنواخت و لطف ، و از روی عدل سیاست و قهر .

نیکو گفت آن جوانمرد که : آه از قسمتی که پیش من رفته ! و فغان از

گفتاری که خود رأیی گفته! چه شود اگر شاد زیم یا آشفته؟ ترسانم از آنکه آن قادر در ازل چه گفته.

قوله: « فبظلم من الذین هادوا حرّمنا علیهم طیباتٍ أُحلت لهم » - ارتکاب المحظورات یوجب تحریم المباحات. اگر لطافتی و کرامتی بینی در بندهای، از آنست که ظاهر شریعت نگه داشت، و تعظیم آن بجان و دل خواست، تا لاجرم بروح مناجات و لطائف موصلات رسید، و اگر بعکس آن سیاستی و قهری بینی، از آنست که بچشم انکار در حرم شریعت نگریست، و در متابعت نفس آماره محظورات دین بکار داشت. آری چنین بود که هر که ظاهر شریعت دست بردارد، جمال حقیقت از وی روی بپوشد. هر که امر و نهی پست دارد، چه عجب اگر ایمان و معرفت از دل وی رخت بردارد.

اگر نزهت شرعی در اندر بنددی گردون

و گرنه نزهت دینستی کمر بگشایدی جوزا

قوله: « لکن الراسخون فی العلم منهم » - راسخان در علم ایشانند که انواع علوم ایشان را حاصل شده: علم شریعت، علم طریقت، علم حقیقت. علم شریعت آموختنی است، علم طریقت معاملتی است، علم حقیقت یافتنی است. علم شریعت را گفت: « فاسئلوا اهل الدکر ». علم طریقت را گفت: « وابتغوا الیه الوسیلة ». علم حقیقت را گفت: « وعلّمناه من لدنا علماً ». حوالت علم شریعت را با استاد کرد. حوالت علم طریقت با پیر کرد. حوالت علم حقیقت با خود کرد. هر که پندارد که در علم شریعت واسطه استاد بکار نیست زندیق است، هر که چنان نماید که علم طریقت بی پیر میسر شود، فغان است. هر که گوید علم حقیقت را جز حق معلم است مفرور است.

گفته‌اند : راسخان در علم ایشانند که علم شریعت پیاموختند ، و آنکه باخلاص آنرا کار بستند ، تا علم حقیقت اندر سر بیافتند ، چنانکه **مصطفی** (ص) گفت : « من عیبها علم ورثه الله علماً لم یعلم ». هر که علم شریعت را کاربند نبود ، آن علم ضایع کرد ، و بروی حجت گردد ، و هر که مر آنرا کار بند بود ، آن علم ظاهر حجت وی گردد ، و علم حقیقت بعباط بیابد .

« انا أوحینا الیک كما أوحینا الی نوح و التیین من بعده » - اساس کونین بغز نبوتست ، و ثمره نبوت جمال شریعتست . شریعت راه راست ، و پیغامبران نشان راه‌اند ، راهبر تان نشان راه نبیند راه نبرد : « ادعو الی الله علی بصیرة انا و من اتبعنی ». رب العزة پیغامبران را بخلق فرستاد ، تا راه طاعت پدید کنند ، و بنده بر آن طاعت بکرامت و مشورت رسد ، و نیز راه معصیت پیدا کنند و از آن حذر نمایند ، تا بنده از معصیت پرهیزد ، و مستوجب عقوبت نگردد . اینست فضل بی نهایت ، و کرم بی غایت . اگر بنده را بجای ماندی ، و رسول را نفرستادی ، و چراغ هدی بدست رسول فرا راه وی نداشتی ، بنده در غشاوه خلقت و ظلمت خود رأیی بماندی . همه آن خوردی که زهر وی بودی ، همه آن کردی که هلاک وی در آن بودی . پس اعتقاد کن که : پیغامبران رحمت و امامان جهانیان‌اند ، خیار خلق و صفوت بشر ایشانند . بر سر کوی دوستی داعیان‌اند ، و بر لب چشمه زندگانی ساقیان‌اند . شریعت را عنوان ، و حقیقت را برهان‌اند . اگر در آفرینش کائنات مقصودی بود ایشان آن‌اند ، و اگر حقیقت را گنجی است ایشان خازنان‌اند .

« انا أوحینا الیک » الآية - فرمان آمد که : ای سید خافقین ! و ای مقتدای کونین ! آن تابشی که از عالم وحی بتو رسید ، آنرا رسالت خوانند ، و پیش از تو مرسلان را هر کس باندازه خویش دادیم ، اما آنچه از وراء عالم رسالت است ، و علی

مشرّب (۱) دولت نواست ، روا نبود که دست هیچ ظالمی بدان رسد ، یا دولت هیچ رونده‌ای آنرا دریابد . اشارت مهتر عالم چنین است : « اوتیتُ القرآن و مثله معه » . چندانکه از عالم نبوت بزبان رسالت با شما بگفتیم ، از عالم حقیقت بزبان وحی با ما بگفتند . همانست که گفت : « لی مع الله وقت لا یسع فیہ ملکٌ مقربٌ ولا نبی مرسل » .

۲۶ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « یا ایها الناس » ای مردمان ! « قد جاءکم الرسول » آمد بشما این فرستاده ، « بالحق » بر راستی ، « من ربکم » از خدای شما ، « فآمنوا » بگروید [باو ، با آنچه وی آورد] ، « خیراً لکم » شما را آن به است ، « و ان تکفروا » و اگر کافر شوید ، « فان لله ما فی السموات و الارض » خدا بر است هر چه در آسمان و زمین چیز است ، « و کان الله علیماً حکیماً » (۱۷۰) و خدای دانا است راست دانش همیشه‌ای .

« یا اهل الکتاب » ای اهل کتاب ! « لاتغلو فی دینکم » از اندازه درمگذرید در دین خویش ، « ولا تقولوا علی الله » و بر خدای مگوئید ، « الا الحق » مگر سزای او ، « انما المسیح عیسی بن مریم » عیسی پسر مریم ، « رسول الله » رسول خدا است ، « و کلمته » [و موجود آورده] سخن وی ، « انقاها الی مریم » که آن سخن به مریم افکند ، « و روح منه » و جانی است از او [بعبط بخشیده مادر ویرا] ، « فآمنوا بالله و رسوله » بگروید بخدا و فرستادگان او ، « ولا تقولوا ثلاثه » و مگوئید که سه است [الله و عیسی و مریم] ، « انتهوا » باز شید (۲)

۱ - نسخه ج : شرب . ۲ - نسخه ج : شوید .

ازین گفتار ، « خَيْرَ أَلْسِنَةٍ » شما را به است این . « إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ » كه الله خداست يگانه يكتا (۱) ، « سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ » پاکی و دوری ويرا از آنكه ويرا فرزند بود ، « لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » او راست هرچه در آسمان و زمین چیز است ، « وَ كَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا (۱۷۱) » و خدای بسنده است بكار پذیری و كار سازی .

« لَنْ يَسْتَكْفِرَ الْمَسِيحُ » ننگ نمیدارد عیسی ، « أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ » كه او خدا يرا بنده بود ، « وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ » و نه فریشتگان نزدیکان ، « وَمَنْ يَسْتَكْفِرْ عَنْ عِبَادَتِي » و هر كه ننگ دارد از پرستش وی ، « وَيَسْتَكْبِرْ » و كردن كشد [از آن] ، « فَسَيَحْشُرُهُمْ » بهم آرد خدای ایشانرا ، « إِلَيْهِ جَمِيعًا (۱۷۲) » تا بوی آیند همگان [تا كرویدگان] .

« فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » اما ایشان كه بگرویدند ، و كار نيك كردند ، « فَيُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ » تمام بایشان سپارد مزد های ایشان ، « وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » و ایشانرا بيفزاید از عطاء خود ، « وَ أَمَّا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا » و اما ایشان كه ننگ داشتند از پرستش وی ، « وَ اسْتَكْبَرُوا » و كردن كشیدند ، « فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا » عذاب كنند ایشان را عذابی دردناکی ، « وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ » و نیابند خویشتن را ، « مِنْ دُونِ اللَّهِ » فرود از خدای ، « وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (۱۷۳) » نه كارسازی و نه دوستی و نه یاری .

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ » ای مردمان ، « قَدْ جَاءَكُمْ » آمد بشما ، « بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ » دست آویزی و حجتی از خداوند شما ، « وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ » و فرو فرستادیم بشما « نُورًا مُبِينًا (۱۷۴) » روشنائی پیدا .

« فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ » اما ایشان که بگرویدند بخدای ، « وَاعْتَصَمُوا بِهِ »
 و دست در وی زدند ، « فَسَيَدْخِلُهُمْ » در آرد ایشانرا ، « فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ » در بخشایشی
 از خود ، « وَفَضْلٍ » و افزونی [از کردار ایشان] ، « وَيَهْدِيهِمْ إِلَىٰ سَبِيلِهِ » و راهشان
 مینماید بخود ، « صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا »^(۱۷۵) راهی راست درست .
 « يَسْتَفْتُونَكَ » میپرسند از تو ، « قُلْ » گوی [ایشانرا] ، « اللَّهُ يُفْتِيكُمْ
 فِي الْكَلَالَةِ » اللّٰه می فتوی کند شمارا در کلاله ، « إِنْ أَمْرٌ هَلَكٌ » اگر مردی بمیرد ،
 « لَيْسَ لَهُ وَاوَدٌ » و او را هیچ فرزند نه « وَآءُ أُخْتٍ » و او را خواهری بود [از پدر
 و مادر ، یا از پدر] ، « فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ » آن خواهر راست نیمی از میراث ، « وَهُوَ
 يَرِثُهَا » و این برادر [پدری و مادری یا پدری] میراث برد از وی ، « إِنْ لَمْ يَكُنْ
 لَهَا وَاوَدٌ » اگر [بمیرد ، و] او را فرزند نباشد ، « فَإِنْ كَانَتَا أُخْتَيْنِ » و اگر دو
 خواهر باشند [یا بیش ، از پدر و مادر یا از پدر] « فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ » ایشانرا
 از مال دوسیک بود ، « وَ إِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً » و اگر برادران و خواهران
 بهم باشند [از پدر و مادر یا از پدر] ، « فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ خِطِّ الْأُنثِيَيْنِ » برادر راست
 چندانکه دوخواهر را ، « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ » پیدا میکند خدای شما را احکام خویش
 « أَنْ تَضِلُّوا » تا در نادانی بیراه نشید (۱) ، « وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ »^(۱۷۶) و خدای
 بهمه چیز دانا است .

النوبة الثانية

قوله تعالی : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، الْآيَةُ - این خطاب با اهل هر دو کتاب است : تورات
 انجیل ، و رسول ایدر محمد (ص) است ، میگوید : ای جهودان و ای ترسایان ! محمد

بشما آمد و قرآن آورد، « فَأَمِنُوا خَيْرًا لَّكُمْ » او را تصدیق کنید، و قرآن بر است دارید که شما را این به بود از کفر. پس اگر کافر شید (۱) و محمد را دروغ زن گیرید، و نعمت خدای بر خود بیوشید، بدرستی بدانید که هر چه در آسمانها و زمینها خلق است همه آن الله است. تواند که شما را بزمین فرو برد، یا آسمان بسر شما فرو آرد، و روزی از شما باز گیرد. کفر شما شمارا زیان دارد، و اگر نه خدای بی نیاز است از شما و طاعت شما. پس گفت: « وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا » الله دانا است، بعاقبت کارهمگان از کفر و ایمان، حکیم است درین تکلیف که شما را میکند، و میداند که از شما چه آید.

« يَا أَهْلَ الْكِتَابِ » - این خطاب با ترسایان است که در کار عیسی غلو کردند. و معنی غلو از اندازه در گذشتن است بنحاق. میگوید: ای ترسایان! در دین خود از اندازه درمگذرید، و بر الله جز آنکه سزای وی است مگوئید، او را بی عیب و پاک دانید، از جفت و فرزند و انباز، که ویرا نه انباز است، نه جفت، نه فرزند.

آنکه صفت عیسی کرد، و گفت: « إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ » - عیسی پسر مریم است نه پسر خدا، چنانکه ترسایان گفتند. « رسول الله » رسول خدا است، نه چنانکه جهودان گفتند که نیست. باین دو کلمه بر هر دو گروه رد کرد آنچه در عیسی گفتند. « وَكَلِمَةٌ » معنی آنست که بکلمه حق در وجود آمد، که ویرا گفت « كُنْ فَكَانَ »، و گفته اند ویرا کلمت خواند، از بهر آنکه خلق بوی هدی یافتند، چنانکه بکلام وی یافتند.

« الْقِيَامَا إِلَى مَرْيَمَ » - ای اعلمها و أخبرها بها. كما يقال: الْقِيَامَا إِلَيْكَ كَلِمَةً حَسَنَةً. میگوید: آن سخن به مریم افکند، یعنی مریم را از آن آگاهی داد، و

خبر کرد از وجود عیسی بی پدر، پس عیسی که مخلوق است و پسر هریم است، چگونه خدا بود؟ و مادر وی پیش از وی بوده، و از وی در وجود آمده، و خدای قدیم است، لم یزل ولا یزال، پیش از وی هیچ چیز نه، و پس از وی هیچ چیز نه. مصطفی (ص) گفت: «انت الأول فلیس قبلك شیءٌ و انت الآخر فلیس بعدك شیءٌ، و انت الظاهر فلیس فوقك شیءٌ و انت الباطن فلیس دونك شیءٌ».

«و رُوحٌ منه» - ای امرٌ منه، لآنه بأمره کان، وقیل: و روحٌ منه ای و نفخةٌ منه، لأن جبرئیل نفخت فی روحها، فحملت باذن الله، معنی آنست که: نفخةٌ جبرئیل بفرمان حق به هریم رسید، و از آن بار گرفت. و نفخةٌ جبرئیل را روح گفت، لأنها ریحٌ تخرج من الروح. وقیل: معناه، و رحمةٌ منه، یعنی: جعله الله رحمةً لمن تبعه، و آمن به. یدلّ علیه قوله: «وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ» ای قواهم برحمة منه. وقیل: الروح، الوحي. اوحى الى هریم بالبشارة و الى جبرئیل بالتفخ، و اليه ان کن فکان، یدلّ علیه قوله: «يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ».

مذهب حلولیان و ترسایان آنست که «و روحٌ منه» این «من» تبعیض است تا بعضیت و جزئیت میان خالق و مخلوق اثبات کنند، و نچنانست که ایشان گفتند، تعالی الله عن ذلك علواً كبيراً! این «من» نه تبعیض راست، بلکه ابتداء غایت راست، چنانکه در آن آیت گفت: «سَخَّرْ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ».

اگر «روحٌ منه» اقتضا کند که عیسی بعضی است از او، پس «جمیعاً منه» اقتضا کند که هرچه در آسمان و زمین چیز است ابعاض است از او، و باتفاق این من تبعیض نیست، پس «و روحٌ منه» همین است، و جز این نیست.

اما روح در قرآن بر وجوه است: یکی از آن روح است که اجسام بدان زنده،

و قبض آن بوقت مرگ قابض الأرواح کند. و مصطفی (ص) آنرا گفته: «الأرواح جنودٌ مجتدة، فماتعارفَ منها ائتلف، وما تناكرَ منها اختلف. و به يقول الله عز وجل: «ويستلونك عن الروح قُلُ الرُّوحِ مِن امر ربِّي». و روح، جبرئیل است لقوله عز وجل: «نزل به الرُّوحُ الأمين»، و قال تعالی: «و آیدناه بروح القدس». و روح نام فرشته ایست عظیم، لقوله تعالی: «یوم یقوم الرُّوح والملائكة صفاً». و روح کلام خدا است، لقوله تعالی: «یلقى الرُّوح مِن امره»، و لقوله تعالی: «أوحینا الیک روحاً مِن امرنا». و روح بمعنی رحمت است، لقوله: «و آیدهم بروح منه» ای برحمة منه، و روح عیسی است، و ذلك فی قوله: «فنفخنا فیهِ مِن روحنا»، و قوله تعالی: «و روحٌ منه».

«فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلثة» - ای لا تقولوا بالأقانیم كما قالت التصاری: الله ثلاثة، فأقوم الأب، وهو الله سبحانه، وأقوم الابن، وهو عیسی، وأقوم الزوج، وهی هریم. این يك صنفاند از ترسایان که الله را ثالث ثلاثة میگفتند، یعنی که اوست و جفت و فرزند. رب العزة گفت: سه مکوئید، و ازین سخن بازایستید، و توبه کنید. «إنتهوا» یعنی: توبوا الی الله عز وجل مِن مقاتکم هذه، «خیراً لکم» یعنی: یکن خیراً لکم.

«إنما الله اله واحد» - خدا یکیست، یگانه، یکتا، در ذات و صفات بیهمتا و خدائی را سزا.

«سبحانه أن یكون له ولد» تنزیه نفس خویش کرد، و خود را ستود، که ویرا سزد که خود را ستاید، یا کست و بی عیب، بی زن و بی فرزند، بی خویش، و بی پیوند، خود بی یار، و همه عالم را یار، خود بی نیاز، و همه عالم را کارساز.

«له ما فی السموات وما فی الأرض» - او راست هر چه در آسمانها، و هر چه

در زمین ، عیسی و غیر عیسی همه رهی و بنده وی ، همه آفریده و ساخته وی .
 « وَ كَفَىٰ بِاللَّهِ وَ كَيْلًا » - ای کفیلأ و شهیدأ بذالك . قال رسول الله (ص) : « مَنْ قَالَ :
 أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَحْدَهُ ، وَ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَ أَنَّ عِيسَىٰ عَبْدُهُ وَابْنُ أُمَّتِهِ ،
 وَ كَلِمَتُهُ الْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ ، وَ رُوحٌ مِنْهُ ، وَ أَنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ ، وَ أَنَّ النَّارَ حَقٌّ ، ادْخَلَهُ اللَّهُ
 مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ شَاءَ » .

« لَنْ يَسْتَنْكَفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ » - سبب نزول این آیت آن بود که
 ترسایان فجران گفتند : یا محمد ! چرا همیشه صاحب مارا عیب کنی ، یعنی عیسی ،
 و ویرا بد گوئی ؟ رسول خدا گفت : در وی چه میگویم که آن بد است ؟ گفتند :
 میگوئی که : وی بنده خدا است . رسول گفت : ویرا عیب و عار نیست که بنده خدا
 است . در آن حال جبرئیل آمد ، و بر وفق آن آیت آورد : « لَنْ يَسْتَنْكَفَ الْمَسِيحُ
 أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ » . قیل : هم حمله العرش ، و انما ذکرهم لأن
 مِنَ الْكُفَّارِ مَنْ اتَّخَذَهُمْ آلِهَةً .

قومی که فریشتگان را بر انبیا تفضیل نهادند ، دست درین آیت زدند ، و تمسک
 باین کردند که : « وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ » ، و این تمسک بمذهب اهل حق درست
 نیست ، و ایشانرا درین آیت نام بردن ، و ذکر کردن نه بر جهت تفضیل است ، بلکه
 جواب دو گروه است : یکی ترسایان که عیسی را فرزند گفتند . دیگر مشرکان
 عرب که فریشتگان را خدایان ساختند ، و عبادت ایشان کردند . رب العالمین گفت
 برد ایشان که : عیسی ننگ ندارد که بنده خدای باشد ای ترسایان ! و نه فریشتگان
 که مقربانند از کرامت خدای ، و بیشترین بشراند ، می ننگ دارند از بندگی الله
 ای مشرکان عرب ! پس معلوم گشت که این برد فریقین گفت ، نه بر وجه تفضیل .
 دیگر جواب آنست که : چون ترسایان گفتند : نه چون دیگر آفریدگانست ، که

همه آفریدگان از پدر و مادر در وجود آمدند، و عیسی بی پدر در وجود آمد. پس نه روا باشد که او را چون دیگران بنده گویند. رب العزة وانمود که: وجود وی بی پدر عجب تر از فریشتگان نیست که بی پدر و مادر اند، و آنکه همه بندگان اویند، از بندگی می ننگ ندارند. جواب سیوم آنست که: آن قوم که این آیت در شأن ایشان آمد، اعتقاد داشتند که فریشتگان بر انبیا و بر جمله فرزندان آدم فضل دارند، پس رب العالمین خطاب با ایشان بر وفق اعتقاد ایشان کرد، و این مذهب معتزله و کرامیه و خوارج است. اما معتقد جمهور اهل حق درین مسئله آنست که انبیا و مؤمنان بر فریشتگان فضل دارند، که آن فضل و کرامت و تخصیص قربت، که رب العزة با پیغامبران و مؤمنان فرزند آدم کرد، با فریشتگان نکرد، که فریشتگان اگر چه بحضرت الهیت نزدیکتر اند، بحجب هیبت، و نور عزت محبوب اند. و پیغامبران و مؤمنان بنور مشاهدت و نسیم انس و ضیاء و کشف و کرامت محبت مخصوص اند. و دلیل تخصیص و تفضیل ایشان بر فریشتگان آنست که رب العزة برایشان ثنا کرد، گفت: « آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ »، و محبت خود ایشانرا اثبات کرد، گفت: « يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ »، و در حق ابراهیم خلیل علی الخصوص گفت: « وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا »، و پیغامبران را گفت: « أَنَا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرَى الدَّارِ وَآتَيْنَاهُمْ عِنْدَنَا مِنَ المِصْطَفِينَ الأَخْيَارِ »، و مؤمنان را گفت: « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُم خَيْرُ البَرِيَّةِ ». و يشهد لذلك ماروى عن عبد الله بن عمر موقوفاً ومرفوعاً: ان الملائكة قالوا: ياربنا خلقت بنى آدم فجعلت لهم الدنيا، فأجعل لنا الآخرة. فقال الله تعالى: لا جعل صالح ذرية من خلقته بيدي، كمن قلت له كن فكان. وروى انه قال (ص): « ما من شيء اكرم عند الله من بنى آدم يوم القيامة ». قيل: يا رسول الله! ولا الملائكة؟ قال: « ولا

الملائكة. ان الملائكة مجبورون بمنزلة الشمس والقمر، یعنی آنها فی جریاها و اقولها مستخران محمولان علیهما، والملائكة فی معناها كالمحمولين علی الطاعة، لعدم الموانع عنها، لیست لهم نفس آمرة بالسوء ولا شهوة داعية، ولا شیطان یوسوس ویزین، ولا دنیا تغرّ وتُمنی. فاذا اطاعوا صارت طاعتهم بمنزلة العادة كنفس المتنفس، وطرف الطارف. وهل تستوی طاعة المجاهد والمکابر مع هذه الاعداء؟ کمن یکون فی روح وراحة؟».

قوله: «ومن یستنکف عن عبادته ویستکبر فسیحشرهم الیه جمیعاً» - متکبران و جباران را درین آیت بیمداد و وعید نمود. و ایشان سه گروه اند بر تفاوت: گروهی بر خدای عزوجل تکبر کردند، چون نمرود و فرعون و ابلیس، و کسانی که دعوی خدائی کردند، و از بندگی تنگ داشتند. و به قال الله عزوجل: «كذلك یطبع الله علی کل قلب متکبر جبار»، و گروهی به رسول (ص) تکبر کردند چون کفار قریش که گفتند: بشری را همچون خود سر فرو ننهیم، چرا نه فرشته فرستادندی؟! یا باری محتشمی چون ولید مغیره از اهل مکه یا عروة بن مسعود الثقفی از اهل طائف، و ذلك قوله: «لولا أنزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم»؟ رب العزة این قوم را میگوید: «فأصرف عن آیاتی الذین یتکبرون فی الأرض بغير الحق». سیوم قوم آنند که بر بندگان خدا تکبر کنند، و بچشم حقارت بایشان نگرند، و حق از ایشان قبول نکنند، و خویشان را بزرگ دارند، و خود را از همه کس به دانند. رسول خدا را پرسیدند که کبر چیست؟ گفت: آنکه حق را کردن ننهد، و بچشم حقارت بمردم نگرد. یکی از جمله بزرگان دین گفته که: مرد کریم چون پارسا شود متواضع گردد، و سفیه چون پارسا شود باد کبر در وی پدید آید. و مصطفی (ص) گفته: «اعوذ بك من نفخة الکبر»، و درخبر

است که چون متواضعی را بینید باوی تواضع کنید ، و بر متکبر تکبر آرید ، تا حقارت و مذلت وی پدید آید . روز رستاخیز این متکبران را بر صورت مور خرد حشر کنند ، در زیر پای خلق افتاده ، و بنزدیک خدای عزوجل کس از ایشان خوارتر و ذلیل تر نه ، که ایشان در تکبر و جبروت با خدای منازعت کرده اند . قال النبى (ص) : « يُحشر المتكبرون امثال الذر يوم القيامة ، فى صورة الرجال ، يمشاهم الذلُّ من كل مكان ، يُساقون الى سجن فى جهنم يُسمى أولس ، تملوهم نار الانيار (١) يُسقون من عصارة اهل النار طينة الخبال » . وقال (ص) : « لا يدخل الجنة مثقال ذرة من كبر » . فقال رجل : ان الرجل يُحب ان يكون ثوبه حسناً ، وبعله حسناً . قال : « ان الله جميل يُحب الجمال ، الكبر بطر الحق ، وغمط (٢) الناس » . و روى : الكبر ان تُسفه الحق و تغمص الناس . و يقال : فلان غمص الناس و غمط النعمة اذا تعاون بها ولم يشكرها .

« فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ اجْرَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » . گفته اند که : این مؤمنان مهاجر و انصار اند ، و تابعین ، و سلف صالحین ، که حقوق دین اسلام بجای آوردند و شرایع و فرایض بجان و دل بپذیرفتند و بپای داشتند ، و شریعت و اهل آن بزرگ داشتند . لاجرم ایشانرا ثواب تمام است ، و زیادتى فضل و کرم حق ، و ذلك ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر . و گفته اند : زیادتى فضل و کرم آنست که ایشانرا منزلت شفاعت بود ، فیمن صنع اليهم المعروف فى الدنيا و إن استوجبوا النار .

١ - جمع نیر بکسر اول ، ناقة ذات انيار ناقة کلان سال که در آن بقیه باشد .

رجل ذو النیرین ، آنکه قوت او دو چند قوت یار او باشد . (منتهی الارب) حرب ذات

نیرین : شدیدة (المنجد) ٢ - غمطه غمطاً : احتقره و ازدردى به . (المنجد)

« و اما الَّذِينَ اسْتَكْفَرُوا » - یعنی عن عبادته ، « وَ اسْتَكْبَرُوا » عن السجود له ،
 « فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَاباً أَلِيماً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيّاً ، اى قريباً ينفعهم ، « وَلَا
 نصيراً ، مانعاً يمنعهم من الله عز وجل .

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ » - برهان اينجا مصطفى (ص)
 است . « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً » - و نور قرآن است درين آيت . همچنانکه در سورة
 الاعراف گفت : « وَ اتَّبِعُوا التَّوْرَ الَّتِي أَنْزَلْنَا مِنْهُ » یعنی القرآن . جای ديگر گفت :
 « فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَ التَّوْرَ الَّتِي أَنْزَلْنَا » یعنی القرآن . و در قرآن نور است
 بمعنی دين اسلام ، چنانکه گفت : « يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَ يَأْبَى اللَّهُ
 إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ » یعنی : آلا ان يُظهر دينه . و در سورة نور گفت : « يَهْدِي اللَّهُ
 لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ » یعنی لدينه . وجه سيوم نور است بمعنی ايمان ، چنانکه در سورة
 الانعام گفت : « وَ جَعَلْنَا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ » . و در سورة الحديد گفت :
 « وَ نَجْعَلُ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ » یعنی ايماناً تهتدون به . و در سورة البقرة گفت :
 « يُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » یعنی من الكفر الى الايمان . چهارم نور است بمعنی
 هدى ، كقوله : « اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ » یعنی بنوره وَ هُدَاهُ يَهْتَدِي مَنْ فِي
 السَّمَاوَاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ . « مثلُ نوره » یعنی : الَّذِي يَقْذِفُهُ فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ حَتَّى
 يَهْتَدِيَ بِهِ . پنجم نور است بمعنی نبی ، كقوله : « نُورِ عَلِيِّ نُورٍ » اى نبی مرسل بعد
 نبی . ششم نور است بمعنی روشنائی روز ، كقوله : « وَ جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَ التَّوْرَ » . هفتم
 نور است بمعنی آن روشنائی که مؤمنان را در صراط بود ، وَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ : « يَسْمَعُ
 نُورَهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » ، وَ قَالَ : « انظُرُوا نَقْتَبِسُ مِنْ نُورِكُمْ » یعنی نمشی بضوئكم ،
 وَ قَالَ تَعَالَى : « يَقْوَاونَ رَبَّنَا أَنِمْ لَنَا نُورَنَا » . هشتم نور است بمعنی بيان حلال و
 حرام و احكام و مواعظ ، چنانکه گفت : « أَنَا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَ نُورٌ » یعنی

بیان الحلال والحرام والأمر والنهی . جای دیگر گفت : « قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا » ؟ یعنی ما فيه من الحلال والحرام والأمر والنهی .

قوله تعالى : « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ » - یعنی بآنه واحد لا شريك له ، « وَاعْتَصَمُوا بِهِ » یعنی : امتنعوا بطاعته من زيغ الشيطان ، « فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ » یعنی الجنة ، « وَفَضْلٍ » يتفضل عليهم بما لم يخطر على قلوبهم ، « وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا » ای دیناً یثبتهم علیه .

قوله : « يَسْتَفْتُونَكَ » - مقاتل گفت : سبب نزول این آیت آن بود که جابر بن عبد الله در مدینه بیمار شد ، مصطفی (ص) در عیادت وی شد . جابر گفت : یا رسول الله ! انی کلالة لاب لی ولا ولد ، فکیف اصنع فی مالی ؟ گفت : من کلالة ام ، نه پدر دارم و نه فرزند ، در مال خویش چکنم ؟ چه فرمائی ؟ جبرئیل آمد ، و آیت آورد : « يَسْتَفْتُونَكَ » الآية ، ای یسئلونک و یستخبرونک .

« قُلْ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ » - شرح کلالة در اول سورة رفت . و روایت از عمر که گفت : از مصطفی (ص) پرسیدم که کلالة چیست ؟ گفتا : رسول خدا دست بر سینۀ من زد و گفت : « یا عمر ! تکفیک آية الصیف التي أنزلت فی آخر سورة النساء » : « إن امرؤ هلك ليس له ولد » - میگوید : اگر مردی بمیرد ، و از وی فرزند نماند ، و نه پدر ، این در ضمیر است ، و این ضمیر لابد است تا معنی کلالة درست آید . « وله أخت » و خواهری مانند از وی ، یعنی خواهری پدری و مادری ، یا پدری . درین آیت بیان میراث اولاد اب و ام است و اولاد اب ، نه اولاد ام ، که ذکر اولاد ام و بیان میراث ایشان در اول سورة رفت . « وله أخت فلها نصف ماترك » چون این خواهر یکی باشد ویرا نیمه ای تر که رسد . « و هویرتها إن لم یکن لها ولد » - و اگر این خواهر بمیرد ، و ویرا فرزند و پدر نبود ، برادر از وی میراث

برد، و جملهٔ ترک ویرا بود. و اگر دو خواهر باشند یا بیشتر که میراث برند از برادر، ایشان را دو سیک باشد از ترکهٔ برادر. و اگر برادران و خواهران بهم آیند بمیراث بردن، برادران را چندان رسد که دو خواهر را.

« يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضَلُّوا » - گفته‌اند که این « ان تَضَلُّوا » بجای مصدر

است یعنی: « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الضَّلَالَةَ »، الله شما را گمراهی روشن میکند، تا از آن پرهیزند و گمراه نشوند. معنی دیگر: « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ كِرَاهَةَ ان تَضَلُّوا »، الله احکام خویش شما را روشن میکند، از آنکه کراهیت میدارد که شما گمراه شوید. و قیل تقدیره: « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ لَثَلَا تَضَلُّوا ». « و الله بكلّ شیءٍ علیم »، يعلم مصالح العباد فی المبدء و المعاد. سدی گفت: آخر ما نُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ ثَلَاثَ آيَاتٍ: « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ان تَضَلُّوا »، « فَإِنْ تَوَلَّوْا قَتَلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ »، « وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ».

النوبة الثالثة

فوله تعالی: « يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ » - اشارت آیت آنست که در گاه ربوبیت و جلال احدیت بی نیاز است از طاعت مطیعان، و پاکست از عبادت خلقان، در زمین و در آسمان. اگر هر چه آفرینش است: افلاك و سماوات، موجودات و متلاشیات، همه بکتم عدم باز شود، پاکی و خداوندی ویرا زیبایی نیست، و از ایشان هیچ پیوندی در نباید. احدیت ویرا صمدیت وی جمالست، و صمدیت ویرا فردانیت وی جلالست.

خبر درست است از ابوذر غفاری عن رسول الله (ص) عن الله عز وجل، انه قال:

« یا عبادى اِنِّى حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلٰى نَفْسِى وَّ جَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا ، فَلَا تَظَالَمُوا (۱) »
 یا عبادى ! انکم الذین نخطئون باللیل و النهار ، و انا الذی اغفر الذنوب ولا ابالی ،
 فاستغفرونى اغفر لکم ، یا عبادى ! لو ان اولکم و آخرکم و انکم و جنکم كانوا
 على اتقى رجل منکم لم یزد ذلك فى ملکى شیئاً . یا عبادى ! لو ان اولکم و آخرکم و انکم
 و جنکم كانوا على افجر قلب رجل منکم لم ینقص ذلك من ملکى شیئاً . یا عبادى ! لو ان
 اولکم و آخرکم و انکم و جنکم سألونى و اعطیت کل انسان منهم ما سأل لم
 ینقص ذلك منى شیئاً الا كما ینقص البحر ان یغمس فيه المحيط غمساً واحده .

« و ان تکفروا فان الله ما فى السموات و الارض » - میگوید : اگر خلائق

جمله فعل بندگی بگذارند ، و کمر طاعت بندگی بکشایند ، نتوانند که از بندگی
 بیرون شوند ، یا از روی خلقت بند بندگی از خود بر گیرند ، تا عزت قرآن این
 خبر میدهد که : « ان کل من فى السموات و الارض الا اتى الرحمن عبداً » . اما
 فرق است میان بندهای که از روی آفرینش اسم بندگی بروی افتاد ، و میان
 بندهای که از روی نواخت و لطف این نام بر وی افتاد ، که « اسرى بعبده » ،
 « و عباد الرحمن » ، « فبشر عبادى » ، « ان عبادى لیس لك عليهم سلطان » . اینان
 مقبولان حضرت اند ، و آنان مطرودان طبیعت . نه هر که بنده است او نواخته لطف
 است یا در بند مهر است . بنده بر استی دانی کدام است ؟ او که آراسته انعام و اکرام
 است ، و در حضرت وصال و مجلس انس شراب مهر ، او را در جام است .

پیر طریقت گفت : الهی جمال من در بندگی است یانه زبان من بیاد تو

کیست ؟ دولت من آنست که مذکور توام ، ورنه در ذکر من مرا قیمت چیست ؟

« یا اهل الکتاب لا تغلوا فی دینکم » - غلو ایشان در دین آن بود که عبودیت

بجای ربوبیت نهادند ، و صفت لاهوت بناسوت فرو آوردند ، و ثالث ثلاثه اعتقاد گرفتند .

و « وحده لا شريك له » از دست بدادند . رب العالمين گفت : « لا تقولوا ثلثة انتهوا خيراً لكم انما الله واحد » سه مگوئيد ، ازین سخن باز گردید ، و بدانيد که خدا یکی است ، در ذات يکتا ، و در صفات بيهمتا ، و از عيبها جدا ، در صنعهاش حکمت پيدا ، در نشانههاش قدرت پيدا ، در يکتائيش حجت پيدا ، همه عاجزاند و او توانا ، همه جاهلاند و او دانا ، همه در عدداند و او احد ، همه معيوبند و او صمد :

« لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد » . « لن يستنكف المسيح ان يكون عبداً لله » - هرگز در خاطر هر يم نيامد که باطن او خزانه قدرت شود ، صدف وار آن در پاك نگاه ميداشت تا آن روز که به جبرئيل امين که غواص بحار قدرتست فرمان آمد که آن گوهر دولت را از صدف اسرار بيرون گير ، و در صحراي وجود بر ديده اهل آفرينش عرضه کن . چون در وجود آمد ، قومی در تصرف ايستادند که نبات بي تخم کی روید ؟ و فرزند بی پدر چون بود ؟ اين بنده نيست ، و از بندگی ويرا جز ننگ نيست ، و تقدير ايشانرا جواب ميدهد که در خزانه قدرت اين چنين اعجوبها بديع نيست . آ ۵۵ بنده است ، حلقه بندگی در گوش ، نه مادر بود او را و نه پدر ، فریشتگان همه بندگان اند ، نه مادر است ايشانرا نه پدر ، و عیسی در مهد طفولیت اول سخن که گفت جواب ايشان بود که : « انی عبدالله » من بنده خدايم ، مرا از بندگی ننگ نيست ، و شرف من خود جز در بندگی نيست . رب العالمين تحقيق اين را گفت : « لن يستنكف المسيح ان يكون عبداً لله ولا الملكة المقربون » .

آنکه گفت : « وآما الذين استنكفوا و استكبروا فيعذبهم عذاباً اليماً » - باشن نافر دا که اينان که از بندگی ننگ داشتند ، و برتری جستند ، و با ربوبیت در کبريا و عظمت منازعت کردند ، ايشانرا بر فتر اك بيدولتي آن نا کس بندند که ميگفت :

«أنا ربكم الأعلى»، و ایشانرا سرنگون بدوزخ اندازند، و با ایشان گویند:
باری بنگر که از که ماندستی باز.

برتری جستن و استکبار کردن نه کار دینداران است، و نه راه بندگان. بنده
باید که طالب مذلت نفس خویش باشد تا از جمال دین برخوردار شود. او که پیوسته
جویای عزّ نفس خویش باشد عزّ در گاه دین از کجا شناسد؟ «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ
خَيْرًا دَلَّهُ عَلَىٰ ذُلِّ نَفْسِهِ». **عهر خطاب** را روزی دیدند در عهد خلافت که میآمد و
مشکی آب در گردن افکنده. گفتند: یا امیرالمؤمنین این چه حال است؟ گفت:
این ساعت رسولان **روم** رسیدند، و بامن گفتند که: **قیصر روم** را از سیاست نام
تو خواب نماند، و در همه **روم** کس نیست که نه عدل و راستی تو ویرا درست شده
است. نفس من بخود بازنگرست، خواستم که بدین مشک آب آن بارنامه نفس خود
فرو شکم. آنکه آب در حجره پیرزنی برد و باز گشت.

سفیان ثوری را عادت بودی که جز در صف آخر نه ایستادی، گفتند:
یا سفیان! نه اولی تر آنست که اختیار صف اول کنی؟ گفت: صدر سزای خداوندان
بود، بندگانرا با صدر عزّت چه کار.

«يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم و انزلنا اليكم نوراً مبيناً» -
جلال احدیت منت مینهد بر نقطه بشریت که شما را دو چراغ افروختیم: یکی در
دل، یکی در پیش، آنچه در پیش چراغ سنت است که عین برهان است، و آنچه در دل
چراغ ایمانست و نور تابانست. خنک مر آن بندهای که میان این دو چراغ روان
است. عزیزتر ازو کیست که نور اعظم در دلش تابان است! و دیده و روی دوست
دیده دل او را عیانست، يك نفس با دوست بدو گیتی ارزانست، يك دیدار از آن
دوست بصد هزار جان رایگانست.

جان نیز بنزد تو فرستیم بدین شکر

صد جان نکند آنچه کند بوی وصالت

« فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ » الآية - از بنده ایمان و اعتصام بحکم بندگی، و از رب العزة فضل و رحمت بنعت مهربانی. آنکه گفت: « و یهدیهم الیه صراطاً مستقیماً » - ایشانرا هدایت و رشد آن دهد که بدانند که آنچه یافتند از مثبت، و آنچه دیدند از کرامت، بفضل و رحمت خدای بود، نه بایمان و اعتصام ایشان. و به قال النبى (ص): « ما منکم من احد ینجیه عمله ». قیل: و لا انت یا رسول الله؟ قال: « و لا أنا، إلا ان یتغمدن الله برحمته ».

پایان تفسیر سوره نساء

فهرست آیات و سوره

صفحه	عنوان	صفحه	عنوان
٦١	النوبة الثانية		سورة آل عمران
٦٦	النوبة الثالثة		از آية ١ تا آية ٦
	از آية ٢٦ تا آية ٣٠	١	النوبة الاولى (١)
٦٨	النوبة الاولى (٧)	٢	النوبة الثانية
٧٠	النوبة الثانية	٩	النوبة الثالثة
٧٩	النوبة الثالثة		از آية ٧ تا آية ٩
	از آية ٣١ تا آية ٣٤	١٥	النوبة الاولى (٢)
٨٤	النوبة الاولى (٨)	١٦	النوبة الثانية
٨٥	النوبة الثانية	٢٣	النوبة الثالثة
٩١	النوبة الثالثة		از آية ١٠ تا آية ١٣
	از آية ٣٥ تا آية ٤١	٢٦	النوبة الاولى (٣)
٩٦	النوبة الاولى (٩)	٢٧	النوبة الثانية
٩٧	النوبة الثانية	٣٢	النوبة الثالثة
١٠٩	النوبة الثالثة		آية ١٤ و ١٥
	از آية ٤٢ تا آية ٥١	٣٣	النوبة الاولى (٤)
١١٣	النوبة الاولى (١٠)	٣٤	النوبة الثانية
١١٥	النوبة الثانية	٤٠	النوبة الثالثة
١٢٦	النوبة الثالثة		از آية ١٦ تا آية ٢٠
	از آية ٥٢ تا آية ٥٨	٤٤	النوبة الاولى (٥)
١٣٠	النوبة الاولى (١١)	٤٥	النوبة الثانية
١٣١	النوبة الثانية	٥٤	النوبة الثالثة
١٣٩	النوبة الثالثة		از آية ٢١ تا آية ٢٥
		٦٠	النوبة الاولى (٦)

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
	از آية ٩٦ تا آية ١٠١		از آية ٥٩ تا آية ٦٤
٢٠٩	النوبة الاولى (١٨)	١٤٤	النوبة الاولى (١٢)
٢١٠	النوبة الثانية	١٤٥	النوبة الثانية
٢٢٢	النوبة الثالثة	١٥٠	النوبة الثالثة
	از آية ١٠٢ تا آية ١٠٩		از آية ٦٥ تا آية ٧٢
٢٢٧	النوبة الاولى (١٩)	١٥٣	النوبة الاولى (١٣)
٢٢٩	النوبة الثانية	١٥٥	النوبة الثانية
٢٣٧	النوبة الثالثة	١٦٣	النوبة الثالثة
	از آية ١١٠ تا آية ١١٦		از آية ٧٣ تا آية ٧٨
٢٤٢	النوبة الاولى (٢٠)	١٦٥	النوبة الاولى (١٤)
٢٤٣	النوبة الثانية	١٦٧	النوبة الثانية
٢٤٩	النوبة الثالثة	١٧٣	النوبة الثالثة
	از آية ١١٧ تا آية ١٢٢		از آية ٧٩ تا آية ٨٤
٢٥٢	النوبة الاولى (٢١)	١٧٥	النوبة الاولى (١٥)
٢٥٤	النوبة الثانية	١٧٧	النوبة الثانية
٢٦٠	النوبة الثالثة	١٨٥	النوبة الثالثة
	از آية ١٢٣ تا آية ١٣٢		از آية ٨٥ تا آية ٩١
٢٦٣	النوبة الاولى (٢٢)	١٨٨	النوبة الاولى (١٦)
٢٦٤	النوبة الثانية	١٩٠	النوبة الثانية
٢٧١	النوبة الثالثة	١٩٦	النوبة الثالثة
	از آية ١٣٣ تا آية ١٣٦		
٢٧٣	النوبة الاولى (٢٣)		
٢٧٤	النوبة الثانية		
٢٨١	النوبة الثالثة		
	از آية ١٣٧ تا آية ١٤٣		
٢٨٥	النوبة الاولى (٢٤)		

الجزء الرابع

	از آية ٩٢ تا آية ٩٥		
		١٩٨	النوبة الاولى (١٧)
		١٩٩	النوبة الثانية
		٢٠٦	النوبة الثالثة

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
	ازآية ١٨٥ تاآية ١٨٩	٢٨٦	النوبة الثانية
٣٦٩	النوبة الاولى (٣١)	٢٩١	النوبة الثالثة
٣٧٠	النوبة الثانية		ازآية ١٤٤ تاآية ١٥٠
٣٧٦	النوبة الثالثة	٢٩٣	النوبة الاولى (٢٥)
	ازآية ١٩٠ تاآية ٢٠٠	٢٩٥	النوبة الثانية
٣٨٠	النوبة الاولى (٣٢)	٣٠٣	النوبة الثالثة
٣٨٢	النوبة الثانية		ازآية ١٥١ تاآية ١٥٥
٣٩٤	النوبة الثالثة	٣٠٦	النوبة الاولى (٢٦)
	سورة النساء	٣٠٨	النوبة الثانية
	ازآية ١ تاآية ٥	٣١٥	النوبة الثالثة
			ازآية ١٥٦ تاآية ١٥٩
٤٠١	النوبة الاولى (١)	٣٢٠	النوبة الاولى (٢٧)
٤٠٢	النوبة الثانية	٣٢١	النوبة الثانية
٤١٥	النوبة الثالثة	٣٢٧	النوبة الثالثة
	ازآية ٦ تاآية ٩		ازآية ١٦٠ تاآية ١٦٨
٤١٩	النوبة الاولى (٢)	٣٣٠	النوبة الاولى (٢٨)
٤٢١	النوبة الثانية	٣٣٢	النوبة الثانية
٤٢٧	النوبة الثالثة	٣٤٠	النوبة الثالثة
	ازآية ١٠ تاآية ١٤		ازآية ١٦٩ تاآية ١٧٨
٤٢٩	النوبة الاولى (٣)	٣٤٢	النوبة الاولى (٢٩)
٤٣٢	النوبة الثانية	٣٤٤	النوبة الثانية
٤٤١	النوبة الثالثة	٣٥٥	النوبة الثالثة
	ازآية ١٥ تاآية ١٨		ازآية ١٧٩ تاآية ١٨٤
٤٤٥	النوبة الاولى (٤)	٣٥٨	النوبة الاولى (٣٠)
٤٤٧	النوبة الثانية	٣٦٠	النوبة الثانية
٤٥١	النوبة الثالثة	٣٦٦	النوبة الثالثة

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٥٤٦	النوبة الثالثة		الجزء الخامس ^(١)
	ازآية ٥٨ تاآية ٦٣		ازآية ١٩ تاآية ٢٤
٥٥٠	النوبة الاولى (١١)	٥	
٥٥٢	النوبة الثانية	٤٥٤	النوبة الاولى (٥)
٥٥٩	النوبة الثالثة	٤٥٧	النوبة الثانية
	ازآية ٦٤ تاآية ٧٠	٤٧١	النوبة الثالثة
٥٦٥	النوبة الاولى (١٢)		ازآية ٢٥ تاآية ٣٠
٥٦٦	النوبة الثانية	٤٧٣	النوبة الاولى (٦)
٥٧٤	النوبة الثالثة	٤٧٥	النوبة الثانية
	ازآية ٧١ تاآية ٧٦	٤٨٢	النوبة الثالثة
٥٧٦	النوبة الاولى (١٣)		ازآية ٣١ تاآية ٣٥
٥٧٨	النوبة الثانية	٤٨٥	النوبة الاولى (٧)
٥٨٤	النوبة الثالثة	٤٨٦	النوبة الثانية
	ازآية ٧٧ تاآية ٨١	٤٩٥	النوبة الثالثة
٥٨٦	النوبة الاولى (١٤)		ازآية ٣٦ تاآية ٤٠
٥٨٨	النوبة الثانية	٤٩٨	النوبة الاولى (٨)
٥٩٦	النوبة الثالثة	٤٩٩	النوبة الثانية
	ازآية ٨٢ تاآية ٨٥	٥٠٦	النوبة الثالثة
٦٠٢	النوبة الاولى (١٥)		ازآية ٤١ تاآية ٤٧
٦٠٣	النوبة الثانية	٥١١	النوبة الاولى (٩)
٦١١	النوبة الثالثة	٥١٣	النوبة الثانية
	ازآية ٨٦ تاآية ٩١	٥٢٦	النوبة الثالثة
٦١٣	النوبة الاولى (١٦)		ازآية ٤٨ تاآية ٥٧
٦١٥	النوبة الثانية	٥٢٣	النوبة الاولى (١٠)
٦٢٣	النوبة الثالثة	٥٣٥	النوبة الثانية

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٧٠٧	از آية ١٢٥ تا آية ١٣٥ النوبة الاولى (٢٢)	٦٢٨	از آية ٩٢ تا آية ٩٩ النوبة الاولى (١٧)
٧١٠	النوبة الثانية	٦٣١	النوبة الثانية
٧٢٢	النوبة الثالثة	٦٤٩	النوبة الثالثة
٧٢٧	از آية ١٣٦ تا آية ١٤٦ النوبة الاولى (٢٣)	٦٥٢	از آية ١٠٠ تا آية ١٠٢ النوبة الاولى (١٨)
٧٣٠	النوبة الثانية	٦٥٤	النوبة الثانية
٧٣٩	النوبة الثالثة	٦٦٢	النوبة الثالثة
الجزء السادس^(١)		٦٦٤	از آية ١٠٣ تا آية ١٠٩ النوبة الاولى (١٩)
٧٤٢	از آية ١٤٧ تا آية ١٥٨ النوبة الاولى (٢٤)	٦٦٦	النوبة الثانية
٧٤٥	النوبة الثانية	٦٧٥	النوبة الثالثة
٧٥٧	النوبة الثالثة	٦٧٩	از آية ١١٠ تا آية ١١٦ النوبة الاولى (٢٠)
٧٦١	از آية ١٥٩ تا آية ١٦٩ النوبة الاولى (٢٥)	٦٨٠	النوبة الثانية
٧٦٣	النوبة الثانية	٦٩١	النوبة الثالثة
٧٧٣	النوبة الثالثة	٦٩٥	از آية ١١٧ تا آية ١٢٤ النوبة الاولى (٢١)
٧٧٦	از آية ١٧٠ تا آية ١٧٦ النوبة الاولى (٢٦)	٦٩٧	النوبة الثانية
٧٧٨	النوبة الثانية	٧٠٤	النوبة الثالثة
٧٨٨	النوبة الثالثة		
٧٩٢	پایان مجلد دوم		

فهرست مطالب و تفسیر و تاویل و شرح آیات (۱)

صفحه	عنوان	صفحه	عنوان
۱۲	تاویل « مصدقاً لما بین یدیه ... »	۱	ترجمه آیات ۱ تا ۶
۱۲	تاویل « ان الذین کفروا بآیات الله... »		تعداد آیات و کلمات و حروف سوره
۱۲	تاویل « ان الله لا یخفی علیه شیء... »	۲	آل عمران
۱۳	شرح آیه « هو الذی یصورکم... »	۲	سبب نزول سوره آل عمران
۱۳	بیان رؤیت خدا		شرح « بسم الله الرحمن الرحیم » و بیان
	بیان آفرینش انسان و مزیت وی بر	۳	اهمیت آن .
۱۴	جانوران	۴	تفسیر « الم »
	***	۵	تفسیر آیه « الله الاله الا هو »
۱۵	ترجمه آیات ۷ تا ۹	۵	تفسیر « الھی القیوم »
	تفسیر آیه « هو الذی انزل علیک		تفسیر آیه « نزل علیک الکتاب بالعق... »
۱۶	الکتاب ... »		تفسیر آیه « وانزل التوریه و الانجیل
۱۷	تفسیر « و آخر متشابهات »	۷	من قبل ... »
۱۷	بیان متشابهات		تفسیر آیه « ان الله لا یخفی علیه شیء... »
۱۹	تفسیر « فأما الذین فی قلوبهم زینغ... »		تفسیر آیه « هو الذی یصورکم
	بیان معنی تاویل ، و فرق میان تاویل	۸	فی الارحام ... »
۲۰	و تفسیر	۸	بیان نهی از تصویر
۲۱	تفسیر « و الراسخون فی العلم »		***
۲۱	تفسیر آیه « ربنا لانزع قلوبنا ... »		شرح و تاویل « بسم الله الرحمن الرحیم »
۲۲	تفسیر « وهی لنا من لدنک رحمة... »		تاویل « الم ، الله الاله الا هو »
۲۳	تفسیر آیه « ربنا انک جامع الناس... »	۱۰	تاویل « نزل علیک الکتاب... »
	***	۱۱	

۱ - در این فهرست هر جا پس از کلمه تفسیر ، کلمه « آیه » آمده آغاز آیه است و همه آیات نیز ذکر شده است تا برای خوانندگان راهنمای خوبی باشد .

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
	تفسير « و الانعام و الحرث ذلك	٢٣	تأويل « هو الذي انزل عليك الكتاب... »
٣٧	متاع الحياة الدنيا ... »	٢٣	شرح « هو »
	تفسير آية « قل اونبئكم بخير	٢٤	تأويل « منه آيات محكمات ... »
٣٨	من ذلكم ... »	٢٥	شرح و تأويل « ربنا لا تزغ قلوبنا... »
٣٨	بيان منازل تقوى	٢٥	سخن پیری از پیران طریقت
	تفسير « جنات تجرى من تحتها	٢٥	تأويل « ربنا انك جامع الناس... »
٣٩	الانهار ... »	***	
٤٠	تفسير « والله بصير بالعباد »	٢٧	ترجمة آيات ١٠ تا ١٣
	***		تفسير آية « ان الذين كفروا لن
	شرح و تأويل « زين للناس حب	٢٧	تغنى عنهم ... »
٤٠	الشهوات ... »		تفسير آية « كذاب آل فرعون
٤١	سخن خواجه عبدالله انصاری	٢٧	والذين من قبلهم ... »
	تأويل « قل اونبئكم بخير من		تفسير آية « قل للذين كفروا
٤٢	ذلكم ... »	٢٨	ستغلبون ... »
	***		تفسير آية « قد كان لهم آية غي
٤٥	ترجمة آيات ١٦ تا ٢٠	٣٠	فئتين التقتا ... »
	تفسير آية « الذين يقولون ربنا	٣٠	بيان جنگ بدر
٤٥	اننا آمانا فاغفر لنا ... »	٣١	تفسير « يرونهم مثلهم رأى العين »
٤٦	بيان معنى صبر	٣١	تفسير « والله يؤيد بنصره من يشاء... »
	تفسير آية « الصابرين والصادقين... »	***	
٤٦	بيان كيفية استغفار		شرح و تأويل « ان الذين كفروا لن
	تفسير آية « شهد الله انه لا اله الا	٣٢	تغنى عنهم ... »
٤٩	هو ... »	***	
٤٩	بيان فضيلت آية « شهد الله ... »	٣٣	ترجمة آيات ١٤ و ١٥
٥٠	بيان معنى شهادت		تفسير آية « زين للناس حب
٥١	تفسير « قائماً بالقسط »	٣٤	الشهوات من النساء والبنين ... »
			تفسير « و القناطير المقنطرة من
		٣٦	الذهب والفضة... »

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
	تفسير آية « الم تر الى الذين	٥١	بيان معنى قسط
٦٣	اوتوا نصيباً من الكتاب... »	٥٢	تفسير آية « ان الدين عند الله الاسلام »
	تفسير آية « ذلك بأنهم قالوا لن		تفسير « و ما اختلف الدين اوتوا
٦٤	تمسنا النار... »	٥٣	الكتاب... »
	تفسير آية « فكيف اذا جمعناهم		تفسير آية « فان حاجوك فقل
٦٥	ليوم... »	٥٣	اسلمت وجهي لله... »
٦٥	بيان معنى « لاريب فيه »	٥٤	تفسير « و قل للذين اوتوا الكتاب... »
	تفسير « ووفيت كل نفس ما		☆☆☆
٦٦	كسبت »		تأويل « الذين يقولون ربنا اتنا
	☆☆☆		آمنافاغفر لنا... »
	تأويل « ان الذين يكفرون بآيات	٥٤	
٦٦	الله... »	٥٥	تأويل «وقنا عذاب النار »
	تأويل « فكيف اذا جمعناهم ليوم... »		تأويل « الصابرين والصادقين
٦٧		٥٦	و القانتين »
	☆☆☆		تأويل « و المنفقين و المستغفرين
	ترجمة آيات ٢٦ تا ٣٠	٥٧	بالاسحار »
٦٨	بيان فضيلت آية « قل اللهم مالك	٥٧	سخن خواجه عبدالله انصاري
	الملك... »	٥٨	تأويل « شهد الله انه لا اله الا هو »
٧٠			شرح و تأويل « و الملائكة و
	سبب نزول آية « قل اللهم... »	٥٨	اولوا العلم »
٧٠	تفسير آية « قل اللهم مالك		شرح و تأويل « ان الدين عند الله
	الملك... »	٥٩	الاسلام »
٧٢			☆☆☆
	تفسير « تؤتى الملك من تشاء »	٦٠	ترجمة آيات ٢١ تا ٢٥
٧٣		٦١	تفسير آية « ان الذين يكفرون... »
٧٤	تفسير « تعز من تشاء و تدل... »		تفسير آية « اولئك الذين حبطت
٧٥	تفسير « بيدك الخير... »		اعمالهم... »
٧٥	تفسير آية « تولج الليل في النهار... »	٦٢	

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
۸۵	تفسير آية « قل ان كنتم تحبون الله ... »	۷۵	تفسير « و تخرج الحى من الميت... »
۸۷	تفسير « يحببكم الله »	۷۶	الكافرين اولياء ... »
۸۷	تفسير آية « قل اطيعوا الله والرسول ... »	۷۶	تفسير « الا ان تتقوا منهم تقاة »
۸۸	تفسير آية « ان الله اصطفى آدم... »	۷۷	بيان تقيه و جواز آن
۸۹	بيان معنى عالين	۷۸	تفسير آية « قل ان تخفوا ما فى صدوركم ... »
۹۰	تفسير آية « ذرية بعضها من بعض... »	۷۸	تفسير آية « يوم تجد كل نفس ما عملت ... »
	***		***
۹۱	تأويل « قل ان كنتم تحبون الله... »	۷۹	شرح و تأويل « قل اللهم مالك الملك... »
۹۳	بيان جمع و تفرقت بزبان اهل طريقت	۸۰	تأويل « تؤتى الملك من تشاء »
۹۴	تأويل « يحببكم الله »	۸۱	حكايت حال ابوبكر و راق
۹۴	بيان محبت خدا و منازل آن	۸۱	تأويل « و تنزع الملك ممن تشاء »
۹۵	سخن خواجه عبدالله انصارى	۸۲	تأويل « تولى الليل فى النهار... »
	***	۸۲	تأويل « و تخرج الحى من الميت... »
۹۷	ترجمة آيات ۳۵ تا ۴۱	۸۳	تأويل « لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء ... »
۹۷	تفسير آية « اذ قالت امرأة عمران ... »	۸۳	بيان فضيلت دوستى خدا
۹۸	تفسير « رب انى نذرت لك ما فى بطنى ... »	۸۴	تأويل « والله رؤف بالعباد »
۹۹	تفسير آية « فلما وضعتها قالت رب ... »		***
۱۰۰	تفسير آية « فتقبلها ربها ... »	۸۵	ترجمة آيات ۳۱ تا ۳۴
		۸۵	بيان سبب نزول آية « قل ان كنتم تحبون الله ... »

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
۱۱۶	تفسير آية « يا مريم اقنتي لربك... »		تفسير « كلما دخل عليها زكريا
	تفسير آية « ذلك من انبياء	۱۰۱	المحراب ... »
۱۱۷	الغيب ... »		تفسير آية « هنا لك دعا زكريا
۱۱۷	تفسير « اذ يلقون اقلامهم ... »	۱۰۳	ربه ... »
۱۱۷	بيان روا. بودن قرءه	۱۰۳	تفسير آية « فنادته الملائكة .. »
	تفسير آية « اذ قالت الملائكة يا	۱۰۴	بيان وجه تسمية يحيى
۱۱۸	مريم ان الله يبشرك ... »	۱۰۴	تفسير آية « مصداقاً بكلمة من الله... »
۱۱۸	بيان وجه تسمية مسيح	۱۰۵	تفسير آية « قال رب انى يكون... »
	تفسير آية « و يكلم الناس		تفسير آية « قال رب اجعل لى
۱۲۰	فى المهد ... »	۱۰۶	آية ... »
	تفسير آية « قالت رب انى يكون	۱۰۶	تفسير « واذكر ربك كثيرأ... »
۱۲۰	لى ولد... »		***
۱۲۱	تفسير « فانما يقول له كن فيكون »	۱۰۹	تاويل « اذ قالت امرأة عمران... »
	تفسير آية « ورسولا الى بنى		بيان معنى محرر در ذوق ارباب
۱۲۲	اسرائيل ... »	۱۰۹	معرفت
۱۲۲	تفسير « انى اخلق لكم من الطين... »	۱۰۹	سخن خواجه عبدالله انصارى
	تفسير « و ابرىء الاكبه	۱۱۰	شرح « اذ قالت امرأة عمران ... »
۱۲۳	والابرىء... »	۱۱۲	تاويل « قال رب اجعل لى آية... »
۱۲۴	تفسير « وأحى الموتى باذن الله »		شرح و تاويل « و اذكر ربك
۱۲۵	تفسير « وانبئكم بما تأكلون... »	۱۱۳	كثيرأ ... »
	تفسير آية « و مصداقاً لما بين	۱۱۳	سخن خواجه عبدالله انصارى
۱۲۵	يدى ... »		***
	تفسير « و لاجل لكم بعض الذى	۱۱۵	ترجمة آيات ۴۲ تا ۵۱
۱۲۶	حرم ... »		تفسير آية « و اذ قالت الملائكة
		۱۱۵	يا مريم ان الله اصطفىك ... »

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
١٣٨	تفسير « والله لا يحب الظالمين »	١٢٦	تفسير آية « ان الله ربي وربكم... »
١٣٨	تفسير آية « ذلك تتلوه عليك... »	***	
	***		تأويل « واذ قالت الملائكة
	تأويل « فلما احس عيسى منهم	١٢٦	يا مريم... »
١٣٩	الكفر... »	١٢٧	سخن بوزيد بسطامي
١٤٠	شرح و تأويل « و مكروا مكرأ... »	١٢٩	بيان نكته ای عزیز
	تأويل « اذ قال الله يا عيسى اني	١٢٩	بيان لطيفه ای
١٤١	متوفيك... »	***	
	***		ترجمة آيات ٥٢ تا ٥٨
١٤٥	ترجمة آيات ٥٩ تا ٦٤	١٣٠	تفسير آية « فلما احس عيسى
	تفسير آية « ان مثل عيسى	١٣١	منهم الكفر... »
١٤٥	عند الله كمثله آدم... »		تفسير « قال الحواريون نحن
	بيان سبب نزول آية « ان مثل	١٣٢	انصار الله... »
١٤٥	عيسى... »	١٣٢	شرح حواريون
١٤٦	تفسير آية « الحق من ربك »	١٣٤	تفسير آية « ربنا آمنة بما انزلت... »
١٤٦	تفسير « فلا تكن من الممترين »	١٣٤	تفسير آية « و مكروا مكرأ... »
	تفسير آية (مباهله) « فمن حاجك	١٣٤	تفسير « و مكر الله... »
١٤٦	فيه... »		تفسير آية « اذ قال الله يا عيسى اني
١٤٧	تفسير « فقل تعالوا ندع ابنائنا... »		متوفيك... »
	تفسير آية « ان هذا لهو القصص	١٣٦	
١٤٧	الحق... »	١٣٧	تفسير « ومطهرك من الذين كفروا »
١٤٨	تفسير آية « فان تولوا فان الله... »	١٣٧	تفسير « و جاعل الذين اتبعوك... »
	تفسير آية « قل يا اهل الكتاب	١٣٨	تفسير « ثم الى مرجعكم فأحكم... »
١٤٨	تعالوا الى كلمة سواء... »	١٣٨	تفسير آية « فأما الذين كفروا... »
١٤٩	تفسير « ولا تشرك به شيئاً »	١٣٨	تفسير آية « و اما الذين آمنوا... »
	تفسير « ولا يتخذ بعضنا بعضاً	١٣٨	تفسير « فيوفيهم اجرهم »
١٤٩	ارباباً... »		

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
	تفسير آية « يا اهل الكتاب لم	١٤٩	تفسير « فان تولوا فقولوا اشهدوا... »
١٦١	تكفرون... »	***	
	تفسير آية « يا اهل الكتاب لم	١٥٠	شرح و تاويل « ان مثل عيسى
١٦١	تلبسون الحق... »		عند الله كمثل آدم... »
١٦١	تفسير « و انتم تعلمون »	١٥١	شرح و تاويل « الحق من ربك
	تفسير آية « و قالت طائفة من		فلا تكن... »
١٦٢	اهل الكتاب... »	١٥١	شرح و تاويل « فمن حاجك فيه... »
١٦٢	تفسير « لعلمهم يرجعون »	١٥٢	شرح و تاويل « ان هذا لهو القصص... »
	***		تاويل « قل يا اهل الكتاب تعالوا
	شرح و تاويل « يا اهل الكتاب لم	١٥٣	الى كلمة... »
١٦٣	تعاجون... »	***	
	شرح و تاويل « ما كان ابراهيم	١٥٥	ترجمة آيات ٦٥ تا ٧٢
١٦٤	يهودياً... »		تفسير آية « يا اهل الكتاب لم
	***	١٥٥	تعاجون في ابراهيم... »
١٦٧	ترجمة آيات ٧٣ تا ٧٨		تفسير آية « ها انتم هؤلاء
	تفسير آية « و لا تؤمنوا الا لمن	١٥٥	حاجبتم... »
١٦٧	تبع دينكم... »		تفسير « فلم تعاجون فيما ليس
١٦٨	تفسير « او يحاجوكم عند ربكم... »	١٥٦	لكم به علم... »
	تفسير آية « ينخص برحمته من		تفسير آية « ما كان ابراهيم
١٦٨	بشاء... »	١٥٦	يهودياً... »
١٦٨	تفسير « والله ذو الفضل العظيم »	١٥٦	تفسير « و ما كان من المشركين »
	تفسير آية « و من اهل الكتاب من		تفسير آية « ان اولى الناس
١٦٩	ان تأمنه... »	١٥٦	بابراهيم... »
١٦٩	تفسير « و منهم من ان تأمنه بدينار... »	١٥٦	بيان قصة مهاجران حبشه و نجاشى
١٦٩	تفسير « الا ما دمت عليه قائماً... »	١٦٠	شرح « ان اولى الناس بابراهيم... »
١٧٠	تفسير آية « بلى من اوفى بعهده... »	١٦٠	تفسير « والله ولى المؤمنين »
	تفسير آية « ان الذين يشترون		تفسير آية « و دت طائفة من اهل
١٧١	بعهد الله... »	١٦٠	الكتاب... »

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
١٨١	تفسير « فاشهدوا و أنا معكم من الشاهدين »	١٧٢	تفسير « ولايز كيهم ... »
١٨١	تفسير آية « فمن تولى بعد ذلك... »	١٧٢	تفسير آية « و ان منهم لفريقاً يلون السننهم »
١٨٢	تفسير آية « افقير دين الله يبغون... »	١٧٣	تفسير « ويقولون على الله الكذب... »
١٨٢	تفسير « و له اسلم من فى السموات... »	***	
١٨٢	بيان معنى اسلام	١٧٣	تأويل « و لاتؤمنوا الا لمن تبع دينكم ... »
١٨٣	بيان اينكه ايمان و اسلام بهنكام	١٧٤	سخن شبلى
١٨٣	معاينة عذاب سود نميخشد	***	
١٨٣	تفسير آية « قل آمنابالله و ما نزل... »	١٧٥	ترجمة آيات ٧٩ تا ٨٤
***		١٧٥	تفسير آية « ما كان لبشر ان يؤتیه الله ... »
١٨٥	شرح و تأويل « ما كان لبشر ان يؤتیه الله ... »	١٧٧	تفسير « ثم يقول للناس كونوا عباداً ... »
١٨٥	بيان معنى ربانيمان	١٧٨	تفسير « بما كنتم تعلمون الكتاب »
١٨٧	شرح و تأويل « واذ اخذالله ميثاق... »	١٧٨	تفسير « و بما كنتم تدرسون »
***		١٧٩	سر زنش عالم غير عامل
١٨٨	ترجمة آيات ٨٥ تا ٩١	١٧٩	تفسير آية « و لا يأمر کم ان تتخذوا الملائكة ... »
١٩٠	تفسير آية « و من يبتغ غير الاسلام ديناً ... »	١٨٠	تفسير « ایامر کم بالكفر ... »
١٩٠	بيان قصة زيدبن عمرو نفيل	١٨٠	تفسير آية « و اذ اخذالله ميثاق النبیین ... »
١٩١	تفسير آية « كيف يهدى الله قوماً... »	١٨٠	تفسير « لما آتیتکم من کتاب و حکمة »
١٩١	بيان حکم مرتد	١٨٠	تفسير « ثم جائکم رسول ... »
١٩٢	تفسير « والله لا يهدى القوم الظالمین »	١٨١	تفسير « قال ، اقررتم و اخذتم على ذلكم اصرى... »
١٩٢	بيان اقسام هدايت	١٨١	
١٩٣	تفسير آية « اولئك جزاؤهم ان عليهم لعنة الله ... »		
١٩٤	تفسير آية « خالدین فيها لا يخفف... »		
١٩٤	تفسير آية « الا الذين تابوا من بعد ذلك... »		

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٢٠٩	ترجمة آيات ٩٦ تا ١٠١		تفسير آية « ان الذين كفروا بعد
	تفسير آية « ان اول بيت وضع	١٩٥	ايمانهم ... »
٢١٠	للناس... »	١٩٥	تفسير آية « ان الذين كفروا وماتوا... »
٢١١	فصل في فضائل مكة	***	
٢١٤	تفسير « للذي بيكة مباركاً... »		شرح و تاويل « و من يتنخ غير
	تفسير آية « فيه آيات بينات مقام	١٩٦	الاسلام ديناً ... »
٢١٥	ابراهيم »	١٩٧	بيان معنى اسلام وشرح آن
	بيان قصة مقام ابراهيم	١٩٧	تاويل « الا الذين تابوا... »
٢١٥	تفسير « و من دخله كان آمناً... »	١٩٨	تاويل « ان الذين كفروا بعد ايمانهم... »
٢١٧	تفسير « و لله على الناس حج	***	
	البيت ... »	١٩٨	ترجمة آيات ٩٢ تا ٩٥
٢١٧	شرايط وجوب حج		تفسير آية « لن تتالوا البر حتى
٢١٨	بيان استطاعت	١٩٩	تنفقوا... »
٢١٩	تفسير « و من كفر فان الله هنيئاً... »		داستانهاى از ايثار وانفاق صحابه
	تفسير آية « قل يا اهل الكتاب لم	١٩٩	پيغمبر
٢٢٠	تكفرون... »	٢٠١	شرح معنای بر
	تفسير آية « قل يا اهل الكتاب لم	٢٠٢	تفسير آية « كل الطعام كان حلاً... »
٢٢٠	تصدون... »		تفسير آية « فمن افترى على الله
٢٢١	بيان معنى شهادت	٢٠٤	الكذب... »
	تفسير آية « يا ايها الذين آمنوا	٢٠٥	تفسير آية « قل صدق الله... »
٢٢١	ان تطيعوا... »	٢٠٦	تفسير « فاتبعوا ملة ابراهيم... »
	تفسير آية « و كيف تكفرون وانتم	***	
٢٢٢	تتلى... »		تاويل « لن تتالوا البر حتى تنفقوا... »
٢٢٢	تفسير « و من يهتصم بالله فقد هدى... »	٢٠٧	بيان مراتب انفاق و فضيلت آن
			شرح و تاويل « كل الطعام كان
		٢٠٨	حلاً... »

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٢٣٦	تفسير آية « و اما الدين ابيضت وجوههم ... »	٢٢٢	شرح و تاويل « ان اول بيت وضع ... »
٢٣٦	تفسير آية « تلك آيات الله نتلوها... »	٢٢٣	تاويل « فيه آيات بينات ... »
٢٣٧	تفسير « وما الله يريد ظمأ للعالمين »	٢٢٥	شرح « و لله على الناس حج البيت... »
٢٣٧	تفسير آية « و لله ما فى السموات و ما فى الارض ... »	***	***
٢٣٧	بيان اقسام تقوى	٢٢٧	ترجمة آيات ١٠٢ تا ١٠٩
٢٣٨	شرح و تاويل « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله... »	٢٢٩	تفسير آية « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ... »
٢٣٨	شرح و تاويل « و اعتصموا بعجل الله جميعاً »	٢٣٠	تفسير « حق تقاته »
٢٣٩	شرح و تاويل « و لا تفرقوا »	٢٣٠	تفسير « و لا تموتن الا و أتم مسلمون »
٢٤١	تاويل « و لا تكونوا كالذين تفرقوا ... »	٢٣٠	تفسير آية « و اعتصموا بعجل الله جميعاً ... »
٢٤١	تفرقوا ... »	٢٣١	تفسير « و لا تفرقوا »
٢٤٢	ترجمة آيات ١١٠ تا ١١٦	٢٣٢	تفسير « و اذكروا نعمت الله عليكم... »
٢٤٣	تفسير آية « كنتم خير امة اخرجت... »	٢٣٣	تفسير « و كنتم على شفا حفرة من النار... »
٢٤٥	تفسير « تأمرون بالمعروف و تنهون عن المنكر... »	٢٣٣	تفسير آية « و لتكن منكم امة يدعون الى الخير... »
٢٤٥	تفسير « ولو آمن اهل الكتاب... »	٢٣٣	بيان امر بمعروف و نهى اذمنكر
٢٤٦	تفسير آية « لن يضروكم الا اذى... »	٢٣٣	تفسير آية « و لا تكونوا كالذين تفرقوا ... »
٢٤٦	تفسير آية « ضربت عليهم الذلة... »	٢٣٥	تفسير آية « يوم تبيض وجوه... »
٢٤٧	تفسير « الا بعجل من الله... »	٢٣٥	تفسير « فأما الذين اسودت وجوههم... »
٢٤٧	تفسير « و ضربت عليهم المسكنة... »	٢٣٦	
٢٤٧	تفسير آية « ليسوا سواء... »		

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
	تفسير « و اذا خلوا عضوا عليكم		تفسير « من اهل الكتاب امة
٢٥٧	الانامل... »	٢٤٧	قائمة «
٢٥٧	تفسير « ان الله عليم بذات الصدور »	٢٤٨	تفسير « يتلون آيات الله... »
٢٥٧	تفسير آية « ان تمسكم حسنة	٢٤٨	تفسير آية « يؤمنون بالله واليوم
	تسوهم... »		الاخر... »
٢٥٨	تفسير « ان الله بما يعملون محيط »	٢٤٨	تفسير آية « و ما فعلوا من خير
٢٥٨	تفسير آية « واذ غدوت من اهلك... »		فلن يكفروه «
٢٥٨	بيان جنك احد	٢٤٨	تفسير آية « ان الذين كفروا لن
	تفسير آية « اذ همت طائفتان ان	٢٤٩	تفنى... »
٢٥٩	تفشلا... »		****
	****		شرح و تاويل « كنتم خير امة
	تاويل « مثل ما ينفقون في	٢٤٩	اخرجت... »
٢٦٠	هذه الحياة... »	٢٥١	تاويل « تأمرون بالمعروف... »
	شرح و تاويل « يا ايها الذين آمنوا		****
٢٦١	لا تتخذوا... »	٢٥٢	ترجمة آيات ١١٧ تا ١٢٢
٢٦١	بيان چهار عامل كه موجب فساد است		تفسير آية « مثل ما ينفقون في
٢٦٢	تاويل « ها انتم اولاء تحبونهم... »	٢٥٤	هذه الحياة... »
	****	٢٥٤	تفسير « ظلموا انفسهم »
٢٦٣	ترجمة آيات ١٢٣ تا ١٣٢		تفسير آية « يا ايها الذين آمنوا
٢٦٤	تفسير آية « ولقد نصركم الله بيدر... »	٢٥٥	لا تتخذوا بطانة... »
٢٦٥	تفسير « فاتقوا الله لعلكم تشكرون »	٢٥٥	تفسير « لا يالونكم خبالا »
٢٦٦	تفسير آية « اذ تقول للمؤمنين... »	٢٥٥	تفسير « قد بينا لكم الايات... »
٢٦٦	تفسير « منزلين »	٢٥٦	تفسير آية « ها انتم اولاء تحبونهم... »
	تفسير آية « بلى ان تصبروا	٢٥٦	تفسير « و لا يحبونكم »
٢٦٧	وتتقوا... »	٢٥٦	تفسير « وتؤمنون بالكتاب كله »
٢٦٧	تفسير « موسين »	٢٥٦	تفسير « و اذا لقوكم قالوا آمنا »

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٢٧٦	تفسير « و الكاظمين الغيظ »	٢٦٧	تفسير آية « و ما جعله الله الابشرى لكم... »
٢٧٧	تفسير « و العافين عن الناس »	٢٦٨	تفسير آية « ليقطع طرفاً من الدين كفروا... »
٢٧٧	تفسير « والله يحب المحسنين »	٢٦٨	تفسير آية « ليس لك من الامر شيء... »
٢٧٧	تفسير آية « والذين اذا فعلوا فاحشة... »	٢٦٨	تفسير آية « والله ما فى السموات و ما فى الارض... »
٢٧٩	بيان اقسام ظلم	٢٧٠	تفسير آية « يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا... »
٢٧٩	تفسير « ذكردا الله فاستغفروا... »	٢٧٠	تفسير آية « و اتقوا النار التى اعدت... »
٢٧٩	تفسير « و من يغفر الذنوب الا الله »	٢٧٠	تفسير آية « وأطيعوا الله والرسول... »
٢٨٠	تفسير « و هم يعلمون »	٢٧١	تأويل « ولقد نصر كم الله ببدر... »
٢٨٠	تفسير آية « اولئك جزاؤهم مغفرة... »	٢٧١	شرح و تأويل « الذين ينفقون فى السراء... »
	☆☆☆	٢٧٢	شرح « و الكاظمين الغيظ »
٢٨١	تأويل « و سارعوا الى مغفرة... »	٢٧٢	شرح « و العافين عن الناس » و بيان معنى عفو
٢٨٢	شرح « و الكاظمين الغيظ »	٢٧٣	شرح « والذين اذا فعلوا فاحشة... »
٢٨٣	شرح « و العافين عن الناس » و بيان معنى عفو	٢٧٣	شرح « ذكروا الله »
٢٨٣	شرح « و الكاظمين الغيظ »		☆☆☆
٢٨٤	شرح « والذين اذا فعلوا فاحشة... »	٢٧٣	ترجمة آيات ١٣٣ تا ١٣٦
٢٨٤	شرح « ذكروا الله »	٢٧٣	تفسير آية « و سارعوا الى مغفرة من ربكم... »
	☆☆☆	٢٧٤	تفسير « و جنة عرضها السموات... »
٢٨٥	ترجمة آيات ١٣٧ تا ١٤٣	٢٧٦	تفسير « اعدت للمتقين »
٢٨٦	تفسير آية « قدخلت من قبلكم سنن... »	٢٧٦	تفسير آية « الذين ينفقون فى السراء... »
٢٨٦	تفسير « فسيروا فى الارض... »		
٢٨٧	تفسير آية « هذا بيان للناس... »		
٢٨٧	تفسير آية « ولا تهنوا و لاتحنوا... »		

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
۳۰۰	تفسير آية « و ما كان لنفس ان تموت ... »	۲۸۸	تفسير آية « ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله... »
۳۰۱	تفسير « و من يرد ثواب الدنيا... »	۲۸۹	تفسير « و تلك الايام نداولها... »
۳۰۱	تفسير « و من يرد ثواب الاخرة... »	۲۸۹	تفسير « و ليعلم الله الذين آمنوا... »
۳۰۱	تفسير آية « و كآين من نبى قاتل معه ربيون كثير ... »	۲۸۹	تفسير « و يتخذ منكم شهداء... »
۳۰۲	بيان معنى « ربى »	۲۹۰	تفسير آية « و ليمحص الله الذين آمنوا... »
۳۰۲	تفسير « فما وهنوا لما اصابهم... »	۲۹۰	تفسير آية « ام حسبتم ان تدخلوا الجنة... »
۳۰۲	تفسير « و ما استكانوا »	۲۹۰	تفسير آية « و لقد كنتم تمنون الموت... »
۳۰۲	تفسير آية « و ما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا... »	۲۹۰	تفسير « و انتم تنظرون »
۳۰۲	تفسير « و انصرنا على القوم الكافرين »	***	
۳۰۲	تفسير آية « فآنيهم الله ثواب الدنيا... »	۲۹۱	تأويل « قدخلت من قبلكم سنن... »
۳۰۲	تفسير آية « يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا... »	۲۹۲	شرح و تأويل « هذا بيان للناس... »
۳۰۳	تفسير آية « بل الله موليكم... »	۲۹۳	تأويل « ولا تهنوا ولا تحزنوا... »
***			سخن پير طريقت خواجه عبد الله انصارى
۳۰۳	شرح و تأويل « وما محمد الا رسول... »	۲۹۳	***
۳۰۴	شرح و تأويل « افان مات او قتل... »	۲۹۳	ترجمة آيات ۱۴۴ تا ۱۵۰
۳۰۵	شرح و تأويل « و ما كان لنفس ان تموت »	۲۹۵	تفسير آية « و ما محمد الا رسول... »
۳۰۵	شرح « فآناهم الله ثواب الدنيا... »	۲۹۵	و بيان سبب نزول آن
۳۰۶	تأويل « والله يحب المحسنين »	۲۹۵	شرح جنگ احد
***		۲۹۷	شرح محمد و احمد دو نام بيمبر
۳۰۶	ترجمة آيات ۱۵۱ تا ۱۵۵	۲۹۸	تفسير « قدخلت من قبله الرسل »
		۲۹۸	تفسير « افان مات او قتل... »
		۲۹۹	تفسير « و من ينقلب على عقبيه... »
		۲۹۹	تفسير « و يجزى الله الشاكرين »

صفحه	عنوان	صفحه	عنوان
	تأویل « منکم من یرید الدنیا		تفسیر آیه « سنلقى فی قلوب الذین
۳۱۹	و منکم من یرید الاخرة... »	۳۰۸	کفروا الرعب... »
۳۱۹	سخن ذوالنون مصری در این باب		تفسیر « بما اشرکوا بالله ما لم
۳۲۰	سخن پیر طریقت خواجه عبداللہ انصاری	۳۰۸	ینزل... »
	***		تفسیر آیه « و اقد صدقکم اللہ و عده... »
۳۲۰	ترجمه آیات ۱۵۶ تا ۱۵۹	۳۰۹	تفسیر « اذ تحسونہم باذنہ »
	تفسیر آیه « یا ایہا الذین آمنوا لا	۳۰۹	تفسیر « حتی اذا فشتم... »
۳۲۱	تکونوا کالذین کفروا... »	۳۱۰	تفسیر « و عصیتم من بعد ما اریکم... »
۳۲۲	تفسیر « لیجعل اللہ ذلک حسرة... »	۳۱۰	تفسیر « منکم من یرید الدنیا... »
۳۲۲	تفسیر آیه « ولئن قتلتم فی سبیل اللہ... »	۳۱۰	تفسیر « ثم صرفکم عنہم... »
۳۲۳	بیان مرگ شہیدان و مرگ عارفان	۳۱۰	تفسیر « ولقد عفا عنکم... »
	تفسیر آیه « ولئن متم او قتلتم... »		تفسیر آیه « اذ تصعدون و لاتلون... »
۳۲۴	تفسیر آیه « فبما رحمة من اللہ لنت... »	۳۱۱	تفسیر « فانا بکم غمأ بغم »
۳۲۴	تفسیر « ولو کنت فظاً غلیظاً القلب... »	۳۱۱	تفسیر « لکیلا تحزنوا علی ما فاتکم... »
	تفسیر « فاعف عنہم... و شاورہم		تفسیر آیه « ثم انزل علیکم من
۳۲۴	فی الامر »	۳۱۱	بعد الغم... »
۳۲۵	تفسیر « فاذا عزمتم فتوکل علی اللہ »	۳۱۲	تفسیر « یظنون بالله غیر الحق... »
۳۲۶	سخن سهل تستری در توکل و کسب		تفسیر « یقولون هل لنا من الامر
	***		شیء... »
	شرح و تأویل « یا ایہا الذین آمنوا	۳۱۲	تفسیر « ینخفون فی انفسہم... »
۳۲۷	لا تکونوا کالذین کفروا... »	۳۱۳	تفسیر « و لیبتلی اللہ ما فی صدورکم... »
۳۲۸	شرح و تأویل « فبما رحمة من اللہ... »	۳۱۴	تفسیر آیه « ان الذین تولوا منکم... »
۳۲۸	تأویل « ولو کنت فظاً غلیظاً القلب... »		***
۳۲۹	تأویل « فاعف عنہم و استغفر... »		شرح و تأویل « سنلقى فی قلوب
۳۲۹	بیان جمع و تفرقت		الذین کفروا الرعب... »
	شرح و تأویل « فاذا عزمتم	۳۱۵	بیان قصه بوجهل و مرد تقی
۳۲۹	فتوکل... »	۳۱۵	

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
	تأويل « ان ينصر كم الله فلا غالب لكم »	٣٢٩	بيان اقسام عزم
٣٤٠		٣٣٠	بيان مراتب توكل
	تأويل « و ان يخذ لكم فمن ذا الذي ينصر كم... »	***	
٣٤٠		٣٣٠	ترجمة آيات ١٦٠ تا ١٦٨
٣٤١	داستان يكي از پيران طريقت		تفسير آية « ان ينصر كم الله فلا غالب لكم... »
	***	٣٣٢	
٣٤٢	ترجمة آيات ١٦٩ تا ١٧٨	٣٣٣	تفسير آية « و ما كان لنبي ان يغفل... »
	تفسير آية « و لا تحسبن الدين قتلوا... »	٣٣٤	تفسير « و من يغفل يأت بما غل... »
٣٤٤		٣٣٥	تفسير « ثم توفي كل نفس ما كسبت... »
	تفسير « بل احياء عند ربهم يرزقون »		تفسير آية « افمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله... »
٣٤٦		٣٣٦	
	تفسير آية « فرحين بما آتاهم الله... »	٣٣٦	تفسير آية « هم درجات عند الله. »
٣٤٧			تفسير آية « لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا... »
	تفسير آية « يستبشرون بنعمة من الله... »	٣٣٧	
٣٤٧			تفسير آية « او لما اصابكم مصيبة قد اصبتم... »
	تفسير « و ان الله لا يضيع اجر المؤمنين »	٣٣٨	
٣٤٧			تفسير آية « و ما اصابكم يوم التقى الجمعان... »
٣٤٨	بيان ثواب شهداء	٣٣٩	
	تفسير آية « الذين استجابوا لله... »	٣٣٩	تفسير آية « و ليعلم الذين ناقوا... »
٣٤٩	بيان غزوة بدر الصغرى		تفسير « و قيل لهم تعالوا قاتلوا... »
	تفسير آية « الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم... »	٣٣٩	تفسير « قالوا لو نعمم قتالا لا تبمنا كم... »
٣٥٠		٣٤٠	
	تفسير « فزادهم ايمانا »		تفسير « يقولون بافواهم ما ليس في قلوبهم... »
٣٥١		٣٤٠	
	تفسير « وقالوا حسبنا الله و نعم الوكيل »		تفسير آية « الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا... »
٣٥٢		٣٤٠	
	تفسير آية « فانقلبوا بنعمة من الله... »		
٣٥٢		٣٤٠	
	تفسير آية « انما ذلكم الشيطان يخوف اولياءه... »	***	
٣٥٣			

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٣٦٤	تفسير > و لله ميراث السموات والارض... <	٣٥٣	تفسير آية > و لا يعزتك الذين يسارعون في الكفر... <
٣٦٤	تفسير آية > لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير... <	٣٥٣	تفسير > يريد الله الا يجعل لهم حظاً... <
٣٦٥	تفسير آية > ذلك بما قدمت ايديكم... <	٣٥٤	تفسير آية > ان الذين اشتروا الكفر بالايمان... <
٣٦٥	تفسير آية > الذين قالوا ان الله عهد الينا... <	٣٥٤	تفسير آية > و لا يحسبن الذين كفروا انما نملي... <
٣٦٦	تفسير > قد جاءكم رسل... <	٣٥٤	تفسير آية > و لا يحسبن الذين كفروا انما نملي... <
٣٦٦	تفسير آية > فان كذبوك فقد كذب رسل... <	٣٥٥	تأويل > و لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله... <
٣٦٦	شرح و تأويل > ما كان الله ليند المؤمنين... <	٣٥٥	سفن بير طريقت خواجه عبدالله انصاري
٣٦٧	تأويل > و لا تحسبن الذين يبخلون... <	٣٥٦	سفن شبلي
٣٦٨	شرح و تأويل > لقد سمع الله قول الذين قالوا... <	٣٥٦	داستان حسين منصور حلاج
٣٦٨	تأويل > قالوا ان الله فقير و نحن اغنياء... <	٣٥٧	داستانهاي از معروف كرخي و سري سقطي
٣٦٩	ترجمة آيات ١٨٥ تا ١٨٩	٣٥٨	ترجمة آيات ١٧٩ تا ١٨٤
٣٧٠	تفسير آية > كل نفس ذائقة الموت... <	٣٦٠	تفسير آية > ما كان الله ليند المؤمنين... <
٣٧١	تفسير > و انما توفون اجوركم... <	٣٦١	تفسير > حتى يميز الخبيث من الطيب <
٣٧٢	تفسير آية > لتبلون في اموالكم و انفسكم... <	٣٦٢	تفسير > و ما كان الله ليطلعكم على الغيب... <
٣٧٣	تفسير > و لتسمعن من الذين اوتوا الكتاب... <	٣٦٣	تفسير آية > و لا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله... <
٣٧٤	تفسير > فان ذلك من عزم الامور <	٣٦٣	تفسير > سيطوفون ما بخلوا به... <

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
	تفسير آية « لکن الذين اتقوا ربهم لهم جنات... »	۳۷۴	تفسير آية « واذ اخذ الله ميثاق - الذين اتوا الكتاب... »
۳۹۱	تفسير آية « و ما عند الله خير للابرار »	۳۷۴	تفسير « فبينوه وراه ظهورهم »
۳۹۱	تفسير آية « و ان من اهل الكتاب لمن يؤمن... »	۳۷۵	تفسير آية « لا تعسبن الذين يفرحون بما اتوا... »
۳۹۲	تفسير « ان الله سريع الحساب »		تفسير آية « و لله ملك السموات و الارض... »
۳۹۳	تفسير آية « يا ايها الذين آمنوا اصبروا... »	۳۷۶	شرح و تأويل « كل نفس ذائقة الموت... »
	***		داستان معاذهنكام شنيمن وفات ييغمبر ۳۷۸
۳۹۳	شرح و تأويل « ان في خلق السموات... »		***
۳۹۵	شرح « لآيات لا ولي الا للباب »		ترجمة آيات ۱۹۰ تا ۲۰۰
۳۹۵	شرحی در اثبات خدا ويگانگی او	۳۸۰	تفسير آية « ان في خلق السموات... »
۳۹۶	تأويل « الذين يدكرون الله قياماً... »	۳۸۲	بيان هفت آسمان و چگونه آنها
۳۹۶	سخن پير طريقت در اين باب	۳۸۵	تفسير آية « الذين يدكرون الله قياماً و قعوداً... »
۳۹۶	تأويل « و يتفكرون في خلق السموات... »	۳۸۵	تفسير « و يتفكرون في خلق السموات... »
۳۹۶	تأويل « ربنا انك من تدخل النار... »	۳۸۶	تفسير آية « ربنا انك من تدخل النار... »
۳۹۷	تأويل « ربنا اتنا سمعنا منادياً... »	۳۸۸	تفسير آية « ربنا اتنا سمعنا منادياً... »
۳۹۷	تأويل « ربنا فاغفر لنا ذنوبنا »	۳۸۸	تفسير آية « ربنا و آتنا ما وعدتنا... »
۳۹۸	تأويل « ربنا و آتنا ما وعدتنا... »	۳۸۸	تفسير آية « فاستجاب لهم ربهم... »
۳۹۸	شرح و تأويل « فاستجاب لهم ربهم... »	۳۸۹	تفسير « من ذكر او أشى بضعكم... »
۳۹۸	تأويل « فالذين هاجروا و أخرجوا... »	۳۹۰	تفسير « فالذين هاجروا و أخرجوا... »
۳۹۹	سخن پير طريقت	۳۹۰	تفسير آية « لا يفرنك قلب الذين... »
۳۹۹	تأويل « لا كفرن عنهم سيئاتهم... »	۳۹۱	تفسير آية « متاع قليل ثم ماويهم جهنم... »
۴۰۰	تأويل « يا ايها الذين آمنوا اصبروا... »		
۴۰۰	سخن پير طريقت	۳۹۱	

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٤١٣	بيان اينكه سفاه چه كسانيند	٤٠٠	شرح «واقوا الله»
٤١٤	تفسير «وارزقوهم فيها...»		
٤١٤	تفسير «وقولوا لهم قولوا معروفاً»		سورة النساء
	***	٤٠١	ترجمة آيات ١ تا ٥
٤١٥	تأويل «بسم الله الرحمن الرحيم»	٤٠٢	تفسير «بسم الله الرحمن الرحيم»
	شرح وتأويل «يا ايها الناس	٤٠٢	اهميت وفضيلت «بسم الله...»
٤١٦	اتقوا...»		بيان تعداد آيات و كلمات و حروف
٤١٧	داستان خواهر بشر حافي واحمد حنبل	٤٠٤	سورة نساء و بيان فضيلت آن
	شرح «الذي خلقكم من نفس		تفسير آية «يا ايها الناس اتقوا
٤١٨	واحدة...»	٤٠٥	ربكم...»
٤١٨	شرح «وبث منها رجالا...»		تفسير «الذي خلقكم من نفس
	شرح وتأويل «ان الله كان عليكم	٤٠٥	واحدة...»
٤١٩	رقيباً»		تفسير «وبث منها رجالا كثيراً و
	***	٤٠٦	نساء»
٤١٩	ترجمة آيات ٦ تا ٩		تفسير «واقوا الله الذي تسألون...»
	تفسير آية «وابتلوا اليتامى حتى اذا	٤٠٧	تفسير آية «وآتوا اليتامى اموالهم»
٤٢١	بلغوا...»		تفسير «ولاتبدلوا الغيث
٤٢٢	تفسير «فان آنستم منهم رشداً...»	٤٠٨	بالطيب...»
	تفسير «ولاتأكلوها اسرافاً»		تفسير آية «وان خفتم الا تقسطوا
٤٢٣	وبداراً...»	٤٠٨	في اليتامى...»
٤٢٣	تفسير «ومن كان غنياً فليستعفف...»		تفسير «فان خفتم الا تعدلوا فواحدة»
٤٢٤	تفسير «فاذا دفعتم اليهم اموالهم...»	٤٠٩	بيان حكم تعدد زوجات
٤٢٤	تفسير «وكفى بالله حسيباً»	٤١٠	تفسير «ذلك ادنى الا تمولوا»
	تفسير آية «للرجال نصيب مما	٤١٠	تفسير آية «وآتوا النساء صدقاتهن...»
٤٢٤	ترك الوالدان...»	٤١٢	تفسير «فان طبى لكم عن شيء»
			تفسير «ولاتؤتوا السفهاء
		٤١٣	اموالكم...»

صفحة	عنوان
٤٣٩	تفسير «من بعد وصية يوصى بها...»
٤٤٠	تفسير «غير مضار»
٤٤٠	تفسير آية «تلك حدود الله...»
٤٤٠	تفسير «ومن يطع الله ورسوله...»
٤٤١	تفسير آية «ومن يعص الله ورسوله...»

☆☆☆

	شرح وتأويل «ان الذين يأكلون
٤٤١	اموال اليتامى...»
٤٤٣	شرح «يوصيكم الله في اولادكم...»
٤٤٣	شرح «للمذكر مثل حظ الانثيين»
	شرح «آباؤكم وابناؤكم لا تدرون
٤٤٤	ايهم...»

	تأويل «ولكم نصف ما ترك
٤٤٤	ازواجكم...»
٤٤٥	سخن خواجه عبدالله انصاري

☆☆☆

٤٤٥	ترجمة آيات ١٥ تا ١٨
٤٤٧	تفسير آية «واللاتي يأتين الفاحشة...»
	تفسير آية «والذان يأتياها منكم
٤٤٧	فأزوهما...»
	تفسير آية «انما التوبة على الله
٤٤٩	للذين...»
٤٤٩	تفسير «ثم يتوبون من قريب...»
	تفسير آية «وليست التوبة للذين
٤٥٠	يعملون...»

☆☆☆

صفحة	عنوان
٤٢٤	تفسير «ما قل او اكثر...»
	تفسير آية «واذا حضر القسمة
٤٢٥	اولو القربى...»
	تفسير آية «وليخش الذين
٤٢٦	لو تركوا...»

☆☆☆

	شرح وتأويل «وابتلوا اليتامى حتى
٤٢٧	اذا بلغوا النكاح...»
٤٢٨	تأويل «للرجال نصيب مما ترك...»
٤٢٨	شرح وتأويل «واذا حضر القسمة...»
٤٢٩	تأويل «وليخش الذين لو تركوا...»

☆☆☆

٤٢٩	ترجمة آيات ١٠ تا ١٤
	تفسير آية «ان الذين يأكلون اموال
٤٣٢	اليتامى...»
	تفسير «انما يأكلون في بطونهم
٤٣٢	ناراً»

٤٣٣	تفسير «سيصلون سعيراً»
	تفسير آية «يوصيكم الله في
٤٣٣	اولادكم...»

٤٣٥	تفسير «للمذكر مثل حظ الانثيين»
٤٣٥	بيان احكام ارث
	تفسير «آباؤكم وابناؤكم
٤٣٧	لا تدرون...»

	تفسير آية «ولكم نصف ما ترك
٤٣٨	ازواجكم...»

٤٣٩	تفسير «وان كان رجل يورث كلاله...»
-----	-----------------------------------

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٤٦٤	تفسير «وربائبكم اللاتي في حجوركم...»	٤٥١	الفاحشة...»
٤٦٥	تفسير «وحلائل ابنائكم»	٤٥٢	تأويل «انما التوبة على الله للذين يعملون السوء...»
٤٦٦	تفسير «وان تجمعوا بين الاختين»	٤٥٣	تأويل «وليست التوبة للذين يعملون السيئات...»
٤٦٦	تفسير آية «والمحصنات من النساء الاما ملكت...»	٤٥٤	ترجمة آيات ١٩ تا ٢٤
٤٦٧	تفسير «كتاب الله عليكم»	٤٥٤	تفسير آية «يا ايها الذين آمنوا لا يجعل لكم...»
٤٦٨	تفسير «ان تبتغوا بأموالكم معصنين...»	٤٥٧	تفسير «ان ترثوا النساء كرها»
٤٦٨	تفسير «فما استمتعتم به منهن فآتوهن...»	٤٥٨	تفسير «ولا تضلوهن ان ذهبا يبعث...»
٤٦٩	بيان نكاح تمتع	٤٥٨	تفسير «وعاشروهن بالمعروف»
٤٧٠	تفسير «ولا جناح عليكم فيما تراضيتن...»	٤٥٩	تفسير «فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئاً...»
	☆☆☆	٤٥٩	تفسير آية «وان اردتم استبدال زوج...»
	شرح وتأويل «يا ايها الذين آمنوا لا يجعل لكم...»	٤٦٠	تفسير آية «وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم...»
٤٧١	لا يجعل لكم...»	٤٦١	تفسير «واخذن منكم ميثاقاً غليظاً»
٤٧٢	سخن پير طريقت	٤٦٢	تفسير آية «ولاتنكحوا ما نكح آباؤكم...»
	شرح وتأويل «وان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا...»	٤٦٢	تفسير آية «حرمت عليكم امهاتكم...»
٤٧٢	ان تكرهوا...»	٤٦٢	بيان زنانى كه از راه نسب حرامند
	شرح وتأويل «وان اردتم استبدال زوج...»	٤٦٣	بيان زنانى كه از روى سبب حرامند
٤٧٢	زوج...»	٤٦٤	تفسير «وامهات نسائكم»
٤٧٣	تأويل «حرمت عليكم امهاتكم...»		
	☆☆☆		
٤٧٣	ترجمة آيات ٢٥ تا ٣٠		
	تفسير آية «ومن لم يستطع منكم طولا...»		
٤٧٥	طولا...»		
٤٧٦	تفسير «والله اعلم بايمانكم»		

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٤٩١	تفسير «والذين عقدت ايمانكم...»	٤٧٦	تفسير «فانكحوهن باذن اهلهن...»
٤٩٢	تفسير آية «الرجال قوامون على النساء...»	٤٧٧	تفسير «فان اتين بفاحشة فعليهن...»
٤٩٣	تفسير «فالصالحات قانتات حافظات...»	٤٧٧	تفسير «ذلك لمن خشى العنت منكم»
٤٩٣	تفسير «واللاتي تغافون نشوزهن...»	٤٧٧	تفسير «وان تصبروا خير لكم»
٤٩٤	تفسير «فان اطمنكم فلا تبغوا...»	٤٧٨	تفسير آية «يريد الله ليبين لكم...»
٤٩٤	تفسير آية «وان خفتن شقاق بينهما...»	٤٧٨	تفسير آية «والله يريد ان يتوب...»
٤٩٥	تفسير «ان يريدوا اصلاحاً يوفق...»	٤٨٠	تفسير آية «يريد الله ان يخفف عنكم...»
٤٩٥	شرح وتاويل «ان تجتنبوا كبائر...»	٤٨٠	تفسير آية «يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا...»
٤٩٦	تأويل «ولا تتمنوا ما فضل الله به...»	٤٨٠	تفسير «ولا تقتلوا انفسكم»
٤٩٦	سخن خواجه عبدالله انصاري	٤٨١	تفسير آية «ومن يفعل ذلك عدواناً...»
٤٩٨	ترجمة آيات ٣٦ تا ٤٠	٤٨١	شرح وتاويل «ومن لم يستطع منكم طولا...»
٤٩٨	تفسير آية «واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً...»	٤٨٢	شرح «يريد الله ليبين لكم»
٥٠٠	تفسير «وبالوالدين احساناً وبذى القربى...»	٤٨٣	تأويل «يريد الله ان يخفف عنكم»
٥٠٠	تفسير «والجار ذي القربى...»	٤٨٤	تأويل «خلق الانسان ضعيفاً»
٥٠١	تفسير «والصاحب بالجنب»	٤٨٤	سخن پير طريقت
٥٠١	تفسير «ان الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً»	٤٨٤	ترجمة آيات ٣١ تا ٣٥
٥٠٢	تفسير آية «الذين يبخلون وياأمرون...»	٤٨٥	تفسير آية «ان تجتنبوا كبائر ما تنهون...»
٥٠٢	تفسير «ويكتمون ما آتاهم الله من فضله»	٤٨٦	بيان تعداد كبائر
٥٠٣		٤٨٧	تفسير «وند خلکم مدخلا كريماً»
		٤٨٨	تفسير آية «ولا تتمنوا ما فضل الله به بضمكم...»
		٤٨٩	تفسير آية «ولكل جعلنا موالى...»
		٤٩٠	

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
۵۱۸	تفسیر «اوجاء احد منكم من الغائط اولامستم النساء»	۵۰۳	تفسیر آیه «والذین ینفقون اموالهم رثاء الناس...»
۵۲۰	تفسیر «فلم تجدوا ماء فقیموا...»	۵۰۳	تفسیر آیه «وماذا علیهم لو آمنوا...»
۵۲۱	بیان کیفیت تیمم	۵۰۳	تفسیر آیه «ان الله لا یظلم مثقال ذرة...»
۵۲۳	تفسیر آیه «الم تر الی الذین اتوا نصیباً من الكتاب...»	۵۰۵	تفسیر «وان تک حسنة یضاعفها...»
۵۲۳	تفسیر آیه «والله اعلم بأعدائکم»	***	
۵۲۳	تفسیر «وکفی بالله ولیاً...»		شرح وتأویل «واعبدوا الله ولا
	تفسیر آیه «من الذین هادوا یحرفون الکلم...»	۵۰۶	تشرکوا به شیئاً...»
۵۲۳	تفسیر «ویقولون سمعنا وعصینا...»	۵۰۷	سخن خواجه عبدالله انصاری
۵۲۴	تفسیر «وراعنا لیباً بالسنتهم...»	۵۰۸	ایضاً سخن خواجه
۵۲۴	تفسیر «ولکن لعنهم الله بکفرهم...»	۵۰۹	ایضاً سخن خواجه
	تفسیر آیه «یا ایها الذین اتوا - الکتاب آمنوا...»	۵۱۰	ایضاً سخن خواجه
۵۲۵	تفسیر «من قبل ان نطمس وجوهاً»	***	
۵۲۶	تفسیر «فتردها علی ادبارها...»	۵۱۱	ترجمة آیات ۴۱ تا ۴۷
	***		تفسیر آیه «فکیف اذا جئنا من کل
	شرح وتأویل «فکیف اذا جئنا من کل امة بشهید...»	۵۱۳	امة بشهید...»
۵۲۶	کل امة بشهید...»		تفسیر آیه «یومئذ یود الذین
۵۲۶	بیان مقامهای مختلف رستاخیز	۵۱۴	کفروا...»
	شرح وتأویل «یا ایها الذین آمنوا لا تقر بوا الصلوة وأنتم سکاری...»	۵۱۵	تفسیر «لو تسوی بهم الارض...»
۵۳۱	لا تقر بوا الصلوة وأنتم سکاری...»		تفسیر آیه «یا ایها الذین آمنوا لا تقر بوا
	شرح وتأویل «ولاجنباً الا عابری سبیل...»	۵۱۵	الصلوة وأنتم سکاری...»
۵۳۱	سبیل...»	۵۱۶	تفسیر «ولاجنباً الا عابری سبیل...»
۵۳۲	تأویل «ان الله کان عفواً غفوراً»	۵۱۷	تفسیر «حتى تغتسلوا»
	***		بیان غسلهای واجب
		۵۱۷	تفسیر «وان کتتم مرضی او علی سفر»

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
	شرح وتأويل «الم ترالى الذين	٥٣٣	ترجمة آيات ٤٨ تا ٥٧
٥٤٨	يزكون انفسهم...»		تفسير آية «ان الله لا يفران يشرك
٥٤٩	سخن بيرطريقت در اين باب	٥٣٥	به ...»
٥٥٠	ايضاً سخن بيرطريقت	٥٣٦	تفسير «ويفر مادون ذلك...»
	☆☆☆		تفسير آية «الم ترالى الذين
٥٥٠	ترجمة آيات ٥٨ تا ٦٣	٥٣٧	يزكون انفسهم ...»
	تفسير آية «ان الله يأمر كم ان تؤدوا		تفسير آية «انظر كيف يفترون
٥٥٢	الامانات ...»	٥٣٨	على الله ...»
٥٥٣	تفسير «واذا حكمتم بين الناس...»		تفسير آية «الم ترالى الذين اتوا
٥٥٣	تفسير «ان الله نعماً يعظكم...»	٥٣٨	نصيياً ...»
	تفسير آية «يا ايها الذين آمنوا		تفسير آية «اولئك الذين لعنهم
٥٥٣	اطيعوا الله ...»	٥٤٠	الله ومن يلعن الله ...»
٥٥٤	بيان معنى اولو الامر	٥٤٠	داستان كشته شدن كعب اشرف
٥٥٥	تفسير «فان تنازعتم فى شىء فردوه...»	٥٤٢	تفسير آية «ام لهم نصيب من الملك...»
	تفسير آية «الم ترالى الذين يزعمون		تفسير آية «ام يحسدون الناس على
٥٥٧	انهم آمنوا ...»	٥٤٢	ما آتيهم ...»
	تفسير «يريدون ان يتحاكموا الى		تفسير آية «فمنهم من آمن به
٥٥٧	الطاغوت»	٥٤٣	ومنهم من صدعنه ...»
	تفسير آية «واذا قيل لهم تعالوا الى		تفسير آية «ان الذين كفروا
٥٥٨	ما انزل الله ...»	٥٤٣	بآياتنا ...»
	تفسير آية «فكيف اذا اصابتهم		تفسير آية «والذين آمنوا وعملوا-
٥٥٨	مصيبة ...»	٥٤٤	الصالحات ...»
٥٥٨	تفسير «ثم جاؤك يعلفون ...»	٥٤٥	تفسير «و ندخلهم ظلاليللا»
	☆☆☆		☆☆☆
	شرح وتأويل «ان الله يأمر كم ان		شرح وتأويل «ان الله لا يفران
٥٥٩	تؤدوا الامانات...»	٥٤٦	يشرك به ...»

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٥٧٦	ترجمة آيات ٧١ تا ٧٦ تفسير آية «يا ايها الذين آمنوا خذوا	٥٦٣	شرح وتأويل «فان تنازعتم في شيء...»
٥٧٨	حذر كم...»	****	
٥٧٩	تفسير آية «وان منكم لمن ليبطئن...»	٥٦٥	ترجمة آيات ٦٤ تا ٧٠ تفسير آية «وما ارسلنا من رسول
٥٨٠	من الله...»	٥٦٦	الا ليطاع...»
٥٨٠	تفسير «كان لم تكن بينكم وبينه مودة...»	٥٦٧	تفسير «ولوا أنهم اذ ظلموا انفسهم...» تفسير آية «فلا وربك لا يؤمنون حتى
٥٨٠	تفسير آية «فليقاتل في سبيل الله	٥٦٧	يحكموك...»
٥٨١	الذين...»	٥٦٨	بيان اقسام تسليم
٥٨١	تفسير «ومن يقاتل في سبيل الله...»	٥٦٩	تفسير آية «ولوا اننا كتبنا عليهم ان
٥٨١	تفسير آية «ومالكم لا تقاتلون في سبيل الله...»	٥٦٩	اقتلوا...»
٥٨١	تفسير آية «الذين آمنوا يقاتلون في	٥٧٠	تفسير «ولوا أنهم فعلوا ما يوعظون
٥٨٢	سبيل الله...»	٥٧٠	به...»
****		٥٧٠	تفسير آية «واذآلآآيناهم من لدنا...»
تأويل «يا ايها الذين آمنوا خذوا		-	تفسير آية «ولهديناهم صراطاً...»
٥٨٤	حذر كم...»	٥٧١	تفسير آية «ومن يطع الله والرسول
****		٥٧١	فأولئك مع الذين...»
٥٨٦	ترجمة آيات ٧٧ تا ٨١	٥٧٣	تفسير «وحسن اولئك رفيقاً»
تفسير آية «الم ترالى الذين قيل لهم		٥٧٣	تفسير آية «ذلك الفضل من الله...»
٥٨٨	كفوا ابديكم...»	****	
٥٨٩	تفسير «قل متاع الدنيا قليل...»	شرح وتأويل «وما ارسلنا من رسول	
٥٩٠	تفسير «ولا تظلمون فتيلاً»	٥٧٤	الا ليطاع...»
تفسير آية «اينما تكونوا يدرككم		شرح وتأويل «ومن يطع الله والرسول	
٥٩١	الموت...»	٥٧٥	فأولئك مع الذين...»

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
	تفسير «ولوردوه الى الرسول والى	٥٩١	تفسير «ولو كنتم فى بروج مشيدة»
٦٠٦	اولى الامر...»	٥٩٢	تفسير «وان تصبهم حسنة يقولوا...»
٦٠٦	تفسير «لعله الذين يستنبطونه منهم»	٥٩٣	تفسير «فمال هؤلاء القوم لا يكادون...»
	تفسير آية «فقاتل فى سبيل الله		تفسير آية «ما اصابك من حسنة
٦٠٧	لا تكلف...»	٥٩٣	فمن الله...»
٦٠٨	تفسير «وحررض المؤمنين»	٥٩٥	تفسير «وارسلناك للناس رسولا...»
	تفسير «عسى الله ان يكف بأس		تفسير آية «من يطع الرسول فقد
٦٠٩	الذين كفروا...»	٥٩٥	اطاع الله...»
٦٠٩	تفسير آية «من يشفع شفاعه حسنة...»		تفسير آية «ويقولون طاعة فاذا
٦١٠	تفسير «ومن يشفع شفاعه سيئة...»	٥٩٥	برزوا من عندك...»
	***	٥٩٦	تفسير «والله يكتب ما يبيتون»
٦١٣	ترجمة آيات ٨٦ تا ٩١		تفسير «فأعرض عنهم وتوكل
	شرح وتاويل «افلا يتدبرون القرآن	٥٩٦	على الله...»
٦١٢	...» وبيان فضيلت قرآن		***
٦١٢	بيان اقسام تدبر		شرح وتاويل «الم ترالى الذين قيل
	***	٥٩٦	نهم كفوا...»
٦١٥	تفسير آية «واذا حييتم بتحية...»		تاويل «اينما تكونوا يدرككم
٦١٦	تفسير «فحيوا باحسن منها...»	٥٩٩	الموت...»
٦١٧	فصلى در بيان احكام هديه	٥٩٩	من يير طريقت در اين باب
٦١٧	تفسير «ان الله كان على كل شى محسباً»		***
	تفسير آية «الله لا اله الا هو	٦٠٢	ترجمة آيات ٨٢ تا ٨٥
٦١٨	ليجمعنكم...»		تفسير آية «افلا يتدبرون القرآن...»
	تفسير آية «فما لكم فى المناقين		تفسير «ولو كان من عند غير الله لوجدوا
٦١٨	فتين...»	٦٠٥	فيه اختلافاً كثيراً»
٦١٩	تفسير «والله ار كسهم بما كسبوا...»	٦٠٥	بيان عدم اختلاف وتضاد در قرآن
			تفسير آية «واذا جائهم امر من
		٦٠٦	الامن او الخوف...»

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٦٣٨	تفسير آية «ومن يقتل مؤمناً متعمداً...»		تفسير آية «ودوا لو تكفرون كما
٦٤١	تفسير «خالداً فيها»	٦٢٠	كفروا...»
٦٤٢	تفسير آية «يا ايها الذين آمنوا اذا	٦٢٠	تفسير «فان تولوا فعدوهم...»
٦٤٢	ضربتم في سبيل الله...»	٦٢٠	تفسير آية «الا الذين يصلون الى
٦٤٤	تفسير «ولا تقولوا لمن اتى اليكم	٦٢٠	قوم...»
٦٤٥	السلام...»	٦٢١	تفسير «اوجاؤكم حصرت
٦٤٥	تفسير «تبتفون عرض الحياة الدنيا...»	٦٢١	صدورهم...»
٦٤٥	تفسير «كذلك كنتم من قبل فمن الله»		تفسير «ولو شاء الله لسقطهم
٦٤٥	تفسير آية «لا يستوى القاعدون من	٦٢١	عليكم...»
٦٤٥	المؤمنين...»	٦٢١	بيان معاني سبيل درقرآن
٦٤٦	تفسير «فضل الله المجاهدين بأموالهم		تفسير آية «ستجدون آخرين
٦٤٦	وأنفسهم...»	٦٢٣	يريدون...»
٦٤٦	تفسير آية «درجات منه ومغفرة...»	٦٢٣	شرح وتأويل «فاذا حييتم بتحية...»
٦٤٧	تفسير آية «ان الذين توفيهم	٦٢٥	سخن بيرطريقت در اين باب
٦٤٧	الملائكة...»	٦٢٥	بيان اصول آداب صحبت
٦٤٨	تفسير «ظالمى انفسهم...»	٦٢٦	تأويل «الله لاله الاحد»
٦٤٨	تفسير آية «الا المستضعفين من الرجال	٦٢٧	شرح «ليجمعنكم الى يوم القيامة»
٦٤٨	والنساء...»	٦٢٨	شرح «فما لكم فى المنافقين فئتين...»
٦٤٨	تفسير آية «فأولئك عسى الله ان		***
٦٤٨	يعفو عنهم...»	٦٢٨	ترجمة آيات ٩٢ تا ٩٩
	***		تفسير آية «وما كان لمؤمن ان يقتل
٦٤٩	شرح وتأويل «وما كان لمؤمن ان	٦٣١	مؤمناً...»
٦٤٩	يقتل مؤمناً...»	٦٣١	بيان احكام قتل
٦٥٠	تأويل «ومن يقتل مؤمناً متعمداً...»	٦٣٥	تفسير «الا ان يصدقوا...»
٦٥٠	تأويل «يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم		تفسير «وان كان من قوم بينكم وبينهم
٦٥٠	فى سبيل الله...»	٦٣٦	ميثاق...»
	شرح «لا يستوى القاعدون من -		تفسير «فمن لم يجد فصيام شهرين...»
٦٥١	المؤمنين...»	٦٣٨	

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٦٦٦	تفسير آية «فاذا قضيتم الصلوة فاذا كروا الله قياماً...»	٦٥١	مدح غازيان وفضل ايشان
٦٦٦	تفسير «فاذا اطمانتم فأقيموا الصلوة...»	٦٥٢	ترجمة آيات ١٠٠ تا ١٠٢
٦٦٧	فصل فى كيفية الصلوة وذكر حقوقها	٦٥٤	تفسير آية «ومن يهاجر فى سبيل الله يجد...»
٦٧٠	تفسير آية «ولا تنهوا فى ابتغاء القوم...»	٦٥٥	تفسير «ومن يخرج من بيته مهاجراً...»
٦٧١	تفسير آية «انا انزلنا اليك الكتاب بالحق...»	٦٥٥	تفسير آية «واذا ضربتم فى الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة...»
٦٧٢	تفسير «لتحكم بين الناس بما اريك الله»	٦٥٦	فصلى در بيان احكام قصر در نماز تفسير آية «واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلوة...»
٦٧٢	تفسير آية «واستغفر الله ان الله...»	٦٥٧	بيان نماز خوف
٦٧٣	تفسير آية «ولا تجادل عن الذين يختانون...»	٨٥٨	تفسير «ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى...»
٦٧٤	تفسير آية «يستغفون من الناس و لا يستغفون من الله...»	٦٦٠	تفسير «وخذوا حذر كم...»
٦٧٥	تفسير آية «ها انتم هؤلاء جادلتم...»	٦٦٢	شرح وتاويل «ومن يهاجر فى سبيل الله يجد...»
٦٧٥	شرح وتاويل «فاذا قضيتم الصلوة...»	٦٦٣	داستان بويزيد بسطامى تاويل «واذا ضربتم فى الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة...»
٦٧٦	شرح فضيلت نماز	٦٦٣	تاويل «واذا كنت فيهم فأقمت...»
٦٧٩	ترجمة آيات ١١٠ تا ١١٦	٦٦٤	تاويل «واذا كنت فيهم فأقمت...»
٦٨٠	تفسير آية «ومن يعمل سوءاً او يظلم...»	٦٦٤	ترجمة آيات ١٠٣ تا ١٠٩
٦٨١	تفسير آية «ومن يكسب اثماً فانما يكسبه على نفسه...»		
٦٨٢	تفسير آية «ومن يكسب خطيئة او اثماً...»		

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
	تفسير آية «لعمرك الله وقال لا اتخذن من	٦٨٢	تفسير آية «ولولا فضل الله عليكم...»
٦٩٨	عبادك نصيباً مفروضاً...»	٦٨٤	تفسير «وما يضرؤنك من شيء...»
٦٩٨	تفسير آية «ولا ضلنهم ولا آمنينهم...»		تفسير آية «لا خير في كثير من
٦٩٩	تفسير «ولأمر نهم فليغيرن خلق الله»	٦٨٤	نجويهم...»
٧٠٠	تفسير «ومن يتخذ الشيطان ولياً...»		تفسير «ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات
٧٠٠	تفسير آية «يعدهم ويمنيهم...»	٦٨٥	الله...»
٧٠٠	تفسير آية «اولئك مأويهم جهنم...»	٦٨٦	تفسير آية «ومن يشاقق الله من بعد ما...»
	تفسير آية «والذين آمنوا وعملوا-	٦٨٧	تفسير «ويتبع غير سبيل المؤمنين»
٧٠١	الصالحات...»	٦٨٩	تفسير «نوله ما تولى ونصله...»
	تفسير آية «ليس بأمانيتكم ولا		تفسير آية «ان الله لا يغفر أن يشرك
٧٠١	اماني اهل الكتاب...»	٦٨٩	به ويغفر ما دون ذلك...»
٧٠٢	تفسير «من يعمل سوءاً يجز به»	٦٩٠	تفسير «ومن يشرك بالله فقد ضل...»
	تفسير آية «ومن يعمل من الصالحات		***
٧٠٢	سند خلهم...»		شرح وتأويل «ومن يعمل سوءاً
	***	٦٩١	او يظلم...»
	شرح وتأويل «ان يدعون من دونه	٦٩٢	داستان اسلام آوردن سعد معاذ
٧٠٤	الا انانا...»	٦٩٤	شرح «ومن يكسب اثماً...»
٧٠٦	شرح «ولا ضلنهم ولا آمنينهم...»	٦٩٤	شرح «ومن يكسب خطيئة...»
	***		شرح وتأويل «ولولا فضل الله
٧٠٧	ترجمة آيات ١٢٥ تا ١٣٥	٦٩٤	عليكم...»
	تفسير آية «ومن احسن ديناً ممن	٦٩٥	شرح «لا خير في كثير من نجويهم...»
٧١٠	اسلم...»		***
٧١٠	تفسير «واتخذ الله ابراهيم خليلاً»	٦٩٥	ترجمة آيات ١١٧ تا ١٢٤
٧٢٣	تفسير آية «ولله ما في السموات...»		تفسير آية «ان يدعون من دونه الا
	تفسير آية «وبستفتونك في النساء قل	٦٩٧	انانا...»
٧١٣	الله يفتيكم فيهن...»		تفسير «وان يدعون الا شيطاناً
		٦٩٨	مريداً»

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٧٢٢	تفسير «والكتاب الذي نزل على رسوله...»	٧١٤	تفسير «والمستضعفين من ولدان»
٧٢٢	تفسير آية «ان الذين آمنوا ثم كفروا...»	٧١٤	تفسير «وان تقوموا لليتامى بالقسط»
٧٢٣	تفسير آية «بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً»	٧١٤	تفسير آية «وان امرأة خافت من بعلها نشوذاً...»
٧٢٣	تفسير آية «الذين يتخذون الكافرين اولياء...»	٧١٦	تفسير «والصلح خير»
٧٢٣	تفسير آية «وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم...»	٧١٦	تفسير «واحضرت الانفس الشح...»
٧٣٤	تفسير آية «الذين يتر بصون بكم...»	٧١٧	تفسير آية «ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء...»
٧٣٥	تفسير «وان كان للكافرين نصيب...»	٧١٨	تفسير آية «وان يتفرقا يفن الله كلا...»
٧٣٥	تفسير آية «ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم...»	٧١٩	تفسير آية «ولله ما فى السموات...»
٧٣٦	تفسير «واذا قاموا الى الصلوة...»	٧١٩	تفسير آية «ان يشاء يذهبكم ايها الناس...»
٧٣٧	تفسير «يرأون الناس...»	٧١٩	تفسير آية «من كان يريد ثواب الدنيا...»
٧٣٧	تفسير آية «مدبذبين ذلك...»	٧٢٠	تفسير آية «يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط...»
٧٣٨	تفسير «ومن يضل الله فلن تجد...»	٧٢٠	تفسير «فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا...»
٧٣٨	تفسير آية «يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء...»	٧٢١	تفسير «فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا...»
٧٣٨	تفسير آية «ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار...»	***	
٧٣٨	تفسير آية «الا الذين تابوا وأصلحوا...»	٧٢٢	تأويل «ومن احسن ديناً...»
٧٣٩	***	٧٢٤	تأويل «واتبع ملة ابراهيم حنيفاً...»
٧٣٩	تأويل «يا ايها الذين آمنوا آمنوا...»	٧٢٦	شرح وتأويل «ولله ما فى السموات...»
		٧٢٧	حكايت سهل تسترى

		٧٢٨	ترجمة آيات ١٣٦ تا ١٤٦
		٧٣٠	تفسير آية «يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله»

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
۷۵۲	تفسير «وقولهم قلوبنا غلف...»	۷۴۰	سخن پير طريقت
	تفسير آية «وبكفرهم وقولهم على	۷۴۱	تاويل «ان الذين آمنوا ثم كفروا...»
۷۵۳	مريم بهتاناً...»	۷۴۲	تاويل «ايبتغون عندهم المزة»
۷۵۴	تفسير آية «وقولهم انا قتلنا المسيح...»	۷۴۲	تاويل «ان المنافقين ينادون الله...»
	تفسير «وما قتلوه وما صلبوه ولكن		الجزء السادس (۱)
۷۵۴	شبه لهم...»	۷۴۲	ترجمة آيات ۱۴۷ تا ۱۵۷
۷۵۴	اختلاف جهودان در باره كشتن عيسى ع		تفسير آية «ما يفعل الله بعذابكم ان
۷۵۷	تفسير آية «بل رفعه الله اليه...»	۷۴۵	شكرتم...»
	***	۷۴۶	بيان حقيقت شكر
	شرح و تاويل «ما يفعل الله بعذابكم		تفسير آية «لا يحب الله الجهر
۷۵۷	ان شكرتم...»	۷۴۶	بالسوء...»
	شرح و تاويل «لا يحب الله الجهر	۷۴۸	تفسير «الامن ظلم...»
۷۵۹	بالسوء...»		تفسير آية «ان تبدوا خيراً أو تخفوه...»
۷۵۹	شرح «وكان الله سميعاً عليماً»	۷۴۹	تفسير آية «ان الذين يكفرون بالله...»
۷۵۹	تاويل «ان تبدوا خيراً أو تخفوه...»	۷۴۹	تفسير آية «اولئك هم الكافرون حقاً...»
	تاويل «يستلك اهل الكتاب ان		تفسير آية «والذين آمنوا بالله
۷۶۰	تنزل...»	۷۴۹	ورسله...»
۷۶۰	تاويل «وآتيناهم موسى سلطاناً مبيناً»		تفسير آية «يستلك اهل الكتاب ان
	***	۷۵۰	تنزل عليهم...»
۷۱۶	ترجمة آيات ۱۵۹ تا ۱۶۹	۷۵۰	تفسير «ارنا الله جهرة...»
	تفسير آية «وان من اهل الكتاب	۷۵۰	تفسير «ثم اتغذوا المجل...»
۷۶۳	الاليؤمنن به...»	۷۵۱	تفسير آية «ورفعنا فوقهم الطور...»
	تفسير آية «فبظلم من الذين هادوا	۷۵۱	تفسير «وقلنا لهم ادخلوا الباب...»
۷۶۴	حرمنا...»	۷۵۲	تفسير «وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً»
	تفسير آية «وأخذهم الربوا وقد	۷۵۲	تفسير آية «فبما نقضهم ميثاقهم...»
۷۶۴	نهوا عنه...»		

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٧٧٥	شرح وتأويل «انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح...»	٧٦٥	تفسير آية «لكن الراسخون في العلم منهم...»
٧٧٦	ترجمة آيات ١٧٠ تا ١٧٦	٧٦٥	تفسير آية «انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح...»
٧٧٨	تفسير آية «يا ايها الناس قد جاءكم الرسول...»	٧٦٧	تفسير «واوحينا الى ابراهيم واسماعيل...»
٧٧٩	تفسير آية «يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم...»	٧٦٨	تفسير «واتينا داود زبوراً»
٧٧٩	تفسير «و كلمته القاها الى مريم»	٧٦٨	تفسير آية «ورسلا قد قصصناهم...»
٧٨٠	تفسير «وروح منه»	٧٦٩	تفسير «وكلم الله موسى تكليماً»
٧٨١	بيان معاني روح درقرآن	٧٧٠	بيان اينكه كلام درقرآن بر چهار وجه است
٧٨١	تفسير «فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة...»	٧٧١	تفسير آية «رسلا مبشرين ومنذرين...»
٧٨٢	تفسير آية «لن يستنكف المسيح ان يكون عبداً لله...»	٧٧١	تفسير آية «لكن الله يشهد بما انزل...»
٧٨٤	تفسير «ومن يستنكف عن عبادته...»	٧٧٢	تفسير آية «ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله...»
٧٨٥	تفسير آية «فاما الذين آمنوا و عملوا الصالحات...»	٧٧٢	تفسير آية «ان الذين كفروا وظلموا...»
٧٨٦	تفسير آية «يا ايها الناس قد جائكم برهان...»	٧٧٣	تفسير آية «الاطريق جهنم...»
٧٨٧	تفسير آية «فاما الذين آمنوا بالله و واعتصموا...»	٧٧٣	شرح وتأويل «وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به...»
٧٨٧	تفسير آية «يستفتونك قل الله بفتيكم في الكلاله...»	٧٧٤	تأويل «فبظلم من الذين هادوا...»
		٧٧٤	تأويل «لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون...»

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٧٨٩	شرح وتأويل «يا اهل الكتاب لاتقوا...»	٧٨٨	تفسير «بين الله لكم أن تضلوا والله بكل شيء عليم»
٧٩٠	شرح «وأما الذين استنكفوا و استكبروا...»	***	
٧٩١	تأويل «يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم...»	٧٨٨	شرح وتأويل «يا ايها الناس قد جاءكم الرسول...»
٧٩٢	شرح «فأما الذين آمنوا بالله و اعتصموا به فسيدخلهم...»	٧٨٩	شرح وتأويل «وان تكفروا فان الله ما في السموات...»