

کشف الاسرار و غده الابرار

تأليف السيد محمد باقر

مطبعة النجف الاشرف
الطبعة الاولى سنة ۱۲۸۵

بمطبعة النجف الاشرف

كشف الاسرار وعدة الابرار

(جلد دهم)

معروف به تفسیر خواجه عبدالله انصاری

تفسیر سورة المجادلة الى آخر سورة الناس

تالیف : ابوالفضل رشیدالدین المیبدی

به سعی و اهتمام : علی اصغر حکمت



مؤسسة انتشارات امیر کبیر

تهران، ۱۳۸۲

میبدی، احمد بن احمد، قرن ۶ ق.
کشف الاسرار و عدة الابرار: معروف به تفسیر خواجه عبدالله انصاری / تألیف ابوالفضل رشیدالدین
المیبدی؛ به سعی و اهتمام علی اصغر حکمت - تهران: امیرکبیر، ۱۳۷۱.

ج ۱۰
ISBN 964-00-0342-5 (ج. ۱) - (دوره ۱۰ جلدی) ISBN 964-00-0341-7
ISBN 964-00-0343-3 (ج. ۲) - ISBN 964-00-0344-1 (ج. ۳) - ISBN 964-00-0345-X (ج. ۴)
ISBN 964-00-0346-8 (ج. ۵) - ISBN 964-00-0347-6 (ج. ۶) - ISBN 964-00-0348-4 (ج. ۷)
ISBN 964-00-0349-2 (ج. ۸) - ISBN 964-00-0350-6 (ج. ۹) - ISBN 964-00-0351-4 (ج. ۱۰)
فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیها.

مندرجات: ج. ۱. تفسیر سوره الفاتحه و سوره البقره - ج. ۲. تفسیر سوره آل عمران و سوره نسا. - ج. ۳.
تفسیر سوره المائده تا آخر سوره الاحراف. - ج. ۴. تفسیر سوره الانفال الی آخر سوره هود. - ج. ۵. تفسیر سوره
یوسف الی آخر سوره الکهف - ج. ۶. تفسیر سوره مریم الی آخر سوره النور - ج. ۷. تفسیر سوره الفرقان الی آخر
السجده - ج. ۸. تفسیر سوره الاحزاب الی آخر سوره فصلت - ج. ۹. تفسیر سوره الشوری الی آخر سوره الحديد.
- ج. ۱۰. تفسیر سوره المجادله الی آخر سوره الناس. -

چاپ هفتم: ۱۳۸۲.
۱. تفاسیر عرفانی - قرن ۶ ق. ۲. تفاسیر اهل سنت - قرن ۶ ق. ۳. تفسیر فارسی - قرن ۶ ق. الف. انصاری، عبدالله
بن محمد، ۳۹۶ - ۲۸۱ ق. تفسیر قرآن. ب. حکمت، علی اصغر، ۱۲۷۱ - ۱۳۵۹، مصحح. ج. عنوان. د. عنوان: تفسیر
خواجه عبدالله انصاری. ه. عنوان: تفسیر قرآن.

۲۹۷/۱۷۸

BP ۱۰۰ / م ۹ ۵۵
۱۳۷۱

۷۷۹ - ۷۷۲ م

کتابخانه ملی ایران



کشف الاسرار و عدة الابرار (جلد دهم)

تألیف: ابوالفضل رشیدالدین المیبدی

به سعی و اهتمام علی اصغر حکمت

چاپ ششم: ۱۳۷۶

چاپ هفتم: ۱۳۸۲

چاپ و صحافی: چاپخانه سپهر، تهران

شمارگان: ۱۵۰۰ نسخه

حق چاپ محفوظ است.

ISBN: 964-00-0341-7 (10 Vol.Set)

ISBN: 964-00-0351-4 (Vol.10)

شابک ۷-۰۳۴۱-۰۰-۹۶۴ (دوره ۱۰ جلدی)

شابک ۴-۰۳۵۱-۰۰-۹۶۴ (جلد دهم)

مؤسسه انتشارات امیرکبیر تهران، میدان استقلال

WWW.AMIR-KABIR.COM

بسمه تعالی

مقدمه

«تبارك الذى يده الملك وهو على كل شىء قدير» (۱)

خدای قدیر بر این رهیگان فقیر منت نهاد تا سفر عاشر از اسفار عشره این کتاب صواب و دفتر مبارک مبدأ و قرخ مآب اینک بیابان آمد و آیتی تابان از آیات الهی و نعمتی بی پایان از نعم نامتناهی نصیب بندگان گشت. «الله لبقول رسول کریم.... تنزبل من رب العالمین» (۲)

مؤلف سعید در تحریر این تفسیر مجید الحق رنج فراوان برد و در تبویب ابواب و ترتیب فصول آن سعی فراوان کرد تا آنکه کوکبی درخشان در آسمان فضیلت و ادب طالع شد و از رخساره شاهد اسرار کشف حجاب فرمود. اینک ما نیز که سالکان مسلک او و شاگردان مکتب اویم، در تصحیح اوراق و تطبیق نسخ و تنقیح متن و تنظیم حواشی موفق و مؤید گشتیم و بحمد الله تعالی این خزینه فیستین و کنجینه ثمین را برابر ابناء آدم تحفه آوردیم. «والذین جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا و لاخواننا الذین سبقونا بالايمان و لا تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا ربنا انک رؤوف رحیم» (۳)

تا خود چه دری کرانهاتر از کوهر علم و چه محبوبی زیباتر از شاهد دانش است که خداوند لطیف بر بندگان ضعیف عنایت فرمود و از نخستین روز که لسان خواجه اولاد آدم بکلمات تاّمات الهی گویا گشت، مژده فضیلت و نوید معرفت بعالمیان آورد و بر خلق منت نهاد و بدین آیات گویا گشت: «اقرأ وربك الاكرم» «الذى علم بالقلم» «علم الانسان ما لم يعلم» (۴)

اینک دهمین باب از درهای سماوات دانش که منتهای مجلّدات عشره تفسیر شریف کشف الاسرار و عده الابرار است بر روی نیکان و احرار گشوده و اسرار نهفته و رازهای نگفته از مطاوی آن نمودار گشته و آنقدر دقائق حقائق و زواهر جواهر از

نوك خامه ازل بر صحيفه ابد منقوش آمده كه از تقرير وصف عظمت آن زبان تافته و از تحرير نعت جلال آن خامه شكافته است. «ولو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله» (۱)

خوشا بحال آنانكه از اين سرچشمه عرفان سير آب شوند و از شهد ادب كام جان شيرين سازند «ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم» (۲)
آنروز كه ابوالفضل ميبدي رحمة الله عليه كمربراين خدمت بزرگ استوار مى كرد و قلم عزم بكف همت مى گرفت ، گويائزين فضل و موهبت كه خامه تقدير نصيب حال او كرده بود، خبرى نداشت و از آن همه سخنان كه در طي مدت ساليان دراز در شرح اوصاف محمدى و بيان درجات اهل بيت طهارت و عصمت در تضاعيف اين كتاب آورد آگاه نه (۳). اما دم همت خوانندگان و دعائى خير بهره مندان اين تفسير هماره عائد روح پر فتوح او ميكردد و اكنون در اعلى عليين در صف ابرار و متقين جاي دارد. «لقد كان لكم فيهم اسوة حسنة لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر» (۴)
بارى اين تكليف ايماني و وظيفه دينى ماست كه از خداوندان صفا و ايمان و دارندگان روح و ريحان كه در طبع و نشر اين كتاب شريف با ما يارى و همكاري فرموده اند بار ديگر زبان بشكرانه بر كشائيم. از آن ميان اولياء دانشگاه طهران و سروران دانشمند دانشكده علوم معقول و منقول را كه مشوق و محرّك اصلى ودال و داعي نخستين بر اين كار خير و امر صواب بوده اند ، به حق شناسي ياد كنيم ، كه مدلول كريمه «اولئك كتب في قلوبهم الايمان و ايدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار رضى الله عنهم و رضوا عنه اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون» (۵) شامل احوال سعادت اشتمال ايشان است.

خداوند منان بكرم و احسان بى پايان ، آن جوانان صاحب معرفت و ايمان

(۱) الحشر ۵۹ / ۲۱ (۲) الجمعة ۶۲ / ۴

(۳) بياناتى كه مؤلف در شرح مقامات و فضائل خاندان محمدية علويه ايراد كرده است و در ضمن مجلدات عشره آمده بسيار است، از آن جمله در اين مجلد حاضر صفحات : ۲۱ و ۲۲ و ۲۹۴ و ۳۱۹ تا ۳۲۱ و ۴۵۸ و ۵۷۲ و ۶۳۷ و ۶۸۲ محل مراجعه تواند بود .

(۴) الممتحنة ۶۰ / ۶ (۵) المجادلة ۵۸ / ۲۲

را توفیق دهد که در پی این مقصود عزیز کمر همت تنگ بستند و همه هفته در خانه این عبد فقیر مجتمع شدند. اگر سعی و جدّ ایشان نمی بود، هر آینه انجام این مهم میسر نمیگشت و بنده حقیر در دعای ایشان باین آیت سراپا عنایت رطب اللسانم: «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا» (۱)

از آن میان استاد فاضل عبقری آقای حسن سادات ناصری که غرّه ناصیه سیادت و نخبه اهل سعادت است، در طبع این جزوات و تصحیح این اوراق و تطبیق و مقابله و نوشتن ها با متن زحمت فراوان کشیده و نا ملایم بسیار چشیده تا بحمدالله این خدمت را چنانکه باید با آخر رسانیده واسب توفیق در میدان فضیلت جهانیده است. و مجلد آخرین را که خانمه کلام است بمصداق آیت وافی هدایت «وختامه مسکوفی ذلک فلیتنا فی المتنافسون» (۲) بیابان برده. جزاء الله احسن الجزاء.

باری از خداوند متعال مسألت آنکه این ده گوهر گرانها را از چشم بدبینان و نفس غرض آلود کوتاه اندیشان محافظت فرماید و این بنده ضعیف را پیاداش این عبادت به شرف غفران معاصی و نعمت رحمت غیبی محظوظ و مستسعد گرداند. آمین

«يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ» «ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً» (۳)

کتابت هذه السطور في ليلة السبت الثالث والعشرين من شهر رمضان المبارك سنة ١٣٨٠ و هي كانت ليلة القدر التي «هي خير من ألف شهر» «سلام هي حتى مطلع الفجر». و انا العبد على اصغر حكمت الشيرازي عفى الله عنه سيئاته و رفع الله بلطفه درجاته.

(۱) نوح ۲۸/۷۱

(۲) المطففين ۲۶/۸۳

(۳) الفجر ۲۷/۸۹ - ۲۸

كشف الاسرار و عدة الابرار

بسم الله الرحمن الرحيم

۵۸ = سورة المجادلة = مدنية

۱ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
« قد سمع الله » بشنید خدای « قول التي تجادلک » سخن آن زن که می بیچید با
تو « فی زوجها » در کار شوی خویش « وتشتکی الی الله » و مینالید بالله « والله
يسمع تحاور كما ». و خدای می شنود گفت و گوی شما بایکدیگر ، « ان الله سمیع
بصیر (۱) ». خدای شنواست و بیناست .

«الذین یظاهرون منکم من نساءهم» ایشان که می ظاهر کنند از مردان شما
از زنان خویش « ما هنّ امهاتهم » زنان ایشان مادران ایشان نیستند . « ان امهاتهم
الا اللائی ولدنهم » ایشان را مادران جز از آنکه ایشان را زادند نیست . « و انهم
لیقولون منکرآ من القول و زورا » و ایشان که آن میگویند ، منکری میگویند
از سخن ناپسندیده . « و ان الله لعفو غفور (۲) ». و خدای فرا گذارنده و مهربان است
[آسان فرا گیرنده .]

« والذین یظاهرون من نساءهم » و ایشان که می ظاهر کنند از زنان خویش ،
« ثم یعودون لما قالوا » و آنکه با سخن خود میگردند ، « فتحریر رقبة » [کفارت
آن ظاهر و ستردن آن] آزاد کردن برده ایست ؛ « من قبل ان یتماسا » پیش از آنکه
به هم رسند . « ذلکم ثوعظون به » این سخنی است و فرمانی که پند میدهند شما را
بآن . « والله بما تعملون خبیر (۳) ». و خدای بآنچه شما میکنید داناست و از آن آگاه

« فَمَنْ لَمْ يَجِدْ » هر که برده نیابد، « فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّ سَأَا » کفارت او روزه دوماه است پیوسته پیش از آنکه بهم برسند. « فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ » هر که روزه نتواند، « فَاطْعَامَ سِتِّينَ مَسْكِينًا » کفارت او طعام دادن شصت درویش است. « ذَلِكَ » این پند و فرمان آن راست « لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » تا فرمان برید خدای و رسول را [چنانکه مؤمنان فرمان برند]. « وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ » و این اندازه های خداست که در دین خویش نهاد خلق را. « وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابُ أَلِيمٌ (۴) ». و ناگرویدگان را عذابی است درد نمای.

« إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » ایشان که می خلاف آرند و حد رفتن با خدا و بار رسول. « كُتِبُوا » ایشان را خجل و رسوا خواهند کرد [و ناخته و کم آورده]، « كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » چنانکه ایشان را کردند که پیش از ایشان بودند، « وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ يِّنَاتٍ » و فرو فرستادیم سخنها و آیتهای روشن. « وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ (۵) » و کافران راست عذابی خوار کننده.

« يَوْمَ يَعْتَنِيهِمُ اللَّهُ جَمِيعًا » آن روز که ایشان را برانگیزد الله همه را بهم، « فَيَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا » و ایشان را آگاه کند از آنچه میکردند؛ « احْصِيهِ اللَّهُ » خدای کردار ایشان دانسته و یاد داشته و شمرده « وَ نَسُوه » و ایشان آنرا فراموش کرده، « وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (۶) ». و خدای بر همه چیز گواه است و حاضر.

« أَلَمْ تَرَ » نمی دانی « أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » که خدای میداند هر چه در آسمانها و در زمینهاست. « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ » هیچ سه راز کننده بهم نباشند، « الْآهَوُ رَابِعُهُمْ » مگر خدای تعالی [با گاهی و دانش] چهارم ایشانست، « وَلَا خَمْسَةَ الْآهَوُ سَادِسُهُمْ » و نه پنج تن، مگر که او ششم ایشانست. « وَلَا ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ » و نه کم از آن و نه بیش. « الْآهَوُ مَعَهُمْ » مگر که او با ایشانست. « أَيْنَمَا كَانُوا » هر جای که باشند، « ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ » پس ایشان را خبر دهد با آنچه میکردند روز رستاخیز. « إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۷) ». که الله به همه چیز داناست.

« أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ نَهَوْا عَنِ النَّجْوَى » ببینی ایشان را که می باز زنند از راز کردن . « ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نَهَوْا عَنْهُ » و آنکه می و ا کردند بآنچه ایشان را می باز زنند از آن . « وَ يَتَنَجَّوْنَ بِالْأَثَمِ وَالْعُدْوَانِ » و با یکدیگر راز میکنند بیزه و ستم . « وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ » و نافرمانی رسول . « وَ إِذَا جَاؤُوكَ » بر تو آیند « حَيُّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ » . ترا تحیت کنند نه آن تحیت که خدای فرموده و ترا گفته . « وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ » و با خود میگویند در دلهای خویش : « لَوْلَا يَعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ » چو نیست که خدای ما را بآنچه میگوئیم بنمیکرد ، [اگر محمد پیغمبر است ۱۹] « حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ وَ يَصْلَوْنَهَا » بسنده است ایشان را دوزخ که بآن شوند ؛ « فَبئسَ الْمَصِيرُ (۸) . » و بد جایگاه که آنست !

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ای کرویدگان ! « إِذَا تَنَاجَيْتُمْ » چون راز کنید بایکدیگر ، « فَلَا تَتَنَجَّوْا بِالْأَثَمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ » راز مکنید بیزه و ستم و نافرمانی رسول . « وَ تَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَ التَّقْوَى » راز بنیکوکاری کنید بجای خلق ، و ترسیدن از خدای . « وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۹) . » و بپرهیزید از خشم و عذاب آن خدای که شمارا باهم خواهند آورد پیش او .

« إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ » این راز کردن از دیو است . « لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا » تا کرویدگان را اندوهم کن کند . « وَ لَيْسَ بَضَّارَهُمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » و آن راز گزندکننده نیست [هیچ چیز و هیچ کس را] مگر بخواست خدای تعالی . « وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (۱۰) » و ایدون باد که پستی داشتن کرویدگان بخدای باد .

النوبة الثانية

این سورة مجادله بیست و دو آیت است . چهارصد و هفتاد و سه کلمه و هزار و هفتصد و دو حرف ، و جمله به مدینه فرو آمده ، بقول بیشتر مفسران ، کلبی گفت : مکرک آیت که به مکه فرو آمده : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ »

عطا گفت : ده آیت از اوّل سوره مدنی است و باقی سوره مکی . و در این سوره ناسخ و منسوخ نیست ، مکر بیک آیت : « أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَىٰكُمْ صَدَقَاتٍ » الآية و عن ابی بن کعب قال قال رسول الله (ص) : « من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيمة » .

قوله : « قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها » . این آیت در شأن خوله فرو آمد ، دختر ثعلبة بن مالك الانصاری ، و شوهر وی ، اوس بن الصامت برادر عبادة بن الصامت الانصاری العقیب . و شرح قصه مجادله بر قول . جمهور مفسران آن است که : اوس بن الصامت از اهل خویش وقتی کام خود طلب کرد ، خوله سر باز زد و مراد وی بنداد . اوس مردی زود خشم بود ، در وی نیز گفته اند که پاره ای خلل بود ، اوس از سر آن خشم با وی گفت : « انت علی کظهر اُمّی » و این لفظ ظهار و ایلاء هر دو طلاق اهل جاهلیت بود ، زنان خود را چنین طلاق دادندی . اوس بعد از آنکه این سخن گفته بود ، پشیمان شد ؛ با خوله گفت : « ما اظنّك الا قد حرمت علی » ! چنان دانم که تو بر من حرام گشتی؟! خوله از فراق ترسید و بانگ بر آورد ، گفت : والله ما ذاك طلاق و انت رسول الله فسله ، والله که این طلاق نیست ، رو بر رسول خدا و از وی بپرس تا شفا پدید آید . اوس گفت : من شرم دارم که از رسول خدا این مسأله پرسم ، تو برو و بپرس . خوله برخاست و آمد بخانه عایشه ، و رسول خدا (ص) در خانه عایشه بود ، و عایشه سر مبارک رسول (ص) می شست . خوله گفت : « یا رسول الله ان زوجی اوس بن الصامت تزوجنی وانا شابة غنیّة ذات مال واهل ، حتی اذا اکل مالی وافنی شبابی وکبر سنّی ظاهر منّی » . فقال رسول الله (ص) : « حرمت علیه لا اری لك اليه سبیلا » . رسول خدا (ص) چون حدیث ظهار شنید ، گفت : تو بروی حرام گشتی و نمی بینم ترا بوی راهی که بوی باز کردی . زن از حضرت رسول (ص) باز گشت ، پاره ای فرائر شد ، حیران و گریان ؛ و همی گفت : « فالی من ؟ فالی من ؟ پس من کجا روم ، بر که شوم ؟ » - باز گشت ، دیگر بار گفت : یا رسول الله از وی فرزند کان خرد دارم ، اگر بوی بگذارم ، ضایع شوند ،

واگر من دارم، بی کام شوند. « اشکو الی الله فاقتی و وحدتی ! » : بخدای مینالم از درویشی و تنهایی خویش. رسول (ص) همان سخن گفت که : « حُرِّمَتْ عَلَیْهِ وَلَمْ اَوْمَرْ فِی شَأْنِكَ بِشَیْءٍ » تو بروی حرام گشتی و در کار تو مرا چیزی نفرمودند. خوله از سر سوز و تحیر روی سوی آسمان کرد و گفت :

« اللَّهُمَّ اِنِّیْ اَشْكُو اِلَیْكَ فَانْزِلْ عَلَیْ لِسَانِ نَبِیِّكَ ». خداوندا بتو مینالم و در تو می زارم، فرو فرست به پیغمبر خویش در کار من ضعیفه حکمی. باز روی بر رسول آورد، گفت : « انْظُرْ فِیْ اَمْرِیْ جَعَلَنِیْ اللَّهُ فِدَاكَ یَا نَبِیَّ اللَّهِ » آخر بنگر در کار من بیچاره یا رسول الله که مادر و پدرم فداء تو باد. آن ساعت عایشه گفت : « اسکتی ان رسول الله یوحى الیه » خاموش باش ای خوله که وحی آمد بر رسول خدا. آن ساعت جبرئیل آمد و آیت آورد : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِیْ تَجَادِلُكَ فِیْ زَوْجِهَا » الله سخن آن زن شنید که بانو جدال در گرفته در کار شوهر خویش. عایشه گفت : « سُبْحَانَ مَنْ وَسَّعَ سَمْعُهُ الْاَصْوَاتِ اِنْ كَانَ لَیْخْفِیْ عَلَیْ بَعْضُ کَلَامِهَا فَانْزَلَ اللَّهُ : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ » پاکست و بی عیب آن خداوند که او بهمه آوازه میرسد. من در گوشه خانه بیعضی آواز وی میرسیدم و بیعضی نه، رب العالمین از وراء هفت طبقه آسمان بسمع قدیم خود همه شنید و خبر داد که : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ ... ». - و اول ظهار که در اسلام رفت این بود. قوله : « الَّتِیْ تَجَادِلُكَ » ای - تخاصمک « فِیْ زَوْجِهَا » ای - فی امر زوجها « فحذف المضاف ».

« وَتَشْتَكِیْ اِلَی اللَّهِ » ای - تظاهر^(۱) ما بها من المکروه. والاشتماء : اظهار ما بالانسان من المکروه؛ والشکوی اظهار ما یصنعه غیره به، « وَاللَّهُ یَسْمَعُ تَحَاوُرَ کَمَا » ای - مراجعتکما الکلام؛ والتحاور : التجاوب، وهو رجوع الکلام و جوابه؛ اُخذ من الحور و هو الرّجوع، یقول حاربعد ما کار. قوله : « وَاللَّهُ یَسْمَعُ تَحَاوُرَ کَمَا » لیس هذا تکرار لان الاول لما حکته من زوجها، والثانی لما کان یجرى بینها و بین رسول الله و لان الاول ماضٍ والثانی مستقبل. « اِنَّ اللَّهَ سَمِیعٌ » لکلامها « بصیر » بحالها، و قیل : سَمِیعٌ لاقوال العباد، بصیر بافعالهم، ثم ذم الظهار.

فقال : « الذين يظهرون منكم من نسائهم ، قرأ ابن عامر و ابو جعفر حمزة و الكسائي بفتح الياء والهاء وتشديد الظاء والالف بعدها ، وقرأ عاصم يظهرون بضم الياء و تخفيف الظاء مع الالف و كسر الهاء وقرأ الآخرون يظهرون بفتح الياء وتشديد الظاء و الهاء من غير الالف ، و معنى الجميع و احد . يقال : ظاهر و تظاهر و اظهر و اظهر . « ماهن أمهاتهم » قراءة العامة بخفض التاء على خبر ما و محله نصب كقوله : « ما هذا بشرآ » ، وقيل : تقديره « ماهن بأمهاتهم » أى - ما برن معهم فى محل الامهات « ان أمهاتهم الا اللاتي ولدنهم و أنهم ليقولون منكراً من القول ، لا يعرف فى شرع ، و « زورآ » أى - كذباً » و ان الله لعفو غفور ، عفا عنهم و غفر لهم حين بين لهم الكفارة .

فصل

بدانکه سخن در - ظهار - برد و ضرب است : یکی در بیان صورت ظهار و دیگری در بیان حکم ظهار ، اما صورت ظهار آنست که : مردی از اهل تکلیف زن خویش را گوید : « انتِ علی کظهر اُمی » اگر بجای « انت » جزئی از اجزای زن گوید ، چنانکه شعركِ علی کظهر اُمی ، يدك ، بطنك ، رأسك ، هر عضوی از اعضاء زن بجای « انت » شاید ، و ظهار بود ؛ و اگر بجای علی - منی - گوید ، یا عندی ، یا معی ، ظهار بود ؛ و اگر صلت بگذارد و گوید : « انتِ کظهر اُمی » ظهار بود . و اگر بجای ظهر عضوی دیگر گوید ، چنانکه : « انتِ علی کراس اُمی ، کید اُمی ، كبطن اُمی » ظهار بود ، و اگر گوید : « کامی » او « مثل اُمی » کنایت باشد . اگر بقصد و نیت اعزاز و اکرام گوید ، ظهار نباشد ؛ و اگر بقصد و نیت ظهار گوید ، ظهار باشد . و اگر بجای اُمی « جدّة » گوید ، یا « اخت » یا « عمّة » یا زنی از ذوات المحارم که تحریم وی او را مؤبد بود ، از جهت نسبت یا از جهت رضاع ، ظهار باشد . اما حکم ظهار دو چیز است : تحریم و طی و وجوب کفارت . حرام است بروی بزن رسیدن بعد از ظهار ، تا آنکه که کفارت کند و کفارت بعود واجب شود . چنانکه رب العزة گفت : « ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة » .

اکنون خلافت میان علماء که عود چیست ؟ - شافعی گفت : عود آن است که بعد ازظهار زمانی بر آید ، چندانکه ممکن باشد طلاق گفتن و فرقت جستن و نه طلاق گوید و نه فرقت جوید ، آنکه عود حاصل کشت و کفارت لازم شد . اگر بعد ازظهار در آن حال طلاق گوید ، یا یکی را از ایشان مرگ رسد ، کفارت واجب نشود که عود حاصل نیاید .

ابن عباس گفت در تفسیر - یعودون - قال : یندمون فی رجوعن الی الالفه . وذلك لان العود للقول هو المخالفة ، يقال : عاد فلان لما قال ، ای - رجع عما قال ، هذا یوافق قول الشافعی - رجع ، وذلك لأن قصده بالظهار التحريم فاذا امسکها علی النکاح ولم یطلق قد خالف قوله ، ورجع عما قال فتلزمه الکفارة . وقال اهل الظاهر : العود هو اعادة لفظ الظهار ، ومعنی قوله : « ثم یعودون لما قالوا » ای - الی ما قالوا ، فان لم یکرر اللفظ ، فلا کفارة علیه ، و هو قول « ابی العالیة » : وذهب قوم الی ان الکفارة تجب بنفس الظهار ، ومعنی العود هو العود الی ما كانوا علیه فی الجاهلیة من نفس الظهار ، یعنی : اذا عاد الرجل فی الاسلام الی مثل ذلك القول لزمته الکفارة و هو قول مجاهد والثوری وقال قوم : المراد من العود هو الوطی ، و هو قول الحسن و قتاده و طاوس و الزهري . وقالوا : لا کفارة علیه مالم یطأها ، وقال قوم : هو العزم علی الوطی و هو قول مالک و اصحاب الرأي . قوله : « فتحریر رقبة » ای - رقبة مؤمنة ، لان الله سبحانه قید الرقبة بالایمان فی کفارة القتل و اطلق فی هذا الموضع . و من حکم المطلق ان یحمل علی المقید . « من قبل ان یتماسا » ای - من قبل ان یتجامعا . فالجماع محرّم علی المظاهر ، حتی یکفر فان وطئ قبل التکفیر فقد فعل محرّما ولا یسقط عنه الکفارة ، بل یأتی بها علی وجه القضاء كما لو آخر الصلاة عن وقتها فانه لا یسقط عنه اتیانها ، بل یلزمه قضاؤها وسواء کفر بالاعتاق او الصیام او الاطعام ، فانه یجب علیه تقدیم الکفارة علی الوطی . وقال ابو حنیفة : « ان کفر بالاطعام جاز له ان یطأ ثم یطعم ، لان الله تعالی قید العتق والصوم بما قبل المسیس و قال فی الاطعام : « فمن لم یستطع فاطعام ستین مسکیناً » ولم یقل من قبل ان

بتماساً وعند الآخرين الاطلاق فى الاطعام ، محمول على المقيد فى العتق والصيام .
فهذا حكم وطى المظاهر ، اما غير الوطى من القبلة والتلذذ ، فانه لا يحرم قبل التكفير
فى قولى اكثر العلماء و هو قول حسن و سفيان . و اظهر قول الشافعى كما ان الحيض
يحرم الوطى دون سائر الاستمناعات ، و ذهب بعضهم الى انه يحرم جميعها لان اسم -
التماس تناول الكل ، « **ذلکم تو عظون به** » اى - ذلکم التغليظ فى الكفارة تؤمرون
به وتخبرون بان فرضكم ذلك .

« **فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين** » فان افطر يوماً متعمداً او نسي النية
يجب عليه استيناف شهرين ، و ان افطر بعذر المرض او السفر ، ففيه القولان : و ان
تخلل صوم الشهرين زمان لا يصح فيه الصوم ، كالعيدين و ايام التشريق^(١) و ايام شهر
رمضان ينقطع التتابع ويجب الاستيناف . و ان وطىء المظاهر فى الشهرين ان وطئها
نهاراً بطل التتابع و عليه الاستيناف ، و ان وطئها ليلاً لم يبطل التتابع . و قال ابو حنيفة :
سواءً وطىء ليلاً او نهاراً ، فانه يبطل التتابع و عليه الاستيناف .

« **فمن لم يستطع** » يعنى : المظاهر اذا لم يستطع الصوم لمرض او كبر او فرط
شهوة ولا يصبر عن الجماع ، يجب عليه اطعام ستين مسكيناً . روى ان النبى (ص) قال
لخولة بنت ثعلبة حين جاءته مريه ، يعنى زوجها - : فليعتق رقبة . قالت : والذى بعثك
بالحق ما عنده رقبة ولا يملكها . قال : فليصم شهرين متتابعين ، فقالت : والذى بعثك
بالحق لو كلفته ثلاثة ايام ما استطاع . قال مريه : فليطعم طعام ستين مسكيناً . قالت :
والذى بعثك بالحق ما يقدر عليه . قال مريه : فليذهب الى فلان بن فلان فقد اخبرنى
ان عنده شطر تمر صدقة فليأخذه صدقة عليه ثم ليتصدق به على ستين مسكيناً . وفى
رواية اخرى : لما نزل « **فتحرير رقبة** » انقطع الكلام دعا رسول الله (ص) اوساً فقرأها
عليه ، قال اوس : ما املك رقبة ، فنزل الصيام و انقطع الكلام ، فقرأها عليه و قال
اوس : انى اذا لم آكل فى يوم مراراً اصابنى دوران ، فنزل الاطعام ، فقرأها عليه ؛
فقال : لقد بمنا طائفتين الليلة . فقال : اذهب الى بنى زريق ، يعنى قبيلة من الانصار ،

فخذ صدقتهم فاطعم منها ستين مسكيناً و كل الباقي مع اهلك .

و روى ان رسول الله (ص) اتى بخمسة عشر صاعاً فاعطاه اوساً فقال تصدق به .
و روى ان المجادلة أنت يوماً عمر بن الخطاب فسألته حاجة واغلظت له فى الكلام
شديداً . فنهاها الناس واغلظوا لها وقالوا لها : ترفعين صوتك على امير المؤمنين ؟ - فنهاهم
عمر فقال : دعوها فانها امرأة سمع الله قولها من فوق سبع سموات .

ذلك «لتؤمنوا بالله» اى - ذلك الحكم ، وقيل : فرض ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله
ولا تستعملوا احكام الجاهلية . «وتلك حدود الله» يعنى : ما وصف من الكفارات
و الظهار . و اصل الحد المنع ؛ والحداد - البواب يمنع الناس . و أخذ احداث المرأة
من امتناعها من التبعل و الزينة . «وللكافرين عذاب اليم» لتركهم العمل بهذا
الحكم .

«ان الذين يحادون الله ورسوله» . المحاداة - المشاققة و المخالفة ، وهى ان
تكون فى حدّ و شقّ و صاحبك فى حدّ و شقّ . «كُتبتوا» اى - أُخزوا و هزموا ، كقوله :
«اويكبتهم» ويقال : كُتبه اوجهه . «كما كتبت الذين من قبلهم» - كفار الامم الخالية
الذين حادوا الله ورسوله . وقيل : أُخزوا يوم الخندق بالقتل و الهزيمة و ردّ كيدهم
فى نحورهم كما أُخزى الكفار قبلهم . «وقد انزلنا» - اوحينا الى محمد (ص)
«آيات بينات» يعنى : القرآن المبين فيه الحلال و الحرام و الاحكام . و قيل :
«انزلنا آيات» فيمن حاد الله ورسوله من قبلهم فيما فعلنا بهم من الهلاك . «وللكافرين»
فى الدنيا و الآخرة «عذاب مهين» يذلهم و يخزيهم .

«يوم يبعثهم الله» يحييهم و يحشرهم ، «جميعاً» فى حالة واحدة ، «فينبئهم»
يخبرهم «بما عملوه» من خير و شرّ ليعلموا وجوب الحجة عليهم ، «احصيه الله»
اى - احاط علمه بتفصيل اعمالهم و «نسوه» اى - و قد سهوا عنه ، ناسين ما قدمت
ايديهم . وقيل : «نسوه» اى - تركوا العمل به و بما امروا «والله على كل شيء»
شهيد ، لا يغيب عنه شيء ، وقيل : يشهد عليهم فلا يستطيعون ردّها دفعا و انكارا .

«الم تر» اى - الم تعلم؟ «ان الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض»

لا یعزب عن علمه شیءٌ « ما یكون من نجوى ثلثة » ای - ما یقع من مناجاة ثلثة، فیکون النجوى بمعنی الاسرار وهو مصدر علی وزن فعلی، مشتق من النجوة وهی المرتفع من الارض، لبعده الحاضرين عنها. وقیل: النجوى القوم، المتناجون، کقوله: «واذهم نجوى» وقوله: «ثلثة»، خفض باضافة النجوى الیه. ویجوز أن یكون خفضاً لآنها من نعت النجوى: «الآهو رابعهم» بالملم یعلم نجویهم. «والخمسۃ الّا هو سادسهم ولا ادنی من ذلک ولا اکثر» خفض لاتباعه الثلاثة والخمسۃ. وقرأ یعقوب: «اکثر» بالرفع ردّاً علی محل من نجوى کقوله: «وما من دابة فی الارض» و«لا طائر» فی قرآءة من رفعها: «اینما کانوا» من السماء والارض «ثم ینبئهم بما عملوا یوم القيمة» نوبیخاً لهم وتأكيداً للحجة علیهم. «انّ الله بكل شیء علیم» - لا یخفی علیه شیءٌ وسبب نزول هذه الآیة ثلثة نفر مضی ذکرهم فی سورة الزخرف.

«آلم تر الی الذین نهوا عن النجوى» این آیه در شأن جهودان و منافقان فرو آمد که میخواستند که پیوسته رنجی و اندوهی بردل مسلمانان می نهند. قومی ازین منافقان فراهم می نشستند و پوشیده با یکدیگر سخن میگفتند و پنهان از مسلمانان بناصواب رازها میگفتند، چون مسلمانان را میدیدند، با یکدیگر بچشم مینمودند. و با مسلمانان می نکرستند و چنان مینمودند که مادر حق شما آن میدانیم که اگر شما بشنوید اندوهگن شوید. و مسلمانان را تهمت در دل میافتاد در حق برادران و خویشان که درغزاها بودند؛ میگفتند: مکر اینان خبری از قتل و مرگ شنیده اند و براز با یکدیگر میگویند، و با یکدیگر بچشم همی نمایند که هیچ مگوئید؟ و مسلمانان باین معنی دلتنگ همی گشتند. و مقصود منافقان در آن راز باطل همین بود که مسلمانان را تهمتی در دل افکنند و اندوهگن کنند؛ پس تا آنکه که آن قوم از غزاها باز میگشتند و بسلامت بوطن خود میرسیدند، ایشان در اندوه میبودند. آخر این مسلمانان شکایت کردند بر رسول خدا (ص) از این احوال و رسول ایشان را فرمود که: نیز براز سخن مگوئید و با یکدیگر باین معنی منشینید. ایشان فرمان رسول بر کار نمیگرفتند و باز بر مناجات باطل خود باز میگشتند،

تأدرشان ايشان ايس آيه آمد كه: «الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه» اى - يرجعون الى المناجاة التى نهوا عنها. «ويتناجون بالاثم والعدوان» اى بالمعصية والظلم «ومعصيت الرسول» يعنى: و بما يصيرون عاصين للرسول اذا كان نهاهم عن ذلك، و قيل: يوصى بعضهم بعضاً بمعصية الرسول فى نجويتهم و يقول بعضهم لبعض: خالفوا امره، وقرأ حمزة «وينتجون»؛ تقول: تناجينا وانتجينا بمعنى واحد، و تقول: ناجيت فلاناً ونجوته بمعنى واحد، وهونجى وانا نجيه. «واذا جاؤك حيوك بما لم يحيك به الله» هو لآء قوم اليهود، كانوا يدخلون على النبى (ص) و يقولون السام عليك؛ والسام الموت، وهم يوهمونهم أنهم يقولون السلام عليك، وكان النبى (ص) يرد عليهم فيقول: عليكم! فاذا خرجوا قالوا: «لولا يعذبنا الله بما نقول» يعنى: لو كان هذا نبياً، لعذبنا الله بما نقول. قال الله تعالى رد عليهم: «حبهم جهنم» اى - كافهم عذاب جهنم. «يصلونها وبش المصير» المنقلب والمساوى. روى عن ابن ابي مليكة عن عائشة «أن اليهود اتوا النبى (ص) فقالوا: السام عليك يا محمد. قال: و عليكم. ففطنت عائشة فقالت: عليكم السام واللعنة يا اولاد القردة والخنازير. فقال رسول الله: مهلاً يا عائشة، عليك بالرفق، و اياك والعنف والفحش، ان الله يبغض الفحش والتفحش». قالت: اولم تسمع ما قالوا؟ قال: «اولم تسمعى ما قلت؟ رددت عليهم! فيستجاب بى فيهم ولا يستجاب لهم فى». وقال رسول الله (ص): اذا سلم عليكم اهل الكتاب، فقولوا: و عليكم؛ ثم ان الله تعالى نهى المؤمنين ان يتناجوا فيما بينهم كفعل المنافقين واليهود. فقال:

«يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا تناجوا بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول»

كفعل المنافقين. وقال مقاتل: هذا خطاب للمنافقين يعنى: «يا ايها الذين آمنوا» فى الظاهر بلسانهم «اذا تناجيتم فلا تناجوا بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول وتناجوا بالبر والتقوى» اى - بما ثبتت فى القلوب من طاعة الله «والتقوى» اى - بالعفاف عما حرم الله عز وجل. ثم خوفهم. فقال: «واتقوا الله الذى اليه تحشرون» اى - تجمعون بعد الموت فتردون الى حكمه.

« انما النجوى من الشيطان » ای - النجوى بالاثم والعدوان من فعل الشيطان وتزيينه وتسويله ، « ليحزن الذين آمنوا » . حزنه واحزنه واحد ، ای - ليغم مؤمنى الصحابة به بما يتوهمون انه لوقوع بليّة ومصيبة . « وليس » الشيطان ولا نجويهم فيما بينهم « بضار » المؤمنين ، « شيئاً الا باذن الله » بعلمه وقضائه وقدره . و قيل : لا يضرهم شيئاً الا اذا اراد الله ذلك : « و على الله فليتوكل المؤمنون » ای - فليفوضوا امورهم اليه وليثقوا به ؛ وقيل : فى معنى قوله : « انما النجوى من الشيطان » هو احلام النوم التى يراها الانسان فى نومه فيحزنه . وصحّ عن رسول الله (س) قال : « اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث » فان ذلك يحزنه . « وفى رواية : « الا ان يستأذنه » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » . ای مرغى كه تا از آشیان قدم بر آمدی شکارت همه جگرهای صديقان است ، تماشا گاهت همه ارواح عاشقان است ، آشیانت دلهای محبانست ، پروازت همه بر هوای جان عاشقانست . ای عزیزى كه تا تو نقاب از چهره جمال برداشتی همه خراباتها كعبه وصال گشت ، كنشت و كليسا بمسجد و محراب بدل گشت ، زناها كمر عشق دين شد :
چون تو نمودی جمال ، عشق بتان شد هوس

رو كه اربن دلبران ، كار تو داری و بس !

قوله تعالى : « قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها وتشتكى الى الله » من كان اضعف ، فالرب به الطف . رب الارباب ، خداوند همه خداوندان ، لطيف و كريم و مهربان ، كاز ضعيفان چنان سازد كه جمله اقويا از آن در تعجب آیند . صد هزار مقرب مسبح مقدس در بحار ركوع و سجود غوص كردند و بر درگاه عزّت آواز نسبيح و تقديس بر آوردند و كس حديث ايشان نكرد ، و آن ضعيفه بينواى عاجز ، آن مجادله ، كه از سر سوز و تحير بر آن درگاه بزاريد و از نوميدى بناليد ، بنكر كه قرآن مجيد رقم اعزاز بر كسوه راز وى چون كشيد كه : « قد سمع الله قول التى

تجادلك في زوجها وتشتكي الى الله» ما آن شكوى وى نبوشيديم وناله ودعاء وى شنيديم و آن رنجورى و بندورى ^(۱) که در آن بمانده بود، از جهت ظاهر شوهر کشايش پديد کرديم. ما آن خداونديم که هر درمانده‌اى را کش يار نماند، نيك ياريم، هر بندورى را بند کشائيم؛ هر غمگينى را غم زدائيم؛ شنونده آواز درويشانيم، نبوشنده راز بيچارگانيم، پاسخ کننده نياز درماندگانيم.

در خبراست که اين زن مجادله روزى پيش عمر خطاب آمد، در روزگار خلافت وى، شغلى را که بوى داشت و بدرشتى با وى سخن گفت. جماعتى که حاضر بودند، بانگ بروى زدند، گفتند: نميدانى که با امير المؤمنين سخن درشت نبايد گفت؟! - عمر باايشان گفت: خاموش باشيد و اين ضعيفه را حرمت داريد، که اين آن زن است که حق جل جلاله از ورا و هفت طبقه آسمان سخن وى بشنيد و اين نواخت و کرامت بر سر وى نهاد که: «قد سمع الله قول التى تجادلک في زوجها وتشتكى الى الله». اى مسلمانان درويشان را حرمت داريد و بمراعات و مواسات با ايشان بخداى تقرب کنيد، که ايشان اگر چه امروز بيچارگان و بينوايانند، فردا ملوک جنت مأوى و بزرگان فردوس اعلى ايشان اند. بدان منگريد که امروز در حال ايشان خلل است، و جامه ايشان خلق است، و رخسار ايشان زرد است، و دل ايشان پردرد است؛ بدان نگريد که فردا عزيزان دارالسلام و رئيسان دارالمقام ايشان باشند، حال ايشان چنانست که شاعر گويد:

اين درويشان ز وصل بوئى دارند	کوبى ز شراب مهر جوئى دارند
در مجلس ذکر، هاى وهوئى دارند	مى نمره زنان کز و چنوبى دارند

اگر مؤمنان امت احمد را خود اين تشریف بودى که رب العالمين درين سوره ميگويد که: «ما يکون من نجوى ثلثة الا هو رابعهم» الى قوله: «وهو معهم» تمام بودى. اصحاب کهف را با جلال رتبت ايشان و کمال منزلت ايشان ميگويد: «ثلثة رابعهم کلبهم» و «يقولون خمسة سادسهم کلبهم» سه بودند چهارم ايشان

(۱) بندورى: در اینجا بمعنى در بندى و قيد آمده است.

کلب ایشان ، یابنج بودند ، ششم ایشان کلب ایشان ؛ و این امت را میگوید : سه کس فراهم نیابند رازی را که گویند که نه چهارم ایشان الله بود . و رپنج کس باشند ، ششم ایشان الله بود ؛ بعلم با ایشان بود ، بفضل و نصرت با ایشان بود ، موس دل ایشان بود ، همراه و همراه از ایشان بود .

ذوالنون مصری گفت : بر اطراف نیل میگذشتم ، جوانی را دیدم شوری عظیم داشت . گفتم : از کجائی ای غریب ؟ - جواب داد بیدیهت که غریب کی باشد او که باوی انسی دارد ؟ تنها چون بود کسی که همراهش او بود ؟ ذوالنون از دست خود رها شد ، ولهی در وی آمد ، ساعتی از خود غائب گشت ، بیخود همراهی همی کشید ! جوان گفت : ای پیر طریقت ترا چه روی نمود این ساعت ؟ - گفت : دارو با درد موافق افتاد ! آنکه روی سوی آسمان کرد ، در مناجات شد ؛ گفت : ای خداوندی که درمان دلها تو داری ، کیمیای حاصلها تو سازی ، فغان جانها توشنوی ، تاوش^(۱) خاطرها تو بینی ؛ دریاب این بیچاره که در غرقابست و دلش از بیم درد نبایست^(۲) کبابست ؛ دردی دارد که بهی مباد او را ، این درد صوابست ؛ با درد مندی بدرد خرسند کسی را چه حسابست !

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا » ای ایشان^(۳) که بگرویدند ، « اذا قيل لكم » چون شمارا گویند : « تفسحوا في المجالس » در مجلس فراخ تر نشیند ، « فافسحوا يفسح الله لكم » جنبید و فراخ نشیند تا الله شما را جای فراخ کند . « و اذا قيل انشروا فانشروا » و چون شمارا گویند : برجهید ، برجهید ؛ « يرفع الله الذين آمنوا منكم » تا الله بر دارد^(۴) ایشان را که گرویدند از شما . « و الذين اوتوا العلم درجات » و ایشان که دانش دادند ایشان را درجه هاشان بر دارد درمزد ، هم گوینده و هم شنونده را در مجلس . « و الله بما تعملون خبير »^(۱۱) .

(۱) تاوش : صورت دیگری است از تابش بمعنی فروغ . (۲) نبایست : نابایست .

(۳) ایشان منادی واقع شده و از نوادر است . (۴) بر دارد : بالا ببرد و بر کشد .

والله بآنچه شما میکنید دانا ست و از آن آگاه .

«يا ايها الذين آمنوا» ای کرویدگان ! «اذا ناجيتم الرسول» چون خواهید که با رسول من راز کنید ، «فقدموا بين يدي نجويكم صدقة» پیش از راز خویش صدقه ای فرا فرستید . «ذلك خير لكم» آن به است شمارا [که راز مکنید] «واطهر» و آن پاک دارنده تر بود دل مسلمانان را ، «فان لم تجدوا» و اگر نمی یابید^(۱) چیزی که صدقه دهید ، «فان الله غفور رحيم» (۱۲) . «الله آمرزگار و بخشاینده آنچه گذشت بیامرزد .

«أشفقتم» بترسیدید ؟ «ان تقدموا بين يدي نجويكم صدقات» که پیش از راز خویش صدقه ای دهید ؟ «فاذلم تفعلوا» اکنون که نکردید ، [والله گذشته گذاشت] «وتاب الله عليكم» و از شما توبه و عذر بپذیرفت «فاقيموا الصلوة» پس نماز پیای دارید ، «وآتوا الزكوة» و زکوة مال دهید . «و اطيعوا الله و رسوله» و فرمان برید خدا و رسول او را «والله خير بما تعملون» (۱۳) . «والله دانا ست بآنچه شما میکنید و آگاه .

«الم تر الى الذين تولوا» ببینی ایشان را که بدوستی گرفتند و بپذیرفتند «قوما غضب الله عليهم» قومی را که الله برایشان^۱ بخشم است . «ما هم منكم ولا منهم» نه از شما اند که مسلمانانید و نه از ایشانند که جهودانند . «و يحلفون على الكذب» و سوگند میخورند بدروغ ، «و هم يعلمون» (۱۴) . «و ایشان میدانند که دروغ زنانه .

«اعد الله لهم عذاباً شديداً» بساخت الله ایشان را عذابی سخت ، «انهم ساء ما كانوا يعملون» (۱۵) . «که ایشان بد کردار قومی اند و بد کار که میکنند .

«اتخذوا ايمانهم جنة» سوگندان خویش سپر گرفتند [از شمشیر] «فصدوا عن سبيل الله» تا بر گشتند از راه خدای . «فلهم عذاب مهين» (۱۶) . «ایشان راست

عذابی خوار کننده.

« لَنْ تَغْنَى عَنْهُمْ » بکار نیاید ایشان را [روز رستاخیز] « اَمْوَالُهُمْ وَ لَا اولادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً » به مالهای ایشان و نه فرزندان هیچیز^(۱) « اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون (۱۷) ». ایشان در آتشند جاویدان .
 « يَوْمَ يَعْثُورُهمُ اللَّهُ جَمِيعاً » آن روز که بر انگیزد الله ایشان را همه « فَيُحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ » و او را سوگنددان میخورند ، همچنانك شما را سوگند میخورند درین جهان بدورغ . « وَ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ » و می پندارند که بر چیزی اند « أَلَا أَنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ (۱۸) . » آگاه باشید که قومی دروغ زنانهند .
 « استحوذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ » چیره شد برایشان دیو و زور گرفت « فَانْصَبْهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ » برایشان فراموش کرد یاد الله و بایشان سست کرد و خوار . « اولئك حزب الشَّيْطَانِ » ایشان سپاه دیواند « أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ (۱۹) . » آگاه باشید که سپاه دیو ایشانند که زیان کاران و نومیدان و کم آمدگان اند .
 « إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » ایشان که خلاف میکنند باخدای و رسول او و در جز راه^(۲) میروند . « اولئك فِي الْأَذْلَى (۲۰) . » ایشانند که در گروه خوارتر همه خواران اند .

« كَتَبَ اللَّهُ » خدای نوشت [و خواست و قضا کرد و گفت :] « لَا غَلِبَنا إنا وَ رَسُلِ » که من کم آرم^(۳) و رسول من دشمن را . « إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (۲۱) . » الله تاوانده^(۴) است [تواننده ای سخت گیر فراخ توان] .

« لَا تَجِدُ قَوْمًا » نیاوی^(۵) هرگز هیچ گروه « يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » که گرویده باشند بخدای و روز رستاخیز « يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » که دوستی میدارند با کسی که خلاف دارد و کژری بخدای و رسول او ، « وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ وَهَرَجِدْ بِدِرَانِ إِثْنَانِ » یا پسران ایشان ، « أَوْ إِخْوَانَهُمْ »

(۱) هیچیز : هیچ چیز . (۲) جز راه : بیراه . (۳) کم آوردن : کاستن .

(۴) تاوانده : توانا و زورمند . (۵) نیاوی : نیایی .

یا برادران ایشان ؛ «او عشرتهم» یا خاندان ایشان ؛ «اولئك كتب في قلوبهم
 الايمان» ایشان آنند که الله ايمان در دلهای ایشان نهاد و نوشت و او کند^(۱) .
 «وايدهم بروح منه» و نیرویی داد ایشان را و یاری کرد پیغامی و بخشایشی از خود ،
 «ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار» و در آرد ایشان را در بهشتهایی زیر
 آن جویها روان . «خالدین فیها» ایشان جاویدان در آن . «رضی الله عنهم» الله
 از ایشان خشنود [و طاعت ایشان پسندیده] «و رضوا عنه» و ایشان از الله خشنود
 [و پاداش او پسندیده] ؛ «اولئك حزب الله» ایشان که چنین اند ، سپاه خدای اند ؛
 «الا ان حزب الله هم المفلحون (۲۲)» آگاه بید^(۲) که سپاه خدا جاوید پیروزانند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : «يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس»
 الآية، مقاتل گفت : سبب نزول این آیه آن بود که اصحاب رسول در مجلسها که
 رسول (ص) حاضر بودی هریکی از ایشان می شتافتند تا نشست وی بر رسول نزدیکتر
 بودی ، و باین معنی منافست میان ایشان رفتی . وقتی رسول خدا در صفّه نشسته بود
 و جایکه بس تنگ بود و جمعی مهاجر و انصار، که نه بدریان بودند ، حاضر آمده و
 بقرب رسول جای گرفته . پس قومی بدریان با آخر رسیدند و جای نشست نیافتند ،
 برابر رسول ایستاده منتظران که تا ایشان را جای دهند . کس ایشان را جای نداد .
 رسول (ص) اهل بدر را همیشه گرامی داشتی و ایشانرا نواخت کردی . رسول چند کس را
 گفت از آن نشستگان : «قم یا فلان ، قم یا فلان» قومی را از ایشان برانگیخت
 و اهل بدر را بجای ایشان نشاند . آن قوم را بر روی کراهیت پدید آمده و قومی
 منافقان بیهوده سخن در گرفتند که این نه عدلست که وی کرد . سابقان را برانگیخت

(۱) او کند ؛ افکند .

(۲) بید ؛ باشید .

و لاحقان را بجای ایشان نشاند . در آن حال جبرئیل آمد و این آیه آورد. رسول خدا (ص) بر قوم خواند. و بعد از آن بهر مجلس که نشستند ، چون دیگری در آمدی جای بر وی فراخ داشتندی ابن عباس گفت : در شأن ثابت بن قیس بن شماس فرو آمد که در مجلس رسول (ص) آمد و مجلس غاص بود و جایکه تنگ ، پای بر سر جمع می نهاد و میگفت : « تَوَسَّعُوا وَ تَفَسَّحُوا » تا نزدیک رسول (ص) رسید. آخر آن یکی مرد که نزدیک رسول نشسته بود ، او را جای نداد و نجنبید . رب العالمین در شأن آن مرد این آیه فرو فرستاد .

حسن گفت : این آیه در غزا فرو آمد ، در مجالس حرب و قتال ؛ همانست که جای دیگر گفت : « تَبَوَّى الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ » و كانوا لشدة رغبتهم في الجهاد يتزاحمون على الصف الاول ؛ و يقول بعضهم لبعض تَوَسَّعُوا إِلَىٰ لِنَلْقَى الْعَدُوَّ وَ نُصِيبَ الشَّهَادَةَ ، فَلَا يُوَسَّعُونَ لَهُ رَغْبَةً مِنْهُمْ فِي الْجِهَادِ وَالشَّهَادَةِ ؛ فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَىٰ هَذِهِ الْآيَةَ وَقِيلَ : « اِنَّ رَجُلًا مِّنَ الْفُقَرَاءِ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَارَادَ اَنْ يَجْلِسَ بِجَنْبِ احَدٍ مِّنَ الْاَغْنِيَاءِ فَلَمَّا قَرِبَ مِنْهُ قَبِضَ الْغَنِيُّ ثَوْبَهُ اِلَيْهِ ، فَرَأَى رَسُوْلَ اللَّهِ (ص) ذَلِكَ ، فَقَالَ لِلْغَنِيِّ : اخْشِيتَ اَنْ تُعْدِيَهُ غَنَّاكَ اَوْ يُعْدِيكَ فَقْرُهُ ؟ رُوِيَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : قَالَ رَسُوْلُ اللَّهِ (ص) : « لَا يَقِيْمَنَّ اَحَدُكُمْ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَخْلُفُهُ فِيْهِ وَلَكِنْ تَفَسَّحُوا وَ تَوَسَّعُوا » . و فی روایة جابر بن عبد الله : اَنَّ الْبَنِيَّ (ص) قَالَ : لَا يَقِيْمَنَّ اَحَدُكُمْ اِخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَكِنْ لِيَقْلُ اَفْسَحُوا . التَّفْسِيْحُ ؛ التَّوَسُّعُ ؛ يُقَالُ : اَنْتَ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِيْنِكَ ، اَي - فِي سَعَةٍ وَ رَخْصَةٍ ؛ وَ فَلَانِ فُسِيْحَ الْخَلْقِ ، اَي - وَاسِعَ الْخَلْقِ ؛ وَ قَالَ الشَّاعِرُ :

يا قومنا الى متى نصيح و لا يروج عندكم فصيح

ان البلاد عرضها فسيح وزوزن قد خربت فسبحوا

قرأ عاصم : « تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ » ، لَانَّ لِكُلِّ جَالِسٍ مَجْلِسًا مَعْنَاهُ لِيَتَفَسَّحَ كُلُّ رَجُلٍ فِي مَجْلِسِهِ ؛ وَقَوْلُهُ : « يَفْسَحُ اللَّهُ لَكُمْ » اَي يَفْسَحُ ذَلِكَ الْمَجْلِسَ بِإِزَالَةِ وَحْشَةِ التَّضَائِقِ وَتَطْيِيبِ النُّفُوسِ بِهِ ؛ وَقِيلَ : « يَفْسَحُ اللَّهُ لَكُمْ » فِي الْجَنَّةِ ، وَقِيلَ : يَفْسَحُ اللَّهُ فِي الْقَبْرِ .

« واذا قيل انشزوا فانشزوا » قرأ أهل المدينة و الشام و عاصم بضم الشينين وقرأ الآخرون بكسبهما وهما لغتان والمعنى : اذا قيل لكم ارتفعوا عن مـ واضعكم وتحركوا حتى توسعوا لآخوانكم فافعلوا . وقال عكرمة و الضحاك : كان رجال يتشاقلون عن الصلوة اذا نودى لها ، فقيل لهم : انهضوا الى الصلوة والذكر وعمل الخير ؛ وقيل : معناه لا تطيلوا المكث عند رسول الله (ص) فان له حوائج كقوله ولا مستأنسين لحديث .

« يرفع الله الذين آمنوا منكم » ذهب بعضهم الى أن الدرجات لاولى العلم خاصة ، اى يرفع الله الذين آمنوا منكم ويرفع «الذين اوتوا العلم درجات» وقيل : تقديره يرفع الله الذين آمنوا منكم لايمانه وطاعته درجة ومنزلة ، ويرفع الذين اوتوا العلم من المؤمنين على من ليس بعالم درجات . قال الحسن : قرأ ابن مسعود هذه الآية وقال : يا ايها الناس افهموا هذه الآية ولترغبنكم فى العلم ، فان الله يقول : يرفع الله المؤمن العالم فوق الذى لا يعلم ، درجات بين الله عز وجل فى هذه الآية فضل العلماء على من دونهم . روى عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله (ص) : « فضل العالم على الشهيد درجة وفضل الشهيد على العابد درجة وفضل النبی على العالم درجة وفضل العالم على سائر الناس كفضلى على ادناهم » . وقال صلى الله عليه وسلم : « من جاءته منيته وهو يطلب العلم فبينه وبين الانبياء درجة » . ويروى عن كثير بن قيس قال : كنت مع ابي الدرداء فى مسجد دمشق فجاء رجل فقال : يا ابا الدرداء انى جئتك من مدينة الرسول (ص) فى حديث بلغنى انك تحدث عن رسول الله (ص) ، قال : ما كنت لك حاجة غيره ؟ - قال : لا ؛ قال : ولا جئت لتجارة ؟ - قال : لا ؛ قال : ولا جئت الا فيه ؟ - قال : نعم ؛ - قال : فانى سمعت رسول الله (ص) يقول : من سلك طريق علم سهل الله له طريقاً من طرق الجنة وان الملائكة لتضع اجنحتها رضى لطالب العلم وان السموات والارض والحيوت فى الماء لتدعو له وان فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب ليلة البدر : « وان العلماء هم ورثة الانبياء » ، وان الانبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً ، انما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافر . عن نافع

عن عبد الله بن عمر قال : ان رسول الله . مرّ بمجلسين في مسجد ، واحد المجلسين يدعون الله ويرغبون اليه والآخر يتعلمون الفقه و يعلمونه . قال : « كلا المجلسين على خير ، واحد عما افضل من صاحبه . اما هؤلاء فيدعون الله ويرغبون اليه ، واما هؤلاء فيتعلمون الفقه و يعلمون الجاهل ؛ فهؤلاء افضل و اما بعثت معلماً ، » ثم جلس فيهم وعن ابن مسعود : قال النبي (ص) : « من خرج يطلب باباً من علم ليردّ به ضالّاً الى هدى او باطلاً الى حق ، كان عمله كعبادة متعبّد اربعين عاماً » . وقال صلى الله عليه وسلم : « من علّم علماً ، فله اجر ما عمل به عامل ، لا ينقص من اجر العالم شيئاً » . و عن محمد بن كعب قال : قال رسول الله (ص) : « لا يصلح بعالم ^۱ أن يسكت على علمه ، ولا يصلح لجاهل ان يسكت على جهله حتى يسأل ؛ وتصديق ذلك في كتاب الله » فسئلوا اهل الذکر ان كنتم لاتعلمون . و عن زيد بن ثابت قال : من غدا او راح الى المسجد ليتعلّم علماً او يعلمه او يحيى سنة قد درست ، كان مثله كمثل الغادي الرائح في سبيل الله . و عن ابي الدرداء قال : لان اتعلّم مسألة احبّ اليّ من ان اصليّ مائة ركعة ولان اُعلم مسألة احبّ اليّ من ان اصليّ الف ركعة . و عن ابي سلمة قال : قال ابو هريرة و ابوذر باب من العلم نتعلمه احبّ اليّنا من الف ركعة تطوّع و باب من العلم نعلمه عمل به اولم يُعمل به احبّ اليّنا من مائة ركعة تطوّع ؛ وقالوا : سمعنا رسول الله (ص) يقول : « اذا جاء الموت طالب العلم على هذه الحال ، مات وهو شهيد » .

« يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول » . سبب نزول اين آيه آن بود كه مؤمنان صحابه از رسول خدا (ص) سؤال بسيار ميكردند و در مجلس وي دراز مي نشستند و در مناجات رسول افراط ميكردند ، تا بغايبي كه رسول (ص) از آن ضجر گشت و كراهيت نمود . رب العالمين تخفيف رسول را و تأديب ايشان را اين آيت فرستاد .

مقاتل حيان گفت : توانگران در مجلس رسول و مناجات باوي و سؤال كردن از وي دراز مي نشستند و بر درويشان مزاحمت داشتند ، تا ايشان نشسته بودند درويشان را نمكّن آن نبود كه با رسول سخن گفتندي و نه آن توانگران سخن کوتاه

میکردند ، تا رسول را تخفیف بودی ؛ پس ربّ العالمین تأدیب توانگران را و تخفیف رسول (ص) را بفرمود تا هر که مناجات رسول خواهد که کند ، نخست صدقه ای در پیش دارد ، آنکه مناجات کند . اینست که ربّ العالمین گفت : « **اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَيْكُمْ صَدَقَةً** » . پس درویشان از نایافت و توانگران از بخل نمیکردند و کار بر صحابه دشوار شد که از مناجات و محادثت رسول (ص) بازمانده بودند . بعضی مفسران گفتند : چند روز این حکم ثابت بود ، پس منسوخ گشت ، و قومی گفتند : يك ساعت روز ثابت بود ، پس رخصت آمد ؛ و ناسخ که : « **اَشْفَقْتُمْ اَنْ تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَيْكُمْ صَدَقَاتٍ** » و این آیه ناسخ آن حکم گشت و هیچکس از صحابه بحکم این آیت نرفت ، مگر علی بن ابی طالب (ع) . رُوی انّ علیاً (ع) کان یقول : « آیه فی کتاب الله لم یعمل بها احد قبلی ولا یعمل بها احد بعدی ، وهی آیه المناجاة » . رُوی انّه قال : « کان عندی عشرة دراهم ، فکنت اذا ناجیت النبی (ص) تصدّقت بدرهم فنسخت ولم یعمل بها احد غیری » و قيل : تصدّق علی (ع) بدینار . و رُوی انّ رسول الله (ص) قال : « یا علی بکم یتصدّق الرجل قبل نجواه » ؟ - فقال علی (ع) : « الله و رسوله اعلم » ، ۱ - فقال : بدینار . - فقال علی : « الدینار کثیر لا یطيقونه » ، فقال : رسول الله : « فبکم یا علی » ؟ - قال « حبة اوشعيرة » . - فقال رسول الله : « انک لرجل زهید ، ای - قلیل المال . - قال علی (ع) : « فبی خفف الله عن هذه الامة » . قال ابن عمر : کان لعلی بن ابی طالب کرم الله وجهه ثلث لو کانت لی واحدة منهم کانت احبّ الی من حمر الائم : تزویجه فاطمة علیها السلام ، واعطاء الراية يوم خیبر ، و آیه النجوى . وقال بعضهم : ان رسم النشرات للملوك و غیرهم من الکبراء والرؤساء مأخوذ من آداب الله تعالی فی شأن رسوله حیث قال : « **یا ایها الذین آمنوا اذا ناجیتم الرسول فقدموا بین یدئ نجویکم صدقة** » قوله . « **ذلک خیر لکم** » ای - ذلک التصدّق خیر لکم من البخل . « **واظهر** » لانفسکم وازکی لها « **فان لم تجدوا** » ماتتصدّقونه قبل النجوى « **فان الله غفور** » یغفر لکم لعلمه بضرورتکم و صدق نیاتکم ، « **رحیم** » بکم حیث لم یؤاخذکم بذلك .

« أَشَفَقْتُمْ » قال ابن عباس : ابخلتم ؛ و قال الشاعر :

هَوْنٌ عَلَيْكَ وَلَا تَوَلَّعَ بِأَشْفَاقٍ فَأَنَّمَا مَا لَنَا لِلْوَارِثِ الْبَاقِي .

والمعنى : اخشيتم الفقر والفاقة من هذه الصدقة و عصيتم الله بان لم تفعلوا ما امركم به ؛ ثم قال : « فَاذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ » من هذه المعصية و اسقط عنكم هذا الفرض . « فَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ » المفروضة في مالكم فان هذا لا يوضع عنكم بوجه . « وَ اطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ » فيما يأمركم به . قال مقاتل بن حيان : كان ذلك عشر ليال ثم نسخ . و قال الكلبي : ما كان الا ساعة من نهار وقيل : قصة الآية انهم لما نهوا عن النجوى فلم ينتهوا اُمرُوا ان يتصدق الرجل بصدقة اذا اراد ان يسار رسول الله (س) ثم يساره ثم نسخت بعد ساعة بقوله : « أَشَفَقْتُمْ اِنْ تَقَدَّمُوا بَيْنَ يَدَيَّ نَجْوِيكُمْ صَدَقَاتٍ » و تجاوز عنهم بقوله : « فَاذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ » . قيل : الواصلة مجازة و اذلم تفعلوا تاب الله عليكم و نسخ الصدقة ثم قال : « فَاقِيمُوا الصَّلَاةَ » . هذا كلام عارض و هو تعظيم للصلوة هذا كفعل الخطيب في الخطبة للصلوة والخطبة للنكاح يبدأ بتعظيم طاعة الله و اقامة امره ، ثم يأخذ في المقصود بدأ عز وجل بتعظيم اعظم ما كتب على العباد وهو اقامة الصلوة و ايتاء الزكاة ثم اخذ في قصة الحال فقال : « اطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ » في ترك النجوى و تجنب اذى المسلمين « وَ اللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » .

« اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » . اين آيه در شأن سران منافقان فرو آمد : عبدالله ابى سلول و عبدالله بن سعد بن ابى سرح و عبدالله بن نبتل كه با جهودان كه غضب و سخط الله بر ايشانست دوستى داشتند و اسرار مؤمنان با ايشان مى گفتند و در عداوت رسول (ص) با يكديگر عهد مى بستند . رب العالمين گفت : « ما هم منكم و لا منهم » . اين منافقان نه بر دين شما اند كه مؤمنان ايد ، و نه از جمله جهودان اند . همانست كه جاى ديگر گفت : « مَذْبِذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا اِلَى هَوْلَاءِ وَلَا اِلَى هَوْلَاءِ » .

« وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ » انهم كاذبون . ابن عباس گفت : رسول

خدا (ص) در حجره‌ای از حجره‌های خویش نشسته بود، و جمعی مسلمانان با وی نشسته بودند، رسول (ص) گفت: همین ساعت یکی در آید بدلی ناپاک، جبّاری گردنکش، شوخ و بد، و بدیده شیطنت بشما نکرد، بدل جبّار است و بدیده شیطان. چون در آید، با وی سخن مگوئید. پس عبد الله نبتل می‌آمد، او را بدر حجره درنگداشتند، پیام حجره در آمد. مردی بود ازرق چشم، رسول خدا (ص) با وی گفت: «انت الذی تسبّنی وفلان وفلان، توئی که مارا ناسزا میگوئی وفلان وفلان؟ چند کس از منافقان برداد (۱) وی برفت و آن قوم را که رسول خدا (ص) نام ایشان برده بود، بیاورد، و همه سوگند خوردند که ما ترا ناسزا نگوئیم و بد نگوئیم و عذرهای دروغ نهند. رب العالمین این آیات فرو فرستاد، او ایشان را با آنچه گفتند دروغ زن کرد. گفت: «یحلفون علی الکذب وهم يعلمون» آنها کاذبون منافقون.

«اعد الله لهم عذاباً شديداً انهم ساء ما كانوا يعملون» فی الدنيا من النفاق «اتخذوا ايمانهم» الکاذبة «جنة» وقایة دون دمائهم و اموالهم «فصدوا عن سبيل الله». ای - عن طاعته والایمان به وقیل: صدوا المؤمنین عن جهادهم بالقتل و اخذ اموالهم، «فلهم عذاب مهین».

«لن تغنی عنهم اموالهم» یعنی: يوم القيمة، «ولا اولادهم من الله شيئاً» و ذلك انهم كانوا يقولون: ان كان ما يقوله محمد (ص) حقاً لن دفعن العذاب عن انفسنا باموالنا و اولادنا فا کذبهم الله عز وجل فی قولهم و اخبر انهم «اصحاب النار هم فيها خالدون». ای - مقيمون دائمون.

«يوم یعثنهم الله جميعاً». ای - «لن تغنی عنهم اموالهم». «يوم یعثنهم الله جميعاً». وهو يوم القيمة: «فیحلفون له». ای - لله فی الآخرة انهم كانوا مخلصین فی الدنيا غیر منافقین. «كما یحلفون لكم» فی الدنيا و هو قولهم: «والله ربنا ما کنا مشرکین» و یحسبون انهم علی شيء ای یظنون انهم علی شيء، ینفعهم فی الآخرة كما نفعهم فی الدنيا حين قالوا لا اله الا الله فحقنوا بها دمائهم «الا انهم هم الکاذبون» فی دعواهم و فی حسابانهم. روى مقسم عن ابن عباس قال: قال رسول الله (ص):

« يُنادى منادٍ يوم القيمة ابن خصماء الله ؟ - فيقوم القدرية مسوادة وجوههم مزراقة عيونهم مائلاً شدتهم يسيل لعابهم فيقولون والله ما عبدنا من دونك شمساً ولا قمراً ولا صنماً ولا وثناً ولا اتخذنا من دونك الهاً » ، فقال ابن عباس : « ويحسبون أنهم على شيء ألا أنهم هم الكاذبون » . هم والله القدرية ، هم والله القدرية ، هم والله القدرية . « استحوذ عليهم الشيطان » . الاستحواذ : الاستيلاء والغلبة ، يقال : استحوذ واستحاذ و حاذ و احاذ كلها بمعنى واحد ؛ اى - غلب عليهم الشيطان . « فانساهم ذكر الله » طاعته والايمان به . « اولئك حزب الشيطان » اى جنده ، يقال : تحزب القوم على فلان ، اى - صاروا فرقاً وحزب الامير جنده على احزاب . « الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون » المغبونون .

« ان الذين يحادون الله ورسوله اولئك في الاذلين » الاسفلين الصاغرين في الدنيا بالقتل والسبى و فى الآخرة بالعذاب والنار ،

« كتب الله » اى - حكم الله وقضى و كتب فى اللوح المحفوظ . « لاغلبن انا » « و » يغلب « رسلى » بالنصر والحجة والعاقبة . « ان الله قوى » بنصرة دينه « عزيز » بانتقامه من اعدائه ، نظيره قوله : « لقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون » . قال الزجاج : غلبه الرسل على نوعين : من بعث منهم بالحرب ، فهو غالب فى الحرب والسيف ؛ ومن لم يور بالحرب ، فهو غالب بالحجة . روى ان المؤمنين قالوا : لئن فتح الله لنا مكة و خيبر و ما حولهما فانا لنرجو ان يُظفرنا على الروم و فارس . فقال عبد الله بن ابي : انظنن ان فارس و الروم كبعض القرى التى انتم غلبتم عليها ؟ والله لهم اكثر عدداً و اشد بطشاً من ذلك ! فانزل الله عز و جل : « كتب الله لاغلبن انا و رسلى ان الله قوى عزيز » .

« لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناهم » الآية ... اخبر ان ايمان المؤمنين يفسد بموادة الكفار وان من كان مؤمناً لا يوالى من كفر و ان كان من عشيرته . نزلت فى حاطب بن ابى بلتعنة حين كتب الى اهل مكة ، يخبرهم بخروج رسول الله (ص) و سيأتى ذكره .

فى سورة الممتحنة . وقال السدى : نزلت فى عبد الله بن عبد الله بن ابي بن سلول . وذلك انه جلس الى جنب رسول الله (ص) فشرب رسول الله (ص) الماء ، فقال عبد الله : يا رسول الله ابق فضلة من شرابك ! - قال : « فما تصنع به » ؟ - قال : اسقيها ابي لعل الله تعالى يطهر قلبه ! ففعل فاتاها اياه فقال ما هذا ؟ - قال : فضلة من شراب رسول الله (ص) جئت بك بها لتشربها لعل الله يطهر قلبك . - فقال له ابوه : هلا جئتني ببول امك ؟ ! فرجع الى النبى (ص) فقال : يا رسول الله ائذن لى فى قتل ابي . فقال رسول الله (ص) : بل ترفق به و تحسن اليه . قال ابن جريج : حدثنا ابان بن قحافة ، قبل ان اسلم ، سب النبى (ص) ؛ فصكه ابو بكر صكة خر منها ساقطاً ، ثم ذكر ذلك للنبى (ص) فقال : آوفعلته ؟ - قال : نعم - قال : فلا تعد اليه . - فقال : ابو بكر و الله لو كان السيف منى قريباً ، لقتلته ! فانزل الله تعالى هذه الآية . و عن ابن مسعود فى قوله : « ولو كانوا آباءهم » يعنى : ابا عبيدة بن الجراح قتل اياه يوم احد « او ابناءهم » يعنى : ابا بكر دعا ابنه يوم بدر الى البراز فقال . يا رسول الله دعنى اكن فى الرعدة الاولى ، وهى القطعة من الفرسان . فقال له رسول الله (ص) : متعنا بنفسك يا ابا بكر اما تعلم انك عندى بمنزلة سمى وبصرى ؟ ! « او اخوانهم » يعنى مصعب عمير قتل اخاه يوم احد « او عشرتهم » يعنى : عمر و عليا و حمزة و عبيدة بن الحارث . قتل عمر خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر ، و قتل حمزة شيبه و قتل على الوليد بن عتبة و ضرب عبيدة بن الحارث عتبة ، ثم كرّ على و حمزة على عتبة باسيافهما ففرغا منه . قيل : خرج هذا مخرج المدح ، وقيل : خرج مخرج النهى ؛ و قيل : نفى الله عز وجل ان يكون حكم من واد الكافر حكم المؤمن ، فمن وادهم معتقداً لذلك فهو كافر ومن وادهم على اعتقاد منه انه خطأ فهو فاسق .

قوله : « واولئك كتب » اى - اثبت ، « فى قلوبهم الايمان » . و زينته و كتابة الايمان فى قلوبهم سمة و علامة تدل على ان الايمان فى قلوبهم يعلم بها كل من شاهدهم من الملائكة . ان فى قلوبهم الايمان . وقيل : كتب على قلوبهم انهم مؤمنون كقوله : « فى جذوع النخل » اى - على جذوع النخلة ، « ايدهم بروح منه » . اى - قواهم و اعانهم

بنصر منه؛ وقيل : « بروح منه » يعنى : بالقرآن كقوله : « اوحينا اليك روحاً من امرنا »
 وقيل : أيدهم بنور الايمان ، وقيل : برحمة منه ، وقيل : جبرئيل (ع) . «ويد خلهم
 جنات تجري من تحتها الانهار خالدین فیها رضى الله عنهم» فى الدنيا بطاعانهم .
 «ورضوا عنه» فى الآخرة بالجنة والثواب ؛ وقيل : رضوا عنه بما قضى عليهم فى الدنيا
 من غير كراهية . - حكى عن ابى عثمان النيسابورى ، قال : منذ اربعين سنة ما اقامنى
 الله تعالى فى حال كرهته ولا نقلنى الى غيره فسخطه . « اولئك حزب الله » انصار
 حقه ورعاة خلقه . «الا ان حزب الله هم المفلحون» الفائزون الباقيون فى النعيم المقيم :
 روى ان داود (ع) قال : «الهي من حزبك ؟ - فاوحى الله تعالى اليه : يا داود الغاظة
 ابصارهم ، النقية قلوبهم ، السليمة اكفهم ، اولئك حزبي وحول عرشي .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس
 فافسحوا يفسح الله لكم » . بعضى مفسران كفته ابد : « فافسحوا يفسح الله لكم »
 فى القبور . اگر میخواهی که فردا چون در خاکت نهند کور بر تو فراخ بود ، و
 عروس وار ترا در خواب کنند ، امروز جای بر مسلمانان فراخ دار و رنج خویش را ایشان
 باز دار . ای مسکین خبر نداری که کورخانه ظلمت است و کان وحشت است و مکان
 وحدت و منزل غربت . لشکر گاه حشرات و موضع حسرات ، یکی را حفره دوزخ
 است ، یکی را روضه بهشت . چراغ ایمان آنجا افروزند و سیاهی شب کفر آنجا
 آشکارا کنند ! در زیر پهلوی آنجا یا مهاده طاعت بود ، یا حسک^(۱) معصیت ؛ در زیر سر یا
 وساده رحمت بود ، یا خشت لعنت . سائل یا مبشر و بشیر بود ، یا منکر و نکیر . جواب
 یا از نفس صنم دهند ، یا از تلقین صمد . چون جواب داد از دو بیرون نباشد ؛ یا
 بر تخت بخت خوابش چون خواب عروس بود ، یا بختش نگون و طالعش منکوس و

(۱) حسک : معرب حسک است که خار سه پهلوی باشد . فرهنگ نفیسی

منحوس بود .

یزید بن مذعور گوید : اوزاعی را بخواب دیدم ، گفتم : مرا خبرده از آن عمل که بهترین اعمال است تا بدان تقرّب کنم . گفت : هیچ درجه بلند تر از درجه علماء ندیدم ، و از آن گذشته درجه اندوهگنان . این خواب موافق آنست که ربّ العالمین گفت : « وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ » علماء دین و فقهاء اسلام را درجات بلند دادند ، هم در دنیا و هم در عقبی . در دنیا بمرتبه و شرف و وراثت و خلافت مصطفی (ص) که میگوید : « الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ » ، « فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى سَائِرِ النَّاسِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاهُمْ » . چندانکه درجه مصطفی (ص) در عالم نبوت بر درجات خلق فضل دارد ، درجه عالم در عالم ولایت بر درجه دیگران فضل دارد . اما این شرف و منزلت عالمی را باشد که در باغ سینۀ وی همیشه عبهر مهر حق بود ، نسرین شوق و ریحان انس و کل مودت روید . دل وی معدن انوار حقیقت و خزینۀ اسرار ربوبیت بود . جان وی کعبه وصل و قبله قبول و حرم حرمت بود . سر وی از حقایق و دقایق محبت آگاه بود . وجد وجود و کشف شهودش همراه بود . عالم چون برین صفت بود ، درجات وی در عقبی برتر از درجات دنیا بود . قال الله تعالی : « وَلِلْآخِرَةِ الْكِبَرُ دَرَجَاتٍ وَ الْكِبَرُ تَفْضِيلًا » چنانکه در دنیا بمنازل طاعات و عبادات و حقایق مکاشفات و مواصلات از عامۀ خلق بر گذشت ، فردا او را از منازل بهشتیان بر گذرانند تا در علین عندلیب باغ عندیت بود ، باز راز احدیت بود ، طاووس بوستان قدس بود ، دل در قبضۀ عزّت و جان در کنف مشاهدت « فَيَقْعِدُ صَدَقَ عِنْدَ مَلِيكَ مُقْتَدِرٍ » . و فی الخبر عن النبی : « إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاؤُنَ أَهْلَ عِلْمٍ كَمَا تَرَوْنَ الْكَوْكَبَ الدَّرِّيَّ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ لَمِنْهُمْ وَأَنْعَمَاءُ » .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَيْكُمْ

صَدَقَ » امیر المؤمنین علی (ع) گفت . در بعضی روایات ، که : چون این آیت فرو آمد ، یک دینار بصدقه دادم و ده سؤال از رسول خدا کردم . گفتم : یا رسول الله کیف ادعوا لله ، خدای راجل جلاله چون خوانم و چگونه پرستم ؟ - گفت : « بِالصَّدَقِ

والوفاء . « عهدی که روز « بلی »^(۱) باوی رفته بوفای آن باز آیی و در گفتار و کردار خود صدق بجای آری . آنچه نمائی داری^(۲) و آنچه کوئی کنی و از آنجا که آواز دهی باشی . - گفتم : « ما سأل الله » ؟ از خدا چه خواهم ؟ - گفت : « السلامة فی الدنیا و الآخرة » در دنیا و آخرت سلامت دل از آفات بشریت و عافیت تن از انواع بلیت . - گفتم : « ما صنع لنجاتی » ؟ چکنم نادر انجمن رستخیز از رستگان باشم ؟ ایمن از فزعات قیامت و رسیده بدرجات جنت ؟ - گفت : « کل حلالاً و قلاً صدقاً » آنچه خوری حلال خور و آنچه کوئی صدق گوی . حرام را بخود راه مده ، که حرام بد سر انجام بود . از دروغ پرهیز که هر که دروغ گوید در دو جهان بد نام بود . - گفتم : « ما الحيلة » ؟ حیلت چه کنم تا آن بود که من خواهم ؟ - گفت : « ترك الحيلة حيلة » حیلت بگذار و بدانکه همه آن بود که الله خواهد و حیلت و تدبیر بنده هر گز با تقدیر الله بر نیاید . - گفتم : « ما علی » ؟ بر من چیست از احکام تا بگزارم ؟ و از عهده آن بیرون آیم ؟ - گفت : « امر الله و رسوله » بهر چه الله فرمود از واجبات و مفروضات و هر چه رسول گفت از مسنونات و مندوبات . - گفتم : « ما الراحة » ؟ آسایش و راحت چیست ؟ - قال : « الجنة » . گفت : راحت آنست که در بهشت با نعمت فرود آئی و از دوزخ با عقوبت ایمن شوی . - گفتم : « ما السرور » ؟ - قال « الرؤية » ! گفتم : شادی چیست و آن کامشادی کی ؟ - گفت : شادی آن شادی که شب فراق بسر آید و صبح وصال از مطلع اقبال بر آید و بنده شاهد جمال ذوالجلال بیند . - گفتم : « ما الحق » ؟ - قال : « الاسلام » ! گفتم : آن حق که باطل را در آن راه نیست چیست ؟ - گفت : دین اسلام . - گفتم : « ما الفساد » ؟ - قال : « الکفر » ! آن فساد و تباهی که از راستی و پاکی دور است چیست ؟ - گفت : کفر و رزیدن و حق بیپوشیدن . - گفتم : « ما الوفاء » و وفا چیست و مرد وفادار کیست ؟ - قال : « شهادة ان لا اله الا الله » - گفت : کلمه شهادت گفتن و بر ایمان و توحید و اخلاص مستقیم بودن .

(۱) اشارتست بروز آفرینش مردم .

(۲) داری : بمعنی داشته باشی آمده است .

۵۹ = سورة الحشر = مدنیة

۱ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» بنام خداوند فراخ بخشايش مهربان.
«سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» بيا کی ميستاييد [و بسجود ميپرستد]
الله را، هر چه در آسمان و در زمين است. «وهو العزيز» و او است آن تواننده
تاونده^(۱) بهيچکس نمانده «الحكيم (۱)» راست کار راست دانش.
«هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب» الله اوست که آن
ناگرويدگان، اهل تورات، را بيرون کرد. «من ديارهم» از سرايهاي خویش
و از خان و مانهاي خویش. «لأول الحشر» نخست فراهم آوردن خلق را، [روز
رستاخيز را]. «ما ظننتم ان يخرجوا» شما هرگز نپنداشتيد که ايشان بيرون شوند.
«وظننوا» و ايشان پنداشتند. «أنهم مانعتهم حصونهم من الله» که حصارهاي
ايشان، ايشان را نگهدارد از خدای. «فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا» ناآمد
بايشان کار و فرمان خدای از آنجا که نپيوسيدند^(۲) و نپنداشتند. «وقذف في قلوبهم
الرعب» و در دلهاي ايشان افکند ترس. «يخربون بيوتهم» خانههاي خویش تهی
میکردند و می فرو گذاشتند. «بايديهم و ایدی المؤمنین» بدستهاي خویش و

(۱) تاونده : قوی و توانا .

(۲) پيوسيدن : انتظار داشتن - توقع داشتن .

دستهای گرویدگان . «فاعتبروا یا اولی الابصار (۲)» شکفتی را پند گیرید ای زیرکان [و نادیده را بدیده دریابید] .

« وَلَوْ لَا اَنْ كَتَبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ » ورنه آن بودی که الله برایشان نوشته بود، بیفتادن از خان ومان . «لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا» ایشان را درین جهان عذاب کردی
 « وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ (۳) » و ایشان را در آن جهان عذاب آتش بجاست .
 « ذَلِكَ بِاَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ وَرَسُولَهُ » آن بآن بود که ایشان خلاف کردند از فرمان خدای و رسول او «وَمَنْ يُشَاقِّ اللّٰهَ» و هر که جدا رود از فرمان خدای [و رسول او] . «فَإِنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (۴)» الله سخت عقوبت است و سخت گیر .

« مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ » هر چه بریدند از درختان خرما لینه . « اَوْ تَرَ كُتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا » یا گذاشتید برپای «فَبِإِذْنِ اللّٰهِ» آن بیسند الله بود و دستوری او . «وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ (۵)» و آن را تا درد زد و رسوا کند آن فاسقان را [که از طاعت بیرون اند] .

«وَمَا آفَاءَ اللّٰهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ» و هر چیز که الله از مال ایشان با رسول خویش گردانید .

«فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ» و شما در آن نهاسب تاختید و نه اشتر .
 «وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَسْلُطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ» لکن الله می گمارد پیغامبران خویش را بر آن که خواهد «وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۶)» . والله بر همه چیز تواناست .

« مَا آفَاءَ اللّٰهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ » هر چه الله با رسول خویش گردانید از جهانیان ، «فَلِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ» آن خدا یراست و رسول را ، « وَ لِذِي الْقُرْبَىٰ » و خویشاوندان رسول را «وَالْيَتَامَىٰ» و نارسیدان بی پدر را «وَالْمَسَاكِينَ وَابْنِ السَّبِيلِ» . و درویشان را و راه گزریان را « كَيْلَا يَكُونَ دَوْلَةٌ بَيْنَ الْاَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ » تا نه هر که دست یابد^(۱) از توانگران در مال فیء [چنانکه خواهد می کند] ، « وَمَا آتَيْتُمُ الرّسولَ

۱ - الف : کند .

(۱) یاود : یابد .

فَخَذُّوْهُ « و هر چه شما را دهد رسول آنرا میگیرید » و ما نهیْکم عنه فانتھوا « و هر چه شما را از آن باز زند باز شوید . » وَ اتَّقُوا اللّٰهَ « و از [خشم و عذاب] خدای بپرهیزید . » اِنَّ اللّٰهَ شَدِیدُ الْعِقَابِ (۷) « که الله سخت گیر است .

النوبة الثانية

این سورة الحشر هزار و نهصد و سیزده حرفست و چهارصد و چهل و پنج کلمه و بیست و چهار آیه جمله به مدینه فرو آمد باجماع مفسران . رُوی عن ابن عباس رضی الله عنه قال : قال رسول الله (ص) : « من قرأ سورة الحشر لم يبق جنة ولا نار ولا عرش ولا كرسي ولا حجاب ولا السموات السبع والارضون السبع والهوام والطير والشجر والدواب والجمال فالشمس والقمر والملائكة الا صلوا عليه فان مات من يومه و ليلته مات شهيدا » .

« سَبِّحْ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمَوَاتِ وَ مَا فِی الْاَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » افتتح الله سبحانه هذه السورة بتقديسه و تمجيده و قدرته على اهل السموات والارض و ان كل شيء منها ينقاد و ان كل شيء منها يبرئه من السوء و هو العزيز المنيع المنتقم من اعدائه ، المعز لاولياءه ، المحكم لافعاله .

« هُوَ الَّذِي اَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا » مفسران گفتند : این سورة جمله در شأن بنی النضیر فرو آمد . مردی نزد يك ابن عباس گفت : ما سورة الحشر؟ - ابن عباس گفت : می سورة بنی النضیر این سورة بنی النضیر است که جمله در شان و قصه ایشان فرو آمده و گفته اند : قریظه و نضیر دو قبیله بودند از دو سبط بنی اسرائیل و هر دو جهودان بت پرست بودند ، و کثرت و شوکت بنی النضیر بیشتر بود ، و مسکن ایشان در نواحی مدینه بود ، در دهی که آن را زهره میخواندند و نیز قلعه ها و حصارهای محکم داشتند در نواحی مدینه ، و از مدینه تا بمنازل و مساکن ایشان يك میل بود ، و رئیس ایشان کعب اشرف بود و در عداوت رسول (ص) با کفار عرب همداستان

بودند و منافقان ایشان را تربیت و تقویت میدادند و بر محاربت رسول (ص) و مؤمنان تحریض میکردند و شرح قصه ایشان آنست که: رسول خدا (ص) چون در مدینه شد، بنو النضیر از روی مصالحت پیش آمدند و عهد بستند که با یکدیگر قتال نکنند و هر کس بر جای خود ایمن نشیند رسول خدا (ص) این مصالحت از ایشان بپذیرفت و در آن روز کار غزای بدر پیش آمد که نصرت مسلمانان بود و ایشان گفتند: **والله انه النبي الذي وجدنا نعته في التوراة لا ترد له رآية**، والله که وی آن پیامبر است که مانعت و صفت وی در **تورات** خوانده ایم و نتواند بود که کسی بر وی ظفر یابد یا رایت اقبال وی کسی بیفکند. پس دیگر سال در غزای احد چون هزیمت و شکستگی بر مسلمانان افتاد، ایشان در کار رسول (ص) بشک افتادند و از آن کلمات که پیشین سال گفته بودند باز گشتند و عداوت را میان بستند و نیز نامه قریش از مکه بایشان رسید، بتهدید و وعید، که شما محمد را بپذیرفتید و باوی عقد مصالحت بستید؛ اگر شما با وی قتال نکنید، ناچار ما با شما قتال کنیم. پس **کعب اشرف** با چهل سوار جهود برانشت و روی به مکه نهادند و در مسجد حرام برابر کعبه با قریش عهد کردند و پیمان بستند که در عداوت رسول (ص) و قتال باوی دست یکی دارند و خلاف نکنند. **کعب اشرف** با قوم خود به مدینه باز آمد و **جبرئیل امین** (ع) رسول را (ص) خبر داد از آن عهد و پیمان که در مکه میان ایشان رفت و رسول را قتل **کعب اشرف** فرمود. و رسول محمد مسلمه را فرستاد بخانه **کعب اشرف** و او را کشت و قصه قتل وی در **سورة النساء** بشرح رفت. پس از آنکه **کعب اشرف** کشته شد، رسول (ص) با لشکر اسلام روی نهاد بحرب **بنی النضیر** و ایشان را دید بر قتل **کعب** مجمع ساخته و برنایافت وی جزع نموده و نوحه در گرفته، چون رسول (ص) را دیدند و لشکر اسلام، گفتند: یا محمد واعیة علی اثر واعیة و باکیه علی اثر باکیه یا محمد درد بر دردی نهی و حسرت بر حسرت میافزائی. بگذار تا نخست برنایافت مهتر خویش بگرییم و آنکه هر چه فرمائی فرمانبردار باشیم رسول (ص) فرمود:

«اخرجوا من ارض المدينة، شمارا نیز در زمین مدینه نگذاریم، بیرون شوید ازین دیار و نواحی». گفتند: یا محمد الموت اقرب الینا من ذلک، ما بمرک زودتر از آن شنابیم که بآنچه فرمائی. پس ایشان با حصار و قلعه‌ها نشستند و ساز قتال و جنگ ساختند و عبدالله ابی سلول منافق و اصحاب وی بحصارها پیغام پنهان میفرستادند که حصارها گوش دارید^(۱) و روی از قتال بمگردانید که در همه احوال ما باشمائیم و نصرت شما کنیم و ذلک فی قوله تعالی: «وان قوتلتم لننصرنکم». پس ایشان مکر ساختند و از روی تلبیس کس فرستادند بر رسول خدا (ص) که از میان قوم بیرون آی با سه کس و خلوت ساز تا ما سه کس از اخبار و دانشمندان خویش بر تو فرستیم تا با تو سخن گویند و دعوت تو بشنوند؛ اگر ایشان ترا تصدیق کنند و بتو ایمان آرند، ما همه ایمان اریم و تصدیق کنیم. و آن سه کس خنجرها با خود داشتند تا ناگاه بر رسول خدا (ص) ضربت زنند. رسول خدا (ص) بطمع ایمان ایشان فرا راه بود. زنی جهود برادری مسلمان داشت، در میان مسلمانان، کس فرستاد بری و او را خبر کرد که جهودان چنین فکری ساختند و با رسول غدر خواهند کرد. آن مرد چون این خبر بوی رسید، بشتاب رفت و رسول را (ص) خبر کرد؛ رسول (ص) پاره‌ای رفته بود، هم از آنجا باز گشت و با جمع انبوه روی بایشان نهاد و ایشان را در حصارها پیچید. بیست و یک روز ایشان را حصار داد و ایشان از نصرت منافقان نومید گشتند و رب العزة در دلهای ایشان رعب افکنده و ذلک فی قوله: «وقذف فی قلوبهم الرعب». ایشان چون بتنگ رسیدند^(۲) و کاربر ایشان دشخوار گشت، از رسول خدا طلب صلح کردند. رسول (ص) با ایشان بصلح سر دریاورد و حکم کرد که ایشان را از زمین مدینه بیرون کنند و به اذرع و اریحای شام فرستند که رب العالمین گفت: «هو الذی اخرج الذین کفروا من اهل الکتاب» یعنی بنی النضیر. «من دیارهم» یعنی المدينة. قال الضحاک: صالحهم علی ان یحمل کل اهل ثلاثة اشیاء

(۱) گوش داشتن: بمعنی مواظب بودن است، فردوسی فرماید:

بدو گفت زال ای پسر گوش دار یک امروز با خویشتن هوش دار
خواجه فرماید: دل زناوگ چشمت گوش داشتم لیکن ابروی کمانداری می برد به پیشانی
(۲) بتنگ رسیدن: بتنگ آمدن

على بعير و سقاء ففعلوا ذلك و خرجوا من المدينة الى الشام الى اذرعات من دمشق و اريحاء فلسطين، الا اهل بيتين منهم آل ابي الحقيق و آل حبي بن اخطب، فانهم لحقوا بخيبر و لحقت طائفة منهم بالحيرة؛ و قيل: صالحهم على ان لهم ما اقلت الابل من اموالهم الا الحلقة و هي السلاح، و على أن يخلوا له ديارهم و عقارهم و سائر اموالهم. و في رواية: الا السلاح و الذهب و الفضة. و قال ابن عباس: صالحهم على ان يحمل كل اهل ثلاثة ابيات على بعير ما شاؤوا من متاعهم. و لنبي الله (ص) ما بقى. قال ابن اسحق كان اجلاء بني النضير عند مرجع النبي من احد و كان فتح قريظة عند مرجعه من الاحزاب. قوله تعالى: «**لاول الحشر**» هذه اللام لام العلة و المعنى: اخرجوا، ليكون حشرهم الى الشام اول الحشر؛ و اختلفوا في اول الحشر، قال بعضهم: اول الحشر حشر اليهود من المدينة الى خيبر و الحشر الثاني من جزيرة العرب الى الشام في ايام عمر بن الخطاب رضى الله عنه؛ و قيل: الحشر الاول حشرهم الى الشام من المدينة و الحشر الثاني حشر الخلق جميعهم يوم القيامة الى الشام. قال ابن عباس من شك ان المعشر بالشام فليقرأ هذه الآية و ذلك ان النبي (ص) قال لهم يومئذ: اخرجوا. - قالوا: الى اين؟ - قال: الى ارض المعشر، فانزل الله عز و جل «**لاول الحشر**» و قال حسن البصري: اظعنوا الى الشام و نحن بالاثر و قال قتادة كان هذا اول الحشر و الحشر الثاني اذا كان آخر الزمان جاءت نار من قبل المشرق فحشرت الناس الى ارض الشام تبیت معهم حيث بانوا و تقيل معهم حيث قالوا^(١) و تأكل منهم من تخلف و بها تقوم عليهم القيامة. و قال الكلبي: معناه ان بني النضير اول من حشروا من اهل الكتاب و نفوا عن جزيرة العرب. قال خليل بن احمد: مبدأها من حفر ابي موسى الى اليمن في الطول و من رمل يبرين الى منقطع السماوة في العرض و سميت جزيرة لان بحر الحبش و بحر فارس و دجلة و الفرات قد احاطت بها. قوله: «**ما ظننتم**» ايها المؤمنون «**ان يخرجوا**» من المدينة لعزهم و منعتهم و ذلك انهم كانوا اهل حصون و عقار و نخل كثيرة. «**وظنوا**» اي - وظن بنو النضير أن حصونهم التي كانوا يتحصنون

(١) تقيل و قالوا: از مصدر قيلولة، و قيلولة: بمعنى ييش از ظهر خستيدن است.

بها تمنعهم من امر الله وقضائه ، المنع : الحفظ و في اسماء الله عز وجل المانع وفلان في منعة من قومه . والامتناع : الالباء والتحقق ، والمنيع : الحافظ والمحموظ ايضاً « فأتىهم الله » هذا كقوله : « فأتى الله بنيانهم » والتأويل من الآيتين انى امر الله وعذابه « من حيث لم يحتسبوا » اى - من حيث لم يرتقبوا من قتل كعب غيلة واحضار النبي (ص) اياهم « وقذف في قلوبهم الرعب » بقتل سيدهم كعب بن الاشرف . وقال النبي (ص) : « نصرت بالرعب مسيرة شهر » « يخربون يوتهم بايديهم » قرأ ابو عمرو وبالتشديد والآخرون بالتخفيف ومعناها واحد وقيل : الاخراب : التعطيل والاخلاء والتخريب : الهدم . قال ابو عمرو : انما اخترت التشديد لان الاخراب ترك الشئ خراباً بغير ساكن وان بنى النضير لم يتركوا منازلهم فیرتحلوا عنها ولكنهم خربوها بالنقض والهدم لانها كانت مزخرفة وحسدوا المسلمين ان يسكنوها فخربوها « بايديهم » من داخل وخربها المسلمون من خارج ليتسع لهم موضع القتال . قال الزهرى : لما صالحهم النبي (ص) على ان لهم ما اقلت الابل ، كانوا ينظرون الى الخشب فى منازلهم فيهدمونها وينزعون منها ما يستحسنونه فيحملونه على ابلهم و يخرب المؤمنون باقيها وقيل : يخرب المؤمنون الجدران ليرتقوا اليها ؛ وقيل : اضاف التخريب الى « المؤمنين » لانهم مكّنوهم منه و تسبّوا له « فاعتبروا » اى اتعظوا واعبروا من الشك الى اليقين . « يا اولى الابصار » : يا ذوى العقول .

« ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء » كان الله عز وجل كتب على بنى اسرائيل الجلاء و كانت النضير سبطاً لم يصبهم جلاء اراد الله ان يمضى ما كتب ولولا ذلك « لعذبهم فى الدنيا » بالقتل والسبى ^(١) كما فعل بينى قريظة . « و لهم فى الآخرة عذاب النار » و هو اشد من ذلك .

« ذلك بانهم شاقوا الله » اى - ذلك الذى لحقهم بسبب انهم شاقوا « الله ورسوله » خالفوهما و عصوهما و صاروا فى شق آخر « ومن يشاق الله » اى - يخالف امر الله « فإن الله شديد العقاب » اذا عاقب .

« ماقطعتم من لينة » الآية ، و ذلك ان رسول الله (ص) لما نزل بنى النضير وتحصنوا بحصونهم ، امر بقطع نخيلهم واحراقها ؛ فجزع اعداء الله عند ذلك وقالوا : يا محمد زعمت انك تريد الصلاح ! افمن الصلاح عقر الشجر و قطع النخل ؟ وهل وجدت فيما زعمت انه انزل عليك : الفساد فى الارض . فشق ذلك على النبى (ص) و وجد المسلمون فى انفسهم من قولهم وخشوا ان يكون ذلك فساداً و اختلفوا فى ذلك . فقال بعضهم : لا تقطعوا فانه مما « افاء الله » علينا ، وقال بعضهم : بل نغيظهم بقطعها ، فانزل الله هذه الآية بتصديق من نهى عن قطعه و تحليل من قطعه من الائم ، اخبر ان ماقطعوه وماتوا كوه . « فباذن الله و ليخزي الفاسقين » اى - وليذل اليهود ويخزيهم و يغيظهم بذلك . اللينة . النخلة و الجمع لين و هى الوان النخل ما لم تكن العجوة^(۱) و البرنى^(۲) . وقيل : العجوة تسمى لينة ايضاً ، والعجوة كانت قوتهم التى يعتمدون عليه و تمرها يغدو ما لا يغدو غيره و اصل اللينة اللونة فقابت الواو ياء لانكسار ما قبلها و تجمع لياناً كانه قيل : لون من النخل ، اى - ضرب منه . وقيل : لينة من لان يلين و جمعها ليان و الاول اصح وقيل : اللينة كرام النخل .

قوله : « وما افاء الله على رسوله » اى - ومارد الله على رسوله منهم من اموال بنى النضير . « فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب » اى - لم تنالوا فيها مشقة ولم تلقوا حرباً ولم تبلغوا مؤنة و انما كانت بالمدينة فمشوا اليها مشياً و لم يركبوا خيلاً ولا ابلاً الا النبى (ص) فانه ركب جملاً فافتتحها صلحاً واجلاهم و احرز اموالهم فطلب المسلمون من رسول الله (ص) ان يقسمها بينهم كما فعل بغنائم خيبر ؛ فبين الله فى هذه الآية انها فىء لم يوجف المسلمون عليها خيلاً ولا ركاباً وجعلها لرسول الله (ص) خاصة يقسمها حيث يشاء ، فقسمها رسول الله بين المهاجرين و لم يعط الانصار منها شيئاً الا ثلاثة نفر كان بهم حاجة وهم : ابودجانه ، سماك بن خرشة ، و سهل بن حنيف و الحارث بن الصمة و لم يسلم من بنى النضير الا رجلان احدهما سفيان بن عمير بن وهب و الثانى سعد بن وهب ، اسلما على اموالهما فاحرزاها . قال اهل اللغة : الركاب الابل

(۱) عجوة : بفتح اول و ثالث و سكون ثانى بمعنى خرماى خوب است .

(۲) برنى : بفتح اول و سكون ثانى ، خرماى عالى بود .

والوجيف السير السريع، اى - لم تسيروا اليه فرساً ولا بعيراً وذلك انهم اتوا الحصن مشاة على ارجلهم وكان بينهم وبين بنى النضير من المدينة مسيرة ميل فجعل الله اموالهم فينا ولم يجعلها غنيمة . «ولكن الله يسلط رسله على من يشاء» كما سلط محمداً على بنى النضير وعلى قريظة بعدهم . «والله على كل شيء قدير» ذو قدرة كاملة . روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : ان اموال بنى النضير كانت ممّا «افاء الله على رسوله» ممّا لم يوجف المسلمون عليه وكانت لرسول الله (ص) خالصاً وكان رسول الله (ص) ينفق على اهله منه نفقة سنة ومابقى جعله فى الكراع^(١) والسلاح عدّة فى سبيل الله .

قوله : «ما افاء الله على رسوله من اهل القرى» الفىء فى اللغة: الرجوع وهو فى الشرع عبارة عن كلّ مال يرجع من الكفار الى المسلمين بغير قتال ولا ايجاف^(٢) خيل وركاب كمال يصلحون عليه او ينهزمون عنه ، و كالجزية وعشور تجارتهم ومال من مات منهم فى دار الاسلام لا وارث له . ومعنى الآية : «ما افاء الله على رسوله» من اموال «اهل القرى» يعنى : قريظة والنضير وفدكا وخيبر آ . وقرى عرنية وينبع جعلها الله سبحانه لرسوله (ص) . «ولذى القرى واليتامى والمساكين وابن السبيل» واختلف العلماء فى حكم هاتين الآيتين . قال بعضهم : «ما افاء الله على رسوله من اهل القرى» هى الغنائم التى ياخذها المسلمون من اموال الكفار غنوة و غلبة . والفىء و الغنيمة واحد ، وكان فى بدو الاسلام تقسيم الغنيمة على هذه الاصناف ولم يكن لمن قاتل عليها شيء الا ان يكون من هذه الاصناف ثم نسخ ذلك بقوله فى سورة الانفال : «واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة ...» الآية فجعل لهؤلاء الخمس و جعل الاربعة اخماس للمقاتلة الغامين الموجهين عليها و هذا قول قتادة و يزيد بن رومان . وقال بعضهم : الآية الاولى بيان حكم اموال بنى النضير خاصة لقوله تعالى : «وما افاء الله على رسوله منهم» والآية الثانية بيان حكم ساير الاموال التى اصبحت

١- الف : يقسم .

(١) كراع : بضم نختين دراينجا بمعنى خيل وستور است .

(٢) ايجاف : نازاندين مركب اعم از اسب يا شتر است .

بغير قتال ولم يوجف عليها بالخييل والجمال، وقال بعضهم : هما واحد ، والآية بيان قسم المال الذى ذكره الله فى الآية الاولى .

واعلم أن جملة الاموال التى للائمة والولاة فيها تدخل على ثلاثة اضراب ، احدها ما اخذ من المسلمين على تطهير بدنهم كالصدقات . والثانى الغنائم وهو ما يحصل فى ايدي المسلمين من اموال الكفار بالحرب والقهر . والثالث الفىء وهو ما رجع الى المسلمين من اموال الكافرين عفواً وصفواً من غير قتال ولا ايجاف خيل ولا ركاب . فاما صدقات المسلمين فمصرفها اهل السهام على ما قال الله تعالى : « انما الصدقات للفقراء والمساكين... » الآية ... واما الغنائم فانها كانت فى بدو الاسلام لرسول الله يصنع بها ما يشاء كما قال الله تعالى : « قل الانفال لله والرسول » . ثم نسخ بقوله : « واعلموا أن ما غنمتم من شىء » الآية . واما الفىء فانه كان يقسم على عهد رسول الله (ص) على خمسة وعشرين سهماً اربعة اخماسها وهى عشرون سهماً لرسول الله (ص) يفعل بها ما يشاء و يحكم فيها بما اراد ، والخمس الباقي يقسم على ما يقسم عليه خمس الغنيمة . واختلفوا فى مصرف الفىء بعد رسول الله (ص) فقال قوم : هو للائمة بعده وللشافعى فيه قولان : احدهما للمقاتلة والثانى لمصالح المسلمين ويبدأ بالمقاتلة ثم بالاهم فالاهم من المصالح و اختلفوا فى تخميس مال الفىء فذهب بعضهم الى انه يخمس فخمس لاهل خمس الغنيمة واربعة اخماسه للمقاتلة اول للمصالح ؛ وذهب الاكثرون الى انه لا يخمس بل مصرف جميعه واحد ولجميع المسلمين فيه حق . قرأ عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : « ما افاء الله على رسوله من اهل القرى » حتى بلغ للفقراء « والذين تبوء الدار » والذين جاؤوا من بعدهم ثم قال هذه استوعبت المسلمين عامة و ما على وجه الارض مسلم الا له فى هذا الفىء حق الا ما ملكت ايماهم ؛ قوله : « كيلا يكون » اى - الفىء ، « دولة بين الاغنياء » والا قويا فيغلبوا عليه الفقراء والضعفاء وذلك أن اهل الجاهلية كانوا اذا غنموا غنيمة اخذ الرئيس ربعها لنفسه و هو المربع ، ثم اصطفى بعد المربع ما يشاء وفيه يقول شاعرهم :

لك المربع منها و الصفايا وحكمك والنشيطه والفضول

فجعل الله تعالى هذا لرسوله (ص) يقسمه في المواضع التي امر بها . « والدولة ، والدولة لغتان عند بعض اهل اللغة وقرق بينهما قومٌ فقالوا: الدولة بفتح الدال: المرة الواحدة من استيلاء وغلبة . والدولة بضم الدال نقلة النعمة من قوم الى قوم؛ وقيل : الدولة بالفتح في الحرب والدولة بالضم في المال وقرأ ابو جعفر: «كي لا تكون» بالتاء «دولة» بالرفع على اسم كان، فجعل الكيئونة بمعنى الوقوع ؛ يعنى : كى لا تقع « دولة » وجيئنا لانحتاج الى الخبر . «ما اتيكم الرسول فخذوه» اى - ما اعطاكم من الفى والغنيمة فخذوه «وما نهىكم عنه» من الغلول وغيره «فانتهوا» وهذا نازل في اموال الفى وهو عامٌ في كل ما امر به النبى (ص) ونهى عنه . روى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال لعن الله الواشمات والمستوشمات والمشمصات للحسن المغيرات خلق الله . فبلغ ذلك امرأة من بنى اسد يقال لها : ام يعقوب ، فجاءت فقالت : انه قد بلغنى انك قلت كيت وكيت . فقال : وما لى لا لعن من لعن رسول الله (ص) ومن هو فى كتاب الله ، فقالت : لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول ؛ قال : لئن كنت قرأته - لقد وجدته . اما قرأت «ما اتيكم الرسول فخذوه وما نهىكم عنه فانتهوا» قالت بلى . قال : فانه قد نهى عنه . قال اهل اللغة : الوشم : ما يوشم به اليد من نور او بيل ؛ يقال وشم الجارية واستوشمت والمشمصة هى التى تنتف شعرها وكذلك قرأ ابن عباس هذا الآية للنهى عن الذبأ والختم والنقر والمزفت . وروى عن النبى (ص) قال : ان القرآن صعبٌ عسرٌ على من كرهه ، متيسرٌ على من تبعه وحديثى صعب مستصعب وهو الحكمة فمن استمسك بحديثى وحفظه كان مع القرآن ، ومن نهان بالقرآن وبحديثى خسر الدنيا والآخرة و امرتم ان تأخذوا بقولسى و تتبعوا سنتى ؛ فمن رضى بقولى فقد رضى بالقرآن ، ومن استهزأ بقولى فقد استهزأ بالقرآن . قال الله عز وجل : « ما اتيكم الرسول فخذوه وما نهىكم عنه فانتهوا » وروى ان ابن مسعود لقي محرمات ثيابه فقال انزع عنك هذا . فقال الرجل : اتقوا على بهذه الآية من كتاب الله ، قال : نعم «ما اتيكم الرسول فخذوه وما نهىكم عنه فانتهوا» . «واتقوا الله» فى اوامره و نواهيه «ان الله شديد العقاب» لمن عصاه وانتهك محارمه .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «بسم الله الرحمن الرحيم» . ای صیقل آئینه یقین، ای حلقه در
سرای قدم، ای کیمیای دولت کلمات، ای علم لشکر قرآن، ای مرغیکه پروبال
از قدم، و منقار از مشیت، مغلب از حکمت، از هوا و فردا نیت در آمده و بر شاخ قدس
آشیان نهاده و صد هزار و اند هزار مرغ بپوش بپوش بپوش بپوش بپوش بپوش
که رانی؟ تا آستانش ببوسیم! یا که باشی؟ تا از تو نشانی جوئیم! در کدام بادیه ای؟ تا
جانها در آن بادیه در طلب تو نفقت کنیم! :

بسیار خلائق اند جویان رخت کشته شده عالمی بهول سپهرت
تا برمه چارده نهادی کلهت بینم کلاه ملوک در خاک رخت .

«سبح لله ما فی السموات وما فی الارض» بر ذوق جوانمردان طریقت، تسبیح
اینجا سباحه اسرار دوستانست در بحار اجلال حق، ایشان که در بحر نور اعظم غوص
میکنند و جواهر توحید بیرون می آرند و در سلك ایمان میکشند؛ جوانمردانی که
قدم بر بساط قرب دارند بحد اتحاد رسیده و دوئی برخاسته دست اغیار از ایشان کوتاه
شده و سرهاشان بر حقائق حق مطلع شده، از علائق و خلایق بپیریدند تا مجاور کعبه
وصال گشتند؛ بوسائط و شرایط بگذشتند تا معتکف کوی اقبال شدند .

مردی از شبلی سؤال کرد که : ترا دیده بکا نیست؟ - گفت : یا فلان آنچه دل ما
را با جان ما افتاده از دیده پنهانست . هر چه برون قالبست بیگانه رهاست، تعبیه ای در
درون باید! جوانمردا اندوه او ازلی است، لکن نه باهر کسی بود . این اندوه چون
بر دل عاشقی سایه افکند، در وقت رعد حالت بخروشیدن آید، برق امید بجستن آید،
باران مراد بر ساحت دل میبارد و نباتهای گوناگون میروید، که نرگس رضا، که
ارغوان قناعت، که سوسن تو گل، که یاسمین تواضع؛ و عاشق در کار ایستاده، زیر
ابر اندوه، از باغ دل ریاحین گوناگون می درود، و دسته ها می بندد :

باش تا خار بن کوی ترا نر گس وار دسته بندند و سوی مجلس سلطان آرند!
 عاشقات سوی تونحفه اگر جان آرند عرق سنگ، سوی چشمه حیوان آرند!
«وهو العزيز الحكيم» کَلِّ واقف علی الباب بشاهد الطلب ولکنه عزیز لایدر که
 طالبوه ولا یعجزه هاربوه . طالبان بامید ادراک ، روی در بادیة طلب نهاده ؛ عاشقان
 بطمع وصال، جان و دل هدف تیر بلا ساخته و حقیقت صمدیت و کمال احدیت عزیز
 است از ادراک بشر و منزّه از دریافت عقل مختصر . او جلّ جلاله همه عالم را بیوئی و
 گفتگوئی خشنود کرده و قطره ای از جرعه قدح عزّت بکس نداده ! مرد در آینه
 مینگرد و صورت خویش در آینه می بیند پیش دیده خود ؛ از آنجا که ظاهر گمان
 است، گوید : دست فراز کنم و آن صورت را در قبضه خود آرم . هیئات ، آن قربی است
 که عین بعد است ! اگر در طلب آن صورت برخیزد، عمر پیاپیان رسد و هرگز دست
 وی بدان نرسد و از وجود آن ذره ای نیابد :

در عشق تو صد هزار جانند بسر رفتند و ندیدند ز وصل تو اثر
« هو الذی اخرج الذین کفروا من اهل الکتاب من دیارهم » الآیه ...
 اذا اراد الله نصره قوم استأسد اربهم، و اذا اراد الله قهر قوم استرنب اسدهم . چون الله
 تعالی قومی را بر دشمن نصرت دهد، روباه^(۱) ایشان شیر شود ؛ و قومی را که بر
 ایشان خذلان آرد و مقهور کند، شیر ایشان روباه گردد . آن مدبران بنی النضیر
 بنخصمی^(۲) پیغامبر (ص) برخاستند و پناه با حصارها بردند و از مکر و قهر الله ایمن
 نشستند « فلا یأمن مکر الله الا القوم الخاسرون » لاجرم بطش جبّاری و قهاری روی
 بایشان نهاد تا بدست خویش خانه خویش خراب کردند « یخربون بیوتهم
 بایديهم » نخست دل و دین خویش از روی باطن خراب کردند ، تا خرابی باطن
 بظاهر سرایت کرد، و خانه خود نیز خراب کردند ؛ رب العالمین گفت : **« فاعتبروا
 یا اولی الابصار »** : ای زیر کان و دانایان و خردمندان اگر پند می پذیرید و عبرت
 میگیرید، جای پند پذیرفتن هست و جای عبرت گرفتن . مؤمنان و مخلصان بتوفیق

(۱) اربب بمعنی خر گوش است و در اینجا بقلط روباه ترجمه شده .

(۲) خصمی بجای خصومت و کریمی بجای کرامت آمده و این از مختصات تشریفدیم است .

موافق و سعادت مساعد گفتند: خداوند بنظر عبرت مینگریم و بالذیسه صادق پند می‌پذیریم، اکنون چه کنیم تا درین حال بمائیم؟ فرمان آمد از حق، جلّ جلاله که: «ما ائیکم الرسول فخذوه و ما نهیکم عنه فانتهوا» هر شربتی که از دست اقبال محمد عربی، پیغمبر هاشمی (ص)، در آید بستانید، که حیات شما در آنست. آن لوح خوانید که او نویسد. بندگی از خلق وی آموزید، طالبی^(۱) از همت وی گیرید، سنت وی بکار دارید، در همه احوال پس رو او باشید. غایت روش بندگان و کمال حال ایشان محبت ماست و محبت ما در متابعت سنت و سیرت پیغامبر شماست هر که بر پی وی رفت راست، او بحقیقت دوست ماست. «قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله» آن مؤمنان صحابه بوفاء عهد ازل باز آمدند و قدم در متابعت و سنت مصطفی (ص) راست داشتند و صدق در عمل بجای آوردند، تا رب العالمین ایشان را در آن صدق ستود، گفت: «اولئک هم الصادقون»، الصدق صدقه السرّ و صداق الجنة و صدیق الحق. صدق صدقه ملک سرّ و صداق سرای سرور است و صدیق پادشاه حق است:

راستکاری پیشه کن، کاندر مصاف رستخیز

نیستند از خشم حق جز راست کاران رستگار

۲ - النوبة الاولى

«للفقراء المهاجرین» درویشان را که از خان و مان خود هجرت کردند. «الذین اخرجوا من دیارهم و اموالهم» که ایشان را بیرون کردند از خان و مانهای ایشان و از سود و زیانهای ایشان. «یَتَفَوَّنُ فُضلاً مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوَاناً» فضل خدای میجویند و خشنودی او «و ینصرون الله و رسوله» باری میدهند دین خدای را و رسول او را. «اولئک هم الصادقون» (۸) ایشانند آن راست گویان، [راست باز آمدگان بالله].

(۱) طالبی بجای طلب آمده یعنی صفت تازی با یاء مصدری فارسی ترکیب یافته و معنی مصدری گرفته، و این از مختصات نثر کهن است.

« وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ » وایشان که جایگاه گرفتند سرای اسلام را [مدینه].
 « وَالْإِيمَانِ مِنْ قَبْلِهِمْ » . و دین را و ایمان را [دل فرا دادند] پیش از قدم مهاجران
 [و تن بر آن داشتند و دنیا در سر آن کردند] . « يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ » دوست
 میدارند هر که بایشان آید [و خان و مان خویش بگذارد از بهر خدای] . « وَلَا يَجِدُونَ
 فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا » و هیچ وائست^(۱) و نیاز نیافتند در تن خویش از
 هر چه الله مهاجران را داد . « وَ يُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ » و [مهمان] بر خود میگزینند .
 « وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ » هر چند که بطعام دلاسا^(۲) و نیازمنداند . « وَمَنْ يُوقِ
 شُحَّ نَفْسِهِ » و هر که باز داشتند از رویتاوستن^(۳) با خویشتن در کار مال دنیا « فَأُولَٰئِكَ
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۹) » . ایشان آنند که بنیک روز بمانند .

« وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ » و ایشان که از پس مهاجران و انصار در رسند .
 « يَقُولُونَ رَبَّنَا » میگویند : خداوند ما « اغفر لنا » بیامرز ما را . « وَ لَا خَوَانًا
 الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ » و آن برادران ما را که پیشی کردند بر ما بایمان . « وَ لَا
 تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا » و در دلهای ما کین مننه گرویدگان را . « رَبَّنَا
 إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ (۱۰) » . خداوند ما تو بخشاینده ای سخت مهربان .

« أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا » نبینی اینان را که دو روئی گزیدند [در دین
 خویش] . « يَقُولُونَ لَا خَوَانُ لَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ » برادران خویش را
 میگویند از کافران اهل تورات . « لَنْ أَخْرَجَنَّهُمْ مِنْكُمْ » اگر شما را
 بیرون کنند [از خان و مان خویش] ما باشما بیرون آئیم . « وَ لَا نَطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا
 أَبَدًا » و کسی را در دشمنی شما فرمان نبریم هرگز . « وَ أَنْ قَوْلُكُمْ لَنْ نُنْصِرَ كُفْرًا
 وَ أَكْفَرُ بِكُمْ جَنَاحُكُمْ كَفَرًا » و اگر باشما جنگ کنند، ما شمارا یاری دهیم . « وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ (۱۱) » .
 والله گواهی میدهد که ایشان بدست دروغ زبان اند .

« لَنْ أَخْرَجُوا » براستی که اگر [آن جهودان را] بیرون کنند . « لَا يَخْرُجُونَ »

(۱) وائست : لهجه ای است ، از بایست و آن بمعنی حاجت و نیاز است .

(۲) دلاسا : در اینجا بمعنی آرزومند است .

(۳) تاوستن : مقاومت کردن .

مَعَهُمْ « این منافقان با ایشان بیرون نشوند . « وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ » و اگر با ایشان جنگ کنند ، منافقان ایشان را یاری ندهند . « وَلَئِنْ فَتَرَوْهُم » و اگر کرد یاری دادن ایشان کردند ، « لَيُؤْتِنَّ الْأَدْبَارَ » همه حال پشت بهزیمت گردانند . « ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ (۱۲) » پس ایشان را یاری ندهند ، [نه کس ایشان را یار و نه خدای ایشان را یار] .

« لَا أَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ » برآستی که شما بشکوه نرید در دلهای ایشان و ترسنده تر از الله . « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ (۱۳) » آن بآنست که ایشان گروهی اند که حق در نمی یابند .

« لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا » با شما هر کز جنگ پیوندند . « إِلَّا فِي قَرْيٍ مُحَصَّنَةٍ » مگر در برزندهای دیوار بست . « أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ » یا از پس دیوارها « بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ » زور ایشان بر یکدیگر در دشمنی سخت است . « تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى » می پندارند که ایشان یک دل اند ، و نه يك دل اند که پراکنده دل اند . « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ (۱۴) » آن بآنست که ایشان قومی اند که فرا صواب هوش نمی دارند .

« كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا » راست مثل وسان جهودان قریظه همانست که فزیر دیدند از پیش . « ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ » گران و ناسازگاری سرانجام خویش آخر بچشیدند . « وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (۱۵) » و ایشان راست در آن کینی عذابی درد نمای .

« كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ » راست همچون دیو . « إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ » آنکه که آدمی را گفت : کافر شو ! « فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ أَنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ » چون کافر شد ، گفت : من از تو بیزارم ! « أَنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ (۱۶) » من می ترسم از خداوند جهانیان . « فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ » سرانجام ایشان هر دو آنست که با هم در آتش اند . « خَالِدِينَ فِيهَا » هر دو جاوید در آن . « وَ ذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ (۱۷) » و پاداش ناگرویدگان آنست .

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای کرویدگان! «اتَّقُوا اللَّهَ» ابترسید از خشم و عذاب خدای «وَلتَنْظُرْ نَفْسٌ» وایدون باد که هر کس می نکرد «مَا قَدَّمْتُ لَكُمْ» که چه چیز فرا فرستد فردا خود را «وَاتَّقُوا اللَّهَ» وبترسید از خشم و عذاب خدای «إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» (۱۸) که الله داناست و آگاه بر کرد (۱) شما.

«وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ» و چون ایشان مباشید که الله را فراموش کردند «فَانْسِيَهُمُ أَنْفُسَهُمْ» تا الله تیمار داشتن تنهای ایشان برایشان فراموش کرد. «أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ» (۱۹) ایشانند که از دین و طاعت الله بیرون اند.

«لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ» هر کز دوزخیان چون بهشتیان یکسان نباشند. «أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ» (۲۰) بهشتیان اند که رستگان اند و پیروز آمدگان.

«لَوْ أَنزَلْنَاهُ الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ» اگر ما فرو فرستادیم این قرآن بر کوهی «لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا» تو آن کوه را دیدی فرو شده. «مَتَّصِدًّا مِنَ خَشْيَةِ اللَّهِ» پاره پاره شکافته از ترس خدای. «وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبُهَا لِلنَّاسِ» و این مثلها میزنیم مردمان را «لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ» (۲۱) تا مکر در اندیشند.

«هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» اوست که نیست خدای جز او «عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ» دانای نهان و آشکارا. «هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» (۲۲) اوست آن فراخ بخشایش مهربان.

«هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» اوست که نیست خدای جز او. «الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ» : پادشاه پاک بی عیب. «الْمُؤْمِنُ» : ایمن کننده. «الْمُهَيِّمُ» : گواه راست استوار. «الْعَزِيزُ» : تاوانده تواننده بهیچ هست نمائنده. «الْجَبَّارُ» : خلق بر مراد خود دارنده «الْمُتَكَبِّرُ» : برتر از آنکه ستم کند بر کس. «سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ» (۲۳) : پاکی خدای را از انباز که او را میگویند.

۱- الف : میبد.

۲- الف : اگر ما فرو فرستادی.

(۱) کرد : مصدر مرخم است و بمعنی کردن و کردار باشد.

«هو الله الخالق» اوست خدای آفریدگار [نوکار^(۱)]. «الباری، المصور» آن آفریدگار نیکوکار. «له الاسماء الحسنى» او راست نامهای نیکو. «یسبح له ما فی السموات والارض» بپاکی میستاید او را هر چه در آسمان و زمین چیزست «وهو العزیز» اوست آن سخت توان بیهمتا. «الحکیم (۲۴)» : راست دانش راست کار.

النوبة الثانية

قوله تعالى : «للفقراء المهاجرين» بین الله تعالى ان الفیء لمن هو، والتقدير : کی لا یكون ما افاء الله على رسوله دولة بين الاغنياء منكم ولكن يكون للفقراء المهاجرين، الذين تولوا^۱ الديار والاموال والاهلين^۲ والعشائر فخر جواحباً لله ورسوله و اختاروا الاسلام على ما كانوا فيه من الشدة حتى كان الرجل يعصب الحجر على بطنه ليقيم صلبه من الجوع و كان يتخذ الحفيرة في الشتاء ماله دثار غيرها. قال سعيد بن جبیر : كان ناس من المهاجرين لاحد هم الدار والزوجة والعبد والناقة يحج عليها ويفزو فنسبهم الله الى انهم فقراء وجعل لهم سهماً في الزكوة. «يبتغون فضلاً من الله» ای - يطلبون رزقاً من الله وهو الغنيمة. «ورضواناً». ای : مرضات ربهم بالجهد في سبيله مع رسوله. «وينصرون الله ورسوله» - بمجاهدة الاعداء «اولئك هم الصادقون» فی ایما نهم و وفوا بعهودهم و عقودهم مع الله هؤلاء المهاجرين الذين اخرجهم المشركون من مكة و كانوا نحواً من مائة رجل و صح عن رسول الله (ص) انه كان يستفتح بصعاليك المهاجرين وقال صلى الله عليه وسلم : «ابشروا يا معشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم و ذلك مقدار خمسمائة عام» ثم ذكر الانصار فقال : «والذين تبوء الدار» ای - لزموا المدينة و دورهم بها، «و الايمان» منصوب بفعل مضمر يعنى : و قبلوا الايمان و آثروه؛ وقيل : معناه لزموا المدينة ومواضع الايمان و ذكر النقاش ان الايمان اسم المدينة سماها النبي (ص) به. «من قبلهم» ای - من قبل قدوم المهاجرين عليهم اتخذوا في دورهم

۱- الف : ترکوا ۲- ج : الديار والاهلين .

(۱) نوکار : در اینجا بمعنی نو سازنده و مبدع آمده است .

المساجد بسنتین ربوا الاسلام کما یربّی الطیر الفرخ وعن انس قال: قال رسول الله (ص):
 «آیه الایمان حبّ الانصار» آیه النفاق بغض الانصار» - وعن زید بن ارقم قال: قال
 رسول الله (ص): «اللهم اغفر للانصار ولابناء الانصار وابناء ابناء الانصار» وقال: «خیر
 دور الانصار بنو النجار ثم بنو عبد الاشهل ثم بنو الحارث بن الخزرج ثم بنو ساعدة و
 فی کلّ دور الانصار خیر» و «یحبون من هاجر الیهم» - کنایت است از مهمان دوستی
 انصار که مهاجران را بجان پذیرفتند و بهمگی دل دوست داشتند و خان و مان خود از
 ایشان دریغ نداشتند. و بهر چه داشتند از مال و وطن ایشان را شریک خود ساختند
 و کام و مراد و بی نیازی ایشان بر فقر و فاقه خود اختیار کردند. و این غایت جود است
 و کمال سخا که رب العالمین از ایشان بیسندید و ایشان را در آن بستود و گفت:
 «یحبون من هاجر الیهم ولا یجدون فی صدورهم حاجة» ای - حسداً و غیظاً
 «مما اوتوا»: ای - ممّا اعطى المهاجرون من الفیء، آن روز که رسول خدا (ص)
 غنیمت بنی النضیر میان مهاجران قسمت کرد و بانصار نداد، مگر سه کس را از
 ایشان؛ هیچ حسدی و غیظی پدید نیامد و بتخصیص مهاجران در آن اموال کراهیتی
 نمودند. و بآن قسمت راضی شدند هر چند که ایشان را حاجت و در بایست بود و بغایت
 خصاست و فقر و فاقه رسیده بودند، اما حقّ مهاجران بر حقّ خود مقدم داشتند و راه
 ایشار رفتند؛ اینست که رب العالمین گفت: «ویؤثرون علی انفسهم ولو کان بهم
 خصاصة». و فی الخبر: «لم یجتمع فی الدنیا قوم قطّ الاّ وفیهم اسخیاء و بخلاء الاّ فی
 الانصار فانهم کلّهم اسخیاء، ما فیهم من بخیل». خبر درست است از بوهریره، گفت:
 رسول خدا را (ص) مهمانی رسید، کس فرستاد بخانه های مادران مؤمنان تا هیچ
 طعامی بود آن مهمان را؟ و در همه خانه های ایشان هیچ طعام نبود. پس رسول گفت:
 «من یضیف هذا هذه اللیلة؟»: کیست که یک امشب این مهمان را بخانه برد و او را
 مهمانی کند؟ مردی انصاری گفت: من او را مهمانی کنم یا رسول الله. او را بخانه برد و
 با اهل خویش گفت: هذا ضیف رسول الله؛ اینک آوردم مهمان رسول خدای، او را
 گرامی دار و عزیز دار. اهل او گفت: در خانه ما طعام بیش از آن نیست که قوت ما

و این کودکان باشد، مگر این کودکان را بیبها نه ای در خواب کنیم و مایوی ایشان کنیم، تاوی را کفایت باشد. آنکه چراغ بیفر و ختند و مهمان را بنشانند و طعام پیش نهادند، و عادت ایشان چنان بود که میزبان با مهمان بهم طعام خورند، مرد با اهل خویش گفت: اگر ما با وی خوریم، او را کفایت نباشد و نه خوب بود که مهمان رسول (ص) در خانه ما طعام سیر نخورد؛ تو بر خیز در میانه و بیبها نه آنکه چراغ را اصلاح میکنم، چراغ فرو کش، تا ما در تاریکی دهان می جنباییم و او چنان پندارد که ما طعام میخوریم؛ همچنان کردند و خود گرسنه در خواب شدند. بامداد که بحضرت نبوت و رسالت صلی الله علیه و سلم رسیدند، رسول در ایشان نگرست و تبسم کرد و گفت: «ضحك الله الليلة» و فی روایة: «عجب الله من فعالكما» فانزل الله عز وجل: «و یؤثرون علی انفسهم ولو كان بهم خصاصة» ابن عباس گفت: رسول خدا آن روز که اموال بنی النضیر قسمت میکرد، انصار را گفت: اگر خواهید شما را در این قسمت آرام، تا مشارك ایشان باشید، درین مال؛ بشرط آنکه مهاجران نیز مشارك شما باشند در مال و ضیاع شما. و اگر خواهید این غنیمت جمله بمهاجران تسلیم کنیم و در ضیاع و مال شما مشارك نباشند. ازین هر دو خصلت آن یکی که خواهید اختیار کنید. ایشان راه جوانمردی و ایثار رفتند، گفتند: نه که ما در قسمت غنیمت با ایشان مشارك نباشیم و همه بایشان تسلیم کنیم و ایشان با ما مشارك باشند در خان و مان و ضیاع و اسباب ما. رب العالمین ایثار ایشان پسندند و در شان ایشان آیت فرستاد: «و یؤثرون علی انفسهم ولو كان بهم خصاصة» وقال انس بن مالك: اهدى لبعض الصحابة رأس شاة مشوية و كان مجهوداً له، فجه به الى جاره فتداولته تسعة انفس، ثم عاد الى الاول فانزل الله جل ذكره «و یؤثرون علی انفسهم ولو كان بهم خصاصة». وقال «ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون»: الشح، منع الواجب؛ وقيل: اكل مال الغير ظلماً. وقال النبي (ص): برىء من الشح من آتى الزكوة و قرى الضيف و اعطى فى النّائبة. وقيل: الشح: ان تطمح عين الرجل الى ما ليس له، فقال صلی الله علیه و سلم: «من الشح، نظرك الى امرأة غيرك». قال الحسن: هو العمل بمعاصي الله. وقال طاووس: الشح بما فى يد غيرك، والبخل بما فى يدك.

و رَوَى أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنِّي أَخَافُ أَنْ أَكُونَ قَدْ هَلَكْتُ ، فَقَالَ وَ مَاذَاكَ ؟ - قَالَ أَسْمَعُ اللَّهَ يَقُولُ : « وَمَنْ يُوقِ شَحَّ نَفْسِهِ . فَأُولَئِكَ هُمُ الْمَفْلُحُونَ » وَ أَنَا رَجُلٌ شَحِيحٌ لَا يَكَادُ يَخْرُجُ مِنْ يَدِي شَيْءٌ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : لَيْسَ ذَاكَ بِالشَّحِّ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْقُرْآنِ وَلَكِنَّ الشَّحَّ أَنْ تَأْكُلَ مَالَ أَخِيكَ ظُلْمًا ، وَلَكِنْ ذَاكَ الْبَخْلُ وَبُشُّ الشَّيْءِ الْبَخْلُ . وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) : « اتَّقُوا الظُّلْمَ ، فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاتَّقُوا الشَّحَّ فَإِنَّ الشَّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ يَسْفِكُوا دِمَاءَهُمْ وَاسْتَحْلُوا مَحَارِمَهُمْ . وَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَجْتَمِعُ الشَّحُّ وَالْإِيمَانُ فِي قَلْبٍ عَبْدٍ أَبَدًا » .

« وَ الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ » يَعْنِي : التَّابِعِينَ وَ هُمُ الَّذِينَ يَجِيئُونَ بَعْدَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُمْ يَدْعُونَ لِنَفْسِهِمْ وَلِمَنْ سَبَقَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِالْمَغْفِرَةِ فَقَالَ : « يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأَخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا » غَشًّا وَ حَسَدًا وَ بَغْضًا . « لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ » وَ كَلَّ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ غِلٌّ لِأَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَلَمْ يَتَرَحَّمْ عَلَى جَمِيعِهِمْ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ عِنَاءِ اللَّهِ بِهَذِهِ الْآيَةِ ، لِأَنَّ اللَّهَ رَتَّبَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى ثَلَاثَةِ مَنَازِلَ : الْمُهَاجِرِينَ ، وَالْأَنْصَارَ ، وَ التَّابِعِينَ الْمُوصُوفِينَ بِمَا ذَكَرَ اللَّهُ ، فَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ التَّابِعِينَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ كَانَ خَارِجًا مِنْ أَقْسَامِ الْمُؤْمِنِينَ . قَالَ ابْنُ أَبِي لَيْلَى : النَّاسُ عَلَى ثَلَاثَةِ مَنَازِلَ : الْفُقَرَاءُ ، الْمُهَاجِرُونَ « وَ الَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ » « وَ الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ » فَاجْهَدُ أَنْ لَا تَكُونَ ^(١) خَارِجًا مِنْ هَذِهِ الْمَنَازِلَ ؛ وَ رَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : أَمَرْتُمْ بِالِاسْتِغْفَارِ لِأَصْحَابِ مُحَمَّدٍ (ص) فَسَبَّيْتُمُوهُمْ سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ (ص) : « لَا تَذْهَبْ هَذِهِ الْأُمَّةُ حَتَّى يَلْعَنَ آخِرُهَا أَوَّلَهَا » . وَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) : « إِذَا لَعِنَ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةُ أَوَّلَهَا فَلْيُظْهِرِ الَّذِي عِنْدَهُ الْعِلْمُ فَإِنَّ كَاتِمَ الْعِلْمِ يَوْمُئِذٍ كَكَاتِمٍ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ (ص) » وَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) : « كَلَّ النَّاسُ يَرْجُو النِّجَاةَ إِلَّا مِنْ سَبِّ أَصْحَابِي فَإِنَّ أَهْلَ الْمَوْقِفِ يَلْعَنُهُمْ » وَقَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ : تَفَاضَلَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى عَلَى الرَّأْفَةِ

بخصلة . سئلت اليهود من خیر اهل ملتکم ؟ - فقالت : اصحاب موسى . سئلت النصارى من خیر اهل ملتکم ؟ فقالت : حوارى عيسى وسئلت الرافضة من شر اهل ملتکم ؟ فقالوا : اصحاب محمد . امروا بالاستغفار فسبّوهم فالسيف علیهم مسلول الى يوم القيامة لاتقوم لهم رایة ولا یثبت لهم قدم ولا تجتمع لهم كلمة ، کلما اوقدوا ناراً للحرب اطفأها الله بسفک دمائهم و تفريق^۱ شملهم و ادحاض حجّتهم . اعاذنا الله و ایتاکم من الاهواء المضلة . وعن ابن عمر قال قال رسول الله (ص) : « اذا رأیتم الذین یسبّون اصحابی ، فقولوا : لعن الله شرکم ، وعن عطا قال قال رسول الله (ص) : « من حفظنى فی اصحابی کنت له يوم القيامة حافظا ، ومن شتم اصحابی فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعین » .

« الم تر » یا محمد . « الى الذین نافقوا » وهم عبد الله بن ابی بن سلول و رفاعه بن تابوت عاضدوا قریظة علی رسول الله (ص) بعد اجلاء بنی النضیر بسنتین و عاقدوهم علی ما فی الآیة و سمّاهم اخواناً لهم لانهم ساووهم فی الکفر ، قالوا : « لئن اخرجتم » - من المدينة . « لنخرجنّ معکم ولا نطیع فیکم احداً » سألنا خلافکم و خذلانکم « ابدأ » یعنی محمد (ص) ای - لانتمثل امره فی ایذانکم « وان قوتلتهم » ای : ان قاتلکم محمد (ص) « لننصرنّکم » - و لنعاوننّکم احسن المعاونة . « والله یشهد انهم لکاذبون » - فی قولهم ذلك فانهم اخرجوا من دیارهم و لم یخرج المنافقون معهم و قوتلوا فلم ینصروهم فذلك قوله :

« لئن اخرجوا لا یخرجنّوهم و لئن قوتلوا لا ینصرونهم » وقوله : « و لئن نصرهم » - ای : لو قصدوا نصر اليهود « لیولن الادبار » - منهزمین . « ثم لا ینصرون » یعنی : بنی قریظة لا یصیرون^۱ منصورین اذا انهزم ناصرهم . معنی آنست که : اگر تقدیراً بنصرت ایشان برخیزید ، پشت بهزیمت بر گردانند ؛ و آنکه نه نصرت ایشان باشد که آن خذلان ایشان باشد . وقیل : « و لئن نصرهم » - ای : لو ارادوا نصرهم کقوله عزّوجلّ : « اذا قمتم الى الصلوة » - ای : اذا اردتم ان تقوموا الى الصلوة « اذا

فاجيتم الرسول، - ای : اردتم ان تناجوا. اگر منافقان خواهند که ایشان را یاری دهند نتوانند، والله ایشان را در آن قصد و خواست یاری ندهد، منافق نه یاری دهنده است نه یاری داده؛ نه کسی او را یار است نه خدا او را یار.

« لانتهم اشد رهبة في صدورهم من الله » - ای : لانتهم یا اصحاب محمد اشد رهبة في قلوب هؤلاء المنافقين من رهبة الله عزوجل ای - اوقع الله الرعب في قلوبهم. « ذلك بانهم قوم لا يفقهون » - لا يعلمون معاني خطاب الله ولا يعرفون شدة بأس الله ولا يعلمون حقيقة ما يوعدهم الله به.

« لا يقاتلونكم جميعاً » - یعنی : اليهود، لا يحاربونكم مؤتلفين مجتمعين. « الا في قرى محصنة » - ای : اذا اجتمعوا لقتالكم لم يجسروا على البروز و انما يقاتلونكم من وراء حصونهم المحصنة بالسور « او من وراء جدار » بالنبل والحجر. قرأ ابن كثير و ابو عمرو جدار على الواحد وقرأ الآخرون جدر بضم الجيم والذال على الجمع^(۱). « بأسهم بينهم شديد » - ای : هم متعادون مختنقون عداوة بعضهم بعضاً شديدة. و قيل : نكايتهم فيما بينهم شديد. اذا تجاربوا فاما معكم فالله ارحمهم منكم فلا يغنون شيئاً : وقيل : هذا امتنان من الله عزوجل ای - هم مع قوتهم وشدتهم يخافون منكم. « تحسبهم جميعاً » یعنی : المنافقين واليهود جميعاً مجتمعين في - الرأي « وقلوبهم شتى » مختلفة متفرقة. قال مجاهد : اراد ان دين المنافقين يخالف دين اليهود. و قال : قتادة : اهل الباطل مختلفة اهاؤهم، مختلفة شهاداتهم، مختلفة اعمالهم و هم مجتمعون. قال ابن بحر : القى الله في قلوبهم البأس الشديد ففرقوا خلاف ما فعل بالمؤمنين من قوله والّف بين قلوبهم. « ذلك بانهم قوم لا يعقلون » - امره ونهيه.

« كمثل الذين من قبلهم قريباً » - ای : مثل و عیدی لقريظة مثل ما القى بنو النضير و كان بينهما سنتان. وقيل : مثل هؤلاء اليهود كمثل مشركي مكة. « ذاقوا وبال امرهم » - یعنی : القتل بيدرو كان قبل غزوة بني النضير قاله مجاهد.

« ولهم عذاب الیم » : مع ذلك فی النار ثم ضرب مثلاً للمناقضین والیهود جمیعاً فی تخاذلهم فقال :

« کمثل الشیطان » - ای : مثل المنافقین فی وعدهم بنی قریظۃ بالغرور کمثل الشیطان فی وعده الانسان بالغرور فلما احتاج الیه اسلمه للهلاک . فقیل یراد بالانسان الجنس و معناه الذی یوسوس الیهم بالكفر ویدعوهم الی الجحد . « فلما کفر قال انی بریء منک » یتبرأ منه اذ ارای العذاب یوم القيامة و یقول : « انی اخاف الله رب العالمین » - وقیل : شبههم بتسویل الشیطان الیهم فی قوله : « لا غالب لکم الیوم من الناس و انی جار لکم فلما ترآءت الفتنان کسر علی عقبیه » . الآیه كذلك هؤلاء المنافقون غرّوا الیهود بوعد النصرۃ ثم قعدوا عنها وقت الاحتیاج . جماعتی مفسران گفتند : انسان درین آیه بر صیصاء عابد است ، راهبی بود در بنی اسرائیل در روزگار فترت صومعه ای ساخته بود ، هفتاد سال در آن صومعه مجاور گشته و خدا را عزوجل پرستیده و ابلیس در کار وی فرو مانده و از اضلال وی باز مانده و از سر آن درماندگی روزی مرده شیاطین را جمع کرد و گفت : من یکفینی امر هذا الرجل ؟ آن کیست از شما که کار این مرد را کفایت کند ؟ یکی از آن مرده شیاطین گفت : من این کار کفایت کنم و مراد تو از وی حاصل کنم . بدر صومعه وی رفت برزی و آسای^(۱) راهبان و متعبدان . گفت : من مردی راهبم عزلت و خلوت می طلبم ، ترا چه زیان اگر من بصحبت تو بیاسایم و درین خلوت خدای را عزوجل عبادت کنم ؟ - بر صیصا بصحبت وی تن درداد و گفت : انی لفی شغل عنک ، مرا در عبادت الله چندان شغل است که پروای صحبت تو نیست . وعادت بر صیصا آن بود که چون در نماز شدی ده روز از نماز بیرون نیامدی و روزه دار بود و هر بده روز افطار کردی . شیطان برابر صومعه وی در نماز ایستاد و جهد و عبادت خود بر جهد و عبادت بر صیصا بیفزود چنانک بچهل روز از نماز بیرون آمدی و هر بچهل روز افطار کردی ؛ آخر بر صیصا او را بخود راه داد ، چون آن عبادت و جهد فراوان وی دید ؛ و خود را در جنب وی قاصر دید . آنکه شیطان بعد از یکسال گفت : مرا رفیقی دیگر است و ظن من چنان بود که تعبّد.

(۱) آسا : شبه و مانند و بمعنی زیب هم آمده است . ملخص از برهان قاطع .

و اجتهاد تو از آن وی زیادتست ؛ اکنون که ترا دیدم بچنانست که می پنداشتم و با نزدیک وی میروم ! بر صیصا مفارقت وی کسراهیت داشت و بصحبت وی رغبت تمام مینمود . شیطان گفت : مرا ناچار است برفتن ، اما ترا دعائی آموزم که هر بیمار و مبتلی و دیوانه که بروی خوانی الله تعالی او را شفادهد و ترا این به باشد از هر عبادت که کنی ؛ که خلق خدای را از تو نفع باشد و راحت . بر صیصا گفت : این نه کار منست که آنکه از وقت و ورد خود بازمانم و سیرت و سریرت من در سرشغل مردم شود . شیطان تا آنکه میکوشید که آن دعا وی را در آموخت و او را بر سر آن شغل داشت . شیطان از وی باز گشت و با ابلیس گفت : قد والله اهلکت الرجل . پس برفت و مردی را تخنیق کرد ، چنانکه دیو با مردم کند . آنکه بصورت طبیبی بر آمد بر در آن خانه گفت : ان بصاحبکم جنونا افعالجه ؟ این مرد شما دیو او را رنجه دارد ، اگر خواهید او را معالجه کنم ؟ چون او را دید گفت : ائی لاقوی علی جنبه . من بادیو او بر نیایم ، لکن شما را ارشاد کنم بکسی که او را دعا کند و شفا یابد و او بر صیصاء راهب است که در صومعه نشیند . او را بروی بردند و دعا کرد و آن دیو از وی باز شد . پس شیطان برفت و زنی را از دختران ملوک بنی اسرائیل رنجه کرد تا بسان دیوانگان گشت . آن زن جمالی بکمال داشت و او را سه برادر بود ^۱ . شیطان بصورت طبیب پیش ایشان رفت و آن دختر را بوی نمودند ، گفت : ان الذی عرض لها مارد لا یتطاق ولکن سأرشدکم الی من یدع الله لها . گفت : دیوی است ستنبه ^(۱) او را رنجه داشته و من باوی بر نیایم ، بر آن راهب شوید که کار از وی ^۲ است ، تا دعا کند و شفا یابد . ایشان گفتند : ترسیم که راهب این نکند و فرمان ما نبرد . گفت : صومعه ای سازید در جنب صومعه وی وزن در آن صومعه بخوابانید و باوی گوئید که این امانت است بنزدیک تو نهادیم و ما رفتیم ، از بهر خدا و امید ثواب را ^۳ نظر از وی باز مگیر و دعا کن تا شفا یابد . ایشان همچنان کردند و راهب از صومعه خود بزیر آمد و او را دید زنی بغایت جمال . از جمال وی در فتنه افتاد . شیطان آن ساعت او را وسوسه کرد که : واقعها تم ثب !

۱- ج : بودند ۲- الف : کاروی ۳- ج : امید خدا را .

(۱) ستنبه : بروزن شکنجه درشت و قوی و بمعنی کابوس نیز آمده است . ملخص از برهان قاطع

کام خود از وی برباید داشت آنکه توبه باید کرد که در توبه گشاده و رحمت خدا فراوان! راهب بفرمان شیطان کام خود از وی برداشت وزن بار گرفت. راهب پشیمان گشت و از فضیحت ترسید. همان شیطان در دل وی افکند که این زن را بباید کشت و پنهان باید کرد، چون برادران آیند گویم: دیو او را ببرد و ایشان مرا براست دارند^(۱) و از فضیحت ایمن کردم. آنکه از زنا و از قتل توبه کنم. بر صیصا آن نموده^(۲) شیطان بجای آورد و او را کشت و دفن کرد. چون برادران آمدند و خواهر را ندیدند گفت: جاء شیطانها فذهب بها ولم اقع علیه: شیطان او را ببرد و من باوی بر نیامدم! ایشان او را براست داشتند و باز گشتند. شیطان آن برادران را بخواب بنمود که راهب خواهر شما را کشت و در فلان جای که دفن کرد. سه شب پیاپی ایشان را چنین بخواب مینمود، تا ایشان رفتند و خواهر را کشته از خاک برداشتند. برادران او را از صومعه بزیر آوردند و صومعه خراب کردند و او را پیش پادشاه وقت بردند، تا بفعل و گناه خود مقرا آمد. و پادشاه بفرمود تا او را بردار کردند. آن ساعت شیطان برابر وی آمد و گفت: این همه ساخته و آراسته منست، اگر آنچه فرمایم بجای آری ترا نجات دهم و خلاص پدید کنم. گفت: هر چه فرمائی ترا فرمان برم! گفت: مرا سجودی کن. آن بدبخت او را سجود کرد و کافر گشت و او را در کفر بردار کردند و شیطان آنکه گفت: «انّی بری، منک انّی اخاف الله ربّ العالمین».

«فكان عاقبتهما» یعنی شیطان و بر صیصاء العابد کان اخر امرهما «انّهما فی النار» مقیمین لایبرحان «وذلك جزاء الظالمین» الکافرین قال ابن عباس: ضرب الله هذا المثل لیهود بنی النضیر والمنافقین من اهل المدینة و ذلك ان الله عز وجل امر بیّه (ع) ان یجلی بنی النضیر عن المدینة ففس المنافقون الیهم فقالوا: لاتجیبوا محمدا الی ما دعاکم و لاتخرجوا من دیارکم فان قاتلکم کنا معکم و ان اخرجکم اخرجنا معکم. قال: فاطاعوهم و تحصّنوا فی دیارهم رجاء نصر المنافقین حتی جاءهم النبی (ص) فناصبوه الحرب یرجون نصر المنافقین فخذلوهم و تبرّؤوا

(۱) براست دارند: باور کنند و صدیق دارند.

(۲) نموده: زاهنمایی.

منهم كما تبرأ الشيطان من برصيصا وخذله . قال ابن عباس : فكانت الرهبان فى بنى اسرائيل لا يمشون الا بالتقية والكتمان و طمع اهل الفجور والفسق فى الاختيار فرموهم بالبهتان والقبيح ، حتى كان امر جريح الراهب فلما برأ الله جريحاً الراهب مما رموه به انبسط بعدها الرهبان وظهروا للناس .

« يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله » باداء فرائضه واجتناب معاصيه . ولتنظر نفس ما قدمت لغد ، يعنى ليوم القيامة . اى - لينظر احدكم الذى قدم لنفسه عملاً صالحاً ينجيها من سيئاً يريده . « اتقوا الله » كرر تعظيماً لتحذيره . « ان الله خير بما تعملون » وفى الاثر ان ابن آدم اذا مات قال الناس : ما خلف ؟ و قالت الملائكة ما قدم ؟ - وقيل : « واتقوا الله » انما كرر الامر بالتقوى ، لان الاول اراد به تقوى الكفر واجتناب الجحد . والثانى اراد به تقوى المراقبة والعلم ، وقيل : معناه اتقوا مخالفتى فان لم تفعلوا فاتقوا مفارقتى ومعاقبتى . وقيل : للتقوى مقامات فدعاهم الى مرتبة بعد اخرى ، وقيل : المراد بالاول البداية به و بالثانى الثبات عليه .

« لاتكونوا كالذين نسوا الله » يعنى المنافقين تركوا ذكر الله و طاعته فانسيهم ما فيه النجاة انفسهم و خلاصها بحرمان حظوظهم من الخير . وقيل : نسوا الله بترك ذكره وشكره . « فانسيهم انفسهم » بالعذاب الذى نسي به بعضهم بعضاً . « اولئك هم الفاسقون » : الخارجون عن طاعة الله سبحانه .

« لا يستوى اصحاب النار و اصحاب الجنة » للآية معنيان : احدهما لا يتساوى الكافر والمؤمن لان المؤمن فى النعيم المقيم والكافر فى العذاب الاليم ، المؤمن من اولياء الله والكافر من اعداء الله . والمعنى الثانى : لا يستوى اصحاب النار فى النار بل فيها درجات ولا اصحاب الجنة فى الجنة بل فيها درجات وبه قرأ ابن مسعود « لا يستوى اصحاب النار و اصحاب الجنة . اصحاب الجنة هم الفائزون » الناجون . « لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله » قيل : هذا توبيخ للناس . اى - لو جعل فى الجبل تمييز وانزل عليه القرآن لخشع وتصدع وتشقق من خشية الله مع صلابته ورزاقته حذراً من ان لا يؤدى حق الله عز وجل فى تعظيم

القرآن والكافر يعرض عما فيه من العبر كان لم يسمعها يصفه بقساوة القلب؛ وقيل: هذا امتنان على النبي (ص) اي - لو انزلنا هذا القرآن على جبل لما ثبت له ونصدع لنزوله عليه وقد انزلناه عليك و ثبتناك له كقوله : ما ثبتت به فؤادك وكذلك يسر وسهل وخفف على بنى آدم ما ثقله على السموات والارضين . وقد روى عن ابن عباس : ان السماء اقلت من ثقل الاواح لما وضعها الله سبحانه عليها في وقت موسى (ع) فبعث الله لكل حرف منها ملكاً فلم يطيقوا حملها فخففها على موسى وكذلك الانجيل على عيسى (ع) والفرقان على محمد (ص) . « و تلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون . » في امثال الله ويتعظون ولا يعصون الله .

« هو الله الذي لا اله الا هو » . قال الزجاج : هذا يرجع الى اول السورة حيث قال : « سبح لله ما في السموات وما في الارض » ثم قال : « هو الله الذي لا اله الا هو » قادر على اختراع الاعيان ولا مستحق لكمال التعظيم ونعوت الجلال . « الا هو عالم الغيب والشهادة » بمعنى السر والعلانية ، وقيل : الغيب ما غاب عن العباد فلم يعاينوه ولم يعلموه ، والشهادة : ما عاينوه وعلموه . « هو الرحمن الرحيم » ذوالرحمة الكاملة .

« هو الله الذي لا اله الا هو الملك » الذي له الملك وحقيقته القدرة على ايجاد وان يكون له التصرف في الملك له من غير حجة عليه . « القدوس » الطاهر عما اضافوا اليه مما لا يليق به والقدس الطهارة ومنه قوله : قدس لك : اي - ننزهك عن الصفات الذميمة . « السلام » الذي ينال عباده منه . السلامة : سلم المؤمنون من عذابه ، وقيل : سمي نفسه سلاماً لسلامته من كل آفة . « المؤمن » الذي آمن الناس من ظلمه وأمن من آمن به من عذابه . وقيل : الايمان : التصديق . اي - هو الذي يصدق عبده في توحيده واقاراره بوحدانيته ويصدق رسله باظهار المعجزة عليهم و هو المصدق لنفسه في اخباره « المهيمن » اي - القائم على خلقه باعمالهم وارزاقهم وآجالهم وانما قيامه عليهم باطلاعه وحفظه ، وقيل : معناه الرقيب ؛ يقال : هيمن يهيمن اذا كان رقيباً على الشيء . وقيل : هو في الاصل مؤيمن قلبت الهمزة هاء كقوله : « ارقط وهرقت » ومعناه : المؤمن . « العزيز » : المنيع الذي لا يقدر عليه احد . والغالب لا يغلب . والعزة في اللغة الشدة ، وقيل : العزيز الذي لا مثل له من قولهم عز الطعام اذا قل وجوده ، وقيل :

العزیز بمعنى المعز كالآلیم بمعنى المولم . «الجبار» : هو العظيم وجبروت الله عظمته ای - هو العظيم الشأن فی الملك والسلطان : وقيل : هو من الجبر وهو الاصلاح فهو یغنی الفقير ویصلح الکسیر ؛ وقيل : هو الذی یقهر الناس ویجبرهم علی ما اراد ینفذ مشیئته علی سبیل الاجبار فی کل احد ولا ینفذ فیہ مشیئة احد . «المتکبر» المتعظم عن مجانسة خلقه وتعظم من مشابهة فعله وتقديس عن صفات الذم فی نعوته وهو المستحق لصفات التعظیم - وقيل : ذو الکبرياء وهو الملك ، من قوله : «ویكون لکما الکبرياء فی الارض» . «سبحان الله عما یشرکون» نزه نفسه تعالی و تقدس عما یلحدون فی اسمائه ویجهلون من اوصافه . روى عن عبد الله بن عمر قال : رأیت رسول الله (ص) قائماً علی هذا المنبر ، یعنی منبر رسول الله (ص) ، وهو یحکى عن ربه تعالی فقال «ان الله عز وجل اذا کان يوم القيامة جمع السموات والارضین فی قبضته تبارک وتعالی ثم قال : هكذا وشد قبضته ثم بسطها ثم یقول : انا الله ، انا الرحمن ، انا الرحیم ، انا الملك ، انا القدوس ، انا السلام ، انا المؤمن ، انا المهیمن ، انا العزیز ، انا الجبار ، انا المتکبر ، انا الذی بدأت الدنیا ولم تک شیئاً ، انا الذی اعدتها . ابن الملوك ابن الجبابرة ١٤ .

قوله : «هو الله الخالق الباری المصور» کل ما ینخرج من العدم الی الوجود یفتقر الی التقدير اولاً والی الایجاد علی وفق التقدير ثانياً والی التصویر بعد الایجاد ثالثاً ، والله تعالی خالق من حیث انه مقدر وباریء من حیث انه مرتب صور المخترعات احسن تریباً . «له الاسماء الحسنی» لانها مشتقة من افعال کلها حسنة . وقيل : وصفها بالحسنى لانها تدل علی کمال نعوته وجلالة اوصافه . «یسبح له ما فی السموات والارض» اما بیاناً ولطفاً واما برهاناً وخلقاً . «وهو العزیز الحکیم» . ختم السورة بمافتحتها به فسبحان الله علی کل حال . روى معقل بن یسار عن النبی (ص) من قال حین یصبح ثلاث مرّات : «اعز ذی الله السميع العليم من الشیطان الرجیم» ، وقرأ الثلاث آیات من اخر سورة الحشر وکل الله به سبعین الف مملک یصلون علیه حتی یمسی ، فان مات من ذلك الیوم مات شهیداً و من قال حین یمسی کان بتلك المنزلة . وعن ابی امامة یقول قال رسول الله (ص) :

« من قرأ خواتیم الحشر من لیل او نهار فقبض فی ذلک الیوم او اللیلة فقد اوجب الجنة .
وعن ابی هریره قال سألت حبیب رسول الله (ص) عن اسم الله الاعظم . فقال : علیک
بآخر سورة الحشر فاكثر قرآءتها فاعدت علیه فاعاد علی . »

النوبة الثالثة

« للفقراء المهاجرین » الآیة مفهوم این آیت صفت و سیرت مهاجرانست که
غریبان این سرای اند و شهیدان آن سرای ، سلاطین دولت اند و در خانه ایشان نانی نه ،
امیران مملکت اند و در بر کهنه ای نه ، آفتاب رویان قیامت اند و درین سرای از هیچ
جانب روی نه ، آتش دلان اند و شرر ایشان را دودی نه ، درد زدگانند و جراحت
ایشان را درمانی نه ، مسافران اند و راه ایشان را پایانی نه ، همه در کوره بلا گذاخته
و باز خواستی^(۱) نه . و با اینهمه نعره عاشقی ایشان در ملکوت افتاده که جان برای گوی
میدان تو داریم . هر کجا خواهی میانداز . تو نظاره ما باش و با ما هر چه خواهی میکن .

جانی دارم بعشق تو کرده رقم خواهیش بشادی کش و خواهیش بغم
بعینیک مایلقی الفؤاد و مایلقی و المحب ما لم یبق منه و ما بقی
مصطفی (ص) گوید : ما مهتر کلّیت عالم ایم و بهتر ذریت آدم ، و ما را بدین
فخر نه . شربتهای کرم بردست ما نهادند و هدیه های شریف بحجره ما فرستادند و
لباسهای نفیس در ما پوشیدند و طراز اعزاز بر آستین ما کشیدند ، و ما را بدان همه
هیچ فخر نه . مهتر پس اختیار تو چیست و افتخار تو به چیست ؟ - گفت : اختیار ما
آنست و افتخار ما بدانست که در روزی ساعتی خلوتی جوئیم و با این فقرای مهاجرین
چون بلال و صهیب و سلمان و عمار ساعتی حدیث او گوئیم :

بره ز کرامتش نثار است مرا وز فقر لباس اختیار است مرا
دینار درم خود چه بکارست مرا با حق همه کار چون نکارست مرا !

« للفقراء المهاجرین » بدانکه فقر دو است : یکی آنست که رسول خدا (ص)
از آن استعاضت کرده و گفته : « اعوذ بک من الفقر » و دیگر آنست که رسول خدا گفته :

«الفقر فخری» آن یکی نزدیک بکفر و این یکی نزدیک بحق . اما آن فقر که بکفر نزدیکست فقر دلست که علم و حکمت و اخلاص و صبر و رضا و تسلیم و توکل از دل ببرد ، تا دل از بن ولایتها درویش گردد ، و چون زمین خراب شود . و دل چون خراب شد ، منزل شیاطین گردد ؛ آنکه چون شیطان فرو آمد ، سپاه شیطان روی بوی نهند ؛ شهوت و غضب و حسد و شرک و شک و شبهه و نفاق . نشان این فقر آن بود که هر چه بیند همه کز بیند ، سمع مجاز نشود ، زبان همه دروغ و غیبت گوید ، قدم همه بکوی ناشایست نهد ، این آن فقر است که رسول خدا گفت : « کاد الفقر ان یکون کفرا ، اللهم انی اعوذ بک من الفقر والكفر » .

اما آن فقر که گفت : «الفقر فخری» آنست که مرد از دنیا برهنه گردد و درین برهنگی بدین نزدیک گردد . و فی الخبر : « الايمان عريان ولباسه التقوى » همانست که متصوفه آنرا تجرید گویند ، که مرد مجرد شود از رسوم انسانیت ، چنانکه تیغ مجرد شود از نیام خویش ؛ و تیغ مادام که در نیام باشد هنرش آشکارا نگردد و فعل از او پیدا نیاید . همچنین دل تا در غلاف انسانیت است هنر وی آشکارا نگردد و از وی کاری نکشاید ، چون از غلاف انسانیت برهنه گردد صورتها و صفتها درو نماید .

آورده اند در بعضی کتب که فردا چون خلائق بصحراء قیامت بیرون آیند ، جنات عدن ، بصفات جمال خویش ، عاشقان و طالبان را استقبال کند که « وازلفت الجنة للمتقين . » ازین^(۱) سوخته‌ای بینی کوفته‌ای دل شکسته‌ای روز فرو شده^(۲) ای بادل پر درد و جانی پر حسرت در صعيد قیامت ایستاده سر در پیش افکنده دیده‌ها پر آب کرده ، ناگاه بوئی از کوی وصال لم یزل و لایزال بمشام اورسد ؛ يك نعره بزنند که فزع آن در قیامت افتد ، فریاد بر کشد . حق تعالی گوید : شما همه اهل قیامت را بعتاب و حساب مشغول دارید که مارا با آن کدا کارهاست و رازها که در دنیا هزاران

(۱) ازین : اشاره وصف جنسی است و بمعنی چنین است فردوسی فرماید :

پرسید مرزال را موبدی
ازین نیزهش راینز بخردی .

سعدی در گلستان فرمود : ازین مه پاره‌ای عابد فریبی
ملایک پیکری طاووس زیبی .

(۲) روز فرو شده : تیره روز و بدبخت .

شب بعشق بروز آوردست ، در خاك خفته و بادیه ها بریده و مذلّتها کشیده ، بلاء ما را اسیر شده ؛ میخواهد که امروز با ما رازی گوید . آن بیچاره گوید : یا ربّ الارباب آتش مهر در دلم زدی ، مرا زیر و زبر کردی ، از خان و مانم بیفکندی ؛ اول «الست بر بکم» بسمع رسانیدی ، باز شر بتهای بلا چشاییدی ، عاشق جمال خویش گردانیدی ، اینهمه بروی من آوردی ؛ امروز جمال بد دیگران نمائی مرا محروم گردانی ؟ ! بجلال و عزّ تو که دیده باز نکنم تا جمال ذوالجلال ترا نبینم . حق تعالی حجاب جلال بردارد ، جمال بنماید ، درویش بیخویش ، سرگشته شوق ، غارتیده عشق ، بی واسطه کلام حق بشنود ، بی حجاب جمال و جلال حق ببیند . فیحدّثه کما یحدّث الرجل جلیسه .

قوله : «والَّذین تبوء الدار والایمان من قبلهم .» انصار نبوت و رسالت اند ، اصحاب موافقت و مراقبت اند ، منبع جود و سخاوت اند . ربّ العالمین روش ایشان ستوده و ایثار ایشان پسندیده که : «ویؤثرون علی انفسهم ولو کان بهم خصاصة» قومی که از بیشه حسد هر گز خاری بدامن ایشان نیاویخت ، از بیابان نفس هر گز غباری بر گوشه رداء اسلام ایشان ننشست . از هاویه هوی هر گز دودی بدیده ایشان نرسید . سلاطین راه اند در لباس درویشان ، ملکی صفت اند بصورت آدمیان ؛ روندگان در راه فناء خویش خرامان .

شیخ بسطام گفته : که اگر هشت بهشت را درین کلبه ما بگشایند و این سرای و آن سرای بولایت بما دهند ، هنوز بدان يك آه سحر گاهی که بر یاد او از سینه بر آید بند هیم . ملك يك نفس که بدرد عشق او بر آوریم باملك هزاره هزار - هزار عالم برابر نکنیم . معاذ جیل را دیدند که در بازار مکه میگردید و ریزه تره می چید و میگفت : هذا ملك مع رضاك و ملك الدنيا مع سخطك عزل . گفت : اگر هیچ رضاء تو ممکن است ، خداوند این قدر ما را پادشاهی تمام است ، و اگر رضای تو نیست ملك عالم جز عزل نیست .

آتش اندر ملک آل بنی آدم زنیم
پس بحکم حال بیزاری همه بر هم زنیم .

خیز یارا تا بمیخانه زمانی دم زنیم
هر چه اسبابست جمع آئیم و پس جمع آوریم .

«الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ» لآية اندر این آیه تابعین را و سلف صالحین را، پسینان^(۱) امت را، تا بقیامت، به پیشوایان اسلام و صحابه صدق در رسانید و در حکم برابر کرد و بر وفق ابن مصطفی (ص) گفت: «مثل امتی مثل المطر، لایدری اوله خیر ام آخره»، گفتا: کسانی که امت من اند و از اهل سنت من اند امروز ساکنان سرای قربت من اند و فردا مستوجب شفاعت من اند. ایشان همه بزرگواران اند و کرامت را سزاوارانند و در منفعت و راحت همچون باران بهاراند. باران را ندانند که اول آن بهتر است یا آخر آن، نفعی است عام را و عامه خلق را؛ حال امت من همچنین است. همان درویشان آخر الزمان، آن شکستگان سرافکنده، و همین عزیزان و بزرگواران صحابه همه برادران اند و در مقام منفعت و راحت و شفقت همه یکدست و یکسان اند. «هم کالمطر حیث ما وقع نفع». بر مثال باران اند هر جای که رسد نفع رساند، هم در بوستان و هم در خارستان، هم بر ریحان هم بر ام غیلان. همچنین اهل اسلام در راحت یکدیگر و رافت بر یکدیگر یکسانند و یک نشان اند. تحقیق قول سید را (ص) که: «امتی کالمطر لایدری اوله خیر ام آخره».

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ» در يك آیه دوبار ذکر تقوی کرد. اول تقوای عام است از محرمات پرهیز کردن. دوم تقوای خاص است از هر چه دون حق است پرهیز کردن. و گفته اند: اول اشارتست باصل تقوی و دوم اشارتست بکمال تقوی. و عقبه قیامت نتوان برید، مگر بکمال تقوی؛ همه مرادها بر باید داشت و بی مرادی در باید گرفت؛ همه زهرها نوش باید گرفت^۱ و همه نوشها زهر باید پنداشت. چون قدم اینجا رسید بکمال تقوی رسید. واسطی گفته که: اهل تقوی که تکبر کنند بر ابناء دنیا، ایشان در تقوی مدعی اند؛ برای آنکه اگر دنیا را در دل ایشان واقعی نبودی برای اعراض کردن از آن تکبر نکردندی. عزیزی گفته که: دنیا سفالی است و آن نیز در خواب. و آخرت جوهری

۱- الف: کرد.

(۱) از نوا در ترکیبات است، بمعنی: آیندگان.

است یافته در بیداری؛ مرد نه آنست که در سفال بخواب دیده متقی شود، مرد مردانه آنست که در گوهر در بیداری یافته متقی شود، و در جمله بدائیکه قدمهای روندگان در راه تقوی سه است: قدم شریعت در قالب روشن کند، قدم طریقت در دل روشن کند، قدم حقیقت در جان روشن کند. چون روندگان قصاب در رسند نزلشان «جنات و نهر» پیش آرند، چون روندگان دل در رسند نزلشان «مقعد صدق» آرند. چون روندگان جان در رسند نزلشان از «عند ملیک مقتدر» پیش آرند.

قوله: «لوانزلنا هذا القران علی جبل» الآية...: نشر بساط توقیر قرآن است، و اخبار از بیان تعظیم آن؛ قرآنی که جلال الهیت مطلع قدم اوست و بتیسیر ربوبیت تنزل اوست؛ کلامی خطیر، نظامی بی نظیر، جان آسائی دلپذیر، راهنمائی دستگیر، هاربان را بند، عاصیان را پند، ظالمت حیرت را نور مبین، عصمت عبودیت را حبل متین، لفظ او موجز، معنی او معجز، آیه او واضح، برهان او لائح، امر او ظاهر، نهی او زاجر، خبر او صدق، شهادت او حق، تأویل او جان آویز، تفسیر او مهرانگیز، بس قفلها که با آواز دلها برداشتند، بس رقمهای محبت که باو در سینه ها نگاشتند، بس بیکانگان که باو آشنا گشتند، بس خزائن معرفت که باو پیدا کردند، بس خفتگان که باو بیدار کردند، بس غافلان که باو هشیار گردند، بس طالبان که باو بمقصود رسیدند، بس مشتاقان که باو دوست را یافتند. هم یادست و هم یادگار.

بنازش میدار تا وقت دیدار!

جان را سخن خوب تو مدهوش کند
از لطف تو سوختن فراموش کند.

دل را اثر روی تو گل پوش کند
آتش که شراب وصل تو نوش کند

۶۰ = سورة الممتحنة = مدنیة

۱- النوبة الاولى

قوله تعالى: « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ». ای گروه بدگان
دشمنان من و دشمنان خود را دوستان مکیرید. « تَلْقَوْنَ آلَهُمْ بِالْمُودَةِ » بایشان
در نهان دوستی می افکنید « وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ ». و ایشان کافر
شده اند بآنچه از خدا بشما آید از پیغام راست. « يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَآيَاكُمْ »
بیرون کردند رسول مرا و شما را. « أَنْ تَقُولُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ » از بهر آنکه شما
بگرویدید بالله خداوند خویش. « أَنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي » اگر از
خان و مان خود که بیرون آمدید کوشیدن را در سبیل من بیرون آمدید:
« وَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي » و جستن خشنودی مرا بیرون آمدید [با دشمنان من دوستی
مکیرید]. « تَسْرُونَ آلَهُمْ بِالْمُودَةِ » در نهان بسا ایشان می دوستی نمائید
« وَ أَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَ مَا أَعْلَنْتُمْ » و من دانام بآنچه شما نهان میدارید و آنچه
آشکارا میکنید. « وَ مَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ » و هر که این کند از شما « فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ
السَّبِيلِ (۱) » از راه راست گم گشت.

« أَنْ يَتَّقُواكُمْ » اگر شما را دریابند جای. « يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءَ » شما را
دشمنان باشند. « وَ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَ السِّنْتَهُم بِالسَّوْءِ » و دست و زبان
کشایند بید شما « وَ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ (۲) ». و دوست آنکه شوند که شما کافر شوید.
« لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَ لَا أَوْلَادُكُمْ » سود ندارد و بکار نیاید شما را
خویشاوندان شما و نه فرزندان شما. « يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْضَلُ بَيْنَكُمْ » روز رستاخیز
میان شما داوری بر گزارند و خصومت بر کسند. « وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۳) »
والله [خدای جاوید] بآنچه شما میکنید [و ایشان میکنند] دانا و بیناست.

« قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ » شمارا به ابراهیم پی بردنی نیکو است [و بر نشان او رفتن] « وَالَّذِينَ مَعَهُ » و ایشان که بر ملت او بودند و با او بودند. « اِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ » آنکه که قوم خویش را گفتند: « اِنَّا بِرَأْيِكَ مِنْكُمْ » ما بیزاریم از شما. « وَ مِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ » و از آنچه شما می پرستید فرود از الله. « كُفْرًا بِكُمْ » کفریم بشما « وَ بَدَا بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَ الْبَغْضَاءُ اَبَدًا » و پدید آمدن میان ما و میان شما دشمنی و بژومندی همیشه « حَتَّى تَوَمَّنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ » تا بگروید بالله خدای یگانه. « اِلَّا قَوْلَ اِبْرَاهِيمَ لَإِيَّاهُ » [شمارا پی بردن به ابراهیم نیکوست] مکر در آن يك سخن که پدر را گفت: « لَا اسْتَغْفِرَنَّ لَكَ » که ترا آمرزش خواهم. « وَ مَا اَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ » و بدست من ترا از خدای هیچیز نیست، اگر نیامرزد من هیچیز نتوانم. « رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا » خداوندا ما پشت بتو باز کردیم، « وَ اِلَيْكَ اَنْبَا » و بدل و کردار با تو گشتیم. « وَ اِلَيْكَ الْمَصِيرُ (۴) » و باز گشت با تو است.

« رَبَّنَا ». خداوند ما « لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا » ما را کمان و بشك افزودن کافران مکن. « وَ اغْفِرْ لَنَا » و بیامرزد ما را. « رَبَّنَا » خداوند ما. « اَنْتَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۵) » که توئی آن عزیز که بسا تو کس نتاود و ترا غلط نیفتد.

« لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ » شما را در ابراهیم و قوم او که بر ملت او بودند، پی بردنی نیکوست. « لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ » آنکس را از شما که از خدا ترسد و روز رستاخیز « وَ مَنْ يَتَوَلَّ » و هر که برگردد [از فرمان ما]. « فَانَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (۶) ». الله اوست آن بی نیاز ستوده.

« عَسَى اللَّهُ اَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً ». بیکمان الله میان شما و میان ایشان که دشمنی دارید با ایشان از میان کافران دوستی سازد و نهد. « وَ اَللَّهُ قَدِيرٌ ». والله توانا است. « وَ اَللَّهُ تَخْفُورٌ رَحِيمٌ (۷) » و الله آمرز کار و بخشاینده است.

«لَا يَنْهَيْكُمُ اللَّهُ» باز نمیزند الله شما را. «عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوا فِي الدِّينِ» از آن کسان که با شما تیغ نزدند در کار دین. «وَلَمْ يُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ» و بیرون نکردند شما را از خان و مان و سرایهای شما. «أَنْ تَبْرُوهُمْ» که نیکوئی کنید بایشان. «وَتَقْسُوا إِلَيْهِمْ» و دادایشان بایشان رسانید «أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» (۸) که الله دادگران را دوست دارد.

«أَنَّمَا يَنْهَيْكُمُ اللَّهُ» شما را باز میزند الله. «عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي الدِّينِ» از ایشان که با شما کشتن کردند در دین. «وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ» و شما را بیرون کردند از سرایها و خان و مانهای شما. «وَوَظَّاهِرُوا عَلَىٰ أَخْرَاجِهِمْ» و دشمنان را یاری دادند بر بیرون کردن شما از مکه. «أَنْ تَوَلَّوْهُمْ» باز میزند که ایشان را بدوستی گیرید و بیاری. «وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» (۹) و هر که ایشان را بدوستی و یاری گیرد، ستم کارانند بر خود.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای کرویدگان! «إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ» چون بشما آید زنان کرویدگان. «مُهَاجِرَاتُ» بریده از خان و مان «فَامْتَحِنُوهُنَّ» برسید از ایشان. «اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ» والله خود به داند ایمان ایشان. «فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٌ» اگر ایشان را بدانید که ایشان برایمانند، «فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ» ایشان را با کافران مفرستید. «لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ» نه زنان کرویدگان حلال اند مردان کافر را. «وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ» و نه مردان کافر حلال اند زنان مسلمان را. «وَالَّذِينَ آمَنُوا» و آن کاورین که ایشان کردند آن مهاجرات را با ایشان فرستید. «وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ» بر شما ننکی نیست که آن مهاجرات را بزنی کنید. «إِذَا أَتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ» بآن شرط که ایشان را کاورین دهید. «لَا تُمَسِّكُوا بِعَصَمِ الْكَوَاغِرِ» و بجه ایستید که داشت زنان کافر، و ایشان را بزنان خویش مشمرید. «وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ» [و از آن مرد که آن زن را بزنی کند] کاورین که آن زن را باز داده بودید باز خواهید. «وَلَيْسَ لَكُمْ أَنْفَقُوا» و تا ایشان هم کاورین آن زن که از ایشان بشما آید بزنی کنید باز خواهند. «فَلَكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ» این حکم الله

است و کار بر گزاردن میان شما. « وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱۰) » وَاللّٰهُ دَانَاست و راست دان.
 «وَانْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ اِلَى الْكُفَّارِ» اگر زنی از زنان شما بکافران
 شود. «فَعَاقَبْتُمْ» و بر پی آن غزائی کنید و غنیمت یابید. «فَاتُوا الَّذِینَ ذَهَبَتْ اَزْوَاجُهُمْ
 هَمْلٌ مَا انْفَقُوا» از مال غنیمت کلون زنان شده فراشویان ایشان دهید. «وَاتَّقُوا اللّٰهَ
 الَّذِیْ اَنْتُمْ بِهٖ مُّؤْمِنُونَ (۱۱)» و بترسید از آن خدائی که باو گرویده اید [و پرهیزید
 از خشم او].

«يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ» ای پیغامبر. «اِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ» چون بتو آیند زنان
 گرویدگان «بِیَا یَعْنُكَ» و بیعت کنند^۱ با تو. «عَلَىٰ اَنْ لَا یُشْرَکَنَّ بِاللّٰهِ شَيْئًا»
 بر آنکه^۲ بالله انباز نیارند. «وَلَا یَسْرِقَنَّ» و دزدی نکنند «وَلَا یَزْنِیَنَّ» و زنا نکنند
 «وَلَا یَقْتُلَنَّ اَوْلَادَهُنَّ» و فرزندان خود نکشند. «وَلَا یَأْتِیَنَّ بِهٖتَانٍ» و فرزندی از
 حرام نیارند، یا از شوی پیشین و شوی پسین را گویند که این از تو است بدروغ «یَفْتَرِیَنَّهُ
 بَیْنَ اَیْدِیْهِنَّ وَ اَرْجُلِهِنَّ» و نسبت آن فرزند در دست و پای افکنند «وَلَا یَعْصِیَنَّکَ فِی
 مَعْرُوفٍ» و در تو عاصی نشوند در سخن و فرمان پسندیده نیکو. «فَبِیَا یَعْنُهُنَّ» بیعت کن
 با ایشان. «وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللّٰهُ» و آمرزش خواه از الله ایشان را. «اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ (۱۲)
 که الله آمرزگار است و مهربان.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای گرویدگان! «لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ»
 بدوستی و یاری مکیرید قومی که الله ورشان^(۱) بخشم است. «قَدْ يَشْأُوْا مِنَ الْاٰخِرَةِ»
 نومید شدند از آخرت «كَمَا يَشِ الْكُفَّارُ» چنانکه نومید شدند با گرویدگان «مِّنْ
 اَصْحَابِ الْقُبُوْرِ (۱۳)» از دیدار ایشان که در گورها اند.

النوبة الثانية

این سوره سیزده آیت است و سیصد و چهل و هشت کلمه و هزار و پانصد حرف

۱- الف : وی بیعت میکنند . ۲- الف : و بر آنکه .

(۱) ورشان : برایشان .

جمله به مدینه فرو آمد باجماع مفسران، و درین سوره سه آیت منسوخ است؛ بجای خویش آن را شرح دهیم. و در بیان فضیلت آن ابی بن کعب روایت کند از مصطفی (ص) قال: «من قرأ سورة المتحنة كان المؤمنون و المؤمنات له شفعا يوم القيامة».

قوله تعالى: «يا ايها الذين آمنوا لاتخذوا عدوى وعدوكم اولياء» ابتدا این سوره در شأن حاطب بن ابی بلتعنة فرود آمد؛ مردی بود از جمله مهاجران و بدریان. چون رسول خدا (ص) عزم درست کرد که بغزاء اهل مکه شود، ساز و اهبت آن کار پنهان میساخت، میخواست تا ناگاه و بیخبر فرا سرایشان شود، این حاطب ملطفه‌ای نوشت باهل مکه که رسول خدا اینک عزم درست کرد که بجنگ شما آید، بر حذر باشید؛ و این نامه بزنی داد، نام وی ساره: هی التی امر رسول الله بقتلها يوم فتح مکه. گفته اند که: ده دینار بآن زن داد تا نامه باهل مکه رساند. جبرئیل (ص) مصطفی (ص) را از آنچه حاطب کرد، خبر داد. رسول علی (ع) را وزیر را بر پی آن زن بفرستاد، گفت: «أئتو روضة خاخ فانکم تجدون بها امرأة معها کتاب، فخذوه منها و خلّوا سبیلها و ان لم تدفعه اليکم فاضربوا عنقها». روید تا بروضة خاخ آنجا زنی را دریابید که با وی نامه‌ای است. آن نامه از وی سستانید و زن را تعرض مرسانید؛ و اگر نامه ندهد، او را کردن زنید. رفتند تا بآن موضع و زن را دریافتند. و گفت: مامعی کتاب، بامن هیچ نامه نیست. بجستند او را و نامه نیافتند. خواستند که باز کردند، علی (ع) گفت: والله ما کذبنا رسول الله (ص) والله لنخرجن الکتاب او لاضربنک بالسيف. آن زن بدانست که از دست ایشان نخواهد رست. نامه در میان کیسوی خود تعبیه کرده بود. بیرون آورد و بایشان داد. ایشان نامه بحضرت نبوت آوردند. رسول خدا آن ساعت از نماز پیشین باز گشته بود. کس فرستاد و حاطب را برخواند و نامه بوی نمود. حاطب اقرار داد و عذر آورد که: یا رسول الله والله ما کفرت منذ اسلمت و لا غششتک منذ نصحتک و لا احیتهم منذ فارقتهم؛ ولكن لم یکن احد من المهاجرین الا وله بمکه من یمنع عشیرته، و کنت غریباً فیهم و

كان اهلى بين ظهرايهم ؛ فخشيت على اهلى فاردت ان اتخذ عندهم يداً . و قد علمت ان الله تعالى ينزل بهم بأسه وان كتابى لا يغنى عنهم شيئاً . رسول خدا (ص) عذر از وى پذيرفت ، و او را بآنچه گفت راست گوى داشت . عمر خطاب برخاست ، گفت : دعنى يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق ، انه قد خان الله و رسوله . بگذار مرا يا رسول الله تا اين منافق را گردن زنم ، كه با خدای و رسول خيانت كرده رسول خدا از آن گفتار عمر در خشم شد ، آنكه گفت : « و ما يدريك يا عمر ؟ اهل الله قد اطلع على اهل بدر ، فقال لهم : اعملوا ما شئتم ؛ فقد غفرت لكم ، و هم اهل بدر ؛ و ما اهل بدر اهل بدر ، و ما اهل بدر اهل بدر ، و ما اهل بدر اهل بدر . فلا تقولوا لحاطب الا خيراً فانزل الله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى و عدوكم اولياء » .

ولد حاطب بن ابى بلتعة فى زمان رسول الله (ص) و يروى عن عمر بن الخطاب ، اصله من الازد و اعتقه عبيد الله بن حميد بن زهير الذى قتله على (ع) يوم بدر كفرة ، و كان حاطب يبيع الطعام و مات بالمدينة و صلى عليه عثمان عفان و هو ممن حضر بيعة الرضوان . « تلقون اليهم بالمودة » اى تلقون اليهم اخبار النبى (ص) و سرّه بالمودة التى بينكم و بينهم . و قيل : معنى تلقون اليهم المودة و الباء زائدة ، كقوله : « و من يرد فيه بالحاد ، بظلم ، اى - الحاد . ولقاء المودة اليهم تقربهم اليهم بالمكانة . « و قد كفروا » الاول للحال . اى - و حالهم انهم كفروا . « بما جاءكم من الحق » يعنى القرآن و الرسول . « يخرجون الرسول و اياكم » من مكة « ان تؤمنوا » يعنى : لان تؤمنوا و بان تؤمنوا ، كانه قال : يفعلون ذلك لايمانكم بالله . « ان كنتم خرجتم جهاداً فى سبيلى و ابتغاء مرضاتى » هذا شرط جوابه متقدم . و التقدير ان كنتم خرجتم او طانكم للمجاهد فى سبيلى و بطلب مرضاتى « لا تتخذوا عدوى و عدوكم اولياء » . معنى اينست كه : اگر بيرون آمدن شما از ميان ايشان و بریدن شما از خان و مان خویش از بهر جهاد است ، در راه من و جستن خشنودى من ، پس دوستى مكريد با دشمنان خویش و دشمنان من . « تسرون اليهم بالمودة و انا اعلم بما اخفيتم و ما اعلنتم » اين سخن در هم پيوسته است ، ميگويد : در نهان با ايشان

دوستی مینمائید و من میدانم آنچه شما نهان میدارید از دوستی ایشان و آنچه آشکارا میکنید از ایمان خویش. «وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْكُمْ» الهاء راجعة الى الاتخاذ المنهى عنه، ای - من يفعل مانهیت عنه من موالاتهم. «فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ» ای زاغ عن الطريق المستقیم. میگوید: هر که آن کند که حاطب کرد، از شما پس از این، او از راه راست برگشت و طریق ایمان گم کرد.

«ان يثقفوكم» ای - يصادفوكم و يظفروا بكم. «يَكُونُوا لَكُمْ اعداء» ولا ينفعكم قضاء المودة اليهم «ويستطوا اليكم ايديهم» بالقتل والضرب. «والسنتهم» بالشتم و السب. خبر میدهد رب العالمين که دوستی ایشان و تقرب بایشان در آن نفع شما نیست، که اگر بر شما دست یابند و هر جای که شما را دریابند، ابقا نکنند؛ هم دست کشایند بقتل و ضرب، و هم زبان کشایند بسب و شتم. «وَوَدَّوْا لَوْ تَكْفُرُونَ». کما كفروا، و آنکه شما را دوست شوند که همچون ایشان کافر شوید. هذا كقوله: «وان ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم» وقيل: من خالف عقده عقدك، خالف قلبه قلبك.

«لَنْ تَنْفَعَكُمْ ارحامكم ولا اولادكم» الذين بمكة، وهم كفار، ای - لا يفتنون عنكم من الله شيئاً؛ ولا تهلکوا انفسکم بسبب من لا ينفعکم. «يوم القيمة يفصل بينكم» قرأ عاصم و يعقوب يفصل بفتح الياء و كسر الصاد مخففاً و قرأ حمزة و الكسائي بضم الياء و كسر الصاد مشدداً و قرأ ابن عامر بضم الياء و فتح الصاد مشدداً و قرأ الباقر بضم الياء و فتح الصاد مخففاً. والمعنى يوم القيامة يحكم بينكم وقيل: يفرق بين الوالد و ولده و بين القريب و القريب فيدخل اهل طاعته الجنة و اهل معصيته النار. «والله بما تعملون بصير» فيجازيكم باعمالكم.

«قد كانت لكم أسوة» ای - قدوة «حسنة» و سنة حسنة. «في ابراهيم» ای - في اقوال ابراهيم. «والذين معه» من المؤمنين. «اذ قالوا القومهم» المشرکين «انا برآء منكم» جمع بری کظریف و ظرفاء و «برآء منكم» ای - من قرابتکم. «ومما تعبدون» من دون الله کفرنا بکم، انکرنا دینکم و تبرأنا منکم. «وبدایننا

وبينكم العداوة والبغضاء ابداً بالسيف والقلب . «حتى تؤمنوا بالله وحده» لاشريك له
فحينئذ تترك عداوتكم ونواليكم .

این خطاب با مخاطب است و با مؤمنان ، ایشان را اقتدا میفرماید به ابراهیم
خلیل که ابراهیم از مشرکان و قرابات کفار بیزاری و دوری گزید . دانست
که دشمنان اند و با ایشان دوستی نگرفت و قوله : «الاقول ابراهيم» هذا
مستثنی من الاسوة ، ای - لا تقتدوا به فی استغفاره . «لایه» فان اباه کان کافراً و
ذلك الاستغفار کان عن موعده وعدھا اباه بأن يؤمن فلما علم أنه لا يؤمن امتنع من
استغفاره وقوله : «ما املك لك من الله من شيء» يقول ابراهيم لایه ما اغنى عنك ولا
ادفع عنك عذاب الله ان عصيته واشركت به وفي هذه الآية دلالة بيّنة على تفضيل نبينا
محمد (ص) و ذلك أنه حين امر بالاعتداء به امر على اطلاق ولم يستثن ، فقال «ما آنا کم
الرسول فخذوه وما نهیکم عنه ، فانتھوا» ؛ وحين أمر بالاعتداء بابراهيم استثنی . قوله :
«ربنا عليك توكلنا» . قيل : هذا من تمام كلام ابراهيم ، و قيل : استيناف ومعناه :
قولوا ايها المؤمنون «ربنا عليك توكلنا» فهو تعليم منه سبحانه لهم كيف الثناء عليه ،
«عليك توكلنا» ای - بك وثقنا . «واليك انبنا» ای - اقبلنا بالطاعة . «واليك المصير»
ای - المرجع والمنقلب .

«ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا» ای - لا تظهرهم علينا فيفتنوا بذلك
فيظنوا أنهم على حق و نحن على باطل وقال مجاهد : لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب
من عندك ، فيقولون : لو كان هؤلاء على الحق ما اصابهم ذلك «واغفر لنا» استرلنا
ذنبنا . «انك انت العزيز» ای - الغالب القوى . «الحكيم» : العالم .

«لقد كان لكم فيهم» یعنی : فی ابراهيم و من معه من الاولياء و الانبياء .
«اسوة حسنة» قدوة صالحة «لمن كان يرجو الله واليوم الآخر» ای - يرجو ثوابه
و يؤمل لقاءه فی اليوم الآخر و يخشى البعث و الحساب . «ومن يتول» ای - يعرض
عن الايمان . «فان الله هو الغني» عن عباده «الحميد» المحمود فی ارضه و سمائه
لا يلحقه شين من كفر الكافرين و إنما اعيد ذكر الاسوة لان الاولى متعلقة بالبرآة

من الكفار و من فعلهم . والثانية امر بالانتساء^(١) بهم لينالوا من ثوابهم ما نالوا وينقلبوا الى الآخرة كاتقلابهم وقيل: الاولى اسوة باقواله و الثانية بافعاله . قيل لما نزلت هذه الآيات اظهر المؤمنون عداوة اقربائهم المشركين في الله و تبرؤا منهم، فعلم الله شدة وجد المؤمنين بذلك فانزل الله سبحانه :

« عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم » اي من مشركي مكة « مودة » يعنى : بان يهديهم الله للذين فيصبروا لكم اولياء و اخواناً ففعل الله تعالى ذلك فاسلم كثير منهم فصاروا لهم اولياء و اخواناً و خالطوهم و ناكحوهم و قيل : «الذين عاديتم منهم» هو ابو سفيان بن حرب . «والمودة» مودة الاسلام و تزويج ام حبيبة ابنته من رسول الله (ص) و كانت ام حبيبة تحت عبيد الله بن جحش بن رباب و كانت هي و زوجها من مهاجرة الحبشة فتنصر زوجها و حاولها ان تتابعه فأبت و صبرت على دينها و مات زوجها على النصرانية فبعث رسول الله (ص) الى النجاشي فيها ليخطبها عليه، فقال النجاشي لاصحابه : من اولاكم بها ؟ قالوا: خالد بن سعيد بن العاص . قال : فزوجها من نبيكم ، ففعل ومهرها النجاشي اربع مائة دينار و ساق اليها مهرها . « عسى » من الله واجبة وهو للطمع والرجاء ، اي - كونوا على رجاء من ذلك . وقوله : « والله قدير » يعنى : على ان يجعل بينكم وبينهم مودة . « والله غفور » يعنى : لمعاصيهم اذا اسلموا : « رحيم » يعنى : بالمؤمنين حيث ادخل اقرباءهم في دينهم ثم رخص الله عز و جل في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم ولم يخرجوهم ؛ فقال :

« لا ينهيكم الله عن الذين » اي - عن برّ الذين . « لم يقاتلوكم في الدين و لم يخرجوكم من دياركم » اي - لم يوفدكم بمكة حتى اضطررتم الى الخروج منها « ان تبرؤهم » في موضع الخفض بدلاً من الذين والمعنى : لا ينهيكم الله عن ان تبرؤوا الذين لم يقاتلوكم في الدين . « و تقسطوا اليهم » اي تحسنوا اليهم وتعطوهم مما تملكون من طعام و غيره قسطاً و الاقساط ان تعطوهم مثل ما يعطون .

در سبب نزول اين آيت علماء تفسير مختلف اند . ابن عباس گفت : در شأن

(١) انتساء : اقتدا و پيروي كردن - فرهنگ المنجد . دور رفتن در چراگاه و سپس ماندگی از کسی و دور شدن . فرهنگ نفیسی .

خزاعة و بنی جذیمه و بنی مدیح فرو آمد که با رسول خدا (ص) عقد مصالحت بستند و عهد داشتند که قتال نکنند و رسول را و مؤمنان را نرنجاند و از مکه بیرون نکنند و دشمنان رسول را یاری ندهند. رب العالمین رسول را و مؤمنان را رخصت داد که با این قوم علی الخصوص هر چند که کافرانند اگر نیکوئی کنید وصلت دهید و داد ایشان بایشان رسانید، شما را منع نیست و در آن نهی نیست. قناده گفت: حکم این آیت بر عموم بود، هر کافر که با رسول قتال نکردید و مؤمنان را نرنجانیدید^(۲) با ایشان پیوستن ببر وصلت رخصت بود، تا آیت آمد که: «اقتلوا المشرکین» الآية.... پس منسوخ شد و بقول قناده این آیت منسوخ است و قيل: الآية واردة فی شأن الذین آمنوا و اقاموا بمکه ولم یهاجروا لما بهم من الضعف، و قيل: ارید بذلك النساء و الصبیان، و قيل: نزلت فی اسماء بنت ابی بکر و ذلك ان امها قتيلة بنت عبد العزی قدمت علیها المدينة بهدایا و هی مشرکة، فقالت اسماء: لا اقبل منك هدیة و لا تدخلین بیتی حتی استأذن رسول الله. فسألت لها عائشة رسول الله (ص) فأمرها ان تقبل هدیتها وتحسن الیها ثم ذکر الذین نهامهم عن صلتهم فقال:

«انما ينهیکم الله عن الذین قاتلوکم فی الدین و اخرجوکم من دیارکم و ظاهرُوا علی اخراجکم» و هم کفار مکه الذین الجأو کم الی الهجرة من مکه «ان تولوهم» یعنی: ينهیکم عن ان تتولوهم بالنصر و المودة و البر و الصلة. «و من يتولهم» بالمودة و بمکاتبة سرّ النبی (ص). «فاولئک هم الظالمون» المستوجبون لعذاب الله. قال بعض المفسرین: نسخت الآية الاولى بهذه الآية و نسخ معنی الآيتين بآية السیف.

«یا ایها الذین آمنوا اذا جاءکم المؤمنات مهاجرات» ای شما که مؤمنانید، چون زنان مهاجرات بشما آیند، از مکه هجرت کنند به مدینه. «فامتحنوهن» ایشان را امتحان کنید، حال ایشان و سبب آمدن ایشان بتحقیق بازدانید. امتحان، بقول بعضی مفسران آنست که: رسول خدا ایشان را سوگنددادی

(۱) نکردید: نکردی. (۲) نرنجانیدید: نرنجانیدی.

کہ نہ بغض شوہر را آمد و نہ نشوز و نہ غیرت را و نہ عشق و ہواۓ مردی را و نہ رغبت بدنیا و التماس مرادی را و نہ مجرد دوست داشت زمین مدینہ را، بلکہ دوست داشت دین اسلام را ہجرت کرد و دوستی خدای و رسول را و جز رضای خدای و رسول و رغبت بدین اسلام او را مرادی دیگر نیست . بقول بعضی امتحان آنست کہ بزبان بگفتی^۱ : «اشھدان لا اھل الا للہ و ان محمداً عبده و رسوله» . رب العالمین گفت : چون این سو گنند یاد کرد و امتحان حاصل شد ، از وی بظاہر بپذیرید و حقایق باطن و ضمیر دل باللہ افکنید کہ شما را بآن راہ نیست و جز اللہ بآن عالم نیست . اینست کہ گفت : «اللہ اعلم بایمانھن» آنکہ گفت :

« فان علمتموهن مؤمنات ، چون از ایشان بدانستید بدلائل ظاہر کہ مؤمنات اند و ہجرت ایشان از بہر خدای و رسول است ، «فلا ترجعوهن الی الکفار لاهن حل لھم ولاھم یحلون لھن» ایشان را فا^۲ کافران مدهید کہ نہ زن مسلمانان حلالست مرد کافرا ، و نہ مرد کافر زن مسلمان را حلالست . این آیہ در شأن زنی فرود آمد نام وی سبیعة بنت الحارث الاسلمیة کہ از شوہر خویش بگریخت سال حدیبیۃ و ہجرت کرد . رسول خدا او را امتحان کرد ، چنانکہ اللہ فرمودہ و او را مؤمنہ یافت . شوہر وی آمد صیفی بن الواہب گفت : یا محمد ردّ علی امرأتی . زن من بامن فرست کہ تو در صلح حدیبیۃ با ما چنان شرط کردی کہ ہر کہ آن مابتو آید بامافرستی . رسول خدا گفت : این شرط کردہ ام در مردان نہ در زنان کہ زنان گرویدہ بھیج حال کافران را نشایند و ایشان را حلال نباشند و این آیت بروفق این حکم فرو آمد . پس رسول خدا بفرمود تا کاوین کہ آن شوہر کافر بہ سبیعة دادہ بود ، باوی دادند . اینست کہ رب العالمین گفت : «واتوھم ما انفقوا» یعنی : اعطوا الزوج الکافر ما انفق علیھا من المھر . قيل : ان لم یوجدلھا مال فی الحال یؤخذ من المؤمن الذی یرید التزوج بها مقدار ذلك المھر و یردّ علی الکافر . فان لم یتزوج بها احد من المؤمنین کان سبیلھا

سبيل المعسر بالدين الى ان يجد ميسرة . ويقال : تزوج سبيعة عمر بن الخطاب .
«ولا جناح عليكم ان تنكحوهن» اي - لا جناح في نكاح المهاجرات . «اذا اتيتموهن»
مهورهن و ايتاء المهر ليس بشرط لتحليلها كما ان ذاك ليس بشرط في المؤمنات في
قوله : «وآتوا النساء صدقاتهن نحلة» لكنه جث على اثباتهن مهورهن اذا طالبن بها .
وقيل : نزلت هذه الآية في أم كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط جاءت مهاجرة في عام الهدنة
فجاء اخوها رسول الله (ص) يستردّها انها فنزلت هذه الآية ، قوله : «لا تمسكوا بعصم
الكوافر» قرأ ابو عمرو و يعقوب بالتشديد والآخرون بالتخفيف، معنا هما واحد .
والعصمة الامساك والكف وهي ما هنا حرمة النكاح ، يعنى : اذا ثبتت الاديان فقد انقطعت
العصمة ، واصل العصمة الحبل ، يقال لكل ما امسك شيئاً عصمة ؛ اي - من اسلم و بقيت
امرأته كافرة او اسلمت المرأة وبقى الزوج كافراً فقد انقطعت العصمة ولا تمسكوا بها فلا
حرمة لها «والكوافر» طائفتان من النساء ؛ طائفة فعدت عن الهجرة و ثبتت على الكفر
وطائفة ارتدت عن الهجرة ولحقن بازواجهن الكفار . قال الزهري : لما نزلت هذه الآية
طلق عمر بن الخطاب امرأتين كانتا بمكة مشركتين احديهما بريعة بنت ابي امية -
ابن المغيرة فتزوجها بعده معاوية بن ابي سفيان وهما على شركهما بمكة . والاخرى
أم كلثوم بنت عمرو الخزاعية أم عبد الله بن عمر فتزوجها ابو جهم بن حذافة وهما
على شركهما وكانت اروى بنت ربيعة بن الحارث بن عبدالمطلب تحت طلحة بن
عبيد الله فهاجر طلحة وهى بمكة على دين قومها ففرق الاسلام بينهما حين نهى عن
التمسك 'بعصم الكوافر' ثم تزوجها خالد بن سعيد بن العاص بالاسلام وكانت ممن
قر الى رسول الله (ص) من نساء الكفار فحبسها وزوجها خالد بن سعيد بن العاص .
قال الشعبي وكانت زينب بنت رسول الله امرأة ابي العاص بن الربيع اسلمت ولحقن
بالنبي (ص) في المدينة واقام ابو العاص بمكة مشركاً ثم اتى المدينة واسلم فردّها عليه
رسول الله (ص) . «واستلوا» ايها المؤمنون . «ما انفقتم» اي - ان لحقت امرأة منكم
بالمشركين مرتدة فاستلوا ما انفقتم » من المهر ممن تزوجها منهم اذا منعوا .

« وليستلوا » يعنى : المشر كين الذين لحقت ازواجهم بكم . « ما انفقوا » من المهر
 ممن تزوجها منكم . « **ذُلكم حكم الله يحكم بينكم** » فيه فاحكموا . « **والله عليم** »
 بمصالح اموركم « **حكيم** » فيما امركم به من التسوية والعدل . قال الزهرى : و لولا
 الهد والعهد الذى كان بين الرسول الله (ص) و بين قريش يوم الحديبية لامسك النساء
 ولم يرّذ اليهم صداقاً و كذلك كان يصنع بمن جاءه من المسلمات قبل العهد فلما نزلت
 هذه الآية اقر المؤمنون بحكم الله عزّ وجل وادّوا ما امروا به من نفقات المشر كين و
 ابى المشر كون أن يقرّوا بحكم الله تعالى فيما امر من اداء النفقات المسلمين فانزل
 الله عزّ و جل .

« **فان فاتكم شىء من ازواجكم الى الكفار** » فانكم اى - ذهب عنكم شىء ،
 اى - احد ؛ و كذلك قرأ ابن مسعود : « فعاقبتهم » و قرىء « فعقبتم » اى - غزوتهم
 بعقب ذلك فغنمتم » **فاتوا الذين ذهب ازواجهم الى الكفار منكم مثل ما انفقوا** »
 عليهنّ من الغنائم التى صارت فى ايديكم من اموال الكفار ، وقيل : معناه فعاقبتهم المرتدة
 بالقتل . قال ابن عباس و كان جميع من لحق بالمشر كين من نساء المؤمنين المهاجرين
 راجعة عن الاسلام ستّ نسوة فاعطى رسول الله (ص) ازواجهنّ مهور نسايتهم من الغنيمة .
 « **واتقوا الله الذى انتم به مؤمنون** » . اختلف القول فى أن ردّ مهر من اسلمت من
 النساء الى ازواجهنّ كان واجباً او مندوباً ، واصله ان الصلح هل كان وقع على ردّ النساء ؟
 فيه قولان : احدهما انه وقع على ردّ الرجال والنساء جميعاً لما روينا انه لا يأتيك منّا
 احداً لارددته ثم صار الحكم فى ردّ النساء منسوخاً بقوله : « **فلاترجعوهنّ الى الكفار** »
 فعلى هذا كان ردّ المهر واجباً . القول الآخر : ان الصلح لم يقع على ردّ النساء لانه يروى
 على انه لا يأتيك منّا رجل وان كان على دينك لارددته فعلى هذا كان ردّ المهر مندوباً
 و ذهب بعض الفقهاء الى أن هذه احكام تبعت الهجرة والهدنة التى كانت بينهم فلما
 انقضت زالت تلك الاحكام ونسخت .

« **يا أيها النبى اذا جاءك المؤمنات يبائعنك** » سميت البيعة لان المبايع
 يبيع نفسه بالجنة و منه قوله عزّ و جلّ : « **ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم** » .

قبل كان النبي (ص) اذا بايع النساء وضع قدحاً من الماء فكان يضع يده فيه ثم يأمرهن ان يغمسن ايديهن فيه. وقيل: نزلت هذه الآية يوم فتح مكة لما فرغ رسول الله (ص) من بيعة الرجال وهو على الصفا وعمر بن الخطاب اسفل منه وهو يبايع النساء بأمر رسول الله يأخذ ايديهن فوق ثيابه و يبلهن عنه وما كان رسول الله (ص) يأخذ بيد امرأة عند البيعة وقيل: امرأته خديجة خالة فاطمة فبايعت النساء وكانت هند بنت عتبة بن ربيعة امرأة ابي سفيان بن حرب في جملة من متنبئة متكررة مع النساء خوفاً من رسول الله ان يعرفها فقال النبي (ص) « ابايعكن » على ان لا يشركن بالله شيئاً » فرفت هند رأسها وقالت والله انك لتأخذ علينا امرأ ما رأيناك اخذته على الرجال و بايع الرجال يومئذ على الاسلام والجهاد فقط . فقال رسول الله (ص) : « انك لهند بنت عتبة » قالت : نعم فاعف عما سلف عفا الله عنك ، تعني ما صنعت بحمزة . فقال رسول الله : « ابايعكن » ان لا يشركن بالله شيئاً » قالت : من الشرك فررنا اليك فما اشر كنا منذ اسلمنا . فقال رسول الله : « ولا يرقن » فقالت هند : ان ابا سفيان رجل شحيح و اني آخذ من ماله ما يكفيني و ولده . فقال رسول الله : « بالمعروف » وقيل : كان ابو سفيان واقفاً هناك ، فقال : نعم ما اصببت شيئاً فيما مضى وفيما غبر فهو لك حلال ؛ و قال صلى الله عليه و سلم : « ولا يرقن » - فقالت : هند و هل ترزى الحرية ؟ - فقال صلى الله عليه و سلم : « لا والله ما ترزى الحرية » .

فقال رسول الله : « ولا يقتلن اولادهن » يعني : وأد البنات مخافة الفقر ، فقالت هند : نحن ربناهم صغاراً و انتم قتلتموهم كباراً ، فانتم اعلم و هم . فضحك عمر و ضحك رسول الله من قولها و كان قد قتل ابن لها يوم بدر ، يقال له حنظلة بن ابي سفيان ؛ فقال رسول الله : « ولا يأتين بهتان يفترينه بين ايديهن و ارجلهن » يعني : الكذب و النميمة و المشي بالسعاية يختلقنه من تلقاء انفسهن . قالت : هند : والله ان البهتان لقبيح و انك لا تأمرنا الا بالرشد و مكارم الاخلاق . و قيل : المراد بالبهتان هاهنا ان تلتقط مولوداً و تقول لزوجها : هذا ولدي منك ، فهو البهتان المفترى . « بين ايديهن و ارجلهن » لان الولد اذا وضعت الام سقط بين يديها و رجليها . « ولا يعصينك

في معروف « اى - فى كل امر وافق طاعة الله و فى كل امر فيه رشدته . قال سعيد بن المسيب والكلبي و عبدالرحمن بن زيد : هو النهى عن النوح والدعاء بالويل و تمزيق الثوب و نتف الشعر و حمش الوجه و ان لاتحدث المرأة الرجال الا ذامحرم و لا تخلو برجل غير ذى محرم و لا تسافر الا مع ذى محرم . روى ان خولة بنت الحكم الانصارية السلمية قالت : يا رسول الله مات لى اخ ، فنحت عليه فاسعدتنى امرأة ، وقد مات لها اخ افئذنى لى ان اذهب فاسعدها على النوح ثم امسك ؟ فقال رسول الله : « لا تفعلى ! فما زلت تراجعته حتى اذن لها و قال اذهبنى فاسعديها ثم امسكى » روى ابو مالك الاشعري عن النبى (ص) قال : « اربع فى امتى من امر جاهلية لا يتركوا - نهى : الفخر بالاحساب ، والطعن فى الانساب والاستسقاء بالنجوم و النياحة » و قال صلى الله عليه وسلم : « النائحة اذا لم تمب قبل موتها تقام يوم القيامة عليها سربال من قطران و درع من جرب » و قال : « ليس منا من ضرب الخدود و شق الجيوب و دعا بدعوى الجاهلية » . و قال صلى الله عليه وسلم : « هذه النوائح يجعلن يوم القيامة صفين : صفاً عن اليمين و صفاً عن اليسار و ينبحن كما تنبح الكلاب » و روى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمع نائحة فاتيها فضربها حتى وقع خمارها عن رأسها فقبل : يا امير المؤمنين ! المرأة قد وقع خمارها ! قال : انها لاحرمة لها . قوله تعالى : « فبايعهن » اى - اذا بايعتك فبايعهن . « فاستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم » . قالت عائشة : كن النبى (ص) يبائع النساء بالكلام بهذه الآية : « لا تشر كوا بالله نبيها » قالت : وما مسّت يد رسول الله يد امرأة الا امرأة يملكها . وقالت اميمة بنت رقيقة بايعت رسول الله فى نسوة فقال فيما استطعتن و اطقتن ؟ فقلت رسول الله ارحم بنا من انفسنا ! قلت : يا رسول الله صافحنا . فقال : « انى لا اصافح النساء انما قولى لامرأة كقولى لمائة امرأة » .

« يا ايها الذين آمنوا » اى كرويد كان ! « لاتتولوا قوما غضب الله عليهم »

و هم اليهود و ذلك ان ناساً من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود باخبار المسلمين ويتواصلونهم فيصيبون بذلك من ثمارهم فنهاهم الله سبحانه عن ذلك . « قد يشعروا »

من الآخرة» یعنی : هؤلاء اليهود یثسوا من الآخرة بأن یكون لهم فیها ثواب وخیر
 «كما یثس الکفار» الذین ماتوا و صاروا فی القبور من ان یكون لهم حظ و ثواب فی الآخرة؛
 وقیل : كما یثس الکفار الذین فی القبور من رحمة الله؛ وقیل : كما یثس الکفار الذین فی
 الاحیاء من المقبورین ان یرجعوا الیهم.

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «بسم الله الرحمن الرحيم» . سه چیز است که سعادتمند در
 آنست و روی عبودیت روشن بآنست . اشتغال زبان بذکر حق ، واستغراق دل بمهر
 حق و امتلاء سرائر نظر حق . طوبی کسی را که الله بسرّ وی نظر کند تا دل وی بمهر
 بیاراید و زبان وی بر ذکر دارد . و هیچ ذکر عزیزتر از نام الله نیست و هیچ نام و ذکر
 عزیزتر از آیت تسمیت نیست «بسم الله الرحمن الرحيم» . مصطفی (ص) گفت :
 « کُلّ امرئ یبدا فیہ بسم الله فهو ابتداء » : هر کار باخطر که در آغاز آن بسم الله
 نبود ، آن کار ناقص بود ، که از آن مقصودی بر نیاید . بی توقیع بسم الله در مملکت
 هیچ کاری روان نیست . بی گفتار بسم الله نماز درست نیست و رازت بکار نیست . در
 آثار ماثور است که یکی از اهل توفیق هر روزی بی آنکه بسم الله بگفتی هزار بار
 سورة الاخلاص بر خواندی ؛ پس از آنکه بعالم آخرت رسیده بود ، او را در خواب
 دیدند ؛ گفتند : ما فعل الله بك ؟ الله بانوچه کرد ؟ حالت چو نیست ؟ کارت بچه رسید ؟ -
 گفت : بهر باری سورة « قل هو الله احد » خوانده بودم ، ثواب آن را در بهشت از بهر ما
 کوشکی بنا کرده بودند ؛ و اکنون که بدیدم نمی پسندم که ناقص است . گفتند :
 آن نقصان بگوی تا از چیست ؟ گفتا : از آن بودست که ما در دنیا شرف «بسم الله
 الرحمن الرحيم» از سر سورتها فرو نهاده بودیم .

پیر طریقت گفته که : اگر همه ملک موجودات بنام تو باز کنند ، نگرانی توقیع
 بسم الله بدان ننکری که آنرا بر مقدار پریشه ای قیمت نیست . و اگر جبرئیل و
 حملة عرش بچا کری تو کمر بندند ، ترا آن محلّ و شرف نبود که سلطان بسم الله داغی

از آن خویش بر میان جانت نهد . هر جانی که عاشق تر بود ، او را اسیرتر گیرند ؛ هر دلی که سوخته تر بود ، رختش زود تر بغارت برند :

گفتم که: چو زبرم و بدست تو اسیر بنواز مرا ، مزن تو ای بدرمنیر .

گفتا که: ز زخم من تو آزار مگیر در زخمه بود همه نوازیدن زیر .

« يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا عدوى وعدوكم اولياء » ای شما که

ایمان آورده اید و پیغام رسان بر است داشتید و پیغام مرابجان و دل پذیرفتید ، دشمن ما و دشمن خود را بدوست مگیرید . هیچ دشمن شما را مه از نفس اماره نیست ، زینهار تا از او ایمن نباشید و پیوسته از او بر حذر باشید . مصطفی (ص) گفت : « اعدا عدوك نفسك التي بين جنبيك » دشمن تر دشمنی نفس بد فرمان است ، همه آن خواهد که زیان وی در آن است . هر که نفس خویش را خود کاهه دارد خریشتن را تخم حسرت میکارد . در اخبار داود (ع) است که: « يا داود عاد نفسك فليس لي في المملكة منازع غيرها » یا داود عداوت نفس را میان در بند و او را در بند قهر و زندان مخالفت دار که در مملکت ما را بجزوی منازع نیست . این نفس خاکی و سفلی و ظلمانی است ، دشمنی غدار و مکار است . اصل وی از تنافس است و منافست مقدمه حقد و حسد و بغض و عداوت است . نه از کزاف مصطفی (ص) گفت : « رجعنا من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الا کبر » غزای روم را غزای کهمین و غزای نفس را غزای مهین خوانده ، زیرا که بلشگری اندک روم از قیصر بتوان ستد و بجمله اولیاء روی زمین نفس را از یکی بتوان ستد ؛ برای آنکه آن کافر در روم بمعاینه جهاد کند و بر غازی سفه و غضب نماید و بافعال مناکیر خواند . و نفس نه بمعاینه جهاد کند و بروی مودت و شفقت نماید و بافعال معارف خواند و مردان راه دین بدین سبب بسیار مطاعتها بگذارند که دانند که آن ملواح نفس است ، که صیاد مرغ را هم بمرغ گیرد . احمد خضرویه بلخی گوید : نفس خود را با انواع ریاضات و مجاهدات مقهور کرده بودم ، روزی نشاط غزو کرد ، عجب داشتم که از نفس نشاط طاعت نیاید ! گفتم : در زیر این کوی چه مکر باشد مگر در گرسنگی طاقت نمیدارد که پیوسته او را روزه همی فرمایم ، خواهد که در سفر روزه

بکشاید، گفتم: ای نفس اگر این سفر پیش بگیرم روزه نکشایم. گفت: روا دارم! گفتم: مگر از آنست که طاقت نماز شب نمی دارد، میخواهد که در سفر بخسبد. گفتم: که در سفر قیام شب با کم نکنم، چنانکه در حضر! گفت: روا دارم! تفکر کردم که مگر از آن نشاط سفر غزا کرده که در حضر با خلق نمی آمیزد، که او را در خلوت و عزلت میدارم، مرادش آنست که با خلق صحبت کند. گفتم: ای نفس هر جای که روم درین سفر ترا بخرابه ای فرود آرم که هیچ خلق رانبینی. گفت: روا دارم. از دست وی عاجز ماندم؛ درالله زاریدم تضرع کردم تا از مکروی مرا آگاهی دهد، آخر او را باقرار آوردم، تا گفت: در حضر مرا در روزی هزار بار بکشی، بشمشیر مجاهدت، بخلاف مراد من؛ و خلق را آگاهی نه. در غزا بازی کشتن یکبار باشد و بهمه جهان نام شود که احمد خضرویه بغزا شهادت یافت! گفتم: سبحان آن خداوندی که نفسی آفریند بدین معیوبی که بدنیا منافق باشد و بعد از مرگ مرائی باشد، نه درین جهان حقیقت اسلام خواهد نه در آن جهان. آنکه گفتم: ای نفس اماره والله که باین غزا بروم تا تو در زیر طاعت ز ناربندی! پس هم در حضر آن ریاضات و انواع مجاهدات که در آن بودم زیادت کردم.

۶۱ = سورة الصف = مدنیة

النوبة الاولى

قوله تعالى «بسم الله الرحمن الرحيم» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
«سَبِّحْ لِلَّهِ» بیا کی بستود الله را «ما في السموات وما في الارض» هر چه
در آسمانها و زمینها چیزست . «وهو العزيز» واوست تاونده باهر کاونده و بهیج هست
نماننده «الحکیم (۱)» راست دان راست کار .

«يا ايها الذين آمنوا» ای گرویدگان ! «لم تقولون ما لا تفعلون (۲)» .
چرا میگوئید آنچه نمیکنید ؟ «كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ» بزرگ زشتی است بنزدیک
الله «أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ (۳)» که میگوئید آنچه نکنید .
«إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ» دوست دارد الله ایشان را که جنگ
میکنند از بهر او . «صَفًّا» قطار قطار جوق جوق . «كَانَ لَهُمْ بَنِيَانٌ مَرْصُوصٌ (۴)»
کوئی ایشان [در صف قتال] دیواری اند درهم رسته .

«وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ» موسی (ع) گفت قوم خویش را . «يَا قَوْمِ لِمَ تَقُولُونَ»
ای قوم چرا میرنجانید مرا ؟ «وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ» و میدانید که من
فرستاده الله ام بشما «فَلَمَّا زَاغُوا» چون بگشتند از فرمانبرداری «ازاغ الله قلوبهم»
الله دلهای ایشان بگردانید [از آشنائی] . «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (۵)» والله
راه ننماید بیرون شدگان را از اطاعت .

«وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ» عیسی مریم (ع) گفت : ای فرزندان
یعقوب . «أَنَا رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ» من فرستاده الله ام بشما . «مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ
مِنَ التَّوْرَةِ» راست دارنده و پذیرنده آن نامه که پیش من فرو آمد ، تورات ؛ «وَمُبَشِّرًا
بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ» و مرزده دهنده برسولی که از پس من آید نام او
احمد «فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» چون بایشان آمد عیسی (ع) بامعجزه های روشن «قَالُوا
هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ (۶)» گفتند که : این سحر است ، جادوئی آشکار !

«وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» و کیست ستمکارتر از آنکس که دروغ میسازد برالله. «وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ» و او را با مسلمانی میخوانند «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (۷)» و الله راه نماید ستمکاران را [برخویشتن]. «يُرِيدُونَ لِيُطْفَؤُا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ» میخواهند که بکشند روشنائی الله بپف دهنهای خویش. «وَاللَّهُ مَتَمَّ نُورَهُ» و الله تمام کننده نور خویش است. [و بسر برنده کار خویش و یاری دهنده رسول خویش]. «وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (۸)» و هر چند که دشوار آید کافران را.

«هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى» او آنست که فرستاد رسول خویش را براه نمونی «وَدِينِ الْحَقِّ» و راه راست و کیش درست. «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» تا بردارد آن را بر همه کیشها «وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (۹)» و هر چند که دشوار آید اباز گیران را.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای گرویدگان! «هَلْ أَدُلُّكُمْ» راه نمونی کنم شما را؟ «عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ (۱۰)» بر بازار گانی که باز رهاند شما را از عذابی درد نمای.

«تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» آنچه بگروید بخدای و فرستاده او. «وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و جنگ کنید با دشمنان خدای [از بهر او]. «بِأَمْوَالِكُمْ وِ أَنْفُسِكُمْ» بمالهای خویش و تنهای خویش «ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ أَنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۱۱)» شما را آن به است اگر میدانید.

«يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ» بپامرزد شمارا، گناهان شما را. «وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» و در آرد شما را در بهشتهائی که میرود زیر درختان آن جویهای روان. «وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً» و نشستگاههای خوش. «فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ» در بهشتهای همیشی^۱. «ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۱۲)» آنست پیروزی بزرگوار.

«وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا» و بازار گانی دیگر که دوست میدارید آن را:

« نصر من الله وفتح قريب » یاری از خدای و دولت گشادنی نزدیک . « وبشر المؤمنين (١٣) » و بشارت ده گرویدگان را.

« یا ایها الذین آمنوا » ای گرویدگان . « کونوا انصاراً لله » یاران باشیدین خدای را [و رسول او را] . « كما قال عيسى بن مريم » چنانکه عیسی مریم گفت : « للحواریین » حواریان را . « من انصاری الى الله » ؟ آن کیست که یاران من اند در روی دادن بالله و آهنگ کردن باو ؟ . « قال الحواریون » حواریان گفتند : « نحن انصار الله » ما یاران الله ایم : [یاری دهندگان دین او را و رسول او را] « فآمنت طائفة من بنی اسرائیل » بگرویدند گروهی از فرزندان یعقوب . « و کفرت طائفة » و بنگرویدند گروهی . « فآیدنا الذین آمنوا علی عدوهم » گرویدگان را بر دشمنان ایشان دست دادیم و نصرت کردیم . « فاصبحوا ظاهرين (١٤) » تا برایشان برتری یافتند و پیروزی .

النوبة الثانية

این سوره راسه نام است : سورة الحواریین ، سورة عیسی ، سورة الصف . چهارده آیت است . دو بست و بیست و یک کلمه و نه صد حرف . جمله به مدینه فرو آمد بقول بیشتر مفسران وقال عطاء هی مکّیة . درین سوره نه ناسخ است و نه منسوخ . و یروی عن ابی بن کعب قال : قال رسول الله (ص) : « من قرأ سورة عیسی کان عیسی مصلياً مستغفراً له مادام فی الدنیا و یوم القيامة هو رفیقہ .

« سُبْحَ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ » . انما اعید ذکر « سُبْحَ » لانه افتتاح السورة بتعظیم الرب فحسن اعادته والاستفتاح به کاعادة به « بسم الله الرحمن الرحيم » فی کُلّ سورة للتیمّن والتبرک . وقيل : انّ سبحان الله کلمة احبّها الله ورضيها فاحبّ ان يُقال . والمعنى : قدّس الله ونزّهه کُلّ شیء خلقه فکُلّ ما خلقه جملة علی وحدانيته دليلاً و لمن اراد ان يعرف الهيّته طريقاً و سبيلاً اتقن کُلّ شیء و ذلك دليل علمه و حکمته و رتب کُلّ مخلوق و ترتيبه شاهد مشيّته و ارادته . « وهو العزيز » فلاشبیه یساویه ولا شریک فی الملك ینازعه و یضاهیه . « الحكيم »

الَّذِي لَا يُوْجِدُ فِي حِكْمَتِهِ عَيْبٌ وَلَا يَتَوَجَّهُ عَلَيْهِ عَتَبٌ .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ »؛ اقوال مفسران در سبب نزول این آیت مختلف است و از روی معنی جماعه متقارب اند . جماعتی از صحابه گفتند : که اگر ما دانستیم^۱ که از اعمال و طاعات کدام است بنزدیک الله نیکوتر و پسندیده تر و ثواب آن بیشتر، ما آن طاعت کردیم^۲ و در تحصیل آن ببذل مال و نفس کوشش نمودیم^۳ و جهد بندگی در آن بجای آوردیم^۴ . رَبِّ الْعَالَمِينَ بروفق آرزوی ایشان این آیت فرستاد که :

« اِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ الَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِهِ صَفًّا » الله دوست دارد صفهای برکشیده در معرکه ابطال در مقام قتال با اعداء دین . پس چون غزاء احد پیش آمد، بر گفته خود وفا نمودند و قدم خویش بر جای بنداشتند و راه هزیمت گرفتند . رَبِّ الْعَالَمِينَ ایشان را در این آیت عتاب کرد که : « لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ »؟ - قتاده و ضحاک گفتند : قومی از غزا بازگشته بودند ، و هر یکی دعوی میکردند برخلاف راستی . یکی میگفت : من چندین ضربه زدم ، دشمن را بتیر خسته کردم ، و ازین هیچ نکرده بود ؛ و دیگری گفت : من در معرکه صبر کردم و قدم بر جای بداشتم و از دشمن روی نگرداندم ، و آنچه گفت نکرده بود ؛ که راه هزیمت گرفته بود و قدم بر جای نداشته بود . رَبِّ الْعَالَمِينَ ایشان را ازین گفتار بی حاصل نهی کرد که آنچه بفعل نکرده اید بزبان چرا گوئید؟ - عبدالرحمن بن زید بن اسلم گفت : در شأن منافقان فرو آمد که با مسلمانان گفتند : « اَنْ قَاتَلْتُمْ قَاتِلَنَا مَعَكُمْ وَاَنْ خَرَجْتُمْ خَرَجْنَا مَعَكُمْ » ثُمَّ لَمْ يَفْعَلُوا؛ والمعنى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِالْسُنَّتِمْ وَلَمْ يُؤْمِنُوا بِقُلُوبِهِمْ . قيل معناه: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ حَكَمَهُ لَهُمْ كَحَكَمِ الْإِيمَانِ فِي الظَّاهِرِ دُونَ الْبَاطِنِ ، بر قول ایشان که خطاب منافقان نهند . معنی آنست که : ای شما که ایمان بزبان آوردید نه بدل و حکم الله شمارا همچون حکم ایمانست از روی ظاهر نه از روی باطن . چرا بزبان آن میگوئید که بفعل نمی کنید ؟ - قال سفیان بن عیینة : معناه : لَمْ تَقُولُوا مَا لَيْسَ الْأَمْرُ فِيهِ إِلَيْكُمْ ، فَلَا تَدْرُونَ هَلْ تَفْعَلُونَ أَمْ لَا تَفْعَلُونَ ؟ . چرا بزبان چیزی میگوئید

که توان آن و بسر بردن آن بدست شما نیست ، ندانید که کنید یا نکنید ؛ تقدیر الهی با تدبیر بندگی موافق هست یا نیست ؟ !

« کِبَرَمَقْتًا » ای - بغضاً . « عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ » . من مَقْتَهُ اللَّهُ .
 فله النار كما ان من احبّه الله فله الجنة . وقوله: « کِبَرَمَقْتًا » نصب على الحال، وقيل:
 نصب على التمييز؛ ای - کبر من مقت . وقيل: کبر المقت مقْتًا عند الله ان تقولوا في محلّ الرفع بالابتداء كقولك: نعم الرجل رجلاً زيدٌ . قال مجاهد: نزلت هذه الآية في عبد الله بن رواحة الانصاري ، شاعر رسول الله (ص) ، المستشهد بموتة اميراً و كان يقصّ على اصحاب رسول الله (ص) في مسجده على حياته و جلس اليه رسول الله يوماً و قال: امرت ان اجلس اليكم و امر ابن رواحة ان يمضي في كلامه ، فقال يوماً في اصحاب له: ليتنا علمنا اى الاعمال احبّ الى الله فلزمنناه مادمنّا . فنزلت: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ... » الآية، فلما نزلت قال ابن رواحة: لا زال حبيساً^(١) في سبيل الله فلم يزل يجاهد حتى استشهد بموتة ثم تباطؤا فنزلت: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ » ؟ وقيل اشدّ ای - القرآن على الدعاة الى الدين والواعظين ثلاث آيات « اتأمرون الناس بالبرّ... » الآية . « وماريد ان اخالفكم الى ما انهيبكم عنه » الآية « لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ » ويقرب منه قوله عزّ وجلّ: « يحبّون ان يحمّدوا بما لم يفعلوا » .

قوله: « أَنْ اللَّهَ يَحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا » بحث على التسارع في القتال ، ويدعوا عن التباطؤ ويدلّ على فضيلة الجهاد . « صَفًّا » ای - مصطقيّن ، مصدر وقع موقع الحال . « كَانَهُمْ بَنِيَّانٌ مَرَصُوصٌ » المرصوص والمرصوف من البنيان: ما لا خلل فيه ولا فرج^١ . قيل: « كَانَهُمْ بَنِيَّانٌ مَرَصُوصٌ » ، بنى بالرصاص لاصق بعضه الى بعض . وقيل: يُريد استواء نيّاتهم في حرب عدوّهم حتى يكون اجتماع كلمتهم كالبناء لا خلل فيه ولا فرجة ؛ و منه قوله صلى الله عليه وسلم: تراصوا في الصفوف لا يتخللکم الشيطان . و كان عمر بن الخطاب (رض) يقول اذا قام الى الصلوة: تراصوا

١- الف: فرجة ٢- الف: يكونوا.

(١) حبیس: کل ما حبس بوجه من الوجوه. اقرب الموارد. اسبی که در راه خدا وقف کنند. فر هنگ نفیسی.

واستووا . وكذلك في الخبر ان الله عز وجل يقول : الشيوخ رگع وصبيان رضع و بهائم رثع لصب عليهم العذاب صباً ثم لرص رصاً .

« واذ قال موسى لقومه « بنى اسرائيل : « يا قوم لم تؤذونني » ؟ وذلك انهم كانوا يقولون ان به عيباً وانه آدر اى - لم لاتوقرونني مع علمكم « اني رسول الله اليكم » والرسول يعظم ويحترم فيه تسليمة للنبي (ص)، اى - اذا آذاك المنافقون فتذكر موسى (ع) وايداء قومه اياه . « فلما زاغوا » اى - عدلوا عن احكام الشريعة بارتكاب ما نهوا عنه من المحظورات وترك ما امروا به من الواجبات . « ازاغ الله قلوبهم » بان خلق فيها شكاً وضلالةً وامالها عن الهدى عقوبة لهم عن معاصيهم ؛ وقيل : لما زاغوا عن العبادة ، « ازاغ الله قلوبهم » بان خلق فيها شكاً عن الارادة . وقيل : في نظم الآية تقديم وتأخير والمعنى فلما « ازاغ الله قلوبهم » زاغوا نظيره . ومن يؤمن بالله يهد قلبه . « والله لا يهدي القوم الفاسقين » . اى - لا يهدي الى دينه الذين في علمه انهم يموتون كفاراً ونظير الآية قوله في الاحزاب : « لاتكوتوا كالذين آذوا موسى » كان موسى (ع) حياً ، كريماً ، ستيراً ، يفتسل مستتراً و كان بنو اسرائيل يفتسلون عراً ؛ فقالوا : ان موسى لا يستتر الا لسوء به فاتهموه بالادرة فخلا يوماً للاغتسال وهم اذ ذاك في التيه فتمرّى و وضع ثيابه على الحجر الذي يسبقهم فسار الحجر وذهب بثيابه على الماء يهوى كالطير اى - يسرع وهو يعدو خلفه بيده العصا ويقول : ثيابي حجر ، ثيابي حجر ، ثم لحقه و طفق ضرباً بالحجر . قال ابو هريرة فوالله لقد رأيت ندوب عصاه بالحجر وهو قوله عز وجل « فبراه الله ممّا قالوا » و ذلك ان بنى اسرائيل نظروا اليه حين يعدو وخلف الحجر .

قوله : « واذ قال عيسى بن مريم ، المعنى وتذكري ايضاً عيسى بن مريم » . اذ قال لقومه « يا بنى اسرائيل اني رسول الله اليكم مصداقاً لما بين يدي من التورية » اى - مؤمناً . بما جاء به موسى من التورية . « ومبشراً برسول يأتي من بعدى اسمه احمد » . بشركل نبي قومه بنينا (ص) والله افرد عيسى بالذكر في هذا الموضع لانه آخر نبي قبل نبينا (ص) . فبين ان البشارة به عم جميع الانبياء واحداً بعد

واحد حتى انتهى الى عيسى (ع). يروى عن رسول الله (ص) انه قال انا دعوة ابي ، ابراهيم ، وبشارة اخي ، عيسى ، ورأت اُمِّي في منامها نوراً خرج منها اضاء لها اعناق الابل بنصرى ، يعنى بدعوة ابراهيم . قوله : « رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً » وعن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه ان رسول الله (ص) قال : « لى خمسة اسماء انا محمد وانا احمد وانا الماحى الذى يمحوا الله بى الكفر وانا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمي وانا العاقب آخر الانبياء » . وزاد فيه « حذيفة بن اليمان » وغيره ونبى الرحمة ونبى الملحمة . وقوله « احمد » الالف فيه للمبالغة فى الحمد وله وجهان : احدهما ، انه مبالغة من الفاعل اى - الانبياء كلهم حامدون لله عز وجل وهو اكثر حمداً لله من غيره . والثانى ، انه مبالغة من المفعول اى - الانبياء كلهم محمودون لما فيهم من الخصال الحميدة وهو اكثر مناقب واجمع للفضائل والمحاسن التى يحمد بها . « فلما جاءتهم بالبينات » يعنى : جائهم عيسى بالمعجزات والدلالات الواضحات . « قالوا هذا الذى اتى به » سحر ، ظاهر ، مبين . « قرأ حمزة و الكسائي : هذا ساحر » ، اى - عيسى ساحر مبين .

« وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ » و وصف البسارى بما لا يجوز ان يوصف به ونسب النبى الى السحر « وهو يدعى الى الاسلام » فلا يجيب ، « والله لا يهدى القوم الظالمين » اى - لا يهدى من علم انه كافر فى عاقبة امره و فى سابق حكمه .

« يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ » . اى - يريدون ليردوا كتاب الله بالتكذيب بالسنتهم . وقيل : يريدون ابطال نور الله وهو الاسلام والقرآن ومثل من يريد ان يطفىء نور الاسلام والقرآن بكيدهم كمن يحتال ويزاول اطفاء شعاع الشمس بنفته و نفخه فيه و ذلك من المحال . وقيل « يريدون » كناية عن اليهود والنور الهدى و هو هذا رسول الله (ص) . وقال ايوب السخيتانى : الذين يتمنون موت اهل السنة « يريدون ليطفئوا نور الله بافواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون » قرىء بالتنوين وبلاضافة « متم نوره » فحق ما وقع الاضافة وحق لما لم يقع التنوين فالمعنى :

اتّم نوره و يتمّه ابدأ . و قال ابن عباس: ابطأ الوحي عن النبي (ص) يوماً فقال كعب بن الاشرف لليهود: ابشروا فقد اطفأ الله نور محمد ممّا كان ينزل عليه وما كان الله ليتم نوره ، فحزن رسول الله (ص) فانزلت هذه الآية ثمّ اتصل الوحي .

« هو الذي ارسل رسوله » يعنى : محمد (ص) « بالهدى » اى - بالاسلام والقرآن « و دين الحق » يعنى : دين الله « ليظهره على الدين كله » اى - يظهره بالغلبة والاستعلاء وقد حصل لان الاسلام ما بقى ديناً الا غلبه وعلاه . وقيل: يظهره على الدين كله بنزول عيسى (ع) ودخول اهل الارض قاطبةً فى الاسلام فلا تبقى نفس الا مسلمةً و ذلك قوله : « حتى تضع الحرب اوزارها » . وقوله : « حتى لا تكون فتنة » . « ولو كره المشركون » يعنى : كفار قريش .

« يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم » . سمي الله الايمان والجهاد تجارة لان فى التجاره ربحاً كذلك فى الايمان والجهاد حصول الحظّ الاوفر . قرأ ابن عامر « تنجيكم » بالتشديد والمعنى : يُبعدكم عن العذاب الاليم . قيل: نزلت هذه الآية حين قالوا : لو نعلم ، اى الاعمال احب الى الله عزّ وجلّ لعملناه . وقوله : « تؤمنون » بدل من التجارة اى - تلك التجارة ان تؤمنوا . فلما حذف ان رفع « و تجاهدون » اى - تحاربون العدو من المشركين فى طاعة الله « باموالكم و انفسكم ذلکم » الجهاد والايمان « خير لكم » من تر كهما « ان كنتم تعلمون » اى - ان كنتم مؤمنين وعالمين بصدق الله . سُئل رسول الله (ص) عن افضل الاعمال ، فقال : « ايمان بالله و جهاد فى سبيله » . و قال صلى الله عليه و سلم : « جاهدوا المشركين باموالكم و انفسكم و السنتكم » و قال « رباط يوم فى سبيل الله خير من الدنيا و ما عليها » وجاء رجل بناقاة مخطومة (۱) وقال: هذه فى سبيل الله . فقال رسول الله (ص): لك بها يوم القيامة سبع مائة ناقة كلها مخطومة ، وقال : « من جهّز غازياً فى سبيل الله فقد غزا و من خلف غازياً فى اهله فقد غزا »

« يغفر لكم ذنوبكم » اى - يسترها عليكم ولا يفضحكم بها اذا انتم فعلتم ما امرتم به من الجهاد . « و يدخلكم جنّات تجري من تحتها الانهار » قوله : « يغفر لكم ...

(۱) مخطومه مهاذ كرده شده وداغ كرده شده . المنجد .

يَدْخُلَكُمْ» جزم لأنّه جواب قوله : « تَوْمَنُونَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ » لأنّ معناه : آمَنُوا بِاللّٰهِ وَجَاهِدُوا يَغْفِرْ لَكُمْ وَيَدْخُلَكُمْ . قوله « وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً... » قال الحسن سألنا عمران بن الحصين واباهريّة عن تفسير « وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ » فقالا على الخير سقطت ، سألنا رسول الله عنها . فقال : « قصر من لؤلؤة في الجنة في ذلك القصر سبعون داراً من ياقوتة حمراء في كلّ دار سبعون بيتاً من زمردة خضراء في كلّ بيت سبعون سريراً على كلّ سرير سبعون فراشاً من كلّ لون على كلّ فراش امرأة من الحور العين في كلّ بيت سبعون مائدة على كلّ مائدة سبعون لوياً من كلّ الطعام في كلّ بيت وصيفاً ووصيفة » قال : « فيعطى الله المؤمن القوّة من غداة واحدة ما يأتي على ذلك كلّهُ » . « ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » اي - النجاة لا يعادلها شيء . « وَآخِرَىٰ تَحِبُّونَهَا » اي - ولكم خصلة اخرى في العاجل مع ثواب الآخرة تحبونها و تلك الخصلة . « نَصْرٌ مِّنَ اللّٰهِ » اي - ظفر من الله و عون على كفار قريش . « وَفَتْحٌ قَرِيبٌ » يعنى - فتح مكة ، وقيل : فتح فارس والروم عجل لهم النصر والغنيمة والفتح في الدنيا مع ما عدا الله لهم في الآخرة من جميل الثواب . « وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ » بما أعدّ لهم و وعدهم به من نصرته واحسانه في الدنيا والآخرة ، فكان في هذا دلالة على صدق النبي (ص) لأنّه اخبر عمّا حصل و وقع في المستقبل من الايام على ما اخبره ثمّ خصّهم على نصره الدين وجهها - المخالفين ، فقال :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ » قرأ أهل الحجاز و ابو عمر و انصاراً بالتنوين لله بلام الاضافة ، وقرأ الآخرون « انصار الله » مضافاً لقوله : « نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ » . « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » خطاب لاهل المدينة وهم الانصار ، وكانوا سبعين نفرأ بايعوا رسول الله (ص) ليلة العقبة يقول تعالى : « انصروا دين الله ورسوله مثل نصره الحواريين » لما قال عيسى (ع) « من انصارى الى الله » ؟ اي - من انصارى الى نصره الله . وقيل : « من انصارى » واعوانى مع الله كقول القائل : الذود الى الذود ابل ، قال الحواريون : وهم الذين اخلصوا من كلّ عيب ومنه الدقيق الحواري لأنّه لباب البرّ ، وقيل : لأنهم كانوا يحورون الى بيتهم في كلّ امر . اي - يرجعون ويأتمرون لامره . « نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ »

ای - انصار الحق . « فَأَمِنَتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ » ای - بعیسی « وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ » ای - قویینا هم و نصرتنا هم . « فَاصْبَحُوا ظَاهِرِينَ » غالبین عالین . قیل : قاتل اصحاب عیسی بعد عیسی ولم یکن عیسی امر بالقتال والقتل . وذلك أَنَّهُ لَمَّا رَفَعَ عِيسَى تَفَرَّقَ قَوْمُهُ ثَلَاثَ فُرُقٍ . فَرَقَةٌ قَالُوا : كَانَ اللَّهُ فَارْتَفَعَ . وَفَرَقَةٌ قَالُوا : كَانَ ابْنُ اللَّهِ فَرَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ، وَفَرَقَةٌ قَالُوا : عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ . فَاقْتَتَلُوا وَظَهَرَتِ الْفَرَقَةُ الْمُؤْمِنَةُ عَلَى الْكَافِرَةِ . فَذَلِكَ قَوْلُهُ : « فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَاصْبَحُوا ظَاهِرِينَ » . وقیل : ظاهرين بالحجة لا بالحرب . روى مغيرة عن ابراهيم فاصبحت حجة من آمن بعيسى ظاهرة بتصديق محمد (ص) ان عيسى كلمة الله وروحه .

النوبة الثالثة

قولی تعالی : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » . آورده اند که استاد بوعلی مجلس میداشت ، مقری آغاز کرد که « بِسْمِ اللَّهِ » . استاد گفت : ای باء بسم الله هر چند برآزل آمدی بلاء ابد گشتی . بلائی که آنرا پایان نه و دردی که آن را درمان نه ، آنکه گفت : ای یار بارم ده تا قصه درد خود بتو بردارم . بر درگاه تو میزارم و در امید بیم آمیز می نازم ، الهی واپذیرم تا و اتو پردازم ؛ يك نظره در من نگر تا دو کیتی بآب اندازم . این باء « بِسْمِ اللَّهِ » درگاه عزت قرآن است ، قرآن که خلائق را بار داد از درگاه باء « بِسْمِ اللَّهِ » داد . نگر تا بحرمت فراروی . و جز بعین تعظیم بننگری که اگر شرری از سیاست جلال با بحکم قهر برلم یکن تم کان مستولی گردد ، بردا برد هزیمت از هفت آسمان و زمین بخیزد و هر چه سمت حدثان دارد بکتم عدم شود ؛ و اگر از ضیاء و فسحت سده بایک برق بصفت جمال برعالم کون و فساد در ظهور آید ، همه ظلمتها نور گردد ، همه کفرها توحید گردد ، همه زناها کمر عشق دین گردد ؛

یکروزه جمال خویش اگر بنمائی پر نور شود ز ماه بر تا ماهی .

« سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » من اراد ان

یصفوله تسبیحه فلیصف عن آثار نفسه قلبه ، ومن اراد ان یصفوله فی الجنة هیشه فلیصف

عن اضرار الهوى دینه . عالمیان دو گروه اند : گروهی حیات ایشان بلطف و فضل حق و آسایش ایشان بتسبیح و ذکر حق . و گروهی حیات ایشان نشانه عدل حق . و آسایش ایشان بحفظ نفس . آنانکه اهل لطف و فضل اند ، دلی دارند صافی و همّتی عالی و سینه‌ای خالی ، در او یاد کار الهی . زبان‌شان باشهادت داده و دل با معرفت پرداخته و جان با محبت آمیخته و سر در الله گریخته و از صفات خود بیزار گشته . گفتند : هر چه صفت خودی است همه بنده است ، و هر چه بند است همه رنگ است ، و هر چه رنگ است در راه مردان ننگ است :

آنکس که هزار عالم از رنگ نکاشت رنگ من و تو کجا خرد ، ای ناداشت؟! تسبیح و ذکر این گروه از معدن پاک بر آید و بخداوند پاک رسد پذیرفته و پسندیده الله بود . كما قال الله تعالى : « اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه » اما ایشان که نشانه عدل حق باشند و حیات ایشان بحفظ نفس بود ، سینه ایشان آلوده شهوت بود و دل ایشان معدن فتنه بود و باطن ایشان خلاف ظاهر بود ، نام ایشان در جریده منافقان بود ، فعل ایشان خلاف قول بود ، چنانکه رب العالمین گفت : « لم تقولون ما لا تفعلون » ؛ بر قول ایشان که بر منافقان حمل کنند رب العالمین گفت : « کبر مقتاً عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون » سخت زشت است و نابکار و دشمن داشته الله گفتاری که کردار موافق آن نیاید و وعظی که واعظ در عمل از آن بی - نصیب بود :

لا تنه عن خلق و تأتی مثله عارٌ عليك اذا فعلت عظیم

و اوحى الله الى عيسى (ع) یابن مریم عظ نفسك فان اتعظت فعض الناس و الا فاستحی منی .

« ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً » مدح قومی است که در اعداء کلمه حق کوشند و از بهر اعزاز دین اسلام و حفظ بیضه جماعت و ذب از حریم شرع مقدس با اعداء دین جهاد کنند ، همانست که در آیت دیگر گفت : « هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب الیم . » « تؤمنون بالله ورسوله وجاهدون في سبيل الله باموالكم و انفسكم » . تجارت سودمند ایمانست و جهاد با اعداء دین . و اعداء دین

که جهاد ایشان مشروع است دو قسم اند: یکی ظاهر، یکی باطن. ایشان که ظاهر اند دو قوم اند: قومی کفار اند که بر ملت کبر کی و بت پرستی و جهودی و ترسایی و امثال ایشان، و قومی اهل بدعت اند، هفتاد و دو فرقت. چنانکه در خبر است، دشمنان باطن همچنین دو صنف اند: یکی لشکر شیاطین که بکید و وسواس دست مکر ایشان گشاده، دیگر هوائ نفس که بدست امایی در لباس غرور خود را بر تو جلوه میکند و در هلاک تو میکوشد، چنانکه ربّ العزّة گفت: «وَاتَّبِعْ هَوِيَّه فَتَرْدِي» آن کافر خرابی حصن اسلام خواهد، آن مبتدع و برائی حصار سنت جوید، آن شیطان در تشویش ولایت دلت کوشد، آن هوای نفس زیر وزبری دین تو خواهد. حقّ جلّ جلاله ترا بر هر یکی از این دشمنان سلاحی داده تا او را بدان قهر میکنی. قتال با کافران بشمشیر سیاست است. با مبتدعان بتیغ برهان و حجّت است. با شیطان ب مداومت ذکر حق و تحقیق کلمت است. با هوای نفس بتیر مجاهده و سنان ریاضت است و اینست بهینه اعمال بنده، و گزیده طاعات رونده، چنانکه ربّ العزّة گفت: «ذُلِّكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» هر کرا توفیق رفیق بسود و سعادت مساعد در تحصیل اعمال و تصفیت احوال درست آید تا از خزینه رحمت خلعت مغفرت یابد و در مجامع انس شراب قدس بیند، چنانکه ربّ العالمین گفت: «وَمَا كُنْ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ».



۶۲ = سورة الجمعة = مدنیة

۱ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فسراخ بخشایش مهربان . « یسبح لله » بپاکی می ستاید الله را . « ما فی السموات وما فی الارض » هر چه در آسمانهاست و در زمین « الملك القدوس » آن پادشاه پاک ستوده بی عیب ، « العزيز » بی همتا [کس با او نتوانده] . « الحکیم (۱) » دانای راست کار راست دانش . « هو الذي بعث فی الاممیین » الله اوست که فرستاد در میان ناخواندگان و نادبیران . « رسولا منهم » فرستاده ای هم از ایشان . « یتلوا علیهم آیاته » می خواند سخنان خداوند خویش برایشان . « ویزکیهم » و ایشان را هنری میکند و پاک « و یعلمهم الكتاب » و در ایشان می آموزد قرآن [ودین] « والحکمة » و علم راست [وسنت] . « وان كانوا من قبل لفی ضلال مبین (۲) » و نبودند ازین پیش مکر در گمراهی آشکارا .

« و آخرین منهم » و دیگران اند هم از ایشان . « لما ینلقوا بهم » که در رسیده اند نیز با ایشان . « و هو العزيز الحکیم (۳) » و اوست بی همتای دانا . « ذلک فضل الله » آن نیکو کاری الله است . « یؤتیه من یشاء » او را دهد که خود خواهد . « والله ذو الفضل العظیم (۴) » والله بافضل بزرگوار است .

« مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها » مثل ایشان ، که ایشان را گفتند که تورات بردارید ، و برنداشتند [و نپذیرفتند و بآن کار نکردند] . « کمثل الحمار حمل اسفارا » راست سان ایشان چون سان خراست که کراسه هائی بر گیرد . « بنس مثل القوم » بد مثل است [بخر] مثل این قوم . « الذين کذبوا بآیات الله » ایشان بدروغ فرا میدارند ^۲ سخنان الله « والله لایهدی القوم الظالمین (۵) » الله راه نمای و کارساز ستمکاران نیست .

«قل» بگو [یا محمد^۱]. «یا ایها الذین ها دوا» ای ایشان که جهود شدند [و از راه راست بگشتند] «ان زعمتم انکم اولیاء لله من دون الناس» اگر می گویند که شما دوستان الله اید جز از همه مردمان. «فتمنوا الموت» پس مرگ آرزو خواهید. «ان کنتم صادقین (۶)» اگر راست میگوئید^۲.

«ولا یتمنونه ابدآ» و هرگز بآرزو نخواهند مرگ «بما قدمت ایدیهم» بآن [کارهای بد] که دست ایشان پیش فرا فرستاد. «والله علیهم بالظالمین (۷)» والله داناست بآن ستمکاران [برخویشتن].

«قل ان الموت الذی تفرّون منه» : بگو آن مرگ که ار آن میگریزید. «فانه ملاقیکم» آن شما را بروی آمدنی است. «ثم تردّون الی عالم الغیب والشهادة» : پس شمارا بازبرند بآن دانای نهان و آشکار. «فینبئکم بما کنتم تعملون (۸)» : تا خبر کند شمارا بآنچه میکردید.

«یا ایها الذین آمنوا» ای گرویدگان. «اذا نُودی للصلاة من یوم الجمعة» : چون بانگ زنند نماز را روز آدینه. «فاسعوا الی ذکر الله» درساز و آهنگ ایستید بیاد خدای [خطبه و نماز] «وذروا البیع» : و خرید و فروخت بگذارید. «ذلکم خیر لکم ان کنتم تعلمون (۹)» این بهست شما را اگر میدانید. «فاذا قضیت الصلاة» : چون نماز گزارده آمد. «فانتشروا فی الارض» : بپراکنید و بروید در زمین. «وابتغوا من فضل الله» : از فضل الله [ورزق او] طلب کنید. «واذکروا الله کثیرآ» : و خداوند خویش را یاد کنید [بر هر حالی] فراوان. «لعلکم تفلحون (۱۰)» : تا مگر بنیک روز بمانید.

«و اذا رآوا تجارة» : و چون بازرگانی بینند. «اولهوا» : یا آواز بازی شنوند. «انفضوا الیها» : بسوی آن پراکنند. «وترکوا قائلاً» : و ترابریای ایستاده فروگذارند. «قل ما عند الله خیر» : بگو آنچه نزدیک الله است [از پاداش و روزی] آن به است. «من الله و من التجارة» : از آن طبل و کاروان و بازرگانی. «والله خیر الرازقین (۱۱)» والله بهتر روزی دهان است.

النوبة الثانية

ابن سورة الجمعة يازده آيتست ، صدو هشتاد كلمه هفتصد و بيست حرف ، جمله به مدينه فرو آمد ، باجماع مفسران ، و در مديّات شمرند . و درين سوره نه ناسخ است نه منسوخ . در فضيلت سوره مصطفى (ص) گفت بروايت ابى بن كعب : « من قرأ سورة الجمعة كتب له عشر حسنات بعدد من ذهب الى الجمعة في مصر من امصار المسلمين ومن لم يذهب » .

« يَسْبَحُ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » : التسبيح : تنزيه الله من كلّ سوء ، وقيل : المعنى يذكّر الله ما في السموات وما في الارض من شيء غير كفّار الجنّ والانس . ثمّ نعمت الربّ عزّ وجلّ نفسه فقال : « الملك » اى - الذى يملك كلّ شيء ولا يملك فى الحقيقة سواه . « القدّوس » اى - الطاهر عمّا يخلوه من الشريك و الصاحبة والولد « والقدّوس » والقدّوس بضمّ القاف وفتحها واحد وقد قرىء بهما قراءة ابو السماك . و زيد بن على وغيرهما قال : رُوبة :

دعوت ربّ العزّة القدّوسا دعاء لا يعبدُ إلّا قوسا .

والقدس ، الطهر ، والقدّس فوق القدّح كالسطل . والتقديس : التّزويه وقيل لعبد الله بن المبارك : سئل عن خبر فروى أنّ العدس قدّسه سبعون نبياً ، فقال : لا ولا نصف نبى ! فمعنى هذا التقديس الثناء ؛ وقال عطاء بن السائب عن ميسرة هذه الآية « يَسْبَحُ لِلّٰهِ » الى قوله : « العزيز الحكيم » فى التوراة سبع مائة آية .

« هو الذى بعث فى الاميين » اى - فى العرب . « رسولاً منهم » يعنى : محمداً (ص) وسمّى العرب امّيين لانه لم يكن لهم كتاب قبل القرآن ، لذلك سمّى اليهود والنصارى ، اهل الكتاب ، ليماروا عنهم ؛ وقيل : سميت العرب امّيين لانهم كانوا على نعمت اميتهم مذ كانت بلا خطّ ولا كتاب نسبوا الى ما ولدوا عليه من امهاتهم لان الخطّ والقرآن بالتعليم دون ما جبل الخلق عليه ومن يحسن الكتابة من العرب فانه ايضاً امى ، لانه لم يكن لهم فى الاصل خطّ و كتابة الا فى ثقيف اهل الطائف تعلموه من اهل الحيرة ، وقيل : تعلمه اهل الحيرة من اهل الانبار ولم يكن فى

اصحاب رسول الله (س) كاتب ألا حنظلة الذي يقال له: غسيل الملائكة، ويسمى حنظلة الكاتب. ثم ظهر الخط في الصحابة بعد وكان معاوية بن ابي سفيان. و زيد بن ثابت يكتبان لرسول الله (ص) وكان ابن ابي سرح يكتب له ثم ارتد. هو الذي قال سائر مثل ما انزل الله و هو من النفر الذي امر رسول الله (ص) يوم فتح مكة بقتلهم. و كتب كتاب الصلح بين رسول الله و بين قريش يوم الحديبية على بن ابي طالب (ع). ولما عرضت المصاحف على عثمان (رض) رأى فيه اشياء لحن فيها الكاتب، فقال: ارى فيه لحناً و ستقيمه العرب بالسنتهم. و قال بعض العلماء: كان عثمان و علي، رضي الله عنهما، يكتبان الوحي بين يدي رسول الله فاذا غابا كتب ابي بن كعب و زيد بن ثابت و كان خالد بن سعيد بن العاص و معاوية بن ابي سفيان يكتبان بين يديه في حوائجه و كان المغيرة بن شعبة ينوب عنهما اذا لم يحضرا و كان عبد الله بن الارقم و العلاء بن عتبة يكتبان بين الناس في قبائلهم و مياهم و في دور الانصار بين الرجال و النساء و كان حذيفة بن اليمان يكتب خرص تمر الحجاز و كان زيد بن ثابت يكتب الى الملوك مع ما كان يكتب من الوحي. و كان حنظلة بن الربيع الكاتب خليفة كل كاتب من كتّاب رسول الله غاب عن عمله و كان النبي (ص) يضع عنده خاتمه. و اختلفوا في رسول الله (ص) انه هل تعلم الكتابة بآخرة من عمره ام لا؛ لعلمائنا. فيه وجهان وليس في كونه حديث يصح. قوله: «يتلوا عليهم آياته و يزيكهم» اي - يطهرهم من الذنوب و الشرك، وقيل: يأخذ زكوة اموالهم. «و يعلمهم الكتاب و الحكمة» الكتاب: القرآن و «الحكمة»: السنن. وقيل: «الحكمة»، الفقه في دين الله و معرفة الحلال و الحرام. «و ان كانوا من قبل» اي - من قبل بعثة محمد (ع) «لفي ضلال مبين»: كفروا جهالة.

قوله: «و آخرين منهم» في محل قوله آخرين وجهان: احدهما انه في محل الخفض، اي - بعث في الاميين و في آخرين رسولا منهم، اي - من المبعوثين اليهم. الثاني، انه في محل نصب و المعنى: يعلمهم الكتاب و يعلم آخرين و اختلف العلماء فيهم فقال قوم: هم المعجم و هو قول ابن عمر و سعيد بن جبيرة و مجاهد و الدليل عليه ما روى

ابوهريرة قال : كنّا جلوساً عند النّبي (ص) اذ نزلت عليه سورة الجمعة ، فلما قرأ : «وآخرين منهم لما يلحقوا بهم» قال رجل : من هؤلاء يا رسول الله ! فلم يراجعه النّبي (ص) حتى سأله مرّتين او ثلاثاً ، قال : و فينا سلمان الفارسي . قال : فوضع النّبي (ص) يده على سلمان ثم قال : « لو كان الايمان عند الثّريا لناله رجال من هؤلاء . وفي رواية أخرى : « لو كان الدّين عند الثّريا لذهب اليه رجال من ابناء فارس حتى يتناولوه » . وقال ابن زيد : هم جميع من دخل في الاسلام بعد النّبي (ص) الى يوم القيامة لأنّ النّبي (ص) كان مبعوثاً الى كافّة الخلق الى يوم القيامة وفي الخبر عن النّبي (ص) : « ان في اصلاب الرجال من اصحابي رجالاً ونساءً يدخلون الجنّة بغير حساب ، ثم قرأ : «آخرين منهم لما يلحقوا بهم» وعن ابن ابي ليلى عن رجل من اصحاب رسول الله (ص) قال قال النّبي (ص) : رأيتني يتبعني غنم سود ثم اتبعها غنم سود ، ثم اتبعها غنم عفر ، اولها يا باكر قال : اما السود فالعرب واما العفر فالعجم يتبعك بعد العرب . كذلك عبّر بها الملك سجر العفرة في اللّون بياض كلون الطّبي . « لما يلحقوا بهم » اي - لم يُدر كوههم ولكنّهم يكونون بعدهم . وقيل « لما يلحقوا بهم » في الفضل والسابقة لانّ التابعين لا يدر كون شأو^(١) الصحابة و كذلك العجم مع العرب . ومن شرائط الدّين معرفة فضل العرب على العجم و حبّهم لمكان القرآن والرّسول و القبلة والحجّ بمشاعره والاذان والخطبة ولفظة النّكاح والصّيد و هو الحكم العربي ، و القيافة والسّلم وضرب الدنانير والدّراهم . امر رسول الله بحبّهم ومعرفة حقّهم ، وفي الآية دليل على انّ رسول الله (ص) رسول نفسه وبلاغة حجّة لاهل زمانه ، ومن بلغ لقوله عزّ وجلّ ومن يكفر به من الاحزاب فالتار موعده . « وهو العزيز الحكيم » اي - الذي بعث هو العزيز الحكيم . ذلك ، يعني : النبوّة . « فضل الله يوتيّه من يشاء والله ذو الفضل العظيم » على محمد و ذو الفضل العظيم على الخلق بارسال محمد اليهم و توفيقهم لمتابعته . « مثل الذين حمّلوا التوراة ثم لم يحملوها » يعني : اليهود امروا بقبولها فلم يقبلوها وكلف العمل بما فيها فلم يفعلوا ما امروا فيها من اظهار صفة محمد ونعته بل غيروها وحرّفوا الكلم عن مواضعها . « كمثل الحمار يحمل اسفارا » فكما انّ

(١) شأو : حدّ ونهايت . فرهنك نفيسي .

الحمار لا ينتفع بما يحمله من الكتب كذلك اليهود يقرؤون التوراة ولا ينتفعون بما فيها. و « الاسفار » الكتب الكبار، واحداها سفر. « بشس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله ، اى - بشس المثل مثلهم ، بشس القوم قوم هذا مثلهم » والله لا يهدى القوم الظالمين ، اى - لا يهدى من سمّاه فى علمه ظالماً .

« قل يا ايها الذين هادوا ، اى - عدلوا و مالوا سميت اليهود يهود لانهم عدلوا عن الدين المستقيم . » ان زعمتم انكم اولياء الله من دون الناس ، الزعم : قول عن ظن . اى - ان قلتم ظناً انكم « اولياء الله من دون الناس » اى - من دون محمد (ص) وذلك ان يهود المدينة كتب الى يهود خيبر ، ان محمداً يدعونا الى دينه فما تقولون انتم ؟ - فقالت يهود خيبر : ونحن اولاد الانبياء وابناء الله واحباؤه ، فلاند خل فى دينه فانزل الله عز وجل هذه الآية . قوله : « فتمنّوا الموت ان كنتم صادقين » اى - فادعوا على انفسكم بالموت . « ان كنتم صادقين ، انكم ابناء الله واحباؤه فان الموت هو الذى يوصلكم اليه . فقال النبى (ص) : « والذى نفس محمد بيده لا يقولها احد منهم فيقوم من مقامه حتى يغص بريقه فتخرج نفسه فأبوا ان يقولوها وعلموا انهم ان قالوا ماتوا ، فقال الله تعالى :

« ولا يتمنّونه ابدآ بما قدّمت ايديهم » من الذنوب والمعاصى « و الله عليم بالظالمين » اى - باليهود انهم كذبة فى زعمهم « نحن اولياء الله من دون الناس » وفى ذلك دلالة على صدق الرسول وصحة القرآن لانه اخبر انهم لا يتمنون الموت فكان كما اخبر . روى عن ابى هريره قال : قال رسول الله (ص) : « لا يتمنين احدكم الموت اما محسناً فان يعش يزدد خيراً فهو خير له ، واما مسيئاً فلعله ان يستعقب . »

« قل ان الموت الذى تفرون منه فانه ملاقيكم » هذا كقوله : « قل لو كنتم فى بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم » والفاء فى قوله فانه جلبها ضمير كانه قال : « ان الموت الذى تفرون منه » و ان امعنتم فى الفرار واستقصيتم فى الحذر « فانه ملاقيكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة » اى - الى الله الذى يعلم ما غاب عن العباد وما شاهدوه فيخبركم « بما كنتم تعملون » فى الدنيا و يجازيكم عليه .

« يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة » أى - فى يوم الجمعة . كقوله : « ارونى ماذا خلقوا من الارض » أى - فى الارض واراد بهذا النداء ، الاذان عند قعود الامام على المنبر للخطبة . لما روى الزهري عن السائب بن يزيد قال : كان النداء يوم الجمعة اوله اذا جلس الامام على المنبر على عهد النبى (ص) واى بكر و عمر ، فلما كان عثمان و كثر الناس و بعدت المنازل ، زاد اذاناً فامر بالتأذين الاول على دار له بالسوق ، يقال له الزوراء ، لسمع الناس فيما غابوه على ذلك واول جمعة جمعت بالمدينة كانت قبل قدوم رسول الله (ص) قالت الانصار ان لليهود يوماً يتعبد فيه وهو السبت . وان للنصارى يوماً وهو يوم الاحد . فنحبت ان يكون لنا يوم . فقال لهم اسعد بن زرارة اختاروا العروبة وهو يوم الجمعة فسموها جمعة لاجتماع الناس فيه فاختاروا العروبة ، فجمعهم اسعد بن زرارة وصلى بهم يومئذ ركعتين وذبح لهم اسعد بن زرارة كبشاً و كانوا قد رما يشبعهم كبش وذلك لقلتهم . ثم انزل الله عز وجل فى ذلك بعد « اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة » آلاية... فهذه اول جمعة جمعت فى الاسلام ، فاما اول جمعة جمعها رسول الله (ص) باصحابه ما قال اهل التواريخ : قدم رسول الله (ص) مهاجراً حتى نزل بقبا على بنى عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لاثنى عشر ليلة خلت من شهر ربيع الاول حين ارتفع النهار فاقام بقبا يوم الاثنين لاثنى عشرة ليلة ويوم الثلاثاء ويوم الاربعاء والخميس ثم خرج من بين اظهروهم يوم الجمعة عامداً الى المدينة فادر كته صلاة الجمعة فى بنى سالم بن عوف فى بطن واد لهم وهى اول الجمعة جمعها رسول الله (ص) فخطب فقال : الحمد لله احمده واستعينه واستغفره واستهديه واد من به ولا اكفره واعادى من يكفره واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له و ان محمداً عبده و رسوله ، اوصيكم بتقوى الله فانه خير ما اوصى به المسلم المسلم واحذروا ما حذركم الله من نفسه فانه من يتق الله يكفر عنه سيئاته و يعظم له اجراً واحسنوا كما احسن الله اليكم وجاهدوا فى الله حق جهاده هو اجتبيكم و اعملوا لما بعد اليوم فانه من يصلح ما بينه وبين يكفه الله بينه و بين الناس ولا قوة الا بالله العظيم . واختلفوا فى تسمية هذا اليوم جمعة : فمنهم من قال لان الله تعالى جمع فيها خلق آدم عليه السلام و به قال النبى (ص) فى رواية سليمان : « انما سميت الجمعة لان آدم

عليه السلام جمع فيها خلقه، وقيل: لان الله تعالى فرغ فيه من خلق الاشياء فاجتمعت فيه المخلوقات وقيل: لاجتماع الناس فيه للصلاة. قرأ الاعمش من «يوم الجمعة» بسكون الميم. وقرأت العاقبة بضم الميم، وقيل: اول من سمّاها جمعة كعب بن ثؤي وكان يقول له يوم- العروبة؛ واول جمعة جمعت بعد الجمعة بالمدينة بقرية يقال لها جواثا من ارض البحرين. قوله: «فاسعوا الى ذكر الله» اي - فامضوا اليه واعملوا له. ليس المراد من السعي الاسراع، انما المراد منه العمل والفعل. وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقرأ «فامضوا الى ذكر الله» وكذلك هي في قرأت عبد الله بن مسعود ويقول: لو قرأت «فاسعوا» لعدت حتى يسقط ردائي وقيل: السعي هاهنا قصر الشارب وتنف الابط و تقليم الاظفار والغسل والتطيب للجمعة ولبس افضل الثياب. والسعي في اللغة على ضربين احدهما العدو والاسراع في المشي كالسعي بين الصفا والمروة. والثاني القصد والعمل كقوله عز وجل: «ان سعيكم لشتى» وسعي لها سعيها وهو مؤمن. «فاسعوا الى ذكر الله» وفي الخبر الصحيح عن ابي هريرة قال: قال رسول الله (ص): اذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها تسمعون ولكن اتتوها تمشون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا قوله: «فاسعوا الى ذكر الله» فالذكر هاهنا الخطبة على قول الجمهور، وقيل: هو صلاة الجمعة؛ والمعنى: اجيئوا واقصدوا الى صلاة الجمعة غير متناقلين. «و ذروا البيع» يعنى: البيع والشري لان اسم البيع يتناولهما جميعاً وانما يحرم البيع والشري عند الاذان الثاني؛ وقال الزهري وعند خروج الامام وكان يُنادى في الاسواق في الزمان الاول اذا اذن للجمعة حرم البيع و راي القاسم بن محمد بن ابي بكر امراته تشتري عطراً فخرج القاسم الى الجمعة فوجد الامام قد خرج، فلما رجع امر اهله برّد البيع. و مذهب الفقهاء ان البيع يصح وان كان محرّماً. وقال عطاء بن ابي رباح: يحرم البيع والرقاد واللّهو والضيعة وان يكتب كتاباً وان يأتى الرجل اهله. «ذلکم خير لكم» اي - ذلك الذي ذكرت من حضور الجمعة وترك البيع والاستماع الى الخطبة واداء الفريضة خير لكم من المباينة. «ان كنتم تعلمون» مصالح انفسكم. روى عن ابن عمر و ابي هريرة انهما سمعا رسول الله (ص) يقول وهو على اعداء منبره لينتهين اقوام عن ودعهم

الجمعات اوليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين.

و عن جابر أن رسول الله (ص) قال: «من ترك الجمعة ثلاثاً من غير ضرورة طبع الله على قلبه». وروى أنه صلى الله عليه وسلم خطب فقال: «ان الله قد افترض عليكم الجمعة في يومى هذا، في مقامى هذا، فمن تركها في حياتى وبعد مماتى وله امام عادل او جائر من غير عذر فلا بارك الله له ولا جمع الله شمله الا فلاحج له الا فلا صوم له ومن تاب تاب الله عليه». وعن ميمون ابن ابى شبيب قال: اردت الجمعة زمن الحجاج. قال: فتهيأت للذهاب ثم قلت اين اذهب اصلى خلف هذا؟ فقلت: مرة اذهب ومرة لا اذهب. فنادانى مناد من جانب البيت: «يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله».

فصل

اختلف اهل العلم في موضع اقامة الجمعة وفي العدد الذى تنعقد بهم الجمعة وفي المسافة التى يجب أن يؤتى منها. اما الموضع فذهب قوم الى ان كل قرية اجتمع فيها اربعون رجلاً من اهل الكمال بان يكونوا احراراً عاقلين بالغين مقيمين لا يظعنون عنها شتاءً ولا صيفاً الا ظعن حاجة، تجب عليهم اقامة الجمعة فيها. وهو قول عبيد الله بن عبد الله و عمر بن عبد العزيز و به قال الشافعى و احمد واسحق. وقالوا: لا تنعقد الجمعة باقل من اربعين رجلاً على هذا الصفة و شرط عمر بن عبد العزيز مع عدد الاربعين ان يكون فيهم وال. والوالى غير شرط عند الشافعى. وقال على (ع): «لا الجمعة الا في مصر جامع. وهو قول اصحاب الراى. ثم عند ابى حنيفة تنعقد باربعة والوالى شرط. وقال الاوزاعى و ابو يوسف: تنعقد بثلاثة اذا كان فيهم وال. وقال الحسن و ابو ثور: تنعقد باثنين كسائر الصلوات. وقال ربيعة: تنعقد باثنى عشر رجلاً والدليل على اقامتها في القرى ما روى عن ابن عباس قال: ان اول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله (ص) في مسجد عبد القيس بجوانا من البحرين. واذا كان الرجل مقيماً في قرية لا تقام فيها الجمعة. او كان مقيماً في برية فذهب قوم الى انه كان يبلغهم النداء

ومن موضع الجمعة يلزمهم حضور الجمعة وان كان لا يبلغهم النداء فلا الجمعة عليهم ومن هذا قول الشافعي و احمد و اسحق . والشرط ان يبلغهم نداء مؤذن جهورى الصوت ، يؤذن فى وقت تكون الاصوات هادئة و الرياح ساكنة . فكل قرية تكون من موضع الجمعة فى القرب على هذا القدر يجب على اهلها حضور الجمعة . وقال سعيد بن المسيب يجب على من آو ه المبيت . وقال الزهري يجب على من كان على ستة اميال . و قال ربيعة : على اربعة اميال . وقال مالك و الليث : ثلثة اميال وقال ابو حنيفة : لا الجمعة على اهل سواد قرية كانت القريبة او بعيدة . و كل من يلزمه صلوة الجمعة لا يجوز ان يسافر يوم الجمعة بعد الزوال قبل ان يصلى الجمعة ، اما قبل الزوال بعد طلوع الفجر ، يجوز غير انه يكره الا ان يكون سفره سفر طاعة من حج او غزو ، وذهب بعضهم الى انه اذا اصبح يوم الجمعة مقيماً فلا يسافر حتى يصلى الجمعة . والدليل على جوازه ، روى عن ابن عباس ، قال : بعث النبى (ص) عبدالله بن رواحة فى سرية ، فوافق ذلك اليوم الجمعة فغدا اصحابه و قال : اتخلف فاصلى مع رسول الله (ص) . ثم لحقهم . فلما صلى مع النبى (ص) رآه ، فقال : « ما منعك ان تغدو مع اصحابك » ؟ قال : اردت اصلى معك . ثم الحقهم فقال : « لو انفقت ما فى الارض ، ما ادر كنت فضل غدوتهم » . و روى ان عمر بن الخطاب سمع رجلاً عليه هيات السفر يقول : لولا ان اليوم يوم الجمعة ، لخرجت . فقال عمر : اخرج فان الجمعة لا تحبس عن سفر .

اما فضل يوم الجمعة . فقد روى عن ابى هريرة قال : خرجت الى الطور ، فلقيت كعب الاحبار ، فجلست معه . فحدثنى عن التورات . و حدثته عن رسول الله (ص) . فكان فيما حدثته ان قلت له : قال رسول الله (ص) : « خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه اهبط وفيه مات وفيه تيب عليه وفيه تقوم الساعة . وما من دابة الا وهى مسيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقاً من الساعة الا الجن والانس وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلى يسأل الله تعالى شيئاً الا اعطاه اياه » . وقال كعب : ذلك فى كل ستة يوم . فقلت بل فى كل جمعة . قال : فقرأ كعب التورات . فقال : صدق رسول الله . قال ابو هريرة : ثم لقيت

عبدالله بن سلام . فحدثته بمجلسي مع كعب الاحبار . وما حدثته في يوم الجمعة .
قال عبدالله بن سلام قد علمت اية ساعة هي ؟ هي آخر ساعة في يوم الجمعة . قال
ابو هريرة : و كيف تكون آخر ساعة في يوم الجمعة وقد قال رسول الله (ص) : « لا
يصادفها عبد مسلم و هو يصلي وتلك ساعة لا يصلي فيها » . فقال عبدالله بن سلام :
« ألم يقل رسول الله (ص) : « من جلس مجلساً ينتظر الصلوة فهو في صلوة حتى يصليها » ؟
قال ابو هريرة : بلى . قال : فهو ذلك . و روى مرفوعاً ، قال صلى الله عليه و سلم :
« الساعة التي يستجاب فيها الدعاء يوم الجمعة بعد العصر الى غروب الشمس اغفل ما
يكون الناس » . وفي رواية اخرى . قال : « التمسوا الساعة التي في الجمعة بعد العصر
الى غيبوبة الشمس » و قال : « اذا طلب احدكم حاجة فليطلبها قبل مغيب الشمس
يوم الجمعة » . وفي رواية ابي بردة عن ابي موسى عن رسول الله (ص) : « تلك الساعة
ما بين ان تجلس الامام الى انقضاء الصلوة » . و عن عبدالله بن رافع عن ابي هريرة
قال : قال رسول الله (ص) : « اليوم الموعود : يوم القيامة ، والمشهود : يوم عرفة ، والشاهد :
يوم الجمعة لا طلعت الشمس ولا غربت على يوم افضل من يوم الجمعة لا يوافقها عبد
مسلم يسأل الله فيها خيراً الا اعطاه ولا يستعيز من شيء الا اعاده » . وعن اوس بن اوس
قال : قال النبي (ص) : « ان من افضل ايامكم يوم الجمعة ، فيه خلق آدم وفيه قبض و
فيه النفخة وفيه الصعقة ، فاكثروا على من الصلوة فيه . فان صلوتكم معروضة على » :
فقالوا : يا رسول الله ، و كيف تعرض صلوتنا عليك و قد ارمت ؟ فقال : « ان الله
عز وجل حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء » . و قال (ص) « اذا كان يوم
الجمعة نادى الطير الطير ، والوحوش الوحوش ، والسباع السباع ، سلام عليكم ،
هذا يوم صالح كريم » . وقال صلى الله عليه وسلم : « ان ليلة الجمعة و يوم الجمعة
اربعة وعشرون ساعة لله في كل ساعة ستمائة الف عتيق من النار » . وعن انس بن مالك
قال : سمعت رسول الله (ص) يقول : « اتاني جبرئيل (ع) وفي يده كهيئة المرأة البيضاء
فيه نكتة سوداء فقلت : ماهذه يا جبرئيل ؟ - قال : هذا الجمعة بعث فيها اليك ربك
عز وجل تكون لك عيداً و لا تمك من بعدك و قلت : مالنا فيها ؟ - قال : خير كثيراً

انتم الآخرون السابقون يوم القيامة وفيها ساعة لا يوافقها عبد يصلي يسأل الله شيئاً الا اعطاه اياه . - فقلت : ماهذه النكته السوداء ؟ - قال : هذه الساعة تقوم يوم الجمعة ونحن نسميه عندنا يوم المزيدي . - قلت : وما المزيدي ؟ - قال : ان ربك اتخذ في الجنة وادياً افيح من مسك ابيض ، فاذا كان يوم الجمعة من ايام الآخرة هبط الرب تبارك وتعالى عن عرشه الى كرسيه . وحف الكرسي بمنابر من نور فجلس عليها النبيون وحقت المنابر بكراسي من ذهب فجلس عليها الشهداء . ويهبط اهل الغرف من غرفهم فيجلسون على كئبان المسك لا يرون لاهل الكرسي والمنابر عليهم فضا في المجلس و يبدولهم ذوالجلال والاكرام فيقول : « سلوني » - فيقولون : نسألك الرضا يا رب . - فيقال : « رضاي احلكم داري وانا لكم كرامتي » ثم يقول : « سلوني » - فيقولون باجمعهم نسألك الرضا ، فيشهد لهم على الرضا . فيقول : « يا اهل الجنة اني لولم ارض عنكم لم اسكنكم جنتي ؟ فهذا يوم المزيدي . فسلوني فيجتمعوني على كلمة واحدة قدرضينا فارض عنا » - قال : ثم يتبعها عليهم - « مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » - . وعن ابي هريرة قال : قال رسول الله (ص) : « اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة يكتبون الناس على منازلهم : الاول فالاول فاذا خرج الامام طويت الصحف واستمعوا الخطبة والمهجر الى الصلوة كالمهدي بدنة ثم الذي يليه كالمهدي بقرة . ثم الذي يليه كالمهدي كبشاً ، حتى ذكر الدجاجة والبيض . » و عن علقمة بن قيس قال : خرجت مع عبد الله بن مسعود الى الجمعة . فوجد ثلاثة قد سبقوه . فقال : رابع اربعة وما رابع اربعة بيعيد . ثم قال سمعت رسول الله (ص) يقول : « ان الناس يجلسون من الله يوم القيامة على قدر رواحهم الى الجمعة الاول ، ثم الثاني ، ثم الثالث ؛ ثم الرابع » وقال : « مارابع اربعة بيعيد » . وفي رواية ابن عباس عن النبي (ص) قال : « ان اهل الجنة يزورون ربهم عز وجل في كل يوم جمعة في رمال الكافور . و اقربهم منه مجلساً اسرعهم اليه يوم الجمعة و ابكرهم غدواً . »

« فاذا قضيت الصلوة ، اي - اذا فرغ من الصلوة . » فانتشروا في الارض ،

للتجارة والتصرف في حوائجكم . « وابتغوا من فضل الله » يعنى الرزق . وهذا امر
اباحة كقوله : « واذا حملتم فاصطادوا » . قال ابن عباس ان شئت فاخرج ، وان شئت
فاقعد ، وان شئت فصل الى العصر . وقيل : « فانتشروا في الارض » ليس لطلب الدنيا ولكن
امياة مريض ، وحضور جنازة وزيارة اخ في الله ، وقيل : « ابتغوا من فضل الله » هو طلب
العلم . « واذكروا الله كثيراً » اشكروه على ما وفقكم لطاعته واداء فرائضه .
« لعلمكم تفلحون » تظفرون بما تريدون .

« واذا راوا تجارة » قيل في التفسير : اصاب اهل المدينة جوع وغلاء سعر
فقدمت غير دحية بن خليفة الكلبي من الشام ومعه ميرة وكان رجلاً تاجراً . وكان
ذلك قبل ان يسلم . فوافق قدومه وقت صلوة الجمعة . فانفضوا عن النبي (ص) وتركوه
قائماً في الخطبة على المنبر ولم يبق مع النبي (ص) الا اثنى عشر رجلاً . وفيهم
ابوبكر وعمر وقيل : لم يبق معه الا ثمانية نفر . فقال النبي (ص) : « والذي نفسي بيده
لو ابتدرتموها حتى لا يبقى معي احد ، لاشتعل الوادي عليكم ناراً » ، وانما قال : « اولهوا »
لان العير كان يضرب بين يديه الطبل والمزامير ، يعنى : « اذا راوا تجارة » او شيئاً
يلهيهم ويستغلهم عن الطاعة وذكرا لله « انفضوا اليها » اي - الى التجارة وتفرقوا عنك
وخص التجارة برجوع الكناية اليها . لانها هي الاهم لهم . وانما الطبل تبع للتجارة
« وتركوك » اي - على المنبر قائماً « نخطب » قال علقمة : سئل عبد الله اكان النبي
(ص) يخطب قائماً او قاعداً ؟ - فقال : اما تقرأ « وتركوك قائماً » روى عن جابر بن
عبد الله قال : كان النبي (ص) يخطب يوم الجمعة خطبتين قائماً يفصل بينهما بجلوس .
وعن جابر بن سمرة قال : كنت اصلى مع النبي (ص) فكانت صلوته قصداً وخطبته قصداً
وفى بعض الاخبار فرضت الصلوة في الاصل ركعتين زيدت في الحضر الا في الجمعة
لمكان الخطبة . « قل ، يا محمد ، ما عند الله » مما اعده لاوليائه من الثواب . « خير
من اللهو ومن التجارة » اي - تنفضوا عن النبي (ص) لطلب الرزق « والله خير الرازقين »
فاياه فاسألوا ومنه فاطلبوا فانه الرازق . على الحقيقة لانه المبدع للرزق المخرج
له عن حد العدم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » اسم عزیز ازلی ، جبار صمدی لکنه
 للمؤمنین ولی ، وبالعاصین حفی ، لیس له فی جماله کفی ولا فی جلاله سمی وللعصاة
 من المؤمنین ولی . اینست نظم لطیف و آراسته تام ، دل را انس است و جان را پیغام ،
 از دوست یاد کار و بر جان عاشقان سلام ، الله است یگانه یکتا ، در ذات و صفات بیهمتا ،
 از هم مانستی جدا ، و در حکم بی چرا . شنونده رازست ، و نیوشنده دعا ؛ در آزمایش
 باعطاست و در ضمانها با وفا . سمیع است بسمع و بصیر ببصر ، مرید باراده ، متکلم
 بکلام ، باقی ببقا ؛ رحمان است مهربان ، که بر بنده بخشاید و جافیان را با همه جفا
 بر پیش آید . بنده اگر چه بد کار است و از جرم گرانبار است ، رحمان او را آمرز کار
 و جرم او را در گذار است ؛ خوب نگارست و در گفتار است ، عالم را صانع و خلق را
 نگهدار است ، دشمن را دارنده و دوست را یار است ؛ بصنع در دیده هر کس و در جان
 احبابش قرار است . هر امیدی را نقد ، و هر ضمان را بسنده کار است ، رحیم است که
 رحمت خود بر مؤمنان باران کرد و عطای خود بر ایشان ریزان کرد . هر کس را
 آنچه صلاح و بهینه آنکس دید آن کرد ، معاصی خلق زیر حلم خود پنهان کرد .
 امروز ستر او نقد ، و فردا عفو او وعد . هر زبان که بنام او ناطق است پاک است ، هر دل که
 بمهر او ذاکر است آباد است . و یاد کننده او در این جهان و در آن جهان آزاد است :

چون یاد تر آرم از غمان آزادم جز یاد تو هر چه بود رفت از یادم

قوله : (يَسْبَحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)
 هو الملك والمليك ، مالك الملك وملك الملوك . پادشاه بحقیقت اوست که
 ملکش را عزل نیست ، وجدش را هزل نیست ، وعزش را اذل نیست ، و حکمش را رد
 نیست ، اوراند نیست ، و ازو بد نیست . بنده مؤمن معتقد چون داند که مالک بحقیقت
 اوست ، جل جلاله ، لوح دعاوی بشکند ، بساط هوس در نوردد ، دامن از کونین در کشد ،
 و مالک مطلق را ملک و ملک مسلم دارد ، بر مراد خود مقدم دارد . ننگش آید که هیچ
 مخلوق را تذلل کند ، یا از بهر حبه ای و لقمه ای کردن بر افراشته خود بشکند :

و من قصد البحر استقلّ السواقیا من عرف الله لم يحتمل دلال الخلق
هر که جلال حق بدانست ، بدلال خلق تن درندهد ، دست صدقش از کونین
کوتاه بود ، پای عشقش همیشه در راه بود ، دلش در قبضه عزّ پادشاه بود ، سرش معدن
سرّ والجلال بود ، در پیشانیش نشان اقبال بود . در دیده یقینش نور اعتبار افعال بود .
در مشامش نفحات روضه وصال بود . خلق با حال و با کام و بانام بود ، و او بی حال و بی کام
و بی نام بود ، چه زیان دارد او را چون فردا در سرای آخرت عندلیب باغ عندیّت
بود . و بازار از احدیّت بود .

حسین منصور را از زهد پرسیدند . گفتا : تنعم دنیا بگذاشتن زهد نفس
است . و نعیم آخرت بگذاشتن زهد دلست . و بترك خویش بگفتن درین راه زهد
جانست . آنها که در دنیا زاهد شدند ، در سرای رضوان فرو آمدند . آنها که در بهشت
زاهد شدند ، بحظیره قدس فرو آمدند . و آن طایفه که در خودی خود زاهد شدند ؛
ایشان را سیلاب وادی لاله الا الله در ربود ، در این سرای از ایشان خبر نه ، در آن
سرای ایشان را اثر نه . در سرا پرده غیرت فرو آمدند ، در رُقبه قرب صمدیّت ایشان
را بار دادند .

«هوآلذی بعث فی الامیین رسولاً منهم ، الآیه ... البسه لباس عزّ و
توجه بتاج الکرامه و خلع علیه حسن التولّی ، آثار البشریّه عنه مندرسه و انوار
الحقائق علیه لائحه . صفت آن مهمتر عالم است و سید ولد آدم ، درّی یتیم بود از
صدف قدرت برآمده ، آفتابی روشن بود از فلك اقبال بتافته ، درختی شگرف بود از
بوستان دولت برآمده ، آسمان و زمین همه بدو آراسته ، ربّ العالمین او را بحقائق نبوت
مزین کرد ، و بخصائص قربت گرامی کرد ، و بخلق فرستاد نادانان و نادبیران و از
حق بی خبران ، همه در عالم حیرت و در ظلمت فکرت سرگردان سید چون قدم در عالم
بعثت نهاد ، بساط شرع باز گسترد . و چنان که میزبان از بهر مهمان سفره نهد ،
وصدا و آواز دهد ، سید سفره دین اسلام نهاد و صلاه دعوت آواز داد .

جان پا کان گرسنه عدل تو بود از دیر باز سفره اندر سدره بنهادی و در دادی صلا

ای یتیمی دیده ا کنون بایتیمان لطف کن^۱ وای غریبی کرده ا کنون باغریبان کن سخا.
سید سفره دعوت بنهاد و صلا آواز داد ، خواجگان قریش اجابت نکردند ؛
گفتند: مارا عاربود بر سفره کدایان و درویشان نشستن ! فرمان آمد که ای سید بایشان
چه رنج می بری ؟ طینت خبیثه ایشان نه از آن اصل است که هرگز نقش نکین
تو پذیرد .

‘ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ’ ، مثل ایشان مثل خراست که در بار
وی دفتر بود . خرا از آن دفتر چه سود ؟ که هوش و گوش دریافت ندارد . ایشان را
نیز از دعوت توچه سود ؟ که بر گوش و بردل ایشان مهر بیکانگی است و بر دیده
ایشان حجاب غفلت . نه زبان ایشان سزای ذکر ماست ، نه دل ایشان بابت مهر ما .
اگر نقد دین میجوئی ، و سوز عشق ما می طلبی ، از دلهای درویشان صحابه جوی ،
عمار و خباب و سلمان و بوذر و صهیب و بلال که در دل ایشان سوز عشق ماست
و در سر ایشان خمار شراب ذکر ما . دل ایشان خریق مهر و محبت ما ، جان ایشان
غریق نظر لطف ما :

این درویشان ز وصل بوئی دارند کوئی ز شراب مهر جوئی دارند
در مجلس ذکرهای وهوئی دارند می نعره زنند کز و چنوئی دارند
‘ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ’ . رَبِّ الْعَالَمِينَ
جلّ جلاله و تقدّست اسماؤه و تعالت صفاته در این آیت مؤمنان را بکاری میخواند از
کارهای دین که تمامی دین ایشان در آنست ، ورستن از عقوبت بآنست . و یافتن بهشت
جاودان در گزاردن آنست . و آن نماز آدینه است . میگوید : ای شما که گرویدگان
و دوستان و آشنایان اید ، پیغام پذیرفتید و پیغام رسان بر است داشتید و مرا بر غیب
استوار گرفتید ، و فرمان برداشتید .

‘ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ’ ، هم نصیحت است و هم وصیت و هم
فرمان ؛ نصیحت است ، از نیکوکاری ؛ وصیت است ، از دوست داری ؛ فرمانست از

نیکخواهی . میگوید : بندگان من نیکو کارم . نصیحت من شنوید ، دوست دارم وصیت من پذیرید ، نیک خواهم فرمان من بجای آرید . ملکا آن چه فرمانست ؟
 « اذا نودی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر الله » چون شما را بخوانند بنماز آدینه ، قصد و آهنگ آن کنید که شما را بمن میخوانند ، پاسخ کنید ، آهسته آئید و بوقار آئید . سعی اینجا بمعنی قصد است و عمل ، یکی بغسل دیگر بسواک ، سدیکربوی خوش ، چهارم جامه بهتر ، پنجم بکاه آمدن ، ششم چون حاضر آمدید مسلمانان را نرنجانیدن ، هفتم خطبه نیوشیدن . اما غسل فرمانست و سنت .
 مصطفی (ص) گفت : « اذا اتی احدکم الجمعة فلیغتسل » . وقال صلی الله علیه وسلم : « غسل یوم الجمعة واجب علی کل مسلم » . اما سواک ، رسول گفت صلی الله علیه وسلم : رکعة بسواک خیر من سبعین رکعة بغير سواک . اما طیب ، بکار داشتن بوی خوش و جامه بهتر پوشیدن و مسلمانان را نرنجانیدن و خطبه نیوشیدن ، مصطفی (ص) بر جمله گفت : « من اغتسل یوم الجمعة ولبس من احسن ثیابه ومس من طیب ان کان عنده . ثم اتی الجمعة فلم یتخط اعناق الناس . ثم صلی ما کتب الله له . ثم انصت اذا خرج امامه حتی یفرغ من صلوته ، کانت کفارة لما بینها و بین جمعتہ التي قبلها » . وقال صلی الله علیه وسلم : « ما علی احدکم ان وجد ان یتخذ ثوبین لیوم الجمعة سوى ثوبی مهنته » . اما بکاه آن ، خبر درست است که فریشتگان بر درهای مسجد باشند ، باقلمها و ورقها ، نامه های بندگان مینویسند . پنج جوق^۱ جوق^۱ را نویسند : جوق پیشین را هر یکی شتری قربان نویسند و دعا کنند . جوق دیگر را گاوی نویسند قربان و دعا کنند . جوق سوم را کبشی قربان نویسند و دعا کنند . جوق چهارم را مرغی قربان نویسند و دعا کنند . جوق پنجم را خایه ای قربان نویسند و دعا کنند . چون خطیب بر منبر شود ، درهای مسجد فرو گذارند و بشنودن خطبه آیند و پس از آن نام کس ننویسند و نه قربان . و در خبر است که فریشتگان یکی را پیوسته معتاد همی دیدند . پس یک آدینه او را نه بینند گویند : اللهم ان فلاناً لم یأت فان کان ضالاً فاهده ، وان کان عائلاً فاغنه ، او مریضاً فاشفه . و

گفته‌اند: ربّ العالمین در روز آدینه بنده مؤمن را ده چیز وعده داد: یکی آنست که چون بنماز آید بهر گامی و قدمی که بردارد، ویرا نیکی در دیوان نویسد، دیگر بهر قدمی گناهی از دیوان وی بسترده، سدیگر گناه يك هفته از وی درگذارد، چهارم ساعتی است در روز آدینه که در آن ساعت هر چه بنده از الله خواهد بوی بخشد، پنجم اگر سورة الکف برخواند در آن روز تا دیگر آدینه از همه آفات نکه دارد، ششم اگر شب آدینه سورة الدخان برخواند هم در آن شب وی را بیمارزد، هفتم هر نیکی که در شبانروز آدینه کند یکی صد نویسد، هشتم اگر بروز آدینه صد بار بر رسول (ص) درود و تحیت فرستد فردا او را شفیع وی انگیزد، نهم اگر در شبانروز آدینه وی را اجل رسد از عذاب گور ایمن دارد. دهم اگر در جمله آن جمع که در جامع باشند یکی را آزاد کند دیگران را همه بوی بخشند. هم القوم لایشقی بهم جلیسهم.

« فاسعوا الی ذکر الله » گفته‌اند: سعی از فرائض نماز آدینه است که الله میگوید: « فاسعوا الی ذکر الله ». و دیگر نمازها در خانه گزاردن و در مسجد های دیگر آوردن مباح است. و نماز آدینه جز بجامع و جمع گزاردن روا نیست. واجب آمد بر بنده بمسجد رفتن و رنج بر خود نهادن و خدمت گزاردن. چنانست که ربّ العزّة گفتی: چون رنج آمدن بخدمت از بهر من بود، يك نیمه خدمت از بنده بر گرفتم، چهار رکعت با دو رکعت آوردم. عبدی امروز يك گام که در راه من برداری ضایع نمی‌کنم، هفتاد ساله راه توحید رفته و بدست نیاز در امید کوفته عمر تو کی ضایع کنم و رنج خدمت تو کی باطل کنم؟ امروز از خانه بمسجد می‌آئی، فردا از خانه بگور خواهی آمد. امروز که باختیار می‌آئی، بمراد و نشاط با جمع دوستان، خدمت خود از تو بر گرفتم و رنج تو ضایع نکردم؛ چه گوئی فردا که باضطرار آئی، فریداً و حیداً، عفو و مغفرت از تو کی دریغ دارم؟

۶۳ = سورة المنافقين = مدنیة

النوبة الاولى

قوله تعالى: « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
 « اذا جاءك المنافقون » که بتو آیند دورویان. « قالوا: » گویند: « شهدناك
 لرسول الله » گواهی دهیم که تو رسول خدائی « والله يعلم انك لرسوله » والله
 خود میداند که تو رسول اوئی. « والله يشهد ان المنافقين لكاذبون (۱) » والله
 گواهی میدهد که آن دورویان دروغ زمان اند.

« اتخذوا ايمانهم جنة » سو کنندان خویش را سپری گرفتند [برخون و
 مال خویش] « فصدوا عن سبيل الله » تا بر گشتند از راه خدای. « انهم ساء ما
 كانوا يعملون (۲) » ایشانند که بد کارست که میکنند.

« ذلك بانهم امنوا ثم كفروا » این بآنست که بگرویدند باز پس کافر
 شدند، « فطبع على قلوبهم » تا مهر نهادند بر دلهای ایشان. « فهم لا يفقهون (۳) »
 تا روشنائی راستی در آن دلهای نشود و صواب دریابد.

« واذا رايتهم تعجبك اجسامهم » و چون درنگری تنهای ایشان، چشم ترا
 خوش آید. « وان يقولوا تسمع لقولهم » و اگر سخن گویند گوش فرا سخن ایشان
 داری. « كانهم خشب مسندة » کوئی پلهائی اند با دیوار نهاده. « يحسبون كل صيحة
 عليهم » هر بانگی را بر خویشتن پندارند [از بد دلی]. « هم العدو فاحذرهم » ایشان
 دشمنانند پیر هیز می باش. « قاتلهم الله » بنفریناد الله ایشان را. « اني يوفكون (۴) »
 [از دینی باین روشنی و سخنی باین راستی] چه چیز ایشان را بر میگرداند.

« واذا قيل لهم » و چون ایشان را گویند: « تعالوا يستغفر لكم رسول الله »
 بیائید تا آمرزش خواهد شما را رسول خدای « لو وارؤسهم » سر بر گردانیدند.
 « ورايتهم يصدون وهم مستكبرون (۵) » و ایشان را دیدی که بر می گشتند گردنکشان.

«سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ» یکسانست برایشان^۱. «أَسْتَغْفِرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ» که آمرزش خواهی ایشان را یا آمرزش نخواهی. «لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ» نیامرزد الله ایشان را. «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ»^(۶) الله راه ننماید نافرمانان را.

«هُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ» ایشانند که میگویند: «لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ» نفقه مکنید برایشان که نزدیک رسول خدا اند. «حَتَّى يَنْفَضُوا» تا باز پراکنند. «وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» و خزانه های روزی الله راست در آسمانها و در زمین «وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ»^(۷) لیکن منافقان در نمی یابند^۲

«يَقُولُونَ لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ» میگویند: اگر ما با شهر رسیم، «لَيُخْرِجَنَّ» الا عزّ منها الاذلّ، ناچار بیرون کنند هر که در ما ازو عزیزتر او را که خوارتر. «وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ» و عزّ الله راست و رسول او را و مؤمنان را. «وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ»^(۸) لیکن منافقان نمی دانند.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای کرویدگان. «لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ» مشغول مدارد شما را مال شما و فرزندان شما از یاد خدای. «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ» و هر که آن کند. «فَاُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ»^(۹) ایشانند زیان کاران.

«وَانْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ» و نفقه کنید از آنچه شمارا روزی دادند «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ» پیش از آنکه مرگی آید بیکی از شما. «فَيَقُولُ رَبِّ» و او گوید: خداوند من «لَوْ لَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ» چرا مرا بپس نگذاری تا زمانی نزدیک. «فَأَصْدَقَ» تا صدقه دهم. «وَأَكُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ»^(۱۰) و از بیکان و تائبان باشم. «وَلَنْ يُوْخِرَ اللَّهُ نَفْسًا» و بپس نگذارد الله هیچکس را «إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا» که سرانجام او آید «وَاللَّهُ خَبِيرٌ»^(۱۱) و الله داناست بکردشما و آگاه از آن.

النوبة الثانية

این سوره یازده آیتست صد و هشتاد کلمه هفتصد و هفتاد و شش حرف؛ جمله به مدینه فرو آمد. در این سوره ناسخ است و منسوخ نیست. و الناسخ قوله: «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ»

استغفرت لهم ، الآية وعن ابی بن کعب قال: قال رسول الله (ص) : « من قرأ سورة المنافقين برىء من النفاق .

قوله تعالى : « اذ جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله ، هذا كقوله : « واذلقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذنابنا واذ جاءوك بجالميتك به الله . » والمنافق هو الذى يصدك لسانه و يكذبك قلبه ، أخذ من النفاق وهو جحر اليربوع والتعلب والضب و هو الذى يخرج منه اذا اخذ الصياد القاصعاء و هو جحر الذى يدخل فيه أخذ كل ذلك من النفاق وهو السرب ، نافق الرجل وتنفق وانتفق بمعنى واحد. سئل حذيفة من المنافق . فقال : الذى يصف الاسلام ولا يعمل به وهم اليوم شر منهم لانهم كانوا يومئذ يكتُمونه وهم اليوم يظهرونه . وقيل : معنى نشهد نحلف يدل عليه . قوله : « اتخذوا ايمانهم جنة » وقال قيس بن ذريح :

واشهد عند الله انى احبها فهذا لها عندى فما عندها ليا

والآية نزلت فى عبد الله بن ابى و اصحابه ، كانوا يشهدون لرسول الله (ص) بالرسالة وهم منكرون له بقلوبهم ؛ فكانوا اذا شهدوا مجمعا مدحوه . « وقالوا نشهد انك لرسول الله » صادقا و كانوا يحلفون على ذلك وعلى انهم يقولون ذلك عن قلوبهم فقال الله عز وجل : « والله يعلم انك لرسوله » دخلت اللام لكسرة الالف وهذا اعتراض وهو من كلام الله سبحانه فيه تعظيم لنبيه . « والله يشهد » اى - يحلف وقيل : يعلم ان المنافقين لكاذبون فى قولهم « نشهد » لانهم لا يشهدون اذا خلوا ، بل يقولون : « انما نحن مستهزؤن » معنى آيت آنت كه : منافقان در حضرت نبوت و مجمع مسلمانان سو گند ميخوردند كه ما از صدق دل واعتقاد درست رسالت و نبوت نويذير فتييم ؛ و از ضمير پاك بى نفاق ، گواهي ميدهيم كه تو رسول خدائى . رب العالمين ايشان را با آنچه گفتند ، كه از صدق دل گواهي ميدهيم ، دروغ زن كرد كه نه از صدق دل واعتقاد پاك ميگفتند ، بلكه از نفاق ميگفتند ، كه با ياران خود در خلوت ميگفتند : « انما نحن مستهزؤن » . اين چنانست كه كسى گويد : من « الحمد لله رب العالمين » ميخوانم ، نووى را كوئى دروغ گفتى . نسبت اين دروغ با قرآءت وى كردد ، نه با عين « الحمد لله » ؛ يعنى كه : تو دروغ ميگوئى كه ميخوانم ، نه « الحمد لله » دروغست . وقيل :

معنى قوله : « لكاذبون » اى - يكذبون .

« اتخذوا ايمانهم » اى - حلفهم الكاذب . « جنة » : وقاية و سترة يستترون

بها . قال الاعشى :

اذا انت لم تجعل لعرضك جنةً من المال سارا لدم كَلّ مسير .

و قيل : « اتخذوا ايمانهم جنة » من القتل بعصموا بها - دمائهم و اموالهم

« فصدّوا عن سبيل الله » اى - اعرضوا عن طاعة الله . وقيل : صدّوا غيرهم عن الايمان

فى السر « انهم ساء ما كانوا يعملون » بشئ ما عملوا من النفاق و صرف الناس عن دين -

الله . وقوله : « كانوا » افاد انهم بهذه الصفة مذ كانوا ذلك ، اى - هذا الاسم لهم بالنفاق .

وهذا التكذيب من الله لهم بسبب انهم « آمنوا » فى الظاهر و بالقول « وكفروا » فى

السر بالقلب « آمنوا » متسترين و « وكفروا » مستترين « فطبع على قلوبهم »

ختم عليها حتى لا يدخلها الايمان جزاءً على نفاقهم « فهم لا يفقهون » اى - لا يعقلون

الهدى و لا يعرفون صحة الايمان كما يعرفه المؤمنون .

« و اذا رأيتهم تعجبك اجسامهم » يعنى : احسن صورهم و طول قاماتهم .

قال ابن عباس : كان عبد الله بن ابي جسيماً ، فصيحاً ، حلو الكلام ، وكان اذا جاء

فاعتذر الى رسول الله (ص) اعجبه حسن كلامه ؛ فذلك قوله : « وان يقولوا تسمع لقولهم »

يعنى لفصاحة كلامهم . و قيل : « تسمع لقولهم » لاله الا الله . و فى الخبر عن

رسول الله (ص) : « ان الله يبغض البليغ الذى يلوى بلسانه كما تلوى الباقرة بالسنتها »

« كانهم خشب مسندة » اى - هم فى قلة تفقّهم و عدم عقلهم و تدبّرهم . « خشب » منصوبة

مماالة الى الجدار . يقال : اسندت الشئ اذا املتته . التثقيب للتكثير و اراد انها ليست

باشجار ثمر و لكنّها « خشب مسندة » الى حائط . و قيل : اراد بالخشب المسندة التى

تأكلت اجوافها ترى صحيحة من بعيد و هى خاوية متأكّلة ، اى - هم اشباح خاوية و

اجسام عن المعنى خالية . قرأ ابو عمرو و الكسائى « خشب » بسكون الشين جمع خشبة

كبدنة و بدن . قرأ الباقون بضم الشين كثمرة و ثمر . و فى الخبر : « مثل المؤمن

كمثل الخامة من الزرع تميلها الريح مرّة هكذا و مرّة هكذا . و مثل المنافق مثل

الارزة المجذبة على الارض حتى يكون انجما فها بمرّة . ثم وصفهم الله عز وجل : بالجبن فقال : « يحسبون كلّ صيحة عليهم » . قال مقاتل : ان نادى مناد فى العسكرا وانفلتت دابة او نشد ناشد ضالة ظنّوا انهم يرادون بذلك لما فى قلوبهم من الرعب . قال الشاعر :

ولوا أنّها عصفورة لحسبتها
مسومة تدعو عبداً وازمما .

وقيل : لاّ لهم على وجل من ان ينزل الله فيهم امراً يهتك استارهم ويبيح دماءهم و اموالهم . وقيل : لا ثقة لهم بالله ولا قوّة لهم فى دين الله . وليس كذلك المؤمن لا ته قوى القلب بالله ، شجاع السرّ ثم قال : « هم العدو فاحذرهم » اى - توقّ كيدهم ولا تأمن معرتهم ولا تثق بهم فانهم اعداؤك فى السرّ . « قاتلهم الله » اى - لعنهم الله . « انى يوفكون » يصرفون عن الحقّ .

« واذا قيل لهم » يعنى عبد الله بن ابى و اصحابه . « تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا رؤسهم » اى - عطفوا رؤسهم و امالوها تكبراً عمادعوا اليه . قرأ نافع و يعقوب : « لووا رؤسهم » بالتخفيف . والباقون بالتشديد . ومعنى التشديد انهم فعلوا ذلك مرّة بعد مرّة . « ورأيتهم يصدّون » اى - يعرضون بوجوههم رغبة عن الاستغفار « وهم مستكبرون » متعظّمون عن الحقّ . ابن عباس كفت : سبب نزول اين آيت آن بود كه نفاق عبد الله بن ابى در ميان صحابه آشكارا گشت و سخنهای زشت كه گفته بود ميان خلق افتاد . قومى از قبيله و عشيره وى گفتند اورا كه : ترا ، و پسران ترا فضيحت رسيد و رسوا گشتيد بايات قرآنى كه فرو آمد ، و اسرار شما بيرون افتاد و زبانها در شما دراز گشت . راه شما آنست كه بر رسول خدا شويد و گناه خود را عذر نهيد ، و بتوبه و استغفار باز گرديد ، تا رسول خدا از بهر شما آمرزش خواهد از حقّ سبحانه تعالى . عبد الله منافق چون اين سخن شنيد ، از تكبر و سرافرازى سر بجنبانيد و روى بگردانيد و كردن بپيچيد و گفت : من چه گفته ام از نا گفتنى تا مرا عذر بايد خواست ؟ مرا فرموديد كه بوى ايمان آر ، آوردم ؛ و مرا فرموديد كه زكوة مال بدو ده ، دادم ؛ اينجا نمايد مگر سجود فراوى بردن ، اكر خواهيد تا او را سجود برم ؟ ! . و اين سخن از انكار و تكبر ميكفت ، و از ننگ

داشت استغفار رسول (ص) .

قوله تعالى: «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ»
 هذا نزل في قوم من المنافقين ، علم الله تعالى ان عاقبتهم موت على النفاق. فقال : ان-
 الاستغفار للنبي (ص) لا ينفعهم فسواء استغفر لهم ام لم يستغفر لهم لا يؤمنون ولا ينفعهم
 استغفاره لانه كان يستغفر لهم على معنى سؤاله لهم بتوفيق الايمان ومغفرة العصيان.
 وقيل: لما قال الله عز وجل : ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم . قال النبي (ص)
 «لا زيدن على السبعين» فانزل الله تعالى : «سواء عليهم استغفرت لهم»

وقوله: «ان الله لا يهدي القوم الفاسقين» اي- لا يرشد القوم الخارجين عن طاعته.
 «هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا»
 اي- يتفرقوا عنه ويرجعوا الى قبائلهم وعشائرهم . «ولله خزائن السموات والارض»
 مفاتيحها بيده لانه هو المالك ، القادر ، الرزاق ، فلا يقدر احد ان يعطى احداً شيئاً
 الا باذنه ولا ان يمنعه شيئاً الا بمشيئته . وقيل : خزائن الله ، مقدوراته التي يخرج
 منها ما يشاء . «ولكن المنافقين لا يفقهون» ان امره اذا اراد شيئاً ان يقول له
 كن فيكون .

«يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجننا الاغز منها الاذل» مفسران
 گفتند : رسول خدا در غزاء بنی المصطلق بود و حربگاه بر سر آبی بود که آن را
 مریسيع می گفتند ، و نصرت و ظفر در آن غزا مسلمانان را بود . رسول خدا (ص)
 و یاران از آنجا بازگشته با غنیمت فراوان از انواع و اموال و بردگان . دو مرد بر
 سر آب خلاف کردند ، و بهم بر آویختند : یکی مؤمن مهاجر و یکی منافق . آن
 مؤمن نام وی جمال بود . لطمه ای زد بر آن منافق . شوری و شعفی از ایشان بر آمد ؛
 منافق گفت : یا للانصار . مهاجر گفت : یا للمهاجرین . عبد الله ابی آوازشان بشنید
 بیامد ، و مرد خود را چنان دید ، گفت : ما صحبتنا هذا الرجل لنلطم ؟! ما در صحبت
 این مرد نه بدان آمدیم تا ما را لطمه زنند و خوار دارند ! آنکه روی با قوم خویش
 کرد و گفت : لا تنفقوا على هؤلاء ليعودوا الى عشائرهم وتتفرقوا عن هذا الرجل . این
 درویشان که گرد این مرد میگردند ، ایشان را چیز مدهید و مرایشان را هیچ نفقت

مکنید تا از این مرد بازپرا کنند . مثل ما با وی چنانست که گفته اند : سَمَنَ كَلْبُكَ يَا كَلْبُكَ . سکت را فربه کن تا ترا خورد . «وَلَن رَّجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ» اگر ما با مدینه رویم هر که عزیزتر است بیرون کند از مدینه او را که خوارتر است ؛ یعنی که عزیز منم و محمد و اصحاب وی خوارند و من ایشان را از مدینه بیرون کنم . زید بن ارقم کودک بود ، در آن مجمع حاضر بود ، گفت : انت والله الذلیل القلیل المبغض فی قومك و محمد فی عز من الرحمن ومودة من المسلمين . این کودک روی به عبد الله منافق نهاد و گفت : ذلیل و قلیل و خوار و نا کس و نا چیز توئی و دشمن داشته قوم خود توئی و محمد (ص) عزیز است و کریم ، بر خدای عزیز ؛ و همه مسلمانان او را دوست . عبد الله بترسید ، گفت : اسکت فانما كنت العب . پس زید بن ارقم پیامد و آن قصه با رسول خدا (ص) بگفت . رسول بحکم آنکه زید کودک بود گفت : «لعلك غضبت عليه فاخطأ سمعك» مگر با وی بخشم بودی و سمع تو خطا شنید . گفت : لا والله که راست شنیدم ، و بحقیقت این سخن گفت . رسول (ص) عبد الله را بخواند ، گفت : «انت صاحب الكلام الذی بلغنی» ؟ تو گفته ای آن سخن که بمن رسید ؟- عبد الله سو کند خورد که من این سخن نگفتم و زید بر من دروغ می نهد . جماعتی از انصار که به عبد الله تعلق داشتند ، پیامدند ، گفتند : این عبد الله مهتر ماست و رئیس ما ، سخن کودکی بروی شنودن مگر صواب باشد که آن مهتر چنین سخن نگوید و کودک بغلط شنیده . رسول خدا (ص) سخن ایشان را و تصدیق ایشان را بپذیرفت . و بعد از آن جماعتی از انصار زبان در زید کشیدند که بر عبد الله این دروغ نهاد ، و زید بن ارقم گفت : من شرمسار همی بودم و خویشتم را از شرم کشیده همی داشتم ^(۱) از مصطفی (ص) و یاران . تارب العالمین آیت فرستاد که : «يقولون لن رجعنا الى المدينة» . زید گفت : رسول خدا گوش من گرفت و گفت : «فت اذنك ، فت اذنك يا غلام» گوشت بوفای بود گوشت بوفای بود ای غلام ! و گفته اند که رسول خدا (ص) بر آسید بن حضیر رسید ، مردی بود از مؤمنان و مخلصان انصار ، گفت : یا اسید بتو رسید که آن صاحب شما از بهر ما

(۱) کشیده همی داشتم : دوری میکردم .

چه گفت؟ آنکه حکایت باز کرد که وی گفت: « لیخرجن الاعزّ منها الاذلّ » اُسید گفت: یا رسول الله انت والله تخرجه ان شئت، فهو الذلیل؛ والله که تو او را بیرون کنی اگر خواهی که عزیز توئی و ذلیل او. آنکه گفت: یا رسول الله او را معذور دار که پیش از قدم مبارك تو به مدینه قوم وی تاج می ساختند که بر سر وی نهند و او را سرور و مهتر خویش کنند. چون قدم مبارك نبوت تو در رسید او معزول و ناچیز گشت. همی پندارد که ملك و ریاست از وی تور بودی. از آن بیهوده باطل میگوید. ابن عباس گفت: چون این آیت فرو آمد، پسر وی عبدالله بن عبدالله بن ابی گفت: یا رسول الله بمن چنان رسید که پدرم را خواهی کشت، اکنون بمن فرمای تا سر وی نزدیک تو آرم. رسول گفت: « بل ارفق به و احسن صحبتته مابقی معنا » نه، که با وی رفق کن و نیکو داشت وی فرومگذار مادام که بامابود. پس چون از آن غزا باز گشتند و بدر مدینه رسیدند، این پسر عنان پدر گرفت و شمشیر کشیده گفت: والله که ترا در مدینه نکذارم تا بکوئی که: انا ذلیل و محمد عزیز، ذلیل منم و عزیز محمد است، عبدالله منافق همچنان بگفت. دیگر بار پسر گفت: والله لا ادعک حتی تقول انا الاذلّ و محمد الاعزّ. والله که نکذارم ترا در مدینه تا بکوئی که: خوارتر و ناچیزتر منم و عزیزتر و بزرگوارتر محمد است. عبدالله این سخن بگفت. آنکه پسر گفت: اکنون بخواری و فرومایگی در شو در مدینه تا بدانی که عزّ خدای راست و رسول را و مؤمنان را. قال الله تعالی: « ولله العزة و لرسوله وللمؤمنين » فعزّة الله قهره من دونه، و عزّة رسوله اظهار دینه علی الادیان کلّها، و عزّة المؤمنین: نصره ایتاهم علی اعدائهم. و قیل: عزّة الله: الربوبیّه، و عزّة الرسول: النبوة، و عزّة المؤمنین: العبودیّة. و قیل: عزّة الله: الولاية، لقوله تعالی: « هنالك الولاية لله الحق » و عزّة الرسول: الکفایة. لقوله: « انا کفیناک المستهزئين »: و عزّة المؤمنین: الرّفعة والرّعاية، لقوله: « وانتم الاعلون ان کنتم مؤمنین »؛ و جمیع ذلك لله فعزّة القدیم، لله صفة؛ و عزّة الرسول و عزّة المؤمنین لله فعلاً و منّة و فضلاً. فاذا لله العزّة جمیعاً و یقال: لا عزّ الا فی طاعة الله، ولاذلّ الا فی معصية الله و ماسوی هنا فلا اصل له.

« یا ایها الذین آمنوا لا تلهمکم اموالکم و لا اولادکم عن ذکر الله »

قال المفسرون يعنى : الصلوات الخمس فى الجماعة نظيره قوله : « لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » والتقدير « لا تلهوا بها عن ذكر الله » فنسب الفعل اليها. « ومن يفعل ذلك »
 اى - من شغله ماله وولده عن ذكر الله . « فاولئك هم الخاسرون » اى - المغبونون .
 « وانفقوا مما رزقناكم » . قال ابن عباس : يريد زكوة الاموال اى - اجعلوا المال فدا انفسكم و اتوا الزكوة . « من قبل ان ياتي احدكم الموت »
 اى - اسبابه و يصير الى حالة اليأس فيسأل الرجعة « فيقول رب لولا اخرجتني الى اجل قريب » اى - هلا اخرجتني ، امهلتنى . وقيل : لاصلة فيكون الكلام بمعنى التمنى اى - لو اخرجتني الى اجل قريب ، اى - ابقنى زماناً غير طويل . « فاصدق » اى - فانصدق و ازكى وانفق مالى فى طاعتك كما امرت . « واكن من الصالحين » اى - من التائبين ، كقوله : « وتكونوا من بعده قوماً صالحين » وقوله : « ان تكونوا صالحين » فعلى هذا نزلت الآية فى المنافقين و هو قول مقاتل و قيل : نزلت الآية فى المؤمنين والمراد بالصالح ما هنا الحج . قال ابن عباس : ما من احد يموت و كان له مال لم يؤد زكوته و اطاق الحج فلم يحج الا سأل الرجعة عند الموت وقرأ هذه الآية وقال : اكن من الصالحين اى - احج . قرأ ابو عمرو و اكون بالواو عطفاً على « فاصدق » على حكم اللفظ و قرأ الآخرون « اكن » بالجزم ردأ على تأويل الفعل اولم يكن فيه الفاء كان مجزوماً فردوا اكن على موضع « فاصدق » لاعلى لفظه اذ موضعه و تقديره ان اخرجتني اصدق واكن . و فى الخبر الصحيح عن رسول الله (ص) « لان يتصدق المرء فى حياته بدرهم خير من يتصدق بمائة عند موته » و قال صلى الله عليه و سلم : « الذى يتصدق عند موته او يعتق كالذى يهدى اذا شبع » . و عن ابى هريرة قال : قال رجل : يا رسول الله اى الصدقة اعظم اجراً ؟ - قال : « ان تصدق وانت صحيح شحيح نخشى الفقر تأمل الفنى ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم . قلت لفلان كذا و لفلان كذا و قد كان لفلان » . « ولن يؤخر الله نفساً » عن الموت . « اذا جاء اجلها » المكتوب فى اللوح المحفوظ . « والله خير بما تعملون » قرأ ابو بكر بالياء و قرأ الآخرون بالثاء على الآية الاولى .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » در جمله قرآن دوهزار و پانصد و شصت و سه جایگاه نام الله است . و در هیچ جای آن چندان آثار کرم و دلایل فضل و رحمت و تعبیه لطف نیست که در این آیت تسمیت . زیرا که بر اثر او نام رحمن است و رحیم ؛ و امید عاضیان و دست آویز مفلسان ، نام رحمن و رحیم است . آئین منزل مشتاقان ، و انس جان محبتان ، نام رحمن و رحیم است . تاج صدق بر سر صدیقان ، و منشور خاصیت در قبضه خاصگیان ، از شرف نام رحمن و رحیم است . علم علم در دست عالمان ، و حله حلم در بر عابدان ، از تاثیر نام رحمن و رحیم است . وجد واجدان و سوز عاشقان و شوق مشتاقان از سماع نام رحمن و رحیم است .

در آثار ماثور است که : رب العالمین باموسی کلیم الله گفت : « انا الله الرحمن الرحیم ؛ الکبرياء نعتی ، والجبروت صفتی ، والذیان اسمی ، فمن مثلی ؟ » .

قوله تعالى : « اذ جاءك المنافقون » الآية . . . روز اول در عهد ازل غواص قدرت را بحر صلب آدم فرستاد تا کوهر های شب افروز و شبه های سیه رنگ بر آورد و بر ساحل وجود نهاد . هم مؤمنان بودند و هم منافقان . چنانکه مؤمنان را بیاورد منافقان را بیاورد ، اما مؤمنان را بفضل خود در صدر عز بساط لطف بداشت ، و لامیل ؛ منافقان را بعدل خود در صف نعل زیر سیاط^(۱) قهر و ذل بداشت ، و لاجور . مؤمنان را تاج سعادت و کرامت بر فرق نهاد ، نصیب ایشان از کتاب این بود که : « فاستبشروا بیعکم الذی بایعتم به » . منافقان را بند مذلت و قید اهانت بر پای نهاد . نصیب ایشان از کتاب این آمد که : « قل موتوا بغيظکم » اینست که رب العالمین

(۱) سیاط : جمع سوط . تازیانه .

گفت: « اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب ». مؤمنان را گفت: « فی مقعد صدق عند ملک مقتدر » منافقان را گفت: « فی الدرك الاسفل من النار » اعاذنا الله وایانا .

تو چنان باش که بخت تو چنان آمد من چنین ام که مرا قال چنین آمد.

فردا در عرصات قیامت منافقان بطفیل مؤمنان، و بروشنائی نور ایشان همی روند تا بصراط رسند، آنکه مؤمنان پیشی گیرند و بنور ایمان و اخلاص صراط باز گذارند و کفر و نفاق منافقان دامن ایشان گیرد تا در ظلمت و حیرت بر جای بمانند. آواز دهند، گویند: « انظرونا نقتبس من نورکم ». نور و روشنائی از مؤمنان طلب کنند، مؤمنان جواب دهند که: « ارجعوا وراءکم ». ای - ارجعوا الی حکم الازل و اطلبوا النور من القسمه. این نور از حکم ازل طلب کنید نه از ما. هر که را نور دادند، آن روز دادند؛ و هر که را گذاشتند آن روز گذاشتند. « ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور و اذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له » و ان الرجل ليعمل عمل. اهل الجنة وهو عند الله من اهل النار و يعمل عمل اهل النار و هو عند الله من اهل الجنة. همه اعزّه طریقت را از خوف این مقام دل و جگر بسوخت. سابقتی رانده چنانکه خود دانسته، عاقبتی نهاده چنانکه خود خواسته؛ بسا خلوتهای عزیزان که آن را آتش در زده. بسا خرمهای طاعت که بیاد بر داده. بسا جگرهای صدیقان که در گردش آسیای قضا ذره ذره گردانیده. هزاران هزار ولایت است در این راه، ولیکن جز عزل نصیب بدبختان نیست. و چون شقاوت روی بمرد نهاد اگر بقراب زمین و آسمان کوشش دارد او را سود نیست. و گمان مبر که شقاوت در کفر است، بلکه کفر در شقاوت است؛ و گمان مبر که سعادت در دین است، بلکه دین در سعادت است. سگ اصحاب الکهف خبث کفر داشت، و لباس بلعام با عور طراز دین داشت. لیکن سعادت و شقاوت از هر دو جانب در کمین بود، لاجرم چون دولت روی نمود. پوست آن سگ از روی صورت در بلعام با عور پوشیدند، گفتند: « فمثله کمثل الکلب » و مرقع بلعام در آن سگ پوشیدند، گفتند: « ثلثة رابعهم کلبهم » پس خرمن طاعت که بوقت

نزع بباد بی نیازی بر دهند که : « وقد منّا الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً ». بس سینۀ آبادان که در حال سکر است مرگ « و بدالهم من الله ما لم یکنوا یحتسبون » خراب کنند ، بس روی که در لحد از قبله بگردانند . بس آشنا را که در شب نخستین بیکانه خوانند .

یکی را میگویند : نم نومة العروس ، دیگری را میگویند : نم نومة المنحوس ؛ یکی را « سیماهم فی وجوههم من اثر السجود » بیانست ، یکی را « یعرف المجرمون بسیماهم » نشانست . لا تغترّ بثناء الناس فان العاقبة مبہمة .

مسکین دل من گرچه فراوان داند در دانش عاقبت فرو می ماند .



۶۴ = سورة التغابن = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ». بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان
«يَسْبَحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» بپاکی می ستاید الله را هر چه در آسمانها
و زمینها چیز است. «لَهُ الْمُلْكُ» پادشاهی اوراست [و سزاواری و خدائی] «وَلَهُ
الْحَمْدُ» و ستایش نیکو اوراست [و نیکنامی]. «وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» (۱)، و او
بر همه چیز تواناست.

«هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ» او آنست که بیافرید شما را «فَمَنْكُمْ كَافِرٌ» هست از شما
که ناگرویده ای است. «وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ» و هست از شما که گرویده ای است. «وَاللَّهُ
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» (۲) و الله با آنچه میکنید دانا و بیناست.

«خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ» بیافرید آسمانها و زمینها را بفرمان
روان «وَصَوَّرَكُمْ» و بنکاشت شما را «فَاحْسِنُ صُورَكُمْ» و نکاشت شما را تمام کرد
[و پیکرهای شما را در خور کرد]. «وَالِيهِ الْمَصِيرُ» (۳) و آخر باز گشت با او است.

«يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» میداند هر چه در آسمانها و زمینهاست.
«وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ» و میداند هر چه نهان میدارید و آشکارا میکنید.
«وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» (۴)، و الله داناست بهر چه در دلهاست.

«أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا، مِنْ قَبْلُ» نیامد بشما خبر آن ناگرویدگان که
پیش ازین بودند^۱. «فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ» بچشیدند گرانباری کار خویش
[و دشواری سرانجام خویش]. «وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» (۵)، و ایشان راست عذابی
دردنمائی.

«ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» آن ایشان را بآن پیش آمد که

فرستادگان مامی آمد بایشان پیغامهای روشن . « فَعَالُوا » گفتند : « أَبَشِّرْهُمْ بِهَدُونَا »
 باش مردمان ما را می راه نمایند . « فَكْفَرُوا » کافر شدند . « وَتَوَلَّوْا » واز پیغام
 پذیرفتن برگشتند . « وَاسْتَغْنَى اللَّهُ » و الله با بی نیازی خویش ماند از ایشان
 « وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ^(۶) » و الله بی نیازست با ستایش تمام [چیز در نمی باید او را] .
 « زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا » ناکر ویدگان گفتند که : ایشان را از
 کور بنینگیزند . « قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ » بگو آری بخدای من براستی که شما
 را برانگیزند . « ثُمَّ لَتَنْبُوْنَ بِمَا عَمَلْتُمْ » و پس براستی شما را آگاه کنند ناچار
 پیاداش آنچه میکردید . « وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ^(۷) » و آن برخدای آسانست .
 « فَاْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » بگرویدند بالله و فرستاده او « وَالنُّورَ الَّذِي أَنْزَلْنَا »
 و باین روشنائی که فرستادیم . « وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ^(۸) » و الله بکردار شما
 داناست و از آن آگاه .

« يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ » آن روز که شما را فراهم آورد . « لِيَوْمِ الْجَمْعِ » آن روز
 فراهم آوردن . « ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ » آن روز بر یکدیگر آوردن است . « وَمَنْ يُؤْمِنْ
 بِاللَّهِ وَرَبِّهِ يَكْرُدْ بِاللَّهِ » و هر که بگردد بالله . « وَيَعْمَلْ صَالِحًا » و کردار نیک کند . « يُكَفِّرْ عَنْهُ
 سَيِّئَاتِهِ » بستر و ناپیدا کند الله ازو بدی های او . « وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ » و در آورد او را در بهشتهائی که میرود در زیر درختان آن جویهای روان .
 « خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا » ایشان در آن جاویدان . « ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ^(۹) » آنست
 پیروزی بزرگوار .

« وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » و ایشان که کافر شدند و بدروغ داشتند
 سخنان و پیغام ما . « أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ » ایشان دوزخیان اند . « خَالِدِينَ فِيهَا »
 جاویدان در آن « وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ^(۱۰) » و بد جایگاه که آنست .

« مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ » نرسد هیچ رسیدنی بکس . « إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » مگر بخواست
 خدای . « وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَبِّهِ يَكْرُدْ بِاللَّهِ » و هر که بگردد بالله « يَهْدِ قَلْبَهُ » الله راه نماید دل او را
 [به پسند کاری و کار سپاری] . « وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ^(۱۱) » و الله به همه چیز داناست .

«وَاطِيعُوا اللَّهَ» و فرمان بریدخدای را «وَاطِيعُوا الرَّسُولَ» و فرمان برید
فرستاده او را. «فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ» و اگر برگردید. «فَأَنَّمَا عَلَيَّ رَسُولُنَا الْبَلَاغُ
الْمُبِينُ» (١٢) پس بر رسول ما پیغام رسانیدن آشکار است.

«اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» الله اوست که نیست جز او خدای «وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الْمُؤْمِنُونَ» (١٣) و بر الله تو گُل دارند و پستی مؤمنان.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای کسرویدگان «أَنْتُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ عَدُوٌّ
لَكُمْ» از زنان شما و فرزندان شما کس است که دشمن شماست. «فَاخْذَرُوهُمْ»
بر حذر می باشید ازیشان. «وَأَنْ تَعْفُوا وَتَصْفَحُوا» و اگر در گذارید و فرا گذارید
«وَتَغْفِرُوا» و بیامرزدید «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (١٤) الله آمرزگار و مهربان است.
«أَنَّمَا مَوَالِكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَتَنَةٌ» مالهای شما و فرزندان شما فتنة دلند و شور
وزیان آن. «وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ» (١٥) و الله اوست که بنزدیک اوست مزد
بزرگوار [مهاجر را].

«فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» از خشم و عذاب الله بپرهیزید چندانکه توانید.
«وَاسْمَعُوا» و فرمان پذیرید. «وَاطِيعُوا» و فرمان برید «وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ»
و چیزی از مال این جهان [فردای خویش را] نفقه کنید. «وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ»
و هر که دست در مال مردمان گزاردن از و بازداشتند. «فَاُولَئِكَ هُمُ الْمَفْلُحُونَ» (١٦)
ایشانند که روز به آمدگان اند.

«أَنْ تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» اگر وام بپسندید نزدك الله وامی بیکو «يُضَاعَفْ لَكُمْ»
آن شماراتوی برتوی کند. «وَيَغْفِرْ لَكُمْ» و بیامرزد شمارا «وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ» (١٧)
و الله اندك پذیرنده و فرا گذارنده است.

«عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ» دانای نهان و آشکارا. «الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» (١٨) آن
توانای دانا، توانده داننده.

النوبة الثانية

این سوره بیشترین مفسران در مدنیات شمرده اند. ضحاک گفت: مکی است. کلبی گفت: سه آیت از این سوره مدنی است. «یا ایها الذین آمنوا ان من ازواجکم واولادکم» تا آخر سه آیت، به مدینه فرو آمد و باقی همه به مکه. هزده آیت است، دویست و چهل و یک کلمه، هزار و هفتاد حرف. و درین سوره ناسخ است و منسوخ نیست. و الناسخ: قوله: «فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» نسخ قوله تعالى: «اتَّقُوا اللَّهَ حَقُّ تُقَاتِهِ». وعن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله (ص): وما من مولود يولد الا في تشايك رأسه مكتوب خمس آيات من فاتحة سورة التغابن. وعن ابي بن كعب قال: قال رسول الله (ص): «من قرأ سورة التغابن رفع عنه موت الفجاءة».

قرله: «يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ» وهو كمال القدرة ونفاذ التصرف «وله الحمد» وهو حمد الحامدين له وحمده سبحانه لنفسه وحقيقة الحمد: الثناء بذكر الاوصاف الجميلة والافعال الجزيلة.

«هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ» فيه قولان: احدهما، خلقكم في بطون امهاتكم كفاراً و مؤمنين، و به قال ابن عباس: ان الله تعالى خلق بنى آدم مؤمناً و كافرأ، ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم مؤمنأ و كافرأ. وعن ابي بن كعب قال: قال رسول الله (ص): «ان الغلام السذى قتله الخضر طبع كافرأ و قال الله تعالى: «ولا يلدوا الا فاجراً كفارأ». و فى بعض الاخبار خلق الله فرعون فى بطن امه كافرأ و خلق يحيى بن زكريا فى بطن امه مؤمنأ. وقال صلى الله عليه و سلم: «السعيد من سعد فى بطن امه والشقى من شقى فى بطن امه». وعن انس عن النبى (ص) قال: «وكل الله بالرحم ملكأ فيقول: اى رب نطفة، اى رب علقه، اى رب مضغة؟ فاذا اراد الله ان يقضى خلقها قال: يارب اذكر انى سعيد او شقى؟ فما الرزق؟ فما الاجل؟ فيكتب كذلك فى بطن امه. والقول الثانى: ان الله سبحانه خلق ثم كفروا و آمنوا وتم الكلام بقوله: «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ» ثم وصفهم

بفعلهم فقال : فمنكم كافر ومنكم مؤمن ، كما قال تعالى : « والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه » الآية ... فالله خلقهم والمشى فعلهم ثم اختلفوا في تأويلها . روى عن ابي سعيد الخدري انه قال : فمنكم كافر في حياته مؤمن في العاقبة ، ومنكم مؤمن في حياته وكافر في العاقبة . وروى ان النبي (ص) قال : « الا ان بنى آدم خلقوا على طبقات شتى : فمنهم من يولد مؤمناً ، ويحيى مؤمناً . ومنهم من يولد كافراً ويحيى كافراً . ومنهم من يولد مؤمناً ويحيى مؤمناً ويموت كافراً . ومنهم من يولد كافراً ويحيى كافراً ويموت مؤمناً . وقال عطاء ابن ابي رباح : فمنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ، ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب ؛ يعنى : فى شأن الانوار . وقال الزجاج : فمنكم كافر بان الله خلقه وهو مذهب الدهريه . ومنكم مؤمن بان الله خلقه وجمله القول فى حكم هذه الآية والذى عليه المحققون من اهل السنه ان الله تعالى خلق الكافر وكفره فعلاً له وكسباً ، وخلق المؤمن و ايمانه فعلاً له وكسباً فلكل واحد من الفريقين كسب واختيار بتقدير الله ومشيتته . فالمؤمن يؤمن ويختار الايمان بعد خلق الله اياه لان الله سبحانه اراد ذلك منه وقدر عليه وعلمه منه ؛ والكافر يكفر ويختار الكفر بعد خلق الله اياه لان الله سبحانه قدر عليه ذلك وعلمه منه ولا يجوز ان يوجد من كل واحد منهما غير الذى قدره الله عليه وعلمه منه ، لان وجود خلاف المقدور عجز و خلاف المعلوم جهل و هما لا يليقان بالله سبحانه ولا يجوز ان عليه ؛ ومن سلك هذا السبيل سلم من الجبر والقدر واصاب الحق والله اعلم .

« خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ » اى - بقوله الحق وهو « كن » . وقيل : لاقامة الحق بها عليكم فاقم الباء مقام اللام . و « صَوَّرَكُمْ » فى ارحام امهاتكم « فاحسن صَوْرَكُمْ » اى - احكم وعدل وسواها وحسنها احسن تقويم واعدل صورة فلم يشارك بنى آدم فى صورته وشكله غيرهم . « واليه المصير » اى - المرجع والمآل الى حكمه .

« يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

بذات الصدور» من الايمان والتفان والاخلاص والرياء فارتدعوا عن المعاصي واقبلوا على الطاعات ، فان الله يتولى المجازاة .

«الم يأتكم» يا اهل مكة . «نبؤا الذين كفروا من قبل» قوم نوح و هود وصالح ولوط . «فذاقوا» الفاء للتعقيب اى - كفروا فذاقوا . «وبال امرهم» فى الدنيا . «ولهم عذاب اليم» فى العقبى .

«ذلك بانه» اى - ذلك العذاب لما انزل بهم بسبب انه «كانت تأتيم رسلهم بالبينات» اى - بالدلائل والمعجزات والآيات «فقالوا ابشر» يرشد ونا ، انكروا ان يكون خلق يهديهم ويختص من بينهم بالنبوة وقيل : انكروا ان يكون الرسل من بنى آدم . والبشر اسم جنس يقع على الواحد والجمع ، وهاهنا فى معنى الجمع . «فكفروا» بالله وبالرسل وجحدوا واعرضوا عن الايمان . «واستغنى الله» عن ايمانهم ولم يضروا الله بكفرهم و معاصيهم شيئاً اما اضروا با نفسهم لان «الله غنى حميد» بحمده المؤمنون من عباده وملائكته ومحمود بحمده لنفسه . ثم اخبر عن انكارهم البعث . فقال : «زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا» يروى فى الحديث : «زعموا مطية الكذب» وفى رواية : «بش مطية الكذب زعموا» لانكاد تجد زعم الا فى الكذب و هى لغة حميرية تعنى بها الكلمة ، اى - قال الكفار كذباً لا بعث ولا حشر . فا كذبهم الله تعالى وقال : «قل» يا محمد «بلى» ليس الامر كما زعمتم . «وربى لتبعثن» يوم القيامة . «ثم لتنبؤن بما عملتم» فى الدنيا من خير وشر وتجاوزن هذا النبأ تهديد بمرتكب فى مواضع من القرآن . «وذلك» البعث «على الله» سهل هين «يسير» غير عسير . لانه العالم بما ظهر وخفى .

«فآمنوا بالله ورسوله» اى - صدقوا بالله انه واحد لا شريك له ومحمد (ص) انه رسوله . «والتورا الذى انزلنا» بالقرآن انه كلامه و وحيه و تنزيله . «والله بما تعملون خبير» اى - ذو علم باعمالكم لا يخفى عليه منها شئ .

«يوم يجمعكم» اى - اذ كريوم بجمعكم . «ليوم الجمع» اى - لحضور يوم - الجمع ولاجله وهو يوم القيامة يجمع فيه الاولون والآخرون والملائكة والانس والجن اجمعون . وقيل : يجمع فيه الثواب والعقاب والظالم والمظلوم والنبي ومن

آمن به . « ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ » وهو تفاعل من الغبن وهو فوت الحفظ والنقص فى المعاملة والمبايعة و المقاسمة . واستعمال الغبن فى هذا الموضع توسع كما قوله : « فما ربحت تجارتهم » والمغبون فى الحقيقة من غبن دينه . و ذلك اليوم يوم يغبن فيه اهل الحق اهل الباطل ، و اهل الهدى اهل الضلالة ، و اهل الايمان اهل الكفر ؛ فلا يغبن اغبن منه لان هولا يدخلون الجنة و هو لاء يدخلون النار . و فى الخبر : « ما من عبد يدخل الجنة الا ارى مقعده من النار لو اساء ليزداد شكراً و ما من عبد يدخل النار الا ارى مقعده من الجنة لو احسن ليزداد حسرة » . و قيل : معنى التغابن : انه يغبنك من استحققرته فى الدنيا و نهاوت به فتراه فوقك ؛ و فى المثل المغبون لا محمود ولا مأجور . « ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً » فى اداء ما افترضه عليه « يكفر عنه سيئاته » اى - يستر سيئاته عليه فلا يفضحه بها . « ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار » قرأ اهل المدينة والشام بكفروندخله و فى سورة الطلاق ندخله بالنون فيهن و قرأ الآخرون بالياء . « خالدين فيها ابدآ » مقيمين لا يخرجون منها ولا يموتون . « ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » اى - ذلك الثواب الذى ذكر الله هو الفوز الذى لا فوز اعظم منه .

« وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبَشَىٰ الْمَصِيرَ » اى ساء المكان الذى صاروا اليه .

« مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ » فى نفس او مال من خير او شر . « إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » اى - بارادته وقضائه ومشيتته « ومن يؤمن بالله يهد قلبه » اى يوفقه لليقين حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وما اخطأه لم يكن ليصيبه فيرضى بقضائه ويسلم لحكمه وقال ابو بكر الوراق : ومن يؤمن بالله عند الشدة والبلاء ، فيعلم انها من عدل الله يهد قلبه للصبر والتسليم وقيل اراد به زيادة الهداية واليقين ؛ اى - يهد قلبه الى حقائق الرضا وزوائد اليقين ؛ و قيل : انه مقلوب و معناه : ومن يهد قلبه يؤمن بالله . و قرأ عكرمة و من يؤمن بالله يهد قلبه ، اى - يسكن قلبه و يطمئن . من الهدوء وهو التكون . « وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ » .

« أَطِيعُوا اللَّهَ » فيما يأمركم و « أَطِيعُوا الرَّسُولَ » فيما يؤدى عن الله و فى سنته . و قيل : « أَطِيعُوا اللَّهَ » فى الرضا بقضائه « وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ » فيما

يأمركم بالصبر وترك الجزع . «فان توليتم» عن الايمان بالله و رسوله « فانما على رسولنا البلاغ المبين » اى - عليه الابلاغ وقد فعل كقوله : « ما على الرسول الا البلاغ » .

« الله لا اله الا هو » اى - هو القادر على الهداية و الضلالة لا شريك له فى الارشاد و الاضلال . وليس بيد الرسول شئ من ذلك . «وعلى الله فليتوكل المؤمنون» فى تثبيت قلوبهم على الايمان و الصبر على المصائب .

« يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم فاحذروهم » - قال ابن عباس : هؤلاء رجال من اهل مكة اسلموا و ارادوا ان يهاجروا الى المدينة فمنعهم ازواجهم واولادهم وقالوا : صبرنا على اسلامكم فلا نصبر على فراقكم ، فاطاعوهم و تركوا الهجرة ؛ فقال الله تعالى : « فاحذروهم » ان تطيعوهم و تدعوا الهجرة . « وان تعفوا و تصفحوا و تغفروا فان الله غفور رحيم » هذا فيمن اقسام على الاهل و الولد ولم يهاجر فاذا هاجر راي الذين سبقوه بالهجرة قد فقهوا فى الدين هم ان يعاقب زوجه وولده الذين تبطؤوا عن الهجرة و ان لحقوا به فى دار الهجرة لم ينشق عليهم ولم يصبهم بغير فامرهم الله بالعفو عنهم و الصّحح ، هذا كقوله : « وان جاهدك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما و صاحبهما فى الدنيا معروفان » وقال عطاء بن يسار : نزلت فى عوف بن مالك الاشجعي ، كان ذا اهل و ولد ، فكان اذا اراد الغزو بكوا اليه و رفقوه وقالوا : الى من تدعنا ؟ فيرق لهم و يقيم ، فانزل الله تعالى : « ان من ازواجكم و اولادكم عدوا لكم فاحذروهم » اى - عدوا لكم بجهلهم اياكم على ترك الطاعة . « فاحذروهم » ان تقبلوا امنهم و ان تعفوا و تصفحوا فلا تعاقبوهم على خلافهم اياكم « فان الله غفور رحيم » . ولما اسلم اصيد بن سلمة المخزومي مهاجراً كتب اليه ابوه سلمة من مكة :

عنى يبلغ ما اقول الاصيدا
جهلاً و بايعة النّبى محمّداً
من عقوق والده و برّ الابدان
وتركتنى شيخاً كبيراً مفرداً

من راكب يرد المدينة ملجاء
اتركت دين آبائك الشّم العلى
ان الذين شراركم امثالهم
فباى امر يا بنى عفتنى

وابيت ليلى كالسليم مسهداً

أما النهار فدمع عيني ساجم
فكتب اليه اصيد :

حتى علا في عرشه فتصقدا

ان الذى سمك السماء بقدرة

يدعو لرحمته النبى محمدا

بعث الذى لامثله فيما مضى

قدماً تازر بالمكارم وارتدى

ضخم الدسيعة^(١) من ذرابة^(٢) هاشم

لا تعبد العزى وربك فاعبدا

اقبل الى الاسلام أنك جاهل

اخشى عليك عذاب يوم سرمد

واللأت والاولثان فاهجرا ننى

وقال بعضهم : من منع من الازواج و الاولاد عن طاعة الله فهو عدو يجب أن يحذر، وجاء فى الخبر : « ليس عدوك الذى القيته فقتلته و آجرك الله على قتله، ولكن اعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك وامراتك التى تضاعمك على فراشك وولدك الذى من صلبك » .

قوله : « انما اموالكم واولادكم فتنة » اى - محنة و بليّة . و اختيار لكم و شغل عن الآخرة يقع بسببها الانسان فى العظائم و منع الحق و تناول الحرام . « والله عنده اجر عظيم » زهدهم فى الدنيا بان ذكر عيبها و رغبهم فى الآخرة بذكر وصفها و نعيمها ؛ وقال بعضهم : لما ذكر الله العداوة فى الازواج و الاولاد ، ادخل فيه من للتبعض ، فقال : « ان من ازواجكم واولادكم عدواً لكم » لان كلهم ليسوا باعداء و فيهم من يعين على الاعمال الصالحة ولم يذكر من للتبعض فى قوله : « انما اموالكم واولادكم فتنة » لانها لا تخلو عن الفتنة و اشتغال القلب بها و لهذا قال عبد الله ابن مسعود : لا يقولن احدكم : « اللهم انى اعوذ بك من الفتنة » فانه ليس منكم احد يرجع الى مال واهل وولد الا وهو مشتمل على فتنة . ولكن ليقول : اللهم انى اعوذ بك من مضلات الفتن . وعن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال : كان رسول الله (ص) يخطب فجاء الحسن و الحسين عليهما السلام و عليهما قميصان احمران يمشيان و يعثران . فنزل رسول الله (ص) من المنبر فحملهما فوضعهما بين يديه ، ثم قال : صدق الله : « انما

(١) ضخمة الدسيعة : جوارمرد . فرهنك نفيسى .

(٢) ذرابة : حدث و تندی . فرهنك نفيسى .

اموالکم و اولادکم فتنه» نظرت الی هذین الصبیین یمشیان و یعثران فلم اصبر حتی قطعت حدیثی و رفعتهما .

قوله : «فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» هذه الآية ناسخة لقوله : «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ» .
«وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا» ای - قابلوا امره بالقبول والایتمار . «وَأَنْفَقُوا» من اموالکم «خیراً لأنفسکم» وقیل : انفقوا فی الجهاد و فی الصدقة یکن الاتفاق خیراً لأنفسکم .
وقیل : هو نفقة المؤمن علی نفسه . «ومن یوق شح نفسه» الشح : استحلال اموال الناس ، وقیل : هو منع الزکوة . فمن ادى الزکوة المفروضة فقد وقى شح نفسه .
«فَاُولَئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» الذین فازوا بالنعم و نجوا من العذاب الالیم ، ذکر نفسه فوحد ثم قال : اولئک فجمع لان من یأتی للواحد والجماعة .

«ان تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً» ای - ان تخرجوا زکوة اموالکم الّتی افترض علیکم اداها فسمّاها قرضاً کرمّاً منه، وقوله : «قرضاً حسناً» ای - طيبة بها انفسکم .
وقیل : یعنی صدقة التطوع «یضاعفه لکم» فیکتب بالواحدة عشرة الی سبع مائة .
«وَيَغْفِرْ لَکُم وَاللّٰهُ شَکُورٌ» : یقبل القلیل و یمطی الجزیل «حلیم» : یمفو و یصفح عمن قسر و بخل .

«عَالَمُ الْغِیْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِیزُ» الغالب القوی . «الحکیم» فی اموره یجزیها علی ارادته بحکمته .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام او که جان را جانست و دل را عیانست ، یاد او زینت زبانست و مهر او راحت روانست ، وصال او بهر دو عالم ارزانست و هر چه نه او همه عین تاوانست ، و هر دل که نه در طلب اوست ویرانست . یک نفس با او بدو گیتی ارزانست ، یکی نظر از او بسد هزار جان رایگانست .

امروز که ماه من مرا مهمانست بخشیدن جان و دل مرا پیمانست
دل را خطری نیست ، سخن در جانست جان افشانم که روز جان افشانست .

ای خداوندی که خرد را بتوراه نیست و هیچکس از حقیقت تو آگاه نیست ،

وجود تو معلل اشباه نیست ، شهود تو مقدر اشتباه نیست ، مفلسان را جز حضرت تو پناه نیست ، عاصیان را جز در گاه تو در گاه نیست ، جهانیان را چون تو پادشاه نیست ! در آسمان و زمین جز تو الله نیست :

گر پای من از عجز طلبکار تو نیست تا ظن نبری که دل گرفتار تو نیست
نه زان نایم که جان خریدار تو نیست خود دیده ما محرم دیدار تو نیست
قوله تعالی: «يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» ... معنی تسبیح تقدیس است و تنزیه ، و تقدیس آنست که : خدای را جلّ جلاله از صفات ناسزا و نعوت حدّثان منزّه و مقدّس دانی ؛ پاک از نقص ، دور از وهم ، بیرون از عقل ، قدّوس از قیاس ؛ موصوف نه معلول ، معروف نه معقول ، پیدا نه مجهول . و چونی وی نه معلوم ، عقل در او معزول و فهم در او حیران ، هستی دیدنی او را ذات و صفات است پذیرفتنی ، نه دریافتنی و شنیدنی ؛ و کیف او نه دانستنی . میگوید : هفت آسمان و هفت زمین و هر چه در آن خدای را تسبیح میکند و او را بپاکی و بی همتائی می ستاید از خلق پذیرفتن و استوار گرفتن درخواست ، نه دریافتن و دانستن آن ؛ نمیخوانی که الله گفت جلّ جلاله : «ولكن لا تفقهون تسبيحهم» شما تسبیح آسمان و زمین و آب و آتش و باد و خاک و کوه و دریا و همه جانور و بیجان دریابید ؛ ایمان بآن واجب کرد و خلق را از دریافت آن نومید کرد . چون مخلوق را بعقل در نمی یابی ' بعقل محض در ذات و صفات الله چه تصرف کنی ؟ ظاهر می پذیر و باطن می سپار و بمراد خدا باز گذار و سلامت بیاد دار و بدانکه الله جلّ جلاله در بیست صفت از بیست صفت منزّه است و پاک ؛ در احدیّت از شریک و انباز پاک ، در صمدیّت از دریافت پاک ، در اولیّت از ابتدا پاک ، در آخریّت از انتها پاک ، در قدم از حدوث پاک ، در وجود از احاطت پاک ، در شهود از ادراک پاک ، در قیومیّت از تغیر پاک ، در قدرت از ضعف پاک ، در صبر از عجز پاک ، در منع از بخل پاک ، در انتقام از حقد پاک ، در جبروت از جور پاک ، در تکبر از بغی پاک ، در غضب از ضجر پاک ، در صنع از حاجت پاک ، در کید از غرور پاک ، در حیا از ندم پاک ، در مکر از حیلت پاک . در تعجب از استنکار پاک ، در بقا از فنا پاک . اینست صفات خالق

بی‌ضدّ و ندّ، بی‌شبیه و بی‌نظیر. و صفات مخلوق اینست که: اضداد آن را قرین است؛ با حیات او ممات، با قدرت او عجز، با قوّت او ضعف، با منع او بخل، با غضب او ضجر، با مکر او حیلت، با انتقام او حقد؛ تابدانی که کرده چون کردگار نیست و صفات خالق چون مخلوق نیست، و خدای را در ذات و صفات و کبریا و عزّت مثل و مانند نیست «لیس کمثله شیء و هو السّميع البصیر».

«هو الذی خلقکم فمنکم کافر و منکم مؤمن» کار آنست که درازل کرد، حکم آنست که در ازل راند. خلعت آنست که درازل داد. قسمتی رفته نه فزوده و نه کاسته یکی را بآب عنایت شسته، و یکی را بمیخ ردّ و بسته. حکمی بی‌میل و قضائی بی‌جور، یکی را در دیوان سعد نام ثبت کرد و بر لطف ازلی قبول کرد و علل درمیانه نه. یکی را در جریده اشقیاء نام ثبت کرد و زّار ردّ بر میان بست و از درگاه قبول و اقبال براند و زهره دم زدن نه. «قوم طلبوه فخذلهم، قوم هربوا منه فادرکهم»، قومی شب و روز در راه طلب هیچ نیاسوده و در مجاهدات و ریاضات خویشتن را نحیف و نزار گردانیده و دست ردّ بسینه ایشان باز نهاده که: «الطلب ردّ والطریق سدّ». قومی در بتکده معتکف گشته و لات و هبل مسجود خود گردانیده و نداء عزّت از بهر ایشان بیای شده که: «انتم لی وانا لکم» که شما آن من اید و من آن شما.

ابراهیم خواص گفت: در بادیه وقتی بتجربید میرفتم، پیری را دیدم بر آن گوشه نشسته و کلاهی بر سر نهاده و بزاری و خواری میگریست. گفتم: یا هذا؟ تو کیستی؟ گفت: من ابو مرّة ام - گفتم: چرا می‌گریی؟ - گفت: کیست بگریستن سزاوارتر از من؟! چهل هزار سال بر آن درگاه خدمت کرده‌ام و در افق اعلی از من مقدّم تر کس نبود، اکنون تقدیر الهی و حکم غیبی بنکر که مرا بچه روز آورده؟!!

یاسائلی کیف کنت بعدی	لقیمت ماسائلی و سرّه
مازلت اختال فی وصال	حتی امنّت الزّمان مکره
صال علیّ الصّدور حتی	لم یبق ممّا شهدت ذره

آنکه گفت: ای خواص نکر تا بدین جهد و طاعت خویش غرّه نباشی که کار بغایت و اختیار اوست نه بجهد و طاعت بنده. بمن یک فرمان آمد که آدم را سجده

کن، نکردم؛ و آدم را فرمان آمد که از آن درخت مخور، بخورد؛ در کار آدم عنایت بود عذرش بنهاد که: «نفسی ولم نجد له عزماً»، و در کار من عنایت نبود گفت: «ابی واستکبر» زلت او در حساب نیاوردند و طاعت دیرینه ما زلت شمردند:

من لم یکن للوصل اهلاً فکل احسانه ذنوب

قوله تعالی: «فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» جای دیگر گفت: «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ»

این دو آیت یکی ناسخ است، یکی منسوخ. یکی اشارتست بواجب امر، یکی اشارت است بواجب حق. واجب امر بیامد و واجب حق را منسوخ کرد، زیرا که حق جلّ جلاله بنده را که مطالبت کند، بواجب امر کند، تا فعل او در عفو آید؛ که اگر او را بواجب حق بگیرد طاعت هزار ساله بامعصیت هزار ساله يك رنگ آید. اگر همه انبیاء و اولیاء و اصفیاء و همه عارفان و محبتان بهم آیند، آن کیست که طاقت آن دارد که بحق او جلّ جلاله قیام کند یا جواب حق او باز دهد؟! امر او متناهی است، اما حق او متناهی نیست؛ زیرا که بقاء امر ببقاء تکلیف است و تکلیف در دنیاست که دنیا سرای تکلیف است، اما بقاء حق ببقاء ذات است و ذات متناهی نیست، پس بقاء حق متناهی نیست؛ واجب امر بر خیزد، اما واجب حق بر نخیزد؛ دنیا در گذرد، نوبت امر با وی در گذرد؛ اما نوبت حق هرگز در نکذرد. امروز هر کسی را سودائی در سراسر است که در امر می نگرند. انبیاء و رسل بنبوت و رسالت خویش می نگرند، فریشتگان بطاعت و عبادت خویش می نگرند، موحدان و مجتهدان و مؤمنان و مخلصان بتوحید و ایمان و اخلاص جال خویش می نگرند. فردا چون سرادقات حق ربوبیت باز کشند، انبیاء با کمال حال خویش حدیث علم خود در باقی کنند^(۱). گویند: «لَا عِلْمَ لَنَا، إِلَّا مَلَائِكَةُ مَلَكُوتِ صُومَةِ هَای عِبَادَتِ خُودِ آتَشِ دَر زَنَدِ، گویند: «مَا عِبَدْنَاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ»! عارفان و موحدان گویند: «مَا عَرَفْنَاكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ»! وَاللَّهِ اعْلَمُ بِالْصَّوَابِ.

۱- الف: نماید.

(۱) در باقی کنند: فرو گذارند و در کتب قدیم چون تذکرة الاولیاء شیخ عطار مکرراً آمده است.

حکیم نظامی در خسرو و شیرین چاپ مرحوم وحید دستگردی ص ۳۸۷ فرماید:

فرستادش بهشیاری پیامی

یخلوت بر زبان یکنامی

مراهم باد همساقی کن امشب.

که جام باد همساقی کن امشب

۶۵ = سورة الطلاق = مدنیة

۱ - النوبة الاولى

قوله تعالى: « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
 « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ » ای پیغامبر. « إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ » چون زنان را دست بازدارید.
 « فَطَلِّقُوهُنَّ لَعَدَّتِهِنَّ » ایشان را در پاکی از حیض دست بازدارید، پیش از پاسیدن^(۱).
 « وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ » و سه پاکی ایشان می شمارید از حیض عدت را. « وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ »
 و ترسید از خشم و عذاب خداوند خویش. « لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ » بیرون نکنید
 ایشان را از خانه ها [تا عدت ایشان سپری گردد]. « وَلَا يَخْرُجْنَ » و بیرون نیایند [از
 خانه] « إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ » مگر که فاحشه ای بر ایشان درست گردد.
 « وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ » و این اندازه هائی است که الله نهاد [در دین خود]. « وَمَنْ يَتَعَدَّ
 حُدُودَ اللَّهِ » هر که اندازه های الله در گذارد. « فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ » بر خود ستم کرد
 « لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا » ندانی مگر که الله پس ناساختن
 کاری نو آورد و مهر.

« فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ » چون آن زنان بکران عدت خویش رسند [و نزدیک آید
 که سپری گردد]، « فَاْمَسْكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ » باز آرید ایشان را و نگه دارید بنیکوئی.
 « أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ » یا دست باز دارید بنیکوئی « وَاشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ »
 و گواه کنید دو مرد راست استوار را از میان خویش. « وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ » و
 بیای دارید گواهی دادن از بهر خدای. « ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ » باین سخن که با شما
 میگویند و باین حکم پند میدهند. « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » هر کس
 را که بگردد بخدای و روز رستاخیز. « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ » و هر که بپرهیزد از ناپسند
 الله. « يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا » (۲) « الله او را بیرون آمد سازد و فرج [از تنگی]. »

« وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » و روزی دهد او را از جائی که بنیوسد. « وَمَنْ

(۱) پاسیدن : در اینجا بمعنی نزدیک کردن است.

يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» و هر که پشت بالله باز کند و کار با او بسپارد. «فَهُوَ حَسْبُهُ» الله بسنده اوست که او را بکس نیازمند نکند. «إِنَّ اللَّهَ بِالْغُ أَمْرُهُ» فرمان الله پیمبر شدنی است [و خواست او بجای رسیدنی]. «قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا (۳)» الله هر چیز را اندازه ای و هنگامی نهاد.

«وَاللَّائِي يَنْسَنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ» آن زنان که از پیری نومید گشته اند از حیض از زنان شما. «إِنْ ارْتَبْتُمْ» اگر در گمانید [که عدت ایشان چند است و نمی دانید]. «فَعَدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ» پس بدانید که عدت ایشان سه ماه است. «وَاللَّائِي لَمْ يَحْضُنَّ» و آن زنان که هنوز حیض ندیدند، [هم سه ماه است عدت ایشان]. «وِ اُولَاتِ الْأَحْمَالِ» و باروران زنان «أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ» عدت ایشان آنکه بگذرد که بار خود بنهند. «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ» و هر که از حرام پرهیزد و حد های الله نگاه دارد. «يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا (۴)» الله کار او بی رنج او بر آسانی باز سازد. «ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ» این فرمان الله است که بر شما فرو فرستاد «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ» و هر که آزرده دارد از خداوند خویش و بترسد از خشم و عذاب او «يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ» بسترده و ناپیدا کند بدیهای او «وَيُعْظِمَ لَهُ أَجْرًا (۵)» و مزد او بزرگ کند. «أَسْكَنْوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ» ایشان را فرود آرید بر خور آن که شما اید از توان. «وَلَا تُضَارَّوْهُنَّ» و با ایشان ستیزه مکنید. «لَتَضِيقُوا عَلَيْهِنَّ» تا کار و جهان و نفقه برایشان تنگ کنید و مسکن «وَأَنْ كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ» و اگر باروران باشند «فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ» نفقه می کنید برایشان. «حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ» تا آنکه که بار خود بنهند. «فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ» و اگر شیر دهند فرزند خویش و شما را. «فَاتَّوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ» مزد ایشان بدهید «وَأَتَمُّوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ» و بایکدیگر مشاوره کنید و کار باز سازید بنیکوئی بی گزند و ستیز. «وَأَنْ تَعَاْسَرْتُمْ» و اگر با یکدیگر ناهموار کار باشید و ناساخت و دشوار کار، پس از فرزند زادن «فَعَتَرُّضِعْ لَهُ أُخْرَى (۶)» تا دیگری شیر دهد او را.

«لَيَنْفَقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ» میفرماید که : او که توان را دارد ، توانگرانه ، از

توان خویش نفقه کند . «وَمَنْ قُدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ» و هر که توان ندارد و دنیا بر او فشرده
 تراست و تنگ تر . «فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ» گوی ار آنچه الله او را داد نفقه کن .
 «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَّا آتَاهَا» الله بر هیچکس بار نهد مگر آن توان که او را داد .
 «سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا» (۷) ، الله پس درویشی و دشواری آسانی دهد و توانگری .
 «وَكَايْنٍ مِنْ قَرْيَةٍ» ای بسا شهرها . «عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا» که اهل آن و کسان
 آن کردن کشیدند از فرمان خداوند خویش «وَرُسُلُهُ» و [از استوار داشت] رسول
 او . «فَحَاسَبُنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا» شمار ایشان بکردیم شمار کردنی صعب سخت
 «وَعَذَابُنَا عَذَابًا تَكَرَّرَ» (۸) ، و عذاب کردیم ایشان را عذابی که چنان ندیده بودند
 و نشناخته .

«فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا» بچشیدند کرانی و نا کواری بد سرانجامی خویش .
 «وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا» (۹) ، و سرانجام ایشان زیان کاری بود .
 «اعِدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا» ساخت ایشان را الله عذابی سخت ، «فَاتَّقُوا اللَّهَ»
 پس بترسید از خشم خدای و عقوبت او . «يَا أَوَّلَى الْأَلْبَابِ» (۱۰) ، ای خردمندان «الَّذِينَ
 آمَنُوا» ای [خردمندان] کرویدگان . «قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا» بر شما فرو
 فرستاد الله از خویش سخنی و یادی .

«رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ» پیغمبری تا بر شما میخواند . «آيَاتِ اللَّهِ مَبِينَاتٍ»
 سخنان الله روشن کرده و پیدافرو فرستاده . «لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ»
 تا بیرون آرد کرویدگان نیک کرداران . «مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ» از تاریکیها
 بروشنائی . «وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ» و هر که بگردد بالله «وَيَعْمَلْ صَالِحًا» و کردار
 نیک کند . «يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» در آرد او را در بهشتهای زیر درختان
 آن جویهاروان . «خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا» جاویدان در آن . «قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا» (۱۱)
 الله او را زاد و ساخت کرد روزی نیکو .

«اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ» الله اوست که بیافرید هفت آسمان «وَمِنَ الْأَرْضِ
 مِثْلَهُنَّ» و از زمین هم چندان . «يَنْزِلُ الْأَمْزِيقُ» فرو میآید فرمان های اومیان

آسمان ها و زمین ها . « لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » تا بدانید که الله تواناست بر هر چیز . « وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا »^(۱)^(۲) ، والله میداند و میرسد بهر چیز چنانکه آن چیز .

النوبة الثانية

این سوره را دو نام است : سورة الطلاق که بریند و سورة النساء القصری ، و باجماع مفسران مدنی است ، جمله به مدینه فرو آمده ؛ هزار و شصت حرف است و دوست و چهل و نه کلمه و یازده^(۲) آیت است ؛ و درین سوره هیچ ناسخ و منسوخ نیست . و عن ابی بن کعب قال : قال رسول الله (ص) : « من قرأ سورة الطلاق مات في سنة رسول الله » .

قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ » افتتح الله تعالى السورة بخطاب نبيه (ص) وخصه بالنداء لأنه السيد المقدم . ثم جمع الخطاب وعم بالامر فقال : « إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » فيه أربعة اقوال : أحدها : أنه خطاب للرسول (ص) وذكر بلفظ جمع تعظيماً كما يخاطب الملوك بلفظ الجمع . الثاني : أنه خطاب له ، والمراد به أمته . الثالث : أن التقدير « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ » والمؤمنون إذا طلقتم ، فحذف لأن الحكم يدل عليه . الرابع معناه : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ » قل للمؤمنين إذا طلقتم أي - إذا اردتم طلاق النساء كقوله تعالى : « إذا قمتم إلى الصلوة » أي - إذا اردتم ان تقوموا ، و كقوله : « إذا قرأت القرآن فاستعذ ، أي - إذا اردت قرأته قوله . « فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ » أي - في طهر من غير جماع بمعنى لطهرهن الذي يحصيانه من عدتهن ولا تطلقوهن لحيضهن الذي لا يعتدون به زمان العدة « وَاخْصُوا الْعِدَّةَ » أي - احصوا الاطهار للعدة واحفظوها وهن ثلاثة اطهار لتعلموا وقت الرجعة لأن الرجعة إنما تجوز في زمان العدة . و معنى الطلاق حل عقد النكاح والعدة والعدد واحد كقوله تعالى : « ان عدة الشهور » يقال : عد كذا واعتد . و قرئ في الشواذ طلقوهن لقبول عدتهن و قبل الشيء ما قبل منه فيكون المعنى طلقوهن

(۲ و ۱) مؤلف آیت نهم و دهم را یکی گرفته است .

في أول طهر هنّ من قبل ان تجامعوهنّ . وفي سبب نزول هذه الآية قولان :
 احدهما ما روى قتادة عن انس قال : طلق رسول الله (ص) حفصة فانت الى اهلها فانزل
 الله عزّ وجلّ هذه الآية وقيل له : راجعها فانها صوامة قوامه وهي احدى ازواجك و
 نسائك في الجنة وقال السدي : نزلت في عبد الله بن عمر وذلك فيما روى مالك
 عن نافع عن ابن عمر انه : طلق امراته وهي حائض في عهد رسول الله (ص) فسأل
 عمر بن خطاب رسول الله (ص) عن ذلك فقال : « مره فليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر
 ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسك بعد وان شاء طلق قبل ان يمس » فتلك العدة
 التي امر الله تعالى ان يطلق لها النساء . ورواه سالم عن ابن عمر قال : مره فليراجعها
 ثم ليطلقها طاهراً او حاملاً . ورواه يونس بن جبير و انس بن سيرين عن ابن عمر ولم
 يقولوا ثم تحيض ثم تطهر . واعلم ان الطلاق في حال الحيض والنفس بدعة . وكذلك في
 الطهر الذي جامعها فيه . والطلاق السنّي ان يطلقها في طهر لم يجامعها فيه . وهذا في
 حق امرأة تلزمها العدة بالاقراء لما فيه من تطويل العدة اذ بقية الحيض لا تحسب . فأما
 اذا طلق غير المدخول بها في الحال الحيض ، او طلق الصغيرة التي لم تحض قط
 والآيسة والحامل يقيين لابدعة في طلاقهنّ اصلاً . و اذا طلق امرأة في حال الحيض
 او في طهر جامعها فيه قصداً يعصى الله تعالى و لكن يقع الطلاق لانّ النبي (ص)
 امر ابن عمر بالمراجعة ولولا وقوع الطلاق لما امره بالمراجعة واذا راجعها في حال
 الحيض يجوز ان يطلقها في الطهر الذي يعقب تلك الحيضة قبل المسيس كما رواه
 يونس بن جبير و انس بن سيرين عن ابن عمر و ما رواه نافع عن ابن عمر ثم
 ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فهو محمول على الاستحباب يستحب تأخير
 الطلاق الى الطهر الثاني حتى لا تكون مراجعته ايّاه المطلق ولا بدعة في الجمع
 بين الطلقات الثلاث حتى لو طلق امراته في حال الطهر ثلاثاً يكون بدعياً ولكن
 الاولى التفريق حذراً من الندم وهو قول الشافعي و احمد و ذهب بعضهم الى انه بدعة
 وهو قول مالك واصحاب الرأي .

«واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن» اراد به اذا كان المسكن الذي طلقها فيه

للزوج لا يجوز ان يخرجها منه و اضاف البيوت اليهن لاستحقاقهن السكنى فيها بعد الطلاق الى انقضاء العدة ولا نهن كن يسكن وليست باضافة ملك ولا يخرجن باختيار انفسهن قبل انقضاء عدتهن فان خرجت المعتدة لغير ضرورة او حاجة اثمت . فان وقعت ضرورة بان خافت هدماً او غرقاً لها ان تخرج الى منزل آخر و كذلك ان كانت لها حاجة من بيع غزل او شري قطن فيجوز لها الخروج نهاراً ولا يجوز ليلاً . واذالزمتها العدة في السفر نعتد ذاهبة وجائية . قوله : « الا ان يأتين بفاحشة مبينة » الاستثناء عند الجمهور من الجملة الاولى و التقدير : لانخرجوهن الا ان يأتين بفاحشة مبينة وهي الزنا عند اكثرهم اي - تخرج لاقامة الحد عليها ثم ترد الى منزلها يروى ذلك عن ابن مسعود ؛ وقال ابن عباس : الفاحشة ان تبدو على اهل زوجها فيحلل . اخراجها . ميكويد : زن معتدة را از خانه شوهر كه در آن خانه عده مبدارد بيرون مكنيد تا عده وي بسر آيد؛ مگر كه زنا بروى درست شود، اورا بيرون كنند تا حد شريعت بروى برانند . آنكه او را با خانه خود فرستند . يا زنى بد زبان باشد كه شوهر را و كسان وي را ستوهي نمايد ، آنكه بيرون كردن وي با خانه ديگر روا باشد . سدي گفت : الفاحشة نفس الخروج والمعنى الا ان تفحش فتخرج ، اي - من خرجت فقد اتت بفاحشة . بيرون نيابند از خانه مگر كه بيد كرد وزشتى و نافرمانى خود راضى باشند و همداستان و اين فاحشه برخود روا دارند . « وتلك حدود الله » يعنى : ما ذكر من سنة الطلاق وما بعدها « و من يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه » اي - استحق عقاب الله . « لاتدرى لعل الله يحدث بعد ذلك امراً » بوقع فى قلب الزوج مراجعتها بعد الطلقة والطلقتين وهذا يدل على ان المستحب ان يفرق الطلاق ولا يوقع الثلاث دفعة واحدة حتى اذا ندم امكنته المراجعة .

« فاذا بلغن اجلهن » اي - اشرفن على انقضاء عدتهن . « فامسكوهن » اي - راجعوهن « بمعروف » اي - بالمهر والنفقة والكسوة وحسن الصحبة والمعاشرة وقيل : « امسكوهن بمعروف » هو ان لا يريد بالرجعة ضرارها . « او فارقوهن بمعروف »

یعنی: با ایفاء الصّداق والمتمعة، وقیل: یترکهاحتی تبین بانقضاء العدة هذا کقوله: «او تسریح باحسان». «واشهدوا ذوی عدل منکم» ای - ذوی عدالة. تقول: رجل عدل، و رجل ذو عدل، ای - اشهدوا علی الرّجعة او الفراق و هو امر ندب واستحباب کقوله: «واشهدوا اذا تبايعتم» ثم قال للشّهود: «واقیموا الشّهادة لله»، کقوله: «کونوا قوّا مین بالقسط شهداء لله». «ذلکم یوعظ به من کان یؤمن بالله والیوم الآخر»، ذلکم یعود الی جمیع مافی الآیة من حکم الطّلاق والعدة والسّکنی. و قیل: یعود الی اقامة الشّهادة کقوله: «ومن یکتمها فانه آثم قلبه». «ومن یتق الله یجعل له مخرجاً، تأویلہ: من یطلق البتّة یجعل الله له سبیلاً الی المراجعة. و قیل: هو عام، ای - «ومن یتق الله یجعل له مخرجاً»، من الحرام الی الحلال و من العقاب الی الثواب و من الجحیم الی النّعیم.

«ویرزقه من حیث لا یحتسب» ای - یوسّع علیه امر المعیشة من حیث لا یتوقّعه. مفسّران کفتمند: این آیت در شأن عوف بن مالک اشجعی فرو آمد، مردی درویش بود و پُسری داشت، مشرکان او را اسیر گرفتند و عوف برخاست پیش مصطفی (ص) آمد و از درد دل بنالید، یکی از غم فرزندی و دیگر از بی کلامی و درویشی؛ رسول خدا گفت، تسکین دل وی را: «ما امسی عند آل محمّد الاّ امدّ در خاندان آل محمّد امشب هیچ بر کی و کلامی نبود، مگر مُدّی طعام، آنکه گفت: یا عوف: «اتق الله واصبر واکثر من قول لاحول ولا قوّة الاّ بالله»، عوف بخانه باز شد، اهل خویش را گفت: رسول خدا ما را بتقوی و صبر میفرماید و بکفتار: «لاحول ولا قوّة الاّ بالله». اهل وی گفت: نیکو مداواتی که درد ما را فرمود، و نیکو مرهمی که اندوه ما را ساخت. پس آنچه رسول فرمود بر کار گرفتند، يك چند، تا ناگاه آن پسر از در ایشان باز آمد با کله ای گوسفندان، و قطاری شتران؛ گفت: آن خواجه که مرا اسیر گرفته بود، از من غافل گشت و این گوسفندان و شتران براندم در حال غفلت ایشان؛ پس عوف از رسول خدا (ص) پرسید که ما را این غنیمت که پسر آورد حلال باشد یا نه؟ - رسول خدا (ص) گفت: شما را حلال است و ربّ العالمین در شأن ایشان

آیت فرستاد کہ «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» و
 روی ابوذر قال: قال رسول الله (ص): «أَنْتَى لَا عِلْمَ آيَةٍ لَوْ أَخَذَ بِهَا النَّاسُ لَكَفْتَهُمْ :
 «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» فما زال يقولها ويعيد
 ها . وقال صلى الله عليه وسلم: « من أكثر الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً و
 من كل ضيق مخرجاً » و يرزقه من حيث لا يحتسب .

« وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ » ای - من يفوض امره الى الله و يثق
 به في اموره فهو حسبه و كافيه . قال النبی (ص): « لو أنكم توكلون على الله حقاً
 توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً^(١) وتروح بطاناً^(٢) . وقال الربيع : ان
 الله قضى على نفسه ان من توكل عليه كفاه ومن آمن به هدا ، و من اقرضه جازاه ،
 و من وثق به انجاه ، و من دعاه لباه . و تصديق ذلك في كتاب الله : « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى
 اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ » و من يؤمن بالله يهد قلب و من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه
 له و من يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم ، اجيب دعوة الداع اذا دعانى .

قوله : « اِنَّ اللَّهَ بِالْغِ اَمْرِهِ » ای - منقاد امره و مُمض في خلقه قضاء . قرأ
 حفص عن عاصم : « بالغ امره » بالاضافة ، ای - يبلغ ما يريد . قال مسروق : في هذه
 الآية ان الله بالغ امره توكل العبد عليه اولم يتوكل ، غير ان المتوكل عليه يكفر
 عنه سيئاته و يعظم له اجراً . قوله : « قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا » ای - جعل لكل
 شيء من الشدة و الرخاء اجلاً و ميقاناً ينتهي اليه لا يتأخر عنه ولا يتقدم عليه . هذا
 كقوله : « لكل اجل كتاب » و في دعاء عيسى بن مريم : « يا من لم يجعل شيئاً اناه و
 قدره » و القدر و القدر في اللغة واحد .

«وَاللَّائِي يَنْسَنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نَسَائِكُمْ» المحيض و الحيضة و الحيض قال

ابو طالب لرسول الله (ص) :

و مبراً من كل غبر حيضة	و فساد مرضعة و داء مغيل
و اذا نظرت الى اسرة وجهه	برقت كبرق العارض المتهلل

(١) خماس : شكم خالي .

(٢) بطن شكم پر .

« وَاللَّائِي يَشْنَنَ » يعنى : اللواتى قصدن عن الحيض فلا يرجون ان يحضن . « ان ارتبتم » اى - شككتن فى حكمهن « وَاللَّائِي يَشْنَنَ » فلم تدروا ما الحكم فى عدتهن . « فعدتهن ثلثة اشهر » و ذلك ان معاذ بن جبل سأل النبى (ص) فقال : قد عرفنا عدّة التى تحيض فماعدّة التى لا تحيض ؟ - فبيّن الله تعالى الحكم فى ذلك . فقال رجل : يا رسول الله : فماعدّة الصّغير التى لم تحض ؟ فنزل : « وَاللَّائِي لَمْ يَحْضُنَّ » يعنى : الصّغار ، اى - حكم عدّة الصّغيرة التى لم تحض بعد بمنزلة الكبيرة التى قد يئست . فقام آخر ، فقال يا رسول الله فالحوامل ماعدتهن ؟ - فنزل : « وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ » اى - عدتهن ان يضعن حملهن ، فاذا وضعت الحامل حملها انقضت عدتها مطلقة كانت او متوفى عنها زوجها ، وان كان وضع الحمل بعد موته فى ساعة واحدة فان جاءت باكثر من ولد فقل انقضت عدتها بالاول و قيل بالآخر . « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ » فى امر الطلاق يسهل عليه امره وانه اليس فى جميع احواله .

« ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ » اى - ما ذكر من احكام العدة حكم الله . « أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ » من اللوح المحفوظ « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ » فى اجتناب معاصيه . « يَكْفُرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا » قال بعضهم : امر بالتقوى فى احكام الطلاق ثلاث مرّات ووعد فى كلّ مرّة نوعاً من الجزاء فقال اولاً : يجعل له مخرجاً يخرج به ممّا دخل فيه وهو بكرهه وينسح له محبوبه من حيث لا يحتسب ولا يتأمل وقال فى الثانى : « يجعل له من امره يسراً » اى - يسهل عليه الصّعب من امره ويتيح له خير أمّتن طلقها ان كان الطلاق من جهتها . والثالث وعد عليه افضل الجزاء وهو ما يكون فى الآخرة من النعماء قوله : « اسْكُنُوهُنَّ » يعنى : مطلقات نسائكم . « مَنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ » من صله اى - اسكنوهن . « حَيْثُ سَكَنْتُمْ » من وجدكم « اى - سعتكم و طاقتكم ، يعنى : على قدر ما يجده احدكم ان كان موسراً يوسع عليها فى المسكن والنّفقه و ان كان فقيراً فعلى قدر الطّاقة « وَلَا تُضَارُّوهُنَّ » اى - لا تؤذوهن . « لِتَضِيقُوا عَلَيْهِنَّ مَسَاكِنَهُنَّ فَيَحْتَجْنَ إِلَى الْخُرُوجِ » وان كنّ اولات حمل فانفقوا عليهن « نِي يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ » فيخرجن من عدتهن .

فصل

اعلم ان المعتدة الرجعية تستحق على الزوج النفقة والسكنى ما دامت في العدة و معنى بالسكنى مؤنة السكنى فان كانت الدار التي طلقها فيها ملكاً للزوج يجب على الزوج ان يخرج ويترك الدار لها مدة عدتها وان كانت باجارية فعلى الزوج الاجرة وان كانت عارية و رجع المغير فعليه ان يكتري لها داراً تسكنها فاما المعتدة البائنة بالخلع او بالطلاق الثلاث او باللعان فلها السكنى حاملاً كانت او حائلاً عند اكثر اهل العلم وروى عن ابن عباس انه قال لا سكنى الا ان تكون حاملاً وهو قول الحسن و الشعبي ، واختلفوا في نفقتها فذهب قوم الى انه لا نفقة لها الا ان تكون حاملاً. روى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن وعطاء و الشعبي و به قال الشافعي و احمد ومنهم من اوجبها بكل حال. روى ذلك عن ابن مسعود وهو قول النخعي و به قال الثوري و اصحاب الرأي و ظاهر القرآن يدل على انها لا تستحق الا ان تكون حاملاً لان الله تعالى قال: «وان كن اولات حمل فانفقوا عليهن حتى يضعن حملهن» . واما المعتدة عن وطى الشبهة والمنسوخ نكاحها بغيب او خيار عتق فلا سكنى لها ولا نفقة وان كانت حاملاً، والمعتدة عن وفاة الزوج لا نفقة لها حاملاً كانت او حائلاً، واختلفوا في سكنائها، وللشافعي فيه قولان : احدهما : لا سكنى لها بل تعتد حيث تشاء وهو قول علي و ابن عباس و عايشه و به قال عطاء و الحسن و هو قول ابي حنيفة . والقول الثاني : لها السكنى وهو قول عمر و عثمان و ابن مسعود و عبد الله بن عمر و به قال مالك و الثوري و احمد و اسحق .

قوله : «فان ارضعن لكم» اولادكم منهن «فاتوهن اجورهن» على ارضاعهن اولادكم . «واتمروا اينكم بمعروف» اي - وليقبل بعضكم من بعض اذا امره بمعروف والمعروف هاهنا ان لا يقصر الرجل في نفقة المرأة التي ترضع ولده ولا يؤثر عليها غيرها لان الوالدة ارف بولدها من غيرها به ولا تقصر المرأة في رضاع ولدها والقيام بشأنه فحق كل واحد منهما ان ياتم في امر الولد بمعروف ولا يقصد الضرر . «وان تعاسرتم» في الرضاع والاجرة فابى الزوج ان يعطى المرأة رضاها وابت الام

ان ترضعه فليس له اكرامها على ارضاعه لكنّه يستأجر للصبي مرضعاً غير امه وذلك قوله : « فسترضع له اخرى » .

« لينفق ذو سعة من سعته » على قدر غناه . « ومن قدر عليه » اي - ضيق عليه رزقه « فلينفق مما آتاه الله » من المال « لا يكلف الله نفساً الا ما آتاهها » اي - لا يوجب الله على نفس ان تنفق الا بقدر ما اعطاها من الرزق والمال . « سيجعل الله بعد عسر يسرا » وعدهم بسط الرزق عليهم بعد ما كانوا فيه من الضيق والشدة في زمان النبي (ص) واقدر انجز لهم وعده .

« وكاين من قرية » معناه : وكم من اهل قرية : « عتت عن امر ربها ورسله » اي - عصت وطغت عما امر الله به وما امر به رسله . قيل : هم قوم عذبوا بدمعصيتهم وتعديهم في الطلاق . « فحاسبناها حساباً شديداً » اي - ناقشناها في الحساب « وعذبنا عذاباً تكراً » المعنى : عجلنا لها العذاب في الدنيا بالامراض والاسقام والسيوف وتسليط الاعداء عليهم . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، اي - « عذبناها عذاباً شديداً » في الدنيا ونحاسبها حساباً شديداً في القيامة وجاء بلفظ الماضي للتحقيق كما كثر الفاظ القيامة .

« فذاقت وبال امرها » اي . وخامة عاقبة امرها في الدنيا . « وكان عاقبة امرها » في الآخرة « خسراً » اي خساراً وهلاكاً . خسروا انفسهم واهليهم ، ثم فسرفقال : « اعد الله لهم عذاباً شديداً » يعنى : عذاب النار . « فاتقوا الله » واحذروا معاصيه . « يا اولي الالباب - الذين آمنوا » يا ذوى العقول المؤمنين . لب كل شيء : خالصه . وقيل : اللب : القلب . « قد انزل الله اليكم ذكراً » يعنى القرآن .

« رسولاً » منصوب باضمار فعل اي - وارسل رسولاً . وقيل « ذكرآ » اي ذا ذكر وشرف وهو الرسول نفسه . وقيل : هو جبرئيل (ع) . وانتصب رسولاً على البدل من الذكر « يتلو عليكم » اي - الرسول يقرأ عليكم . « آيات الله مبينات ليخرج الله » وقيل : ليخرج الرسول . « الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور » اي - من الكفر الى الايمان ومن الجهل الى العلم ومن النار الى الجنة و من الضلال الى الرشاد ومن الباطل الى الحق . « ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدآ قد احسن الله له رزقاً » اي - ثواباً

جميلاً في الجنة . وفيل : رزقاً من المطاعم والمشارب .

« **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ** » اجمع المفسرون على أن السماء سبع غلط كل سماء مسيرة خمسمائة عام وبين كل سماء وسماء مسيرة خمس مائة عام ، وفي كل سماء نوع من الملائكة يستريحون الله ويمجدونه ويقدر سونه واختلفوا في الأرض على أقوال : أحدها أن الأرض واحدة وقوله : « **مِثْلَهُنَّ** » أي - في الخلق لا في العدد ، وليس في القرآن ما يدل على أنها سبع . والثاني أن المراد بها الأقاليم سبعة والدعوة شاملة جميعها . والثالث أنها سبع أرضين متصلة بعضها ببعض والحائل بين كل أرض وأرض بحار لا يمكن قطعها ولا الوصول إلى الأرض الأخرى ولا تصل الدعوة إليهم . والرابع : أنها سبع أرضين بعضها فوق بعض متصلة لا فرجة بينها . والخامس : أن بين كل واحدة منها إلى الأخرى مسيرة خمس مائة عام كما جاء في ذكر السماء . وفي كل أرض منها خلق حتى قالوا في كل أرض آدم وحواء ونوح وإبراهيم وهم يشاهدون السماء من جانب أرضهم ويستهدون الضياء وقيل : جعل الله لهم نور يستضيئون به . وقوله : « **وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ** » أي - وخلق من الأرض مثلهن « **يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ** » أي - بين السماء والأرض يريد الأمر والنهي والرسول والوحي وقيل : « **بَيْنَهُنَّ** » أي - بين كل سماء وسماء وأرض وأرض . والأمر : القضاء والقدر . وقيل : يريد بالأمر الوقائع والحوادث التي تحدث وكل واحد منهما أمر وشأن من الله ينزل بحكمه وقضائه وعلامه . وقيل : هو ما يدبر فيهن من عجيب تدبيره فينزل المطر ويخرج النبات ويأتى بالليل والنهار والشتاء والصيف ويخلق الحيوان على اختلاف هيئاتها وأنواعها وينقلهم من حال إلى حال . « **لَتَعْلَمُوْا** » أيها الناس . « **أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** » لا يعجزه شيء ولا يمتنع عليه ما يريد . وقوله : « **لَتَعْلَمُوْا** » اللام متعلق بالخلق ، وقيل : متعلق بقوله « **يَنْزِلُ** » . « **وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا** » الإحاطة : العلم البالغ تجده في مواضع من القرآن ومن أسماء الله المحيط وفي قصة الهدى أحطت بمالم تحط به ، أي - علمت مالم تعلمه . وقال عز وجل : « **وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا** » لأنه عز وجل يعلم ولا يدرك حده ولا قدره . وأما قوله عز وجل : « **أَحِيطَ بِهِمْ وَأَحِيطَ بِشَمَرِهِ** » فهو الهلاك يأتي مجهولاً .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم من تحقق به وصدق في اقواله ثم في اعماله، ثم في احواله، ثم في انفاسه، فصدق في القول ^{الآ} يقول الاعن برهان، وصدق في العمل ^{الآ} يكون للبدعه عليه سلطان، وصدق في احواله ان يكون على كشف وبيان، وصدق في انفاسه ان لا يتنفس الاعن وجود كعيان... نام خداوندی لطیف نشان، کریم پیمان، قدیم احسان، روشن برهان؛ نام خداوندی داننده هر چیز، سازنده هر کار، دارنده هر کس؛ نام خداوندی که کس را با وی ابازی نه، و کس را از وی بی نیازی نه، و فعل وی بیداد و بازی نه؛ نام خداوندی که زبانها سزای وی جست و ندید، فهمها فرا حجاب عزت وی رسید برسید^۴؛ عقلها از دریافت کیف او برمید. ای خداوندی که دانای هر ضمیری، سرمایه هر فقیری، چاره رسان هر اسیری، عاصیان را عذر پذیری، افتادگان را دستگیری، در صانع بی بطیری، در حکم بی مشیری، در ملک بی وزیري، علیم و خبیری، سمیع و بصیری، قادر و مقتدر و قدیری :

جمالک فائق البدر المنیر
و ریحک دونه نشر العبیر
و حبک خامر الاحشاء حتی
جری مجری السرائر فی الضمیر

ای من سک کوی تو اگر بپذیری .

« يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدّتهن » الآية .. بیان حکم طلاقست؛ و هر چند که طلاق در شرع مباحست، الله تعالی دشمن دارد؛ زیرا که سبب فراقست. مصطفی (ص) فرمود : « ان من ابغض الحلال الى الله الطلاق » و قال صلی الله علیه و سلم : « تزوجوا ولا تطلقوا فان الطلاق يهتزم منه العرش و ایما امرأة سألت زوجها الطلاق فحرام عليها رائحة الجنة ». رسول خدا فرمود ، صلی الله علیه و سلم : « نکاح کنید ، زن خواهید ، و طلاق مگوئید و فراق مگوئید ؛ که از طلاق و فراق عرش عظیم بلرزد و هر آن زن که بی گزندی و بی رنجی از شوهر خویش طلاق جوید بوی بهشت بمشام وی نرسد . نکاح سبب وصلت است و الله وصال دوست دارد ، و طلاق سبب

فرقت است والله فراق دشمن دارد . عالم فراق را دیوار از مصیبت است ، دریای فراق را آب خونابه حسرت است . روز فرقت را آفتاب نیست و شب قطیعت را روز نیست ، اگر هیچ شربت بودی نلختر از فرقت فراق بر دست آن مطرود در گاه ، ابلیس ، نهادندی ؛ از لعنت جامی ساختندی^۱ و از قطیعت و فرقت درو شراب افکندند و بردست او نهادند ، جمله در کشید که جرعتی ازو بسر نیامد ؛ عبارت این بود که : « و ان عليك لعنتی الی یوم الدین » بزرگان دین گفته اند که : دو قدح از غیب در آمد یکی این بود که : « و کان من الکافرین » دیگر « و کان بالمؤمنین رحیماً » آن قدح کفر پر شربت فراق بود و این قدح رحمت پر شربت وصال بود . قدح رحمت از کف اقبال با بدرقه فضل بجان مصطفی عربی فرستاد^۲ صلوات الله وسلامه علیه . یقول الله تعالی : « و کان فضل الله عليك عظیماً » و قدح کفر از دست عدل بنعت اذلال به ابلیس مهجور دادند ، گفتند : « لاملان جهنم منك و ممّن تبعك منهم اجمعین » رابعه عدوی گفته که : کفر طعم فراق دارد و ایمان لذت وصال ، و آن طعم و این لذت فردای قیامت پدید آید که در آن صحراء هیبت و عرصه سیاست قومی را کوینند : « فراق لا وصال له » . و قومی را کوینند : « وصال لا نهایه له » . سوختگان فراق همی کوینند :

فراق او ز زمائی هزار روز آرد بلای او ز شبی صد هزار سال کند

افروختگان وصال همی کوینند :

سرای پرده وصلت کشید روز نواخت بطبل رحلت برزد فراق یار دوال .

« و من یتق الله يجعل له مخرجاً و یرزقه من حیث لا یحتسب » در روزگار

خلافت عمر خطاب ، رضی الله عنه ، مردی بیامد و از عمر تولیت عمل خواست ، تا در دیوان خلافت عامل باشد . عمر گفت : قرآن دانی ؟ گفت : ندانم که پیاموخته ام . عمر گفت : ما عمل بکسی ندهیم که قرآن نداند . مرد باز گشت و جهدی و رنجی عظیم بر خود نهاد در تعلیم^۳ قرآن بطمع آنکه عمر او را عمل دهد . چون قرآن پیاموخت زیاد گرفت بر کات قرآن خواندن و دانستن آن او را بدان جای رسانید که در دل وی نه حرص و لایت ماند نه تقاضای دیدار عمر ؛ پس روزی عمر او را دید ، گفت :

یا هذا هجرتنا؟ ای جوانمرد چه افتاد که یکبارگی هجرت ما اختیار کردی؟ - گفت: یا امیر المؤمنین تو از آن مردان نباشی^۱ که کسی روا دارد که هجرت تو اختیار کند، لیکن قرآن پیامو ختم و چنان توان کردل گشتم که از خلق و از عمل بی نیاز شدم. عمر گفت: آن کدام آیتست که ترا بدین درگاه بی نیازی در کشید؟ - گفت: آن آیت که در سورة الطلاق است: «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ». آنکه گفت: مخرجاً من شبهات الدنيا و غمرات الموت و من شدائد يوم القيامة، هر که تقوی شعار و دثار خود گردانید، از سه کار با صعوبت پر فتنه خلاص یافت و ایمن گشت: یکی شبهات دنیا، دیگر غمرات و سكرات مرگ، سوم شدائد احوال و احوال قیامت.

قوله تعالى: «وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ» تو گل آفتابی است که از برج سعادت تابد، بادی است که از سرای قرب وزد، بوئی است که بشارت وصل آرد. منزلی شریف است و مقامی بزرگوار، و درجه‌ای است که دست هر بی قدری بر قد او نرسد. و بصر هر مختصر همتی او را دریابد. آن جوانمردان که قدم در میدان تو گل نهادند ساکنان عالم قرآن بودند، سلاطین جهان هدایت، مستان شربت نیستی. عظیم روشی داشتند که دنیا در راه ایشان افتاد با وی انس نگرفتند. سمعها را صمام بر نهادند تا هیچ نباید شنید. دیده‌ها از هر چه نشان حق نداشت باز بستند. خوی از جهان و جهانیان باز کردند، گفتند: یکی را خوانیم و یکی را دانیم، از همه عالم او ما را بسنده، و همه کارها را سازنده. «وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ» این خود خطاب عموم است عامّة خلایق از اهل تکلیف در تحت این خطاب شوند. باز مصطفی عربی را صلی الله علیه و سلم که مرکز اقبال است و منبع افضال، خطاب تخصیص کرد، گفت: «وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوت» ای حاکم عالم قضا و ای ساکن سرای رضا، ای محمد مصطفی، رازی که کوئی همه بامن گوی که از رازت آگاه منم. بامن نشین که ناگزیرت منم. همه مرا دان و مرا خوان که من همه ترا میخوانم. گفتار بنی آدم از سر زبانست و گفتار نواز میان جان است. دریغی بود که

با ایشان کوئی همه با من گوی که قدر تو من دالم . ای مهتر ، آفرینش بحرمت
و بزرگی قدم تو پیای است ، گر نه وجود تو بودی نه عالم بودی و نه آدم :
گر نه سببش تو بودی ای در خوشاب

آدم نزدی دمی درین کوی خراب .

رب العالمین بیعتت او بر عالمیان منت نهاد ، گفت : « قد انزل الله اليكم ذكرا
رسولا يتلو عليكم آيات الله مبینات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من
الظلمات الى النور » ما این مهتر عالم و سید ولد آدم بشما فرستادیم تا شما را
از ما یاد گاری باشد ، نامه ما بر شما خواند ، پیغام ما بشما رساند ، کم شدگان
را با راه نجات خواند . مهجوران را از زحمت هجران براحات وصال آورد . سراپرده
کفر و ضلالت بر اندازد ، بساط شریعت و حقیقت بگستراند . ای محتشمان عالم وای
محترمان اولاد آدم وای عقلاء عرب و عجم ، خدمت و حشمت او را میان بندید ؛ عز
و مرتبت و رفعت از متابعت و موافقت و مبايعت او جوئید ، دل در شفاعت او بندید .
بندگی او زندگی ابد دانید . مهتر دوده آدم اوست ، سالار جمله اهل عالم اوست ،
شرح محکم او را نسخ نه ، عقد مبرم او را فسخ نه ، ائت محترم او را مسخ نه ، عز
دولت نبوت او با ابد پیوسته ، شرف رسالت او با ازل بسته که : « کنت نبیاً و آدم
بین الماء والطین » نیکو سخنی که آن عزیزی در نظم آورده و گفته :

دیو را دیوی فرو ریزد همی در عهد تو

آدمی را خاصه با عشق تو کی ماند جفا ؟

نی تو دری بودی اندر بحر جسمانی یتیم ؟

فضل ما تا جیت کرد از بهر فرق انبیا ؟ !

۶۶ = سورة التحريم = مدنیة

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان « یا ایها النبی » ای پیغامبر . « لَمْ تُحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » چرا حرام میکنی^۱ و می بیندی آنچه الله حلال کرد ترا و بکشاد ؟ . « تَبْتَغِي مَرْضَاتِ أَزْوَاجِكَ » باین که میکنی ، خشنودی زنان خود میجوئی « وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱) » الله آمرزگاری مهربانست .

« قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ » الله تقدیر کرد و باز انداخت باز کشادن تنگی سوگندان شما . « وَاللَّهُ مَوْلِيكُمْ » والله یار شماست . « وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (۲) » ، و او دانای است راست دانش .

« وَاذْأَسْرَأَ النَّبِيُّ » راز کرد پیغامبر . « أَلِی بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا » با یکی از زنان خویش سخنی . « فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ » چون آن زن آن سخن بگفت دیگری را ، « وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ » و الله او را آگاه کرد از آن « عَرَفَ بَعْضُهُ وَاعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ » لختی از قصه باز گفت در عتاب و بعضی باز نگفت . « فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ » چون آن زن را خبر کرد بآن « قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا » ؟ - گفت : ترا این خبر که کرد ؟ - « قَالَ نَبَّأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ (۳) » ، گفت : خبر کرد مرا آن دانا و آگاه

« أَنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ » اگر باز کردید بتوبه هر دو . « فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُكُمَا » هست جای آنکه دلهای شما بگشته از طاعت و از رسول . « وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ » و اگر هم پشت شوید بر او . « فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ » الله از سوی اوست و یار اوست .

«وَجِيرِلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ» و جیریل یار اوست و همه نیکان و گرویدگان .
 «وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ» (۴) و فریشتگان پس از آن همه یاران او اند .
 «عَسَىٰ رَبُّهُ» سزااست و ناچاره رسول را از خداوند . «ان طَلَّقَنَّ» اگر طلاق
 دهد شما را [که زنان او اید] . «ان يَبْدَلَهُ» که او را بدل دهد از شما . «ازواجاً
 خیراً منکم» زنانی به از شما . «مُسَلَّمَاتٍ» خویشتم را فرمان برداری دادگان
 «مؤمنات» گرویدگان «قانتات» بفرمان برداری ایستادگان . «تآتبات»
 از خطای خویش باز گردندگان . «عابدات» خدای پرستندگان . «سائحات»
 روزه داران «ثبات» شوی اندگان (۱) . «وابکارآه» (ه) «دوشیزندگان» .

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای گرویدگان «قُوا أَنْفُسَكُمْ وَاهْلِيكُمْ» باز دارید
 از خود و از کسان خود «نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ» آتشی که هیزم آن
 مردم است و سنک . «عليها ملائكة» بر آن کماشتمکان اند فریشتگانی . «غلاظ
 شداد» ستبر جگران سخت خشان . «لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ» سر نکشند از الله
 در هر چه ایشان را فرماید . «يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ» (۶) ، و میکنند آنچه ایشان را
 فرمایند .

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا» ای ناکرویدگان . «لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ» امروز
 خویشتم را از ملامت باز میپوشید . «انما تجزؤون ما كنتم تعملون» (۷) ، شمارا امروز
 پاداش بآن دهند که در آن کیتی میکردید .

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای گرویدگان . «توبوا الى الله» توبه کنید و
 با خدای کردید «تَوْبَةً نَّصُوحًا» باز گشتنی راست که ازو باز گشتن با جرم نبود .
 «عَسَىٰ رَبُّكُمْ» الله بر خود واجب کرد تائب را از شما . «ان يَكْفِرَ عَنْكُمْ سِيئَاتِكُمْ»
 که بسترده و ناپیدا کند بدیهای شما . «وَيَدْخُلَكُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ»
 و در آرد شمارا در بهشتهائی زیر درختان آن جویهاروان . «يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ»
 در آن روز که الله خوار نکند و خجل رسول خویش را «وَالَّذِينَ آمَنُوا معه» و نه

گرویدگان که با او باشند . «نورهم یسعی بین آیدیهم وبایمانهم» روشنائی ایشان بنهیب می شتابد پیش ایشان و از دست راست ایشان « یقولون ربنا» میگویند: خداوند ما . «آتمم لنا نورنا» تمام کن این روشنائی ما . «واغفر لنا» و بیامر ز ما را . «انک علی کل شیء قدیر»^(۸)، که تو بر همه چیز توانائی .

«یا ایها النبی» ای پیغامبر . «جاهد الکفار والمنافقین» باز کسوش با ناکرویدگان و منافقان . «واغلظ علیهم» و درشت باش برایشان . «وماؤیهم جهنم» و باز گشتنگاه ایشان دوزخ است . «وبئس المصیر»^(۹) ، و بد جایگاه که آنست و بد شدنگاه .

«ضرب الله مثلا للذین کفروا» مثل زد الله ناکرویدگان را در نومیدی فردا از خویشاوندان گرویده «امرأة نوح وامرأة لوط» زن نوح و زن لوط . «كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحین» هر دو در زنی دو بنده بودند از بندگان ماشایستگان بیکان «فخاتاهما» کثر رفتند هر دو با ایشان و ناراست زیستند «فلم یغنیا عنهما من الله شیئا» هر دو پیغامبران دوزن را هیچ بکار نیامدند و از خدای بایشان سودی نرسانیدند . «وقیل ادخلا النار» وایشان را گفتند: در روید هر دو در آتش . «مع الداخلین»^(۱۰) ، با دیگر دوزخیان که می درروند .

«وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا» مثل زد الله گرویدگان را در ایمنی ایشان از کزند کفر خویشاوندان برستاخیز «امرأة فرعون» مثل زد بزن فرعون «اذ قالت رب» آنکه که گفت: خداوند من «ابن لی عندک بیتا فی الجنة» مرا بنزدیک خویش خانه ای ساز در بهشت . «ونجّنی من فرعون وعمله» و باز رهان مرا از فرعون و کردار او . «ونجّنی من القوم الظالمین»^(۱۱) ، و باز رهان مرا از این قوم ستمکاران . «ومریم ابنت عمران» و مریم دختر عمران . «التي احصنت فرجها» آن زن که پاک داشت فرج خویش «فنفخنا فیهِ من روحنا» دمیدیم در آن از روح خویش «وصدّقت بکلمات ربها وکتبه» و پذیرفت و استوار گرفت سخن خداوند خویش را و

نامه او . « وَكَانَتْ مِنَ الْفَائِتِينَ (۱۲) »، واز فرمانبرداران بود [خداوند خویش را] .

النوبة الثانية

این سوره سیزده^(۱) آیت است، دویست و چهل و شش کلمه، هزار و صد و شصت حرف . جمله بد مدینه فرو آمد باجماع مفسران؛ و در این سوره ناسخ و منسوخ نیست . وعن ابی بن کعب قال : قال رسول الله (ص) : « من قرأ سورة « يا أيها النبي لم تحرم » أعطاه الله نوبةً نصوحاً » .

قوله : « يا أيها النبي لم تحرم ما أحلَّ الله لك » هذا اشدّ ماعوتب به رسول - الله (ص) فی القرآن . حقّ تعالی و تقدّس عتاب میکند رسول خویش را که چرا حرام میکنی برخود آنچه ما حلال کرده ایم ترا ؟ - اکنون خلاف است میان علماء تفسیر که آن چه بود که رسول برخود حرام کرد ؟ - قومی گفتند: سرّیت وی بود، ماریة القبطیة، مادر ابراهیم نبی^(۲) (ص)، بیرون مدینه در نخلستان در سرایی مقام داشت؛ که زنان رسول نمی خواستند که در مدینه با ایشان نشینند؛ و گاه گاه رسول خدا از بهر طهارت بیرون شدی و او را دیدی؛ و سبب تحریم وی آن بود که رسول هر شبانروزی نوبت داشت بحجرهای زنان، در نوبت حفصه دختر عمر خطاب، حفصه دستوری خواست تا بزیارت پدر شود . رسول خدا (ص) او را دستوری داد و خانه خالی گشت . کس فرستاد و ماریه را بخواند و ساعتی با وی خلوت داشت . حفصه باز آمد و رسول را با ماریه خالی دید، بگریست و کراهیت نمود که حرمت من برداشتی و در نوبت من و حجرة من با ماریه خلوت ساختی . رسول خدا (ص) گفت : « ایست هی جاربتی احلّها الله لی ؟ » این چه ضجرت و دلتنگی است ؟ نه کنیزك منست والله مرا حلال کرده ؟ اکنون خاموش باش که از بهر دل تو و برای رضای تو او را برخود حرام کردم، و نگردد که ابن حدیث پوشیده داری و با هیچ زن از زنان من نکوئی . - جاء

(۱) چنین است در هر دو نسخه.

(۲) ابراهیم نبی: اضافه بنوت است . مقصود ابراهیم فرزند خردسال رسول اکرم از ماریة قبطیه است.

فی التفسیر : اِنَّه حرّمها علی نفسه فی الحال و حلف ان لا یطأها شهراً . بعضی مفسران گفتند : این قصّه در نوبت و حجره عایشه (رض) رفت . عایشه حاضر نبود و حفصه بدو در سید . رسول (ص) او را گفت : این حدیث با عایشه مکوی و از همه زنان من پوشیده دار . حفصه آن ساعت از رسول بپذیرفت که پوشیده دارد . بعد از آن بیرون آمد و با عایشه بگفت . عایشه در خشم شد و ضجرت نمود و با رسول (ص) گفت : آفی یومی و حجرتی ما فعلت هذا بما حد من ازواجک ؟ - رسول (ص) آن ساعت ماریه را بر خود حرام کرد و سوگند یاد کرد که : در حجره هیچ زنان خود نشود و زنان در این قصّه بگفت و کوی آمدند . و یاران همه بترسیدند ، پنداشتند که رسول همه زنان را طلاق داد . ایشان نیز همت کردند که زنان خود را طلاق دهند ، تا بیست و نه روز بگذشت و رسول (ص) بحجره ها و نوبتهای ایشان باز گشت و ربّ - العالمین رسول را عتاب کرد که از بهر رضای زنان آن کنیزک را چرا بر خود حرام کردی ؟ **لَمْ تَحْرَمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ** ؟ - قومی گفتند : رسول خدا (ص) غسل بر خود حرام کرد و سبب آن بود که در خانه زینب بنت جحش الاسدیة عگه ای غسل بود ، بعضی خویشان وی بهدیّه برده بودند ، و رسول (ص) حلوا و غسل دوست داشتی و هر روز وی را عادت بود که بامداد بهمه حجره ها بگشتی^۱ و ایشان را بپرسیدی . در خانه زینب درازتر می بود که غسل پیش وی می نهاد و می خورد . عایشه را و حفصه را غیرت آمد ، آن دراز نشستن وی بنزدیک زینب ، و ایشان هر دو دوست یکدیگر بودند ، بهم بر ساختند که چون رسول خدا در آید ، آنکه که از خانه زینب باز گشته بود و غسل خورده ، گوئیم از تو بری مغفیر می آید و مغفیر صمغی است که از بوئی ناخوش دمد و رسول (ص) بوی ناخوش سخت کراهیت داشتی لَآئِه یأئیه المملک ؛ و نیز با بعضی زنان دیگر بگفتند که : چون رسول (ص) در آید با وی همین گوئید . چون رسول این سخن پیاپی از ایشان می شنید ، گفت : من غسل خورده ام ، مگر آن نحل که غسل نهاده **عُرْفُط**^(۱) خورده بود ، آنکه سوگند یاد کرد که نیز نخورم و بر خود غسل حرام کردم^۲ .

۱- الف : بگشتید . ۲ - الف : کرد .

(۱) عرفط : نوعی از درخت طلق خاردار است . فرهنگ نفیسی .

رب العالمين آيت فرستاد كه : « لَمْ تَحْرَمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » . و قيل : حلف يميناً فحرمها بها فامر بالكفارة في اليمين . وقيل : حرمها على نفسه من غير يمين . وكان التحريم موجباً لكفارة اليمين . قال المفسرون قصة العسل اسند وقصة مارية اشبه . « تبتغى مرضات ازواجك » اى - تبتغى بتحريمها مراد ازواجك . « والله غفورٌ رحيم » غفر لك ما فعلت من التحريم .

« قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم » الفرض : التقدير ، لذلك سميت المقدرات الفرائض لما فيها من الاعداد والانصاء ، من ذلك قوله عز وجل : « سورة انزلناها و فرضناها » اى - فرضنا فيها - يعنى : قدرنا ، والتقدير هو تحديد حد الزنا مائة جلدة و حد القاذف ثمانين جلدة . و منه قوله تعالى : « او تفرضوا لهن فريضة » اى - تقدروا لهن مهراً مقدراً . والتحلة : التحليل . والتعلة : التعليل ، و كذلك التبصرة والتذكرة ، وهذا الفرض هو التحليل بما فى سورة المائدة وهو الاطعام والكسوة والعق والصوم . وقوله : « تحلة ايمانكم » اى - كفارة ايمانكم ، سميت الكفارة تحلة لانها تحلل الحرج . « والله موليكم » اى - سيدكم ومتولى اموركم له ان يتعبدكم بما يشاء . « وهو العليم » بما كان من النبى (ص) ومن نسائه . « الحكيم » حكم له بكفارة اليمين والتحليل لما حرمه على نفسه . قيل : انه صلى الله عليه وسلم كفر بعق وعاود مارية .

« واذا اسر النبي » اى - كلم النبي (ص) فسى سر الى بعض ازواجه ، وهى حفصة ، « حديثاً » . وهو تحريم جاريته او ما كان حرم على نفسه مما احله الله له . و قيل : حلف ان لا يبطأ جاريته . « فلما نبأت به » اى - اخبرت حفصة بالحديث الذى اسر اليها رسول الله (ص) صاحبتها يعنى عايشة . « و اظهره الله » الهاء ضمير النبي (ص) ، اى - اطلع الله نبيه على ان حفصة قد انبأت بذلك عايشة . « عرف بعضه و اعرض عن بعض » اى - اخبر النبي (ص) حفصة بعض ذلك الحديث « و اعرض عن بعض » فلم يعرفها اياه ولم يخبرها به على وجه الكرم والاغضاء . قال ابن عيينة ما ناقش كريم قط . و قال الحصن ما استقصى كريم قط . معنى آيت آنست كه : رسول خدا (ص)

در بدو این قصه با حفصه دو سخن گفته بود: یکی حدیث ماریه و تحریم وی و دیگر حدیث خلافت که بعد از من خلافت ابوبکر و عمر را خواهد بود. گفتار این دو حدیث پوشیده داروبر کس آشکارا مدار^۱ حفصه. هر دو سخن با عایشه بگفت. رب العالمین رسول خویش را (ص) خبر داد که حفصه سر تو آشکارا کرد و آنچه تو گفتی که پوشیده دار با عایشه بگفت. پس رسول (ص) حفصه را عتاب کرد و بعضی از آنچه با عایشه گفته بود باز گفت و بعضی باز نگفت. حدیث تحریم ماریه باز گفت و حدیث خلافت باز نگفت و در پوشیدگی بگذاشت، نمی خواست که منتشر شود. اینست که الله گفت: « عَرَفَ بَعْضُهُ وَاعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ ». کسانی « عرف » بتخفیف خواند بر معنی وعید، ای - جازی علیه - . کمال تقول: قد عرفت ماصنعت. یعنی: ساجاز يك عليه. این چنانست که پاریسیان گویند از سر غضب و تهدید: آری بدانستم فعل تو، یعنی که پاداش فعل تو بتو رسانم. رسول خدا (ص) با حفصه همین گفت و پاداش وی آن بود که او را طلاق داد و با خانه پدر فرستاد. عمر خطاب گفت: لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك رسول الله. مقاتل گفت: رسول خدا او را طلاق نداد، لکن همت کرد که او را طلاق دهد؛ جبرئیل (ع) آمد و گفت: لا تطلقها فانها صوامة قوامة وانها من نسائك في الجنة « عرف بعضه » عتاب است « واعرض عن بعض » مسامحت است؛ هم بیم داد و هم مسامحت کرد. « فلما نبأها به » ای - نبأ النبي حفصة بذلك الحديث « قالت » حفصة « من انباك هذا »؟ ای - من اخبرك بانني افشيت السر؟. « قال » النبي، (ص): « نبأني العليم » بسرائر عباد و ضمائر قلوبهم. « الخبير » بجميع الامور لا يخفى عليه شيء.

« ان تتوبا الى الله » این خطاب با عایشه و حفصه است و جواب شرط محذوف است، ای - « ان تتوبا الى الله » فهذا الواجب. لان قلوبكما قد زاغت و مالت عن الحق و استوجبتما التوبة. قال ابن زید: مالت قلوبكما بان سر كما ما كره رسول الله (ص) من تحریم جاریته. میگوید: اگر توبه کنید از پستی دادن یکدیگر بایذاء سول خدا سزای شما واجب بر شما اینست که دلهای شما از راستی بگشته است،

که آنچه رسول خدا کراهیت داشت و برنج دل وی بازگشت از تحریم ماریه شما بآن شادی نمودید . «وان تظاهروا علیه» قرأ اهل الكوفة تظاهرا بتخفيف الظاء ، والآخرون بتشديد ما اى تتعاونوا على اذى النبى (ص) . فلا يضره تظاهر كما عليه . «فان الله هو موليه» وليه وناصره . «وجبريل» معينه . «وصالح المؤمنين» يعنى ابابكر وعمر «والملائكة بعد ذلك» اى مع ذلك . «ظهير» اى - اعوان متظاهرون على من يؤذيه . وقوله «ظهير» واحد بمعنى الجمع كقوله : «وحسن اولئك رفيقا» .

«عسى ربه ان طلقكن» اى - واجب من الله ان طلقكن رسوله . «ان يبدلهن ازواجاً خيراً ممن كن مسلمات» اى - خاضعات لله بالطاعة «مؤمنات» مصدقات بتوحيد الله . «قانتات» مطيعات لله مصليات «قانتات» راجعات من الذنوب . «عابدات» موحّدات . «سائحات» صائمات سمى الصائم سائحاً لانه يسبح فى النهار بلا زاد . وقيل : مهاجرات ، وقيل : «سائحات» اى - يسبحن معه حيث ماساح . «قنّيات» يعنى آسية بنت مزاحم امرأة فرعون . «وابكاراً» مريم بنت عمران ام عيسى (ع) يعنى : لو طلقكن بعثنا هما له . قيل : الآية واردة فى الاخبار عن القدرة لاعتن الكون ، لانه قال : «ان طلقكن» وقد علم انه لا يطلقهن هذا كقوله : «وان تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا امثالكم» وهذا اخبار عن القدرة لان فى الوجود امة هى خير من امة محمد (ص) .

«يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم ناراً» اى - مروهم بالخير وانهوهم عن الشر وعلموهم وادبوهم تقوهم بذلك . «ناراً وقودها الناس» اى - حطبها وما توقد به الناس . اقتصر على ذكر الناس دون الجن ، لان المقصود فى الآية تحذير الانس . «والحجارة» هى حجارة الكبريت لانها اشد حرارة . ويحتمل ان يريد بها الاصنام المعبودة دليله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم «عليها» اى - على النار «ملائكة» موكلون وهم الزبانية التسعة عشر واعوانهم . «غلاظ شداد» اى - غلاظ الاقوال شداد الافعال . وقيل : غلاظ الخلقة شداد اقوياء ، يعملون بارجلهم كما يعملون بايديهم ، لم يخلق الله فيهم الرحمة يدفع الواحد منهم بالدفع الواحدة

سبعين الفاً في النار «لا يعصون الله ما أمرهم» في عقوبة الكفار. «وينفعلون ما يؤمرون» من غير تأخير وزيادة و نقصان. و دلت الآية على وجوب الامر بالمعروف في الدين الاقرب فالاقرب.

«يا أيها الذين كفروا لاتعتذروا اليوم» القول هاهنا مضمّر - اي - يقال لهم يوم القيامة «لاتعتذروا اليوم» اذ لا يقبل منكم الاعتذار، نظيره «فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم». «انما تجزون» بالآخرة «ما كنتم تعملون» في الدنيا.

«يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبةً نصوحاً» قرأ ابو بكر عن عاصم «نصوحاً» بضمّ الثون وهو مصدر نصح نصحاً ونصوحاً، اي - توبة ذات نصح ونصوح، تنصح صاحبها بترك العود الى ما تاب منه. وقرآءة العاقمة بفتح الثون مثل صبور وشكور و معناه: الخالص الصادق. يقال: نصح الشيء اذا خلص ونصح له: اخلص له القول. وقال الزجاج: هو من النصح وهو الخياطة والمنصح والنصاح الابرّة والنصاح خيط الخياط كان التوبة سميت نصوحاً لأنها تخطط ما يخرق الذنب. وفي الخبر ان رسول الله (ص) قال: «المؤمن واه راقع فطوبى لمن مات على رقبته». روى عن عمر رضى الله عنه قال: التوبة النصوح ان يتوب ثم لا يعود الى الذنب كما لا يعود اللبن الى الضرع. و قال الكلبي: التوبة النصوح ان يستغفر باللسان و يندم بالقلب و يمسك بالبدن. و قال سعيد بن جبير: هي توبة مقبولة ولا تقبل مالم يكن فيها ثلاث: خوف ان لا تقبل، ورجاء ان تقبل، وادمان الطاعات. وقال ابو بكر الوراق: هي ان تضيق عليك الارض بما رحبت و تضيق عليك نفسك كتوبة الثلاثة الذين خلفوا. وقال ابو بكر الزقاق المصري: هي ردّ المظالم واستحلال الخصوم وادمان الطاعات. و قال ذوالنون: علامتها ثلاث: قلّة الكلام، وقلّة الطعام، وقلّة المنام. وقال سهل بن عبد الله: هي: توبة اهل السنّة والجماعة، لانّ المبتدع لا توبة له بدليل قوله (ص): «حجر الله على كلّ صاحب بدعة ان يتوب» «عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم» ان تبتّم. «و يدخلكم جنّات تجري من تحتها الانهار يوم لا يخزي الله النبي» اي - يكفر عنكم سيئاتكم في يوم لا يخزي الله النبي، اي - لا يذلّه ولا يهينه ولا يشوره فيما يشفع ولا يقع خلف فيما وعد المؤمنين من الله. والذين آمنوا معه «لا يخزيهم ايضاً». وقيل: تمّ الكلام على النبي

ثم استأنف فقال: «والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم» أي - يحيط بهم نور أعمالهم إذا مشوا على الصراط . وقيل: أراد بقوله «وبأيمانهم» أي - وبأيمانهم كتبهم التي فيها بشارتهم بالجنة . وفي التفسير أن أنوارهم متفاوتة على حسب أعمالهم منهم من يكون نوره إلى مسافة بعيدة يسعى بين يديه ومنهم من نوره لا يتعدى موضع قدمه وهذا عند جوارهم على الصراط . «يقولون ربنا اتمم لنا نورنا و غفر لنا انك على كل شيء قدير» إنما يقولون ذلك إذا طغى نور المنافقين و يبقون في الظلمة فيخافون ان يطفأ نورهم ايضاً .

«يا أيها النبي جاهد الكفار» بالسيف . «والمنافقين» باللسان و اظهار الحجّة . «واغلظ عليهم» لا تلاينهم ولا تضعف في مجاهدة الكفار ومقاتلتهم وجدال المنافقين ومحاجتهم و اغلظ عليهم عايد على الفريقين جميعاً ، ثم اخبر تعالى عن مقامهم في الآخرة و ما أعدّ لهم ، فقال : «ومأويهم جهنم وبئس المصير» . قيل : النفاق امر مستتر في القلب ولم يكن للنبي (ص) سبيل إلى ما في القلوب من النفاق والاخلاص إلا بعد اعلام من قبل الله تعالى فامر صلى الله عليه وسلم بمجاهدة من علمه منافقاً باعلام الله آياه باللسان دون السيف لحرمة تلفظه بالشهادتين و ان يجرى عليه احكام المسلمين مادام كذلك الى ان يموت .

قوله : «ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط» ختم السورة بما يعود الى أولها من وعظ نساء النبي واعلامهن ان اتصاهن برسول الله (ص) لا يدفع عنهن العذاب كما لم يدفع ولم ينفع امرأة نوح واسمها و اعله وامرأة لوط واسمها واهله، وإنما ينفع العمل الصالح، «كانتا تحت عبيدين من عبادنا صالحين فخانتاهما» بالنفاق و ابطان الكفر و افشاء اسرارهما . كانت امرأة نوح تقول انه مجنون وتخبر الجبابرة بايمان من آمن به ليقتلوه و يفتنوه . وكانت امرأة لوط تخبر القوم اذا اتاه ضيف ليمتعّوا له بالفجور ولم يكن خيانتها في الفرج ، فقد عصم الله انبياءه من ذلك . «فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً» أي - لم يغنيا عن امرأتهما من الله دفع

عذاب. « وقيل ادخلا » اى - قيل: لزوجتى نوح ولوط « ادخلا النار مع الداخلين » اى - يقال لهما فى القيامة . و ذكر بلفظ جمع المذكور لانهن لا ينفردن بالدخول و اذا اجتماعا فالغلبة للذكور . و كذلك قوله : « من القانتين » .

« وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون » نصب قوله امرأة فرعون بدلاً من قوله مثلاً . ويجوز ان يكون معناه ضرب مثلاً بامرأة فرعون فلما حذف الباء نصب « اذ قالت رب ابن لى عندك بيتاً فى الجنة » قيل : لما آمنت امرأة فرعون امر بها فشددت باربعة اوتاد ووضعت على صدرها صخرة عظيمة ، « فقالت رب ابن لى عندك بيتاً فى الجنة » فاراها الله بيتها فى الجنة من درة وكانت الملائكة تظللها باجنحتها وقيل: لما اتوها بالصخرة : « قالت رب ابن لى عندك بيتاً فى الجنة » فابصرت بيتها فى الجنة من درة وانتزع الله روحها فالتقت الصخرة على جسد ليس فيه روح ولم تجد ألماً من عذاب فرعون . « ونجنى من فرعون وعمله » اى - من كفره وشره ، وقيل : من تعذيبه ، وقيل : من جزاء اعماله ' و هو النار . « ونجنى من القوم الظالمين » يعنى : اهل مصر ، قوم فرعون ، امر الله تعالى ازواج النبى (ص) بان يسلكن سبيلها فى الايمان والصبر لله و ترك الكفر بالله .

« و مريم ابنت عمران التى احصنت فرجها فننفخنا » يعنى : نفخ جبرئيل بامرنا فيه ، اى - فى جيب درعها ؛ وقيل : فى فرجها ، وقيل : فى عيسى من روحنا المخلوقة لنا . « و صدقت بكلمات ربها » يعنى : الشرايع التى شرعها الله للمعباد بكلماته المنزلة . وقيل : صدقت بعيسى وهو كلمة الله قرأ ابو عمرو ويعقوب وحفص عن عاصم وكتبه على الجمع ، اراد الكتب التى انزلت على ابراهيم و موسى و داود و عيسى عليهم السلام . و قرأ الآخرون بكتابه على التوحيد والمراد به الانجيل اى - قبلته منه . وكانت من القانتين المطيعين لربها وقيل : يريد بالقانتين رهطها و عشيرتها فانهم كانوا اهل صلاح مطيعين لله - . روى عن النبى (ص) قال : « حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران و خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد و آسية امرأة فرعون . و روى عن معاذ بن جبل : ان النبى (ص) دخل على خديجة وهى تجود بنفسها ، فقال :

انكرهين ما نزل بك يا خديجة وقد جعل الله في الكرم خيراً كثيراً . فاذا قدمت على صرّانك فافرّهنّ منّي السّلام . قالت : يا رسول الله و من هنّ ؟ - قال هريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم ، و حلیمه اخت موسى . - فقالت بالرّفاء والبنین .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم عزیز یمهل من عصاه فاذا رجع وناداه اجابه ولّباه . فان لم يتوسّل بصدق قدمه فی ابتداء امره فاذا تنصّل بصدق ندمه فی آخر عمره اوسعّه غفراً ، وقبل منه عذراً ، واكمل له ذخراً ، واجزل لديه برّاً . نام خداوندی که بی نام او سخن مبتدأ آید ، و بی ذکر او گفتار مختصر آید ، بی ستایش او آرایش گفتار نیست ، بی آشنائی او روزنائی اسرار نیست . بی خدمت او تن را نظام نیست ، بی نعمت او جان را قوام نیست . بی جود او وجود نیست . بی لطف او شهود نیست . پادشاهی که صنع او بی آلت است ، و خواست او بی علت . کریمی که کرم او بی حدّ است ، و قدرت او بی نهایت . مهربانی که بنده حقیر را آن محلّ نهاد که روزیعت باوی نداء : « ان الله اشترى » کرد ، وقت میثاق تلقینش « قالوا بلی » کرد ، در لوح رقمش : « سبقت لهم منا الحسنی » کرد ، روز ایثار نصیبش : « والزمهم كلمة التقوی » کرد . اینت کرم و رحمت ، اینت عنایت و شفقت ! قادری که هر چه خواهد تواند . از پولاد چه سخت تر ؟ که بردست داود چون موم پیچا کرد : « والنّاله الحديد ؟ » از زمین و آسمان چه گنگ تر ؟ ایشان را بی زبان فرا نوا کرد که : « قالتا آتینا طائعين ! » از بنده عاصی که پیچاره تر ؟ او را بخود آشنا کرد و باوی ندا کرد که : « یا ایها الذین آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحاً » ! ای گرویدگان آشنایان و دوستان همه توبت کنید ، بدر گاه من باز آئید ، بامن گردید ؛ اگر شما آن گردید که از شما آید ، من آن کنم که از من آید . هیچ جای معیوب نپذیرند مگر اینجا ، باز آئید . بهیچ درگاه گناه نیامرزند مگر اینجا ، پناه بامن آرید . از نامهربانان بمهربان آئید . از درد نومیدی بامید آئید . ما را از گناه آمرزیدن باک نیست ، باز آئید . ما را از معیوب

پذیرفتن عار نیست ، باز گردید . نظیر آیت خوان : « وانیبوا الی ربکم » مقام انابت برتر است از مقام توبت . انابت باز گشت بنده است با خداوند خویش بدل و همت ، و توبت باز گشت بنده است از معصیت با طاعت . انابت چیست ؟ از وادی نفاق بقدم صدق بوادی سکینت آمدن ، و از وادی بدعت بقدم تسلیم بوادی سنت آمدن ، و از وادی تفرق بقدم انقطاع بوادی جمع آمدن . و از وادی دعوی بقدم افتقار بوادی تفرید آمدن . از وادی خرد بقدم فاقت با حق آمدن . توبت چیست ؟ شفیع مطاع ، و کیل دری مشفق ، نائبی کریم ، نقش گناه محو کند و حق بشفاعت او از بنده گناه کار عفو کند . دیوان بنده از عصیان پاک و مطهر کند ، مرد تائب را با مرد بی گناه برابر کند . اینست که مصطفی (ص) گفت : « التائب من الذنب کمن لا ذنب له » و قال صلی الله علیه وسلم : « ان الله تعالی افرح بتوبة عبده من الظمان الوارد الضال الواجد العقیم الوالد » . میگوید : حق تعالی بهیچ طاعتی چنان زود خشنود نشود که بتوبت تائبان . رضاء او بتوبه گناهکار همچون شادی آن تشنه دان که در بیابان خشک بی آب ناگاه بآب زلال رسد ، یا همچون مسافری که در بیابانی مهلك بار و مرکب خویش کم کند ، آنکه پس از نومیدی ناگاه بسر مرکب و بار خویش رسد ؛ یا چون پیرزنی نازاینده آرزومند فرزند که نابیوسان او را بشارت فرزندى نیکوسیرت ، زیبا صورت ، رسد ؛ در همه عالم هیچ شادی در جنب این سه شادی نرسد و این سه شادی در جنب رضاء حق از توبه تائب ناچیز و متلاشی گردد . حکم قدم چنان رفته که اگر کسی هفتاد سال در خرابات معصیت کند . آنکه روزی بدردی غسلی کند . باندوهی لباس وفا درپوشد ، بتشویری بمسجد در آید ، بحیرتی نیتی کند بحسرتی دست بردارد ، بدهشتی تکبیر گوید ، در حضرت نماز و راز شود . هنوز آن نماز تمام نکرده باشد که از جلیل و جبار ندا آید با اهل ملکوت که یا گماشتگان ما ، درین آسمانها ، امروز همه عبادت های خویش بگذارید . زجل^(۱) تسبیح و تقدیس در باقی کنید . و عطر استغفار شوزید ؛ آن بنده بر گشته ما را که با درگاه ما آمد ، آن آبی که به تکلف از آن دیده دردناک او بیرون آمد ، در خزانه رحمت بنهید ؛ تا فردا در عرصات قیامت رضوان را فرستیم

(۱) زجل : صوت و آواز و نشاط و بلندی آواز . فرهنگ نفیسی .

تا دست او گیرد و کرد قیامتش بر آرد و این ندا میکند که : « هذا عتيق الله » این آزاد کرده خداوند است و بمغفرت رسیده حق ، برای آنکه در گناهکاری هم داغ محمد بر زبان داشت هم داغ مهر مادر در دل .

آورده اند : که فردا در قیامت بنده ای را نامه خویش بدست دهند ، آن کردار آلوده خود بیند سر در پیش افکند ، اندوهی عظیم بر وی نشیند . حق تعالی بوی نظر رحمت کند ، گوید : ای بیچاره روز فرو شده سر بر دار که امروز روز آشتی است و هنگام نثار رحمت . بنده از شرم حق همچنان سر در پیش افکنده میدارد تا رب العزة بکرم خود گوید : بعزت من که سر از پیش برداری و در جلال من نگری . اگر تو در دنیا آن نکردی که من فرمودم ، من امروز در روز بیچارگی و درماندگی تو آن کنم که تو خواهی « قل كل يعمل على شاكلته » هر کس آن کند و از وی آن آید که سزای وی بود . تو بی وفائی که ترا چنان آفریدم ، سزای من همه وفا و کرم که صفت من اینست . پس جام شراب قدس بردستش نهند یکدم در کشد نعره زنان چون و الهان در آن صحراء قیامت می آید و زبان حال وی میگوید :

تَبَسُّطْنَا عَلَى الْآثَامِ لَمَّا رَأَيْنَا الْعَفْوَ مِنْ أَثَرِ الذُّنُوبِ

چون عفو تو راه جرم من پاک بیست زین پس همه در معصیت آویزم دست . اینست که رب العالمین گفت : « فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما » .

الجزء التاسع والعشرون

٦٧ = سورة الملك = مكية

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش
مهربان .

« تَبَارَكَ » بزرگست و بزرگوار و با برکت خداوند در کردگاری و کارسازی
« الَّذِي يَدُهُ الْمَلِكُ » او که بدست اوست پادشاهی [می بخشد و می ستاند] .
« وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ »^(۱)، و او بر همه چیز تواناست .

« الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » او که بیافرید مرگی و زندگانی .
« لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا » تا بیازماید شما را که کیست از شما نیکوکارتر ؛
« وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ »^(۲)، و اوست که تواند و تاود اما می پوشد و میآمرزد .

« الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طَبَاقًا » او که بیافرید هفت آسمان طبق طبق
زیر یکدیگر « مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ » بینی در آفرینش رحمن چیزی
فرو شده تا چیزی درمی باید^۱ « فَارْجِعِ الْبَصَرَ » چشم خویش و نگرستن خویش
بآن باز گردان . « هَلْ تَرَىٰ مِنْ فُطُورٍ »^(۳)، تا خود هیچ شکافی بینی در آسمان
یا گشادی ؟

« ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ » باز چشم خویش و نگرستن خویش باز آر دیگر
بار . « يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ » با پس آید با تو چشم از نگرستن و عیب جستن
« خَاسِتًا » کم آمده و با پس^۲ مانده « وَهُوَ خَسِيرٌ »^(۴)، و او مانده و باز ایستاده .

« وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَاحِبٍ » بیاراستیم آسمان پیشین بچراغها

«وَجَعَلْنَاهَا رَجُومًا لِلشَّيَاطِينِ» آن را چنان کردیم تا بآن شیاطین رانند از در آسمان «وَأَعْتَدْنَا لَهُم عَذَابَ السَّعِيرِ»^(۵)، و ساختیم ایشان را عذاب آتش .
 «وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ» وایشان راست که بنگرویدند بخداوند خویش عذاب دوزخ «وَبَشَى الْمَصِيرِ»^(۶)، و بد جایگاه که دوزخ است .

«إِذَا أُلْقُوا فِيهَا» چون ایشان را درافکنند در آتش «سَمِعُوا لَهَا شَهيقًا» آتش را آوازی شنوند زشت صعب «وَهِيَ تَفُورُ»^(۷)، و آن میجوشد .

«تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ» خواهد که پاره پاره گردد از خشم . «كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ» هر که که گروهی را در آن افکنند «سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا» بپرسد ایشان را عذاب سازان دوزخ . «أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ»^(۸)، نیامد بشما هیچ آگاه کننده ؟ و ترساننده «قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ» گویند : آری آمد بما آگاه کننده ای . «فَكَذَّبْنَا» دروغ زن گرفتیم او را «وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ» و گفتیم الله هیچ چیز فرو نفرستاد «إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ»^(۹)، نیستید شما مگر در کمراهی بزرگ .

«وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ» وگویند : اگر ما می شنیدیم^۱ چنانك زیر کان شنوند . «أَوْ نَعْقِلُ» یا ما درمی یافتیم چنانکه مؤمنان دریابند «مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ»^(۱۰)، ما در دوزخیان نمی بودیم^۲ .

«فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ» بگناه خویش اقرار کنند . «فَسُحِقًا لِّأَصْحَابِ السَّعِيرِ»^(۱۱) دوری باد دوزخیان را .

«إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ» ایشان که می ترسند از خداوند خویش نا دیده «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ»^(۱۲)، ایشان را آمرزش است و مزد بزرگوار .

«وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ» نهان دارید سخن خویش یا آشکارا بیانک «إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ»^(۱۳)، که خدای داناست بهرچه در دلهاست .

«أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ» نداند او که دل آفرید که در دل چیست یا رهی آفرید که حال او چیست ؟ «وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ»^(۱۴)، و اوست باریك دان دوربین

آگاه و دانا .

« هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا » اوست که شمارا زمین بیا فرید و فرو دست و فرمانبردار « فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا » میروید در کنار های آن « وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ » و میخورید از روزی او « وَالِيهِ النَّشُورُ » (۱۵) ، و برخاست از کور رفتن راست بسوی او .

« أَمْنتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ » ایمن می باشید^۱ ازو که در آسمان « أَنْ يَخْصَفَ بِكُمُ الْأَرْضَ » که در زمین فرو برد شما را « فَاذْهَبِي تَمُورَ » (۱۶) ، آنکه زمین شما را گرداند .

« أَمْ أَمْنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ » یا ایمن باشید^۲ ازو که در آسمان « أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا » که فرو کشاید بر شما سنگباران « فَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ » (۱۷) ، آری بدانید که چون بود آنچه میترسانیدم از آن .

« وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » دروغزن گرفتند ایشان که پیش از ایشان بودند پیغمبران - را « فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ » (۱۸) ، چون بود و چون دیدی نشان ناخشنودی من .

« أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ » نمی بینند و نمی نگرند مرغ زبر ایشان « صَافَّاتٍ » پروا کرده و گسترانیده « وَيَقْبِضْنَ » و باز پر فراهم آرند پریدن را « مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ » بکه نمیدارد آن را چنان مگر رحمن « إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ » (۱۹) که او بهمه چیز بیناست و دانا .

« أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ » یا آن کیست که شمارا سپاهست « يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ » که شمارا یاری دهد اگر الله یاری ندهد « إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ » (۲۰) نیستند ناگرویدگان مگر در فریب^۳ .

« أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ » یا آن کیست که شمارا روزی دهد « أَنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ » اگر الله روزی خود باز گیرد « بَلْ لَّجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ » (۲۱) بیست جز آنکه

می‌ستهند^۱ در شوخی و در رمیدن .

« أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَىٰ وَجْهِهِ » او که بگوسار می‌رود بر روی خویش
« اهدی » راه راست‌تر است و راست‌وتر « أَفَمَنْ يَمْشِي سَوِيًّا » یا او که رود راست
و بچم « علی صراط مستقیم (۲۲) » بر راه راست .

« قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ » پیغامبر من گوی او آنست که بیافرید شما را پس
آنکه بودید « وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ » و شما را گوش آفرید و
شنوائی و چشم و بینائی و دل « قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ (۲۳) » چون اندك بآزادی^(۱) و
سپاسداری می‌باشید^۲ .

« قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ » بگو او آنست که بیافرید شما را در
زمین « وَآلِيهِ تُحْشَرُونَ (۲۴) » و شما را پیش او خواهند برد .
« وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (۲۵) » و می‌گویند کی این
هنکام رستاخیز که اگر راست می‌گوئید^۳ ؟

« قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ » بگو دانش آنچه می‌پرسید نزدیک خداست .
« وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (۲۶) » و من درین میان آگاه‌کننده‌ای آشکارا ام .
« فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً » چون آن را بینند از نزدیک « سَيِّئَتْ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا »
بد اندوه و بیم پیدا شود در رویهای ناگرویدگان « وَقِيلَ » و گویند ایشان را . « هَذَا
الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدَّعُونَ (۲۷) » این آن روز است و آن کار که آن را در آن کیتی از
ما می‌بازخواستید و می‌جستید .

« قُلْ أَرَأَيْتُمْ » بگو چه بینید « إِنْ أَهْلَكَنِيَ اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ » اگر الله مرا
بمیراند و هر که با من « أَوْ رَحِمَنَا » یا ببخشد بر ما « فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ

۱ - الف : ستهند ۲ - الف : می‌بید ۳ - الف : می‌راست گوئید .

(۱) آزادی : بمعنی سپاسداری و شکر گزاری است، مولانا فرماید :

ای گروه مؤمنان شادی کنید همچو سرو و سوسن آزادی کنید .

شیخ فرمود :

بخرمی و بخیر آمدی و آزادی که از ظروف زمان در امان حق بادی .

الیم ، ؟ آن کیست که بزینهار دارد کافران را از عذاب درد نمای ؟

« قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنَا » بگو اوست آن رحمن که بگرویدیم باو و علیه تو تکلفنا ، و پشت باو باز کردیم « فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (۲۹) » آری آگاه شوید که آن کیست که در گمراهی آشکار است .

« قُلْ أَرَأَيْتُمْ » بگو چه بینید . « انْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا » اگر این آب شما هنگامی در زمین فرو شود « فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِهِآءَ مَعِينٍ (۳۰) » آن کیست که شما را آب آرد آشکارا بر روی زمین روان و پیدا .

النوبة الثانية

این سورة الملك هزار و سیصد حرف است ، سیصد و سی کلمه ، سی آیت ، و جمله به مکه فرود آمد ، باجماع مفسران در مکیات شمرند . و درین سوره هیچ ناسخ و منسوخ نیست .

روی ابوهریره ان النبی (ص) قال : « ان سورة من کتاب الله ما هی الا ثلاثون آية شفعت لرجل فاخرجه يوم القيامة من النار وادخلته الجنة و هی سورة تبارک » . و قال صلی الله علیه و سلم : « و ددت ان « تبارک الذی یدہ الملك » فی قلب کل مؤمن » .

و روی عن ابن عباس : ان رجلاً من اصحاب النبی (ص) ذهب يضرب خباء له علی قبر و هو لا یحسب انه قبر ، فسمع انساناً یقرأ « تبارک الذی یدہ الملك » فاتى النبی (ص) فقال : یا رسول الله انی ضربت خباء لى علی قبر وانا لا اعلم انه قبر ، فاذا انسان یقرأ سورة الملك . - فقال رسول الله (ص) : « هی المانعة ، هی المخیبة تنجیه من عذاب القبر » . فی خبر آخر : « هی الواقیة من عذاب القبر » . و روی : من قرأها فی لیلة فقد اکثر و اطیب .

قوله : « تبارک » معناه : تعالی و تعظم و تمجد . و قيل : تفاعل من البركة . و قيل : معناه انه الثابت الدائم الذی لم یزل ولا یزال . و قيل : تعالی من جمیع البرکات

منه « الَّذِي يَدُهُ الْمَلِكُ » يُؤْتِيهِ مِنْ يَشَاءُ وَيَنْزِعُهُ مِمَّنْ يَشَاءُ . وَقِيلَ : يَرِيدُ بِهِ النَّبِيُّ
يَعْرِبُهَا مِنْ أَتْبَعَ النَّبِيَّ وَيَذَلُّ بِهَا مَنْ خَالَفَهُ . « وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ » مِنْ الْإِعْلَامِ
وَالْإِنْتِقَامِ « قَدِيرٌ » .

« الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَرِيدُ الْمَوْتَ فِي الدُّنْيَا
وَالْحَيَاةَ فِي الْآخِرَةِ . قَالَ قَتَادَةُ : أَذَلَّ اللَّهُ ابْنَ آدَمَ بِالْمَوْتِ وَجَعَلَ الدُّنْيَا دَارَ حَيَاةٍ
وَدَارَ فَنَاءٍ ، وَجَعَلَ الْآخِرَةَ دَارَ جَزَاءٍ وَبَقَاءٍ وَأَتَمَّ قَدَمَ الْمَوْتِ لِأَنَّهُ إِلَى الْقَهْرِ أَقْرَبُ .
وَقِيلَ : قَدَّمَهُ لِأَنَّهُ أَقْدَمَ ، لِأَنَّ الْأَشْيَاءَ فِي الْإِبْتِدَاءِ كَانَتْ فِي حُكْمِ الْمَوَاتِ كَالنَّطْفَةِ وَالتُّرَابِ
وَنَحْوَهُمَا ثُمَّ اعْتَرَضَتْ عَلَيْهَا الْحَيَاةُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : خَلَقَ الْمَوْتَ عَلَى صُورَةِ
كَبْشٍ أَمْلَحَ لَا يَتَمَرَّبُ شَيْءٌ وَلَا يَجِدُ رِيحَهُ شَيْءٌ وَلَا يَطُأُ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا وَمَاتَ وَخَلَقَ الْحَيَاةَ
عَلَى صُورَةِ فَرَسٍ أُنْثَى وَهِيَ الَّتِي كَانَ جِبْرِئِيلُ وَالْأَنْبِيَاءُ يَرْكَبُونَهَا تَمَرَّبُ شَيْءٌ وَلَا يَجِدُ
رِيحَهَا شَيْءٌ إِلَّا حَيٌّ وَهِيَ الَّتِي أَخَذَ السَّامِرِيُّ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِهَا فَالَقَى عَلَى الْعَجَلِ فَحْيَى .
قَوْلُهُ « لِيَبْلُوَكُمْ » يَعْنِي : لِيَخْتَبِرَ كَمْ فِيهَا بَيْنَ الْحَيَاةِ إِلَى الْمَوْتِ . « أَيْتَكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا »
أَي - أَسْرَعَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَأَوْرَعَ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ وَقِيلَ : لِيَبْلُوَكُمْ أَيْتَكُمْ أَحْسَنَ أَخْذًا
مِنْ حَيَاتِهِ لِمَوْتِهِ وَاحْسَنَ أَهْبَةً فِي دُنْيَاهُ لِآخِرَتِهِ . قَالَ النَّبِيُّ (ص) لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو
« خُذْ مِنْ صِحَّتِكَ لِسَقَمِكَ ، وَمِنْ شَبَابِكَ لِهَرَمِكَ ، وَمِنْ فَرَاغِكَ لَشُغْلِكَ ، وَمِنْ حَيَاتِكَ
لِمَمَاتِكَ ، فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا اسْمُكَ غَدًا . وَسُئِلَ النَّبِيُّ (ص) أَيْ الْمُؤْمِنِينَ أَكَيْسٌ ؟ -
قَالَ : « أَكْثَرُهُمْ لِلْمَوْتِ ذِكْرًا وَاحْسَنُهُمْ لَهُ اسْتِعْدَادًا وَقِيلَ : يَخْتَبِرُهُمْ أَعْلَامًا
لِلْمَلَائِكَةِ حَالَهُمْ لِيُظْهَرَ لَهُمْ شُكْرَانُهُمْ وَكُفْرَانُهُمْ كَيْفَ يَكُونَانِ عِنْدَ الْمَحْنَةِ فِي الصَّبْرِ
عِنْدَ النِّعَةِ فِي الشُّكْرِ » وَهُوَ الْعَزِيزُ « الْمُنْتَقِمُ مِنْ أَعْدَائِهِ » الْغَفُورُ « لَا أُولِيَاءَ » .
« الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طَبَاقًا » بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ بَيْنَ كُلِّ سَمَاءٍ مَسِيرَةُ خَمْسِ
مِائَةِ عَامٍ وَغُلَظُ كُلِّ سَمَاءٍ خَمْسُ مِائَةِ عَامٍ . وَقَوْلُهُ : « طَبَاقًا » جَمْعُ طَبَقٍ ، كَجَبَلٍ وَجِبَالٍ ؛
وَقِيلَ : جَمْعُ طَبَقَةٍ ، كَرَحْبَةٍ وَرَحَابٍ . وَقِيلَ : « طَبَاقًا » مُصَدَّرٌ مِنْ طَابَقَ يَقُولُ : طَابَقَ
بَيْنَ ثَوْبَيْهِ إِذَا لَبَسَ أَحَدُهُمَا فَوْقَ الْآخَرِ . وَهُوَ نَصَبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ . وَقِيلَ : صِفَةٌ ، وَقِيلَ :

نصب لأنه مفعول ثان « ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت » قرا حمزة و الكسالى من تفوت بتشديد الواو بلا الف و هما لفتان كالتحمل والتحامل ، والتظهر والتظاهر ، والتفاوت والتفوت ، بعد ما بين الشيتين فى الصحة وفى معناه قولان : احدهما « ماترى » يا ابن آدم . « فى خلق الرحمن » يعنى السماء « من تفاوت » اى - خلل و اضطراب و تفرق بل هى مستقيمة مستوية لا يفوت بعضها بعضاً لقلة استوائها . والقول الثانى انه عام فى جميع خلق الرحمن اى - لم يفته شيء اراده ولم يخرج شيء عن موجب الحكمة . و قيل : « الخلق » فى الآية مصدر والمعنى يخلق كل شيء صغيراً و كبيراً بامر واحد لا تفاوت فى ذلك وهو قوله : « كن » و قيل : الرؤية فى الآية بمعنى - العلم لبعدها عن الادراك بحاسة البصر قوله : « فارجع البصر هل ترى من فطور » اى شقوق وصدوع .

« ثم ارجع البصر » اى - اعد النظر ثانياً « كرتين » اى مرتين « ينقلب اليك البصر » اى - يرجع اليك البصرايتها المخاطب . « خاسئاً » اى - خاشعاً صاغراً ذليلاً كذلة من طلب شيئاً فاخطاه « وهو حسير » اى - معى كليل لم يدرك ما طلب اى - اعيان من قبل ان يرى فى السماء خلا . روى عن كعب قال السماء الدنيا موج مكفوف والثانية مرمرية بيضاء والثالثة حديد ، والرابعة صفراء وقال بحاس : والخامسة فضة ، والسادسة ذهب ، والسابعة ياقوتة حمراء و بين السابعة الى الحجب بحار من نور .

« ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح » اى - بكواكب ، وهى ككبار النجوم سميت مصابيح لاضائها . والمصباح ، السراج لاضائه . « وجعلناها » اى - بعضها . « رجوماً للشياطين » اى - رمياً لهم اذا استمعوا الى السماء . قال قتاده خلق الله النجوم للثلاثة اشياء زينة للسماء « ورجوماً للشياطين » وليهتدى بها فى ظلمات البر والبحر فمن اولها على غير ذلك فقد قال رابه واخطا حظّه . قال الضحاك : الكواكب التى ترى لا يرجم بها والذى ترجم بها الشياطين لا تريبها الناس و قال ابو علي الكواكب انفسها لا ترجم لان الكواكب ثوابتة لا تزول عن السماء ولا تفقد انما ينفصل عنها شهاب يحرق . « واعتدنا لهم » اى - هيئنا لهم فى الآخرة . « عذاب السعير » وهى

النَّارِ الموقدة المشعلة ، و يقال : سمعت النار فتسمرت اذا قويتها و قيل السعير بيت للشياطين في جهنم هو اسمه .

« وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ » اى - واعتدنا للذين كفروا برّبهم . « عذاب جهنم وبئس المصير » .

« اِذَا الْفُؤُا فِيهَا » اى - القى الكفار فى النار « سمعوا لها شهيقاً » وهو صوت فظيع منكر كشهيق الحمار وهو اول صوته وقد يسمع للنار صوت منكر اذا اشتد لهبها كأنها تطلب الوقود . « وهى تفور » اى - ترتفع بالغليان لشده توقدها اى - تغلى بهم كغلى المرجل .

« تكاد تميز » اى - تنقطع ينفصل بعضها من بعض من شدة غيظها على الكفار « كلما القى فيها فوج سألهم خزنتها » وهم الملائكة الموكلون بها ، « ألم يأتكم نذير » ألم يأتكم رسول من قبل الله فى الدنيا ينذركم .

« قالوا بلى قد جئنا نذير فكدّبنا » روى ابو هريرة عن النبى (ص) : انه قال : انا « النذير والموت المغير والساعة الموعد » . « قالوا بلى قد جاءنا نذير فكدّبنا و قلنا ما نزل الله من شيء » اى - من نبوة و كتاب و حكم فيقول الخزنة لهم . « ان انتم الا فى ضلال كبير » اى - ما انتم اليوم الا فى ضلال كبير ، كنتم عليه فى الدنيا و يجوز ان يكون هذا من كلام القوم ، اى - و قلنا للرسل : « ما انتم الا فى ضلال » و بُعد من الصواب .

« وقالوا لو كنا نسمع » اى - قالوا وهم فى النار ، لو كنا نسمع نسمع من يعى و يتفكر « او نعقل » عقل من يميز وينظر ، وقيل : لو كنا نسمع الهدى فى الدنيا او نعقل معانى كلام الله و ما كان يدعونا اليه الرسل « ما كنا فى اصحاب السعير » اى - فى جملة اهل النار .

« فاعترفوا بذنبهم » اقرّوا بكفرهم . « فسحقاً لاصحاب السعير » اى - بعداً لهم . قرأ ابو جعفر والكسائى « فسحقاً » بضم الحاء والباقون بسكونها و هما الفتان ، مثل الرعب والرعب و السحت والسحت . سحقاً نصب على المصدر اى - اسحقهم الله سحقاً ، اى - باعدهم من رحمته مباعدة ؛ وقيل : السحق وادى فى جهنم .

«انّ الذّین یخشون ربّهم بالغیب» ای - یخافونه ولم یروه وقیل: یخافون الله و یتروکون معصيته حيث لا یراهم احد من النّاس لانّ ذلك اذلّ علی الاخلاص و ابعد من النّفاق . وقیل : یخشون ربّهم قبل المصیر الیه . «لهم مغفرة» لذنوبهم «واجزّ کبیر» ثواب جزیل لطاعاتهم .

«واسرّوا قولکم و اجهروا به» ای . اخفوا کلامکم و اعلنوه فهما سواء عند الله «انّ علیهم بذات الصّدور» قال ابن عباس نزلات فی المشرکین كانوا ینالون من رسول الله (ص) فیخبره جبرئیل بما قالوا و نالوا منه فقال بعضهم لبعض . اسرّوا قولکم کی لا یسمع الیه محمد فقال تعالی: قل لهم: «اسرّوا قولکم و اجهروا به» فانّ الله لا یخفی علیه خافیة . وهذا امر تهديد كما قال : «اعملوا ما شئتم» .

ثمّ قال : «الایعلم من خلق» ای - الایعلم السرّ من خلق السرّ . الایعلم ما فی الصّدور ، من خلق الصّدور ؟ الایعلم من خلق الاشياء ما فی صدور عباده ؟ ففی هذه الوجوه من فی موضع الرّفح وهو اسم للمخالق و یجوز ان یشکل من اسماً للمخلوق و یشکل من فی موضع النّصب والمعنی الایعلم الله من خلقه . «وهو اللّطیف الخیر» العالم بدقائق الاشياء و بواطنها و یجوز ان یشکل العلم من صفة المخلوق ، والمعنی: الایعلم هذا الکافرین من الذّی خلقه ، الایعلم الله الذّی هو خالقه . «وهو اللّطیف» الذّی الطف لهم فی تدبیره و احسن الیهم فی انعامه . «الخیر» بهم و باعمالهم .

«هو الذّی جعل لكم الارض ذلولاً» لیّنة سهلة یسهل لكم السّلوک فیها . وقیل : لیّنها بالجبال حتّی تستقرّ ولا تزول باهلها ، وقیل : جعلها ذلولاً ، ای - سهلاً سعینکم علیها بحيث لا یمتنع المشی فیها بالحزونة . «فامشوا فی مناكبها» ای - فی جوانبها . وقیل : فی فجاجها و اطرافها وقیل : فی جبالها . قال الزّجاج : وهذا اشبه لانّ معناه سهل لكم السّبیل فی جبالها فهو ابلغ فی الذّلال هذا امر اباحة ، ذکره علی سبیل الامتنان بتسهيله علیهم . «وکلوا من رزقه» ای - ممّا هیّاه لقونکم و غذائکم ما اذن لكم فی تناوله و احله لكم دون ما نهیکم عنه و حرّمه علیکم . «والیه النّشور» ای - البعث من قبورکم ثمّ خوّف الکفار .

فقال : « آمَنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ » قال ابن عباس اى - عذاب من السماء ان عصيتموه
 « اَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْاَرْضَ » يعنى : ان يغور بكم فى الارض « فاذا هي » اى - الارض .
 « تمور » اى - تتحرك وتدور . وذلك ان الله يُحَرِّكُ الارض عند الخسف بهم حتى يلقىهم
 الى اسفل والارض تعلو عليهم و تمور فوقهم ، تقول : ماريمور اذا جاء وذهب .
 « ١٨ آمَنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ اَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا » اى - ريحاً ذات حجارة . وقيل
 الحاصب : مطر فيه حصباء كما فعل باصحاب لوط وقيل : سحب فيه حجارة ، والحاصب
 والحصباء واحد . « فستعلمون » فى الآخرة وعند الموت « كيف نذير » ي ، اى -
 اندارى اذا عاينتم العذاب . وقيل : « فستعلمون كيف نذير » ي اى - رسولى . قال
 ابن عباس : ستعلمون ان محمداً كان لكم نذيراً .

« وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » يعنى : كفار الامم الماضيه . « فكيف كان
 تكير » ي ، اى - انكارى . اذا اهلكتهم اثبت بعض القراء الياء فى هذا الحروف واخوانها
 على الاصل وحذفها بعضهم على الخط .
 « اَوَلَمْ يَرَوْا اِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ » يصفن اجنحتهن اذا طرن فى الهواء اى -
 يبسطن كالحداء والنسر . « وَيَقْبِضْنَ » يعنى اجنحتهن يضربن بها جنوبهن كالحمام .
 وقيل : يصفن احياناً ويقبضن احياناً . وقيل فى الهواء طيور لا يقعن بالارض ابداً طعامها
 النمل والبعوض اذا طرن فى الهواء يبضن على اذناهن واجنحتهن . حكاه ابن هيصم
 « ما يمسكهن » فى الجود « اِلَّا الرَّحْمَنُ » بقدرته انه جل جلاله عمّت رحمته الخليقة
 كلها « انه بكل شىء بصير » عالم بمصلحة كل شىء . بين لهم فى هذه الآية ما
 يدلهم على توحيده من تسخير الطير فى جوال السماء .

« اَمَّنْ هَذَا الَّذِى هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ » اعوان لكم « ينصركم من دون الرحمن »
 ويدفعون عنكم عذاب الله فامنتم عذابه بسببه ، وقيل : معناه هل شىء من اصنامكم
 يدفع عنكم عذاب الله . « ان الكافرون الا فى غرور » اى - ما الكافرون الامفترّون
 بغرور الشيطان غير متمسكين بحجة وبرهان .

« اَمَّنْ هَذَا الَّذِى يَرْزُقُكُمْ » يطعمكم ويسقيكم ويعطىكم منافع الدنيا .

« ان امسك رزقه » يعنى : ان امسك الله المطر او امسك جميع اسباب الرزق ، و قيل معناه : من الذى يوسع عليكم نعمكم ان ضيق عليكم فيعاقبكم بالجذب والقحط « بل لجوا » اى - تماذوا . « فى عتو » اى - استكبار عن الحق وعن الداعى اليه « و نفور » عن قبول الحق فيفرون منه ثم ضرب مثلاً فقال :

« افمن يمشى مكباً على وجهه اهدى امن يمشى سوياً على صراط مستقيم » معناه : افمن يمشى مطرقاً لا يلتفت الى الطريق واختلافها ارشد ام الذى يرفع رأسه ينظر الى الجادة ؛ وهذا مثل ضربه الله للكافر والمؤمن ، فالكافر « يمشى مكباً على وجهه » راكباً رأسه فى الضلالة والجهالة اعمى العين والقلب لا يبصر يميناً و شمالاً . قال قتادة اكتب على المعاصى فى الدنيا فحشره الله على وجهه يوم القيامة و ذلك قوله تعالى « ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم » والمؤمن يمشى سوياً معتدلاً يبصر الطريق وهو « على صراط مستقيم » دين قيم وهو الاسلام ، قيل : نزلت فى عمار بن ياسر و ابي جهل وقوله : « مكباً على وجهه » فعل غريب لان اكثر اللغة فى التعبى و اللزوم ان يكون افعلته نفعل وهذا على ضده يقال : كببت فلاناً على وجهه فاكتب . قال الله تعالى : « فكبت وجوههم فى النار » وقال النبى (ص) : و هل يكتب الناس على مناخرهم فى النار الا حصايد السنتهم ، و نظيره فى الكلام قولهم قشعت الريح السحاب فاقشع .

« قل هو الذى انشاكم » اى - خلقكم . ابتداء « وجعل لكم السمع والابصار والافئدة » خص هذه الثلاثة بالذكر لان العلوم والمعارف بها تحصل « قليلاً ما تشكرون » اى - تشكرون شكراً قليلاً وما زيادة ، وقيل : اقلكم الذى يشكر الله سبحانه .

« قل هو الذى ذرأكم فى الارض » خلقكم فيها صغاراً . « واليه تحشرون » اى - الى الله تجمعون وتساقون يوم البعث فيجزىكم باعمالكم بين لهم الآيات التى تدلهم عليه وتوصلهم الى معرفته .

« ويقولون متى هذا الوعد » اى - ما وعد وامن الخسف و الحاصب وقيل :

البعث والنشور . « ان كنتم صادقين » فى هذا الوعد .

« قل انما العلم عند الله » علم القيامة وعلم نزول العذاب عند الله ، لم يطلع عليه بشر . « وانما انا نذير مبين » اى - رسول مخوف ابين لكم وحى الله الى ولا اعلم وقت الحشر .

« فلما رآوه زُلْفَةً » اى - عاينوا عذاب الله قريباً كقوله : « واخذوا من مكان قريب » . والزُلْفَةُ : القربة و كذلك الزُلْفَى . « سيئت وجوه الذين كفروا » اى - ساء اصحاب الوجوه ما عاينوا من العذاب فذكر الوجوه واراد اصحابها يقال : سؤته فسىء اى - حزنه فحزن ، كما تقول : سررته فسرّ ، وقيل : معناه اسودّت وعلتها الكابة والقترة ؛ والمعنى : قبحت وجوههم بالسواد وهذا فى القيامة ، وقيل : كان يوم بدن نظيره قوله : « ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودةً كأنما اغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً وترهقهم ذلّة » وجوه عليها غبرة ترهقها قترة . « وقيل » اى - قال الخزنة لهم : « هذا » العذاب « الذى كنتم به تدعون » اى - هذا الذى كنتم من اجله تدعون الابطال وتقولون : « لابعث ولا نضر » وقرأ يعقوب : « تدعون » بالتخفيف ، والمعنى : هذا الذى كنتم به تستعجلون وتدعون الله بقولكم : اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء ، و قيل : تدعون تفتعلون من الدعاء ، يقال : دعا وادّعا بمعنى واحد ، وقيل : معنى الآية : فلما راوا الوعد بالحشر والنشر وسوء العذاب حقاً . وراوا النسي (ص) شافعاً لآمنه مخلصاً لهم من التبعات على ما ذكره الله و وعد به سيئت وجوههم .

قوله : « قل ارايتم » اى - قل يا محمد لمشر كى مكة الذين يتمنون هلاكك « ارايتم ان اهلكنى الله ومن معى » من المؤمنين « اورحمنا » فابقينا و آخر آجالنا « فمن يجير » كم « من عذاب اليم » من يمنعكم من بأسه و اى نفع لكم فى هلاكنا ، وهذا جواب لقولهم نتر بص به ريب المنون وان امر محمد لا يتم ولا يبقى ، وقيل : معناه لا تتمنوا موتى فانه لا ينفعكم وتمنوا ما يجيركم من عذاب الله فان

ذلك انفع لكم ، وقيل : معناه نحن مع ايماننا خائفون ان يهلكنا بذنوبنا لان حكمه نافذ فينا فمن يمنعكم من عذابه وانتم كافرون .

« قل هو الرحمن الذي » عبده « آمنابه وعليه توكلنا » فوضنا اليه امورنا « فستعلمون » غداً « من هو » اليوم « في ضلال مبين » حين لا ينفعكم العلم شيئاً .
 « قل ارايتم ان اصبح ماؤكم غوراً ، اى - غائراً ذاهباً فى الارض لاتناله الايدى والدلاء . قال : الكلبى و مقاتل يعنى . ماء زمزم . » فمن يأتىكم بماء معين ،
 ظاهر جار تراه العين وتناله الدلاء ذكرهم عظيم نعمته عليهم باظهار المياه لهم على وجه الارض و انه لو جعلها غائرة لم يمكنهم التوصل اليها ولكان فيه هلاكهم والله اعلم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » سماع اسم الله يوجب الهيبة ، والهيبة تتضمن الفناء والغيبة . سلطان يست اين كلمه ، چون نقاب ملكى بگشايد و جلال كبرياء او پيدا گردد ، بر هر چه افتد دمار از وي بر آرد و رقم نيستى بزوكشند . شنونده اين كلمت از هيبت اين كلمت چنان از خود فانى شود كه مرورا هيچ خيال نماند و از هر نشان كه دهند از آن نشان نهان شود .

محوت اسمى و رسم جسمى و غبت عنى و دمت انتا

وفى فنائى فنى فنائى وفى ورائى وجدت انتا

باز بسماع نام رحمن و رحيم از مضيق دهشت بصحراء انس افتد ، و فناء وي بصفه بقا بدل گردد . اينست سنت خداوند عزّ كبرياؤه و تقدّست اسماؤه . هيبت الهيّت بنمايد كه موجب دهشت است ، و حيرت باز مرهم نهد بصفه لطف و رحمت . الله اشارت است بجلال و عزّت الوهيت ، رحمن رحيم اشارتست بكمال لطف و رحمت . هر كرا تاج

دولت دین بر فرق نهادند منشور عزّ او از حضرت این نام نویسند، و هر کرا داغ شقاوت
 بر جان نهادند، رقم خذلان او از حضرت این نام کشند. دارو گیر کشاد و بندنواخت
 و سیاست عزّ و مذلت همه نتیجه قهر و لطف اوست، کونین و عالمین همه ملک و ملک
 اوست. اینست که ربّ العالمین گفت: «تبارک الذی یبده الملك و هو علی کلّ
 شیء قدير، ملک هر ده هزار عالم بید اوست، سر همه سروران در قبضه تقدیر اوست،
 کردن همه کردن افزان در ربقه تسخیر اوست، ناصیه همه جباران منقاد قهر جبروت
 اوست. در خبر میآید که: «انا الملك قلوب الملوك، و نواصیهم بیدی اقلبها کیف اشاء»
 ملک منم، پادشاه بر پادشاهان منم، اعزاز و اذلّال بندگان در ید منست، دلهای عالمیان
 در قبضه منست؛ چنانکه خواهم میگردانم و اسرار ایشان بر حسب مراد خود میرانم.
 خواهم بخوانم و بنخندانم، خواهم برانم و بگریانم. ای شما که عالمیان اید، سینه بسبب
 ملوک مشغول مدارید و دل درویشان میندید، دل در دین ما بندید تو گل بر کرم ما
 کنید، روی بدرگاه طاعت ما آرید، دین پرست باشید تا دنیا شما را تبع شود.
 خدمت ملک الملوك کنید، تا ملوک جهان شما را خدمت کنند.

خدمت او کن مگر شاهان ترا خدمت کنند

چاکر او باش تا سلطان ترا گردد غلام.

ملک انسانیت جداست، و ملک دلهاجدا، و ملک جانها جدا. انسانیت ملک در
 دنیا راند و دل ملک در آخرت راند، و جان ملک در عالم حقیقت راند. ملک انسانیت
 اینست که: «انما الحیوة الدنیا لعب و لهو و زینة» و ملک دل اینست که: «یحبّهم و
 یحبّون» و ملک جان اینست که: «و جوه یومئذ ناضره الی ربّها ناظره» آن عزیز
 راه گوید: فردا که علم کبریای او بقیامت بر آید^۱ که: «لمن الملك»؟ من از گوشه
 دل خویش بدستوری او دری بر کشایم و دردی از دردهای او بیرون دهم، تا کرد
 قیامت بر آید و گوید: «لمن الملك»؟ اگر معترضی براه بر آید، گویم: او که چون

ما ضعفا و مسا کین دارد، میگوید: «لَمَنْ الْمَلِكُ»؟ ما که چون او ملکی جباری داریم
 چرا نکوئیم: «لَمَنْ الْمَلِكُ»؟ اگر او را چون ما بند گانست، ما را چون او خداوند
 است، کسی را که در حرم قرآن بار^۱ داده باشند، تا زمانی این خلعت پوشد که:
 «أَنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ» و زمانی این تشریف یابد که: «يُحِبُّهُمْ وَ
 يُحِبُّونَهُ» و زمانی این شربت کشد که «وَسَقِيَهُمْ رَبُّهُمْ» این چنین کسی را چرا
 نرسد که بر حدثان خواجگی کند و بامداد و شبانگاه گوید: «لَمَنْ الْمَلِكُ»؟
 جز خداوند مفرمای که خوانند مرا سزد این نام کسی را که غلام تو بود
 بکسلا نم کمر گردون از قوت خویش چون بطرف کمرم نقش ز نام تو بود.



۶۸ = سورة القلم = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند جهاندار دشمن پرور
ببخشایندگی ، دوست بخشای بمهربانی .

« ن والقلم » بدوات و قلم « وما یسطرون (۱) » ، و بآنچه آسمانیان و
زمینیان نویسند [از کتاب و کلام] .

« وما انت بنعمة ربك بمجنون (۲) » تو با آن نیکوئی که از خداوند تو
است با تو دیوانه نیستی .

« وان لك لاجراً غیر ممنون (۳) » و تراست مزدی ناکاست هرگز .
« و انت لعلی خلق عظیم (۴) » و تو بر خویی بزرگوار [بر ادب پیغام ما] .
« فستبصرو یبصرون (۵) » آری تو بینی و ایشان بینند .

« بایکم المفتون (۶) » که دیوانه و فتنه رسیده از شما کیست .
« ان ربك هو اعلم » خداوند تو است که اوداناست . « بمن ضل عن سبيله »
بهر که گم شده از راه او . « و هو اعلم بالمهتدين (۷) » و او داناست بایشان که
راه یافته‌گان اند بحق .

« فلا تطع المكذبین (۸) » نگر دروغ زن گران را فرمان نبری .
« ودوا لو تذهب فیدهنون (۹) » دوست میدارند که تو فرا ایشان گرائی
بچیزی ، تا فرا تو گرایند .

« ولا تطع » فرمان مبر « کل حلاف » ازین هر سو کند دروغ خواره
« مهین (۱۰) » خوار فرا داشته‌ای .

« همار » مردم نگوئی « مشاء بنمیم (۱۱) » سخن چینی .

« مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ » از نیکی باز داری . « مُعْتَدٌ » کزاف کاری ، کزاف کوئی ،
نا ساز کاری « اِثِمٌ (۱۲) » پلید کاری .

« عَتَلٌ » درشت خوئی . « بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ (۱۳) » با آن همه نادرست اصلی بدنامی .
« اِنَّكَ اَنَامٌ وَبَنِينٌ (۱۴) » از بهر آنکه کسی با مال بود و پسران .
« اِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا » چون سخن ما برو خوانند « قَالَ اِسْطِيرَ الْاَوَّلِينَ (۱۵) »
گوید : که این افسانه^۱ پیشینیان است .

« سَنَسْمُهُ عَلَى الْخَرْطُومِ (۱۶) » آری فردا او را نشانی کنیم بر روی .
« اَنَا بَلَوْنَاهُمْ » بیازمودیم ما ایشان را [بآنچه ایشان را دادیم از مال]
« كَمَا بَلَوْنَا اَصْحَابَ الْجَنَّةِ » چنانکه بیازمودیم خداوندان آن بستان را « اِذْ
اَقْسَمُوا » آنکه که سو کند خوردند همگان « لَيَصْرُنَّهَا مُصْبِحِينَ (۱۷) » که آن
میوه خرما و انگور ببرند و با زرع بهم کنند سحر گاهان نزدیک بام .

« وَلَا يَسْتَنْوُونَ (۱۸) » و نگفتند که : اگر خدای خواهد ! « فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّنْ
رَّبِّكَ » گرد آن بستان ایشان گشت شب گردنده ای و بآن رسید رسنده ای از عذاب
خداوند تو ، « وَهُمْ نَائِمُونَ (۱۹) » و ایشان در خواب .
« فَاصْبَحَ كَالْصَّرِيمِ (۲۰) » آن بستان زمینی گشت چون شب سیاه درو
نه نبات نه آب .

« فَتَنَادُوا مُصْبِحِينَ (۲۱) » یکدیگر را آواز دادند نزدیک بام .
« اِنْ اَعْدُوا عَلٰی حَرْثِكُمْ » خیزید از خواب ، بامداد کنید بر حرث خویش ،
« اِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ (۲۲) » اگر می چیدن خواهید . « فَانْطَلَقُوا وَهُمْ
يَتَخَفَتُونَ (۲۳) » با هم راز میکردند در راه و میگفتند :

« اِنَّ لَا يَدْخُلُهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ (۲۴) » میکوشید که هیچ درویش
امروز بر شما در آن بستان در نیاید .

« وَاعْدُوا عَلٰی حَرْثِ قَادِرِينَ (۲۵) » بامداد کردند بر آهنگ بد ، چون
نزدیک بستان آمدند و درویش ندیدند گفتند : که : دست یافتیم !

« فَلَمَّا رَأَوْهَا » چون آن بستان را [هامون] دیدند. « قَالُوا اِنَّا لَضَالُّونَ (۲۶) » گفتند: ما راه کم کردیم.

« بَلْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ (۲۷) » [چون بیک نگاه کردند، گفتند: نه راه کم کردیم]، بلکه از نعمت بی بهره ماندیم.

« قَالَ اَوْسَطُهُمْ » . بهینه برادران ایشان گفت: « اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ » نمی گفتم شما را « لَوْلَا تَسْبَحُونَ (۲۸) » چرا خدای را پاک نشناسید، [از پذیرفتن بیداد]؟
« قَالُوا سُبْحَانَ رَبَّنَا » گفتند: خداوند ما پاکست از ستمکاری « اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (۲۹) » ما ستمکارانیم.

« فَاقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلٰی بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ (۳۰) » روی فرا یکدیگر کردند سرزنش کردن.

« قَالُوا يَا وَيْلَنَا » گفتند: ای ویل و درد زدی بر ما « اِنَّا كُنَّا طَٰغِيْنَ (۳۱) » ما فرمانبرداری بگذاشتیم و از اندازه خود در گذشتیم.

« عَسٰی رَبَّنَا اَنْ يُّدِلَّنَا خَيْرًا مِنْهَا » امید داریم که مگر الله ما را بدل دهد به از آن « اِنَّا اِلٰی رَبِّنَا رَاغِبُونَ (۳۲) » ما بنیاز و حاجت خواست با خداوند خود میگردیم.
« كَذٰلِكَ الْعَذَابُ » چنین بود عذاب [این جهانی]. « وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ » و عذاب آخرت مه' است او را که در رستاخیز عذاب کنند « لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (۳۳) » اگر مردمان دانندی.

« اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ » پرهیزکاران را از شرك « عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّٰتُ النَّعِيْمِ (۳۴) » بنزدیک خداوند ایشان بهشتهای با ناز و زیدست.

« اَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِيْنَ كَالْمُجْرِمِيْنَ (۳۵) » ما مسلمانان را چون کافران کنیم؟
« مَا لَكُمْ » چه رسید شما را؟ « كَيْفَ تَحْكُمُونَ (۳۶) » این چیست که میگوئید و چه حکم است که میکنید؟
« اَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيْهِ تَدْرُسُونَ (۳۷) » یا شما را نامه‌ای است از آسمان که اندرو همی خوانید.

« اِنَّ لَكُمْ فِيْهِ لَمَّا تَخَيَّرُوْنَ (۳۸) » که هست شما را در آن نامه آنچه حکم کنید .

« اَمْ لَكُمْ اِيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْفَةِ » یا شما را سوگند است و پیمان بر ما بوجوب رسیده « اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » تا روز قیامت « اِنَّ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُوْنَ (۳۹) » که شما راست آنچه شما حکم کنید .

« سَلِّهِمْ اِيْهَمْ بِذَلِكَ زَعِيْمٌ » پرس ایشان را تا کیست از ایشان که بدرست کردن آن سوگند میانجی است ؟

« اَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ » یا ایشان انبازان دارند بامن ، یا انبازان میدانند مرا ؛ « فَلْيَاْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ » گوی ایشان را تا انبازان خود بیارند و باز نمایند . « اِنْ كَانُوا صَادِقِيْنَ (۴۱) » اگر می راست گویند .

« يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ » آن روز که پرده بر کشند از ساق . « وَ يُدْعَوْنَ اِلَى السَّجْدِ » و خلق را با سجود خوانند « فَلَا يَسْتَطِيعُوْنَ (۴۲) » تا گروهی که نتوانند که سجود کنند .

« خَاشِعَةً اَبْصَارُهُمْ » فرو شده چشمهای ایشان از بیم « نَرَاهُمْ ذُلَّةً » بر رویهای ایشان نشسته خواری بیم و نومیدی « وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ اِلَى السَّجْدِ » و هم سالمون « و چون ایشان را با سجود خواند و ایشان باسلامت بودند و پشتها نرم اجابت نکردند .

« فَذَرْنِيْ وَمَنْ يُكْذِبْ بِهَذَا الْحَدِيْثِ » بامن گذار او را که دروغ می شمرد این سخن « سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ (۴۴) » آری فرا گیریم ایشان را پاره پاره از آنجا که ندانند .

« وَ اُمْلِيْ لَهُمْ » و درنگ دهم ایشان را « اِنْ كِيْدِيْ مَتِيْنٌ (۴۵) » که ساز من در واخ است و کار بردباری بر من فراخ و از فردا بیم نه .

« اَمْ تَسْأَلُهُمْ اَجْرًا » یا بر رسانیدن این پیغام از ایشان مزد میخواهی ؟ « فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُوْنَ (۴۶) » تا ایشان را اوام افتاد از بهر تو که گران بار گشتند

« اَمَ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ » (۴۷) ، یا بنزدیک ایشان است علم غیب تا ایشان می نویسند .

« فاصبر لحکم ربِّک » شکبیا باش حکم خداوند خویش را « وَلَا تَكُنْ کَصَاحِبِ الْحُوتِ » وچون مرد ماهی مباش . « اِذْ نَادٰی وَهُوَ مَكْظُوْمٌ » آنکه که ما را خواند و او پرغم و اندهکن .

« لَوْلَا اَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ » اگر نه آن بودی که دریافت او را نعمت نیک خدائی از خداوند او « لَنُبَذَّ بِالْعَرَاءِ » خداوند او را از شکم ماهی بهامون رستاخیز افکندی ' روز رستاخیز « وَهُوَ مَذْمُوْمٌ » (۴۹) و ملامت برو بود .

« فَاجْتَبِيْهِ رَبِّهِ » بر کشید او را خداوند او و گزین او تازه کرد « فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِيْنَ » (۵۰) و او را از شایستگان شایسته ای کرد .

« وَاَنْ يَّكَادَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا » نزدیک باشید^۲ و کام یابید^۳ که ناگرویدگان « لَيَزْلُقُوْنَكَ بِاَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ » ترا بچشم نزمین آرندی^۴ که قرآن شنوند از تو « وَيَقُوْلُوْنَ اِنَّهٗ لَمَجْنُوْنٌ » (۵۱) و می گویند رسول را که او دیوانه است . « وَمَا هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِيْنَ » (۵۲) و نیست او مکر آوای جهانیان و شرف دو کیتی .

النوبة الثانية

این سوره هزار و دو یست و پنجاه و شش حرف و سیصد کلمت، پنجاه و دو آیت ؛ جمله به مکه فرو آمد ، بقول بیشترین مفسران . ابن عباس و قتاده گفتند : از اول سوره تا « سنسمه علی الخرطوم » به مکه فرو آمد و از اینجا تا « و لعذاب الآخرة اکبر لو كانوا يعلمون » به مدینه فرو آمد . و از اینجا تا « فهم یکتبون » به مکه فرو آمد ، و از اینجا تا « فجعله من الصالحین » به مدینه فرو آمد و از اینجا تا با آخر سوره به مکه فرو آمد . در این سوره دو آیت منسوخ است : « فذرني ومن يكذب بهذا الحديث » این قدر از آیت منسوخ است بآیت سیف . و باقی آیت محکم . و

و آيت ديكر « فاصبر لحكم ربك » معنى صبر اندرين آيت منسوخ است بآيت سيف.
وعن ابي بن كعب قال : قال رسول الله (ص) : « من قرأ سورة ن والقلم اعطاه الله عز وجل ثواب الذين حسن الله اخلاقهم » .

قوله تعالى : « ن والقلم » قال اهل التفسير « ن » هو الحوت الذى عليه الارض وهو قول مجاهد و مقاتل و السدى و الكلبي . و قال ابن عباس : اول ما خلق الله القلم فجرى بما هو كائن الى يوم القيامة ، ثم رفع بخار الماء الى يوم القيامة فخلق منه السموات ، ثم خلق النون فبسط الارض على ظهره فتحرك النون فمادت الارض فاثبتت بالجبال فان الجبال لتفخر على الارض ؛ ثم قرأ ابن عباس « ن والقلم وما يسطرون » . وقيل : الحوت على البحر والبحر على متن الريح والريح على القدرة . قال كعب الاحبار : اسم الحوت لويثا ، قال : وان ابليس تغفل الى الحوت الذى على ظهره الارض فوسوس اليه فقال له : اتدرى ما على ظهرك يا لويثا من الامم والدواب والشجر والجبال لو نفضتهم القيتهم عن ظهرك ؟ فهم لويثا ان يفعل ذلك . فبعث الله دابة فدخلت . منخره فوصلت الى دماغه فعج الحوت الى الله منها ، فاذن لها فخرجت . قال كعب فوالله الذى نفسى بيده انه لينظر اليها و تنظر اليه ان هم بشيء من ذلك عادة كما كانت . وقال الحسن وقتادة و الضحاک : النون الدواة وهى اليق بالقلم . يقال : ان اصحاب البحر يستخرجون من بعض الحيتان شيئاً اسود كالنفس او اشد سواداً منه يكتبون به فيكون النون و هو الحوت عبارة عن الدواة يقويه ما روى عن النبى (ص) انه قال : اول شيء خلقه الله القلم ثم خلق النون وهى الدواة ثم قال له : اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة ثم ختم علم القلم فلم ينطق ولا ينطلق الى يوم القيامة . وفى رواية عكرمة عن ابن عباس قال : « الر » و « حم » و « ن » حروف الرحمن تبارك وتعالى مقطعة . وقال معاوية بن قرّة هو لوح من نور ورفعه الى النبى (ص) و قيل : هو قسم اقسم الله تعالى بنصرته للمؤمنين اعتباراً بقوله و كان حقاً علينا نصر المؤمنين ، وقيل : هو اسم المسورة كاخواتها وقيل : اسم نهر فى الجنة . واما « القلم » فهو القلم الذى كتب الله به الذكر وهو قلم من نور طوله ما بين السماء والارض . ويقال : لما خلق

الله القلم وهو أول ما خلقه ، نظر اليه فانشق ، فقال : يارب بما أجرى ؟ - قال : بما هو كائن الى يوم القيامة . فجرى على اللوح المحفوظ كما اجراه الله سبحانه . وقال عطا سأل الوليد بن عباد بن الصامت كيف كان وصية ابيك حين حضره الموت ؟ - قال : دعاني فقال : اي بنى اتق الله ، واعلم انك لن تتقى الله ، ولن تبلغ حتى تؤمن بالله وحده والقدر خيره وشره . اني سمعت رسول الله (ص) يقول : ان أول ما خلق الله القلم . فقال له : اكتب . فقال : يارب وما اكتب ؟ - قال : اكتب القدر . قال : فجرى القلم في تلك الساعة بما هو كائن الى الابد . وقيل : اراد بالقلم الخط والكتابة من الله تعالى على عباده بتعليمه ايام الخط والكتابة كما قال تعالى : «علم بالقلم» . وقيل : القلم الطلسم الاكبر . وقيل : الاقلام مطايا الفطن ورسل الكرام . وقيل : البيان اثنان : بيان لسان وبيان بنان ، ومن فضل بيان البنان ان ماتت به الاقلام باق على الايام وبيان اللسان تدرسه الاعوام . وقال بعض الحكماء : قوام امور الدين والدنيا بشيئين : القلم والسيف . السيف تحت القلم . لولا القلم ما قام دين ولا صلح عيش .

«وما يسطرون» اي - يكتبون اقسام بما يكتبه اهل السماء واهل الارض من كتابه وكلامه ودينه كقوله : « و كتاب مسطور » وقيل : ما تكتبه الملائكة الحفظة من اعمال بنى آدم .

«ما انت بنعمة ربك بمجنون» هذا جواب القسم ، وهو في موضع قول القائل : ما انت بحمد ربك بمجنون . وقيل : معناه انك لا تكون مجنواً وقد انعم الله سبحانه عليك بالنبوة والحكمة . - اين جواب مشركان مكة است كه رسول خدا را ديوانه گفتند . وذلك في قوله : « يا ايها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون » رب العالمين گفت : تو با آن نعمت و كرامت و تخصیص نبوت و حكمت كه الله با تو کرده ديوانه نیستی . وقيل : معناه انتفى عنك الجنون بنعمة ربك . وقيل : الباء للقسمة .

«وان لك لاجراً غير ممنون» اي - غير منقوص ولا مقطوع بصبرك على افتراءهم عليك . وقيل : وان لك لاجراً على تبليغ الرسالة و تحمّل المشاق غير محسوب . يقال : اجر النبی مثل اجر الامة قاطبة غير منقوص .

« وَاَنْتَ لَعَلِّیْ خَلْقٌ عَظِیْمٌ » . قال ابن عباس ومجاهد : ای - علی دین عظیم لادین احبّ الیّ ولا ارضی عندی منه و هو دین الاسلام . وقال الحسن : علی ادب القرآن ، ای - اَنْتَکَ لَعَلِّی الْخَلْقُ الَّذِیْ نَزَلَ بِهِ الْقُرْآنُ ، سئلت عائشة رضی الله عنها عن خلق رسول الله (ص) . فقالت : کان خلقه القرآن . قال قتادة : وهو ما کان یأتمر به من امر الله و ینتهی عنه من نهی الله والمعنی : اَنْتَکَ عَلِی الْخَلْقِ الَّذِیْ اَمَرَکَ اللهُ بِهِ فِی الْقُرْآنِ . و قیل : معناه کان خلقه یوافق القرآن .

رسول خدا (ص) امر و نهی قرآن را چنان پیش رفتی و نگه داشتی بخوش طبعی که گوئی خلق وی و طبع وی خود آن بود . و قیل : سَمِیَ اللهُ خَلْقَهُ عَظِیْمًا لِأَنَّهُ امْتَثَلَ تَأْدِیْبِ اللهِ أَوَّاهَ بِقَوَاهُ : « خذ العفو وأمر بالعرف » الآية ، و جملة ذلك انّ الله تعالى جمع فیه کُلُّ خُلُقٍ مَحْمُودٍ لِأَنَّهُ تَعَالَى ذِکْرُهُ ذِکْرُ الْأَنْبِیَاءِ فِی سُورَةِ الْأَنْعَامِ . ثُمَّ اِئْتَنَى عَلَيْهِمْ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : « اُولَئِکَ الَّذِیْنَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُکْمَ وَالنَّبُوءَ » ثُمَّ اَمَرَ مُحَمَّدًا (ص) بِاتِّبَاعِ هُدَاهُمْ ، فَقَالَ : فَبَهْدَاهُمْ اَقْتَدِهِ وَكَانَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مَدْحٌ بِهَا وَكَانَ مَخْصُوصًا بِهَا فَخَصَّ نُوحٌ بِالشُّکْرِ ، وَ اِبْرَاهِیْمُ بِالْخَلَّةِ ، وَ مُوسَى بِالْاِخْلَاصِ ، وَ اِسْمَاعِیْلُ بِصَدَقِ الْوَعْدِ ، وَ یَعْقُوبُ وَ اَیُّوبُ بِالصَّبْرِ ، وَ دَاوُدُ بِالْاِعْتِذَارِ ، وَ سُلَیْمَانُ وَ عِیْسَى ، بِالْتَّوَاضُعِ . فَلَمَّا اَمَرَهُ اللهُ تَعَالَى بِالْاِقْتِدَاءِ بِهِمْ ، اَقْتَدَى بِهِمْ ؛ فَاجْتَمَعَ لَهُ مَا تَفَرَّقَ فِی غَیْرِهِ وَ حَازَ مَكَارِمَ الْاِخْلَاقِ بِاسْرِهَا وَلِهَذَا قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ : « اِنَّ اللهَ بَعَثَنِی لِتَمَامِ مَكَارِمِ الْاِخْلَاقِ وَ تَمَامِ مَحَاسِنِ الْاَفْعَالِ » . وَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللهِ (ص) اَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهًا ، وَ اَحْسَنَهُمْ خُلُقًا ؛ لَیْسَ بِالطَّوِیْلِ الْبَایِنِ وَلَا بِالْقَصِیرِ . وَ عَنِ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : خَدَمْتُ رَسُولَ اللهِ (ص) عَشْرَ سَنَیْنٍ فَمَا قَالَ لِی اَفَّ قَطٌّ وَ مَا قَالَ لِی شَیْءٌ صَنَعْتَهُ لَمْ صَنَعْتَهُ ، وَلَا شَیْءٌ تَرَکْتَهُ لَمْ تَرَکْتَهُ ، وَ كَانَ رَسُولُ اللهِ مِنْ اَحْسَنِ النَّاسِ خُلُقًا وَ لَا مَسَّتْ خَرْأً قَطٌّ ، وَ لَا حَرِیرًا ، وَ لَا شَیْئًا كَانَ الْبَیْنُ مِنْ کَفِّ رَسُولِ اللهِ (ص) وَ لَا شَمَمَتْ مَسْکًا وَ لَا عَطْرًا كَانَ اطِیْبُ مِنْ عَرَقِ رَسُولِ اللهِ (ص) وَ عَنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : اِنَّ رَسُولَ اللهِ (ص) لَمْ یَکُنْ فَاحِشًا وَ لَا مَتَفَحِّشًا وَ كَانَ یَقُولُ خِیَارَ کَمِ احَاسِنُکُمْ اِخْلَاقًا . وَ عَنِ اَنَسٍ اَنَّ امْرَأَةً عَرَضَتْ لِرَسُولِ اللهِ (ص) فِی طَرِیقٍ مِنْ طَرِیقِ الْمَدِیْنَةِ

فقلت : يا رسول الله ان لي اليك حاجة . فقال : « يا ام فلان اجلسي في اي سلك المدينة شئت اجلس اليك . قال : ففعلت ، ففعد اليها رسول الله (ص) حتى قضى حاجتها وقال انس : كانت الامة من اماء اهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله (ص) فتنطلق به حيث شاءت . وعن ابي الدرداء عن النبي (ص) قال : « ان اثقل شيء يوضع في ميزان المؤمن يوم القيامة خلق حسن وان الله يبغض الفاحش البذيء . وعن ابي هريرة قال : قال النبي (ص) لاصحابه : « اتدرون ما اكثر ما يدخل الناس النار ؟ » قالوا الله ورسوله اعلم . قال : « فان اكثر ما يدخل الناس النار الا جوفان : الفرج والقم . اتدرون ما اكثر ما يدخل الناس الجنة ؟ » قالوا الله ورسوله اعلم . قال : « فان اكثر ما يدخل الناس الجنة : تقوى الله وحسن الخلق » . عن عائشة (رض) قالت : سمعت رسول الله (ص) يقول : « ان المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة قائم الليل وصائم النهار . » وعن ابي هريرة قال : قال رسول الله (ص) : « احبكم الى الله احسنكم اخلاقاً ، الموطؤون اكنافاً ، الذين يألفون ويؤلفون . وابغضكم الى الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاخوان الملتمسون للبراء العثرات » . روى عن علي بن موسى الرضا عن ابيه موسى بن جعفر عن ابيه جعفر بن محمد عن ابيه محمد بن علي عن ابيه علي بن الحسين عن ابيه حسين بن علي عن ابيه علي بن ابي طالب سلام الله عليهم . قال : قال رسول الله (ص) : « عليكم بحسن الخلق فان حسن الخلق في الجنة لامحالة ، واياكم وسوء الخلق فان سوء الخلق في النار لامحالة » .

قوله : « فستبصرو يبصرون » : فسترى بامحمد ويرون يعنى : اهل مكة اذا نزل بهم العذاب ببدر . وقيل : في القيامة وكان النبي (ص) عالماً بذلك ولكنه ذكر على معنى يجتمع مع علمهم بانك لست بمجنون ولا مفتون .
وقوله : « بايكم المفتون » معناه بايكم المجنون . فالمفتون مفعول بمعنى المصدر كما يقال : ما بفلان معقول ومجلود ، اي - عقل وجلادة . وهذا معنى قول الضحاك ورواية العوفي عن ابن عباس ، وقيل : الباء بمعنى في ومجازه . « فستبصرو يبصرون » في اي الفريقين المجنون في فريقك ام في فريقهم ؟ . وقيل : الباء بمعنى مع والمفتون الشيطان والمعنى : مع ايكم الشيطان ؟ امع المؤمنين ام مع الكفار ؟ وهذا معنى

قول مجاهد . وقيل : الباء فيه زائدة والمعنى : أياكم المفتون ، اى - المجنون الذى فتن بالجنون ؛ وهذا قول قتادة . واتفقوا على ان المفتون هاهنا المجنون .
« ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله » بمن زاغ عن دينه وطريقه « وهو اعلم » منكم ومنهم « بالمهتدين » الى دينه .

« فلاتطع المكذبين » لك يا محمد وهم المستهزون ، الذين ذكروا فى سورة الحجر ، اى - فيما يدعونك الى متابعة اديانهم . والنبي (ص) لم يكن يطيعهم ولكن ذلك امر باستدامة ترك طاعتهم والاستزادة فيه .
« ودوا لو تدهن فيدهنون » داهن وادهن : واحد ، واصل المداهنه المداجاة . والمعنى ودوا لو توافق معهم وترك مناصحتهم وتلين لهم فيلينون لك و يقاربون لك . قال ابن قتيبة : ارادوا ان يعبد آلهتهم مدةً و يعبد الله مدةً و قيل الفاء هاهنا للمعطف لا للجواب .

« ولا تطع كل حلاف مهين » . قال ابن عباس هو ابو جهل . وقال مقاتل : هو الوليد بن المغيرة المخزومي . وقيل : الاسود بن عبد يغوث . وقال عطاء الاخنس ابن شريق . و « الحلاف » كثير الحلف بالباطل . « مهين » اى - حقير ضعيف وهو فعيل من المهانة وهى قلة الرأى والتمييز . تقول مهن بالضم فهو مهين . وليس هذا من الهوان وهو قريب من الاول لان من اكثر الحلف الكاذبة وهو عند الناس مهين وانما يكذب لمهانة نفسه عليه .

« همار » يغتاب الناس و يعيبهم بما ليس فيهم ، و يقع فيهم من ورائهم . « مشاء بنميم » اى - قتات يسعى بالنميمة بين الناس للافساد ، وفى الخبر لا يدخل الجنة قتات . والنميم جمع نميمة ، وقيل : النميم والنميمة واحد والاسم النمام .

« مناع للخير » بخيل بالمال ، وقيل : يمنع الناس عن الايمان : قيل : كان له مال . فقال لاولاده واولاد اولاده من اسلم منكم منعتهم مالى . « معتد » اى - متجاوز للمحد فى الطغيان « ائيم » كثير الاثم ، فاجر عاص .

« عتل » هو الغليظ الجافى ، اكل ، شروب ، فاحش الخلق سيء الخلق . « بعد ذلك زعيم » اى - بعد هذه الخصال مع هذه الرذائل دعى ملصق بالقوم

ليس منهم . قال عكرمة «الزّنين» ولد الزّنا ، قال الشاعر :

زّنين ليس يعرف من ابوه بنى الامّ ذو حسب لثيم

وقيل : هو الذي يعرف بالابنة ، روى عن النّبي (ص) الاخير كم باهل الجنّة كلّ

ضعيف متضعّف لو يقسم على الله لا بره ، الاخير كم باهل النار كلّ عتّل جواظ مستكبر ،
وعن شداد بن اوس : « قال : قال رسول الله (ص) : لا يدخل الجنّة جواظ ولا جمعظري
ولا عتّل زّنين » . - قال : قلت فما الجواظ ؟ - قال : « كلّ جماع مناع » . قلت : فما الجمعظري
قال : « الفظّ الغليظ » . - قلت : فما العتّل الزّنين ! - قال : « كلّ رحيب الجوف اكل
شروب ، غشوم ، ظلوم » . و عن زيد بن اسلم قال : قال رسول الله (ص) « تبكي
السماء من رجل اصحّ الله جسمه وارحب جوفه واعطاه من الدّنيا مقضماً وكان للناس
ظلوماً ، فذلك العتّل الزّنين . وعن ابى هريرة عن النّبي (ص) قال : « لا يدخل الجنّة
ولد الزّنا ولا ولده ولا ولده » : وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يزال امتي بخير ما لم
يفش فيهم ولد الزّنا فاذا فشافيهم ولد الزّنا يوشك ان يعمّمهم الله بعقاب . وقال صلى الله
عليه وسلم : « ان اولاد الزّنا يحشرون يوم القيامة في صورة القردة والخنازير » . وقال
عكرمة : اذاكثر اولاد الزّنا قلّ المطر .

قوله : « ان كان ذامال وبنين » قرأ ابو جعفر و ابن عامر و يعقوب آان

كان بالمدّ والاستفهام . قرأ حمزة و عاصم برواية ابى بكر بهمزتين بلامدّ . وقرأ
الآخرون على الخبر بلا استفهام . فمن قرأ بالاستفهام فمعناه : الان كان ذامال وبنين .
« اذا تتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين » و قيل : معناه « ان كان ذامال

و بنين » تطيعوا ومن قرأ على الخبر فمعناه لا تطع كلّ حلاف مهين لاجل ان كان
ذامال وبنين . وجاء في التفسير ان الوليد بن المغيرة كان له عشرة بنين . وقيل :
اثنا عشر ابناً وكان له تسعة آلاف مثقال فضّة وكانت له حديقة في الطائف ثم اوعده
فقال : « سنسمّه على الخرطوم » الخرطوم الانف والسمة التّسويد ، والوسم على الانف
افضح واقبح ، والمعنى : سنجعل له علامة في الآخرة يعرف بها انه من اهل النار من
اسوداد الوجه . وجائز ان يفرد بسمة لمبالغته في عداوة النّبي (ص) في الدّنيا فيخص
من التشويه بما يتبين به من غيره كما كانت عداوته في الدّنيا زائدة على عداوة غيره

وقیل : خصّ الخرطوم بالذّکر والمراد به جمیع الوجوه لانّ بعض الشیء یعبر به عن کله .
 قوله : « انا بلونا هم » ای - اختبرناهم وابتلیناهم ، یعنی : هل مکّه حین دعا
 علیهم النّبی (ص) فابتلاهم بالجوع حتّی اکلوا الجیف والعظام ، فقال صلی الله علیه
 وسلّم : « اللهم اشدّد وطأتک علی مصر واجعلها سنین کسنى یوسف وامر اهل هجران
 لایحملوا الی مکّه طعاماً وانقطع عنهم الطّریق من قبل العراق .

ابتداء این قصّه آنست که رسول خدا (ص) چون از قریش و اهل مکّه بغایت
 برنجید ، دعاء بد گفت برایشان ، گفت : بارخدا یا بطش خود برایشان کمار و کارروزی
 برایشان سخت کن و ایشان را سالها قحط و نیاز پیش آر ، چنانکه در روز کار یوسف
 مصریان را بود . الله تعالی دعاء رسول خدا اجابت کرد تا باران آسمان و نبات زمین
 از ایشان باز ایستاد و راه کاروان طعام برایشان فرو بسته شد ، و سالها در آن قحط
 و نیاز مردار و استخوان خوردند . ربّ العالمین ایشان را مثل زد بخداوندان آن
 بستان . وایشان سه برادر بودند در صنعاء یمن بستانی داشتند ، بدو فرسنگی صنعاء ،
 از پدر ایشان بازمانده و بمیراث بایشان رسیده و در آن بستان هم زرع بود و هم
 درخت خرما و انگور . و پدر ایشان مردی صالح بود . هر سال ربع آن بستان سه قسم
 کردی ، قسمی وجه عمارت و نفقه بستان و قسمی درویشان و خواهندگان را ، و قسمی
 نفقه خویش را . چون پدر از دنیا برفت و بستان با^۱ پسران افتاد ، سهم درویشان
 باز گرفتند ؛ آن برادر که بهینه ایشان بود و پارسا تر و بسن کمتر ، ایشان را گفت :
 حقّ درویشان باز مگیرید و آن سنّت که پدر نهاد دست بمدارید که زیان کار شوید
 و برکات آن منقطع گردد . ایشان فرمان نبردند . چون وقت چیدن میوه بود و درودن
 کشته ، سو گند خوردند که سحرگاهان نزدیک بام بروند و خرما و انگور ببرند ، و نگفتند
 ان شاء الله . مقصود ایشان بوقت سحرگاه آن بود که تا درویشان ندانند و حاضر نشوند ؛
 که در روز کار پدر ایشان هر سال وقت بریدن میوه و زرع معین بود و درویشان حاضر

اینست که ربّ العالمین گفت: « اقساموا لیصرمنها مصبحین » « ولا یستثنون » ای - لم یقولوا ان شاء الله .

« فطاف علیها طائف من ربّك » ای - عذاب من ربّك لیلاً ولا یكون الطائف الا باللیل و كان ذلك الطائف ناراً . نزلت من السماء فاحرقتها . « وهم نائمون » « فاصبحت الجنة كالصّریم » ای - محرقة سوداء كاللیل . وقیل : بیضاء لم یبق فیها سواد زرع و لا شجر كالنّهار والصّریم اللیل و الصّریم النّهار لانّ كلّ واحد منهما ینصرم عن صاحبه ؛ وقیل : كالصّریم یعنی : كالبستان الذی صرم زرعه و ثماره و یكون الصّریم بمعنی المصروم کعبین کحیل و كفّ خضیب . ایشان سو گند خوردند بی استثنا که بامداد پگاه پنهان از درویشان روند و میوه چینند . و آنکه در خواب شدند و ربّ العالمین آن شب آتشی فرو گشاد تا هر چه در آن بستان بود همه بسوخت و خاکستر گردانید و ایشان از آن حال و از آن عذاب بی خبر ، بوقت بام برخاستند و یکدیگر را آواز دادند که :

« ان اغدوا علی حرثکم ان کنتم صارمین » ای - قاطعین لها « فانطلقوا وهم یتخافتون » یتسارون بینهم .

« ان لا یدخلنها الیوم علیکم مسکین » و یخفون انفسهم و کلامهم من الناس . « وغدوا علی حرث قادرین » ای - علی قصد و حرص و امرأ سسوه واجمعوا علیه « قادرین » عند انفسهم علی الصّرام .

چون فرا راه بودند ، با یکدیگر سخن نرم گفتند و برآز ، که نباید که امروز هیچ درویشی در آن بستان آید و خویشان را پوشیده و پنهان میداشتند تا کس نداند ازین درویشان که ایشان ببستان میروند و بر قصدی و آهنگی درست میرفتند و حرصی تمام . چون نزدیک بستان رسیدند و هیچ درویش ندیدند ، گفتند که : دست یافتیم و مقصود حاصل کردیم . در نفس خویش چنان پنداشتند که قدرت و توان آنچه مقصود و مرا دست یافتند . وقیل : معنی « قادرین » ای - خرجوا فی الوقت الذی قدروه . بیرون آمدند آن ساعت که در اوّل شب تقدیر کرده بودند و بر آن عزم و بر آن تقدیر خفته ، پس چون در بستان شدند درختان و زرع آن

دیدند سوخته و خاکستر گشته و آب سیاه بر آمده گفتند : « اَنَا لَضَّاءُونَ » ما راه کم کردیم مگر این نه بستان ماست ؟ چون نیک نگاه کردند بدانستند که جرم ایشان راست که حق درویشان باز گرفتند و گفتند :

« بل نحن محرومون » نه نه راه کم نکردیم که این بستان ماست ما را از میوه و بر آن محروم کردند و از نعمت بی بهره ماندیم ، بآنکه حق درویشان باز گرفتیم .

« قال اوسطهم » ای - خیر هم و افضلهم و اعدلهم قولاً و کان اصغرهم سنّاً « الم اقل لكم لولا تسبیحون » ای - هلمّ تستثنون عند قولکم « لیصر منها مصبحین » و الاستثناء تسبیح لانه تنزیه و تعظیم لله و اقراراً بانّه لا یقدر احد ان یفعل فعلاً الا بمشیة الله . و قیل : معناه هلمّ تذکرون نعم الله علیکم فتؤدّوا حق الله من اموالکم .

آن برادر کهنه گفت - و بهینه ایشان بود عاقلتر و فاضلتر - : نمی گفتم شما را که خدای را بپا کی چرا نستائید و از پذیرفتن بیداد چرا پاك شناسید ؟ و چرا ذکر نعمت او بشکر نکنید ؟ تا حق او از مال خود بیرون کنید و بدرویشان دهید . و آنکه که می گفتید بامداد به بوستان رویم چرا ان شاء الله نگفتید و رفتن خویش با مشیت الله نیفکندید . و اگر شما سبحان الله گفتید بهتر از آن اندیشه بودی که کردید - پس ایشان گفتند :

« سبحان ربنا انا كنا ظالمین » پا کست و بی عیب خداوند ما و میائیم ستمکاران بر خویشتن . بگناه خود معترف شدند و یکدیگر را ملامت کردند . چنانکه رب العزّة گفت :

« فاقبل بعضهم علی بعض یتلاومون » یلوم بعضهم بعضاً بما فعلوا یعنی الهرب من المساکین ، هذا یقول کان الذنب لك و یقول الآخر بل کان الذنب لك .

« قالوا یا ویلنا انا كنا طاغین » از کرده پشیمان شدند و بتضرع و زاری بدرگاه الله باز گشتند و بجرم خود اقرار کردند . گفتند : ای ویل بر ما که از اندازه خود در گذشتیم و از راه صواب بر گشتیم که حق درویشان باز گرفتیم ؛ با این همه نوید نشدند که بر درگاه الله نو میدی نیست . گفتند :

« عسى ربنا ان يبدلنا خيراً منها انّا الى ربنا راغبون » اى - راغبون فى المسألة ان يتوب علينا وان يرزقنا خيراً منها . قال عبدالله بن مسعود : بلغنى ان القوم تسابوا و اخلصوا و عرف الله منهم الصدق فابدلهم بها جنة خيراً منها و اسمها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منها عنقوداً .

« كذلك العذاب » اى - كما فعلت باهل هذه الجنة كذلك افعل بامتك اذا لم تعطف اغنياؤهم على فقرائهم بان امنعهم القطر و ارسل عليهم الحوائج و ارفع البركة من زروعهم و تجارتهم . ثم قال : « وللعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون » اى - وما اعدت لهؤلاء الكفار من الوان العذاب فى الآخرة اكبر و اعظم و اشدّ لو عقلوا و عملوا ذلك ثم اخبر بما عنده للمتقين فقال :

« ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم » اى - بساتين نعيمها مقيم ولا يبيد ولا يفنى خلافاً لبساتين الدنيا فانها فانية هالكة صاحبها فى عناء من عمارتها فلا ترغبوا فيها عنها . فلما نزلت هذه الآية قال عتبة بن ربيعة : لئن كان ما يقول محمد حقاً لنكوننّ افضل اجراً منهم فى الآخرة كما نحن اليوم افضل منهم فى الدنيا فانزل الله سبحانه : « افنجعل المسلمين كالمجرمين » استفهام انكار و توبيخ ، اى - لانفعل فان المسلمين فى الجنة ، والمجرمين ، وهم الكافرون ، فى النار .

« مالكم » با كفار قريش « كيف تحكمون » ؟ من اين حكمتهم بالتسوية بين المطيع و العاصى و اى عقل اقتضى ذلك ، اى - ان هذا الحكم جور ان تعطوا فى الآخرة ما يعطى المسلمون .

« ام لكم كتاب » نزل من عند الله . « فيه تدرسون » اى تقرؤن ما فيه . « ان لكم فيه » اى - فى ذلك الكتاب . « لما تخيرون » اى - ما تختارون لانفسكم و تشنهون و انما كسرت ان لما دخلت فى خبرها اللام تخير و اختار بمعنى واحد .

« ام لكم ايمان » عهود و مواعيق « علينا بالغة » اى - مؤكدة محكمة عاهدناكم عليه فاستوثقتم بها منا فلا ينقطع عهدكم « الى يوم القيمة ان لكم » فى ذلك العهد « لما تحكمون » لانفسكم من الخير والكرامة عند الله . خلاصة المعنى :

هل و جدتم فى كتاب لى او درستم انى اقسمت قسماً بالغاً شديداً لا مثنوية فيه انى
افعل ما تحكمون . ثم قال لنبيه (ص) :

« ايهم » بما يقولون من ان لهم فى الآخرة حظاً « زعيم » اى . كفيل ضامن
فان من كان على بصيرة من شىء تكفل به و اذلم يتكفلوا دل على انهم غير واثقين
بما يقولون . قال الحسن : الزعيم فى الآية بمعنى الرسول ، اى - افيهم رسول او
جاءهم رسول بصحة ما يقولون .

« ا لهم شركاء » يعنى : آلهة تكفل لهم بما يقولون و قيل : شهداء يشهدون
لهم بصدق ما يدعونه . « فليأتوا بشر كائهم » اى - فليأتوا بها : « ان كانوا صادقين »
فى دعواهم .

« يوم يكشف عن ساق » يوم ظرف والمعنى : فليأتوا بشر كائهم فى ذلك اليوم
لتنفعهم وتنفع لهم . وقيل : معناه اذكر « يوم يكشف عن ساق » و قرىء بالنون
نكشف عن ساق . روى البخارى فى الصحيح عن يحيى بن بكير عن الليث بن سعد
عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابى هلال عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن
ابى سعيد الخدرى عن رسول الله (ص) قال : « يكشف ربنا عن ساقه فيخرون له سجداً »
وقال ابن مسعود : يكشف ربنا عن ساقه . و عن ابى موسى الاشعرى عن النبى
(ص) « يكشف عن ساق » قال نور عظيم يخرون له سجداً . وقال اهل اللغة : الكشف
عن الساق كناية عن شدة الامر قال الشاعر :

« وقامت الحرب على ساق »

ويروى عن ابن عباس انه قال : يكشف عن الامر الشديد و ذلك اشد الساعة
تمر بهم فى القيامة « يدعون الى السجود » فاما المؤمنون فيخرون سجداً واما المنافقون
فتصير ظهورهم طبقاتاً كأنها السفايد . « فلا يستطيعون » السجود فتسود عند ذلك وجوههم
ويتميز الكافرون من المؤمنين حينئذ و كانوا قبل ذلك مختلطين . وعن ابى هريرة
عن النبى (ص) قال : « يأخذ الله عز وجل للمظلوم من الظالم حتى لا تبقى مظلمة
عند احد حتى انه ليكلف شائب اللبن بالماء ثم يبيعه ان يخلص اللبن من الماء فاذا

فرغ من ذلك نادى مناد يسمع الخلائق كلهم الا يلحق كل قوم بألهتهم وما كانوا يعبدون من دون الله، فلا يبقى احد عبد شيئاً من دون الله الا مثلت له آلهته بين يديه ويجعل الله ملكاً من الملائكة على صورة عزيز ويجعل ملكاً من الملائكة على صورة عيسى بن مريم فيتبع هذا اليهود ويتبع هذا النصارى، ثم تلويهم آلهتهم الى النار وهم الذين يقول الله عز وجل لو كان هولاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون واذالم يبق الا المؤمنون وفيهم المنافقون، قال الله عز وجل لهم ذهب الناس فالحقوا بآلهتكم وما كنتم تعبدون! فيقولون والله مالنا آله الا الله وما كنا نعبد غيره. فينصرف الله عنهم فيمكث ما شاء الله ان يمكث ثم يأتيهم فيقول: ايها الناس ذهب الناس فالحقوا بآلهتكم وما كنتم تعبدون. فيقولون: والله مالنا آله الا الله وما كنا نعبد غيره فيكشف لهم عن ساق ويتجلى لهم من عظمتهم ما يعرفون انه ربهم فيخرون سجداً على وجوههم ويختر كل منافق على قفاه ويجعل الله اصلاهم كصيصى البقر ثم يضرب الصراط بين ظهراني جهنم.

قوله: «خاشعة ابصارهم» وذلك ان المؤمنين يرفعون رؤسهم من السجود وجوههم اشدّ بياضاً من الثلج وتسود وجوه الكافرين والمنافقين. «ترهقهم ذلة» اى - تغشاهم ذل الندامة والحسرة. «وقد كانوا يدعون الى السجود». قال ابراهيم التيمي يعنى: الى الصلوة المكتوبة بالاذان والاقامة، وقيل: كانوا يسمعون حتى على الصلوة فلا يجيبون. «وهم سالمون» اصحاء فلا يأتونه. قال كعب الاحبار والله ما نزلت هذه الآية الا فى الذين يتخلفون عن الجماعات، وقيل: كانت ظهورهم سليمة بخلاف ما كانت فى الآخرة فلا يجيبون.

«فذرني ومن يكذب بهذا الحديث» اى - فدعنى والمكذّبين بالقرآن وخذل بينى وبينهم. قال الزجاج: اى - لا تشغل قلبك بهم وكلهم الى فانى اكفيكمهم ودعنى ايّاهم. «سنستدرجهم من حيث لا يعلمون» اى - سنأخذهم بالعذاب حالاً بعد خال وسنقرّبهم من العذاب من حيث لا يشعرون فعذبوا يوم بدر. قال سفيان الثوري الاستدراج ان يبسط عليهم النعم و يمنعهم الشكر وقال السدى كلما جدّوا معصية

جددنا لهم نعمة وامسيناهم شكرها .

«واملى لهم» اطليل لهم المدة «ان كيدى متين» اى - ان اخذى بالعذاب

شديد .

«ام تسئلهم اجرا» اى - انطالبهم بامحمد على ما آتيتهم به من الرسالة

جمالاً . «فهم من مفرم مثقلون» اى - فهم من غرم ذلك الجعل «مثقلون» : لا يطيقونه

«ام عندهم الغيب» اى - عندهم اللوح المحفوظ ، فهم يكتبون منه و يستنسخون

منه وقيل : «الغيب» ما غاب عنه من خفى معلوماته ولطف تدبيره ، وكل ذلك تنبيهه

على فساد ما هم عليه مقيمون اتباع الهوى .

« فاصبر لحكم ربك » ارض بقضاء ربك يا محمد واحبس نفسك وقلبك على

ما يحكم به ربك ولا تضجر بقلبك ولا تجزع بنفسك . « ولا تكن كصاحب الحوت »

يعنى يونس بن متى ، لا تعجل كما عجل يونس « اذ نادى » ربه « وهو مكدوم »

مملوء من الغضب مكروب مغموم . قيل : نزلت هذه الاية يوم احدث لما انهزم المسلمون

وكسر رباعية النبى (ص) و قال : كيف يفلح قوم شجوا نبيهم وخضبوا وجهه بالدم و

هو يدعوه الى الله واراد ان يدعوا على الذين قاتلوه فامر الله بالصبر ، والظاهر

انها عامة فى جميع احواله التى امر فيها بالصبر ، والمعنى : لا تستعجل بعقوبة

قومك ، كما استعجل يونس فلقى ملقى فى بطن الحوت حتى نادى ربه و هو ممتلى

حزناً على نفسه .

« لولا ان تداركه نعمة من ربه » اى - لولا ان الله تاب عليه وخصه برحمته

ولحقته نعمة من قبله . وقيل : «لولا ان تداركه نعمة من ربه» هى النبوة . و

قيل : عبادته السابقة . «لنبذ بالعراء» اى - لطرح بالارض الفضاء . «وهو مذموم»

اى - لولا ذلك لنبذ مذموماً بدل ما نبذ محموداً . العراء ، الفضاء العارى من البناء .

ويقال : هذا «العراء» عرصة الساعة . العراء فى الآية الاخرى «فنبذناه بالعراء» هى

ارض الموصل .

«فاجتبيه ربه» اى - جددنا اجتهاءه واعدنا اصطفاؤه بعد المحنة كقوله فى :

آدم: «وعصى آدم ربه فغوى» ثم اجتباه ربه «وقيل» فجتبيه ربه «اي - اختاره لرسالته «فجعله من الصالحين» اي - من الانبياء»

قوله «وان يكاد الذين كفروا» ان هاهنا مخففة من الثقيلة، والمعنى: وان الذين كفروا يكادون يصيبونك باعينهم وذلك حين اراد الكفار ان يعينوا رسول الله فيصيبوه بالعين فنظر اليه قوم من قريش وقالو: ما رأينا مثله ولا مثل حججه وكانت العين في بني اسد حتى ان الرجل منهم ينظر الى الناقة السمينه او البقر السمينه ثم يعينها ثم يقول للجارية: خذي المكتل والدّرهم فاتيها بلحم من لحم هذه فما تبرح حتى تقع فتنهحر وكان الواحد اذا اراد ان يعين شيئاً بجوع ثلاثة ايام ثم يعرض له فيقول تالله ما رايت مالا اكثر ولا احسن من هذا فيتساقط ذلك الشيء فارادوا مثل ذلك برسول الله (ص) فعصمه الله من ذلك وانزل هذه الآية. قال الحسن: هذه الآية دواء اصابة العين. وفي الخبر: «العين حق تشترك من الخالق» وروى: «العين حق تدخل الرجل القبر والجمل القدر ولو كان شيء يسبق القدر لسبقته العين». وقار بعضهم: انما يصيب الانسان بالعين ما يستحسنه وتميل نفسه اليه وكان نظرهم الى النبي (ص) نظرة البغض وذلك ضده. قالوا ومعنى الآية: انهم لشدة عداوتهم لك ينظرون اليك نظراً يكاد يصرعك عن مكانك كما يقال نظر الى فلان نظراً كاد يأكلني به. والجمهور على القول الاول. قرأ اهل المدينة «ليزلقونك» بفتح الياء والآخرين بضمها وهما الغتان يقال: زلقت الرجل وازلقته اذا صرعته وكان رسول الله (ص) اذا قرأ القرآن كاد المشركون يزلقونه استحساناً والذكرها هنا القرآن. و يقولون انه لمجنون» ينسبونه الى الجنون اذا سمعوه يقرأ القرآن ويقولون معه جنني يعلمه الكتاب. وقيل: مختلط العقل قالوه حسداً «وما هو الا ذكر للعالمين» اي - وما القرآن الا موعظة للمؤمنين وشرف لهم ونجاة، وقيل: «وما هو» اي - وما محمد وارسالنا اياه الا «ذكر» وشرف «للعالمين» الجن والانس.

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » الباء : برّ الله لاهل السعادة - السين : سبق الرحمة لاهل الجهالة . الميم : المقام المحمود لاهل الشفاعة . با : اشارتست ببرّ خداوند اهل سعادت را . سین : اشارتست بسبق رحمت اهل جهالت را . ميم : اشارتست بمقام محمود اهل شفاعت را . برّ او آنست که دلت را بنور معرفت بیاراست و درو چراغ توحید بیفروخت . قال الله تعالى « فهو على نور من ربه » . سبق رحمت آنست که : در عهد ازل پیش از وجود آفرینش از بهر تو رحمت بر خود نبشت . قال الله : « كتب ربکم علی نفسه الرحمة » . مقام محمود آنست که : **مصطفی** عربی (ص) را گفت که : از بهر شفاعت عاصیان اُمّت را فردا ترا بقیامت برپای کنم در مقامی که پیشینان و پسینان ترا در آن بستانند . قال الله تعالى : « عسی ان یبعثک ربک مقاماً محموداً » .

قوله تعالى : « ن والقلم » ن از حروف تهجّی است و حروف تهجّی لغات را اصلست و کلمات را وصل است و آیات را فصلست و همه دلیل کرم و فضلست ، بعضی مجمل و بعضی مفصل است . از لطف اشارتست ، بمهر بشارتست ، جرم را کفارتست و دلّهای دوستان را غارتست ؛ مایه سخنان است ، پیرایه سخن گویان است ، فهم آن نشان موافقانست . بر کردن دشمنان بارست و در چشم مبتدعان خارست . اعتقاد مؤمنانست که این حروف کلام خداوند جهانست . خداوندی که او را علم و قدرتست علم او بی فکرت ، قدرت او بی آلات ، ملک او بی نهایت ، عنایت او بی رشوت عطاء او بی منت . خداوندی که عالم را صانع و خلق را نگه دار است دشمن را دارنده و دوست را یارست ، بصنع در دیده هر کس و در جان احبابش قرار است . هرامیدی را نقد و هر ضمانتی را بسنده گارست - هر چند بنده ز جرم گرانبارست او حلیم و بردبارست .

پیر طریقت در مناجات خویش گفته : « الهی هر چند که ما گنهکاریم ، تو غفّاری ، هر چند که ما زشت کاریم ، تو ستّاری : ملکا گنج فضل تو داری ، بی نظیر و بی یاری . سزد که جفاهای مادر گذاری » .

«ن وَالْقَلَمِ» «ن» دو اتست و «قلم» خامه‌ای از نور، نویسنده خداوند غفور، لوح قلم زبرجد نوشت، بمداد نور بنوشت، بردقتر یا قوت نوشت. قصه و کردار مخلوق نوشت، دل عارف قلم کرم نوشت، بمداد فضل نوشت، بردقتر لطف نوشت، صفت و نعت معروف نوشت. «کُتِبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ» لوح نوشت. و همه آن تو نوشت، دل نوشت همه وصف خود نوشت. آنکه از تو نوشت، به جبرئیل ننمود؛ آنکه از خود نوشت به شیطان کی نماید؟! بعضی مفسران گفتند: ماهیی است بر آب زیر هفت طبقه زمین ماهی از گرانی بار زمین خم داد و خم گردید، بر مثال ن شد شکم بآب فرو برده و سر از مشرق بر آورده و دنب از مغرب؛ و خواست که از گرانباری بنالد، جبرئیل بانگ بر وی زد، چنان بترسید که گرانباری زمین فراموش کرد و تا بقیامت نیارد که بجنبد. ماهی چون بار برداشت و ننالید، رب العالمین او را دو تشریف داد: یکی آنکه بدو قسم یاد کرد، محلّ قسم خداوند جهان گشت دیگر تشریف آنست که: کارد از حلق او برداشت، همه جانوران را بکارد ذبح کنند و او را نکنند، تا عالمیان بدانند که هر که بار کشد (نج وی ضایع نشود. ای جوانمرد، اگر ماهی بار زمین کشید بنده مؤمن بار امانت مولی کشید. «وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ» ماهی که بار زمین برداشت، از کارد عقوبت ایمن گشت. چه عجب اگر مؤمن که بار امانت برداشت از کارد طبیعت ایمن گردد.

قوله تعالى: « مَا أَنتَ بِمُجْنُونٍ ». « وَأَنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ». « وَأَنَّكَ لَـعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ » عرض علیه مفاتیح الارض فلم یقبلها و رقاہ لیلۃ المعراج و اراه جمیع الملائکة و الجنة فلم یلتفت الیها. قال الله تعالى: « مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ » ما التفت یمیناً و شمالاً فقال تعالى: « وَأَنَّكَ لَـعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ » آن مهتر عالم، سید ولد آدم مرد کار بود، معتکف در گاه عزّت مجاور محلّت محبّت. درّی بود از صدف قدرت بر آمده، آفتابی از فلک اقبال بتافته، آسمان و زمین بوی آراسته و نگاشته. شب معراج او را گفتند: ای سید برخرام برین گلشن بلند که عالم قدس در انتظار قدم تست، جمال فردوسیان عاشق چهره جمال تست، آستان حضرت ما مشتاق قدم معرفت تست، «الاطال شوق الابرار الی

لقائى و ائى لاشد شوقاً اليهم . آن مهتر عالم چون در خلوت « اوادنى » قدم بر بساط انبساط نهاد ، خطاب آمد که : سلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته . اى سید ما امشب خزینه دار السلام را در لشکر گاه سینۀ تو نثار میکنیم . سید گفت : ما را از خداوند خزینه پروای خزینه نیست ، آن بر کدایان و عاصیان امت خویش ایشار کردیم و علی عباد الله الصالحین . گفتند : اى سید با فرینش برون نگر که همه منتظر جمال تو اند تا امشب بهر دای از تو بردارند . سید گفت : درین حضرت که سعادت ما را فرو آورد نیز ما را سر بحجره آدم و بهشت رضوان فرو نیاید . از حضرت عزت ندا آمد که : « و انتك لعلى خلق عظیم » باش تا فردای قیامت که علم دولت او بعرضه عظمی بر افرازند ، قدم درر کاب براق آورده لباس فخر پوشیده ، عمامه فضل بر سر نهاده ، لوا و حمد در دست گرفته ، آدم و هر که دون اوست از انبیا و اولیا همه در زیر علم عزت او و رایت قدراو در آمده ، و از حضرت عزت این ندا و نواخت همی آید که : « یا محمد قل یسمع و سل تعطه و اشفع تشفع » . قدر آن حضرت مهتر عالم موسی دانست که در آن غیرت ازین عالم بیرون شد و دل بر آن نهاده بود که خادمی این مهتر را میان دربندد و در گاه مکه و مدینه بجاروب عاشقی می روبد ؛ و ازینجا بود که با عزرائیل منازعت کرد ، آنکه که آمده بود تا قبض روح وی کند فلطمه لطمه لطمدای بزد و یک چشم او بکند و از درد این غیرت که جان مابر خواهد گرفت ، و روی ما گرد سر کوی مصطفی نا گرفته . حسرت نارسیدن بحضرت این مهتر او را بدان آورد که با عزرائیل آن راه برفت . اى جوانمرد قدر آن مهتر که داند و کدام خاطر بیدایت او رسد ؟ صد هزار و بیست و چهار هزار نقطه نبوت که رفتند در برابر درجات او کواکب بودند و با آنکه او غائب بود همه نور نبوت ازو گرفتند . چنانکه آفتاب اگر چه غایب باشد کواکب نور ازوی گیرند ، لیکن چون آفتاب پیدا شود کواکب در نور او همه ناپیدا شوند ؛ همچنین همه انبیا نور ازو گرفتند ، لیکن چون محمد (ص) بعالم صورت در آمد ایشان همه کم شدند . شعر :

کانتک شمس و الملوک کواکب اذا طلعت لم یبد منهن کوکب

۶۹ = سورة الحاقة = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند جهان دار دشمن پرور ببخشایند کی دوست بخشای بمهربانی .

« الْحَاقَّةُ (۱) » « مَا الْحَاقَّةُ (۲) » آن روز و آن کار بودنی .

« وَمَا أَدْرِيكَ مَا الْحَاقَّةُ (۳) » وچه چیز ترا دانا کرد وچه دانی که آن روز چه روز است و آن کار چه کار ؟

« كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ (۴) » دروغ زن گرفت ثمود و عاد بر روز رستاخیز

« فَمَا ثَمُودٌ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ (۵) » اما ثمود تباه کردند و هلاک ایشان را

بنافرمانی ایشان .

« وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا » اما عاد تباه کردند و هلاک ایشان را : « بِرِيحٍ صَرْصَرٍ

عَاتِيَةٍ (۶) » ببادی سخت سرد شوخ نافرمان .

« سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ » برکماشت آن را برایشان هفت شب و

هشت روز. « حُسُومًا » پیوسته برهم روزهای شوم بادها که ازخان ومان ایشان اثر و

نشان نکذاشت . « فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى » تو بینی آن کروهان اندر آن عذاب

افکنده^۱ . « كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ (۷) » کوئی که ایشان خرما بنان اند بی شاخ

افکنده^۲ از رستنگاه .

« فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ (۸) » ازیشان هیچکس مانده می بینی ؟

« وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ (۹) » و فرعون وایشان که با

او بودند و قوم لوط بد خویش آوردند .

« فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ » نافرمان شدند در فرستاده خداوند خویش . « فَأَخَذَ

هُمْ أَخَذَ رَايَةً (۱۰)» فرا گرفت خداوند ایشان را فرا گرفتنی بیش از آنکه می‌توانستند و افزون از آن کرد که می‌کردند.

«إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ» ما آنکه که آب نافرمان شد. «حَمَلْنَا كُمْ فِي الْجَارِيَةِ (۱۱)» برداشتیم شما را در کشتی.

«لَنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً» تا آن را یاد گاری کنیم [تاجهان بود] «وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ (۱۲)» و دریابد و نگهدارد آن را کوشی دریابنده و نگاه دارنده.

«فَإِذَا تُفْخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ (۱۳)» آنکه که در دمند در صور يك

دمیدن.

«وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ» و بردارند زمینها و کوهها. «فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً

(۱۴)» و درهم کوبند آن را يك درهم کوفتن.

«فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ (۱۵)» آن روز آنست که بودنی ببود و افتادنی بیفتاد.

«وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ» و آسمان بر شکافت «فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ (۱۶)» آسمان آن

روز سست شود و تباہ.

«وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا» و فرشتگان بر کرانه‌های آسمان ایستاده مینگرند

«وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ (۱۷)» و بر گیرد عرش خداوند تو ز بر ایشان

آن روز هشت فرشته.

«يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ» آن روز پیش آرد شما را «لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ (۱۸)»

پوشیده نماند از شما هیچ نهان بر الله.

«فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ يَمِينًا» اما آنکس که او را نامه دهند بر راست دست.

«فَيَقُولُ هَآؤُمُ اقْرَؤْا كِتَابِيَه (۱۹)» گوید: بیائید نامه من گیرید و بر خوانید.

«إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حَسْبِيَ (۲۰)» من بی گمان بودم، میدانستم که من

امروز می‌شمار باید دید.

«فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ (۲۱)» او درزندگانی است پسندیده.

«فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ (۲۲)» در بهشتی در بالا گزیده و پسندیده.

«قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ (۲۳)» خوشه‌های آن از دست چننده نزدیک.

«کَلُوا وَاشْرَبُوا» [ایشان را گویند] خورید و آشامید «هَنِيئًا» نوش باد شما را کوارنده «بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ (۲۴)» این بآن کردارهاست که پیش خود فرا فرستادید در روز کارهای گذشته .

«وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ» واما آنکه نامه او بچپ دست دهند، «فَيَقُولُ» گوید : «يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوْتِ كِتَابِيَه (۲۵)» کاشک مرا نامه من ندادندی .
«وَلَمْ أَذْرَ مَا حَسَابِيَه (۲۶)» کاشک من هرگز ندانستمی که شمار من چیست .
«يَا لَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَه (۲۷)» ای کاشک آن مرگی که مردم را دردنیا بود ، آن مرگ بر من همیشی بودی .

«مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَه (۲۸)» مال من مرا امروز بکار نیامد .
«هَلَّاكَ عَنِّي سُلْطَانِيَه (۲۹)» توان من تباه شد [و عذر من بپريد و حجت من بسر آمد] .

«خُذُوهُ» [گویند که :] گیرید او را . «فَعَلُّوهُ (۳۰)» دستهای او را بر کردن او بندید .

«ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلَّوْهُ (۳۱)» آنکه سوختن را او را بآتش رسانید .
«ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ» آنکه او را در زنجیر کنید «ذَرُّعُهُا سَبْعُونَ ذِرَاعًا» درازی آن هفتاد گز . «فَاسْلُكُوْهُ (۳۲)» اندر کشید او را . «أَنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ (۳۳)» او بنگر ویده بود بآن خدای بزرگوار .

«وَلَا يَخُصُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ (۳۴)» و بر طعام دادن نمی انگیخت .
«فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هِيَهْنَا حَمِيمٌ (۳۵)» او را آن روز هیچ دوست نیست .
«وَلَا طَعَامٌ الْأَمِنْ غَسْلِينَ (۳۶)» و نیست او را آنجا هیچ خورش مکر از آنچه از قدرهای او برفت .

«لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ (۳۷)» نخورد آن را مکر او که در راه حق خطا کرد و از راستی بیفتاد .

«فَلَا أَقْسَمُ» سوگند میخورم «بِمَا تُبْصِرُونَ (۳۸)» «وَمَا لَا تُبْصِرُونَ (۳۹)» بهره می بینید از آفریده و هر چه نمی بیند .

«انّه لقول رسول کریم (۴۰)» که این باز گفت فرستاده ای استوارست راستگوی ، پاک مقام .

«وما هو بقول شاعر» آن سخن شعر گوئی نیست «قلیلاً ما تؤمنون (۴۱)» چون اندک میگردید .

«ولا بقول کاهن» و نه سخن کاهنی است «قلیلاً ما تذکرون (۴۲)» چون اندک پند می پذیرید و می دریاوید .

«تنزیلٌ من ربّ العالمین (۴۳)» فرو فرستاده ای است که از خداوند جهانیان .

«ولو تقول علینا بعض الاقاول (۴۴)» و اگر رسول بر ما هیچ سخن فرانهادی

جز از گفته ما .

«لاخذنا منه بالیمین (۴۵)» دست او گرفتیمی .

«ثم لقطعنا منه الوتین (۴۶)» آنکه مارک دل او بگسستیمی .^۲

«فما منکم احد عنه حاجزین (۴۷)» هیچکس از شما بازدارنده عذاب نیست ازو .

«وانه لتذکرة للمتقین (۴۸)» و این سخن یاد کارست «پرهیز گاران را .

«وانا انعلم ان منکم مکذبین (۴۹)» و ما دانسته بودیم و میدانیم که از شما

گروهی دروغ زن گیرانند باین سخن .

«وانه لحسرة علی الکافرین (۵۰)» و این پیغام بر کافران فردا حسرتی است و

پشیمانی [که بنپذیرفتند] .

«وانه لحقّ الیقین (۵۱)» و این راست است بدرستی .

«فسبح باسم ربّک العظیم (۵۲)» بپاکی یاد کن [و به بی عیبی ستای] نام

خداوند خویش آن بزرگوار .

النوبة الثانية

این سوره بعدد کوفیان پنجاه و دو آیت است ، دویست و پنججاه و نه کلمت ،

هزار و چهارصد و هشتاد حرف، جمله به مکه فرو آمد و باجماع مفسران درمکیات شمرند، و درین سوره ناسخ و منسوخ نیست. وعن ابی امامة عن ابی بن کعب قال: قال رسول الله (ص): «من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حساباً يسيراً» وفي بعض الآثار من قرأ إحدى عشرة آية من سورة الحاقة اجبر من فتنة الدجال و من قرأها كان له نور من فوق رأسه الى قدمه.

قوله: **الحاقة**، یعنی: القيامة، سميت حاقة لأنها واجبة الكون والوقوع من حق يحق بالكسراى۔ وجب وصح مجيئها للجزاء على الطاعة ثواباً وعلى المعصية عقاباً. قال الله تعالى: «ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين». ای۔ وجبت. وقيل: مشتق من حق يحق بالضم، تقول حققت عليه القضاء اوجبته. والمعنى: توجب لكل احد ما استحقه من الثواب والعقاب. وقيل: سميت حاقة لأنها حقت كل من حاقها من مكذب في الدنيا فحقته وغلبته. وقال الكسالى: الحاقة یعنی يوم الحق.

قوله: «**ما الحاقة**» هذا استفهام، معناه التفخيم لشأنها كما يقال زيد ما زيد؟ على التعظيم لشأنه. قوله: «ما» رفع بالابتداء، الحاقة خبره والجملة خبر المبتداء الاول. «وما أدريك ما الحاقة» ای۔ انك وان سمعتها لم تعلم بها. لا نك لم تعانها ولم تر ما فيها من الاهوال، وقيل: معناه ليس ذلك من علمك ولا من علم قومك.

«كذبت ثمود وعاد بالقارعة» ای۔ بالحاقة، فوضع القارعة موضعها لأنها من اسماء القيامة وسميت قارعة لأنها تفرع قلوب العباد بالمخافة، وقيل: معناه: «كذبت ثمود وعاد» بالعذاب الذي اوعدهم نبيهم حتى نزل بهم فقرع قلوبهم. «فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية» ای۔ بسبب طغيانهم و مجاورتهم الحد في كفرهم و هي مصدر، كالطاغية والعاقبة الخائبة. هذا كقوله: «كذبت ثمود بطغويها» وقيل: الطاغية الصيحة المتجاوزة في العظم كل صيحة، ای۔ اهلكوا بالرّجفة والصيحة الطاغية، وقيل: الطاغية اسم البقعة التي اهلكوا فيها وقيل: معناه بالفرقة الطاغية وهم قدار بن سالف عاقر الناقة واتباعه.

«و اما عاد فاهلكوا بريح» و هي الدبور لقول النبي (ص) «نصرت بالصبا و اهلكت عاد بالدبور» صرصر، ای۔ باردة في النهاية وقيل: لهاصر اي صوت «عائية»

اي - عنت على خزائنها في شدة هبوبها غضباً على اعداء الله اذن لله اهلها من دون الخزان . قال قتادة لم تخرج الا مقدار خاتم . وقال ابن عباس : لم تكن في الدنيا سفوة ريح ولا قطرة مطر الا بمكيال ووزن الا ما كان من ريح عاد فاتها عنت على الخزان فلم يملكوها وخرجت على قدر حلقة خاتم وماء طوفان قوم نوح فانه طغى على الخزان فلم يملكوه وعلا فوق كل شيء خمسة عشر ذراعاً .

« سخرها عليهم » اي - سلطها وحبسها عليهم « سبع ليال وثمانية ايام » يقال : اخر اسبوع من شهر صفر . « حسوماً » متتابعة ولاء بين اربعاوين اخذ من جسم الجرح يتابع كيا بعد كي ليقطع الدم ، وقيل : « حسوماً » اي - شوماً كانها حسمت النخير عن اهلها ، كقوله : « في ايام نحسات » و قيل : « حسوماً » جمع حاسم كالشاهد والشهود ، والحاسم : القاطع المذهب للآثر ، اي - قاطعة لدابر اولئك القوم . فيكون نصباً على الصفة . وقيل : نصب على المصدر . قال وهب : هي الايام التي تسميها العرب ايام العجوز ذات برد ورياح شديدة . سميت عجوزاً لانها في عجرة الشتاء اي - اواخرها وقيل : سميت بذلك لان عجوزاً من قوم عاد دخلت سرباً فتبعتهما الريح فقتلتها اليوم الثامن من نزول العذاب وانقطع العذاب « فترى القوم فيها صرعى » اي - لو كنت حاضراً هناك لرأيت القوم فيها ، اي - في تلك الليالي والايام صرعى ، اي - هلكى ، جمع صريع . « كأنهم اعجاز نخل » اي - اصول نخل « خاوية » اي - ساقطة خالية من العذوق خاليه منابتها منها ، وقيل : خالية الاجواف ، وقال في موضع آخر : « كأنهم اعجاز نخل منقعر » قيل : كان طولهم اثني عشر ذراعاً . « فهل ترى لهم من باقية » اي - نفس باقية كقوله : « هل تحس منهم من احد » وقيل : هي مصدر كالعافية ، والمعنى : هل ترى لهم من بقاء .

« وجاء فرعون ومن قبله » قرأ اهل البصرة و الكسائي بكسر القاف و وفتح الباء ، اي - ومن معه من جنوده واتباعه ، وقرأ الآخرون بفتح القاف وسكون الباء ، اي - ومن تقدمه من الامم الكافرة - « والمؤتفكات » اي - قرى قوم لوط يريد اهل المؤتفكات ، وقيل : يريد الامم الذين اتفكوا « بالخاطنة » اي - بالمخطئة والمعصية وهي الشرك .

«فعصوا رسول ربهم» يعنى : لوط و موسى (ع) و قيل : كل امة عصوا رسولهم الذى ارسل اليهم ويجوز ان يكون الرسول بمعنى الرسالة «فاخذهم اخذة رابية» اى - نامية زائدة على ما عملوا باضاغافها، وقيل : زائدة على عذاب الامم، اى - عاقبهم اشد العقوبة «انالما طغى الماء» اى - ارتفع وعلا وتجاوز الحد المعتاد حتى غرق الارض . وقيل : طغى على خزائه، اى - على ميكائيل وحزبه من الملائكة فخرج من الكيل والوزن ولم يعلموا قدره و«حملناكم» اى - حملنا آباءكم يا امة محمد وانتم فى اصلا بكم . «فى الجارية» يعنى السفينة و سميت جارية لان من شأنها ان تجرى على الماء .

«لنجعلها لكم تذكرة» اى - السفينة الجارية فانها بقيت الواحها دهرأ وقيل : لنجعل ما اتخذ على مثالها فان سفن الدنيا تذكر سفينة نوح وكانت اولها ، وقيل : لنجعل هذه الفعلة وهى اغراق قوم نوح لكم تذكرة و وجه كونها تذكرة ان نجاة من فيها وتغريق من سواهم ، تقتضى انه من مدبر ابداع امرأ لم تجرب به العادة .

«وتعيها» اى - و تحفظها «أذن» انسان شأنه ان يحفظ ما يجب حفظه . قال النبى (ص) : « افلح من جعل الله قلباً واعياً ، الوعى ان يحفظ السامع ما يسمعه و يعمل به ، و عن مكحول قال لما نزلت «وتعيها اذن واعية» ، قال رسول الله (ص) : « دعوت الله ان يجعلها اذنك يا على » قال على (ع) : فما نسيت شيئاً بعد ذلك وما كان لى ان انساه . يقال الوعى فعل القلب و لكن الاذان تؤدى الحديث الى القلوب الواعية فنعمت الاذان بنعت القلوب ، تقول : وعيت الكلام اذا فهمته وحفظته واوعيت المتاع والزاد اذا جمعته فى الوعاء ؛ قال الشاعر :

الخير يبقى وان طال الزمان به والشر اخبث ما اوعيت من زاد .

و منه قوله تعالى : « وجمع واوعى »

«فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة» نفخة والنفخ واحد و ذكر الواحد للتأكيد لان النفخة لا تكون الا واحدة وهى النفخة الاولى فيمن جعل النفخة نفختين احديها يموت عندها الناس والثانية يبعثون عندها .

«وحملت الارض والجبال» اى - حمل ما على الارض من جبال واحجار و

اشجار من اما كنها فضربت على الارض .

«فدكتنا دكة واحدة» اى دقتا دقة واحدة فصارنا هباء منبثاً . وقيل : دكها

زالزلتها . وقيل : دكها ان تصير قطعة واحدة «لا ترى فيها عوجاً ولا امناً» .

« فيومئذ » اى حينئذ . « وقعت الواقعة » التى توعدون وهى قيام الساعة

وصيحتها .

«وانشقت السماء» قال على (ع) : اى - عن المجرة «فهى يومئذ واهية»

ضعيفة كالغزل المنقوض ، وقيل : ساقطة متشققة .

«والمك على ارجائها» الرجا جانب الشئ مقصور والاثنان رجوان والجمع

ارجاء . قال الشاعر :

اذالم تحظ فى ارض فدعها وحتّ اليعملات على رجاها

ولا يغرك حظ اخيك منها اذاصفت يمينك من جداها

فانك واجد داراً بدار ولست بواجد نفساً سواها

«والمك على ارجائها» اى - الملائكة على اطرافها ونواحيها وابوابها .

قال الضحاك : تكون الملائكة على حافاتهما حتى يأمرهم الرب فينزلوا فيحيطوا

بالارض ومن عليها وقيل : «المك على ارجائها» ينتظر ما يؤمر به فى اهل النار و

اهل الجنة من الثواب والعقاب . وقيل : انما جعلهم فى نواحي السماء لان الكفار يقصدون

الحرب لما يرونه من شدة العقوبة وتردّهم الملائكة وذلك معنى قوله : « لا تنفذون الا

بسلطان » اى - لا تقصدون مهرباً الا وهناك لى اعوان ولى به سلطان . « ويحمل عرش

ربك فوقهم » اى - فوق رؤسهم يومئذ يوم القيامة . «ثمانية» اى - ثمانية املاك

وجاء فى الحديث : «انهم اليوم اربعة واذا كان يوم القيامة امدهم الله باربعة آخرين

فكانوا ثمانية على صورت الاوعال ما بين اظلافهم الى ركبهم كما بين سماء الى سماء وفى

الخبر الصحيح عن العباس بن عبدالمطلب قال : كنا جلوساً عند النبى (ص) بالبطحاء

فمرّت سحابة فقال النبى (ص) : «تدرون ما هذا ؟» - قلنا السحاب - فقال : «والمزن» -

قلنا والمزن ؟ - قال : « والعنان » فسكتنا . - فقال : « هل تدرون كم بين السماء

والارض ؟ » - قلنا : الله ورسوله اعلم . - قال : « بينهما مسيرة خمس مائة سنة و من

كلّ سماء الى سماء مسيرة خمس مائة سنة ، وفي رواية اخرى ، قال (ص) : « فان بعد ما بينهما اما واحدة واما اثنتان واما ثلاث وسبعون سنة » قال : « والسماء الثانية فوقها حتى عد سبع سموات » : ثم قال : « وفوق السابعة بحر ما بين اعلاه الى اسفله كما بين سماء الى سماء وفوق ذلك ثمانية اوعال ما بين اظلافهن الى ركبهن كما بين سماء الى سماء وفوق ذلك العرش والله تعالى فوق العرش » وعن عبد الله بن وهب عن ابيه : ان حملة العرش اليوم اربعة ، لكل ملك منهم اربعة اوجه واربعة اجنحة ؛ وجهه كوجه الانسان ، ووجهه كوجه الاسد ، ووجهه كوجه الثور ، ووجهه كوجه النسر وجناحان قد غطى بهما وجهه لئلا يصعق وجهه من نور العرش وجناحان يهفوبهما ؛ وقال غير وهب : حملة العرش اليوم اربعة ملك في صورت انسان ، وملك في صورت ثور وملك في صورت اسد ، وملك في صورت نسر . روى انه انشد بين يدي رسول الله (ص) قول امية بن ابي الصلت :

رجل و ثور تحت رجل يمينه والنسر للآخرى وليث مرصد.

فقال النبي (ص) صدق ، وقيل : في ثمانية انه ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلمهم الا الله عز وجل ، والاول اصح وقيل : الخلق عشرة اجزاء جزء الانس والجن وسائر الحيوان وجزء الملائكة السموات والارضين وثمانية اجزاء حملة العرش وهم الكروبيون . والفائدة في ذكر العرش عقيب ما تقدم ان العرش بحاله خلاف السماء والارض . وعن علي بن الحسين عليهما السلام قال : ان الله عز وجل خلق العرش رابعاً لم يخلق قبله الا ثلاثة : الهواء ، والقلم ، والثور ، ثم خلق العرش من الوان انوار مختلفة من ذلك نور اخضر منه اخضر والخضرة و نورا صفر منه اصفر والصفرة و نور احمر منه احمر والحمرة و نورا بيض وهو نورا لانوار ومنه ضوء النهار .

قوله : « يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية » قرأ حمزة والكسائي : لا يخفى بالياء اى - لا يستتر على الله شىء منكم ولا من احوالكم . روى عن ابو موسى الاشعري قال : يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجداً و معاذير واما العرضة الثالثة فعندها تطير الصحف في الايدي فاخذ بيمينه و اخذ بشماله وقيل : ليس يعرضهم ليعلم ما لم يكن عالماً به ولكنه يعرضهم مبالغة ومظاهرة في العدل ، وقيل : معنى العرض ان يعرف كل واحد ما يستحقه من ثواب

او عقاب ، و قيل : يعرضون باعمالهم و اقوالهم كما يعرض السلطان جنده باسلحتهم و دوا بھم .

« فاما من اوتى كتابه يمينه » هذا اخبار عن قول الفريقين اذا وصل اليهم كتاب الحفظه فيقول المؤمنون قيل : نزلت هذه الآية فى ابى سلمة بن عبد الاسد زوج ام سلمة امرأة النبى (ص) هو اول من هاجر الى المدينة من اصحاب رسول الله (ص) ثم هو عام فى كل مؤمن . « فيقول هاؤم اقرؤا كتابيه » تقديره هاؤم كتابى و اقرؤا كتابى فحذف الاول لان الثانى يدل عليه ، اى - خذوا كتابى و اقرؤا و انظروا الى نجاتى لتقفوا عليها ، يقال للرجل « هاء » اى - خذ ، و للاثنين « هاؤما » ، و للجميع « هاؤم » . يقال : انه كتاب تكون زلات صاحبه فى باطنه و طاعاته فى ظاهره يراها الناس ويقولون : طوبى لهذا العبد ، فاذا قرأ كتابه وجد فى آخره انى سترت عليك فى الدنيا و انى اغفر هالك اليوم فيشرق وجهه ويؤمر بان يقاب كتابه فاذا قلبه راي حسناته و فى آخرها قد قبلتها منك فيقول من فرط سروره : تعالوا « اقرؤا كتابيه » و الهاء فى كتابيه و حسابيه للموقف و لاستراحة . عن زيد بن ثابت قال : قال رسول الله (ص) : « اول من اعطى كتابه من هذه الامة عمر بن الخطاب وله شعاع كشعاع الشمس » قيل له : فاين ابوبكر ؟ - قال : هيهات زفته الملائكة الى الجنة .

قوله : « انى ظننت انى ملاق حسابيه » هذا الظن اسم للعلم ليس من الشك و هو فى القرآن كثير معناه : اليقين سمى اليقين ظناً لان الظن يلد اليقين ، معناه ايقنت فى الدنيا انى معاين حسابى فكنت استعد له .

« فهو فى عيشة راضية » اى - فى حيوة مرضية يرضى بها صاحبها و خرجت من مخرج سائر روى الآى .

« فى جنة عالية » قيل : خلق الله الجنة عالية و النهار هاوية ، و قيل : « فى جنة عالية » المكان عالية القدر و الشأن .

« قطوفها دانية » اى - ثمارها قريبة ينالها القائم و القاعد و المضطجع يقطفون

كيف شاؤا و يقال لهم :

«كلوا واشربوا» من نعيم الجنة «هنيئاً» سليماً من الآفات والمكاره
لاتنغيص فيها ولا تكدير . «بما اسلفتم» اى - بسبب ما قدمتم من الخيرات والطاعات
فى ايام الدنيا الماضية . قال ابن عباس أنها نزلت فى الصائمين خاصة . «فى الايام
الخالية» اى - الجايعة كما تقول : نهاره صائم . يروى ان الله عز وجل يقول يوم
القيامة : «يا اوليائى طالما نظرت اليكم فى الدنيا وقد قصت شفاهكم عن الاشربة و
غارت اعينكم و خمصت بطونكم فكونوا اليوم فى نعيمكم . «كلوا واشربوا هنيئاً
بما اسلفتم فى الايام الخالية» .

«و اما من اوتى كتابه بشماله» قيل : نزلت فى الاسود بن عبد الاسد اخى
ابى سلمة هوله خاص ثم هو عام فى جميع الكفار . قيل : ينزع يده من صدره الى ما
خلف ظهره فيعطى كتابه بشماله فيقول : «يا ليتنى لم اوت كتابيه» .
«ولم ادر ما حساييه» يتمنى ان لم يبعث ولم يحاسب لما يرى فيه من قبائح
اعماله هذا كقوله : «يا ليتنى كنت تراباً» .

«يا ليتها كانت القاضية» الهاء راجعة الى موته يقول : يا ليتنى مت ميتة
قاضية لاحيوة بعدها يتمنون الموت عند ذلك فى القيامة من شدة ما يقاسونه من العقوبة
وكانوا من اشد الناس كراهية للموت فى الدنيا .

«ما اغنى عني ماله» لم ينفعنى ما جمعته فى الدنيا من الاموال ولم يدفع عني
من عذاب الله شيئاً .

«هلك عني سلطانيه» اى - ضلّت عني حجّتى و زال عني ملكى وقوّتى و
قيل : كلّ احد كان له سلطان على نفسه وماله وجوارحه فيزول فى القيامة سلطانه على
نفسه فلا يملك لنفسه . وقيل : ذلك كان بحيث لو اراد ان يؤمن لقدر على ذلك السّلاطة
فى اللسان البلاغة وقوة الكلام مع الاصابة والسّليط الزيت والسلطان المكنة والقدرة
فى قوله عز وجل : «انه ليس له سلطان انما سلطانه وما كان له عليهم من سلطان ان عبادى
ليس لك عليهم من سلطان» ومات فلان فى سلطان فلان اى فى ولايته .

«خذوه فغلّوه» القول هاهنا مضمّر ، اى - يقول الله عز وجل لخزنة جهنم
«خذوه» فشدّوه بالاغلال ، اى - اجمعوا يده الى عنقه فى الحديد .

« ثم الجحيم صلوه » - اي - ادخلوه فيها واحرقوه .

« ثم في سلسلة » يقال : تدخل السلسلة في فيه ثم يخرج من مقعده ومعنى « فاسلكوه »

اي - فاسلكوا فيه السلسلة ولكن العرب يقول : ادخلت القلنسوة في رأسه ، وقيل : هي سلسلة واحدة يدخلون جميعاً فيها ويشد بعضهم الى بعض ؛ وقيل : بل لكل واحد « سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً » . قال نوف البكائي الشامي : كل ذراع سبعون باعاً ، كل باع ابعدين ما بيني وبين مكة وهو يومئذ بالكوفة ، وفي رواية بذراع المترف الجبار ، والجبار عند العرب العظيم الطول . وعن عبدالله بن عمرو بن العاص عن النبي (ص) قال : « لو ان رضاضة مثل هذه اُشار الى مثل الجمجمة ارسلت من السماء الى الارض وهي مسيرة خمس مائة سنة لبلغت الارض ، قيل : الليل ولو انّها ارسلت من رأس السلسلة لسارت اربعين خريفاً ، الليل والنهار قبل ان تبلغ اصلها او عقرها . وعن كعب قال : لو جمع حديد الدنيا ما وزن حلقة منها . وقيل : لو ان حلقة منها وضعت على جبل لذاب من حرّها . « انه كان لا يؤمن بالله العظيم » .

« ولا يحضّ على طعام المسكين » اي - لا يطعم ولا يأمر به بل كان يقول :

انطعم من لو يشاء الله اطعمه . كان ابو الدرداء يقول لامرأته ام الدرداء : نجونا من نصف السلسلة آمنا بالله فحضّ على اطعام المسكين للنصف الباقي .

« فليس له اليوم هيهنا حميم » الحميم : القريب نسباً او دّاً او لا ينتفع بحميمه

كما ينتفع في الدنيا .

« ولا طعام الا من غسلين » وهو الصديد الذي يغسل من ابدان اهل النار .

وقيل : هو طعام اعدّه الله لاهل النار وهو اعلم به هو بعض ما خفي لهم ، يقال : للنار دركات ولكل دركة نوع طعام وشراب .

« لا يأكله الا الخاطئون » الكافرون الجائرون عن طريق الحق عمداً .

« فلا أقسم » لاصلة ومعناه : اقسم ودخلت لامؤكدة ، وقيل : انها نفى لردّ كلام

المشركين كما أنّه قال : ليس الامر كما يقوله المشركون : « أقسم بما تبصرون » .

« وما لا تبصرون » هذا من جوامع كلم القرآن ، قال قتادة : اقسم بالاشياء

كلّها فيدخل فيه جميع الموجودات. وقيل : اقسام بالدنيا والآخرة . وقيل : ماتبصرون
 ما على ظهر الارض وما لا تبصرون ما في بطنها. وقيل : تبصرون الاجسام وما لا تبصرون الارواح.
 وقيل : ماتبصرون الانس وما لا تبصرون الملائكة والجنّ . وقيل : النعم الظاهرة والباطنة.
 وقيل : ماتبصرون ما اظهر الله للملائكة واللوح والقلم وما لا تبصرون ما استأثر الله بعلمه
 فلم يطلع عليه احداً. وقال جعفر : بما تبصرون من صنعى فى ملكى وما لا تبصرون من
 برى باوليائى . وقال جنيد : بما تبصرون من آثار الرسالة والوحى على حبيبي محمد .
 «وما لا تبصرون» من السرّ معه ليلة الاسراء ، وقال ابن عطاء ماتبصرون من آثار القدرة
 وما لا تبصرون من اسرار القدرة .

«انه لقول رسول كريم» هذا جواب القسم ، اى - ان هذا القرآن قرأت
 رسول كريم يعنى محمد (ص) . اضاف القول اليه لانه لما قال قول رسول اقتضى مرسلأ
 فكان معلوماً ان ما يقرأه كلام مرسله و انما هو مبلغه و قديأت القول فى القرآن ،
 والمراد به القرآت قال الله تعالى . «حتى تعلموا ما تقولون» اى - ماتقرؤن فى صلواتكم .
 وقيل : سبب نزول الآية ان الوليد بن المغيرة قال : ان «حمداً ساحر» وقال ابو جهل :
 هو شاعر فانزل الله تعالى : «فلا أقسم بما تبصرون» «وما لا تبصرون» «انه لقول رسول
 كريم» قيل : يعنى جبرئيل (ع) .

«تنزيل من رب العالمين» اى - ان الذى يقرأه جبرئيل على محمد (ص)
 «وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون» ماصلة دخلت للتوكيد اى - قليلاً
 تؤمنون .

«ولا بقول كاهن قليلاً ما تذكرون» قرأ ابن كثير و ابن عامر ويعقوب :
 يؤمنون يذكرون بالياء فيهما . واراد بالقليل نفى ايمانهم اصلاً كقولك : لمن لا يزورك
 فلما تأتينا وانت تريد لاتأتينا اصلاً . الشعر فى اللغة : العلم ، يقال : شعرت اشعر ، اى -
 علمت ، وشعر الرجل اذا صار شاعراً وسمى الشاعراً شاعراً لان الشعر علم برأسه لا يعلمه كل
 احد . والكاهن الذى يزعم ان له خدماً من الجنّ يأتونه بضرب من الوحى ، و قد
 انقطعت الكهانة بعد نبينا (ص) لان الجنّ حبسوا ومنعوا عن الاستماع .

«تنزيل من رب العالمين» يعنى به القرآن نزل به جبرئيل على محمد (ص).

«ولو تقول علينا» يعنى الرسول ولو تحرض و اختلق علينا وائى بشىء من

عند نفسه او زاد فى القرآن او نقص منه .

«لاخذنا منه باليمين» اى لامرنا ان يؤخذ بيده اخذاً بالعقوبة كالسلطان اذا

اراد الاستخفاف ببعض رعيته قال لبعض اعوانه : خذ بيده و اخرج به . و قيل : معناه

لانتقمنا منه بالقوة والقدرة اى - عذبناه و اخذناه بقهر اخذ عقوبة و عبر عن القوة

باليمين لان قوة كل شىء فى يمينه ، و قيل : «لاخذنا منه باليمين» اى بالحق كقوله :

كنتم تأتوننا عن اليمين « اى - من قبل الحق . و قيل : « باليمين » اى - بالعهد

الغليظ الذى اخذنا منه . اى - طالبناه بعهدنا « لو تقول علينا » .

«ثم لقطعنا منه الوتين» اى - امتناه و اهلكناه ، لان الوتين عرق فى القلب

متصل بالظهر اذا قطع مات صاحبه . قال ابن عباس : الوتين نياط القلب . وقال مجاهد

هو الحبل الذى فى الظهر اذا انقطع مات الانسان .

«فما منكم من احد عنه حاجزين» اى - مانعين يحجزوننا عن عقوبته والمعنى :

ان محمدآ لا يتكلف الكذب لاجلكم مع علمه انه لو تكلفه لعاقبناه ولا يقدر احد

على دفع عقوبتنا عنه و جمع حاجزين و هو من نعت احد لان احداً يستعمل فى معنى

الجمع كقوله : « لانفرق بين احد من رسله » « وانه لتذكرة للمتقين » اى - ان

هذا القرآن لموعظة للمتقين خصهم بالذكر لانتفاعهم به والتذكرة العلامة التى

يدكر بها المعنى و «انا لنعلم ان منكم مكذبين» بالقرآن جاحدين للرسالة وصفات

الآلهيه . و قيل : انا لنعلم من يصدق ومن يكذب . قال مالك ما اشد هذه الآية على

هذه الامة .

« وانه لحسرة » اى - وان القرآن لحسرة وندامة « على الكافرين » يوم

القيامة اذا رأوا ثواب من آمن به وعمل بما فيه وقد خالفوا وضيعوا العمل به .

« وانه لحق اليقين » مضاف الى النعت تأويله : وانه للحق اليقين ؛ و قيل :

معناه انه لليقين حق اليقين ، كما تقول : هو الجواد عين الجواد . و قيل : انه لحق

الامر اليقين ايمن به المؤمن فى الدنيا فينفعه و ايمن به الكافر فى الآخرة فلم ينفعه .

وقيل: ان التَّحَسُّرَ للكافر يوم القيامة كائن لا محالة .

« فَبِشِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » تأويله « فَبِشِّحْ » رَبِّكَ الْعَظِيمِ وَالْإِسْمُ زَائِدٌ كَقَوْلِ لَبِيد :

الى الحول ثم اسم السلام عليكما ومن يبك حولاً كاملاً فقد اعتذر والمعنى : صلّ له ونزّهه عمّا لا يليق به فسبحان الله دائماً والعظيم الذى كلّ شئ فى جنب عظّمته صغير .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بِسْمِ اللَّهِ رُوحٌ لِلرُّوحِ وَشِفَاءٌ لِلْقَلْبِ الْمَجْرُوحِ . طوبى لمن يغدو بذكره ويروح فالربّ عليه مطلع والباب له مفتوح : بين الصّباية والهجران مطروح قلب بحدّ سنان الشّوق مجروح



اندر همه عمر من شبی وقت صبح آمد بر من خیال آن راحت روح
پرسید ز من که : چون شدی ای مجروح گفتم که : ز عشق تو همین بود فتوح !
خداوند آبنشانت بینمندگانیم ، بنامت زندگانیم ، بفضلت شادانیم ، بمهرت نازانیم
مست مهر از جام تو مائیم ، صید عشق در دام تو مائیم :

زنجیر معنبر تو دام دل ماست عنبر ز نسیم او غلام دل ماست
در عشق تو چون خطی بنام دل ماست کوئی که همه جهان بکام دل ماست

« الْحَاقَّةُ » ، « مَا الْحَاقَّةُ » قِیَامَتٌ وَرِسْتَاخِيزِ چِه کَوْنِیم کِه چِیست ، آن قِیَامَتِ

وآن رِسْتَاخِيزِ حَقِّست وبودنی ، راست است وافتادنی ، هر کس برسد بآنچه سزای اوست وپاداش گیرد از نیک و بد که در جریده اوست . گفته اند که قیامت دواست : یکی امروز و یکی فردا . امروز مرگست که در خبر می آید « من مات فقد قامت قِیَامَتُهُ » هر که بمرگ رسید قیامت او در رسید هر که این قیامت را یقین بود همیشه در هول و هراس مرگ بود ، همواره از نهیب این قیامت سوخته و گداخته بود . پیوسته در بر مرگ

راه و ساز آن سفر بود . بزرگان دین چنین گفته‌اند که : آدمی ازدو بیرون نیست ، یا بر مثال ستوری است در اصطبل بازداشته ، یا بر مثال مرغی در زندان قفس کرده ؛ آن بیچاره کو بر مثال ستورست ، از مرگ میترسد و میلرزد ، داند که ستور را چون از اصطبل بیرون برند دربار کشند ؛ و آن جوانمرد که بر مثال مرغ است ، پیوسته در انتظار مرگست ؛ زیرا که همه شادی و راحت مرغ از شکستن قفس بود ؛ چنانکه آن جوانمرد گفت :

کی باشد کین قفس بپردازم در باغ الهی آشیان سازم .

اما قیامت فردا خاست رستاخیز است که خلق اولین و آخرین را در آن صعيد هیبت جمع کنند ، چنانکه رب العزة گفت : « وحشرناهم فلم نغادر منهم احداً » روزی عظیم و کاری صعب و سیاستی بی‌نهایت . ایوان کبریا بر کشیده ، میزان عدل در آویخته ، صراط راستی باز کشیده ، فرادیس جمال آراسته ، دوزخ هیبت بر آشفته . روزی که پرده ها بردارند و رازها آشکارا کنند و تاجهای هزل بخاک اندازند و کلاههای هوس فرو نهند . و پندارها از آب و خاک بیفشانند و پاداش نیک و بد در کنار نهند . کار ازدو بیرون نبود ، یا بر بنده سلام کنند و نعمت سلامت اسلام بروی تمام کنند و نامه وی بدست راست دهند که : « فاما من اوتی کتابه یمینه » .

یا اسیر عذاب و غرام کنند ، ولذات و راحت بروی حرام کنند ، و نامه کردار وی بدست چپ دهند که : « واما من اوتی کتابه بشماله » .

آن را که نامه بدست راست دهند از عالم ملکوت هر لحظه ای هزار شربت کرامت و لطافت بردست وی نهند ، در آسمانها حدیث وی کنند ، در حوالی عرش با مقربان مباحات از بهروی کنند ، آنکه او را بجنات عدن برند ، با حورا و عینا و ولدان و غلمان بنشانند . تاج و قاربر سرش نهند ، بر مائده خلش آرام دهند و از حضرت عزت این نداروان گشته که :

« کلووا و اشربوا هنیئاً بما اسلفتم فی الايام الخالية » می خورید و می آشامید

ازین نعیم بهشت چنانکه خواهید ، از فزع اکبر ایمن گشته و بمقعد صدق رسیده ؛ کس را باشما حساب نه و ما را با شما عتاب نه . ایشان چون این ندا شنوند ، آواز بر آرند

و گویند: الحمد لله الذی صدقنا وعده . حمد آن خداوند را که وعده خود را راست گردانید و ما را شراب وصل چشائید .

و آن را که نامه بدست چپ دهند ، ندای قهر آید بخازنان دوزخ که :
 « خذوه فغلّوه » « ثمّ الجحیم صلّوه » « ثمّ فی سلسلة ذرعهها سبعون ذراعاً فاسلکوه »
 کیرید او را به قهر و علف ، کشید او را بدوزخ ، دست و پای درغل کرده و در زنجیر هفتاد گزی^۱ کشیده ، و از رحمت حق نومید شده ، و بسقر رسیده . اگر شرری از آن آتش که در سقر است بدنیا فرستند ، همه اهل دنیا بی طاقت شوند پس چون بود حال کسی که در میان آن آتش بود ؟ مصطفی (ص) گفت :
 بآن خدای که جان من بید اوست که اگر یک حلقه از آن سلاسل و اغلال بر کوههای دنیا نهند همه کوهها بگدازد و بزمین فرو شود ؛ پس چون بود حال کسی مرورا بدین سلاسل و اغلال بند کنند ؟ و اگر یک جامه از آن جامهای قطران که قرآن از آن خبر می دهد که : « سرا بیلهم من قطران » از آسمان دنیا بیاویزند همه اهل زمین از گند آن بمیرند . پس چگونه بود حال کسی که این جامه لباس وی بود ؟ نه از کزاف رسول خدا صلی الله علیه و سلم گفتمی : « الحمد لله علی کلّ حال واعوذ بالله من حال اهل النار » .

۷۰ = سورة الماعراج = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند جهاندار دشمن پرور
ببخشایندگی ، دوست بخشای بمهربانی .
« سَأَلَ سَائِلٌ » پرسید پرسنده ای « بَعْدَابَ وَاقِعٍ (۱) » از عذابی که بودنی
است و افتادنی .

« لِلْكَافِرِينَ » ناگرویدگان را . « لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ (۲) » .
« مِنَ اللَّهِ » آن را باز دارنده ای و باز پس برنده ای نیست از خدای عزّ وجلّ
« ذِي الْمَعَارِجِ (۳) » آن خداوند صفت‌های بلند و عطا‌های بشکوه .
« تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ » بسوی او برمی‌شود فریشتگان و جبرئیل
« فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ (۴) » در روزی که اندازه آن پنجاه هزار
سال بود .

« فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا (۵) » توشکیبائی کن شکیبائی کردن نیکو .
« إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا (۶) » ایشان آن روز را نابودنی می‌بینند .
« وَنَرَاهُ قَرِيبًا (۷) » ، و ما آن را بودنی می‌بینیم ، ایشان آن روز را دور می‌بینند
و دیر و ما آن را نزدیک می‌بینیم و زود .
« يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ (۸) » آن روز که آسمان از بیم چون دودی زیت
گردد ، یا چون مس کداخته .

« وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ (۹) » و کوه‌ها چون پشم رنگ کرده بود از رنگ رنگ .
« وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا (۱۰) » ، و آن روز هیچکس خویش را و دوست را نپرسد .
« يُبْصَرُونَهُمْ » بر دیدار چشم او میدارند می‌بینند و نپرسد از بیم . « يَوْمَ الْمَجْزَمِ »
دوست دارد و خواهد کافر ، « لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمُنَّذٍ » که خویشتن را باز خرد

از عذاب آن روز «بِغْنِيهِ» (۱۱) .

«وَصَاحِبَتَهُ وَأَخِيهِ» (۱۲) ، بپسران خویش و برادر خویش .

«وَفَصِيلَتَهُ الَّتِي تُقْوِيهِ» (۱۳) ، و خاندان او که او را می داشتند .

«وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا» و هر که در زمین کس است همه «ثُمَّ يُنْجِيهِ» (۱۴) ، تا

آن وقت که آن را خرید او را برهانید .

«كَلَّا» نیست آن او را و نبوده «أَنْهَالِظِي» (۱۵) ، آن آتشی است زبانه زن .

«نَزَّاعَةً لِّلشَّوْيِ» (۱۶) ، که پوست از سردر کشد .

«تَدْعُو أَمِنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى» (۱۷) ، می خواهد هر کس را که پشت بر حق گردانید

درین جهان و از فرمانبرداری برگشت .

«وَجَمَعَ فَأَوْعَى» (۱۸) ، و مال گرد کرد و بیست و بنهاد .

«إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا» (۱۹) ، مردم را ناشکیبا و تنگ دل آفریدند و

حریص .

«إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا» (۲۰) ، چون بدو درویشی رسد ، بدو زارنده بود

ناشکیبا .

«وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا» (۲۱) ، و چون نیکی مال بدو رسد . باز دارنده و دریغ

دارنده بود .

«إِلَّا الْمُصَلِّينَ» (۲۲) ، «الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ» (۲۳) ، مگر ایشان

که بر نماز خود پایندگان اند همیشه .

«وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ» (۲۴) ، و ایشان که در مالهای خویش جقی

می بینند .

«لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ» (۲۵) ، خواهند را و درمانده را .

«وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ يَوْمَ الدِّينِ» (۲۶) ، و ایشان که بروز رستاخیز می گردند

و استوار میدارند .

«وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ» (۲۷) ، و ایشان که از عذاب خداوند

خویش می ترسند .

« اِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ » (۲۸) که عذاب خداوند ایشان نه آنست، که از آن ایمن باشند .

« وَالَّذِينَ هُمْ لِأُفْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ » (۲۹) و ایشان که فرجهای خویش را گوشوانان اند .

« الْأَعْلَىٰ اِزْوَاجِهِمْ » مگر از زنان خویش . « أَوْ مَا مَلَكَتْ اِيمَانُهُمْ » یا از کنیزکان خویش « فَأَنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ » (۳۰) که ایشان بر زنان و کنیزکان خویش بجای سرزنش نیستند .

« فَمَنْ اِبْتَغَىٰ وَرَاءَ ذٰلِكَ » هر که افزون از آن جوید « فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ » (۳۱) ایشان آنند که اندازه در گذارند گانند .

« وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ » (۳۲) و ایشان که امانت خویش را و پیمان خویش را کوشند گانند .

« وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ » (۳۳) و ایشان که گواهی خویش را بیای دارند گانند .

« وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ » (۳۴) و ایشان که بر نمازهای خویش هنگام کوشند گانند .

« اُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ » (۳۵) ایشان فردا در بهشتهای اندنواختگان .
 « فَمَالِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا قَبْلَكَ » چه رسیدست این ناگرویدگان را کرد بر کرد تو ؟
 « مُّهْطِعِينَ » (۳۶) چشمها نهاده در تو .

« عَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الشَّمَالِ عَزِيْنَ » (۳۷) از راست و از چپ توجوق جوق
 « اَيُّطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ » می بیوسد هریکی از ایشان « اَنَّ يَدْخَلَ جَنَّةً نَّعِيْمٍ » (۳۸) که دارند او را در بهشت پر ناز .

« كَلَّا » نیست ایشان را آن نیاوند « اِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ » ما بیافریدیم ایشان را از آنچه میدانند .

فَلَا اُقْسَمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ « سو گند میخورم بخداوند دوسوی

جهان آن سوی که روز بر آید و شب، و آن سوی که روز فرو شود و شب. «**اِنَّا لَقَادِرُونَ**» (۴۰) که ما توانائیم.

«**عَلَىٰ اَنْ يُدَلَّ خَيْرًا مِنْهُمْ**» که از ایشان بهتری آریم، یا ایشان را به از آن از سر فا بیافرینیم. «**وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ**» (۴۱) و ما در هیچ کار در نمائیم و از هیچ کس باز پس نمائیم.

«**فَذَرَّهُمْ**» گذار ایشان را «**يَخْوضُوا**» که هم در آن نابکار گفتن می باشند «**وَيَلْعَبُوا**» و هم آن بازی میکنند «**حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُم**» تا آن روز که روز خویش بینند «**الَّذِي يُوعَدُونَ**» (۴۲) آن روز که ایشان را وعده میدهند^۱.

«**يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْاَجْدَاثِ**» آن روز که بیرون می آیند از گورها «**سِرَاعًا**» زود ازود [می شتواند بسوی دمنده در صور] «**كَانَهُم اِلَىٰ نَصْبٍ يُوفَضُونَ**» (۴۳) «کوئی که ایشان بعلمی همی شتواند.

«**خَاشِعَةً اَبْصَارُهُمْ**» فرو شده و فرو مانده چشمهای ایشان از بیم «**تَرَهَقَهُمْ ذُلَّةٌ**» خواری برایشان نشسته. «**ذٰلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ**» (۴۴) این آن روز است که درین گیتی ایشان را وعده میدادند.

النوبة الثانية

این سوره چهل و چهار آیتست، دوست و شانزده کلمت، هزار و صد و شصت و يك حرف؛ جمله به مکه فرو آمده باجماع مفسران، و درین سورت دو آیت منسوخ است یکی: «**فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا**» دیگر: «**فَذَرَّهُمْ يَخْوضُوا وَيَلْعَبُوا**» این هر دو آیت منسوخ اند بآیت سیف. و فی روایة ابی بن کعب عن النبی (ص) قال: «من قرأ سورة: سأل سائل، اعطاه الله ثواب الذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون». «**سأل سائل**» علماء تفسیر مختلف اند در سبب نزول این آیات: قومی گفتند در شأن النضر بن الحارث فرو آمد، آنکه که گفت: ان كان هذا هو الحق من عندك

فامطر علينا حجارة من السماء . قومی گفتند : در شأن بوجهل فرو آمد که گفت :
 « فاسقط علينا كسفاً من السماء » . و گفته اند : در شأن جماعتی كفّار قریش آمد که
 بر طریق استهزاء گفتند : « عَجِّلْ لَنَا قَطْناً قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » . و گفته اند : سائل
 اینجا مصطفی (ص) است که کافران او را اذی مینمودند تا برایشان عذاب خواست
 بتمجیل . و گفته اند : مراد باین نوح است (ع) که بر قوم خویش دعای بد کرد و
 عذاب خواست .

قوله : « سأل سائل » قرأ نافع وابن عامر سأل سائل بغير همز وله وجهان :
 احدهما انه بالهمز وبغير الهمز في المعنى واحد . يقال سالتُ اسألُ وسلت اسأل . والوجه
 الثاني انه من السيل يقال : سال يسيل سيلاً ، وقيل : السائل واد في جهنم ، والمعنى : سال الوادي
 بالعذاب واقع للكافرين يقع لهم وينزل بهم . وقيل : اللام بمعنى على ، اي يقع عليهم
 ويحل بهم . قرأ الآخرون بالهمز من السؤال لا غير ، وله وجهان : احدهما ان يكون
 الباء في قوله « بعذاب » بمعنى عن عذاب كقوله : « فسئل به خبيراً » اي - عنه . وقال
 الشاعر :

فان تسألوني بالنساء فانني بصير بادواء النساء طيب .

اي - عن النساء . ومعنى الآية : سأل سائل عن عذاب « واقع » نازل كاین علی من
 ينزل و لمن هو فقال تعالى مجيباً له .

« للكافرين » وهذا قول الحسن وقتادة قالا : كان هذا بمكة لما بعث الله سبحانه
 محمداً (ص) وخوفهم بالعذاب ، قال المشركون بعضهم لبعض من اهل هذا العذاب
 سلوا محمداً لمن هو وعلى من ينزل ولمن يقع ؟ فبين الله تعالى . وانزل : « سأل سائل
 بعذاب واقع للكافرين » اي - هو للكافرين . والوجه الاخر ان يكون الباء صلة و
 معنى الآية دعا داع سأل سائل عذاباً واقعاً . « للكافرين » اي - على الكافرين وهو
 النضر بن الحارث حيث دعا على نفسه وسأل العذاب فقالوا : اللهم ان كان هذا هو الحق
 من عندك الآية فنزل به ما سأل يوم بدر فقتل صبراً و هذا قول ابن عباس
 ومجاهد .

« ليس له » اى - لذلك العذاب « دافع » مانع « من الله » . اى - ذلك العذاب واقع من قبل الله سبحانه بالكافرين لا يدفعه عن الكافرين احد .

وقوله : « ذى المعارج » صفة لله وله معنيان : احدهما ذو المصاعد التى تصعد فيها الملائكة والروح و هى السموات . والثانى « المعارج » الفواضل وهى هباته السنّية و عطاياه الهنيّة . وقيل : المعارج تعالى الدرجات و هى التى يعطيها الله اوليائه فى الجنّة . والمروج : الصعود والمعرج المصعد والجمع المعارج و ذكر المعارج هاهنا تنبيهاً لهم أنّ من قدر على خلق هذه المعارج للملائكة وهذا الرّب للمعباد قدر على ارسال العذاب على الكافرين .

قوله : « تعرج الملائكة والروح » يعنى جبرئيل (ع) خصّ بالذكر بعد العموم تشريفاً له . وقيل : عنى بالروح ارواح المؤمنين عند الموت . وقيل : هم قوم موكلون على الملائكة قوله : « اليه » يعنى الى الله ، « فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة » اراد به يوم القيامة وفيه تقديم و تأخير اى - ليس للعذاب دافع من الكفار فى يوم القيامة الذى كان مقداره خمسين الف سنة من سنّ الدنيا لو صعد غير الملائكة وذلك انّهم تصعد من اسفل الارض السابعة الى ما فوق السماء السابعة الى العرش مقدار خمسين الف سنة . و اما قوله : « فى يوم كان مقداره الف سنة ممّا تعدون » انّما هو قدر مسيرهم من السماء الدنيا الى وجد الارض مسيرة خمس مائة سنة هبوطاً ومثله صعوداً وقيل : هواء الدنيا مسيرة خمس مائة عام و بصر السماء مسيرة خمسمائة عام . وقيل : موقفهم فى الحساب حتّى يفصل بين الناس خمسون الف سنة ثم لا ينتهى اليوم الى ليل يردّ النهار الى اهل الجنّة مخلّداً والليل الى اهل النار مخلّداً وقيل : يوم القيامة فيه خمسون موقعاً كلّ موقف الف سنة وقيل : انّ اليوم فى الآية عبارة عن اوّل ايام الدنيا الى انقضاءها وانّها خمسون الف سنة لا يدري احدكم كم مضى و كم بقى الا الله عزّ وجلّ . و روى عن ابن عباس انّه قال : هو يوم القيامة يكون على الكافرين مقدار خمسين الف سنة . روى ابو سعيد الخدرى قال : قيل لرسول الله (ص) : يوم كان مقداره خمسين الف سنة فما اطول هذا اليوم ! فقال (ص) : « والذى نفسى بيده انّه ليخفف على المؤمن حتّى يكون اخفّ

عليه من صلوة مكتوبة يصلّيها في الدنيا وقيل: معناه لو ولي محاسبة العباد في ذلك اليوم غير الله لم يفرغ منه في خمسين الف سنة ويفرغ الله في مقدار نصف يوم من أيام الدنيا قوله: « فاصبر صبراً جميلاً » اي - فاصبر يا محمد على تكذيبهم اياك صبراً جميلاً لا شكوى فيه ولا جزع وهذا قبل ان امر بالقتال فنسخ .
« انهم يرونه بعيداً » اي - ان الكفار يرون العذاب و اليوم المذكور بعيداً مستحيلاً غير ممكن .

« ونريه قريباً » من الفهوم ممكن . والرؤية هاهنا بمعنى العلم ، وقيل : انهم يرونه بعيداً اي - بطيئاً وقوعه ونراه قريباً اي - سريعاً وقوعه لان ما هو آت قريب ، هذا كقوله « ويقذفون بالغيب من مكان بعيد » . ثم وصف اليوم فقال :

« يوم تكون السماء كالمهل » المهل على معان منها ما يسيل من القرع من صديد او قحح وهو في قول ابي بكر الصديق حين اتى بحبرتين وقد احتضر قال : ادفنوني في ثوبي هذين انما هما للمهل ورد الحبرتين وقال : الحى اولى بالجديد من الميت والمهل المذاب من فضة او نحاس او صفر وما اشبهها والمهل دردى الزيت وعكره سمي بذلك لانه يسيل العكر لثخنته على مهل وعلى المعنيين الاخيرين تأويل الآية فالسمااء اليوم خضراء وهى تتلون يوم القيامة فتكون وردة كالدهان فتكون الواناً من الفرع كتلون الانسان للفرع ثم تشقق وتنفطر وتمور موراً وتسير سيراً .

« وتكون الجبال كالعهن » وهو الصوف المصبوغ الواناً واوّل ما يتغيّر الجبال تصير رملاً مهبلاً ثم عنها منفوشاً ثم تصير هباءً منثوراً .

« ولا يسأل حميم حميماً » اي - لا يسأل قريب عن حال قريبه لاشتغاله بنفسه وقيل : لا يسأله ليحمد عنه من او زاره شيئاً لئلا يأسه عن نصرته . قرأ البرزى عن ابن كثير لا يسأل بضم الياء اي - لا يسأل حميم عن حميم لا يقال لحميم ابن حميمك . وقيل : لا يسأل لانقطاع ما بينهم من المعصم .

« يبصرونهم » اي - يعرفون اقاربهم ، فيقال لهم : هذا فلان وهذا فلان زيادة في فضيحتهم . وقيل : يعرفونهم اي - يعرفون الملائكة حتى يعرفوهم بسيماهم فيعذبوهم

بالوان العذاب . وقيل : يبصر المؤمنون الكافرين حتى يعرفوا الكفار بسيماهم فيزدادوا شكراً و يزداد الكفار حسرةً واسفاً ، وقيل : يعرف المؤمن ببياض وجهه والكافر بسواد وجهه ، وقيل : ليس في القيامة مخلوق الا وهو نصب عين صاحبه فيبصر الرجل اباه واخاه واقرباه وعشيرته لا يسأله ولا يكلمه لاشتغاله بما هو فيه . « **يودّ المجرم** » اي - يتمنى المشرك . « **لو يفتدى** » اي - يفادى نفسه ببنيه و هم اعزّ الخلق اليه « **وصاحبه** » : زوجته وسكنه « **واخيه** » الذي كان ناصرأ له ومعيناً .

« **وفصيلته التي تؤويه** » اي - قبيلته التي تضمه لقربته و ياوى اليها عند الخوف .

« **ومن في الارض جميعاً** » من الانس اي - يودّ لو يفتدى بهم جميعاً « **ثم ينجيهِ** » ذلك الافتداء من عذاب ذلك اليوم .

« **كلاً** » اي - ليس كذلك لا ينجيهِ من عذاب الله شيء ثم ابتدا فقال : « **انها لظي** » هي اسم من اسماء جهنم . قيل : هي الدركة الثانية سميت بذلك لانها لتلظى اي - تلهب . « **نزاعة للشوى** » قرأ حفص عن عاصم « **نزاعة** » نصب على الحال والقطع فيه . وقرأ الآخرون بالرفع اي - هي « **نزاعة للشوى** » الشوى الاطراف كاليدين والرجلين وقيل : هي جلدة الرأس ، وقيل : هي محاسن الوجه قال الضحاك تنزع النار الجلد واللحم عن العظم وقيل : تفصل الاعضاء بعضها من بعض ثم يعود الى ما كان .

« **تدعوا من ادبر وتولى** » اي - تدعو النار الكافر و المنافق فتقول الى الى ايها الكافرايتها المنافق . قال ابن عباس تدعوهم باسمائهم بلسان فصيح ثم تلتقطهم كما يلتقط الطير الحب تدعو من اعرض عن الدين وتولى عن الايمان والطاعة .

« **وجمع فاعى** » اي - جمع المال فاعاء في الظروف ولم يؤدّ زكاته ولم ينفقه في سبيل الله . وفي الخبر ي جاء بابن آدم يوم القيامة كأنه بذج فيترقف بين يدي الله عز وجل فيقول له : اعطيتك وخواتك وانعمت عليك فما صنعت؟ - فيقول رب جمعتة وثمرته وتركته اكثر ما كان ، فارجعنى آتتك به كله فاذا عبدلم يقدم خيراً فيمضى به الى النار .

قوله : « انّ الانسان خلق هلوّعاً » قال ابن عباس : الهلوّع الحريص على ما لا يحلّ له . والهلع شدّة الحرص وقلة الصبر ، وقيل : هلوّعاً اى - نساء عند النعمة دعاء عند المحنة ، وقيل : معنى الهلوّع ما فسّره الله تعالى بعده وهو قوله :

« اذامسه الشر » اى - الضرّ والفقر جزع ولم يصبر .

« واذامسه الخير » اى - السعة و الغنى والمال منع حقّ الفقراء ولم ينفق فى الخير شرّ ما اعطى العبد شحّ هالع وحين خالع . فالهالع المحزن والخالع الذى يخلع قلبه . قال مقاتل : الهلوّع دابة من وراء جبل قاف تأكل كلّ يوم سبع صحار من الحشيش وتشرب سبع بحار من ماء لاتصبر مع الحرّ ولا مع البرد ، تتفكّر كلّ ليلة ماذانا كل غداً فشبهه الله الانسان بها .

« الا المصلّين » ليس هذا استثناء من الكلام الاول ومعناه : ولكنّ المصلّين ، وقيل : استثنى المصلّين من الانسان لانّ الانسان فى معنى الجمع كقوله تعالى : « انّ الانسان لفى خسر الاّ الذين آمنوا » . قوله « الذين هم على صلواتهم دائمون » اى - يقيمون الفرائض فى اوقاتها ، وقيل : دائمون اى - خاشعون لا يزيلون وجوههم عن سمت القبلة .

« والذين فى اموالهم حقّ معلوم » معيّن يعنى الزّكوة ، وقيل : سائر ابواب البرّ من صلة الرّحم وتعهد المساكين وغير ذلك .

« للسائل والمحروم » « السائل » الطّواف الذى يسأل الناس و « المحروم » الذى لاسهم له فى الاسلام وليس بهتدى الى كسب ولا يسأل .

« والذين يصدّقون يوم الدين » اى - بيوم الجزاء والحساب . وقيل : يصدّقون الانبياء بسبب ايمانهم بيوم الدين .

« والذين هم من عذاب ربّهم مشفقون » خائفون ، قال الحسن : يشفق المؤمن ان لاتقبل حسناته .

« انّ عذاب ربّهم غير مأمون » ولا يؤمن وقوعه لانه لا يعلم احد عاقبته ووقته فالواجب على كلّ مسلم ان لا يأمن عقوبته ولا يأمن مكره .

« وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوحِهِمْ حَافِظُونَ ، . « الْأَعْلَىٰ أَرْوَاحُهُمْ ، إِلَىٰ قَوْلِهِ
« وَعَهْدُهُمْ رَاعُونَ ، مَضَىٰ تَفْسِيرُ هَذِهِ الْآيَاتِ فِي سُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ .

« وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ ، قَرَأَ حَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ وَ يَعْقُوبُ بِشَهَادَاتِهِمْ
عَلَى الْجَمْعِ ، أَيْ - يَقُومُونَ فِيهَا بِالْحَقِّ فَلَا يَكْتُمُونَهَا وَلَا يَغَيِّرُونَهَا .

« وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَتِهِمْ يُحَافِظُونَ ، يَعْنِي الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ .

« أَوَّلُكَ ، أَيْ - أَهْلُ هَذِهِ الصِّفَاتِ « فِي جَنَّاتٍ مَّكْرُمُونَ ، بِجَمِيلِ ثَوَابِ اللَّهِ أَيَّاهُمْ .

« فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا ، أَيْ - فَمَا بِالَّذِينَ كَفَرُوا . « قَبْلَكَ مَهْطَعِينَ ،

مُسْرِعِينَ مُقْبِلِينَ إِلَيْكَ مُتَطَلِّعِينَ نَحْوِكَ ، انْزَلَتْ فِي جَمَاعَةٍ مِنَ الْكُفَّارِ كَانُوا يَجْتَمِعُونَ

حَوْلَ النَّبِيِّ (ص) يَسْتَمْعُونَ كَلَامَهُ وَيَسْتَهْزِؤْنَ بِهِ وَيَكْذِبُونَهُ فَقَالَ اللَّهُ : مَا لَهُمْ يَنْظُرُونَ

إِلَيْكَ نَظَرَ عَدَاوَةٍ وَيَجْلِسُونَ عِنْدَكَ وَهُمْ لَا يَنْتَفِعُونَ بِمَا يَسْمَعُونَ .

« عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِّينَ ، أَيْ - حَلَقًا حَلَقًا وَجَمَاعَةً جَمَاعَةً عَنِ يَمِينِ النَّبِيِّ

(ص) وَعَنِ شِمَالِهِ . وَ«عِزِّينَ» جَمْعُ عِزَّةٍ مِثْلُ كُرَّةٍ وَكَرِينٍ ، وَأَمَّا أَنْكَرَ عَلَيْهِمُ الْإِسْرَاعَ إِلَيْهِ

لَا تَهُمُّ اسْرِعُوا إِلَيْهِ لَطَلَبِ الْعَيْبِ بِهِ ، وَقِيلَ : أَنَّهَا انْزَلَتْ فِي نَفَرٍ مِنَ الْكُفَّارِ قَبِلَتْ نَفُوسَهُمْ صَدَقَ

النَّبِيُّ وَكَانُوا يَسْرِعُونَ نَحْوَهُ وَيَقْصِدُونَ مَجْلِسَهُ وَيَتَحَلَّقُونَ حَوْلَهُ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِهِ أَمَّا

حَيَاءٌ عَنِ الرَّجُوعِ عَنِ دِينِ آبَائِهِمْ وَأَمَّا مُسَاعَدَةٌ لِمَشَائِرِهِمْ وَكَانُوا يَطْمَعُونَ فِي دُخُولِ

الْجَنَّةِ بِالْقَدْرِ الَّذِي كَانَ مِنْهُمْ فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى :

« أَيْطَمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ، . « كَلَّا ، أَيْ - لَا يَدَّ خُلُونَهَا

وَقِيلَ : كَانُوا يَقُولُونَ لَشَيْءٍ دَخَلَ هَؤُلَاءِ الْجَنَّةَ كَمَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ لِنَدْخُلْنَهَا قَبْلَهُمْ فَنَحْنُ

أَفْضَلُ مِنْهَا حَقًّا مِنْهُمْ كَمَا لَنَا الْفَضْلُ عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا ، فَانْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ جَوَابًا لَهُمْ .

« كَلَّا ، رَدَعٌ وَزَجْرٌ عَنْ قَوْلِهِمْ ، أَيْ - لَا يَكُونُ كَذَلِكَ وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا قَالُوا : « إِنَّا خَلَقْنَا

هُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ ، مِنْ نَظْفَةٍ وَعَلَقَةٍ وَأَصْلَهُمْ مِنْ تَرَابٍ فَأَنَّى يُسْتَحَقُّونَ عَلَى اللَّهِ الثَّوَابُ وَ

دُخُولُ الْجَنَّةِ مِنْ خُسَاسَةِ أَصْلِهِمْ وَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَأَنَّهُ لَا تَتَوَجَّهَ عَلَيْهِمْ هَذِهِ الْآيَةُ إِذَا أَمَلُوا

دُخُولَ الْجَنَّةِ لَا تَهُمُّ بِرَجُونِهَا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَلَا يَرُونَ ذَلِكَ مُسْتَحَقًّا لَهُمْ عَلَى اللَّهِ لِفَضِيلَتِهِمْ

وَفِي الْخَبَرِ عَنْ بَسْرِ بْنِ جَحَاشٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) : « وَبَصِقَ يَوْمًا فِي كَفِّهِ وَوَضَعَ

عليها اصبعه فقال : يقول الله عز وجل بُنِيَ آدَمُ اَنْىُ تعجزنى وقد خلقتك من مثل هذه؟ حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين بردين و الارض منك وتيد فجمعت و منعت حتى اذا بلغت التراقي قلت اتصدق وانى اوان الصدقة وقيل : «انا خلقناهم مما يعلمون ، اى - من اجل ما يعلمون وهو الامر والنهى والثواب والعقاب فحذف اجل فلا قسم لاصلة دخلت للتأكيد .

« ربّ المشارق والمغارب » يعنى : مشرق كلّ يوم من السنة و مغربه .
« انا لقادرون » .

« على ان نبذل خيراً منهم » اى - على ان نخلق امثل منهم واطوع لله واشكر له واعمل بطاعته . وقيل : « انا لقادرون » على ان نبذل محمداً خيراً أمنهم وهم اهل المدينة وقد فعل . « وما نحن بمسبوقين » اى - بمغلوبين ان اردنا ذلك وقيل : « وما نحن بمسبوقين » اى - عاجزين لانّ من سبق الى شىء عجز .

« فذرهم يخوضوا ويلعبوا » امر تهديد لهم وتوبيخ كقوله : « اعملوا ما شئتم » حتى يلاقوا » اى - يعاينوا « يومهم الذى يوعدون » يعنى : يوم القيامة ، وقيل : نسختها آية القتال .

« يوم يخرجون من الاجداث » اى - من القبور « سراعاً » اى - مسرعين الى اجابة الداعى . « كأنهم الى نصب » اى - الى علم منصوب « يوفضون » يسرعون وذلك حين يسمعون الصيحة الآخرة قرأ ابن عامر وحفص الى نصب « يوفضون » بضم النون والصاد قال مقاتل والكسائى يعنى : الى اوثانهم التى كانوا يعبدونها من دون الله كقوله تعالى « وما ذبح على النصب » وقال الحسن يسرعون اليها ايهم يستلمهم اولاً وقيل : هى جمع نصب كرهن و رهن .

« خاشعة ابصارهم » محزوبين متفكرين فيما دهاهم قوله : « ترهقهم ذلة » اى - يغشاهم ويعلوهم هو ان وذلّ « ذلك اليوم الذى كانوا يوعدون » وعدم الله ذلك على السنة رسله فى الدنيا وهم يكذبون به ، يعنى يوم القيامة والله اعلم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى، «بسم الله الرحمن الرحيم»، «الله» منور القلوب، «الرحمن» كاشف الكروب، «الرحيم» غافر الذنوب، الله مطلع على الاسرار، الرحمن بقضاء الاوطار، الرحيم بغفران الاوزار، الله لارواح السابقين الرحمن لقلوب المقتصدين، الرحيم لذنوب الظالمين. انس مالك كفت: بالله العظيم كه شنيدم از امير المؤمنين علي (ع) و علي از ابوبكر (رض) همچنين با سو كند و ابوبكر از مصطفى (ص) و مصطفى از جبرئيل (ع) و جبرئيل از ميكائيل و ميكائيل از اسرافيل و اسرافيل عليهم السلام از حق تعالى جل جلاله كه كفت: «بعزتي و جلالتي و جودتي و كرمي من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة اشهد واعلى اني قد غفرت له و قبلت منه الحسنات و تجاوزت عنه السيئات ولا احرق لسانه بالنار و اجيره من عذاب القبر و عذاب النار و عذاب القيامة و الفزع الاكبر و يلقياني قبل الانبياء و الاولياء» عزيز تر است اين نام كه كارها بدو تمام و از بر مولی ما را پيغام، خنك مر آن زبان كه بدو گوياست، خنك مر آن دل كه بدان شيداست. بياد كرد و يادداشت اين نام بنده را امروز در دنيا حالات طاعت است، بدر مر كك فوز و سلامت است. در كور تلقين و حجت است، در قيامت سبكباري و راحت است، در بهشت رضا و لقاء و رؤيت است.

قوله تعالى: «سال سائل» يك قول از اقوال مفسران آنست كه: سائل درين آيه مصطفى (ص) است كه كافران و مشركان در مكه او را رنجه ميداشتند و اذی مينمودند، مردان او را ناسزا ميكفتند، نجاست بر مهر نبوت می انداختند، دندانش می شكستند. زنان از بامها خاك می ريختند، كودكان بر پي وی می انكبيختند تا بيهودها و ناصواب ميكفتند. مؤمنان صحابه را يكان يكان می گرفتند و معذب همی داشتند. رسول خدا از سر آن ضجرت و حيرت دعا كرد و از الله تعالى برايشان عذاب خواست. رب العالمين از آن سؤال و دعای وی حكایت باز ميكند كه:

«سال سائل بعذاب واقع للكافرين» درخواست ميكند رسول ما صلى الله عليه و

سَلَمَ فَرُو كَشَاد عَذَابَ بَرَابَرِ كَافِرَانِ ، وَفَرُو كَشَاد عَذَابَ بُوْدَنِی اِسْتِ وَ اِفْتَادَنِی بَرِیْنِ
 كَافِرَانِ هَمِ دَر دُنْیَا وَ هَمِ دَر اَآخِرْتِ . دَر دُنْیَا رُوْزِ بَدَرِ اِیْشَانِ رَا كَشْتَنْدِ وَ دَر اَن قَلِیْبِ
 بَدَرِ بَخْوَارِی اَفَكَنْدَنْدِ ، وَ دَر اَآخِرْتِ اِیْشَانِ رَا عَذَابِ كَنْدِ رُوْزِی كِه اَنْدَازَه اَن پَنْجَاهِ
 هَزَارِ سَالِسْتِ: اِیْنِسْتِ كِه رَبِّ الْعَالَمِیْنَ كَفْتِ : « فِی یَوْمِ كَانِ مَقْدَارُهُ خَمْسِیْنَ اَلْفِ سَنَةٍ ،
 اَنَكِه مَصْطَفِی رَا (ص) نَسَلِی دَادِ وَ رَنْجُورِی وَ بَرَامِرِ هَمِ نِهَادِ كَفْتِ : « فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِیلاً ،
 یَا مُحَمَّدُ تَوْصِرْ مِیَكُنْ وَ خُوشِ هَمِی بَاشِ وَ دَلِ بَتْنَكِ مِیَارِ ، اِقْتَدَا كُنْ پِیْغَمْبَرَانِ كُذْشْتِه
 « فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ اَوَّلُ الْعَزْمِ مِنَ الرَّسُلِ » . اَنْبِیَا هَمِه لِبَاسِ صَبْرِ پُوشِیْدَنْدِ تَا بَمِرَادِ وَ مَقْصُودِ
 رَسِیْدَنْدِ . صَبْرِ بُوْدِ كِه یَعْقُوبِ رَا بَدَسْتِ فَرْجِ وَ رَاحَتِ اَزِیْتِ الْاِحْزَانِ بَرُونِ اَوْرَدِ كِه
 « فَصَبْرٌ جَمِیْلٌ » . صَبْرِ بُوْدِ كِه شَرَابِ شَفَا بَرِ مَذَاقِ اِیُّوبِ رِیَخْتِ كِه « اَنَا وَ جَدْنَاهُ
 صَابِرَا » . صَبْرِ بُوْدِ كِه نَدَایِ فِدَا بَكُوشِ اِسْمَعِیْلِ رَسَانِیْدِ « سَتَجِدْنِی اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنْ
 الصَّابِرِیْنَ » . صَبْرِسْتِ كِه مُؤْمِنَانِ رَا اَزِ سَرَایِ بَلَوِی بَجَنَّتِ مَأْوِی رَسَانِدِ وَ هَرْ چِه مَقْصُودِ سَتِ
 حَاصِلِ كَنْدِ وَ بَكُوشِ اِیْشَانِ فَرُو خَوَانِدِ كِه : « وَ بَشِّرِ الصَّابِرِیْنَ ، عَلٰی الْجُمْلَةِ شِیرِ مَرْدِی
 بَایْدِ ، بَزْرَكِ هَمَّتِی ، كِه دَر رَاهِ دِیْنِ هَرْ شَرِیْبَتِ كِه تَلْخُتِرِ بُوْدِ اَوْ رَا شِیرِیْنِ تَرِ اَیْدِ وَ
 هَرْ رَاهِ كِه دُورْتَرِ بُوْدِ اَوْ رَا نَزْدِیَكِ تَرِ اَیْدِ ، تَا نَامِ اَوْ دَر جَرِیْدَه صَابِرَانِ اَثْبَاتِ كَنْنَنْدِ . اَمْرُوزِ
 اَوْ رَا مَنَشُورِ مَحَبَّتِ نَوِیْسَنْدِ كِه : « اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الصَّابِرِیْنَ » وَ فَرْدَا اَوْ رَا اِیْنِ خَلْعَتِ
 دَهَنْدِ كِه : « سَلَامٌ عَلَیْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَتَنَمِ عَقِبِی الدَّارَ » .

قوله تعالى : « اِنَّهُمْ یُرَوْنَہُ بَعِیْدًا وَ نَرِیْہُ قَرِیْبًا » كَافِرَانِ اَمْسَدَنْ رَسْتَخِیْزِ
 دُورِ وَ دِیْرِ مِی دَانَنْدِ وَ اَن نَزْدِیَكْتَرِ اَزِ اَنَسْتِ كِه اِیْشَانِ مِی پَنْدَارَنْدِ . مَصْطَفِی (ص)
 كَفْتِ : « مَا الدُّنْیَا مَا مَضٰی وَ مَا بَقِیْ اِلَّا كَثُوبٌ شَقٌّ بَاطِنِیْنِ وَ بَقِیْ خِیْطٌ وَ اَحَدٌ اِلَّا وَ كَانِ
 ذَلِكِ الْخِیْطُ قَدْ اِنْقَطَعَ » . كَفْتَا : دُنْیَا اَنچِه مَانْدِه دَر جَنْبِ اَنچِه كُذْشْتِه بَمَثَلِ چُونِ
 جَامِه اِی اِسْتِ كِه دَر زِیْبِ اِسْتَادِ اَن رَا بَدَرْدِ ، تَا اَنَكِه كِه یَكِ رَشْتِه بَمَانْدِ وَ اَزِوِی جَزِ
 اَن یَكِ رَشْتِه بَمَانْدِ ، چِه خَطَرِ دَارْدِ بَرِیْدَنْ اَن یَكِ رَشْتِه دَر جَنْبِ اَنچِه بَرِیْدِه شْدِه
 اِسْتِ . اِنْكَارِ كِه اَن یَكِ رَشْتِه بَرِیْدِه شْدِ وَ اِنْكَارِ كِه مَدَّتِ دُنْیَا بَا خَرِ كَشِیْدِه شْدِ ؛
 عَالَمِیَانِ هَمِه مَسَافِرَانِ اَنْدِ ، رُوی بَسْفَرِ قِیَامَتِ اَوْرَدِه ، وَ دُنْیَا بَرِ مَثَالِ رِبَاطِی اِسْتِ

بر سر بادیة قیامت نهاده ، عمر های خلق بالا و پهنای آن سفرست . - سالها چون منازل است ، ماهها چون مراحل است ، شب و روز بر مثال فرسنگ است ، نفسها همچون گامها ؛ سفر دور و درازست ، و عقبه تند و دشوارست ، و مسافر غافل و کاهل و بیگارست . دنیا چون درختی با سایه و نسیم است ، آنکس که دل در سایه درخت و منزل لکاه بندد او مردی سلیم است :

هل الدّیاء و ما فیها جمیعا سوی ظلّ یزول مع النّهار؟



ما همچو مسافریم در زیر درخت چون سایه برفت زود بردارد رخت .
اینست که مصطفی (ص) گفت : « ما مثلی و مثل الدّیاء الا کراکب ، نال فی ظلّ شجرة ثمّ راح و ترک » گفتا : مثل ما بادیا همچون مثل مردی است که در تابستان گرم از بیابانی نافته بر آید درختی بیند با نسیمی خوش و سایه ای تمام . زمانی با نسیم و سایه آن درخت بیاساید ؛ چون بر آسود ، پای در رکاب مر کب آرد و زود از آنجا رحیل کند و آن درخت را با نسیم و سایه آن بگذارد و دل در آن نبندد و آن را ندیم خود نسازد . ای مسکین کسی که مر کب او شب و روز بود ، مراحل و منازل او سال و ماه بود ، او را همیشه می برند اگر چه نمیرود ، در آن حال که در خانه نشسته یا بر بستر گرم خفته می پندارد که ساکن است و این خطاست که شب و روز او را در حرکات دارد ، بی خواست وی او را می رانند ، بی تدبیر وی او را می برند ، بی تاختن وی او را می تازانند :

من می نروم که می برندم ناکام با چشم پر آب یار نادیده تمام



و من عجب الاّیام انک قاعد علی الارض فی الدّیاء وانت تسیر
فسیرک یا هذا کسیر سفینه بقوم قعود و القلوب تطیر .

۷۱ = سورة نوح = مکیه

النوبة الاولى

فوله تعالى : «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند جهاندار دشمن پرور ببخشایندگی ، دوست بخشای بمهربانی .

«أَنَا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ» ما فرستادیم نوح را بقوم او «أَنْ أَنْذِرَ قَوْمَكَ» که آگاه کن و بترسان قوم خویش را « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (۱) » پیش از آنکه بایشان آید عذابی دردناک.

« قَالَ يَا قَوْمِ » نوح گفت: ای قوم « أَنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ (۲) » من شما را آگاه کننده‌ای ام آشکارا بدرستی .

« انْ أَعْبُدُوا اللَّهَ » که الله را پرستی « وَاتَّقَوْهُ » واز [خشم و عذاب] او بپرهیزید « وَاطِيعُونَ » و مرا فرمان برید .

«يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ» تا بپامرزد شما را گناهان شما « وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى » [و شما را از عذاب این جهانی آزاد کند] و شما را با اجلهای با درنگ افکند . «أَنْ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ» که آن هنگام نام زد کرده الله چون آید بپس نیفکنند آن را «لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ(۴)» اگر دانید .

« قَالَ رَبِّ » [نوح] گفت: خداوند من « أَنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي » من قوم خویش را بازخواندم « لَيْلًا وَنَهَارًا » شبها در خانهای ایشان و بروزها در انجمنهای ایشان .

« فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا(۵)» نفزود ایشان را خواندن من مگر گریختن « وَأَنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ » و من هر گاه که خواندم ایشان را « لَتَغْفِرَ لَهُمْ » تا بپامرزی ایشان را « جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ » انگشتهای خویش در گوش کردند [تا سخن من نشنوند] « وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ » و جامها در سر کشیدند [تا مرا

نبینند [«وَأَصْرُوا»] و بر کفر خویش [بستیهندند «وَأَسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَاراً» (۶)]
و گردن کشیدند [نهمار^(۱)] گردن کشیدنی .

«ثُمَّ أَنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَاراً» (۷) پس من ایشان را باز خواندم آشکارا «ثُمَّ أَنِّي
أَعْلَنْتُ لَهُمْ» پس من ایشان را آشکارا کردم [باز خواندن] «وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَاراً» (۸)
و پنهان کردم ایشان را [باز خواندن] پنهان کردنی .

«فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ» و گفتم . خویشتن را با آن آرید که سزای آمرزش
او کردید «إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً» (۹) ، که الله آمرزگار است فراخ آمرز همیشه .
«يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً» (۱۰) «فرو گشاید بر شما باران را هموار و
بهنگام .

«وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ» و شمارا فراهم پیوندد [و بخشد و سازد] مالها
و پسران «وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ» و شما را درختستانها سازد و کند «وَيَجْعَلْ لَكُمْ
أَنْهَاراً» (۱۱) ، و شما را جویها روان سازد و کند .

«مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَاراً» (۱۲) ، چه رسید شمارا که از شکوه الله نمی ترسید ؟
«وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَاراً» (۱۳) ، و او بیافرید شمارا چند بارها [درین جهان] .
«أَلَمْ تَرَوْا» نمی دانید و نمی بینید «كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ» که الله
چون بیافرید هفت آسمان را «طَبَاقاً» (۱۴) ، برابرست آفریدن و برابر داشتن .
«وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُوراً» و ماه را روشنائی کرد در آسمانها «وَجَعَلَ
الشَّمْسَ سِرَاجاً» (۱۵) ، و آفتاب را چراغی کرد در آن .
«وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتاً» (۱۶) ، و الله شمارا رستنی کرد تا از خاک
می روئید رستنی .

«ثُمَّ يُعِيدْكُمْ فِيهَا» آنکه شمارا باز خاک گرداند در آن «وَيُخْرِجُكُمْ أَخْرَاجاً» (۱۷)
و باز بیرون آرد شمارا از خاک بیرون آوردنی .

«وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بَسَاطَةً» (۱۸) و الله شمارا زمین بر آب گسترانید .
«لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجاً» (۱۹) تا میروید در آن و از آن در شاه راههای
فراخ پیدا .

« قَالَ نُوحُ رَبِّ » گفت نوح خداوند من « اَنْهُمْ عَصَوْنِي » ایشان از من سر کشیدند « وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدَهُ الْاَخْسَارُ (۲۰) » وپی کسی میروند که نیفزاید او را مال او و فرزند او مگر زیان کاری.

« وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا (۲۱) » وکوششها کوشیدند و سازها ساختند سخت بزرگ. « وَقَالُوا » وگفتند یکدیگر را: « لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ » که پرستش خدایان خویش را بمگذارید « وَلَا تَذَرُنَّ وُدَّآ وَلَا سُوَاعًا (۲۲) » « وَلَا يَفُوتَ وَيَعُوقُ وَنَسْرًا (۲۳) » و فرو مگذارید پرستش این پنج خدایان.

« وَقَدْ اضَلُّوا كَثِيرًا » وخلق فراوان را بیراه کردند « وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ اِلَّا ضَلَالًا (۲۴) » و مفزای این ستمکاران را بر خویشتن مگر گمراهی. « مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا » از بدیهای ایشان بود که ایشان را بآب بکشتند « فَادْخُلُوا نَارًا (۲۵) » و آنکه ایشان را در آتش کردند.

« فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اَنْصَارًا (۲۶) » فرود از الله خود را دآوری دار و یار نیافتند.

« وَقَالَ نُوحُ رَبِّ » نوح گفت: خداوند من « لَا تَذَرْ عَلَيَّ الْاَرْضَ مِنَ الْكَافِرِينَ دِيَارًا (۲۷) » مگذار بر زمین ازین کافران جهان گردی. « اِنَّكَ اَنْ تَذَرَهُمْ يَضَلُّوا عِبَادَكَ » اگر ایشان را زنده گذاری این بندگان ترا که گرویده اند بیراه کنند « وَلَا يَلِدُوا الْاَفْجَارَ اَكْفَارًا (۲۸) » و جز بدی ناسپاس را نزنند.

« رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ » خداوند من بپامرز مرا و زاینده مرا: « وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا » و هر که در خانه من آمد گرویده « وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » و گرویدگان مردان و زنان « وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ الْاَتْبَارًا (۲۹) » و مفزای ستمکاران را بر خود و نا گرویدگان را مکر تباهی و بیستی.

النوبة الثانية

این سوره مکی است به مکه فرو آمده باجماع مفسران و بعدد کوفیان بیست

وہشت آیت است، دو بیست و بیست و چہار کلمہ، نہ صد و بیست و نہ حرف؛ و درین سورہ نہ ناسخ است و نہ منسوخ. و در فضیلت سورہ ابی بن کعب روایت کند از مصطفیٰ (ص) گفت: ہر کہ این سورہ برخواند، خدای عز و جلّ اورا از آن مؤمنان کند کہ نوح پیغمبر ایشان را دعا کرد و دعای وی اندر و رساند.

قوله « انا ارسلنا نوحاً الى قومه » قال النبی (ص): « هو اول نبی بعث » وقال ابن عباس: بعث و هو ابن اربعین سنة وقيل: ابن ثلثمائة وخمسين سنة. وقيل: ابن اربعمائة وثمانين سنة. ولبث فيهم الف سنة الا خمسين عاماً وعاش بعد الطوفان تسعين سنة. و نوح اسم عجمی صرف لخصته. ومعناه بالسريانية الساكن وقيل: سمي نوحاً لكثرة ما كان ينوح على نفسه و معنى الآية: « ارسلنا نوحاً الى قومه » كما ارسلناك الى قومك « ان انذر قومك » یعنی: بأن انذر قومك. ای - خوفهم عقاب الله. « من قبل ان ياتيهم عذاب اليم » هو الطوفان والغرق. وقيل: هو عذاب الآخرة. قال قتادة ارسل من جزيرة فذهب اليهم و:

« قال يا قوم اني لكم نذير » ای - منذر مخوف. « مبين » ظاهر ايّين لكم رسالة الله بلغة تعرفونها.

« ان اعبدوا الله » ای - و حدود و اجتنبوا معاصيه. « و اطيعون » فيما امركم و آنها کم عنه و اسند الاطاعة الى نفسه لان الاجابة كانت تقع له في الظاهر و لان طاعة الرسول طاعة الله.

« يغفر لكم من ذنوبكم » قيل: من هاهنا للتبيين، كقوله: « فاجتنبوا الرجس من الاوثان ». وقيل: للتبويض ای - يغفر لكم ما سبق من ذنوبكم. وقيل: من هاهنا صلة و المعنى يغفر لكم ذنوبكم « و يؤخرکم الى اجل مسمى » ای - يعافیکم الى منتهی آجالکم ولا يعاقبکم بقتل او غرق او نوع من الالهلاك، ليس يريد ان الايمان يزيد في آجالهم ولكن خاطبهم على المعقول عندهم و كانوا يحوزون الموت بهذه الاسباب فاخبر انهم ان آمنوا لم يمتهم بهذه الاشياء و يموتوا اذا ماتوا غير ميتة المستأصلين بالعذاب ويدلّ على ذلك قوله: « ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون » ذلك

سواء كنتم مؤمنين او غير مؤمنين استوصلتم بالهلاك او متّم على فراشكم قال: يعنى نوحاً يشكو الى الله ما قاساه من قومه .

« رَبِّ اَنْتِ دَعَوْتَ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا » اى - واصلت الدعوة وقيل : دعوتهم احياناً بالليل و احياناً بالنهار . وقيل : كان يأتى باب احدهم ليلاً فيقرع الباب فيقول صاحب البيت : من على الباب ؟ - فيقول انا نوح قد لاله الا الله .

« فَلَمْ يَزِدْهُمْ دَعَائِي اِلَّا فِرَارًا » اى - لم يزدادوا الا تمادياً فى الغى واعراضاً .
« وَاَنْتِ كَلَّمَا دَعَوْتَهُمْ لَتُغْفِرَ لَهُمْ » اى - دعوتهم الى الايمان ليؤمنوا فتغفر لهم
« جَعَلُوا اَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ » لئلا يسمعوا دعونى . « وَاسْتَفْسَوْا ثِيَابَهُمْ » اى - غطّوا بها وجوههم لئلا يرونى . « وَاصْرَوْا عَلَى كُفْرِهِمْ وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا » اى - تكبّروا عن الحق تكبّراً وترفعوا عن الايمان بك ترفعاً ، فقالوا : انؤمن لك واتبعك الا ردلون .

« ثُمَّ اَنْتِ دَعَوْتَهُمْ جَهَارًا » ظاهراً يرى بعضهم بعضاً . قال ابن عباس مجاهرةً باعلى صوتى « ثُمَّ اَنْتِ اَعْلَنْتِ لَهُمْ » الدّعاء لبعض « واسررت » لبعض . وقيل : اعلنت احياناً واسررت احياناً . وقيل : اعلنت لمن اسررت واسررت لمن اعلنت . وفى بعض التّفسير ان نوحاً لما آذوه ايدآءً شديداً حتّى كانوا يضربونه فى اليوم مرّاتٍ عيل صبره . فسأل الله ان يواريه عن ابصارهم ويستتره عن اعينهم بحيث يسمعون كلامه ولا يرونه ، فينالوه بمكروه ففعل الله ذلك به فدعاهم كذلك زماناً فلم يؤمنوا فسأل الله ان يعيده الى ما كان وهو قوله : « اعلنت لهم واسررت لهم اسراراً »

« فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ » اى - استدعوا مغفرته بطاعته . « اِنَّهٗ كَانَ غَفَّارًا » كان صلة والمعنى : انه غفار لمن ترك معصيته واستغفره . قال النّبى (ص) : « من اعطى الاستغفار لا يمنع المغفرة لان الله سبحانه قال استغفروا ربكم انه كان غفّاراً » .

« يَرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا » وذلك ان قوم نوح لما كذبوه زماناً طويلاً حبس الله عنهم المطر واعقم ارحام نسائهم اربعين سنة فهلكت اموالهم ومواشيهم فقال لهم نوح : « اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ » من الشّرك اى - استدعوا المغفرة بالتّوحيد . « يَرْسِلُ

السَّماء عليكم مدراراً ، المدرار المطر الكثير الدَّر .

«ويمددكم باموال وبنين» اي - ويعطكم زينة الدنيا من الاموال والبنين .
 « ويجعل لكم جنات » بساتين و اشجاراً « ويجعل لكم انهاراً » جارية وعدهم الله سبحانه ان يرّد ذلك عليهم ان آمنوا . روى الشعبي ان عمر (رض) خرج يستسقى فلم يزد على الاستغفار حتى رجع ف قيل له مارأيناك استسقيت . فقال عمر لقد طببت المطر بمجاديب السَّماء التي يستنزل بها المطر ثم قرأ : « استغفروا ربكم انه كان غفّاراً » ،
 « يرسل السَّماء عليكم مدراراً » .

و روى ان رجلاً اتى الحسين بن علي عليهما السلام فشكا اليه الجدوبة . فقال له الحسين : استغفر الله . فأناه آخر ، فشكا اليه الفقر . فقال له : استغفر الله . اناه آخر فقال له : ادع الله ان يرزقني ابناً . فقال له : استغفر الله . اناه آخر فشكا اليه جفاف بساتينه . فقال له : استغفر الله . ف قيل له اناك رجلاً يشكون الواناً ويسئلون انواعاً فامرتهم كلهم بالااستغفار؟ فقال :- ما قلت من ذات نفسي في ذلك شيئاً ، انما اعتبرت فيه قول الله سبحانه : « استغفروا ربكم انه كان غفّاراً يرسل السَّماء عليكم مدراراً » الآية .

قوله : «مالك لا ترجون لله وقاراً» هذا الرجاء بمعنى الخوف والوقار: العظمة اي - لا تخافون لله عظمة ، و قيل : معناه لا تشكرون لله نعمة ولا تعرفون له حقاً . قال الزّجاج معناه مالكم لا ترجون عاقبة الايمان ولا توحّدون الله وقد جعل لكم في انفسكم آية تدل على التّوحيد من خلقه اياتكم اطواراً ، اي - تارات ومّرات حالاً بعد حال نطفاً ثم علّقاً ثم مضى الى تمام الخلق .

وقيل : « خلقهم اطواراً » يعنى : خلقهم حين اخرجهم من ظهر آدم للعهد ثم خلقهم حين اذن بهم ابراهيم (ع) للحج ثم خلقهم ليلة اسرى برسول الله (ص) فاراه اياهم . وقيل : « اطواراً » اي - اصنافاً فى الوانكم ولغاتكم .

«الم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً» بعضها على بعض ، وطباقاً جمع طبق وهى صفة لسبع ، اي - خلق فيها سبعاً ذات طباق ، و قيل : نصب على المصدر يقال : طبقت مطابقةً وطباقاً اي - طابق بينهما مطباقاً خلق بعضها فوق بعض يدلهم بذلك على قدرته ومشيتته .

« وجعل القمر فيهن نوراً ، معناه في سماء منهنّ وهي السماء الدنيا هذا كقولك فلان متوار في دور بني فلان وهو في دار واحدة منها . قال ابن عباس ان الشمس والقمر رجاوهما الى السموات وضوء الشمس ونور القمر فيهنّ واقفيتهما الى الارض وقال عبد الله بن عمر والعاص تضيء الشمس في الشتاء من السماء السابعة عند عرش الرحمن في الصيف من السماء الرابعة ولو اضاءت من السماء الدنيا لم يقم لها شيء » وجعل الشمس سراجاً ، اي - مصباحاً مضيئاً .

« واللّه انبتكم من الارض نباتاً ، اي - انبتكم فنبتم نباتاً ، يعني : خلق اباكم آدم من التراب وانتم اولاده .

« ثم يعيدكم فيها عند الموت ويخرجكم اخراجاً ، عند البعث دلّ بالنشأة الاولى على جواز البعث في الثانية .

« واللّه جعل لكم الارض ساطعاً ، اي - فرشها لكم لتتصرّ فوا عليها مجيئاً وذهاباً وقيل :

« لتسلکوا منها سبلاً ، بيّنة من الارض والفجاج جمع الفج وهو الطريق الواسع ، وقيل : « سبلاً فجاجاً » اي - طرقاً مختلفة .

« قال نوح ربّ انهم عصوني ، فيما امرتهم به من التوبة والايمان » واتبعوا من لم يزد ماله وولده الاخساراً ، اي - اتبعوا اغنياءهم الذين لا يزيدون بانعام الله عليهم بالمال والولد الا عصياناً ونقصاناً في الآخرة قرأ مدني و شامي و عاصم « وولده » بالفتح وقرأ الآخرون « وولده » بضم الواو على الجمع نحو الاسد والاسد بالضم العشيرة والقوم .

« ومكروا مكراً كباراً ، اي - مكراً كبيراً عظيماً ، يقال : كبير و كبار و كبار بمعنى واحد . وقيل : كبار للمبالغة . والمكر في اللغة غاية الحيلة وهو من فعل الله تعالى اخفاء التدبير ومعنى الآية : انهم مكروا في دين الله عز وجل حيث افسدوا في الارض بالكفر والتكذيب ، وقيل : منع الرؤساء اتباعهم عن الايمان بنوح (ع) و حرّشوهم على قتله .

« و قالوا لا تذرنّ الهتكم » اى - لا تتركوا عبادة آلهتكم « ولا تذرنّ وداً »
 قرأ أهل المدينة « وداً » بضم الواو والباقون بفتحها. « ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً »
 هذه اصنام كانت لقوم نوح ثم اتخذت العرب امثالها و عبدتها فكانت و ذلكب و
 سواع لهمدان و يغوث لطي و يعوق لكنانة و نسر لحمير. وقيل: ان « وداً » كان على
 صورة رجل و « سواعاً » على صورة امرأة و « يغوث » على صورة اسد و « يعوق » على صورة فرس
 و « نسرأ » على صورة طائفة . قال محمد بن كعب: هذه اسماء قوم صالحين كانوا بين آدم و
 نوح فلما ماتوا كان لهم اتباع يقتدون بهم فى العبادة فجاءهم ابليس وقال: لو صورتم
 صورهم كان انشط لكم وادعى الى العبادة وابتعد من النسيان ففعلوا ثم نشأ قوم بعدهم فقال
 لهم ابليس: ان الذين قبلكم كانوا يعبدونهم فعبدوهم فابتداء عبادة الاوثان كان من
 ذلك و سميت تلك الصور بهذه الاسماء لانهم صوّروها على صور اولئك القوم
 من المسلمين .

و روى عن ابن عباس: ان تلك الاوثان لما كان ايام الغرق د فنها الطوفان
 وطممها التراب فلم تزل مدفونة حتى اخرجها الشيطان لمشركى العرب فاخذوها و
 عبدوها و كانت للعرب اصنام اخر فاللات كانت لثقيف ، والعزى لسليم ، و غطفان ،
 ومناة لهذيل ، و اساف و نائلة وهبل لاهل مكة ؛ فكان اساف حياى الحجر الاسود و
 كانت نائلة جبال الركن اليماني ، و كان هبل فى جوف الكعبة ثمانية عشر ذراعاً .
 « وقد اضلّوا كثيراً » اى - ضلّ بسبب الاصنام كثر من الناس كقوله : « رب
 انهنّ اضلن كثيراً من الناس » . و قال مقاتل : اضلّ كثيراً و هم كثيراً من الناس .
 « ولا تزد الظالمين الا ضلالاً » هذا دعاء عليهم بعد ما اعلم الله نوحاً انهم لا يؤمنون
 وهو قوله: « انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن » . وجاء فى التفسير ان الرجل من قوم
 نوح ينطلق بولده الى نوح فيقول له : احذر هذا فانه كذاب و ان والدى قد حذرنى
 فيموت الكبير على كفره وينشأ الصغير عليه .

« مما خطيئاتهم » قرأ ابو عمرو خطاياهم ، و كلاهما جمع خطيئة . اى - من

خطاياهم وماصمة والمعنى بسبب خطاياهم «اغرقوا فادخلوا ناراً» دخول الفاء دليل على اثبات عذاب القبر لأنها للمتعمق قال الضحاك : هي في حالة واحدة في الدنيا كانوا يفرقون من جانب و قال مقاتل : ادخلوا ناراً في الآخرة . « فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً » اي - لم ينفعهم اصنامهم الخمسة ولا غيرها من عذاب الله .

«وقال نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين دياراً» اي - احداً، يقال : ما في الدار ديار اي - احد ، اي - لا تترك احداً يدور في الارض فيذهب ويجيء واصله ديوار فيعال من دار يدور و قال القتيبي اصله من الدار اي - ساكن دار .

«انك ان تذرهم يضلوا عبادك» اي - يدعوهم الى الضلال « ولا يلدوا الا فاجراً كفاراً » اي - الا من سيفجر ويكفر ، قال محمد بن كعب ومقاتل و الربيع وغيرهم : انما قال نوح هذا حين اخرج الله كل مؤمن من اصلاهم و ارحام نسائهم ، و اعقم ارحام نسائهم ، و ايبس اصلاب رجالهم قبل العذاب باربعين سنة و قيل : بسبعين سنة و اخبر الله نوحاً : انهم لا يؤمنون ولا يلدون مؤمناً فحينئذ دعا عليهم نوح فاجاب الله دعاه و اهلكهم كلهم ولم يكن فيهم صبي وقت العذاب لان الله تعالى قال : « و قوم نوح لما كذبوا الرسل اغرقناهم ولم يوجدوا للتكذيب من الاطفال » .

« رب اغفر لي ولوالدي » واسم ابيه لمك بن متوشلخ و امه هيجل بنت لاموش ابن متوشلخ بنت عمه و كانا مسلمين على ملّة ادريس (ع) . « و لمن دخل بيتي مؤمناً » اي - مسجدى . و قيل : سفينتى . و قيل : ملّتى و دينى « و للمؤمنين والمؤمنات » هذا عام في كل من آمن بالله و صدّق الرسل الى يوم القيامة و قيل : من امة محمد (ص) . « ولا تزد الظالمين الا تباراً » اي - هلاكاً و دماراً و كسراً . و التبرد قاق الذهب . و قال في الاولى ضلالاً و في الثانية تباراً لان في الآية الاولى اضلوا كثيراً اي - جازهم بالاضلال ضلالاً ثم دمرهم تدميراً .

النوبة الثالثة

قوله تعالى « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم عزيز من عبده الف سهاذه ، من طلبه ودّع وساده ، من عرفه انكر احبابه ، من صحبه ترك محاببه ، من ذكره نسي اسمه ، من شهدته فقد عقله ولّبه ، من عرفه اعترف انه وراء ما وصفه . - بنام او كه رستگاری بندگان در رضای او ، دل مشتاقان بسته بندوفای او ، بنام او كه سعادت سعدا بفر فضل او ، شقاوت اشقیا از اثر عدل او ، بنام او كه نقای عالمیان بمشیت او ، فنای آدمیان بارادت او ، هفت آسمان رفیع ایوان در گاه او ، هفت زمین باز گسترده مقرّ خاصگیان او ، خورشید عالم آرا بحکمت او ، هیکل ماه گهی چون نعل زرین و گهی چون ورقه سیمین بقدرت او . هر کجا عزیزی است آراسته خلعت کرم او . هر کجا ذیلی است خسته تیر قهر او .

پیر طریقت در مناجات گفته : الهی در الهیت یکتائی و در احدیت بی همتائی و در ذات وصفات از خلق جدائی ، متّصف ببهائی ، متّحد بکبریائی ، مایه هر بینوا و پناه هر گدائی ، همه را خدائی تادوست کرائی :

در چشم منی روی بمن ننمائی و اندر دلمی هیچ بمن نگرائی

ای جان و دل و دیده وای بینائی چون از دل و دیده در کنارم نائی.

« انا ارسلنا نوحاً الى قومه » حقّ جلّ جلاله و تقدّست اسماؤه و تعالت صفاته

چون بعلم قدیم دانسته بود و تقدیر کرده بود كه اعمال و افعال و احوال آدمی بعضی سبب شقاوت است و بعضی سبب سعادت و بعضی زیان جان و بعضی خسران ایمان . و دانست كه آدمی بخرد خویش راه بمصالح دین خویش نبرد و اسباب سعادت از شقاوت باز نداند ، بحکم فضل و کرم خویش پیغمبرانی را كه در ازل بسعادت ایشان حکم کرده بود برگزید و ایشان را ازین راز آگاه كرد و ایشان را پیغام داد و بخلق فرستاد : « لیبّین لهم ما یتقون » تاراه خوف و رجا بایشان نمایند و زهر و پازهر دین از هم جدا کنند و نفع

و ضرّ ایمان بیان کنند. قومی را که ایمان آرند، بفضل کبیر بشارت دهند. قومی را که از ایمان سر باز زنند، بعذاب الیم نذارت کنند. چنانکه ربّ العزّة گفت: «رسلًا مبشّرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل» تا هیچکس را حجّت نماند. و اگر الله خواستی همه خلق را بی واسطه و بی رسول ایمان دادی؛ لیکن خواست که گروهی را از بندگان خود بر سالت و نبوّت کرامی گرداند و هریکی را بنوعی کرامت مخصوص کند. آدم را صفوت دهد، نوح را کرامت، ابراهیم را خلّت موسی را مکالمت، عیسی را رفعت، مصطفی را (ص) محبّت و باین خصایص عزّ و مرتبت ایشان خواست، نه نظام ملک خویش؛ که عزّت و جلال او مستغنی است؛ ان لم یکن ثم کان. حضرت عزّت او را از نبود بس بود، پیوندی می در نباید. دوام ملک او را آسمان و آسمانیان، زمین و زمینیان می در نباید. کبریای او را عزّت او بس. جلال او را جمال او بس:

فلو جهها من وجهها قمر ولعینها من عینها کحل

«آنا ارسلنا نوحاً الى قومه» جای دیگر گفت: «آنا اوحینا الیک کما

اوحینا الى نوح» یا محمد ما ترا پیغام دادیم چنانکه نوح را پیغام دادیم؛ امّا پیغام نوح تهدید عقوبت بود، و پیغام محمد بشارت رحمت بود. نوح را گفت: «انذر قومک من قبل ان یأتیهم عذاب الیم». محمد را گفت: «بشّر المؤمنین بان لهم من الله فضلاً کبیراً». در پیغام نوح هم عقوبت فرمایش داشت، گفت: «انذر قومک» آنکه با آخر حدیث مغفرت کرد گفت: «یغفر لکم من ذنوبکم» و در پیغام محمد (ص) بشارت رحمت فرمایش داشت و ذکریم واپس داشت که: «آنا ارسلناک شاهداً و مبشّراً و نذیراً».

نوح قوم خود را وعده عذاب داد گفت: «آنی اخاف علیکم عذاب یوم عظیم» ایشان گفتند: «فاننا بما تعدنا» بیار آن عقوبت که ما را وعده میدهی و می ترسانی. ربّ العالمین وعده او راست کرد که: «فانتم قمنا منهم فاغرقناهم اجمعین» مصطفی

عربی (ص) اَمّت خود را وعدهٔ مغفرت و فضل داد که: «والله یعدکم مغفرةً منه وفضلاً»
 مؤمنان گفتند: «رَبَّنَا آتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رِسَالِكَ» خداوند! وعده‌ای که بر زبان
 پیغامبر ما را داده‌ای وفای آن را منتظریم. رَبِّ الْعَالَمِينَ وعده راست کرد گفت: «لَهُمْ
 درجات عند رَبِّهِمْ و مغفرة و رزق کریم» نوح چون از قوم خود برنجید بتظلم بدرگاه
 عزّت شد ایشان را سعایت کرد گفت: «رَبِّ اِنِّی دعوت قومى لیلاً و نهاراً فلم
 یزدهم دعائى الا فراراً». مصطفی محمد (ص) چون از قوم خود برنجید، دست
 شفقت بر سر ایشان نهاد. ایشان را شفاعت کرد که: «اللّهُم اهد قومى فانهم لا یعلمون».
 لاجرم قوم نوح بسعایت نوح درین جهان هلاک شدند و در آن جهان بعقوبت رسیدند
 «اغرقوا فادخلوا ناراً» و اَمّت محمد بشفاعت وی درین جهان هدایت یافتند: «یهدیهم
 رَبِّهِمْ بایمانهم» و در آن جهان بمغفرت رسیدند. «لَهُمْ مغفرة و اجر عظیم». چون
 نوح از قوم خویش بنالید و بدرگاه عزّت تظلم کرد، رَبِّ الْعَالَمِينَ لختی نعمت و
 تربیت خویش با یاد آن قوم داد و ایشان را بر کفران و ناسپاسی آن توبیخ و ملامت
 کرد که: «مالکم لا ترجون لله وقاراً» «و قد خلقکم اطواراً» چه رسید شما را که
 شکر نعمت نمی‌گزارید و حق تربیت مانمی‌شناسید و خود میدانید که شما را از چه
 آفریدند و چون آفریدند حالاً و فجلاً و طوراً و فطوراً. اوّل نطفه‌ای از صلب ضعیفی
 بر رحم ضعیفی آوردم اندر آن قرار مکین و مکان حصین بداشتیم. بنکر که بقلم قدرت
 چون نکاشتم. آن قطره‌ای آب را خون گردانیدم آن خون را گوشت گردانیدم. آنکه
 استخوان در آوردم. بهم پیوند کردم چون قالب مصور مقدر تمام کشت جان لطیف
 را فرمان دادم تا بتن در آمد چنانکه سلطانی بقصری یا همائی بوکری، تاهر عضو
 خلعتی داد. بینائی بچشم، گفتار بزبان، سماع بکوش، گرفتن بدست، رفتن بپای؛
 ای بنده نیکوت بیاراستم «فی احسن تقویم». قد تو بیپیراستم، از همهٔ مکنونات ترا
 نیکوتر آفریدم. و از همهٔ موجودات ترا زیبا تر نکاشتم:

چون صورت تو بت‌نکارند بکشور	چون قامت تو سر و نکارند بکشم
چون نقش تو پیش‌بت آزر بنکارند	از شرم فرو ریزد نقش بت آزر.

کرد کار حکیم ، خداوند کریم ، جلّ جلاله که ترا جمال صورت افزود و
 بدایع قدرت در فطرت تو بنمود و دلت بتوحید بیاراست و زنگار انکار ازو بزدود ،
 چه کوئی از حکمت او و رحمت او سزد که آراسته و پیراسته خود را بسوزد؟ کَلَّا وَلَمَّا
 چون درین حال تأمل کنی و در صنع آفرید کار تدبّر کنی بزبان شکر بگوی :
 از قطره آب نطفه بنگاشت مرا بر خدمت خود بفضل بگماشت مرا
 از جمله خلق سر بر افراشت مرا شکر ایندرا که بس نکوداشت مرا .
 نوح چون آن همه نعمت و کرامت حقّ با یاد ایشان داد و از ایشان شکر
 نشنید و جز کفر و تکذیب ایشان را نیفزود ، روی از ایشان بگردانید و گفت :
 « رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا » خداوندا مرا بیامرزد و دوزاینده
 من و هر که بایمان در آمد در عهد من « وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » و آن مؤمنان
 امت احمد مردان و زنان ایشان که با آخر عهد در وجود آیند بهینه همه امم و پسندیده
 تو خداوند .

۷۲ = سورة الجن = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش
مهربان .

« قُلْ أُوْحِيَ إِلَيَّ » بگو یا محمد آگاهی دادند مرا « إِنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ »
که [به قرآن] میوشیدند گروهی از پریان . « فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا (۱) »
گفتند که : ما قرآنی شنیدیم شکفت .

« يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ » که راه مینماید بر راستی . « فَأَمَّا بِهِ » بگو ویدیم
بآن . « وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا (۲) » وانباز نکیریم با خداوند خویش هیچ کسی .
« وَإِنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبَّنَا » برتر است و پاک و بزرگوارتر خداوند ما « مَا اتَّخَذَ
صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا (۳) » نه زن گرفت بزنی و نه فرزند .
« وَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا (۴) » و آن بیخرد نابکار گوی
ما برخدای می دروغ گفت .

« وَإِنَّا ظَنُّنَا » و ما چنان می پنداشتیم « أَنَّ لَنَا تَقْوَلَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا (۵) » که آدمی و پری برخدای دروغ نکوید .
« وَإِنَّهُ كَانَ رَجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ » و مردانی بودند از مردمان « يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ
مِنَ الْجِنِّ » که فریاد میخواستند بمردانی از پریان از شرّ بدان ایشان . « فَرَادَوْهُمْ
رَهَقًا (۶) » پریان را غلط افزودند و فریب .

« وَإِنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ » و پریان چنان پنداشتند که شما پنداشتید .
« أَنَّ لَنَا يَبْعَثُ اللَّهُ أَحَدًا (۷) » که الله هیچکس را پیغام نخواهد فرستاد .
« وَإِنَّا لَمَنَّا السَّمَاءَ » و مادر آسمان جستیم [خبر میوشیدن را] « فوجدناها

مُلَّتْ حَرَسًا شَدِيدًا « آسمان را پر کرده یافتیم از گوشوانان بزور » وَشَهَابًا (۸) « و شاخه های آتش .

« وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ » و ما بروز کار نشستگاهها داشتیم در درهای آسمان نیوشیدن را « فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ » هر که اکنون نیوشد . « يَجِدْ لَهُ شَهَابًا رَصْدًا (۹) » خویشتن را شاخ آتش دیدبان یابد و گوشوان .

« وَأَنَا لَا نَذَرِي » و ما ندانیم اکنون « أَأَشْرُ أَرِيدَ بَيْنَ فِي الْأَرْضِ » که باهل زمین بدی خواسته اند . « أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا (۱۰) » یا خداوند ایشان بایشان نیکی خواسته .

« وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ » و از ما هست گروهی نیکان . « وَمَنَادُونَ ذَلِكَ » و هست از ما جز از آن « كُنَّا طَرِائِقَ قَدَدًا (۱۱) » ما جوق جوق بودیم از هم جدا [و جز در کیش و کردار] .

« وَأَنَا ظَنَنَّا » و ما درست بدانستیم و یقین . « أَنْ لَنْ نَعْجَزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ » که از الله پیش نشینیم در زمین . « وَلَنْ نَعْجَزَهُ هَرَبًا (۱۲) » و نتوانیم که ازو گریزیم . « وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى » و ما چون پیغام راست شنیدیم « آمنا به » بگرویدیم بآن « فَمَنْ يَوْمَئِذٍ يَرْبُ » هر که بگروید بخداوند خویش . « فَلَا يَخَافُ بُخْسًا وَلَا رَهَقًا (۱۳) » گوی مترس از کاستن مزد و گرفتاری بگناه کسی یا فرمودن بکاری ناتوان .

« وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ » و هست از ما مسلمانان « وَمِنَ الْقَاسِطِينَ » و هست از ما کژراهان بر خویشتن ستمکاران « فَمَنْ أَسْلَمَ » هر که مسلمان شد و کردن نهاد « فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا (۱۴) » ایشان آند که بهینه گزیدند و راستی جستند . « وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ » و اما کژراهان و ستمکاران بر خود « فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا (۱۵) » ایشان دوزخ را هیزم اند .

« وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ » و اگر ایشان بایستند بر راه کفر « لَأَسْقِينَا هُمْ مَاءً غَدَقًا (۱۶) » ما ایشان را آب دولت و نعمت روانیم و عیش فراخ خوش دهیم .

« لِنَفْتَنَهُمْ فِيهِ » تا ایشان را در آن آزمایش کنیم. « وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ »

وهر که از یاد خداوند خویش و پرستش خداوند خویش روی گرداند « یسلک عذاباً
صعباً (۱۷) » او را در عذابی افکند سخت .

« وَآنَ الْمَسَاجِدِ لِلَّهِ » [و سجود] و جای نماز [و هفت اندام نماز گر] الله راست .

« فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا (۱۸) » بالله خدای دیگر مخوانید [و مپرستید] .

« وَإِنَّهُ لِمَقَامُ عَبْدِ اللَّهِ يَدْعُوهُ » و چون برپای خاست بنده خدای و او را

میخواند « کادوا یكونون علیه لبدأ (۱۹) » نزدیک بودید که پریان و رافقاندی^۱
[از حرص بر سماع قرآن] .

« قُلْ نَمَآ اَدْعُو رَبِّي » بگو : من خداوند خویش را خوانم و پرستم

« وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا (۲۰) » و با او اباز نکیرم هیچکس .

« قُلْ أَنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا (۲۱) » گوی بدست من نیست ، نه

یادشاهم و نتوانم شمارا نه گزند و نه کاری راست در خورو بچم .

« قُلْ أَنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ (۲۲) » گوی مرا از خدای کس نگه ندارد

« وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا (۲۳) » و نیابم فرود از او باز گشتن گاهی و زینهار جای

[و نمی یابم خویشان را هیچ کاری و هیچ روئی را] .

« الْآبِلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ » مگر رسانیدن از الله و آورد پیغام او « وَ مِنْ

يَعِصُ اللَّهُ وَرِسُولَهُ » و هر که سر کشد از خدا و رسول او « فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ » او راست

آتش دوزخ « خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا (۲۴) » جاویدان در آن .

« حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ » تا آنچه ایشان را وعده میدادند به بینند

« فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعُفُ نَاصِرًا » آری آگاه شوند^۲ که کیست که سست یار ترست

« وَ أَقَلُّ عَدَدًا (۲۵) » و اندک سپاه تر .

« قُلْ إِنْ أَدْرَىٰ » گوی من ندانم « أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ » که این رستاخیز

که شمارا وعده میدهند^۳ نزدیکست « أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا » یا الله آن راهنگامی

نهاده یا درنگی .

«عَالِمُ الْغَيْبِ» آن دانای نهان «فَلَا يُظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا» (۲۶) «آگاه نکند از نهان خویش [و مطلع نگرداند بر آن] هیچکس را.
 «الْأَمِنْ أَرْتَضِي مِنْ رَسُولٍ» مگر آن رسول پسندیده «فَأَنَّهُ يَسْأَلُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ» الله میراند پیش آن رسول و از پس او «رصد» (۲۷) «کوشوانان [و فریشتگان با نور و بانقدیس ناسخن خدای می کوشند] که در آن نفزایا و از آن چیز نکاها».

«لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ» تا محمد بداند که ایشان که پیغام رسانیدند از خداوند او رسانیدند. «وَ أَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ» و الله خود داناست بآنچه نزدیک فریشتگانست و بآنچه نزدیک شیاطین است «وَ أَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا» (۲۸).
 و خود دانسته بود هر چیز پیش از آن چیز و چند آن و چون آن.

النوبة الثانية

این سورة الجن بیست و هشت آیت است، دو بیست و سی و پنج کلمت و هشتصد و هفتاد حرف. جمله به مکه فرود آمد باجماع مفسران. و درین سوره از ناسخ و منسوخ چیزی نیست. و در فضیلت سوره ابی کعب روایت کند از مصطفی (ص)، گفتا: «هر که سورة الجن برخواند الله تعالی او را ثواب آزاد کردن بردگان دهد، بعدد هر پیری که به محمد بگروید. و بعدد هر پیری که بنگروید باز».

«قُلْ يَا مُحَمَّدُ، اخبر قومك ما ليس لهم به علم ثم بين. فقال: «أوحى اليّ» ای - اخبرت بالوحي من الله «انه استمع» القرآن «نفر من الجن»، «الجن»، جید رفاق الاجسام، خفیة، خلق من النار علی صورة تخالف صورة الملك والانس، موصوف بالعقل كالانس والملك. ولا يظهرن للملائس، ولا يكلمونهم الا صاحب معجزة. بلربوسوسون سائر الناس وهم اولاد ابليس فی قول بعضهم، منهم مؤمن ومنهم كافر. و الكافر منهم يسمى شیطانا. وقال ابن عباس: الجن ولد الجان و ليسوا بشياطين و الشياطين اولاد

ابليس . و قد سبق الكلام فيهم في غير موضع . قوله : « نفر من الجن » قال ابن عباس : كانوا سبعة ، وقيل : كانوا تسعة من جن نصيبين من ارض الموصل من ملوكهم . وقيل : من جن اليمن . وقيل : كانوا هوداً . وقيل : كانوا مشركين . وقيل : سبب استماع هؤلاء فيما ذكر ان الشياطين قبل مبعث النبي (ص) اتخذت من السماء مقاعد للسمع فاذا سمعوا كلمة زادوا فيها تسعاً فكانوا يلقون الى اوليائهم من الانس فلما بعث النبي (ص) منعوا مقاعدهم ورموا بالشهب فمن استمع بعد مبعثه (ص) وجد له شهاباً رسداً فاحرق فلما منعوا من ذلك وحيل بينهم وبين خبر السماء بارسال الشهب عليهم اجتمعوا وقالوا لابليس ذلك وقالوا ما حال بيننا وبين خبر السماء الا شيء حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانطلقوا يطلبون ذلك حتى توجهوا نحو تهامة فوجدوا رسول الله (ص) مع نفر من اصحابه ببطن النخل وهو واد بين جبلين يقال له : سوق عكاظ فوجدوه يصلي باصحابه صلوة الصبح فاستمعوا لقرآنهم وقالوا : هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء . وقيل : لم يزلوا يذنون حتى «كادوا يكونون عليه لبداء» . ثم رجعوا الى قومهم وقالوا : «انا سمعنا قرأنا عجباً» مبيناً لكلام الخلق في النظم والمعنى لا يقدر احد على الاتيان بمثله . والمعجب حكاية عن غاية استنكاراً او استحساناً . قال عيزار بن حريث : كنت عند عبد الله بن مسعود فأتاه رجل فقال له : كنا في سفر فاذا نحن بحية جريئة تشحط في دمها فقطع رجل منّا قطعة من عمامته فلقها فيها فدفننها . فلما امسينا ونزلنا اتانا امرأتان من احسن نساء الجن فقالتا : ايكم صاحب عمرو؟ - قلنا : اي عمرو؟ - قالتا : الحية التي دفنتموها فاشربنا لهما الى صاحبها . - قالتا : انه كان آخر من بقي ممن استمع القرآن من رسول الله (ص) . كان بين كافري الجن و مسلميهم قتال فقتل فيهم . فان كنتم اردتم به الدنيا ثوبناكم . - فقلنا : لا انما فعلنا ذلك لله . - فقالتا : احسنتم وذهبتا . يقال : اسم الذي لف الحية صفوان بن معطل المرادي صاحب قصة الافك والجنى عمرو بن جابر . «يهدى الى الرشدا» اي - الى الصواب . وهو التوحيد لله والايمان به وبرسوله وخلع الانداد لله «فأمنابه» صدقنا به «ولن نترك ربنا احداً» يعني : ابليس لانهم لم يرجعوا الى ابليس بعد الايمان واستماع القرآن .

«وأنه تعالى جدر بنا» اي - عظمة ربنا ؛ جلال ربنا ، غنى ربنا عن الصاحبة والولد . امر ربنا ، ملك ربنا ، وسلطانه قدرة ربنا ، ذكر ربنا هذا كله اقوال المفسرين ؛ والجدر : العظمة ومنه قول انس بن مالك : كان الرجل اذا قرأ البقرة و آل عمران جدر في اعيننا ، اي - عظم ، والجدر : الغنى . وفي الخبر : «لا ينفع ذا الجدر منك الجدر» اي - لا ينفع ذا الغنى منك غناه ، انما ينفعه طاعتك والعمل بما يرضيك ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : «وقفت على باب الجنة فاذا اكثر من يدخلها الفقراء . واذا اصحاب الجدر محبوسون» معناه : واذا اصحاب الغنى في الدنيا محبوسون . «ما اتخذ صاحبة ولا ولدا» اي - تعالى جلال ربنا وعظمته عن اتخاذ زوجة او ولد .

«وأنه كان يقول» اختلفوا في هذا الالفات فمن نصبها كانت مردودة الى الوحي وهو قرأت اهل الشام والكوفة ومن خفضها كانت حكاية عن الجن وهو قرأت الآخريين «وأنه كان يقول سفيهننا» هذا السفيه ابليس «على الله شططا» اي - جوراً وكذباً ، يعنى كلمة الكفر ، وقيل : الشطط : البعيد - اي - يقول ما هو بعيد من وصف الله . تقول اشط الرجل انى بما هو بعيد .

«وانا ظننا ان لن تقول الانس والجن» قرأ يعقوب : «تقول» بفتح القاف و تشديد الواو . والتقول ، الافتراء والكذب ، اي - كنا نظن ان الكفار من الفريقين غير كاذبين في دعويهم كلمة الكفر وان لله صاحبة ولداً حتى سمعنا القرآن . وهذا اعتذار منهم ، اي - اتبعناهم فيما قالوا على ظن ان احداً لا يكذب على الله . فلما سمعوا القرآن ايقنوا ان ابليس ومن تبعه كانوا كاذبين فيما يزعمون ، ثم كلام الجن هاهنا . ثم استأنف فقال الله عز وجل :

«وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن» كان الرجل في الجاهلية اذا نزل وادياً بالليل قال : اعوذ بسيّد هذا الوادى من شرسفهائ قومى فيبيت في امن حتى يصبح . روى عن كردم بن ابى السائب الانصارى قال : خرجت مع الابى الى المدينة في حاجة وذلك اول ما ذكر رسول الله (ص) بمكة فأوانا المبيت الى راعى غنم ، فلما انتصف النهار جاء ذئب فاخذ حملاً من الغنم ، فوثب الراعى فقال : يا عامر الوادى جارك فنادى مناد لانراهم يقول : ياسرحان ارسله فانى الحمل يشتد

حتى دخل الغنم ولم تصبه كدّمةً فانزل الله عز وجل على رسوله (ص) بمكة :
 « وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً »
 اى - فزاد الانس الجن بذلك تكبراً وعظمةً عند انفسهم وقالوا : انهم يخافوننا
 وقد سدنا الانس و الجن فازدادوا بذلك اثماً . وقيل : زاد الجن الانس رهقاً ، اى -
 طغياناً وكفراً وجهلاً وهلاكاً وبعداً عن الحق .

« وانهم ظنوا » هذا ايضاً من كلام الله ، اى - ان الجن حسبوا كما حسبتم ايها
 الانس . « ان لن يبعث الله احداً » بعدموته ، وقيل : ان له يبعث الله احداً بالرسالة
 الى خلقه ليدعوهم الى توحيدهم كما ظن بعض الانس ذلك .

« وانا لمسنا السماء » اى - طلبنا المصير الى السماء لاستراق السمع و منه
 الحديث الذى ورد ان رجلاً قال لرسول الله (ص) : ان امرأتى لاندع عنها يد لاس ،
 اى - لانه يد طالب حاجة صفراً يشكو تضييعها ماله . قال اهل اللغة لمست الشيء
 والتمست ، اى - طلبت كما يقال : كسب واكتسب ، وقال الشاعر :

الام على تبكيه والمسه فلا اجد

« فوجدناها ملئت حرساً شديداً » هذا كلام الجن بعضهم لبعض ، اى - طلبنا خبر
 السماء فوجدنا ابواب السماء وطريقها « ملئت » من الملائكة الذين يحرسون من
 الاستماع . « وشهباً » جمع شهاب وهو المضى المتوقد من النار يرمون بها .
 « وانا كنا نقعد منها » اى - من السماء « مقاعد للسمع » اى - مواضع لاستماع
 الاخبار من السماء كان لكل حى من الجن باب فى السماء يستمعون فيه وكانت هذه
 الشهب فى الجاهلية . فاذا جاء الاسلام شددت وامدت وزيد فيها . قال الزهرى : كان يرمى
 بالنجوم وترجم بها الشياطين فى الجاهلية لكن غلظ وشدد امرها حين بعث النبى (ص)
 « فمن يستمع الآن » اى - يقصدان يسمع من ذلك شيئاً « يجده شهاباً رصداً » اى -
 نجماً قد اصد له يزجره عن الاستماع .

« وانا لاندري » حين منعنا من السماء . « اشرار يدبهن فى الارض » ام هو
 لاجل خير اراد الله بهم و اضافوا الخير الى الله بالتخصيص نادباً بادب اولياء الله والمؤمنين .
 حيث لم يضيفوا الى الله بالتفريد الا كل رفيع من الامور . وقيل : معناه لاندري اراد

الله رُشداً يبعث هذا الرسول فيرشدكم «ام اراد» ان يكفروا به فيهلكهم .

« و اَنَامَنَا الصّٰلِحُونَ » اى - المؤمنون « وَمَنَا دُونَ ذَلِكَ » اى - الكافرون .

وقيل : «الصّٰلِحُونَ» اصحاب الخير و «مَنَا دُونَ ذَلِكَ» اصحاب الشر « كَنَاطِرَ آتَقٍ قَدَدًا »

اى - كَنَازِوى مذاهب متفرقة و اديان مختلفة . قال الحسن و السدى : الجنّ امثالكم

فمنهم قدرية و مرجئة و رافضة ، ويقال : لشريف القوم الطريقة والطريقة المثلّى مشايخ

البلد . و القدد جمع القدة و هى الاجناس المختلفة يقال : صار القوم قدداً اذا اختلفت

حالاتهم و اصلها من القدّ و هو القطع .

« و اَنَا ظَنَنَّا اَنْ لَّنْ نَعْمَزَ اللّٰهَ فِى الْاَرْضِ وَلَنْ نَعْجِزَهُ هَرَبًا » الظنّ هاهنا

بمعنى اليقين ، لاّ نهم و صفوا الله بالقدرة عليهم حيث كانوا . و هذا من دلائل الايمان و

المعنى : اَنَاعَلَمْنَا و ايقنّا ان لن يسبق الله فى الارض و ان نفوته و لا يمكننا ان نهرب منه

ان اردنا الهرب .

« و اَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهَدٰى » يعنى القرآن و دعوة الرسول الذى يؤدى الى

الهدى . « اَمَنَّا بِهِ » اى - صدّقنا به و لم يبعث الله نبياً الى الجنّ الا محمد (ص) . و قيل :

« اَمَنَّا بِهِ » اى - بالله و تمّ الكلام هاهنا ثم قال : « فَمَنْ يُّؤْمِنُ بِرَبِّهِ » هذا جوابهم و العدة

« فَلَإِيْخَافٍ بَخْسًا و لَآرْهَاقًا » البخس : نقص الاجر ، و الرّهق : تحميل و زر آخر و هذا خبر

يراد به التّهى . و قيل : « لَآيْخَافٍ بَخْسًا » اى - نقصاً من حسناته و « لَآرْهَاقًا » زيادة فى

سيّآته . و قيل : كلّ مكروه يغشى الانسان فهو رهق .

« و اَنَامَنَا الْمُسْلِمُونَ » المؤمنون ، المستسلمون لامر الله ، المخلصون له .

« وَمَنَا الْفَاسِقُونَ » الكافرون ، الجائرون ، الذين كتب الله عليهم الشقاء ثمّ الكلام .

« فَمَنْ اسْلَمَ هَذَا » جواب وعدة و تصديق « فَاُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا » - اى قصدوا

قصد الخير و اتبعوا طريق الرّشد و توجهوا صواباً من القول و الفعل .

« وَاَمَّا الْفَاسِقُونَ » الجائرون ، العادلون عن الحق . قال اهل اللغة قسط عدل

عن الحق و اقسط عدل الى الحق . « فَكَانُوا لْجَهَنَّمَ حَطَبًا » نوّقد بهم النار يوم القيامة

ثمّ رجع الى كفار مكة فقال :

« وَاِنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ » اختلفوا فى تأويلها ، فقال قوم : لو استقاموا

على طريقة الحق والایمان والهدى فكانوا مؤمنين مطيعين . « لاسقينا هم ماء غدقا »
كثيراً و اسعاً ينبتُ زروعهم . قال عمر بن الخطاب : حيث ما كان الماء كان المال ،
و حيث ما كان المال كانت الفتنة . والمعنى : اعطيناهم مالا كثيراً وعيشاً رغيداً
و وسعنا عليهم فى الرزق وبسطنا لهم فى الدنيا .

« لنفتنهم فيه » اى - لنختبر هم كيف شكر هم فيما خوّ لوا وهذا قول
سعيد بن المسيب و عطاء بن ابي رباح والضحاك و مقاتل والحسن ، ودليل هذا التأويل
قوله عز وجل : « ولوا نهم اقاموا التوراة والانجيل وما انزل اليهم من ربهم لا كلوا من
فوقهم ومن تحت ارجلهم » و قال تعالى : « ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا
عليهم بركات من السماء والارض » وقال تعالى : « من عمل صالحاً من ذكر وانثى وهو
مؤمن فلنحيينه حياة طيبة » وقال تعالى : « فقلت استغفروا ربكم انه كان غفّاراً يرسل
السماء عليكم مدراراً » الآية ... وقال الربيع بن انس وزيد بن اسلم و الكلبي :
معنى الآية وان لو استقاموا على طريقة الكفر والضلالة فكانوا كفّاراً كلهم لاعطيناهم
مالاً كثيراً ولو وسعنا عليهم « لنفتنهم » فيه عقوبة لهم واستدراجاً حتى يفتنوا بها
فنعذبهم كما قال تعالى : « فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء »
الآية وقال تعالى : « ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن
لبيوتهم سقفاً من فضة » . وقال تعالى : « ولوبسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض » و
قال تعالى : « كلما ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى » . قوله :

« ومن يعرض عن ذكر ربه » اى - عن القرآن والتوحيد « يسلكه » قرأ
اهل الكوفة ويعقوب : « يسلكه » بالياء وقرأ الآخرون بالنون اى - ندخله .
« عذاباً صعداً » يعنى : ذا صعد ، اى - ذامشقة لراحة فيه ولا فرج فيه ، اخذ من الصعداء
وهو الشدة ونفس الصعداء هو نفس الكظيم الذى اشتد عليه الغم ومنه قوله : « سارقه
صعوداً » اى - عذاباً شاقاً . ومنه قوله « كأنما يصعد فى السماء » اى - يصعد صعوداً شاقاً
وقيل : الصعد صخرة ملساء فى جهنم يكلف صعودها فاذا انتهى الى اعلاها انحدر الى
اسفلها نزلت فى الوليد بن المغيرة . قوله :

« وان المساجد لله » يعنى : المواضع التى بنيت للصلوة و ذكر الله . « فلا تدعوا

مع الله احداً» قال قتادة كانت اليهود والنصارى اذا دخلوا كنياسهم وبيعهم اشر كوا بالله فامر الله المؤمنين ان يخلصوا الدعوة لله اذا دخلوا المساجد ، واراد بها المساجد كلها وقال الحسن اراد بها البقاع كلها لان الارض جعلت كلها مسجداً للنبي (ص) .

وقال سعيد بن جبير قالت الجن للنبي (ص) : كيف لنا ان نأتى المسجد ونشهد معك الصلوة ونحن ناؤون عنك؟ فنزلت : « وان المساجد لله » : ويروى عن كعب قال : انى لاجد فى التوراة ان الله تعالى يقول : « ان بيوتى فى الارض المساجد ، وان المسلم اذا توضأ فاحسن الوضوء ثم ائت المسجد فهو زائر الله تعالى وحق على المزور ان يكرم زائره » ، وروى عن سعيد بن جبير ايضاً : ان المراد بالمساجد الاعضاء التى يسجد عليها الانسان وهى سبعة : الجبهة ، واليدان ، والركبتان ، والقدمان ، يعنى : هذه الاعضاء التى يقع عليها السجود مخلوقة لله فلا تسجدوا عليها لغيره . قال رسول الله (ص) : « اُمرت ان اسجد على سبعة اعضاء : الجبهة وشار بيده اليه ، واليدين ، والركبتين ، واطراف القدمين ، و ان لا اكف شعراً ولا ثوباً » . وفى رواية العباس بن عبد المطلب : ان رسول الله (ص) قال : « اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب : وجهه ، وكفاه ، وركبته ، وقدماه » ، وهذا الحديث يدل على ان كل عضو من هذه الاعضاء اصل فى السجود وله حظ من العبادة ونصيب من الخدمة والطاعة . فاذا لم يستعمل بعضها اورث ذلك العضو حرماناً واوجب فى السجود نقصاناً . وعن نافع عن ابن عمر مرفوعاً قال : ان اليدين تسجدان كما يسجد الوجه ، فاذا وضع احدكم وجهه فليضع يديه واذا رفعه فليرفعهما . واما الحكمة فى ايجاب السجود على هذه الاعظم ان هذه الاعضاء التى عليها مدار الحركة ، هى المفاصل التى تنفتح وتنطبق فى المشى والبطش واكثر السعى ، ويحصل بها اجتراح السيئات وارتكاب الشهوات فشرع الله تعالى بها السجود للتكفير ومحو الذنب والتطهير والله اعلم . واما المساجد ان جعلتها مواضع الصلوة فواحدها المسجد بكسر الجيم وان جعلتها الاعضاء فواحدها مسجد بفتح الجيم .

قوله : « وانه لما قام عبد الله » قرأ نافع وابوبكر رواه بكسر همزة ، وقرأ الباقون بفتحها . « لما قام عبد الله » يعنى النبى (ص) « يدعو » اى - ويعبده ، ويقرأ القرآن فى صلوته وذلك حين كان يصلى ببطن النخلة ويقرأ القرآن « كادوا » يعنى : الجن .

« يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا » اى - يركب بعضهم بعضاً ويزدحمون حرصاً على استماع القرآن ورغبةً فى الاسلام، هذا قول الضحاك ورواية عطية عن ابن عباس قال مكحول: ان الجن بايعوا رسول الله فى هذه الليلة وكانوا سبعون ألفاً وفرغ عن البيعة عند انشقاق الفجر. وقال سعيد بن جبير: هذا من كلام الجن الذين رجعوا الى قومهم اخبروهم: انارأينا اصحاب محمد (ص) ويركعون بركوعه، ويسجدون بسجوده، وكانوا ينثالون عليه مجتمعين. وقال الحسن وقتادة: لما قام رسول الله (ص) باظهار الدعوة تلمذت الانس والجن عليه ليبطلوا الحق الذى جاءهم به «ويطفئوا نور الله فابى الله الا ان يتم نوره» وينصر دينه وقوله: «لبداً» جمع لبدة وهى الطائفة المزدحمة يركب بعضهم بعضاً. وقيل: اللبدة هى الرجل من الجراد ومنه سُمى اللبد الذى يفرش لتراكمه وتلبد الشعر اذا تراكم.

« قُلْ اِنَّمَا اَدْعُوا رَبِّي » قرأ ابو جعفر وعاصم وحمزة: « قل، على الامر، وقرأ الآخرون: « قال، يعنى: رسول الله » اِنَّمَا اَدْعُوا رَبِّي «فى صلواتى» ولا اشرك به احداً» من الاوثان فكونوا انتم كذلك.

« قُلْ اِنِّى لَ اَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا » فى دينكم ولا دنياكم «ولا ارشداً» ارشدكم. وقيل: لا املك لكم ضللاً ولا هداية لا تبنى عبدٌ مثلكم بل ذلك الى الله القادر على كل شيء.

« قُلْ اِنِّى لَن يَجِيرُنِى مِنَ اللّٰهِ اَحَدٌ » اى - لن يمنعنى من عذابه مانع ان عصيته وجاء فى التفسير ان جنيّاً من اشراف الجن ذابغ قال: ان محمداً يريد ان يجبره احد فانما يجيره فانزل الله هذه الآية. وروى عن ابن مسعود قال: لما تقدم النبى (ص) الى الجن ازدحموا عليه فقال سيّد لهم يقال له وردان: انا رحلهم عنك، فقال له: لن يجيرنى من الله احد. قوله: « ولئن اجد من دونه ملتحداً » اى - مدخلاً فى الارض وملجأ وموئلاً. « الا بلاغاً من الله » فذلك الذى املكه بعون الله وتوفيقه. وقوله: « بلاغاً » نصب على البدل من قوله: « ملتحداً » والمعنى: لا ينجينى شيء الا ان ابلى عن الله ما ارسلت به وقيل: معناه: لا املك لكم ضرّاً ولا رشداً. لكن ابلى عن الله فأنما انا مرسل

لا املك الا ما ملكت . والبلاغ واقع موقع التبليغ . قال الفراء : هذا شرط وجزاء ليس باستثناء و ان منفصلة من لا وتقديره : ان لا بلاغاً و المعنى : ان لم ابلغ فلا مجير لى
 « ومن يعص الله ورسوله ، فيما يدعوه اليه من التوحيد . فان له نار جهنم خالدين فيها ابداً ، مقيمين لا يخرجون .

« حتى اذاروا ما يوعدون ، فى الآخرة . وقيل : يوم بدر » فسيعلمون ،
 عند ذلك . « من اضعف ناصراً و اقل عدداً ، اهم ام المؤمنون ؟ هذا جواب لمشر كى
 مكة حين استعجلوا بالعذاب وقالوا : هم بالاضافة اليها كالحصاة من جبال ، وقيل : هذا جواب
 قولهم محمد صنبور .

« قل ان ادرى ، اى - ما ادرى . « اقريب ما توعدون ، من العذاب فى الدنيا .
 و قيل : يوم القيامة » ام يجعل له ربي امداء ، اجلاً و غاية تطول مدتها ، يعنى : ان علم
 وقت العذاب غيب لا يعلمه الا الله .

« عالم الغيب ، رفع على نعمت قوله : « ربي » . وقيل : هو عالم الغيب ، قيل : الغيب ما هو
 كائن لم يكن ، وقيل : هو امر القيامة « فلا يظهر ، اى - لا يطلع « على غيبه احداً » .
 « الا من ارتضى من رسول ، اى - الا رسول قد ارتضيه لعلم بعض الغيب ليكون
 اخبار عن الغيب معجزة له و قيل : هذا الرسول هو جبرئيل عليه السلام « فانه يسلك ،
 الهاء راجعة الى الله عز وجل ، والمعنى : اذا ارسل الوحي الى رسول ارتضاء و اراد ان يطلعه
 على غيبه فانه يبعث ملائكة بين يديه يحفظون الوحي من استماع الشياطين . وقيل :
 يحفظون الرسول من الشياطين . وقوله : « من بين يديه ومن خلفه ، اى - من امامه
 و ورائه » رصداء ، اى - حرساً وقيل : لئلا يطلع عليه الكهنة قبل الوصول الى النبي
 المرسل اليه فيكون الرسول هو اول من يتكلم به . وقيل : كان جبرئيل (ع) اذا بعث
 الى نبي من الانبياء انحدر معه اهل كل سماء الى التى تليها وانحدر معه ملائكة السماء
 الدنيا الى الارض فيحيطون به وبالوحي وبالنبي حتى يفرغ من ادائه .

« ليعلم ان قد ابلغوا ، قال الزجاج : ليعلم الله ان رسله قد بلغوا عنه رسالاته
 يعنى : اذا بلغوها علم الله ذلك . وقيل : ليعلم الله ان الملائكة قد بلغوا الى الرسل . و

ان الرّسل قد بلغوا الى الامم . عام اينجا بمعنى رؤيت است وهذا فى القرآن كثير
 كقوله : « ليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ، » ليعلم الله من يخافه بالغيب ، « ولما يعلم
 الله الذين جاهدوا منكم ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين » . معنى آنست كه :
 تايند الله كه پيغامهاى او بر امت رسانيدند . وقيل : ليعلم محمد ان قد ابلاغوا تا محمد
 بداند كه ايشان كه پيغام رسانيدند از خداوند او رسانيدند . وقيل : ليعلم الشيطان
 « ان قد ابلاغوا رسالات ربهم » تا شيطان بداند كه فرشتگان پيغام الله رسانيدند
 وسخن او رسانيدند ، يعقوب « ليعلم » بضم يا خواند ، اى - ليعلم الناس ، تا مردمان را
 آگاه كنند كه فرشتگان پيغام الله رسانيدند . « واحاط بما لديهم » اى - وعلم
 الله ما عند الرّسل فلم يخف عليه شيء . « واحصى كل شيء عدداً » . - قال ابن عباس :
 احصى ما خلق وعرف عدد ما خلق ، لم يفته علم شيء حتى مثاقيل الدرّ والخردل و
 نصب عدداً على الحال وان شئت على المصدر ، اى - عدّ عدد أ .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بسم الله كلمة سلبية غلبة نهابة وهابة .
 تسلب العقول ، و تغلب الالباب و تنهب الارواح من الاحباب ، و تنهب الارتياح لقوم
 مخصوصين من الطلاب - نام خداوندى كه عالمان در وصف جلالش حيران ، عارفان
 در شهود جمالش كدازان ، واجدان در وجود افضالش نازان ، دوستان در شوق وصالش
 سوزان ، طالبان در بادية نيازش خروشان - محجوران در زاوية فراقش نالان .
 هر عزيزى نام و نشان را جويان ، هر طالبى حمد و ثنائش را كويان ، هر ذاكرى
 نسيم وصلش را بويان ، هر سائلى بر اميد فضلش پويان :

پويان و دو اند و غريوان بجهان در در صومعه و كوهان ، در غار و بيابان

يكسر همه محوند بدرياي تفكر برخوانده بخود بر همه لاخان و لامان .

« قل اوحی الیّ الله استمع نفر من الجن » کان رسول الله مبعوثاً الی كافة الخلق و کان مبعوثاً الی الجنّ کما کان مبعوثاً الی الانس . آن مهتر عالم و سید ولد آدم ، سرور اشراف ، و مرکز عدل و انصاف ، فرستاده بابل زمین از قاف تا قاف . روزی بمنبر شرف برآمد ، بر سبیل خطبه باصحابه خطاب کرد که : یا مجتبعان مسجد ، و یا مستمعان مجلس ، بدانید و آگاه باشید که ما را رقم مهتری و بهتری کشیدند . و ساده سیادت رسولان بنام ما کردند . و ما را از حضرت رب العزة به پیغامبری بکلّ عالم فرستادند ؛ هم بعالم انس و انسیان ، هم بعالم جنّ و جنّیان . همه را در حکم ما کردند و همه را شرع ما فرمودند . آن جنّیان چون بحضرت آن مهتر عالم رسیدند ، بیطن نخله ، بایکدیگر وصیت میکردند که : « انصتوا » ، خاموش باشید ، بادب باشید ، حرمت حضرت نبوّت بجای آرید ، حقّ او بشناسید ، قدر او بدانید . این آن مهتر است که خالک قدم او مقربان آسمان را توتیاشد . خدمت خطوات او بزرگی و شرف را کیمیاشد . صورت او سورت کمال شد . متابعت او ذخیره خیرت و اقبال شد . قواعد عقاید سنت بیان او مهّده شد . آسمان ایمان باشارت او مشید شد . آیین شرع مقدّس بعزّت او مؤبّد شد . آن جنّیان رسالت آن مهتر بپذیرفتند و قرآن قدیم نامه خداوند کریم از وی بجان و دل بشنیدند . بقبائل و عشائر خویش باز گشتند و بزبان افتخار بنعت ابتهاج ایشان را گفتند : « انا سمعنا قرّانا عجیبا » ، ما قرآنی شنیدیم که از فصاحت و ملاححت آن عجب بماندیم . قرآنی که چراغ روشنائی آشنائی است ، روح توانائی و دانائی است ، شاهراه استقامت و منهاج سلامت است . معراج کرامت و راحت هر جراح و قانون هر خیرت است . خنک مر آن کسی که قرآن رهبر اوست ، توفیق رفیق او و دارالسلام مقرّ اوست . او که قرآن قدیم انیس اوست ، یقین دان که خداوند کریم جلیس اوست . میگوید جلّ جلاله : « انا جلیس من ذکری و انیس من استأنس بی حبیب من احبّنی و مطیع من اطاعنی » . این خطاب با موسی کلیم رفت هنگام مناجات . موسی گفت : خداوند میدان موصلت کجاست ؟ خلوت گاه مناجات کجاست ؟ این اجدک ؟ کجات یابم ؟

بکجاست جویم؟ فرمان آمد که یا موسی در خلوت . و هو معکم باذا کران نشینم بر
بساط انبساط دوستان خود را نوازم . یا موسی ، من انس جان اوام که انسش با نام من ،
من یاد کار دل او ام که یاد گارش کلام من ، من دوست او ام که او دوست من .

« وانه تعالی جدربنا » جلال و عظمت او ، کبریا و عزّت او از او هام و افهام
بیرونست و کس نداند که چونست . سزای ثناء خود خود داند ، قدر عزّت و عظمت خود
خود شناسد . صفات صمدیت او از اشراف اسرار متعالی است ، نعت احدیت او بر صیغت
عبارت و اشارت مستولیت . عرش عظیم در عظمت و جلال قدرت او ذره ای است .
وجود کلّ عالم از بحر جود او قطره ای است . از دور آدم تا انتهای عالم همه خواطر
و او هام و افهام در بحر صفات سرمدی او غوص همی کنند تا بر نشانی از نشانه های آثار
صمدیت او مطلع گردند . هر زمانی و هر لحظه ای ایشان را نوحیرتی پدید آید که
راه طلب برایشان بسته گردد ، بزبان عجز و حیرت گویند :

و صاف ترا وصف چه داند کردن؟ تو خود بصفات خود چنانی که توئی!



۷۳ = سورة المزمل = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان
«يا ايها المزمل (۱)» ای جامه درخود پیچیده [وردا در سر کشیده].
«قم الليل» شب خیز نماز را «الاقليلاً (۲)» مگر اندکی.
«نصفه» نیمی از شب. «او انقص منه قليلاً (۳)» یا چیزی گاه از نیمی اندک.
«اوزد عليه» یا چیزی افزای بر نیمی. «ورتل القرآن ترتيلاً (۴)» و قرآن
را کشاده حروف خوان [واُتت رامعانی آن پیدا کن و روشن].
«انا سنلقي عليك قولاً ثقیلاً (۵)» ما می افکنیم بر تو سخنی گرانمایه
سنگی [نگه داشتن حق آن و کار کردن بآن و ربندگان گران].
«ان ناشئة الليل» این ساعتهای شب و این خاستن شب «هي اشدّ وطأً»
سازنده تر است [زبان و دل را و استوار تر]. «واقوم قليلاً (۶)» و موافق ترست
و راستر اندیشیدن و خواندن را.

«ان لك في النهار سبْحاً طويلاً (۷)» ترا در روز خواب را و شغل را پرداختی
است دراز.

«واذكُر اسم ربك» خداوند خویش را نام می برویاد می کن. «وتبتل
اليه تبتيلاً (۸)» و باز و کسل باز گسستنی او را [یگانه باش و یاد او یگانه دار].
«رب المشرق والمغرب» خداوند دو نیمه جهان «لا اله الا هو» نیست
خدای جز او. «فاتخذه وكيلاً (۹)» او را میانجی گیر و کارسازی بسنده.
«واصبر على ما يقولون» و شکیبائی کن بر آنچه دشمنان میگویند.
«واهجرهم هجر اجميلاً (۱۰)» و فرابرازشان فرا بریدنی نیگو بی مدافعت و
بی مداجاة.

« وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ » وبا من گذار این دروغ زن کیران « اُولَى النِّعْمَةِ »
 که خداوندان نازند و تن آسانی « وَمَهْلِهِمْ قَلِيلًا (۱۱) » و فرا گذار ایشان را اندکی
 از روزگار.

« اِنَّ لَدَيْنَا اَنْكَالًا » نزدیک ما درغیب ایشان را بند هاست « وَجَحِيمًا (۱۲) »
 و آتشی عظیم.

« وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ » و خورشی گلوگیر « وَ عَذَابًا اَلِيمًا (۱۳) » و عذابی درد نمای
 « يَوْمَ تَرْجُفُ الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ » آن روز که زمین بجنبند و کوهها از جای
 و کانت الجبال کثيبًا مهيلًا (۱۴) » و کوهها ریگ شود روان.

« اَنَا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُولًا » ما فرستادیم بشما رسولی « شَاهِدًا عَلَيْكُمْ »
 تا بر شما گواه بود « كَمَا اَرْسَلْنَا اِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا (۱۵) » چنانکه فرستادیم
 به فرعون رسولی.

« فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ » سر کشید فرعون از آن رسول « فَآخَذْنَاهُ اخْذًا
 وِيلًا (۱۶) » فرا گرفتیم او را فر گرفتنی کران.

« فَكَيْفَ تَتَّقُونَ اِنْ كَفَرْتُمْ » اگر کافر شوید و بر کفر باز ایستید چون پرهیزید؟
 « يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا (۱۷) » از بد آن روز که نوزاد گان را از مادر بر جاپیر کند.
 « السَّمَاءُ مَنْفُطْرٌ بِهِ » آسمان شکافتنی است آن روز بصعبی آن روز
 « كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا (۱۸) » وعده الله بودنی است و کردنی.

« اِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ » این پیغام و سخن پندی است « فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (۱۹) »
 تا هر که خواهد بسوی خداوند خویش راه گیرد.

« اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ » میداند خداوند تو « اِنَّكَ تَقُومُ » که تو [نماز را] می خیزی
 [بشب] « اَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ » کم از دو بهر از شب « وَ نُصَفُهُ » و کم از نیمی از
 شب « وَ ثُلُثُهُ » و کم از سه یکی از شب « وَ طَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ » و گروهی ازینان
 که با تواند « وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ » و الله شب و روز باندازه میداند و می دارد

[بر هر زنده‌ای در جهان که کی خفت و کی برخاست و کی جنبید] . «عَلَّمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْه» دانست الله که شما [همه عمر] این نماز شب نتوانید [وطاقت ندارید] «فَتَابَ عَلَيْكُمْ» از شما فرو نهاد و عذر شما بعجز شما بپذیرفت «فَاقْرَؤُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ» میخوانید آنچه از قرآن آسانست بر خوانندگان «عَلَّمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى» دانست الله که از شما بیماران بود [که برخاست نتواند بشب] . «وَالْآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ» و دانست که از شما دیگران بود که در زمین میروند «يَتَتَفَعَّلُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» و فضل الله میجویند [و روزی] . «وَالْآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و دیگران بود غازیان که در سبیل الله با دشمنان او کشتن می کنند «فَاقْرَؤُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ» چندانکه بر شما آسان آید میخوانید از قرآن . «وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَنَمَازِیْیَی دَارِید . «وَاتُوا الزَّكَاةَ» و زکوة میدهید . «وَاقْرَءُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» و کردار نیکو نزدیک الله وام می نهید «وَمَا تَقْدِمُوا لِنَفْسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ» و هر چه پیش فرا فرستید از نیکی خویشان را . «تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ» آن را نزدیک او باز یابید «هُوَ خَيْرٌ» آن به از آنکه کردید «وَاعْظَمَ أَجْرًا» و مزد آن مه از آنکه بیوسیدید «وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ» و آمرزش خواهید از الله «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (۲۰) که الله آمرزگارست [عیب پوش] و بخشاینده .

النوبة الثانية

این سوره از شمار کوفیان بیست آیت است، دوست و هشتاد و پنج کلمه، هشتصد و سی و هشت حرف، جمله به مکه فرو آمد و در مکیات شمرند . ابن عباس گفت : مکرر در آیت «إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ» الی آخر السورة . و درین سوره سه آیت منسوخ است . در اول سوره نماز شب فرض کردند بر رسول خدا (ص) و بر مسلمانان و ذلك فی قوله :

«قُمِ اللَّيْلَ الْأَقْلِيَّالَ» الآية . . . پس آخر سوره منسوخ شد و ذلك قوله :

«عَلَّمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْه فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَؤُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ» .

دیکر آیه : « واهجرهم هجر اجمیلاً » منسوخ است بآیت سیف .
 سدیگر آیت : « فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلاً » این قدر از آیت منسوخ است
 بآنچه رب العزة گفت : « وما تشاؤون الا ان يشاء الله »
 و در فضیلت سوره ابی بن کعب روایت کند از مصطفی (ص) قال : « من قرأ
 سورة « يا ايها المزمل » رفع عنه العسر في الدنيا والآخرة » .
 قوله : « يا ايها المزمل » معناه : المتزمل ادغمت التاء في الزاي ومثلها المدثر اي -
 المتدثر ادغمت التاء في الدال . يقال تزمل وتدثر بثوبه اذا تغطى به . قال ابن عباس : رجع
 النبي (ص) من جبل حراء لما نزل عليه جبرئيل (ع) مذعوراً أمر تعداً فرائضه ، يقول :
 زمّلوني زمّلوني ، زمّل بقطيفة . فنزلت : « يا ايها المزمل » اي - المتلفف بثيابه ، قيل :
 كان متلففاً في ثياب نومه ، وقيل : كان متلففاً بثيابه للصلاة . قال عكرمة : الزمل بمعنى الحمل
 ومنه الزاملة ، والمعنى : يا ايها المتحمل باعباء النبوة . و قال السدي : هو كناية عن
 النائم كأنه عز وجل يقول : « ايها النائم الليل كله قم فصل » قال بعض الحكماء : كان هذا
 الخطاب للنبي (ص) قبل تبليغ الرسالة ولم يكن قد شرع في الامر بعد فلما شرع
 خاطبه بالنبوة والرسالة . وقيل : هذا بدأ ايناس وازالة وحشة كما قال : « وما تلك
 بيمينك يا موسى » . وقيل معناه : يا خامل الذّكر سترفع لك ذكرك .
 « قم الليل » اي - صلّ الليل « اقليلاً » اي - الاشياء يسيراً تنام فيه و كان
 قيام الليل فريضة في ابتداء الاسلام وبيّن قدره فقال :
 « نصفه او انقص منه قليلاً ، الى الثلث » اوزد « على النصف الى الثلثين خيره
 بين هذه المنازل ؛ فكان النبي (ص) واصحابه يقومون على هذا المقادير ، فكان الرجل
 لا يدري متى ثلث الليل ومتى النصف ومتى الثلثان فكان يقوم حتّى يصبح مخافة ان
 لا يحفظ القدر الواجب واشتد ذلك عليهم حتّى انتفخت اقدامهم فرحمهم الله وخففه
 عنهم بعد سنة و نسخ وجوب التقدير بقوله : « علم ان لن تحصوه فتاب عليكم
 فاقرؤا ما تيسر من القرآن » اي - صلّوا ما تيسر من القرآن ، اي - صلّوا ما تيسر من الصلوة
 ولو قدر حلب شاة ثم نسخ وجوب قيام الليل بالصلوات الخمس بعد سنة اخرى فكان

بين الوجوب والتخفيف سنة و بين الوجوب والنسخ بالكلمية سنتان .

«ورتل القرآن ترتيباً» اي - بين الحروف ووف حقها من الاشباع كأنك تفصل

بين الحرف والحرف مشتق من قول العرب ثغر رتل ورتل اذا كان فيه فرج . والترتيل اداء الحروف وحفظ الوقوف . وقيل : معناه اقرأ على ترتيبه لا تقدم مؤخرأ ولا تؤخر

مقدماً . وقيل : فصله تفصيلاً ولا تعجل في قرآته . وقيل : معناه : ضعف صوتك وقرأه بصوت

حزين ، وقالت أم سلمة : كان رسول الله (ص) يقطع قرآته آية آية . وقال ابن مسعود :

لا تنثروه نشر الدقل . ولا تهذبوه هذا الشعر . قفوا عند عجائبه . وحرر كوا به القلوب .

ولا يكن هم أحدكم آخر السورة . سئل انس : كيف كانت قرآته النبي (ص) ؟ - فقال : كانت

مداء ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم يمد بسم الله و يمد بالرحمن و يمد بالرحيم .

روى ان عمر بن حصين مر على قاص يقرأ ثم يسأل فاسترجع ثم قال سمعت

رسول الله (ص) يقول : « من قرأ القرآن فليسأل الله به فانه سيجىء اقوام يقرؤن

القرآن يسألون به الناس .

«أنا سألقي عليك» اي سمنزل عليك «قولاً ثقيلاً» يعنى القرآن فالقرآن رزين

كريم رصين ، ليس بهزل ولا سفساف ، له وزن وخطر فى صحته وبيانه كما يقال : هذا قول

له وزن وخطر . قال جعفر : ما ثقله فى تلاوته انما ثقله فى العمل به . وقيل : ثقله

بالأمر والنهى والحدود والاحكام . وقيل : ثقيلاً لثقله فى الميزان يوم الحساب .

وقيل : ثقيلاً على الكفار والمنافقين ويحتمل ان يكون ثقيلاً صفة للمصدر اي - القاء

ثقيلاً لما روى عن عائشة قالت : لقد رأيت يه ينزل عليه الوحي فى اليوم الشديد البرد فينضم

عنه وان جبينه ليرفض عرقاً وقال ابن عباس : نزلت سورة الانعام فبركت ناقة رسول الله (ص)

من ثقل القرآن وهيبته . ومعنى ثقل القرآن هيبته القرآن . وروى ان الجارث بن هشام

سأل رسول الله (ص) فقال : يا رسول الله كيف يأتيك الوحي ؟ - فقال : « احياناً يأتينى

مثل صلصلة الجرس وهو اشد على فينضم عنى وقد وعيت ما قال و احياناً يتمثل لى

الملك رجلاً فيكلمنى فاعى ما يقول » .

قوله « ان ناشئة الليل » اي - ساعاته كلها وكل ساعة منها ناشئة سميت بذلك

لأنها تنشأ بعد النهار اى - تبدو فكلّ ما حدث بالليل وبدا فقد نشأ وهو ناشىء و
الجمع ناشئة . قال ابن ابي مليكة : سألت ابن عباس وابن الزبير عنها ، فقالا : الليل
كله ناشئة . قال سعيد بن جبير وابن الزبير أى ساعة قام من الليل فقد نشاء وهو بلسان
الحبش نشأ فلان اى - قام . فقالت عائشة : الناشئة : القيام بعد النوم . وقال ابن كيسان :
هى القيام من آخر الليل . وقال عكرمة : هى القيام من أول الليل . روى عن
علي بن الحسين عليهما السلام أنه كان يصلى بعد المغرب والعشاء ويقول : هذا ناشئة
الليل . وقال الازهرى : ناشئة الليل قيام الليل . مصدر جاء على فاعلة كالعافية بمعنى :
العفو ، اى - ما ينشئه الرجل بالليل من القراءة والصلوة . « هى اشدّ وطأ » قراء
ابن عامر و ابو عمرو و طاء بكسر الواو وممدوداً بمعنى المواطاة والموافقة . يقال :
واطأت فلاناً مواطاةً ووطأ اذا وافقته وذلك ان مواطاة القلب والسمع والبصر واللسان بالليل
يكون اكثر ممّا يكون بالنهار ، اى اجدران يواطى اللسان القلب والقلب العمل لان الليل
تهدا فيه الاصوات فلا يحول دون تفهمه شىء . وقرأ الآخرون « اشدّ وطأ » بفتح الواو
وسكون الطاء اى اشدّ على المصلّى واثقل على البدن من صلوة النهار لان الليل
للنوم والراحة ، فاذا ازيل عن ذلك ثقل على البدن ما يتكلّف فيه . ومنه قوله صلى الله
عليه وسلم : « اللهم اشدّد وطأئكَ على مضر » اى - اشدّد ثقلها لأمر عليهم . وقيل :
« اشدّ وطأ » اى - اثبت فى القلب ، واحفظ للترآة و ابلغ فى الثواب ، واسهل على
المصلّى من ساعات النهار لان النهار خلق لتصرّف العباد فيه والليل خلق للنوم
والخلوة من العمل فالعبادة فيه اسهل . « واقوم قِيلاً » اى - اصوب قرآنة ، واصحّ
قولاً ، واشدّ استقامةً لفراغ البال وهداة الناس وسكون الاصوات . يقال : قال قِيلاً
وقولاً ومقالاً ومقالةً وقولاً . وقال الحسن اذا قام احدكم من الليل فليسمع نفسه .
فان الملائكة لا يقرؤن القرآن وهم يحبّون ان يسمعه من بنى آدم . وقيل :
« اقوم قِيلاً » اى - اعجل اجابة للدعاء .

« ان لك فى النهار سبحاً طويلاً » له معنيان : احدهما : ان لك فى النهار
فراغاً وتصرّفاً وتقلّباً طويلاً تقدّر ان تسبح فى حوائجك واشغالك بالنهار . واصل السبح

سرعة الذهاب ومنه السباحة في الماء . والمعنى الثاني « ان لك في النهار سحاً طويلاً، اى - فراغاً للنوم فقم الليل ونم بالنهار. وقيل : معنى الآية مذاهبك بالنهار فيما يشغلك كثيرة والليل، اخلى لك واعون على وعى ما يوحى اليك فقم من نومك بالليل . وقرأ يحيى بن يعمر : سبخاً بالخاء المعجمة، اى - استراحةً وتخفيفاً للبدن ومنه قول النبى (ص) لعائشة وقد دعت على سارق لا تسبغنى عنه بدعائك عليه .

«واذكر اسم ربك» بالتوحيد والتعظيم وادعه باسمائه الحسنى وقيل : معناه : اذكر : « بسم الله الرحمن الرحيم » اذا اردت قراءة القرآن او الصلوة « وتبتل اليه تبتيلاً » اى - انقطع اليه انقطاعاً واخلص له العبادة اخلاصاً . و توكل عليه توكللاً . وقيل : التبتل رفض الدنيا وما فيها والتماس ما عند الله . اصل التبتل القطع . يقال : تصدق فلان صدقة تبلة ، اى - قطعها من ماله ، و اخرجها من يده . وقيل لمريم : البتول ، لقطعها الدنيا واسبابها وانقطاعها عن الناس . و القياس تبتلاً ولكن لما كان التبتيل من حروفه عدل اليه لموافق رؤس الآى ، لان حظ القرآن من حسن النظم والرصف فوق كل حظ ويحتمل ان المعنى تبتل اليه يُبتلك تبتيلاً ، كما قال تعالى : « والله انبتكم من الارض نباتاً » اى - وتنبتون نباتاً .

«رب المشرق والمغرب» يريد به جنس المشارق والمغارب فى الشتاء والصيف اى - خالفهما ومالكهما . قرأ اهل الحجاز و ابو عمرو وحفص « رب » برفع الباء على الابتداء وقرأ الآخرون بالجر على نعت الرب فى قوله : «واذكر اسم ربك» . «لا اله الا هو فاتخذوه كيلاً » اى - توكل عليه وثق به واستكفه جميع المهمات . وقيل : وكيلاً اى - كفيلاً بما وعدك ، قيماً بامورك ، ففوضها اليه :

«واصبر على ما يقولون» لله من الصاحبة والولد والشريك ولك من الساحر والكاهن والمجنون . «واهجرهم هجرأ جميلاً» الهجر الجميل ترك الجفوة من غير ترك الدعوة الى الحق كقوله : « فاصفح الصفح الجميل » وقوله : « فاصفح عنهم وقل سلام » وهى منسوخة بآية السيف .

«وذرنى والمكذبين» لك يا محمد «اولى النعمة» اى - الثروة والتنعيم و

الامال وصفهم بالنعمة توبيخاً لهم على ترك الشكر وتبييناً أنه اطعمهم استغناؤهم
«ومهلهم قليلاً» اى - انظرهم و اخرجهم قليلاً و لانهتم بهم و كل امرهم الى فاني
اكفيك شأنهم . قيل : نزلت في صناديد قريش المستهزين . وقال مقاتل نزلت في
المطعمين ببدر و كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سنة .
« ان لدنيا » اى - ان عندنا لاهل النار « انكالا » قيوداً و اغلالاً اهانة لهم
لاخوفاً من فرارهم « وجحيماً » اى - ناراً جاحمة حارة متناهية ، يقال : يوم جاحم
شديد الحر .

« و طعاماً ذا غصة » اى - الضريع والزقوم يغص في الحلق ولا يسوغ . « وعذاباً
اليماً » يخلص وجمعه الى القلب . و جاء في التفسير انه لما نزلت هذه الآية خر النبي
(ص) مغشياً عليه .

« يوم ترجف الارض » اى - تتحرك الارض حركة شديدة و نزول الجبال عن
اماكنها . « وكانت الجبال كتيلاً مهيلاً » اى رملاً سائلاً .

قال الكلبي : هو الرمل الذي اذا اخذت منه شيئاً تبعك ما بعده يقال هلت الرمل
اهيله هيلاً اذا حركت اسفله حتى انهال من اعلاه .

« انا ارسلنا اليكم رسولا » يعنى محمد (ص) « شاهداً عليكم » يوم القيامة
بالاجابة والامتناع . « كما ارسلنا الى فرعون رسولا » يعنى موسى (ع)

« فعصى فرعون الرسول » اى - جحد رسالة موسى ولم يؤمن به . « فاخذناه
اخذاً وبيلاً » اى - شديداً ثقيلاً .

« فكيف تتقون ان كفرتم يوماً » بالله ولم تؤمنوا عذاب يوم « يجعل الولدان
شيباً » لصعوبته و شدة احواله . قيل : هذا على ضرب المثل ، وقيل : بل يصير الولدان
في القيامة شيباً لما يرون من احوالها . وقيل : انما يصيرون شيباً اذا قال الله لا ادم : « قم
فابعث من ذريتك بعث النار » فيقول : « يارب من كم كم » . فيقول : « من كل الف تسع مائة
وتسعة وتسعين الى النار و واحداً الى الجنة فحينئذ يشيب الولدان من الفزع » . وقيل
معنى الآية : كيف لكم بالتقوى يوم القيامة اذ كفرتم في الدنيا اى - لاسبيل لكم

الى التقوى اذا وافيتم القيامة وقوله :

«السَّمَاءُ مَنْفَطَرُهُ» اى - السماء منشق بذلك اليوم وشدة . وقيل : الباء بمعنى فى اى - فى ذلك اليوم . وقيل «منفطر به» اى - بالله عز وجل حين ينزل سبحانه فى ظلل من الغمام ولم يقل منفطرة لان السماء يذكرونها . وقيل : لان السماء فى المعنى السقف وقيل : معناه ذات انقطاع كما يقال امرأة مريض اى - ذات رضاع على النسبة و «كان وعده مفعولاً» اى - ينجز لاوليائه ما وعد ولاعدائه ما وعد . وقيل : وعده بان يظهر دينه على الدين كله .

«ان هذه تذكرة» اى - هذه الآيات وعظ وعبرة «فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلاً» اى - طريقاً الى رضاه بطاعته لأمره . والمعنى : ان الوصول الى طاعته ممكن والى معرفته لما نصب من الدلائل واثبت من الشواهد وانزل من الآيات والصور . وقيل : فيه اضمارو معناه : فمن شاء الله ان يتخذ الى ربه سبيلاً اتخذ . قوله :

«ان ربك يعلم انك تقوم ادنى» اى - اقل . «من ثلثي الليل و نصفه و ثلثه» قرأ اهل مكة و الكوفة : نصفه و ثلثه بفتح الفاء والثاء واشباع الهاء بن ضمماً اى - وتقوم نصفه و ثلثه وقرأ الآخرون بكسر الفاء والثاء واشباع الهاء بن كسراً عطفاً على ثلثي الليل «وطائفة من الذين معك» يعنى المؤمنين و كانوا يقومون معه . قال عطاء : يريد لا يفوته علم ما تفعلون انه يعلم مقادير «الليل والنهار» فيعلم القدر الذى يقومون . «علم ان لن تحصوه» هذا نسخ اول السورة اى - علم ان لن تطبيق اقيام الليل فى النصف والثلث والثلثين «فتاب عليكم» فخفف عليكم ووضع عنكم «فاقرؤا ما تيسر من القرآن» اى - فصلوا ما خف عليكم فى الليل من الصلوة . قال الحسن : ولو قدر حلبة شاة . وقيل : فاقرؤا ما تيسر من القرآن اى - ما احببتهم و اردتم من السور القصار التى تقرأ فى صلوة المغرب والعشاء التى عدّها رسول الله (ص) على معاذ يريد فى الصلوة النافلة . وقيل : فى الفرض . وقيل : خارج الصلوة . قال ابن عباس : ما تيسر مائة آية وقال السدى مائتا آية وقيل : ثلاث آيات كاقصر سورة . قال رسول الله (ص) : ان الله تعالى انزل الآيتين من خاتمة سورة البقرة من كنز تحت العرش من قرأهما فى ليلة كفتاه وعن قيس بن حازم

قال: صليت خلف ابن عباس بالبصرة فقرأ في أول ركعة بالحمد وأول آية من البقرة ثم قام في الثانية فقرأ بالحمد والآية الثانية من البقرة ثم ركع فلما انصرف أقبل علينا فقال: إن الله تعالى يقول: فاقروا ما تيسر منه. وعن انس بن مالك أنه سمع رسول الله (ص) يقول: «من قرأ خمسين آية في يوم أو في ليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين. ومن قرأ مائة آية لم يحاجه القرآن يوم القيامة. ومن قرأ خمسمائة آية كتب له قنطار من الاجر». وعن عبد الله بن عمرو قال: قال لي رسول الله (ص): «اقرأ القرآن في كل شهر» - قال قلت: أنى لأجد قوة؟ قال: «فاقرء في عشرين ليلة» قال: قلت أنى لأجد قوة؟ - قال: «فاقرء في سبع ولا تزد على ذلك». ثم ذكر سبب التخفيف، فقال: «علم أن سيكون منكم مرضى» فيشق عليهم قيام الليل. «وآخرون يضربون في الأرض» أي - يسافرون فيها. «يبتغون من فضل الله» أي - يطلبون من رزق الله بالتجارة «وآخرون يقاتلون في سبيل الله» فسوى بين درجة المجاهدين والمكتسبين المال للنفقة على نفسه وعلى العيال والاحسان والافضل. روى ابراهيم عن ابن مسعود قال: أيما رجل جاب شيئاً الى مدينة من مدائن المسلمين صابراً محتسباً فباعه بسعر يومه كان له عند الله منزلة الشهداء ثم قرأ عبد الله: «وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله» وعن ابن عمر قال: ما خلق الله عز وجل موتة اموتها بعد القتل في سبيل الله أحبّ التي من ان اموت بين شعبتى رجل اضرب في الأرض ابتغى من فضل الله.

«فاقروا ما تيسر منه» أي - من القرآن تطوعاً حثهم على التطوع بالتهجد ترغيباً ونسخ افتراضه ترفيهاً.

«واقيموا الصلوة» هذا نسخ صلوة الليل بالصلوة الخمس. «واتوا الزكاة» القصة للصلوة ولكن لم يفرق بين القرينتين «واقضوا الله قرضاً حسناً» كل ما يعبد الله عز وجل به قرض للعبد عند الله. «وما تقدموا لانفسكم من خير» أي - ما تسلفوه لانفسكم من عمل صالح وصدقة. «تجدوه عند الله» أي - تجدوا ثوابه عند الله

«هو خیراً» لکم من متاع الدنیا، وقیل: خیراً لکم من الشّحّ والتّقصیر وخیراً نصب مفعول ثانٍ لقوله: «تجدوه» ودخلت هو فصلاً. «واعظم اجراً» لانّ الله تعالى يعطى المؤمن اجره بغير حساب «واستغفروا الله» من تقصیر وذنوب وقع منکم «انّ الله غفور» لمن تاب «رحیم» لمن استغفر.

عن الحارث بن سويد قال: قال عبد الله: قال رسول الله (ص): «ایکم ماله احبّ اليه من مال وارثه؟» - قالوا: يا رسول الله ما منّا من احد الا ماله احبّ اليه من مال وارثه - قال: «اعملوا ما تقولون» قالوا: ما نعلم الا ذلك يا رسول الله - قال: «ما منکم رجل الا مال وارثه احبّ اليه من ماله - قالوا كيف يا رسول الله؟ قال: «انما مال احدکم ما قدّم و مال وارثه ما اخر و استغفروا الله من ذنوبکم انّ الله غفور رحیم».

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» «بسم الله» كلمة سماعها نزّهة قلوب الفقراء، بهجة اسرار الضّعفاء، راحة ارواح الاولياء، قوّة قلوب الانبياء، سلوة صدور الاصفیاء، قرّة عیون اهل البلاء. نام خداوندی که اشباح طالبان سوخته جلال او، ارواح قاصدان افروخته جمال او، انفاس عزیزان بسته نوال او، حواس مقررّ بان سر کشته اقبال او، اسرار عارفان نشنه وصال او، ابصار محبّان خسته دلال او. بسا رویها که برو کرد نایافت او، بسا دلها که درو دردنا خواست او:

بای نواحی الارض ابغی وصالکم و انتم ملوک ما لنحو کم قصد



بسیار خلا بقند جویان رخت کشته شده عالمی بهول سپهت
تا برمه چهارده نهادی کلّهت بینم کله ملوک در خاک رخت.

«یا ایها المزمّل» ای پیغمبر مطهر، ای سیّد اطهر، ای رسول اکبر، ای مقتدای بشر، ای برج جلال را ماه انور، ای درج رسالت را درّ اطهر، ای بر سر سیادت افسر، ای بر افسر سعادت گوهر، ای عنوان نامه جلال نام تو، ای طراز جامه

رسالت احکام تو ، سرمایه دین کلام تو ، پیرایه شریعت اعلام تو ، ای ناظم قلاده نبوت ، ای ناشر اعلام رسالت ، ای مؤید ارکان هدایت ، ای کاشف اسرار ولایت ، ای واضع منهاج شریعت ، ای رافع معراج حقیقت .

«قم اللیل» خیز نماز شب کن ، لختی از شب بیدار باش شفاعت امت را ، و لختی خواب کن آسایش نفس را . یاسید اگر همه شب در خواب باشی امتت ضایع مانند ، و همه شب بیدار باشی رنجه شوی ؛ و من رنج تو نخواهم . چون بیدار باشی بسبب بیداری تو بعضی عاصیان را بیمارزم تصدیق شفاعت را . چون خواب کنی بحرمت خواب تو باقی بیمارزم تحقیق رحمت را . ای سید تو خلعت قربت ما که یافتی در شب یافتی ، هم در شب خدمت ما بجای آر تا چنانکه خلعت در شب یافته باشی شکر خلعت بخدمت هم در شب گزارده باشی .

ای جوانمرد بنده را هیچ کرامت چنان نبود که در شب تاری از بستر گرم برخیزد متواری ، بر درگاه باری ، با تضرع و زاری ، در مناجات شود ؛ و قصه درد خود بدو بردارد ، گوید بزبان نیاز در حضرت راز : الهی بارم ده تا قصه درد خود بتو بردارم ، بر درگاه تو می زارم و در امید بیم آمیز می نازم . الهی فایزیم تا و انو پر دازم ، یک نظر در من نگر تا دو کیتی بآب اندازم . عزیز من در شب بیدار و هشیار باش که شب بوستان دوستان است و بهار عارفان ، شب مرغزار محبتان است و نور صادقان ، شب سرور مشتاقان است و راحت ارواح مطیعان .

قوله : « ورتل القرآن ترتیلاً » یا محمد بشب قرآن بترتیب و ترتیل خوان و در نماز شب قرآن ببلند خوان تا دوستان ما در میادین قدس بالحنان انس در لذت سماع کلام ما و در راحت پیغام ما جانهای خویش می پرورند و اسرار خویش معطر و مروح میگردانند . یا محمد با دوستان ما بگوی : چون خواهیم که با ما راز کنید روی بقبله شرع آرید و قدم و در حضرت نماز نهید . المصلی یناجی ربّه . نماز راز گفتن است و در امید کوفتن ، نماز سبب نجات است و با دوست مناجات ، نماز نهایت مجاهدت است و بدایت مشاهدت . نماز خویشتن را از دست نفس ربودن است ، و جهد بندگی نمودن و دوست

راستودن . بنماز دوست از دشمن پیدا گردد و آشنا از بیگانه جدا شود بین الکفر والعبد ترك الصلوة . مثل مؤمن که نماز کند چون درخت گل است، معرفت دروی چون بوی و نماز بروی چون گل ؛ هر کسی تواند که گل از درخت باز کند و برکش بر کند اما نتواند که بویش کم کند و نسیمش ببرد . همچنین شیطان تواند که در نماز ظاهر و سوسه کند تا چیزی از وی برباید ، اما نتواند که معرفت از باطن ببرد .

« واذکر اسم ربك وتبتل الیه تبتیلاً » تبتل مقامی است از مقامات روندگان ، ایشان که در منازل و مکاشفات خویش بدان رسیدند که بهشت با همه اشجار و انهار در جمال خیال ایشان نیاید، دوزخ با همه اغلال و انکال از نهیب احتراق سینه های ایشان بلرزد؛ افعی حرص دنیا هرگز دندان بر روزگار عیش ایشان نتواند نهاد . خاری از بیشه حسد و کبر بدامن ایشان باز نکیرد . گردی از بیابان نفس اماره بر گوشه رداء اسلام ایشان ننشیند . دودی از هاویه هوا بدیده ایشان نرسد و بچشم عبرت بخلق نگرند . بزبان شفقت سخن گویند، بدل رحمت الفت گیرند . ملکی صفت اند و کدا صورت . سلاطین راهند در لباس مسا کین؛ روندگان اند و مسافت در میان نه ، پرندگان اند و علت پروبال نه ، مستان اند از شراب عشق، زندگان اند بحیوة قرب :

قومی که زهرچه دون مایاک زدند آتش ز غمان دل در افلاک زدند

ازهرچه برون ماست چون دور شدند بر عرش رسیده خیمه بر خاک زدند

« رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا » چون میدانی که خدای

جهان و جهانیان اوست، دارنده بندگان و پرورنده ایشان اوست، کاردان و نگهبان اوست ، او را وکیل و کارساز خود دان که بسنده تراز همه کار سازند گان اوست . از تکاپوی خود و شغل خود یکسر بیرون آی و خود را یکسر بدو سپار ، روی از همه بگردان و تکیه بر ضمان او کن، و دل از خلق بردار و تدبیر بگذار، همگی خود در دست تقدیر اونه تا راه طلب بر تو روشن شود. او خداوند یگانه است، بنده يك همّت يك طلب خواهد، از مرد هر جایی و هر دری این حدیث درست ناید : فكن رجلاً رجلاً في الثرى وهامة همته في الثريا :



مرد یگانه را سرعشق میانه نیست عشق میانه درخور مرد یگانه نیست

یا عشق، یا ملامت، یا راه عافیت جز جان مرد تیر بلارا نشانه نیست.

آن مهتر عالم و سید ولد آدم (ص) درنگر تا چه خطاب بدو رسید:

«واصبر علی ما یقولون واهجرهم هجرأ جمیلاً» «ولقد نعلم انک یضیق

صدرک بما یقولون» «فاصبر صبرأ جمیلاً» «فاصبر کما صبر الوالعزم من الرسل» «واصبر
لحکم ربک فانک باعیننا». چند جایگاه در قرآن آن مهتر عالم را صبر فرمود، زیرا که تریاق
زهر بلا صبر است. و نشان اهل محبت و ولا صبر است، آن صبر در محنت بس کاری نیست
که آن خود خلق را عادتست، مرد مردانه آنست که در نعمت صبر کند و قدم بر جاده
عبودیت نگاه دارد و از رقم خویش در نعمت پای برون ننهد. آن نمرود و قارون و
قرعون و هامان و امثال ایشان که غرقه دریای هلاک شدند، همه نتیجه بی صبری
بود؛ در نعمت آدمی کفو رو کند و داست، در نعمت قدمش بر جای بنماید و از حد خویش
در گذرد و اشر و بطر پیش آرد. اینست که رب العزة گفت: «کلما ان الانسان لیطغی ان
رآه استغنی». لاجرم در دنیا سرانجام کارشان این بود که:

«و کم اهلکنا من قریة بطرت معیشتها»... الآية، و در عقبی آنچه رب

العالمین گفت درین سوره:

«ان لدینا انکالا و جحیماً». «و طعاماً ذا غصّة و عذاباً الیماً»



۷۴ = سورة المدثر = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
«يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ (۱)» ای جامه درخویشتن کشیده.
«قُمْ فَأَنْذِرْ (۲)» خیز و مردمان را آگاه کن .
«وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ (۳)» خداوند خویش را بزرگ دان [و بزرگ خوان و بزرگ
شناس از همه بهتر و بزرگتر]^۱.
«وَيَا بَاكَ فَطَهِّرْ (۴)» جامه خویش پاک دار [و نام خویش نیکو و خوی خویش
راست و کار خویش پسندیده].
«وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ (۵)» و از بدنامی دوری جوی [و از آلودگی گریز و بزه
کاری را فرابر]^۲.
«وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرْ (۶)» و چیز مده تا ترا به از آن دهند ، سپاس منه بکردار
خویش بآنکه فعل خویش پسندی و آن را فراوان داری .
«وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ (۷)» و از بهر خداوند خویش شکیبائی کن .
«فَإِذَا نَفَخَ فِي النَّاقُورِ (۸)» آنکه که دردمند درصور . «فَذُكِّرْ» آن
روز هن^۳ «يَوْمَ عَسِيرٍ (۹)» روزی دشوار است .
«عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرَ يَسِيرٍ (۱۰)» بر کافران نه آسان است .
«ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا (۱۱)» گذار مرا و آن مرد که اورا بیافریدم و او تنها
بود بی کسی و بی چیز .
«وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا (۱۲)» و مال دادم پیوسته در زیادت و برافزونی .
«وَبَنِينَ شُهَدَاءَ (۱۳)» و پسران دادم پیش او بهم .

۱ - الف : و بزرگ شناس از همه چیزمه .

(۱) هن : بکسر اول بمعنی هست باشد که درمقابل نیست است بلغت شیراز . برهان قاطع .

«وَمَهَّدَتْ لَهُ تَمَهِيدًا (١٤)» واورا مهتری دادم و کار ساختم کار ساختنی
 «ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ (١٥)» و آنکه بس می اومید دارد که تا افزایم .
 «كَلَّا» نیفزایم «إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا (١٦)» اواز سخن و پیغام ما باز نشست و
 کردن کشید .

«سَاءَ رَهَقَهُ صَعُودًا (١٧)» آری فراسر او نشانم عذابی سهمگن سخت .
 «إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ (١٨)» او در اندیشید و باز انداخت با خود .
 «فَقَتَلَ كَيْفَ كَانَ قَدْرَ (١٩)» بنفریدند اورا چون باز انداخت با خود .
 «ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ كَانَ قَدْرَ (٢٠)» و باز نفریدند اورا چون باز انداخت با خود .
 «ثُمَّ نَظَرَ (٢١)» ، «ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ (٢٢)» پس نگرست و روی ترش کرد و ناخوش .
 «ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ (٢٣)» انکه پشت بر گردانید و کردن کشید .
 «فَقَالَ إِنَّ هَذَا الْأَسْحَرُ يُؤْتِرُ (٢٤)» و گفت : این نیست مگر جادوئی که از کسی
 می واز گویند و می آموزند .

«إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ (٢٥)» نیست این مگر قول مردمان .
 «سَأَصْلِيهِ سَقَرًا (٢٦)» آری سوختن را بسقر رسانیم اورا .
 «وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ (٢٧)» و چه دانا کرد ترا و چون نیک دانی که سقر چیست ؟
 «لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ (٢٨)» نه گوشت گذارد نا سوخته و نه استخوان .
 «لَوْ آحَ لِلْبَشَرِ (٢٩)» روی و پوست و دست و پای سیاه می کند و می سوزد .
 «عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ (٣٠)» بر تا و بدن دوزخ و عذاب کردن اهل آن را از فریشتگان
 نوزده سالار است .

«وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ الْأَمْلَاقَةَ ، و دوزخ سازان جز از فریشتگان
 نیافریدیم «وَمَا جَعَلْنَا عَدَّتْهُمْ» و این شماره نوزده ایشان نکردیم . «الْأَفْتَنَةُ لِلَّذِينَ
 كَفَرُوا» مگر شورانیدن دل نا کرویدگان را . «لَيَسْتَفِيقَنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» تا
 بیکمان گردند ایشان که ایشان را تورات دادند . «وَيَزِدَادُ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا (٣١)» و
 مؤمن بپذیرد تا برایمان ایمان افزاید . «وَلَا يَرْتَابُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ و

المؤمنون (۳۲) « و نه تورات خوانان را کمان ماند و نه قرآن خوانان را » و لیقول
الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ « و تا منافقان بیمار دلان گویند و ناگرویدگان
« مَا ذَا ارَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا (۳۳) « این سخن بر چه سان است که الله میگوید [و این نوزده
چه شمارست و باین چه میخواهد؟] « كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ مِنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ «
آری چنان [آفریند که خواهد] « کمراه کند آن را که خواهد و راه نماید آن را
که خواهد . « وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ « و شمار سپاه خداوند تو جز از خداوند
تو نداند . « وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ (۳۴) « و نیست دوزخ و سخن آن مکر پند
مردمان را .

« كَلَّا » بر استی که نه چنانست که ایشان میگویند « وَالْقَمَرِ (۳۵) «

« وَاللَّيْلِ إِذَا دُبِّرَ (۳۶) « بماه و شب تاریک که از پس روز میآید .

« وَ الصُّبْحِ إِذَا اسْفَرَّ (۳۷) « و بامداد که روشن شود .

« أَنَّهُ لَا أُخَذَى الْكِبَرِ (۳۸) « باین سو کنندان که دوزخ از بزرگها و مهینها

یکی است .

« نَذِيرًا لِلْبَشَرِ (۳۹) « بیم نمودنی مردمان را .

« لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ « هر کس را که خواهد از شما « أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ (۴۰) « هر که

پای فرا پیش نهد یا پای بپس نهد .

« كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ « هر تنی بکرد خویش گروگان است .

« إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ (۴۱) « مکر اصحاب راست دست [که روز میثاق از منکب

راست آدم بیرون آوردند و فردا ایشان را نامه در دست راست دهند و بدست راست

گسیل کنند] .

« فِي جَنَّاتٍ « ایشان در بهشتهای اند « يَتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمَجْرَمِينَ (۴۲) « هر

پرسند از دوزخیان .

« مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ (۴۳) « چه چیز شما را در دوزخ کرد .

« قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلِيِّينَ (۴۴) « گویند : ما از نماز گران نبودیم .

«وَلَهُمْ نَكْتٌ نُّطْعَمُ الْمَسْكِينِ (٤٥) و درویش را طعام ندادیم .

«وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ (٤٦) و با خداوندان باطل در باطل میرفتیم .

«وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ (٤٧) و روز شمار دروغ زن میکردیم .

«حَتَّىٰ آتَانَا الْيَقِينَ (٤٨) آنکه که کی بی گمان بما آمد .

«فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ (٤٩) فردا سود ندارد ایشان را شفاعت شفاعت

خواهان .

«فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ (٥٠) چه رسیدست ایشان را که از چنین

پندروی گردانیده دارند» كَانَهُمْ حَمْرٌ مُّسْتَنْفَرَةٌ (٥١) گوئی خرا نندرمانیده و ترسانیده

«فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ (٥٢) که از شیر گریخته یا در دشت از صیاد گریخته .

«بَلْ يُرِيدُ كُلٌّ مِنْهُمْ «بلکه میخواهد هر یکی از مشرکان قریش

«أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنْشَرَةً (٥٣)؛ که ببالین هر یکی نامه ای بنهند گشاده و مهر برگرفته .

«كَلَّا» نبود و نکنند این «بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ (٥٣)» بلکه ایشان از رستاخیز

نمی ترسند .

«كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ» براستی که این پند دادنی است و در یاد دادنی . «فَمَنْ

شَاءَ ذَكَرَهُ (٥٤)» تا هر که خواهد آن را یاد دارد و یاد کند .

«وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» و یاد نکنند و یاد ندارند مگر که الله خواهد ،

«هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ» او بجای آنست و سزای آنست که پرهیزند از معصیت او

«وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ (٥٥)» و بجای آنست و سزای آنست که بیمارزد او را که معصیت کند.

النوبة الثانية

این سوره هزار و ده حرفست ، دو یست و پنجاه و پنج کلمت ، پنجاه و شش آیت .

جمله به مکه فرو آمده باجماع مفسران . و درین سوره يك آیت منسوخ است :

«ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا» در شأن ولید بن المغیره فرو آمد ، علی الخصوص ،

پس حکم آن عام گشت در ولید و در غیر او ، آنکه منسوخ گشت بآیت سیف . و عن ابی

ابن كعب قال : قال رسول الله (ص) : « من قرأ «يا أيها المدثر» اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد و كذب به ».

«يا أيها المدثر» هذا خطاب النبي (ص) و «المدثر» الممتدثر ادغم التاء في الدال لقرب مخرجيهما . والسبب فيه ان رسول الله (ص) كان يذهب الى حراء قبل النبوة ، فلما رأى جبرئيل (ع) في الهواء اول ما بدا له رجع الى بيت خديجة وقال : «دثروني دثروني» فتدثروا به . قيل : ألقى عليه قطيفة فنزل جبرئيل و قال : «يا أيها المدثر» بشيابه . وهذه السورة من اوائل ما نزل من القرآن . قال يحيى بن ابي كثير : سألت اباسلمة بن عبد الرحمن عن اول ما نزل من القرآن . فقال : «يا أيها المدثر» قلت : يقولون : «اقرأ باسم ربك الذي خلق» ؟ ! . فقال ابوسلمة : سألت جابر بن عبد الله عن ذلك . قلت له : مثل الذي قلت ، فقال جابر : لا احديثك الا ما حدثنا رسول الله (ص) ، قال : جاورت بحراء شهرًا فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت ، فنظرت عن يميني فلم ار شيئاً . ونظرت عن شمالي فلم ار شيئاً . ونظرت خلفي فلم ار شيئاً ، فرفعت رأسي فاذا هو على العرش في الهواء . قال اهل التفسير يعنى جبرئيل (ع) . وفي بعض الروايات رفعت رأسي فاذا الرب عز وجل على العرش فانيت خديجة فقلت : «دثروني دثروني» - قال : فتدثروني فنزلت «يا أيها المدثر» وعن ابن شهاب . قال : سمعت اباسلمة ، قال : اخبرني جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله (ص) يحدث عن فترة الوحي : «فبينما انا امشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري ، فاذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد على كرسى بين السماء والارض فجثت منه رعباً حتى هويت الى الارض ، فجثت اهلي فقلت : زمّلوني زمّلوني ، فزمّلوني ، فانزل الله «يا أيها المدثر» «قم فانذر» الى قوله : «فاهجر» . قيل : معناه لانهم عمّا ترك به ولا تستعمل الهويّنا فيه بل قم وارفض الراحة وبلغ الرسالة وانذر الكفرة موضع المخافة ممّا هم عليه ليتّقوه بطاعتي وانذرهم عذاب الله ووقايعة في الامم الخالية . وقيل : اشتقاق المدثر من الدثار وهو الثوب على البدن والشعار مانحته ، فكانه لما آناه قریش رجع الى بيت خديجة فتدثروا بشيابه استراحة الى النوم من الغم . فقيل له : ايها الطالب صرف الاذى بالذثار اطلبه بالانذار . وقال عكرمة : «يا أيها المدثر» بالنبوة و انقالها قد تدثرت هذا الامر فقم به .

«وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ» آيَاهُ فَقَدِّسْ وَ شَأْنُهُ فَعِظْمْ حَتَّى يَصْغُرَ عِنْدَكَ فِي عِظْمَتِهِ الْعَدُوُّ وَ كَيْدُهُ وَمَا يَعْبُدُ دُونَهُ .

«وَتِيَابِكَ فَطَهِّرْ» قَالَ قَتَادَةُ وَمَجَاهِدٌ : اِى - نَفْسِكَ فَطَهِّرْ مِنَ الذَّنْبِ ، فَكُنْى عَنْ النَّفْسِ بِالتَّوْبِ وَهَذَا فِى كَلَامِ الْعَرَبِ كَثِيرٌ . يُقَالُ فِى وَصْفِ الرَّجُلِ بِالصَّدْقِ وَالْوَفَاءِ : اَنَّهُ طَاهِرُ الثِّيَابِ ، وَلَمَنْ غَدَرَ : اَنَّهُ لِدَسِ الثِّيَابِ . قَالَ الشَّاعِرُ :

وَأَنى بِحَمْدِ اللَّهِ لَا تُوبَ فَاجِرٍ لِبَسْتُ وَ لَا مَنَ غَدْرَةٍ اَتَقَنَّعُ
وَقَالَ آخِرُ يَمْدَحِ رَسُولِ اللَّهِ (ص) :

ضَخَمَ الدَّسِيعَةَ مِنْ ذَوَابَةِ هَاشِمٍ قَدَمًا تَازَرُ بِالْمَكَارِمِ وَارْتَدَى .
وَمِنْ هَذَا الْبَابِ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ (ص) : «الْكِبْرُ يَأْءُ رِدَاؤُهُ ، وَالْعِظْمَةُ اِزَارُهُ» ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «سَبِّحَانَ مَنْ تَعَطَّفَ بِالْعِزِّ ، وَالْعَطَافُ الرَّدَاءُ» . وَسُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : «وَتِيَابِكَ فَطَهِّرْ» فَقَالَ : لَا تَلْبَسْهَا عَلَى مَعْصِيَةٍ وَلَا عَلَى غَدْرٍ . وَقَالَ ابْنُ كَعْبٍ لَا تَلْبَسْهَا عَلَى غَدْرٍ وَلَا عَلَى ظُلْمٍ وَلَا اِثْمٍ ، اَلْبَسْهَا وَانْتَ بَرٌّ طَاهِرٌ وَقَالَ الضَّحَّاكُ : «وَتِيَابِكَ فَطَهِّرْ» اِى - عَمَلِكَ فَاصْلِحْ ، وَفِى الْخَبَرِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «يَحْشُرُ الْمَرْءَ فِى ثَوْبِيهِ الْمَلَّذِينَ مَاتَ فِيهِمَا» يَعْنِى : عَمَلُهُ الصَّالِحِ اَوْ الطَّالِحِ . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ : كُنْى بِالثِّيَابِ عَنِ الْقَلْبِ ، وَالْمَعْنَى : وَقَلْبُكَ وَنِيَّتُكَ فَطَهِّرْ عَمَّا سِوَى اللَّهِ . وَقَالَ الْحَسَنُ : مَعْنَاهُ : وَخَلَقَكَ فَحَسِّنْ ، وَفِى الْخَبَرِ : «حَسِّنْ خَلْقَكَ وَلَوْ مَعَ الْكُفَّارِ تَدْخُلُ مَدَاخِلَ الْاِبْرَارِ» . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ : وَاهْلِكْ فَطَهِّرْهُمْ مِنَ الْخَطَايَا بِالْوَعْظِ وَالتَّأْدِيبِ ، وَالْعَرَبُ تَسْمِى الْاَهْلَ ثَوْبًا وَلِبَاسًا ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «هَنِّ لِبَاسَ لَكُمْ وَانْتُمْ لِبَاسٌ لِهَنٍّ» . وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ وَابْنُ زَيْدٍ اَمْرٌ بِتَطْهِيرِ الثِّيَابِ مِنَ النَّجَاسَاتِ الَّتِى لَا يَجُوزُ الصَّلَاةُ مَعَهَا وَذَلِكَ اَنَّ الْمَشْرُكِينَ كَانُوا لَا يَتَطَهَّرُونَ وَلَا يَطْهَرُونَ ثِيَابَهُمْ . وَقَالَ طَاوُسٌ : مَعْنَاهُ : وَتِيَابِكَ فَقَصِّرْ . فَإِنَّ تَقْصِيرَ الثِّيَابِ تَطْهِيرُ لَهَا . قَوْلُهُ :

«وَالرَّجْزُ نَاهِجْرٌ» قَرَأَ ابُو جَعْفَرٍ وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ وَيَعْقُوبُ «وَالرَّجْزُ» بِضَمِّ الرَّاءِ

وَقَرَأَ الْآخَرُونَ بِكَسْرِهَا . وَهُمَا لَفْتَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، وَالْمُرَادُ بِالرَّجْزِ : الْاَوْثَانُ ، اِى - اَهْجَرَهَا وَلَا تَقَرَّبْهَا . وَقِيلَ : «الرَّجْزُ» بِالضَّمِّ : الْاَوْثَانُ ، وَبِالْكَسْرِ : الْعَذَابُ ، اِى - اجْتَنِبِ الْمَعَاصِيَ وَكُلَّ مَا يَقْضِى اِلَى الْعَذَابِ . وَقِيلَ : الرَّجْزُ الشَّيْطَانُ اِى - لَا تَطْعَمْهُ .

«ولا تمنن تستكثر» ای - لاتعط عطیة لاتعطی اکثر منها و هذانهی تحريم للنبي (ص) خاصة ولغيره على جهة التدب والاستحباب ، وقيل : معناه : لاتستكثر عملك فتكون مثاناً به ، انما عملك من الله منة عليك ، وقيل : لاتمنن بالنبوة على الناس فتأخذ عليها اجراً و عرضاً من الدنيا . وقيل : لاتضعف ان تستكثر من الخير . دليله قرآنة ابن مسعود : ولاتمنن ان تستكثر .

«ولربك فاصبر» ای - فاصبر على طاعته و او امره و نواهيه لاجل ثواب الله . و قيل : فاصبر على ما اوديت في ذات الله ، وقيل : لو عد الله ولو جه الله . فاصبر على اداء الرسالة وتعليم الحق . وقيل : فاصبر تحت موارد القضاء لاجل الله .

«فاذا انقر في الناقور» ای - نفخ في الصور و هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل يعنى النفخة الثانية التي يحيى عندها الناس فذلك يعنى ذلك النفخ .

«يومئذ» يعنى : يوم القيامة «يوم عسير» شديد على الكافرين يعسرفيه الامر عليهم غير يسير غير هيئن .

«ذرني ومن خلقت وحيداً» نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي ، ای - لانهتم لاجله و كل امره الى وقوله : «خلقت وحيداً» . فيه وجهان . احدهما : خلقة وحدي لم يشار كنى في خلقه احد ؛ فيكون «وحيداً» نصباً على الحال . والثاني ، خلقة وحده لانصار له معه ولا مال له ولا ولد . فيكون نصباً بوقوع الخلق عليه . وقيل : وحيداً لغير رشدة كما نزل فيه زعيم ای - ملحق بالقوم ليس منهم . وقال «الحسن» كان يسمى الوحيد في قومه .

«وجعلت له مالا ممدوداً» ای - كثيراً له مدد يأتي شيئاً بعد شيء من العروض والذهب وبساتينه التي بالطائف . قال مقاتل : كان له بستان بالطائف لاتنقطع ثمارها شتاء ولا صيفاً . وقيل : المال الممدود : الانعام تنمي بالنتاج وتمدد في الارض بالرعى . وقيل : ارض مغلة لاتنقض لها غلة حتى تأتي لها اخرى .

«وبنين شهوداً» ای - حضوراً معه بمكة يستمتع برؤيتهم و يستمتعون به لا يغيبون عنه في طلب المعاش لغناه . وقيل : «شهوداً» ای - نجباء يشهدون مواضع الفخار وبقاع التزال اذا ذكر ذكروا معه و كانوا عشرة . وقال مقاتل : كانوا سبعة ، وهم

الوليد بن الوليد ، و خالد ، و عمارة ، و هشام ، و العاص ، و قيس ، و عبد شمس
اسلم منهم ثلاثة : خالد ، و هشام ، و عمارة .

« ومهدت له تمهيداً » ای - بسطت له من العیش و طول العمر فی صحّة من البدن
منع الرّیاسة فی قومه . وقیل : التّمهید تسهیل التّصرف فی الامور .

« ثمّ یطمع » تقدیره فعاند و کفر « ثمّ یطمع ان ازید » فحذف لان اوّل
الکلام يدلّ علیه ، ای - یطمع ان ادخله الجنّة ، وقیل : یطمع ان ازیده من المال والولد .
« کلاً » ردع و زجر ، ای - لا یجمع له بعد الیوم بین الکفر والمزید من النّعم
فلم یزل بعد نزول هذه الآیات فی نقصان من المال والجاه والولد ومات فقيراً .
« انه کان لایاتنا عنیداً » معانداً جاحداً لها .

« سار هقه صعوداً » الارهاق التّحمیل و التّکلیف و الصّعود العذاب الشّاق ،
والمعنی : سا کلفه مشقّة من العذاب لراحة فیها . وفی الخبر یکلّف ان یصعد عقبةً
فی الثّار ملساء ، فاذا وضع یده علیها ذابت ، فاذا رفعها عادت ، واذا وضع رجله ذابت ، واذا
رفعها عادت . وقیل : یجذب من امامه بسلاسل الحدید . و یضرب من خلفه بمقامع
الحدید ، فیصعدها فی اربعین عاماً ، فاذا بلغ ذروتها رمی به الی اسفلها فذلک دابه ابدأ .
« انه فکّر و قدّر » سبب نزول این آیات بقول مفسّر ان آن بود که : جبرئیل (ع)

فرو آمد و سورة « حم تغزیل الکتاب من الله العزیز العلیم غافر الذّنب وقابل التّوب »
الی قوله : « الیه المصیر » فرو آورد ، و رسول خدا (ص) در مسجد باز میخواند و ولید مغیره
قرآّت رسول (ص) می شنید . رسول چرن بدانست که ولید می بیوشد آواز بر کشید
و آیت باز میخواند . ولید را آن عجب آمد ، بقوم خویش بنی مخزوم باز گشت ،
سرگردان و متحیر ، ایشان را گفت : والله که از محمد این ساعت سخنی شنیدم که نه
سخن آدمیان بود و نه سخن پریان ، نه هیچ بشر طاقت دارد که چنان سخنان گوید ، ان
له اجلاوة و انّ علیه لطلاوة و انّ اعلاه لمثمر و ان اسفله لمعذوق و انه یعلو و ما یعلی .
شیرین سخنی پر آفرین ! سخنی که آنرا شکوهی است و رونقی . بالاش چون درخت
میوه دار زیرش چون چشمه آب حیات . بر هر سخنی بالا افتد و هیچ سخن بر بالای وی
نرسد . آنکه سرگردان بخانه خویش باز شد . قریش گفتند : والله که ولید صابی گشت ،

و او مهتر قریش است، اکنون همه قریش صابی شوند، دین خود بگذارند و بدین
 محمد باز گردند. و کان يقال للولید ریحانة قریش. این خبر به بوجهل رسید،
 برخاست و بیامد غمگین و اندوهگن. ولید گفت: مالی اراک حزیناً یا بن اخی؟ چه
 افتادست که ترا بس حزین و غمگین می بینم؟ - بوجهل گفت: و ما یمنعنی ان لا احزن؟
 چرا غمگین نباشم و قریش میگویند: تو سخنان محمد را پسند میدهی و آن را
 بزرگ میداری و ثنایم کوئی تا از فضله طعام ایشان بهره ای برداری! اگر چنین است
 تا هم قریش فراهم شوند و ترا کفایتی حاصل کنند، تا از طعام ایشان بی نیاز شوی؟!
 ولید چون این سخن از بوجهل بشنید، در خشم شد؛ گفت: الم تعلم قریش انی من
 اکثرهم مالاً و ولداً؟ قریش را معلوم نیست که در عرب از من تو انکر تر بمال و فرزند
 کس نیست؟ ده فرزند دارم هر یکی کان سخاوت و معدن جود و این اصحاب محمد
 خود هرگز از طعام سیر نشوند و از فقر و فاقه هرگز نیاسایند، چه صورت بنده که
 ایشان را فضله طعام بود تا بدیگری دهند! پس هر دو برخاستند و بانجمن قریش
 شدند. ولید گفت: شما که قریش اید بدانید که حال و کار این محمد در عرب
 منتشر گشت و موسم نزدیک است. عرب آیند و از حال وی پرسند؛ جواب ایشان
 چه خواهید داد؟ اگر گوئید دیوانه است، شمارا دروغ زن کنند، که سخن وی سخن
 عاقلان است و از جنون دروی هیچیز نیست؛ و اگر گوئید شاعر است، عرب شعر
 نیکو دانند و شناسند، دانند که سخن وی شعر نیست و شما دروغ زن شوید. و اگر
 گوئید کاهن است، ایشان دانند که در سخن کاهنان ذکر الله نبود و ان شاء الله نگویند
 و محمد ان شاء الله بسیار گوید. و اگر گوئید کذاب است ایشان قبول نکنند که از
 محمد هرگز دروغ شنیده اند و در عرب معروفست که هرگز دروغ نگوید، پس
 قریش گفتند: اکنون رای تو چیست؟ یا ابا المغيرة؟ تو چه کوئی و سخنان وی بر چه
 نهی؟ - او در خود افتاد و تفکر میکرد و با خود میانداخت که در کار وی چه
 تقدیر کند و چه گوید؟! اینست که رب العالمین گفت: «انّه فکر و قدر» تفکر فی نفسه
 ما یقول فیه و قدر فی نفسه ماذا یمكنه ان یقول فیه. و فی القرآن قال الله عزوجل:

« فقتل » اى - لُعن وُعذب وُعوقب « كيف قدر » .

« ثم قتل كيف قدر » استفهام على وجه التعجيب والانكار ، والتكرار للتأكيد .
وقيل : احدهما لتقديره القول فى محمد والثانى لتقديره والقول فى القرآن . وقيل
احدهما لنفية عنه الجنون والكهانة والشعر والكذب لاعلى وجه قصد به الايمان والثانى
لاثبات صفة السحر له .

« ثم نظر » فيما قدر معجباً بذلك نظرة تفكر .

« ثم عبس وبسر » اى - قبض ما بين عينيه و اظهر الكراهية فى وجهه حيث
عجز عن القول فيهما . وقيل : تكرهاً فى وجوه المؤمنين .

« ثم ادبر » اى - ولّى الى قومه « واستكبر » اى - تكبر عن الايمان .

« فقال ان هذا الاسحر يؤثر » اى - ما هذا الذى يقوله محمداً الاسحر يروى ،

اى - يائره قوم عن قوم . قالوا له : وما السحر ؟ قال : شىء يكون فى الناس عن علمه
فرّق به بين المرء وزوجه ، امارأيتموه فرّق بين فلان واهله ، وبين فلان وولده وبين فلان
واخيه وبين فلان ومواليه ، فذلك قوله : « ان هذا الاسحر يؤثر » . وابو نهيك يأتبه
به من مسيلة الكذاب . وقيل : يرويه محمد عن جبير ويسار وقيل عن اهل بابل .

« ان هذا الاقول البشر » اى - ما هذا الا قول البشر تعلمه من غلام رومى

يكنى ابانهيك كقوله : « انما يعلمه بشر » قال الله تعالى :

« ساصيله سقر » سقر اسم من اسماء جهنم . وقيل : اسم للمدرك الرابع منها و

اشتقاقه من سقرته الشمس ، اى - اذابته .

« وما ادريك ما سقر » تفخيم لشأنها .

« لا تبقي ولا تذر » اى - لا تبقى لحماً ولا تذر عظماً الا اكلته و حطمته .

وقيل : لا تبقى حياً ولا تذر ميتاً كقوله : « لا يموت فيها ولا يحيى » .

« لواءة للبشر » اى - مسودة لها . وقيل : تحرق الجلد حتى تسوده والبشر جمع

بشرة وهى ظاهر الجلد . يقال : لاحته الشمس ولوحتّه اذا غيّرته .

قال ابن كيسان : تلوح لهم جهنم حتى يروها عياناً كقوله : « وبرزت الجحيم

لغاوين » .

« عليها تسعة عشر » اى - على سقر من الخزنة تسعة عشر، وقيل : تسعة عشر صنفاً من الملائكة ، وقيل : تسعة عشر صنفاً منهم . وقيل : تسعة عشر ملكاً مالك و معه ثمانية عشر جاء فى الاثر اعينهم كالبرق الخاطف و انيابهم كالصياصى يخرج لهب النار من افواههم ما بين منكبى احدهم مسيرة سنة نُزعت منهم الرحمة ، يرفع احدهم سبعين الفاً فيرميهم حيث اراد من جهنم . وقال عمرو بن دينار : ان واحداً منهم يدفع بالدفع الواحدة فى جهنم اكثر من ربيعة ومضر . فلما نزلت هذه الآية قال ابو جهل : زعم ابن ابى كبشة ان خزنة النار تسعة عشر و انتم الدهماء افيعجز كل عشرة منكم ان يبطشوا بواحد من خزنة جهنم . فقال ابو الاشدين كلدة بن خلف الجمحي ، وكان يوصف بالقوة : انا اكفيكم منهم سبعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطنى فاكفونى انتم اثنين ، و روى انه قال : انا امشى بين ايديكم على الصراط فارفع عشرة بمنكبى الايمن وتسعة بمنكبى الايسر فى النار و نمضى ندخل الجنة فانزل الله عز وجل :

« وما جعلنا اصحاب النار » اى - خزنة اصحاب النار ، فحذف المضاف الى ملائكة لارجال آدميين فمن ذا الذى يغلب الملائكة و الواحد منهم يأخذ ارواح جميع الخلق . وللواحد منهم قوة الثقلين ، هذا كقوله : « عليها ملائكة غلاظ شداد » « وما جعلنا عدتهم » اى - عددهم فى القلة « الا فتنة للذين كفروا » اى - ضلالة لهم حتى قالوا فيهم ما قالوا . وقيل : محنة ليظهر ما يقول كل واحد منهم و يعتقد . « ليستيقن الذين اتوا الكتاب » لانه مكتوب فى التوراة والانجيل ان خزنة جهنم تسعة عشر . وقيل : ليستيقنوا ان محمداً نبى صادق حين اخبرهم بما يوافق كتبهم وهو امي لا يكتب ولا يقرأ من الكتاب . « ويزداد الذين آمنوا ايماناً » يعنى : من آمن من اهل الكتاب يزدادون تصديقاً بمحمد (ص) ويزدادوا يقيناً الى يقينهم « ولا يرتاب الذين اتوا الكتاب والمؤمنون » اى - لا يشكوا فى ان عددهم على ما اخبر به محمد (ص) عن الوحي وان القرآن وافق ما فى كتابهم .

« وليقول الذين فى قلوبهم مرض » اى - شك و نفاق . وقال الحسين بن الفضل : المرض فى هذه الآية الخلاف لا النفاق لان السورة مكية ولم يكن حينئذ

نفاق . «والكافرون ماذا اراد الله بهذا مثلاً» انما قالوا مشر كومة و ليس فى الآيه مثل ولكنهم استغربوا هذا العدد فقالوا: لعله مثل مضروب و فى تخصيص خزنة النار بهذا العدد اقوال، احدها: ان جهنم اطباق سبعة ومالك خازن النار فى الطبقة الاولى وفيها المذنبون من المؤمنين فيرفق بهم الى ان يخلصهم الله منها ثم فى كل طبقة منها ثلثة منهم يعذبون اهلها بانواع العذاب و مجموعهم تسعة عشر، الثانى بسم الله الرحمن الرحيم تسعة عشر حرفاً . وعدد الزبانية تسعة عشر ملكاً فيدفع المؤمن بكل حرف منها واحداً منهم وقد سبقت رحمته غضبه . الثالث ان ساعات الليل والنهار اربع وعشرون ساعة ، خمس منها جعلت للصلوات الخمس وبقيت تسع عشرة ساعة فمن ضيعها عذب بتسعة عشر ملكاً فى النار ومن حفظها بذكر الله ذبت كل ساعة عنه ملكاً منهم . الرابع جعل الله اوتاد الارض وهى الجبال تسعة عشر جبلاً كذلك جعل اوتاد النار تسعة عشر ملكاً . و زعم هذا القايل ان جبال الارض تسعة عشر والباقي تشعب عنها وقد عدت جبال الارض المتشعبة عنها فبلغت مائة و تسعين جبلاً .

«كذلك» اى - كما اضل الله من انكر عدد الخزنة وهدى من صدق .

«كذلك يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وما يعلم جنود ربك الا هو»

قال مقاتل : هذا جواب ابو جهل حين قال : اما لمحمد اعوان الاتسعة عشر . قال عطاء : وما يعلم جنود ربك الا هو، يعنى: من الملائكة الذين خلقهم لتعذب اهل النار لا يعلم عدتهم الا الله ، والمعنى : ان تسعة عشر هم خزنة النار و لهم من الاعوان والجنود من الملائكة ما لا يعلمهم الا الله عز وجل ، وقيل: لا يعلم جميع الخلائق منهم و كفييتهم و كميتهم الا الله عز وجل . يروى فى بعض الاخبار : ان آدميين مائة و خمسة و عشرون صنفاً : مائة منهم فى بلاد الهند و منهم يا جوج و ماجوج و تاريس و منسك . لا يعلم عددهم الا الله . كلهم كفار و مصيرهم الى النار . واثنا عشر صنفاً فى بلاد الروم . منهم : النسطورية ، و اليعقوية ؛ و الملكائية كلهم كفار و مصيرهم الى النار وستة اصناف فى ناحية المشرق منهم : الترك خاقان و خزر و صقلاب و الروس و غور كلهم كفار و مصير هم الى النار . و ستة اصناف

فى ناحية المغرب ، منهم الزنج و الحبش ، والنوبة والنبطية كلهم كفار ومصيرهم الى النار . وبقى جزء واحد وهم المؤمنون فالمؤمنون فى الكفار كشعة بيضاء فى جنب نور اسود ، ثم جميع الآدميين فى الجن جزء واحد من عشرة اجزاء ثم جميع الآدميين والجن فى الشياطين جزء واحد من عشرة اجزاء ثم جميع الآدميين والجن والشياطين فى ملائكة السماء الدنيا جزء من عشرة اجزاء . ثم جميع ما ذكرنا مع ملائكة السماء الدنيا فى ملائكة السماء الثانية جزء من عشرة اجزاء حتى يبلغ سبع سموات ؛ ثم جميع الآدميين والجن والشياطين و ملائكة سبع سموات فى الزبانية جزء من عشرة اجزاء ثم هولاء كلهم فى ملائكة الرحمة جزء من عشرة اجزاء ثم هولاء فى الكر وبيين جزء من عشرة اجزاء ؛ ثم فى الر و حانيين جزء من عشرة اجزاء ؛ ثم فى الحافين جزء من عشرة اجزاء . ثم هولاء فى الروح ، وهم جنس من الملائكة جزء من عشرة اجزاء . هذا قول كعب الاحبار ف قيل لكعب : ذكرت جنود الله . وقال تعالى : « وما يعلم جنود ربك الا هو » فضحك كعب وقال : اين انت ؟ من قوله تعالى : « ويخلق ما لا تعلمون فخلق فوقنا خلقاً لا يراهم احد وخلق تحتنا خلقاً لا يراهم احد ، وفى البر والبحر خلق لا يراهم احد » ثم رجع الى ذكر سقر فقال . « وماهى » يعنى : النار « الاذ كرى للبشر » اى : الا تذكرة و عظة للخلق . وقيل : يريد بها النار التى فى الدنيا اى - خلقت النار فى الدنيا عبرة و تذكرة تذكر بها النار فى الآخرة . وقيل : يعنى الجنود ذكرى للبشر ليس ان الله يحتاج الى ناصر و معين ، تعالى عن ذلك .

« كلاً » ردع لمن زعم ان جنوده لحاجته اليهم . وقيل : ردع لمن زعم انه يكفى امر الخزنة فيخرج منها هواه و جهل و ابو الاشدين . وقيل : معنى « كلاً » اى - حقاً « والقمر » اقسام بالقمر يعنى : الهلال بعد ثلثه .

« والليل اذ ادبر » قرأ نافع و حمزة و حفص و يعقوب « اذ » بغير الف « ادبر » بالالف . وقرأ الآخرون « اذا » بالالف « دبر » بالالف . ودبر و ادبر لغتان . يقال : دبر الليل و ادبر اذا ولّى ذاهباً . وقيل : دبر انقضى و ادبر اى - اخذ فى الادبار . و

قيل : دبر جاء بعد النهار وفي دبره يقال : دبرني فلان وخلفني ، اي - جاء بعدى وخلفى .
 « والصبح اذا اسفر » اي - اضاء وتبين انّها ، يعنى : ان سقر لاحدى الكبر و
 الكبر العظام واحدها الكبرى وهى جماعة اطباق النار جهنّم ثم لظى ، ثم الحطمة ،
 ثم الشعير . ثم سقر ، ثم الجحيم ، ثم هاوية ، وقيل : ان دركة سقر والنار المذكورة
 لاحد الدواهي و انّها لكبيرة العذاب و قيل : ان هذه الآية لاحدى الكبر
 بذكر اليم عذاب الله . وقيل : ان تكذيبهم لمحمد (ص) لاحدى الكبر ، اي - لكبيرة
 من الكبائر .

« نذيراً للبشر » اي - النار لاحدى الكبر فى حال الانذار والتخويف للبشر
 و انما ذكر النذير لانه اراد به العذاب ويجوز ان يكون من باب النسبة ، اي - ذات
 انذار لهم ، كقولهم : امرأة طالق . وقيل : ان نذيراً متعلق باول السورة على معنى :
 « يا ايها المدثر » قم نذيراً اي - منذراً للبشر .

« لمن شاء » بـ بدل من قوله للبشر « منكم ان يتقدم » فى الخير والطاعة
 « او يتأخر » عنها فى الشر والمعصية ؛ والمعنى : ان الانذار قد حصل لكل واحد ممن
 آمن او كفر . وقيل : المشيئة متصلة بالله ، اي - لمن شاء الله « ان يتقدم او يتأخر » .
 وهذا تهديد من الله واعلام ان من تقدم الى الايمان لمحمد (ص) جوزى بثواب لا ينقطع
 ومن تأخر عن الطاعة وكذب محمداً عوقب عقاباً لا ينقطع .

« كل نفس بما كسبت رهينة » اي - مرتهنة فى النار بكسبها مأخوذة بعملها
 وقيل : عند الحساب مرهونة بعملها اما يخلصها واما يوبقها ثم استثنى فقال :

« الا اصحاب اليمين » فانهم ليسوا مرتهنين بذنوبهم فى النار ولكن يغفرها الله
 لهم وهم الذين كانوا على يمين آدم يوم الميثاق حين قال لهم الله : هؤلاء فى الجنة
 ولا ابالى . وقيل : هم الذين يعطون كتبهم بايمانهم . وقال الحسن : هم المسلمون
 المخلصون . وقال على بن ابي طالب (ع) : هم اطفال المسلمين . وقال ابن عباس :
 هم الملائكة . وقيل : كل نفس مأخوذة بكسبها من خير او شر الا من اعتمد على الفضل .
 فكل من اعتمد على الكسب فهو رهين به . ومن اعتمد على الفضل فهو غير مأخوذ .

«فِي جَنّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمَجْرَمِينَ» اى - يَسْأَلُونَ الملائكة . والملائكة

يَسْأَلُونَ المجرمين :

« مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ » اى - مَا دَخَلَكُمْ فِي سَقَرٍ فَاجَابُوا .

و « قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ » لله يعنى . الصَّلوات المفروضة اى - لَمْ نَعْتَقِدْ

وجوبها وفرضها .

« وَلَمْ نَكُ نَطْعِمِ الْمَسْكِينِ » كانوا يقولون : « انطعم من لو يشاء الله اطعمه » .

« وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ » اى - كُنَّا نَشْرَعُ فِي الْبَاطِلِ مَعَ الشَّارِعِينَ

فيه ، اى - كُلَّمَا غَوَى غَاوٍ بِالْدُّخُولِ فِي الْبَاطِلِ غَوَيْنَا مَعَهُ . قال عبد الله : اكثر الناس ذنوباً

يوم القيامة اكثرهم خوضاً فى الباطل . و قال النبى (ص) : « اكثر الناس ذنوباً يوم

القيامة اكثرهم خوضاً فى معصية الله » .

« وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ » اى - بيوم الجزاء .

« حَتَّى اتَانَا الْيَقِينُ » وهو الموت ، وقيل : البعث واليقين : العلم الذى معه يوجد

ثقة القلب . وقيل : اصحاب النار يومئذ اربعة اصناف وكل واحد من هذه الاربعة كلام

صنف منهم . قال الله تعالى :

« فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ » اى - ليس لهم من الملائكة والناس شفيع . قال

عبد الله بن مسعود : يشفع الملائكة والنبىون والشهداء والصالحون وجميع المؤمنين

فلا يبقى فى النار الا اربعة ثم تلا : « قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ » الى قوله : « يَوْمَ الدِّينِ »

وقال عمران بن الحصين : الشفاعة نافعة لكل احد دون هؤلاء الذين تسمعون و عن

انس قال : قال رسول الله (ص) : « يصف اهل النار فيعذبون ، قال : فيمر بهم الرجل من اهل

الجنة فيقول الرجل منهم : يا فلان اما تعرفنى ؟ انا الذى سقيتك شربة ، وقال بعضهم : انا

الذى وهبت لك وضوءاً فيشفع له فيدخله الجنة يوم القيامة » . و فى رواية اخرى قال

صلى الله عليه وسلم : « يقول الرجل من اهل الجنة يوم القيامة » اى رَّبِّ عَبْدِكَ فلان

سقانى شربة من ماء فى الدنيا فيشفعنى فيه فيقول : اذهب فاخرجه ، فيذهب حتى

يخرجه منها » وقال ابن عباس : ان محمداً (ص) يشفع ثلاث مرات ثم تشفع الملائكة

ثم الانبياء، ثم آباء ثم الابناء ثم يقول الله عز وجل : بقيت رحمتي ولا يدع في النار الا من حرمت عليه الجنة .

«فما لهم عن التذكرة معرضين» اي - عن تذكيرك اياهم بالقرآن معرضين والاعراض عن القرآن من وجهين : احدهما : الجحود والانكار ، والاخر : ترك العمل بما فيه وقيل : التذكرة الاسلام والنبي عليه الصلوة والسلام . و «معرضين» نصب على الحال . «كانهم حمر» جمع حمار «مستنفرة» قرأ نافع وابن عامر بفتح الفاء وقرأ الآخرون بكسرها ، فمن فتح فمعناه منفرة مذعورة و من كسر فمعناه نافرة نفر واستنفر ، بمعنى واحد ، كما يقال : عجب واستعجب .

«فرت من قسورة» يعنى : الاسد . وقيل : «كانهم حمر مستنفرة» يعنى : العير فى البرية نافرة فرت من الرماة الذين يتصيدون . وعن ابن عباس قال : القسورة ركز الناس اي - صوتهم وحسهم . وقيل : القسورة سواد اول الليل ولا يقال لسواد آخر الليل قسورة . وقيل : كل ضخم شديد عند العرب ، فهو قسورة وبهذا فسر زيد بن اسلم اي - فرت من رجال اقوياء . وقيل : القسورة حبال الصيادين . قوله :

«بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفاً منشرة» هذا جواب الذين قالوا : ان نؤمن ارقبك حتى تنزل علينا كتاباً نقرأه كما سألته اليهود ان ينزل عليهم كتاباً من السماء . وقال ابن عباس : كان المشركون يقولون : ان كان محمد صادقاً فلتصبح عند رأس كل رجل منا صحيفة فيها براءة من النار كما كان عند رأس كل رجل من بنى اسرائيل صحيفة فيها براءة من النار كما كان عند رأس كل رجل من بنى اسرائيل صحيفة فيها ذنبه وكفارته اذا أصبح . قال مطر الوراق : كانوا يريدون ان يؤتوا براءة بغير عمل . وقيل : كانوا يقولون : يا محمد ان سرك ان تتبعك فاتنا بكتب من الله فيها من الله الى فلان بن فلان ان اتبع محمداً والصحف : الكتب ، وهى جمع الصحيفة ومنشرة : منشورة مبسوطة ، فقال الله عز وجل :

«كلا» ردع عن اقتراح الكتب . وقيل : اعلام انهم لا يؤمنون وان جاءهم الكتاب كقوله : «ولوا اننا نزلنا اليهم الملائكة ...» الآية . «بل لا يخافون الآخرة»

ای - لا یخافون عذاب الآخرة ولا یقْدرون وقوعها و کونها، والمعنی: انهم لو خافوا النار وعذاب الآخرة لما اقترحوا هذه الآيات بعد قیام الأدلة. «کلاً» ردع و قسم، ای - حقاً انه تذکرة، ای - القرآن تذکیر للخلق وعظة.

«فمن شاء» اتعظ به و «ذکره» اذیسه للخلق.

«وما یذکرون» قرأ نافع و یعقوب تذکرون بالثاء، و آخرون بالياء، ای -

لا یؤمنون الا بمشیة الله و ارادته. قال مقاتل: «لا یذکرون الا ان یشاء الله» لهم الهدی «هو اهل التقوی و اهل المغفرة» ای - اهل ان یتقی محارمه و اهل ان یغفر لمن اتقاه. و قیل: اهل ان یتقی فلا یعصی و اهل ان یغفر لمن عصی. روى عن ثابت عن انس: ان رسول الله (ص) قال فی هذه الآية: «هو اهل التقوی و اهل المغفرة» قال ربکم عزوجل: انا اهل ان اتقی و لا یشرك بی غیری و انا اهل لمن اتقی ان یشرك بی ان اغفر له. و روى عن عبد القدوس بن بکر قال: سمعت محمد بن النضر الحارثی یذکر فی قوله عزوجل «هو اهل التقوی و اهل المغفرة» قال: انا اهل ان یتقینی عبدی فان لم یفعل کنت انا اهلاً ان اغفر له.

النوبة الثالثة

قوله تعالى، «بسم الله الرحمن الرحيم»:

محوت اسمی و رسم جسمی	و غبت عنی و دمت انتا
و فی فنائی فنی فنائی	و فی ورائی وجدت انتا

* * *

تا خاك تو از باك تو مفرد نشود	در نفی تو اثبات تو مرتد نشود
تا فقر و غنا هر دو ترا ردّ نشود	تو حید تو از شرك مجرّد نشود.

از هر دو سرای سرّ خویش مجرّد کن، تا کردی از میدان درگاه بسم الله بر رخسار روز کارت نشیند و سعید ابد کردی؛ هر چه معانی بشریت است و اندیشه طبیعت در آتش محبت بسوزد، تا چون نام او کوئی بسینه تو از حدیث او خبر دارد.

يك قدم از خود فرانه ، تا جمال این نام نقاب عزّت بکشاید و بردلت متجلی شود .
 اندوه و شادی این نام بود که بر تخت سلیمان تافت تاجتّ و انس و طیور و وحوش کمر
 خدمت وی بر بستند شطیّه‌ای از حقیقت این نام بر کنگرهٔ طور تافت . طبق طبق از
 هم فرو ریخت . حشمت این نام روز قیامت رسول خدا را گوید : تو باشفاعت کرد
 ایشان کرد که باما شمار ندارند و اینان را بما بگذار که ما ایشان را جمله در حمایت
 خود میداریم . آن سوختگان اهل توحید ، عاصیان مفلس ، قدم در آتش نهند و گویند :
 « بسم الله ، آتش میگریزد و میگوید : « جز یامؤمن فقد اطفأ نورك ناری » .

قوله « یا ایها المدثر » ای مر کز اقبال و منبع افضال ، ای مطلع جمال و مختار
 ذوالجلال ، ای چادر بشریت در سر کشیده و در کلیم انسانیت پوشیده شده ، اگر
 قرب ما آرزوست « قم » بنا واسقط عنک ما سوانا ، از خود برخیز و از برخاستن خود
 برخیز در حریم عزّت ما گریز . چادر بشریت از خود باز کن . کلیم انسانیت از راه
 دل بردار تا دل صحرائی شود ، مرغ وارد در عالم ارادت بر هواء طلب پرواز کند ، باشیان
 قرب رسد .

بزرگی را پرسیدند که : معنی قرب چیست ؟ اگر قرب بنده مرحق را
 میگوئی ، عبارت از او آسانست و اشارت بدو روان ، خدمتی است در خلوت از خلق
 نهان ، مکاشفتی در حقیقت از فریشته نهان ؛ استغراقی در صحبت از خود نهان . و اگر
 قرب حقّ مر بنده را میگوئی ، آن نه بطاقت گفتارست و نه عبارت و اشارت را بدو
 راهست ؛ جز آن نیست که خود میگوید جلّ جلاله : « فانی قریب » من ناجسته
 و ناخوانده و نادریافته نزدیکم ؛ در نزدیکی من سیاهی چشم از سپیدی دوراست ، و من
 از آن نزدیکترم ؛ نفس از لب دوراست ، و من از آن نزدیکترم ؛ نه بحر ز عقل تو
 نزدیکم که سنت خود در اولیت خود در صفت خود نزدیکم .

پیر طریقت گفت : « اگر مردمان نور قرب در عارف ببینند ، همه بسوزند ، و در
 عارف نور قرب در خود بیند بسوزد . علم قرب در میان زبان و گوش ننگنجد ، که
 آن راهی تنک است و از همراهی آب و گل زبان قرب را تنک است ، هر که که

قرب روی نمود عالم و آدم را چه جای درنگ است :

تا با تو توئی ، ترا بدین حرف چه کار ؟

کین عین حیاست وز عالم بیزار !

« یا ایها المدثر » « قم فانذر » ای جبرئیل امین وای کز بیان سموات وای مقربان درگاه ، آفرینش را بشارت دهید که محمد مصطفی (ص) لباس نبوت پوشیدند و بر مرکب رسالت نشاندند. ای آسمان تو قنديلها بیفروز . ای بیت المعمور تو محراب اهل ایمان گرد. ای کعبه معظم محترم تو قبله سپاه اهل اسلام شو. ای خاک زمین تو مسجد اهل « لا اله الا الله » شو که آن مهتر عالم را وسّید ولد آدم را باین خطاب تشریف مخصوص کردند که : « یا ایها المدثر » « قم فانذر » و بگر تاظنّ ببری که پیش ازین خطاب پیغمبر نبود که میگوید ، صلوات الله وسلامه علیه : « کنت نبیاً و آدم بین الماء والطّین والروح والجسد » . هنوز نه آب و نه خاک که تخت عهد دولت نبوت نهاده و مهتر صلی الله علیه وسلم بر آن تخت نشسته ، و ارواح صد و بیست و چهار هزار پیغامبر بخدمت ایستاده و این چهار سرهنک که خاصگیان درگاه نبوت اند ، صدیق و فاروق و ذوالنورین و مرتضی (ع) صف کشیده پیش خدمت آن مهتر ، و گفت : یا ایمان پاک بحجره دل صدیق فرو آی و پوشیده می باش تا او در اصلاط میگردد . و چون ما سراز میان خاک حجاز بر آریم ، تو از حجره سینه صدیق بر بالای زبان او آی و با ما عهد درست کن ، پیش از آنکه جهانیان بدانند ؛ تا ما این تاج کرامت برفرق صدیق نهیم که « خلقتُ انا و ابوبکر من طینه واحدة فسبقت بالنّبوة فلم یضّرّه و لو سبقنی بها لم یضّرّنی » . و با عزّ اسلام تو کمر شجاعت بربند و بسینه عمر فرو آی و با ما ش صلح ده تا این طغرا بر روزگار او کشیم که : « لولم اُبعث لبعثت یا عمر » . و با اخلاص تو تاج حیا بر سر نه و کمر رضا بربند و بسینه عثمان فرو آی تا بدار دنیا در عالم بیعت بداریم و این رقم کشیم که : « اولئك هم المؤمنون حقاً » . وای علم تو لباس عقل درپوش و در صومعه دل علی شو ، بر قدم انتظار می باش

تا فردا که عقل انبیاء از درحجره ما درآید ، مادر و نگاه کنیم ، او از علم آینه سازد
و از عقل دیده ، و درین آینه نگاه کند ، ما را باز شناسد و ما او را این توقیع زنیم که :
« انت منی بمنزلة هرون من موسى » .

قوله : **وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ** « یا محمد خداوند خود را بزرگوار دان و بزرگوار شناس ،
بذات از همه چیزها و بقدر از همه نشانها برتر ، و بعز از همه اندازه ها زبر . یا محمد
همه قدرها در مقابله قدر او غدر بین ؛ همه جلالها در عالم جلال او زوال دان ، همه
کمالها در جنب کمال او نقصان و همه دعویها تاوان ، که با کمال او کس را کمال
نیست ، و با جمال او کس را جمال مسلم نیست ؛ الا کُلُّ شَیْءٍ مَا خَلَّاهُ اللَّهُ بَاطِلٌ . برهان
کبریاء او هم کبریای او . دلیل هستی او هم هستی او ، عبارت از مدح و ثناء او
بدستوری او ، یادداشت و یاد کرد او بفرمان او ، طلب او بکشش او ، یافت او بمعنایت او .
جوانمردی از عزیزان راه حق گفته که در گاه ربوبیت نظاره گاه ارواح است .
و آن در گاه را بسیار معارف فرو گرفته ، عزت از زمین و جلالت از یسار ؛ و قهر و کبریا
و عظمت در ساحت آن حضرت فرو آمده تا هر نامحرمی را زهره آن نباشد که قصد
وصال آن حضرت کند :

هر که او را دلی و جانی بود	شد بمیدان عاشقی کوش
گشته گشتند عاشقان و هنوز	نشنیدست هیچکس بوش
رحلت عاشقان زهر سوئی	نیست از قصد دل مگر سویش .

« **وَيَا بَكَ فَطَهِّرْ** » يك قول از اقوال مفسران آست که : **وَقَلْبِكَ فَطَهِّرْ عَمَّا**
سوی الله . ای محمد دل خود را از اغیار صافی دار و از هر چه مادون الله بیزار شو و دوست
را یکتا شو ، با خلق عاریت باش ، و با خود بیگانه ، و از تعلق آسوده . و سبب این
خطاب آن بود که چون وحی آمد از حق جل و علا که :

« **قُمْ فَأَنْذِرْ** » خیز و خلق را بدر گاه ما دعوت کن ، بر خاطر وی بگذشت که
الحمد لله که ما را این منزات میان عشیرت خود آمد که همه بامانت و دیانت من مقرر
آمده اند و مرا تصدیق کنند چون بر خاطرش این قدر بگذشت و این مقدار اعتماد

افتاد، قصّه بر گشت. هر چند دعوت بیش کرد خویشان از وی نفورتر بودند و از قبول دورتر. ای عجبا تا دعوت نبود بنزدیک شما امین بودم، و اکنون که غلم رسالت بدرگاه دولت مازدند خائن گشتم!

اشاعوا لنا فی الحیّ اشنع قصّة وکانوا لنا سلماً فصاروا لنا حرباً
 آری ما آن کنیم که خود خواهیم، از عین خوف رجا بر آوریم، و در عین رجا خوف تعبیه کنیم؛ کن لما لا ترجو ارجی منك لما ترجو. ای محمد آنها که دل برایشان نهادی که بدعوت تو آشنا گردند، میان تو و ایشان صد هزار خیمه هجران بزنیم، و آنها که بایشان امید نداشتی میان تو و ایشان صد هزار قبه وصال بر بندیم. ای محمد خویشان و تبار را بر تو بیرون آوریم تا چون از نزدیکان جفا بینی دل بردوران نهمی. ما پسندیم که در هر دو کون اعتماد تو جز بر ما بود، همه را بر تو بیرون آوردیم تا در هر دو کون جز از ما یاد نیاید. - همین است حدیث یعقوب (ع)، چون دل بر پسر نهاد و اعتماد بروی کرد، ربّ العزّة خویشان و نزدیکان را بر کماشت تا از پیش پدرش بر بودند و بچاه افکندند و بفروختند، و این همه بآن کردیم تا سرّوی از همه بریده گردد و بداند که چون از خویشان و فائی نیاید از دوران و بیگانگان اولی تر که نیاید، یکسر دل و اماده و اعتماد بر ما کند:

پیر طریقت گفت: الهی و ادرگاه آمدم بنده وار، خواهی عزیز دار خواهی خوار. ای مهربان فریاد رس، عزیز آنکس کش با تو یک نفس، ای همه تو و بس، با تو هرگز کی پدید آید کس.



۷۵ - سورة القيمة = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى: « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان « لَا أُقْسِمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ (۱) » سو کند میخورم بروز رستاخیز.
« وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ (۲) » و سو کند میخورم بتن نکوهنده [خود را بر گناه کاری].

« أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ » می‌پندارد این مردم « أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ (۳) » که ما فراهم نیاریم اندامان و استخوانهای او [پس آنکه ریزید و نیست گشت] ؟
« بَلَىٰ قَادِرِينَ » آری کنیم و آن را توانا باینیم « عَلَىٰ أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ (۴) » بر آنکه راست کنیم اندامان او تابندهای انگشتان او همچنانکه بود.
« بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجَرًا مَّاءَهُ (۵) » آری میخواهد این مردم که دروغ شمرد هر چه فرایش اوست [از انگیختن و رستاخیز].

« يَسْتَلْ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ (۶) » می‌پرسد که روز رستاخیز کی ؟
« فَإِذَا بَرَقَ الْبَصَرُ (۷) » آنگاه که چشم در چشم خاند روشن بتاود [در جان کردن].

« وَخَسَفَ الْقَمَرُ (۸) » و در چشم او ماه تاریک گردد.
« وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ (۹) » و روز و شب باویکسان.
« يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ «مَرَدَمٌ مِّمَّكَوَيْدُ أَنْ رَوْزُ «اَيْنَ الْمَفْرُثِ (۱۰) » کجا گریزم؟
« كَلَّا » نکر بزد و نتواند « لَا وَزَرَ (۱۱) » پناه جای نیست او را.
« اِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ (۱۲) » با خداوند توست آن روز شدن و آرامیدن و باز گشتن.

« يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ « آگاه کنند آن روز [و پاداش دهند] مردم را

« بِمَا قَدَّمَ وَآخَرَ (۱۳) » بهر چه از پیش فرستاد از کرد و کار، یا از پس خویش گذاشت از نهاد بد یا نیک .

« بَلَّ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةً (۱۴) » این آدمی خود را نیک شناسد و در خود نیک داند .

« وَلَوْ أَنفَىٰ مَعَاذِيرَهُ (۱۵) » و هر چند که خود را می حجت و عذر آرد می سازد .

« لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لَتَعْجَلَ بِهِ (۱۶) » زبان خود مجنبدان شتاییدن را به قرآن .

« إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ (۱۷) » بر ما که قرآن بر تو خوانیم و دریاد تو داریم .

« فَإِذَا قَرَأْنَاهُ » چون ما بر تو خواندیم « فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (۱۸) » آنکه تو از

پس و او میخوان .

« ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ (۱۹) » و آنگاه بر ما که احکام آن پیغام خویش ترا پیدا کنیم .

« كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ (۲۰) » آری شما می دوست دارید این جهان نزدیک

فرا دست و شتابنده بخلق .

« وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ (۲۱) » و جهان پسین می گذارید .

« وَجُوهٌ يُّومِنُ نَاضِرَةٌ (۲۲) » رویهاست آن روز از شادی تازه .

« إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ (۲۳) » بخداوند خویش نگران .

« وَوَجُوهٌ يُّومِنُ بِاسِرَةٍ (۲۴) » و رویهاست آن روز از اندوه گرفته و

فراهم کشیده .

« تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ (۲۵) » که درست میداند که هر چه بقر بود

باو بیود .

« كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ (۲۶) » براستی آن وقت که جان بچنبر کردن رسد

« وَ قِيلَ مَنْ رَاقٍ (۲۷) » و می گویند کدام پزشک است که افسون کند ؟

« وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ (۲۸) » و بداندست مردم که از دنیا می جدا شود .

« وَالتَّفْتَالُ السَّاقُ بِالسَّاقِ (۲۹) » و پای او در کفن می پیچیدند و گور را بساختند .

« اِلٰى رَبِّكَ يَوْمَئِذِ الْمُسَاقِي » او را بسوی خداوند تو رانندند و با او بردند .
 « فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلٰى (٣١) » صدقه و زکوة نداد و نماز نکرد .
 « وَلٰكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلٰى (٣٢) » لکن دروغ زن گرفت و از پذیرفتن برگشت .
 « ثُمَّ ذَهَبَ اِلٰى اِهْلِهِ يَتَمَطّٰى (٣٣) » آنکه با کسان خویش شد خرامان .
 « اَوَّلٰى لَكَ فَاَوَّلٰى (٣٤) » در رسید آنچه از آن میترسیدی گریز .
 « ثُمَّ اَوَّلٰى لَكَ فَاَوَّلٰى (٣٥) » باز در رسید آنچه از آن میترسیدی گریز .
 « اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ » می پندارد مردم « اَنْ يُّتْرَكَ سُدًى (٣٦) » که او را
 فرو گذارند نا انگيخت و نا پرسید ؟

« اَلَمْ يَكْ نُطْفَئْ مِنْ مَنِّ يُمْنٰى (٣٧) » نه نطفه‌ای بود نخست که بیفکندند !
 « ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً » آنکه پس از آن خونی بسته « فَخَلَقَ فَسَوٰى (٣٨) » خداوند
 تو آن را بیافرید و صورت و اندام راست کرد .
 « فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰى (٣٩) » و از آن دو هم‌تا آفرید نر و ماده .
 « اَلَيْسَ ذٰلِكَ بِقَادِرٍ عَلٰى اَنْ يُّحْيِيَ الْمَوْتٰى (٤٠) » او که آن را کرد نه توانا
 است و قادر بر آنکه مرد گمان را زنده کند .

النوبة الثانية

این سوره بعدد کوفیان چهل آیت است ، صد و دونه کلمت ، ششصد و پنجاه و
 دو حرف ؛ جمله به مکه فرو آمد باتفاق مفسران . و درین سوره يك آیت منسوخ است :
 « لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ » نسخ ذلك بقوله : « سَنَقْرُئُكَ فَلَا تَنْسٰى »
 وعن ابى بن كعب قل : قال رسول الله (ص) : « من قرأ سورة القيامة ذهبت انا وجبرئيل
 له يوم القيامة انه كان مؤمناً بيوم القيامة و جاء و وجهه مسفر على وجوه الخلائق
 يوم القيامة » .

« لَا اَقْسَمُ » لا خلاف بين الناس ان معناه : اقسام ، واختلفوا فى تفسيره . فقيل :
 هى تأكيد للقسم كقول العرب : لا والله لا فعلن كذا . لا والله ما فعلت كذا . و قيل :

انها صلة كقوله تعالى : «لثلاً يعلم اهل الكتاب» اى - لان يعلم اهل الكتاب ؛ وقيل :
هى رد على منكرى البعث ، فاتّها وان كانت رأس السورة فالقرآن متصل بعبء بعض
كله كالسورة الواحدة والمعنى : ليس الأمر كما قلتم : « اقسم بيوم القيمة » انكم
تبعثون . قرأ الحسن و الاعرج وابن كثير فى رواية القواس عنه « لا اقسم بيوم القيمة »
بلا الف قبل الهمزة .

« ولا اقسم بالنفس اللوامة » على معنى انه اقسم بيوم القيامة ولم يقسم
بالنفس اللوامة . والصحيح انه اقسم بهما جميعاً ولا صلة فيهما ، قال الشاعر :
تذكرت ليلي فاعترتني صباية
وكاد ضمير القلب لا يتقطع

اى - يتقطع . قال المغيرة بن شعبة : يقولون القيامة القيامة وانما قيامة اقدم
موته . وشهد علقمة جنازة فلما دفن قال : اما هذا فقد قامت قيامته « والنفس
اللوامة » هى التى تلوم نفسها على ما جنت وتأتى يوم القيامة كل نفس برة او فاجرة
تلوم نفسها البرة على ما قصرت ولم تستكثر كقوله تعالى : « يا ليتنى قدّمت لحيونى »
والفاجرة على ما جنت كقوله : « يا حسرتنى على ما فرطت فى جنب الله » . قال سعيد
ابن جبير و عكرمة تلوم على الخير والشر ولا نصبر على السراء والضراء وقال الحسن :
هى النفس المؤمنة . قال : ان المؤمن والله ما نراه الا يلوم نفسه ما اردت بكلامى ما اردت
باكلتى ما اردت بحديث نفسى وان الفاجر يمضى قدماً لا يحاسب نفسه ولا يعاتبها .
وقال مقاتل : هى النفس الكافرة ان الكافر يلوم نفسه فى الآخرة على ما قرط فى امر الله
فى الدنيا .

قوله : « اوجب الانسان ان لن نجمع عظامه » ايظن الكافر ان لن نجمع عظامه
عند البعث بعد ما صار رميماً . ايظن ان لا نقدر على ذلك . نزلت فى عدى بن ربيعة
حليف بنى زهرة ختن الاخنس بن شريق الثقفى . وكان رسول الله (ص) يقول :
« اللهم اكفنى جارى السوء » يعنى عدياً والاخنس وذلك ان عدى بن ربيعة اتى النبى
(ص) فقال : يا محمد حدّثنى عن يوم القيامة متى يكون وكيف امره وحاله ؟ -
فاخبره النبى (ص) فقال : لو عاينت ذلك اليوم لم اصدقك يا محمد ولم اومن بك او

يجمع الله العظام فانزل الله تعالى :

« ايحسب الانسان » يعنى الكافر « ان لن نجمع عظامه » بعد تفرقها وبلاها فنحييه وبعثه بعد الموت. ذكر العظام واراد نفسه كلها، لأن العظام قالب النفس لا يستوى الخلق إلا باستوائها. وقيل: هو خارج على قول المنكر او يجمع الله العظام كقوله : « قال من يحيى العظام وهى رميم ».

« بلى قادرين » اى - تقدر استقبال صرف الى الحال والمعنى : بلى تقدر على جمع عظامه وعلى ما هو اعظم من ذلك و هو « ان نسوى بناته » فنجعل اصابع يديه ورجليه شيئاً واحداً كخف البعير او كحافر الحمار فلا يمكنه ان يعمل بها شيئاً ولكننا فرقنا اصابعه حتى يأخذ بها ماشاء ويقبض اذا شاء ويبسط اذا شاء فحسناً خلقه. هذا قول عامة المفسرين و قال الزجاج و ابن قتيبة : معناه ظن الكافر انا لا تقدر على جمع عظامه بلى تقدر ان تعبد السلاميات على صغرها فتؤلف بينها حتى نسوى البنات فمن قدر على جمع صغار العظام فهو على جمع كبارها اقدر.

« بل يريد الانسان ليفجر امامه » يقول تعالى ذكره : « ما يجهل ابن آدم ان ربه قادر على جمع عظامه بعد الموت ولكنه يريد ان يفجر امامه » اى - يمضى قدماً قدماً فى معاصي الله را كباراً سه لا ينزع عنها ولا يتوب. اين مردم نه از آنست كه نمى دانند كه الله قادرست كه مرده زنده كند، لكن مىخواهد كه بباطل و معصيت سر در نهد، هميشه در ناپسند مى رود روى نهاده چنانكه مى آيد و هر چه آيد و هر جاى كه رسد بى هيچ واگشتن. وقيل : « يريد الانسان ليفجر امامه » ليقدم الذنب ويؤخر التوبة، يقول: سوف اتوب، حتى يأتية الموت على شرّ احواله واسوأ اعماله. مىخواهد اين مردم كه همه گناه فرايش دارد و توبه واپس مىدارد، هميشه توبه در تأخير مينهد و وعده مىدهد كه : سوف اتوب، تا ناگاه مرگ آيد و او بر سر معصيت بر بتر حالى و زشتى عملی .
وقيل: « ليفجر امامه » اى - ليكذب بما امامه من البعث والحساب يقال للكاذب والمكذب فاجر. قال الشاعر :

« اغفر له اللهم ان كان فجر » . اى - كذب .

میخواهد این مردم که هر چه فرایش است از بعث و نشور و حساب و جمله احوال رستاخیز دروغ شمرد . وقال الضحاک : هو الامل یا مل . و يقول اعیش من الدنيا کذا و کذا ولا یذکر الموت .

« یسئل ایاں یوم القیمة » اُخذ « ایاں » من این فاذا شدّت وزید فیها الالف وضعت موضع متی ، ای - متی تكون الساعة ؟ ومتی يكون البعث ؟ یسأله استبعاداً و استهزاءً و تکذیباً به . قال الله تعالى :

« فاذا برق البصر » بکسر الراء علی معنی فزع و تحیر و قرأ نافع بفتح الراء من البریق ای - شخص بصره عند النزع و وقوع الهول به حتّی لا یکاد یطرف و قال الکلبی : عند رؤية جهنّم برق ابصار الکفار و فی هذا جواب هذا السائل ای - انما تكون الساعة اذا برق البصر .

« وخسف القمر » اظلم و ذهب ضوهه .

« و جمع الشمس والقمر » ای - جمعاً فی ذهاب ضوه هما . وقیل : یجمعان کأنهما ثوران عقیران ثم یقذفان فی البحر فیکون نار الله الکبری . وقال علی (ع) و ابن عباس : یجعلان فی نور الحجب . وقیل : یکوران من قوله : « اذا الشمس کورت » ولم یقل : جمعت الشمس لان معناه : جمع بینهما ؛ وقیل : المراد بهما اللیل والنهار فکنی عن النهار بآيته وعن اللیل بآيته . باین قول معنی آنست که کافر را بوقت جان کندن چشم وی در چشم خانه خیره بماند و ماه در چشم وی تاریک گردد و روز و شب او را یکسان نماید . « یقول الانسان » ای - الکافر « یومئذ این المفر » ای - المهرب لشدة ما یراه من العقوبة .

« کلاً » ردع عن تمنی الفرار « لاوزر » ای - لاحصن ولا حرز ، والوزر ما لجاء الیه الانسان من ملجاء او منجأ او جبل .

« الی ربک یومئذ المستقر » ای - المنتهی اذا جعلته مصدراً کقوله : و ان الی ربک المنتهی . ان الی ربک الرّ جمی وان جعلته مکاناً فالجنة والنار ، ای - لا ینزل احداً منزلة الا الله .

«يَنْبُؤُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ» قال ابن مسعود و ابن عباس : بما قدّم قبل موته من عمل صالح وسيّ وأخّر بعد موته من سنّة حسنة اوسيّئة يعمل بها، وفي رواية عطية عن ابن عباس : بما قدّم من المعصية وأخّر من الطّاعة . وقيل : بما قدّم من الذّنّب وأخّر من التّوبة . وقيل : بما قدّم من ماله لنفسه و ما أخّر منه لورثته . وقيل : بما قدّم لديّاه و ما أخّر لآخريته وهو مسؤول عن الجميع لانّ اللفظ عام . وفي الحديث الصحيح : «ما منكم من احدٍ الا سيكلّمه ربّه ليس بينه وبينه ترجمان و حجاب يحجبه فينظر ايمن منه فلا يرى الا ما قدّم من عمله و ينظر اשמّ منه فلا يرى الا ما قدّم و ينظر بين يديه فلا يرى الا النّار تلقاء وجهه فاتّقوا النّار و اوبشّق ثمرة .

«بل الانسان على نفسه بصيرة» اي - هو على نفسه بصير بعمله شاهد على نفسه . والتّاء دخلت للمبالغة كما يقال : رجل نّسابة و علامة . وقيل : معناه على نفسه عين بصيرة فحذف الموصوف واثبت الصّفة . وقيل : على نفسه ذو بصيرة فحذف المضاف ، اي - يعلم أنّه في الدّنيا جاحد كافر مذنب مُسيء و في الآخرة يعلم أنّه ايّ شيء فعل وان اعتذر . ميگوید : آدمی بخود سخت داناست و از خود سخت آگاه است، ميداند که در دنيا کافر و جاحد و بد کردار بوده و در عقبی ميداند که چه آورده از فعل بد .

« و لو القى معاذيره » و اگر چه خود را حجّت میآورد و عذر باطل میسازد . و گفته اند : معاذير جمع معذار است . و المعذار : السّتر ، لغة حميريّة . يعنى آدمی خود را بیک شناسد و هر چند که پیش خویش می و رایستد و پرده فریب بر چشم خویش افکند . و گفته اند : و اوزیاد تست . المعنى . «على نفسه بصيرة» «ولو القى معاذيره» يعنى : این مردم در خویشان بیک داند ، اگر بهانه بیفکند و عذر باطل بگذارد و پرده فریب از پیش خویش بیفکند . قيل : «بل الانسان على نفسه بصيرة» اي - على نفسه من نفسه رقباء يرقبونه بعمله ويشهدون عليه به وهى سمعه وبصره و يداه و رجلاه و جميع جوارحه ، كقوله : «يوم تشهد عليهم السنتهم ...» الآية .

«ولو القى معاذيره» اي - يشهد عليه الشّاهد ولو اعتذر و ادلى بكلّ حجّة و عذر فلا ينفعه ذلك ، فله من نفسه شهود و حجّة . ميگوید : این آدمی بروی رقیبی است

ونکهبانی بس بینا و آگاه تا گوش بوی میدارد و فردا بروی گواه بود، اگر چه عذر باطل آرد و گوید: «أنا اطعنا سادتنا و کبر آءنا فاضلونا السببلا» این عذر اورا سود ندارد و عذاب از وی باز ندارد. کفوله: «يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم». و قيل «ولو القى معاذيره» ای - ولو اسبل الستر ليخفى ما يعمل فان نفسه شاهدة عليه. و قيل: «بل الانسان على نفسه بصيرة» ای - من يبصر امره يعنى الملكين الكاتبين، کفوله: «وان عليكم لحافظين كراماً كاتبين». قوله:

«لا تحرك به لسانك» ای - لا تحرك بالقرآن لسانك استعجلاً بتلقنه. كان جبرئيل (ع) يقرأ عليه القرآن فيقرأه رسول الله (ص) معه مخافة ان لا ينفلت منه و كان يناله منه شدة فنهاه الله عن ذلك. وقال:

«ان علينا جمعه وقرأته» ای - جمعه فى قلبك لتقرأه بلسانك.

«فاذا قرأناه» ای - اذا جمعناه فى قلبك، و قيل: اذا قرأه جبرئيل و اضاف الى نفسه على جهة التخصيص «فاتبع قرأته» ای - اتبع قرأته، ای - اذا فرغ جبرئيل من قرأته فاقراً انت على اثره.

«ثم ان علينا يائه» هذا مردود على الكلام الاول، ان علينا جمعه وقرأته، «ثم ان علينا يائه» ای - علينا ان نبين لك احكامه من الحلال والحرام و نبين لك معناه اذا حفظته. وقال الحسن: ان علينا ان نجزي به يوم القيامة على ما قلنا فى الدنيا من الوعد والوعيد و القرآن مصدر كالرجحان والغفران، تقول: قرأت قرآنة و قرآناً؛ و كان رسول الله (ص) بعد نزول هذه الآية اذا اتاه جبرئيل اطرق فاذا ذهب قراه كما وعده الله عز وجل. و قيل: هذا خطاب للعبد يوم القيامة و الهاء تعود الى كتاب العبد، ای - لا تعجل فان علينا ان نجمع افعالك فى صحيفتك و قد فعل و علينا ان نقرأ عليك كتابك.

«فاذا قرأناه فاتبع قرأته» هل غادر شيئاً او احتوى على زيادة.

«ثم ان علينا يائه» اظهار جزاء عليه.

«كَلَامًا» افتتاح كلام «بَلْ تَحْبَوْنَ الْعَاجِلَةَ» وتذرون الآخرة» قرأ أهل المدينة والكوفة تحبّون وتذرون بالتاء فيهما وقرأ الآخرون بالياء ، اى - يختارون الدنيا على العقبى ويعملون لها، يعنى كفّار مكة . ومن قرأ بالتاء ، فعلى تقدير قل لهم يا محمد تحبّون الدنيا وشهواتها وتذرون الدار الآخرة ونعيمها .

«وَجُوهَ يَوْمَئِذٍ» يعنى : يوم القيامة ، «ناضرة» ناعمة مشرقة حسنة نضرت بنعيم الجنة . قال مقاتل : بيض يعلوها النور ، يقال : نضرو وجهه ينضّر نضرة ونضارة . قال الله تعالى : «تعرف في وجوههم نضرة النعيم»

«إِلَى رَبِّهَا نَاضِرَةٌ» . قال ابن عباس : تنظر إلى ربها عياناً بلا حجاب . قال الحسن : تنظر إلى الخالق وحق لها ان تنضروا وهي تنظر إلى الخالق ؛ روى عن ابن عمر قال : قال رسول الله (ص) : «ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى خزّانه وازواجه وسرره ونعيمه ، وخدمه مسيرة الف سنة واكرمهم على الله لمن ينظر إلى وجهه تبارك وتعالى . غدوة وعشية» . ثم قرأ رسول الله (ص) «وَجُوهَ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاضِرَةٌ» . وعن جابر قال : قال رسول الله (ص) : «يتجلى ربنا عز وجل حتى ينظروا إلى وجهه فيخرّون له سجداً ، فيقول : ارفعوا رؤوسكم فليس هذا بيوم عبادة . و عن عمار بن ياسر قال : كان من دعاء النبي (ص) « اسألك النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك فى غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة» . وقال أهل العلم : النظر اذا قرن بالوجه وعدى بحرف الجر وهو الى لم يعقل منه الا الرؤية والعيان .

«ووجوه يومئذ باسرة» عابسة ، كالحة ، كريهة .

«تظنّ» اى - يتيقن «ان يفعل بها فاقرة» داهية عظيمة من العذاب والفاقة الداهية العظيمة و « الأمر الشديد الذى يكسر فقار الظهر ومنه سُمى الفقر فقراً لأنه يكسر الفقار لشدته . قال ابن زيد : هى دخول النار . وقال الكلبي : هى ان تحجب عن رؤية الرب عز وجل .

«كَلَامًا» افتتاح كلام «اِذَا بَلَغَتِ الثَّرَاقِي» اى - بلغت الروح عند الموت الى الثراقى، كنى عنها ولم يتقدّم ذكرها لان آلاية تدلّ عليها . والثراقى جمع ترقوة وهى العظم المشرف على الصدر وهما ترقوتان .

«وقيل من راق» اى - يقول اهله هل من راق يرقيه وهل من طبيب يداويه ، مشتق من الرقية . وقيل : ان ملائكة الرحمة وملائكة العذاب اذا اجتمعوا يقول بعضهم لبعض من الذى يرقى بروحه املائكة الرحمة ام ملائكة العذاب ، مشتق من الرقى . «وظن انه الفراق» اى - و تيقن انه مفارق للدنيا . روى انس بن مالك قال : قال رسول الله (ص) : « ان العبد ليعالج كرب الموت وسكراته وان مفاصله يسلم بعضها على بعض يقول عليك السلام تفارقنى وافارقك الى يوم القيامة » .

قوله : « والتفت الساق بالساق » اى - التصقت احديهما بالآخرى عند الموت . قال قتادة : امارأته اذا ضرب برجله رجله الاخرى ، وقال الحسن : هما ساقاه اذا التفتا فى الكفن و قيل : ماتت رجلاه فلم تحملاه الى شىء وكان عليهما جو الآ ، و قيل : كنى عن شدة الأمر بالساق اى - انه اول شدة امر الآخرة و آخر شدة امر الدنيا ، فالناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه ؛ فاجتمع عليه امر ان شديدان . و قال ابن عطاء : اجتمع عليه شدة مفارقة الوطن من الدنيا والاهل والولد وشدة القدوم على ربه عز وجل ، لا يدري بماذا يقدم عليه لذلك . قال عثمان : مارأيت منظرأ الا والقبر افطع منه لانه آخر منازل الدنيا و اول منازل الآخرة . و قال يحيى بن معاذ : اذا دخل الميت القبر قام على شفير قبره اربعة املاك و احد عند رأسه والثانى عند رجله . والثالث عن يمينه والرابع عن يساره ؛ فيقول الذى عند رأسه : يا بن آدم ارفض الآجال وانضيت الآمال ؛ ارفضت اى - تفرقت وانضيت اى - هزلت ؛ ويقول الذى عن يمينه : ذهبت الاموال وبقيت الاعمال ؛ ويقول الذى عن يساره : ذهب الاشغال وبقي الوبال ؛ ويقول الذى عند رجله : طوبى لك ان كان كسبك من الحلال و كنت مشغلاً بخدمة ذى الجلال .

« الى ربك يومئذ المساق » اى - مرجع العباد الى حيث امر الله اما الى الجنة واما الى نار واما الى عليين واما الى سجين ؛ وقيل : تسوق الملائكة روحه الى حيث امرهم الله .

« فلا صدق ولا صلى » نزلت فى ابي جهل ولا بمعنى لم ، اى - لم يصدق بكتاب الله ولا بنبيه ولم يصل لله عبادة ، وقيل : هو من التصدق . وقال الحسن : هو من الصدقة

و حسن دخول لا على الماضي تكراره ، كما تقول : لاقام ولاقعد ؛ وقلما تقول العرب
لاوحدها حتى تتبعها اخرى تقول : لازيد في الدار ولاعمرو .

«ولكن كذب وتولي» اي - كذب بالله واعرض عن الايمان والطاعة له .

«ثم ذهب الى اهله يتمطي» اي - مضى يتبختر ويختال في مشيه حين وعظه
النبي (ص) بالقرآن . يتمطي اصله يتمطط اي - يتمدد والمط هو المد ويقال : اصله
من المطا، اي - يلوى مطاء تبخترأ ؛ و في الخبر اذا مشيتم المطيطياء يعني التبختر
والخيلاء وخدمتكم فارس و الروم فقد اقتربت الساعة .

قوله : «اولي لك فاولي» هي كلمة تهديد و وعيد يقال للمشرف على الهلكة،
روى أن رسول الله (ص) لقي اباجهل فاخذ ببعض جسده وقال له : «اولي لك فاولي»
فنزل به القرآن وروى أن اباجهل قال : اتخوفني يا محمد ؛ والله ما تستطيع انت ولا ربك
ان تفعل بي شيئاً واني لا عزم من مشي بين جبلتيها ؛ فلما كان يوم بدر صرعه الله شراً مصرع
و قتله اسوأ قتل ، اقصعه ابنا عفراء ، واجهز عليه ابن مسعود و كان نبي الله (ص) يقول :
« ان لكل امة فرعوناً وان فرعون هذه الامة ابوجهل » . واصل الكلمة من الولي
وهو القرب تأويله ما ربحك ما تكره فاحذره ، والتكرار تأكيد للوعيد و قيل : معناه
انك اجدر بهذا العذاب واحق واولي ، يقال للرجل يصيبه مكروه ويستوجبه . وقيل :
معناه الويل لك حين تحيي والويل لك حين تموت والويل لك حين تبعث والويل
لك حين تدخل النار . قالت الخنساء :

هممت بنفسي بعض الهموم فاولي لنفسي اولي لها

«ايحسب الانسان» يعني اباجهل «ان يترك سدى» اي - مهملاً لا يؤمر
ولا ينهى ولا يبعث ولا يجازى بعمله ، وقيل : ايظن أنه لا يعاقب على معاصيه و كفره
وايذاء الرسول (ص) والمؤمنين ، وقال الحسن : «يترك سدى» اي - سرمداً في الدنيا
دائماً لا يموت . الاسداء : من الاضداد . يقال اسدى الى معروفاً ؛ وفي الخبر من اسدى
اليه معروف فليكافته فان لم يستطع فليشكره . و تقول : اسديت حاجتي وشديتها ، اي -
اهملتها ولم تقضها .

«الم يك نطفة من مني يمني» اي - يصب في الرحم . قرأ ابو عمرو وحفص و

يعقوب بالياء لاجل المنى وقرأ الآخرون بالثاء لاجل التطفة .
 «ثم كان علقه» ای - صار المنى قطعة دم جامد بعد اربعين يوماً . «فخلق فسوی»
 خلقه فی الرحم فجعل منه الزوجین، ای - خلق من مائه اولاداً ذكوراً واناثاً ، اليس ذلك
 الذى فعل هذا بقادر على ان يحيى الموتى . روى : ان رسول الله (ص) كان يقول عند قراءة
 هذه آلاية : «بلى والله بلى والله» . وروى عن ابن عباس قال : من قرأ «سبح اسم ربك الاعلى»
 اماماً كان او غيره ، فليقل : سبحان ربى الاعلى . ومن قرأ «لا اقسم يوم القيمة» فاذا
 انتهى آخرها ، فليقل : سبحانك اللهم وبلى اماماً كان او غيره . وعن ابى هريرة قال :
 قال رسول الله (ص) : «من قرأ منكم «والثین والتريتون» فانتهى الى آخرها «اليس الله
 باحكم الحاكمين» فليقل : بلى وانا على ذلك من الشاهدين . ومن قرأ : «لا اقسم يوم
 القيمة» فانتهى الى «اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى» فليقل : سبحانك
 بلى ، ومن قرأ : «والمرسلات عرفاً» فبلغ «فباى» حديث بعده يؤمنون ، فليقل : «آمن بالله» .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «بسم الله الرحمن الرحيم» اسم جليل ، جلاله بلا اشكال وجماله
 لا على اجتذاء ومثال ، وافعاله لا باغراض واعتلال ، وقدرته لا بجلادة واحتيال ، و علمه
 لا بضرورة واستدلال ؛ فهو الذى لم ينزل ولا يزال ، ولا يجوز عليه الفناء والزوال . عزيز
 صمدى الذات ، قديم سرمدى الصفات ، مرأى الذات بالابصار ، نعمة منه ولطفاً بالابرار
 فى دار القرار :

تعاليت معبوداً ، تعاليت قاهراً	تعاليت قدوساً ، تعاليت خالقاً
تعاليت من رب رفيع مكانه	تعاليت رزاقاً وسعت الخلائق
تعاليت اوسعت البرية برها	وفاجرها رزاقاً تعاليت رازقاً .

بنام او كه عالى ذات است وصافى صفات ، مقدس ومنزه از بنين وبنات ، كاشف
 الظلمات ، سائر السيئات ، مجيب الدعوات ، مقيل العثرات ، خالق الارض والسموات ،
 رازق الوحش والحشرات :

ای زهر غم تو در دلم آب حیات وای عشوه عشق تو مرا راه نجات

گفتی: بپر جان نوای حور صفات؟ جان از تو مرا دریغ باشد؟ هیهات!

« لا اقسم بیوم القیمة » رب العالمین قسم یاد میکند بروز رستاخیز، آن روز که سرادقات استحقاق ربوبیت باز کشند و بساط جلال و عظمت بگسترانند، و علم جبّاری بصحراء قهّاری برون آرند؛ ایوان کبریا بر کشیده، میزان عدل در آویخته، و سیاست جبروت عزّت همراه مدهوش و بیهوش کرده؛ انبیا با کمال حال خود میآیند و حدیث علم خود در باقی کرده که: «لا علم لنا»، ملائکه ملکوت میآیند و صومعه های عبادت خود آتش در زده که: «ما عبدناك حقّ عبادتك»؛ عارفان و موحّدان می آیند و از معرفت خود بیزار گشته که: «ما عرفناك حقّ معرفتك». ای بزرگوار! حسرتا اگر آن روز فضل او ترا دست نگیرد. ای عظیم! مصیبتا اگر در آن مجمع کرم او ترا فریاد نرسد. اگر عنایات او دستگیر نبود، از طاعت تو چه آید؟ و عدل او روی نماید هلاک از تو بر آید.

پیر طریقت گفت: « الهی دانی که نه بخود باین روزم و نه بکفایت خویش شمع هدایت میافروزم، از من چه آید و از کرد من چه گشاید؟ طاعت من بتوفیق تو، خدمت من بهدایت تو، توبه من برعایت تو، شکر من با نعم تو، ذکر من بالهام تو، همه توئی من که ام؛ اگر فضل تو نباشد، من بر چه ام؟! »

« ولا اقسم بالنفس اللوامة » از اقوال مفسران یکی آنست که: نفس لوامة نفس بنده مومن است که پیوسته بروز کار خود تحسّر میخورد و بر تقصیرها خود را ملامت میکند و خویشتن را می ترساند و بیم میدهد و بچشم حقارت و مذلت در خود می نگرد و میگوید:

ای نفس خسیس همت سودائی بر هر سنگی که بر زخم قلب آئی!

ای در راه طلب حق باؤل قدم فرو مانده، ای با هزار مرکب میان بادیه تکلیف منقطع شده، ای با هزار شمع و چراغ سر یک موی دولت نادیده، ای در خزانه ثبت افتاده و بوی مشک بمشامت نارسیده، ای با همه غواصان بدریا فرو شده و هیچ چیز بدست نیاورده و خویشتن را نیز از دست بداده. ای دیر آمده و زود باز گشته، ای بجای شراب سرور شراب غرور خریده و دل و دین بیها داده «استحبوا الحیوة الدنیا

علی الأخره :

سوف ترى اذا انجلي الغبار افرس تحتك ام حمار

تا کی از دارالغروری سوختن دارالسرور

تا کی از دارالفراری ساختن دارالقرار

باش تا از صدمه صور سرافیلی شود

صورت خوبت نهان وسیرت زشت آشکار

يك تپا نچه شیر و زین مردار خواران يك جهان

يك صدای صورو، زین فرعون طبعان صدهزار.

بزرگی را پرسیدند: که راه از کدام جانب است؟ - گفت: از جانب تو نیست، چون از تو در گذشت از همه جانبها راهست. روزی نگذرد که نه از عالم بینهایت این ندا می آید که: ای ما ترا خواسته و تورو از ما بگردانیده، ای ما ترا بامداد و شبانگاه بادولت صحبت خوانده و تو قدم از کوی ما باز گرفته، ناگزیرت مائیم، با ما بنسازی با که سازی؟! اگر پیل نتوانی بود، باری از پشه ای کم مباش که در صورت پیداست، گوید: اگر بقوت پیل نیستم که باری کشم، باری بصورت پیل که بارخویش بر کس نیفکنم. چون بنده مؤمن نفس لواحه را بر ریاضت در کشد و حق وی از روی عتاب و نصیحت بتمامی در کنار وی نهد و توفیق او را مدد دهد، عن قریب آن نفس لواحه نفس مطمئنه گردد تا خطاب ربانی بنعت اکرام و اعزاز او را استقبال کند که: یا ایتها النفس المطمئنة ارجعی الی ربك، ای نفس مطمئنه و بصحبت ما آرامیده و آسوده، تا امروز از راه نفس آمدی اکنون از راه دل در آی تا بما رسی. بسر در گاه ما دل را بارست و نیز هیچیز دیگر را بار نیست:

خون صدیقان بیالودند وزان ره ساختند

جذب دل رفتن در آن ره يك قدم را بار نیست.

آنکه چون بما رسیدی این خلعت یابی که: «وجه يومئذ ناضرة الی ربها

ناظرة» مثل بنده مؤمن مثل بازست. باز را چون بگیرند و خواهند که شایسته

دست شاه گردد مدتی چشم او بدوزند ، بندی برپایش نهند ، درخانه ای تاریک باز دارند ، از جفتش جدا کنند ، یکچندی بکرسنگیش مبتلا کنند تا ضعیف و نحیف گردد و وطن خویش فراموش کند و طبع گذاشتگی دست بدارد. آنکه بعاقبت چشمش بگشایند ، شمعی پیش وی بیفروزند ، طبلی از بهر وی بزنند ، طعمه گوشت پیش وی نهند ، دست شاه مقرر وی سازند. با خود گوید : در کلّ عالم کرا بود این کرامت که مراست ؟ شمع پیش دیده من ، آواز طبل نوای من ، گوشت مرغ طعمه من ، دست شاه جای من ! بر مثال این حال چون خواهند که بنده مؤمن را حله خلّت پوشانند و شراب محبّت نوشانند ، با وی همین معامله کنند . مدتی در چهار دیوار احد باز دارند ، گیرائی از دست و روائی از پای^۱ بستانند ، بینائی از دیده بردارند ، روزگاری برین صفت بگذارند ؛ آنکه ناگاه طبل قیامت بزنند ، بنده از خاک لحد سر بر آرد ، چشم بگشاید ، نور بهشت بیند . « یسعی^۱ نورهم بین ایدیهم » دنیا فراموش کند ، شراب وصل نوش کند ، بر مائده خلد بنشیند ؛ چنانکه آن باز چشم باز کند خود را بردست شاه بیند ، بنده مؤمن چشم باز کند ، خود را بمقعد صدق بیند ؛ سلام ملک شنود ، دیدار ملک بیند . بنده میان طوبی و زلفی و حسنی شادان و نازان ، در جلال و جمال حق نگران . اینست که ربّ العالمین فرمود : « وجوه یومئذ ناظرة الی ربّها ناظرة » رویهای مؤمنان و مطیعان ، رویهای صدّیقان و شهیدان ، رویهای عاشقان و مشتاقان ؛ چون ماه در فشان ، چون آفتاب رخشان ، شادان و نازان می نگرند بخداوند جهانیان ، نوازنده دوستان ، ودلگشای مشتاقان . خوش روزی که روز وصالست ، شادی آن روز بی پایانست ، دولت آن روز بیکرانست . روز برّ و افضال ، روز عطا و نوال ، روز نظر ذوالجلال ، روز شادی و پیروزی ، رمی باقی و مولی^۱ ساقی ، و از جناب کرم ندای کرامت روان ، که : « الدار دار کم وانا جار کم » .

پیر طریقت گفت : « بهره عارف در بهشت سه چیز است : سماع و شراب و دیدار . سماع را گفت : « فهم فی روضة یحبرون » ، شراب را گفت : « وسقیهم ربهم شراباً طهوراً » . دیدار را گفت : « وجوه یومئذ ناظرة الی ربّها ناظرة » سماع بهره

گوش ، شراب بهره لب ، دیدار بهره دیده . سماع واجدان را ، شراب عاشقان را ،
دیدار محبتان را . سماع طرب فزاید ، شراب زبان گشاید ، دیدار صفت رباید .
سماع مطلوب نقد کند ، شراب راز جلوه کند ، دیدار عارف را فرد کند . سماع را
هفت اندام رهی . گوش چون ساقی اوست ، شراب همه نوش ، دیدار را زیر هرموئی
دیده ای روش .

۷۶ - سورة الانسان (الدھر) - مکیه

النوبه الاولی

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
« هل اتی علی الانسان » باش و رآمد بر مردم « حین من الدھر » هنگامی
از کبشی « لم یکن شیئاً مذکوراً (۱) » که او چیزی یاد کرده و یاد کردنی نبود .
« انا خلقنا الانسان » بیافریدیم ما این مردم را « من لطفه امشاج » از
لطفه‌ای آمیخته « نبتلیه » ما می آزمائیم او را « فجعلناه سمیعاً بصیراً (۲) » او را
شنوایی بینا کردیم .

« انا هدیناه السبیل » ما راه نمودیم مردم را و بر راه داشتیم . « اما شاکراً
و اما کفوراً (۳) » هر یکی را راهی نمودیم « از دوراه » یا سپاس‌دار یا ناسپاس .
« انا اعتدنا للکافرین » ساختیم ما کافران را « سلاسل و اغلالاً و سعيراً (۴) »
زنجیرها و غلها و آتش .

« ان الابرار یشرّبون » بیکان و مهربانان می آشامند « من کاس » از جامی
[پر می] « کان مزاجها کافوراً (۵) » . جامی که آمیغ آن کافور است .
« عینا یشرّب بها عباد الله » از چشمه‌ای که می آشامند « از آن بندگان الله
« یفجرونها تفجیراً (۶) » می روانند آن روانیدنی « چنانکه الله خواهد در بالا و شیب .
« یوفون بالندر » پذیرفته‌ها و در دل کرده‌ها میگزاردند « و یخافون یوماً »
و می ترسند از روزی « کان شره مستطیراً (۷) » که بدان روز هر جایی و
بهر کسی رسد .

« ویطعمون الطعام علی حبه » و طعام دهند در وقت نیاز و تنگی « مسکیناً
و یتیماً و اسیراً (۸) » درویش را ، و بی پدر را ، و زندانی و گرفتار را .

« اِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ » [دردلها میگویند]: شما را که طعام میدهیم^۴ از بهر خدا میدهیم؛ امید دیدار و پاداش اوست. « لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا » (۹) [دردل خود می گویند]: از شما پاداش نمی خواهیم و نه سپاس داری و نه باز گفت .
 « اَنَا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا » مامی ترسیم از خداوند خویش 'يَوْمًا عِبَسًا قَمَطِيرًا' (۱۰) در روزی ترش صعب سخت .

« فَوَقَّيْهِمُ اللَّهَ » باز داشت الله از ایشان « شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ » بد آن روز « وَلَقَّيْهِمُ نَضْرَةً وَسُرُورًا » (۱۱) و ایشان را داد تازگی روی و شادی دل .
 « وَ جَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا » و پاداش داد ایشان را بشکیبائی که می کردند
 « جَنَّةً وَ حَرِيرًا » (۱۲) بهشت و جامه حریر .

« مَتَّكِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَآئِكِ » نکیه زدگان در آن بهشت بر حجله ها « لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَ لَازِمَهُرِيرًا » (۱۳) نه آفتاب بینند در آن و نه سرما .
 « وَ دَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا » نزدیک بایشان سایه های آن « وَ ذَلَّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا » (۱۴) و چیدن میوه ها دستها را نزدیک و آسان .

« وَ يُطَافُ عَلَيْهِمْ » و می گردانند بر سرهای ایشان « بَانِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ » پیرایه های سیمین « وَ اكْوَابَ كَانَتْ قَوَارِيرًا » (۱۵) و پیرایه ها از آبکینه .

« قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ » آبکینه هائی که کوئی سیم است « قَدَّرُوها تَقْدِيرًا » (۱۶) بایست ایشان بر اندازه شراب راست کرده اند .

« وَ يُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا » می آشامانند ایشان را می از جام « كَأَن مِّزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا » (۱۷) آمیغ آن می زنجبیل است .

« عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا » (۱۸) چشمه ای است در بهشت که آن را سلسبیل خوانند .

« وَ يُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ » و بخدمت می گردد بر ایشان « وَ لَدَانُ » غلامانی چون کودکان نوزاد « مُخَلَّدُونَ » آراستگان جاوید جوان « اِذَا رَأَيْتَهُمْ » چون ایشان

را بینی «حَسْبَتْهُمْ لَوْ اَوْ اَمْنُورَا» پنداری که مرواریداند شطره گسسته و در بهشت پراکنده .

«وَ اِذَا رَاَیْتَ ثَمَّ» و چون^۱ بینی آنجا «رَاَیْتَ نَعِیْمًا وَ مُلْكًا کَبِیْرًا»^(۲۰) ، نازبینی و پادشاهی جاوید .

«عَالِیْهِمْ» زورین^۲ جامه ایشان «ثِیَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ» جامه های سندس سبز «وَ اسْتَبْرَقٌ» و دیبای ستبر «وَ حَلَّوْا اَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ» و زیور کنند برایشان دستینه های سیمین «وَ سَقَیْهِمْ رُبُّهُمْ» و آشامانند ایشان را خداوند ایشان «شَرَابًا طَهُورًا»^(۲۱) شرابی پاک .

«اِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً» این شمارا پاداش است «وَ كَانَ سَعِیْكُمْ مَشْكُورًا»^(۲۲) ، ورنج که می بردید پذیرفته و پسندیده و این پاداش سپاسداری آن .
«اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَیْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِیْلًا»^(۲۳) ، ما که مائیم، فرو فرستادیم بر تو این قرآن فرو فرستادنی .

«فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ» شکیبائی کن داوری کردنی خداوند خویش را بنام او «وَ لَا تُطِعْ مِنْهُمْ اِثْمًا وَ اَوْ کُفُورًا»^(۲۴) و از ایشان نه بزه کار دروغ زن را فرمان بر ، و نه ناسپاس ناگرویده را .

«وَ اِذْ کُرِّسَ رَبُّكَ» و یاد کن خداوند خویش را بنام او «بُتْرَةً وَ اَصِیْلًا»^(۲۵) بامداد و شبانگاه .

«وَ مِنَ اللَّیْلِ فَاسْجُدْ لَهُ» و از شب بختی نماز کن او را «وَ سَبِّحْهُ لَیْلًا طَوِیْلًا»^(۲۶) ، و شبهای دراز او را پرست و ستای .

«اِنَّ هَؤُلَاءِ یُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ» ایشان این جهان شتابنده را دوست می دارند «وَ یَذَرُوْنَ وَّرَآءَهُمْ یَوْمًا ثَقِیْلًا»^(۲۷) و پیش خویش را روزی گران می گذارند فراموش کرده .

«نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ» ما آفریدیم ایشان را «وَ شَدَدْنَا اَسْرَهُمْ» و آفرینش ایشان

سخت بیستیم تا آفرینش و ایدامان بر جای می بود. « وَاذا شئنا » و اگر خواهیم
 « بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا » (۲۸) ایشان را بچون ایشان جز از ایشان بدل کنیم.
 « اِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ » این پیغام یاد کردی است « فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » (۲۹)
 تا هر که خواهد بسوی خداوند خویش راهی گیرد.

« وَمَا تَشَاؤُنَ اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ » و نخواهید مگر که الله خواهد « اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا
 حَكِيْمًا » (۳۰) الله دانائی است راست دانش راستکار.
 « يَدْخُلُ مِنْ يَشَاءَ فِي رَحْمَتِهِ » می درآورد او را که خواهد در بخشایش خویش
 « وَالظَّالِمِيْنَ اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا » (۳۱) و ستمکاران را ساخت عذابی درد نمای.

النوبة الثانية

این سوره هزار و پنجاه و چهار حرف است. دو بیست و چهل کلمت، سی و یک آیت.
 مجاهد و قتاده گفتند: این سوره مدنی است، به مدینه فرو آمده. عطا گفت:
 مکی است به مکه فرو آمده. حسن گفت و عکرمه: يك آیه ازین سوره به مکه فرو
 آمد: « فاصبر لحکم ربك و لا تطع منهم اثناً او کھوراً » و باقی به مدینه فرو
 آمد. قومی گفتند: از اول سوره تا « اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا إِلَيْكَ الْقُرْآنَ » به مکه فرو آمد
 و باقی به مدینه؛ و درین سوره سه آیت منسوخ است: اطعام اسیر المشرکین منسوخ
 بآیه السیف. « فاصبر لحکم ربك » معنی الصبر منسوخ بآیه السیف. « فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ
 إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » منسوخ بقوله: « وَمَا تَشَاؤُنَ اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ ». و عن ابی بن کعب
 قال: قال رسول الله (ص): « من قرأ سورة « هل اتی »، کان جزاؤه علی الله الجنة وحريراً
 قوله: « هل اتی علی الانسان »، هذا استفهام تقریر و المعنی: الم یأت؛ و قيل: « هل،
 هاهنا بمعنی قد، و هی کلمة توضع موضع التقریر کما تقول لانسان قد کافاه علی جنایة
 هل و فینک ما تستحقه، نظیر قوله: « هل ثوب الکفار ما کانوا یفعلون ». و « الانسان،
 آدم (ع). « حین من الدهر » ای - قدائی علیه زمان من الدهر لم یکن له ذکر

وان كان شيئاً لأنه كان تراباً وطيناً أولاً لا يذكرو ولا يعرفوا لا يدري ما اسمه ولا ما يراد به
ثم نفخ فيه الروح فصار مذكوراً للخلق والملائكة معروفاً لهم . روى في التفسير: ان
آدم كان مطروحاً بين مكة والطائف جسداً لا روح فيه اربعين سنة، ثم من حماء
مسنون اربعين سنة، ثم من صلصال اربعين سنة، ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة . وروى
ان عمر سمع رجلاً يقرأ هذه الآية : «لم يكن شيئاً مذكوراً» فقال عمر : ليتها نمت،
يريد ليته بقى على ما كان . وقيل : الانسان بنو آدم، والحين مدة لبثه في بطن أمه تسعة
اشهر الى أن صار شيئاً مذكوراً . ويحتمل ان « الانسان » عام و « حين من الدهر »
زمان ، فترة الرسل بعد عيسى (ع) . « لم يكن شيئاً مذكوراً » اي - لم يذكروا
بوحى ولا بعث اليهم رسول في تلك المدة .

« انا خلقنا الانسان » يعنى : اولاد آدم « من نطفة » اي - منى الرجل ومنى
المرأة « امشاج » اخلاط يعنى : ماء الرجل وماء المرأة يختلطان في الرحم فيكون منهما
الولد : فماء الرجل ابيض غليظ وماء المرأة اصفر رقيق ، فأيتهما علا صاحبه كان الشبه له .
وما كان من عصب وعظم فمن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم فمن ماء المرأة . وفي
الخبر : « ما من مولود الا وقد ذر على نطفته من تربة حفرة ككل واحد منهما مشيج
بالآخر . و « امشاج » جمع مشيج ، وقيل : جمع مشج ؛ يقال : مشجت الشيء اي خلطته .
و وصف النطفة بالامشاج وهى جمع لان النطفة فى معنى النطف ، كما ان الانسان فى
معنى الانس ، لأنهما جميعاً من اسماء الاجناس . وقال ابن مسعود : الامشاج : العروق
التي ترى فى النطفة . وقال الحسن : من نطفة مشجت بدم وهو دم الحيضة ، فاذا حبلت ارتفع
الحيض . وقال قتادة : هى اطوار الخلق نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم عظماً ثم يكسوه
لحمًا ثم ينشئه خلقاً آخر . وقال ابن عيسى : الامشاج الاخلاط من الطبائع التى
ركب عليها الحيوان من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة . « نبتليه » اي - لختبره
بالأمر والنهى . وقيل : فيه تقديم وتأخير اي - « جعلناه سمياً بصيراً » ، لنبتليه
لان الابتلاء لا يقع الا بعد تمام الخلقة ، والله عز وجل يبتلى ليجرح ما علم من عبده
فيراه ويريه .

« أَنَاهِدِنَاهُ السَّبِيلَ » اى - بَيِّنَالِه سَبِيلَ الْحَقِّ وَ الْبَاطِلَ وَ الْهَدْيَ وَ الضَّلَالَةَ وَ عَرَفْنَاهُ طَرِيقَ الْخَيْرِ وَ الشَّرِّ . كَقَوْلِهِ : « وَ هَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ » . « أَمَّا شَاكِرًا » بِتَوْفِيقِنَا آيَاهُ « وَ أَمَّا كَفُورًا » بِخَذْلَانِنَا آيَاهُ ، اى - خَلَقْنَاهُ شَقِيًّا أَوْ سَعِيدًا عَلَى مَا أَرَادْنَا . وَ قِيلَ : مَعْنَى الْكَلَامِ الْجَزَاءُ ، يَعْنَى : بَيَّنَّا لَهُمُ الطَّرِيقَ إِنْ شَكَرُوا أَوْ كَفَرُوا وَ الشَّاكِرُ الْمُؤْمِنُ ، شَكَرَ الْمُنْعَمَ نِعْمَتَهُ فَعَبَدَهُ ؛ وَ الْكَفُورُ : الْكَافِرُ كَفَرَ الْمُنْعَمَ نِعْمَتَهُ فَعَبَدَ غَيْرَهُ . وَ الشُّكْرُ فِي الْقُرْآنِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ كَثِيرٌ ، وَ الْكُفْرَانُ بِمَعْنَى الْكُفْرِ كَثِيرٌ ، وَ هُوَ صَرِيحٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ » إِلَى قَوْلِهِ : « يَرْضَاهُ لَكُمْ » ثُمَّ بَيَّنَّ مَا لِلْفَرِيقَيْنِ . فَقَالَ : « إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ » يَعْنَى : فِي جَهَنَّمَ كُلَّ سَلْسَلَةٍ سَبْعُونَ ذِرَاعًا . قَرَأَ نَافِعٌ وَ الْكَسَائِيُّ وَ أَبُو بَكْرٌ عَنْ عَاصِمٍ : « سَلَاسِلًا » وَ « قَوَارِيرًا » قَوَارِيرًا كُلُّهُنَّ بَاطِنَاتُ الْآلِفِ فِي الْوَقْفِ وَ بِالْتَّنْوِينِ فِي الْوَصْلِ . وَ قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ : « قَوَارِيرُ الْآلِفِ بِالْآلِفِ فِي الْوَقْفِ وَ لَا تَنْوِينُ فِي الْوَصْلِ وَ سَلَاسِلُ قَوَارِيرُ الثَّانِيَةِ بِالْآلِفِ وَ لَا تَنْوِينُ . وَ قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَ ابْنُ عَامِرٍ وَ حَفْصٌ : سَلَاسِلًا وَ قَوَارِيرُ الْآلِفِ بِالْآلِفِ فِي الْوَقْفِ وَ بَغَيْرِ تَنْوِينٍ فِي الْوَصْلِ وَ قَوَارِيرُ الثَّانِيَةِ بِغَيْرِ الْفِ وَ لَا تَنْوِينُ وَ « أَغْلَالًا » جَمْعُ غَلٍّ وَ هُوَ الْقَيْدُ الَّذِي يَجْمَعُ الْيَمِينَ وَ الْعُنُقَ « وَ سَعِيرًا » نَارٌ مُوقَدَةٌ .

« إِنْ الْأَبْرَارَ » يَعْنَى : الْمُؤْمِنِينَ الصَّادِقِينَ فِي إِيمَانِهِمْ ، الْمُطِيعِينَ لِرَبِّهِمْ ، وَ أَحَدَهُمْ بَارٌّ ، مِثْلُ شَاهِدٍ وَ أَشْهَادٍ وَ نَاصِرٍ وَ نَاصِرٍ ، وَ بَرٌّ أَيْضًا مِثْلُ نَهْرٍ وَ أَنْهَارٍ « يَشْرَبُونَ » فِي الْآخِرَةِ « مِنْ كَأْسٍ » فِيهِ شَرَابٌ ، اى - خَمْرًا يَأْخُذُونَهَا « كَأْسًا » وَ يَرُدُّونَهَا إِيَّاهُ « كَانَ مَزَاجُهَا كَافُورًا » اى - يَمْزُجُ لَهُمُ بِالْكَافُورِ لِبُرْدِهِ وَ عَذُوبَتِهِ وَ طِيبِ عَرْفِهِ . وَ قِيلَ : يَخْلُطُ بِرَائِحَةِ الْكَافُورِ وَ يَخْتَمُ بِالْمَسْكِ . وَ قَالَ أَهْلُ الْمَعَانِي : أَرَادَ كَالْكَافُورِ فِي بَيَاضِهِ وَ طِيبِ رِيحِهِ وَ بُرْدِهِ ، لِأَنَّ الْكَافُورَ لَا يَشْرَبُ كَقَوْلِهِ : « حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا » اى - كَنَارٍ . وَ قَالَ ابْنُ كَيْسَانَ : طَبِيتُ بِالْكَافُورِ وَ الْمَسْكِ وَ الزَّجْجِيلِ . وَ قَالَ الْوَاسِطِيُّ : لَمَّا اخْتَلَفَتْ أَحْوَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا اخْتَلَفَ أَشْرَبَتُهُمْ فِي الْآخِرَةِ . وَ كَأْسُ الْكَافُورِ بَرْدَتُ الدُّنْيَا فِي صُدُورِهِمْ وَ قَوْلُهُ :

« عَيْنًا » نَصَبَ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْكَافُورِ . وَ قِيلَ : نَصَبَ عَلَى الْحَالِ ، وَ قِيلَ : نَصَبَ

على المدح . وقيل : من عين . وقوله : « بها » الباء زيادة وصلة ، ای - يشربها . وقيل الباء بمعنى : من ، ای - يشرب منها « عباد الله يفجرونها تفجيراً » ای - يشققونها في جنائهم ومنازلهم ويقودونها حيث شاؤا من قصورهم وغرفهم ، كمن يكون له نهر في الدنيا يفجرها هنا وهاهنا الى حيث يريد . وقيل : هي عين في دار النبي (ص) تفجر الى دور الانبياء عليهم السلام والمؤمنين ، ثم وصف هؤلاء وذكر حالهم في الدنيا فقال تعالى :

« يوفون بالنذر » قال قتادة . يعنى : بما فرض الله تعالى عليهم من الصلوة والزكاة والحج وغيرها من الواجبات . وقال مجاهد وعكرمة : اذ انذروا في طاعة الله وفوا به . وفي الخبر عن رسول الله (ص) قال : « من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر ان يعصى الله فلا يعصه » ونهى رسول الله (ص) عن النذر وامر بالوفاء به ومعنى النذر الايجاب . « ويخافون يوماً » ای - عقوبة يوم « كان شره مستطيراً » ای - فاشياً ممتداً منتشراً وهو يوم القيامة يقال استطار الصبح اذا امتد وانتشر . قال مقاتل : كان شره فاشياً في السموات فانشقت وتناثرت الكواكب و كورت الشمس والقمر و فزعة الملائكة ، وفي الارض نسفت الجبال وغارة المياه و تكسر كل شيء على الارض من جبل وبناء .

« ويطعمون الطعام على حبه » ای - على حبهم آياه وحاجتهم اليه في حال الضيق والجوع وقلة الطعام . وقيل : على حب الاطعام . وقيل : على حب الله عزوجل مسكيناً فقيراً لامال له ، و يتيماً صغيراً لااب له ، واسيراً . قال مجاهد و سعيد بن جبیر و عطاء : هو المسجون من اهل القبلة يحبس في حق وقال قتادة : امر الله بالاسراء ان يحسن اليهم وان اسراء هم يومئذ لاهل الشرك ، فاخوك المسلم احق ان تطعمه . وقيل : الاسير : المملوك . وقيل : المرأة لقول النبي (ص) اتقوا الله في النساء فانهن عندكم عوان .

ابن عباس گفت : اين آيت در شأن امير المؤمنين علي (ع) فرو آمد و خاندان وی ، و سبب آن بود که حسن و حسين عليهما السلام هر دو بیمار شدند ، رسول خدا

(ص) بعیادت ایشان شد ، باجمعی یاران ، گفتند : «یا باالحسن لو نذرت علی ولدیک نذراً» اگر نذری کنی بر امید عافیت و شفای فرزندان مکر صواب باشد . علی (ع) نذر کرد که اگر فرزندان مرا ازین بیماری شفا آید و عافیت بود ، شکر آن را سه روز روزه دارم ، تقرّباً الی الله عزّوجلّ و طلباً لمرضاته . فاطمة زهرا علیها السلام همین کرد ، سه روز روزه نذر بر خود واجب کرد ؛ کنیز کی داشتند نام وی فضه بر موافقت ایشان همین نذر کرد ان بر اُسّیدای مّا بهما صمت لله ثلثة ایام شکراً . پس ربّ العالمین ایشان را عافیت و صحت داد ، و ایشان بوفاء نذر باز آمدند و روزه داشتند ؛ و در خانه ایشان هیچ طعام نه که روزه گشایند . علی مرتضی (ع) از جهودی خیبری ، نام وی شمعون قرض خواست . آن جهود سه صاع جو بقرض بوی داد . فاطمة زهرا علیها السلام از آن جو یک صاع با سیاه دست آرد کرد و پنج قرص از آن پیخت . وقت افطار فرا پیش نهادند تا خورند . مسکینی فرا در سرای آمد آن ساعت و گفت :

السلام علیکم یا اهل بیت محمد ، مسکین من مساکین المسلمین ، اطعمونی اطعمکم الله من موائد الجنّة . سخن درویش بسمع علی (ع) رسید ، علی (ع) روی فرا فاطمه علیهما السلام کرد ، گفت :

فاطم ذات المجد والیقین	یا بنه خیر الناس اجمعین
اما ترین البائس المسکین	قد قام بالباب له حنین
یشکوالی الله و یشکین	یشکو البنا جابع حزین

فاطمه علیها السلام اورا جواب داد :

امرك یا بن عمّ سمع طاعة	ما بی من لوم و لا ضراعة
ارجو اذا اشبعت ذا ماجة	الحق بالاخيار والجماعة

و ادخل الخلدولی شفاعة

آنکه طعام که پیش نهاده بود ، جمله بدرویش دادند ، و بر کرسنگی صبر

کردند؛ تا دیگر روز فاطمه علیها السلام صاعی دیگر جو آرد کرد و از آن نان پخت. چون شب در آمد، وقت افطار در پیش نهادند؛ یتیمی از اولاد مهاجران بر در بایستاد^۱. گفت: السلام علیکم یا اهل بیت محمد (ص)، یتیم من اولاد المهاجرین استشهد والدی یوم العقبة اطعمونی اطعمکم الله من موائد الجنة. علی چون سخن آن یتیم شنید، روی فرا فاطمه کرد علیهما السلام گفت:

فاطم بنت السید الکریم قد جاء نال الله بذنا الیتیم
من یرحم الیوم فهو رحیم موعده فی جنة النعیم
فاطمه علیها السلام جواب داد:

انسی لاعطیه ولا ابالی و اوثر الله علی عیالی
امسوا جیاعاً و هم اشبالی اصغر هم یقتل فی القتال.

همچنان طعام که در پیش بود، جمله یتیم دادند و خود گرسنه خفتند. دیگر روز آن صاع که مانده بود، فاطمه علیها السلام آن را آرد کرد و بنان پخت و بوقت خوردن اسیری بر در سرای بایستاد گفت: السلام علیکم یا اهل بیت النبوة اطعمونی اطعمکم الله من موائد الجنة. آن طعام با سیر دادند، سه روز بگذشت که اهل بیت علی (ع) هیچ طعام نخوردند و بر گرسنگی صبر کردند و آن ماحضر که بود ایثار کردند، مرد درویش را و یتیم را و اسیر را، تارب العالمین در شأن ایشان آیت فرستاد: «و یطعمون الطعام علی حبه مسکیناً و یتیمّاً و اسیراً».

قوله: «انما نطعمکم لوجه الله» هذه حکایة عن عقود القلب والنیات، والقول هاهنا مضمر، یعنی: ویقولون فی انفسهم «انما نطعمکم لوجه الله» ای - لطلب ثوابه ولرؤيته «لانريد منکم جزاء» ای - مکافاة «ولاشکوراً» ای - شکراً، یعنی: ولان یثنی به علینا. الشکور مصدر کالعقود والدخول والخروج. قال مجاهد و سعید بن جبیر: انهم لم یتکلموا به ولكن علم الله ذلك من قلوبهم فائنی علیهم.

«انا نخاف من ربنا یوماً» ای - عقوبة یوماً «عبوساً» ای - ضیقاً کریهاً تعبس فیہ الوجوه من هولاء وشدته ونسب العبوس الی الیوم کما یقال: یوم صائم ولیل

نائم، وقيل: وصف اليوم بالعبوس متافيه من الشدة . « قمطير آ » شديداً غليظاً اشد ما يكون من الأيام واطوله في البلاء . سئل الحسن عن القمطير، فقال : سبحان الله ما اشد اسمه و هو اشد من اسمه ؛ وقيل : العبوس والقمطير كلاهما من صفة وجه الانسان في ذلك اليوم ؛ العبوس بالشفقتين والقمطير بقبض الجبهة والحاجبين .

« فوقيههم الله شر ذلك اليوم » يعنى الذين يخافون « ولفيههم نضرة وسرورا » اى - اعطاهم « نضرة » فى وجوههم و « سرورا » فى قلوبهم .

« وجزاهم بمصابروا » على طاعة الله واجتناب معاصيه . وقيل : على ماصبروا على الفقر والصوم والجوع . وفى الخبر سئل رسول الله (ص) عن الصبر . فقال : « الصبر اربعة : اولها الصبر عند الصدقة الاولى ، والصبر على اداء الفريضة ، والصبر على اجتناب محارم الله ، والصبر على المصائب »

قوله : «جنة وحريرا » قال الحسن : ادخلهم الجنة والبسهم الحرير . كقوله : « ولباسهم فيها حرير » . وقيل : حرير الجنة اوراق الاشجار . وقيل : الحرير كناية عن لين العيش .

« متكئين فيها » اى - فى الجنة « على الارائك » اى - على السرور فى الحجال ولا يكون اريكة الا اذا اجتمعا . قال مقاتل : الارائك السرور فى الحجال من الدر والياقوت موضونة بفضبان الذهب والفضة واللوان الجواهر . وقيل : الاريغة ما يتكأ عليه « لا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً » اى - قيظاً ولا شتاءً . قال قتادة : علم الله سبحانه ان شدة الحر يوذى وشدة البرد يوذى . « فوقيههم الله » اذ بهما جميعاً . وقال مقاتل : الزمهرير : شئ مثل رؤس الابر ينزل من السماء فى غاية البرد ، وفى الخبر عن النبى (ص) قال : اشتكت النار الى ربها فقالت اكل بعضى بعضاً ، فنفسى فاذن لها فى كل عام بنفسين نفس فى الشتاء ونفس فى الصيف ، فاشد ماتجدون من البرد من زمهرير جهنم واشد ماتجدون من الحر من حرها . روى عن ابن عباس قال : فبينما اهل الجنة فى الجنة اذا رأوا ضوء كضوء الشمس وقد اشرقت الجنان لها فيقول اهل الجنة : يا رضوان قال ربنا عز وجل : « لا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً » فيقول لهم رضوان : ليست

هذه بشمس ولا قمر ولكن هذه فاطمة وعلى ضحكا ضحكاً اشرقت الجنان من نور ضحكهما وفيهما انزل الله تعالى : « هل اتى على الانسان حين من الدهر » الى قوله : « وكان سعيكم مشكوراً » .

« ودانية » منصوب عطفاً على قوله : « متكتين » . وقوله : « عليهم ظلالها » اى - قربت اشجار الجنة منهم حتى صارت كال مظلة عليهم وان لم يكن هناك شمس « وذلت قطوفها تذليلاً » اى - ادنيت ثمارها لهم يتمكنون من قطافها على الحال التى هم عليها قياماً وقعوداً ومضطجعين تدنى اليهم . قال مجاهد : ارضى ارض الجنة من ورق وترابها المسك واصول شجرها ذهب وافنانها لؤلؤ و زبرجد و باقوت والتمر تحت ذلك ، فمن اكل قائماً لم يؤذه ومن اكل قاعداً لم يؤذه ومن اكل مضطجعا لم يؤذه ؛ فذلك قوله عز وجل : « وذلت قطوفها تذليلاً » .

« ويطاف عليهم بانية من فضة » اى - يدبر عليهم خدمهم كؤس الشراب وهى من فضة وقيل : اوانى بيوتهم من فضة . « واكواب » جمع كوب و هو الابريق لأعروة له ، وقال مجاهد : هى الاقداح « كانت قواريرآ » « قوارير من فضة » اى - لها بياض الفضة وصفاء القوارير ، يرى ما فى داخلها من خارجها والاختيار ترك الصرف فى قوارير ومن صرف الاول فلكونه رأس آية مرافقة للآيات التى تقدمت وتأخرت ، ومن صرف الثانى ايضاً فقد اتبع اللفظ اللفظ على عادة العرب كقولهم : جحرضب خرب . قوله : « قدروها تقديرآ » اى - جعلت الاكواب على قدر ربهم ، اى - لا تزيد على مقدار شربهم ولا تنقص ، اى - قدرها لهم السقاة والخدم الذين يطوفون عليهم يقدرونها ، ثم « يسقون » وقيل : قدروا فى انفسهم شيئاً وتمنّوه فكان كما تمنّوه .

« ويسقون فيها » اى - فى الجنة « كأساً » من خمر كان مزاجها زنجبيلآ ، يشوّق و يطرب والزنجبيل ممّا كانت العرب تستطيبه جداً فوعدهم الله تعالى : انهم يسقون فى الجنة الكأس الممزوجة بزنجبيل الجنة ، ولا يشبه زنجبيل الجنة زنجبيل الدنيا ، زنجبيل الجنة لامرارة فيها ولا عفوصة .

قال ابن عباس : كلّ ما ذكر الله فى القرآن ممّا فى الجنة وسمّاه له فى الدنيا مثل . وقيل : هو عين فى الجنة يوجد منها طعم الزنجبيل يشربها المقربون صرفاً و

تمزج لسائر اهل الجنة . قال ابن عيسى اذا مزج الشراب بالزنجبيل فاق في الا لئذاذ
 « عينا فيها تسمى سلسبيلاً » اى - يسقون من عين في الجنة تسمى سلسبيلاً ، اى -
 سلسلة منقادة لهم جديدة الجرية بصرفونها حيث شاؤوا . وقيل : طيبة الطعم والمذاق ، تقول :
 هذا شراب سلسل وسلسلال وسلسبيل . قال مقاتل بن حيان : سميت سلسبيلاً لانها تسيل
 عليهم في الطرق وفي منازلهم تنبع من اصل العرش من جنة عدن الى اهل الجنان و شراب
 الجنة على برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك وقال الزجاج : سميت سلسبيلاً لانها
 في غاية السلاسة تتسلسل في الحلق . و معنى قوله : « تسمى » اى - توصف لان اكثر العلماء
 على ان سلسبيلاً ، صفة لاسم وفي تفسير ابن المبارك معناه : سلسبيلاً اليها ، اى - سل الله
 اليها سبيلاً ، فيحتمل ان تكون العين مسمّاة بهذه الجملة ويحتمل ان يكون الكلام قد تم
 على قوله « تسمى » اى - تذكر ثم استأنف فقال : سل سبيلاً و اتصاله في المصحف
 لا يمنع صحة هذا التأويل لكثرة امثاله .

« ويطوف عليهم ولدان مخلدون » اى - غلمان ينشئهم الله لخدمة المؤمنين
 وقيل : هم الاطفال لتسميتهم ولداناً من الولادة « مخلدون » اى - دائمون لا يموتون
 ولا يهرمون وقيل : « مخلدون » اى - محلون عليهم الحلى مشتق من الخلدة وهى
 جماعة الحلى . وقيل : « مخلدون » ، مقرطون مستورون . « اذا رأيتهم حسبتهم »
 لبياضهم وحسنهم « لؤلؤ منشور » واللؤلؤ اذا نثر من الخيط على البساط كان احسن
 منه منظوماً ، وقيل : انما شبهوا بالمنثور لانتشارهم فى الخدمة ولو كانوا صفاً لشبهوا
 بالمنظوم ، وقيل : معناه كانوا هم خلقوا من اللؤلؤ المنشور لصفاء الوانهم ورقة ابدانهم .
 وفي التفسير : ما من انسان من اهل الجنة الا وبخدمه الف غلام .

« واذا رأيتهم » يعنى : الجنة « رأيت نعيماً وملكاً كبيراً » وقيل : معناه
 « واذا رأيت » ببصرك الجنة رأيت ثم نعيماً لا يوصف وملكاً كبيراً يدوم ولا ينقطع
 اداناهم منزلة من ينظر فى ملكه مسيرة الف عام يرى اقصاه كما يرى ادناه وقال
 مقاتل و الكلبي : هو ان رسول رب العزة من الملائكة لا يدخل عليه الا باذنه . وقيل :
 الملك الكبير قوله : لهم ما يشاؤون فيها .

« عاليهم ثياب سندس » قرأ اهل المدينة و حمزة : عاليهم ساكنة الباء مكسورة

الهاء، فيكون رفعاً بالابتداء وخبره «ثياب سندس». وقرأ الآخرون بنصب الياء وضم الهاء فيكون نصباً على الحال، أي - يظوف عليهم ولدان وعليهم ثياب سندس فيكون حالاً للولدان ويجوز أن يكون حالاً للابرار. وقيل: «عليهم، أي - فوقهم» ثياب سندس» فيكون منصوباً على الظرف والسندس من الديباج والحريز مارق والاستبرق. ماغلظ. قرأ نافع وحفص: «خضر واستبرق» مرفوعين، عطفاً على الثياب. وقرأهما حمزة والكسائي: مجرورين وقرأ ابن كثير و أبو بكر: خضر بالجر واستبرق بالرفع، وقرأ أبو جعفر وأهل البصرة و الشام: على ضمه، فالرفع على نعت الثياب والجر على نعت السندس «وحلوا اساور من فضة» يجوز أن يكون صفة للابرار وإن يكون صفة للولدان، ومعناه: لبسوا في الجنة «اساور من فضة»؛ قيل: يوافق اسمه اسم الفضة في الدنيا ولكن عينه أجل من عين الفضة التي في الدنيا، وقال في موضع آخر: «اساور من ذهب». قيل: الفضة للخدم والذهب للمخدوم. وقيل: الفضة للرجال والذهب للنساء، وقيل: يجمع بينهما، وقيل: في يد كل واحد منهم ثلاثة أسورة واحد من فضة وآخر من ذهب وآخر من لؤلؤ «وسقيهم ربهم شراباً طهوراً» أي - طاهراً من الاقدار والاقضاء لم تدنسه الأيدي ولم تدنسه الأرجل كخمر الدنيا. قال أبو قلابة و ابراهيم: يعني أنه لا يصير بولاً نجساً ولكنه يصير رشحاً في ابدانهم كريح المسك وذلك أنهم يؤتون بالطعام فإذا كان آخر ذلك اتوا بالشراب الطهور فيشربون فيطهرون بطونهم ويصبر ما اكلوا رشحاً يخرج من جلودهم اطيب من المسك الاذفر وتضمير بطونهم وتعود شهوتهم. وقيل: يطهروهم من كل اذى ومن كل غلّ وغش، كقوله: «ونزعنا ما في صدورهم من غلّ» وقال جعفر: يطهروهم به عن كل شيء سواء اذ لا طاهر من تدنس بشيء من الاكوان وقال بعضهم: صليت خلف سهل بن عبد الله العتمة فقرأ قوله: «وسقيهم ربهم شراباً طهوراً» فجعل يحرك فيه كأنه يمس شيئاً فلما فرغ من صلواته قبله: انقرأ أم تشرب؟ قال: والله لو لم اجد لذته عند قرآءته كلذتي عند شربه ما قرأته.

«ان هذا كان لكم جزاء» أي - يقال لهم ان هذا كان لكم جزاء باعمالكم «وكان سعيكم» أي - عملكم في الدنيا بطاعة الله «مشكوراً» محموداً يشنى به عليكم

وقيل : عملكم مثاب عليه باكثر منه من قولهم دابة شكور اذا اظهرت من السمن فوق مانعطي من العلف ، فالعمل المشكور ان يكون الثواب عليه كثيراً .
 « انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً » اي - فرقنا انزاله فانزلناه آية بعد آية في سنين كثيرة .

« فاصبر لحكم ربك » اي - ارض بقضائه واحبس نفسك على حد الشريعة على ما امرت به من الاحكام « ولا تطع منهم أثماً او كفوراً » . الآثم : الفاجر ، والكفور : المبالغ في الكفر « او » هاهنا بمعنى الواو ، كما نه قال : ولا تطع منهم آثماً ولا كفوراً . قال قتادة : اراد بالآثم الكفور اباجهل ، وذلك انه لما فرض على النبي (ص) وهو يومئذ بمكة نهاء ابوجهل عنها و قال لئن رأيتُ محمداً يصلي لاطان على عنقه ؛ فانزل الله هذه الآية . وقال مقاتل : اراد بالآثم عتبة بن ربيعة ، قال للنبي (ص) : ان كنت صنعت ما صنعت لاجل النساء فقد علمت قريش اني من اجملها بناتاً فانا ازوجك ابنتي واسوقها اليك بغير مهر ، فارجع عن هذا الامر ! وقوله : « او كفوراً » يعني : الوليد بن المغيرة ، قال للنبي (ص) : يا محمد ان كنت صنعت ما صنعت من اجل المال ، فقد علمت قريش اني من اكثرهم مالاً ، فانا اعطيك من المال حتى ترضى فارجع عن هذا الأمر فانزل الله عزوجل « ولا تطع منهم أثماً او كفوراً » .
 « واذكرا سم ربك بكرة واصيلاً » بكرة اي - صلوة الفجر و « اصيلاً » صلوة الظهر و العصر .

« ومن الليل فاسجد له » صلوة المشائين « وسبحه ليلاً طويلاً » اي - التطوع بصلوة الليل ، وقيل : المراد به الادامة على ذكر الله في الاوقات كلها .
 « ان هؤلا » يعني : كفار مكة « يحبون العاجلة » اي - الدار العاجلة وهي الدنيا ؛ « ويذرون وراءهم » يعني : امامهم وقدامهم ، كقوله : « وكان وراءهم ملك ومن وراءهم برزخ » « يوماً ثقيلاً » اي - يتركون الاستعداد ليوم ثقیل شد بدعقوبته على الكافرين و هو يوم القيامة .

« نحن خلقناهم وشددنا أسرهم » اي - خلقهم ، يقال : اسر الرجل احسن الاسر ، اي - خلق احسن الخلق ؛ وقيل : احكمنا خلقهم ومفاصلهم واوصلهم بعضاً الى

بعض بالعروق والعصب؛ وقيل: معناه حفظ عليهم مخارج حاجاتهم بمسكها متى شاء ويرسلها متى شاء. «واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً» ای - اذا شئنا اهلکناهم وجئنا باشباههم فجعلناهم بدلاً منهم.

«ان هذه» ای - هذه السورة وهذه الآيات تذکرة، ای - عظة وتذکیر للخلق وتبيين ما هو خير لکم «فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلاً» ای - الى ثواب ربه بطاعته وايمانه وتوبته واتباع رسله. «سبيلاً» ای - وسيلة، ثم اخبر ان ذلك ليس بموکل الى مشيئتهم فان المدار فيه على المشيئة القديمة فقال:

«وما تشاؤون الا ان يشاء الله» ای - لستم تشاؤون الا بمشيئة الله ان الامر اليه لا اليکم. قرأ ابن كثير و ابن عامر و ابو عمرو: يشاؤون بالياء وقرأ الباقون بالتاء «ان الله كان عليماً، عالماً بالمهتدى والضال» «حكيماً» فيما شاء بمن شاء.

«يدخل من يشاء في رحمته» ای - في جنته وهو المؤمنون المطيعون، وقيل: يوفق من يشاء لطاعته في الدنيا ويدخل الجنة من يشاء منهم في الآخرة. وقيل: «في رحمته» ای - في دينه. «والظالمين اعد لهم عذاباً اليماً» ای - و يعذب الظالمين الكافرين عذاباً وجيماً.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» اسم جبار توحد في آزاله بوصف جبروته وتفرد في آباده بنعت ملكوته. فازله ابد، وابده ازل. جبروته ملكوته، وملكوته جبروته. احدى الوصف، صمدى الذات، سرمدى الصفات، لا يشبهه كفوء في ذاته وصفاته. ولا يستغزاه لهو في اثبات مصنوعاته ولا يعتريه سهو في علمه وحكمته ولا يعترضه لغو في قوله وكلمته فهو حكيم لا يلهو وعليم لا يسهو. و كريم يثبت ويمحوا، ف لصدق قوله، والخلق خلقه والملك ملكه.

بنام او كه عقلها خيره در جلال وعظمت او، بنام او كه خردها سراسيمه در عالم مشيت بى علت او، بنام او كه برهان كبرياء او هم كبرياء او، دليل هستى او هم هستى او. بنام او كه عبارت از مدح و ثناء او بدستورى او، ياد داشت و ياد كرد او

بفرمان او . بنام او که طلب او بکشش او ویافت او بعنایت او . کدام تن بینی نه گداخته قهر او ؟ و کدام دل بینی نه نواخته لطف او ؟ کدام جانست نه درمخلب بازغزت او ؟ کدام سرست نه سرمست شراب محبت او ، کدام چشم است نه منتظر دیدار او . کدام گوش است نه در آرزوی گفتار او . روبزایه درویشان گذری کن تا بینی سوز طلب او ، بکوی خراباتیان شو تا بینی درد نایافت او . در کلیسای نرسایان نشاط جست و جوی او ، در کنشت جهودان آرزوی یافت او ، در آتشگاه کبران درد واماندگی از او .

دل داده بسی بینم و دلدار یکی جوینده یار بی عدد، یاریکی.
 الهی همه عالم ترا میخواهند . کار آن دارد که تا تو کرا خواهی بنواز کسی که تو او را خواهی که اگر برگردد ز تو او را در راهی . قوله تعالی :
 « هل اتی علی الانسان حین من الذهر » مفسران گفتند : انسان اینجا آدم است « و حین من الذهر » اشارتست بآن روز کار که جسدی بود بیروح میان مکه و طایف افکنده چهل سال ، اگر کسی گوید : چه حکمتست در آن که آدم را چهل سال میان مکه و طایف چنان بگذاشت و در آفرینش وی مهلت افکند ؟ - جواب آنست که : ظاهر آدم از کل بود و در کل مهلت نمی بایست ، اما در دل مهلت می بایست ؛ نه مهلت قدرت میگویم که مهلت حشمت میگویم . آدم نه چون دیگر مخلوقات بود که آفرینش ایشان به کن فیکون تمام شد . آدم در آفرینش اصل بود و دیگر مخلوقات تبع وی بود ، هر چه آفرید از بهر آدم آفرید و آدم را از بهر خود آفرید « خلقتک فرداً لفرد » . در نهاد آدم دلی می باید که مرا شناسد ، زبانی می باید که مرا ستاید ، دیده ای می باید که مرا بیند ، دستی می باید که کاس وصل گیرد ، قدمی می باید که در راه ما رود . اگر بلحظتی در وجود آدم قدرت خود آشکارا کرده باشم ، و اگر سالها در میان آدم حشمت و بزرگی وی پیدا کرده باشم ، و ما حشمت دوستان خود آشکارا کردن دوسترا ز آن داریم که قدرت خود نمودن ، زهی دولت و کرامت که از درگاه عزت روی به آدم نهاد که او را بصد هزار ناز و اعزاز در راه آورد و طراز راز « ان الله اصطفی آدم » بر کسوت دولت او کشید . و خال اقبال « و نفخت فيه من روحي »

بر رخسار جمال صفوت او زد ، و خلعت رفعت «لما خلقت بیدی» در وی پوشید
و بمقامیش رسانید که در صف صفوت بر بساط شهود او را شراب محبت داد . و زمناط
ثریا تا منقطع ثری^۱ امین حشمت او یست و ملائکه ملکوت را سجود او فرمود و آنکه
با اینهمه کرامت که با وی کرد حشمت و رتبت و منزلت وی پدید نیامد ، تا خطاب
«وعسی^۱ آدم» در وی یوست ؛ آنکه حشمت وی پیدا شد . زیرا که نواخت در وقت
موافقت دلیل کرامت بود ، نواخت در وقت مخالفت دلیل عز و کرامت بود . آدم چون
بر تخت جمال و کمال بود ، تاج اقبال بر سر و حله کرامت در بر ، چه عجب بود که ملک
و فلک او را خدمت کنند ؛ عجب آن باشد که درو هده زلت افتد و رقم «وعسی^۱ آدم»
بر وی کشند و آنکه با عصیان و مخالفت تاج «ثم اجتنبه ربه» بر سر خود بیندا مردی
که عیال دارد و باوی در صحبت است ، او نداند که عیال خود را دوست میدارد ، زیرا که
آن محبت پوشیده نعمت و صحبت است ؛ باثر تا فراق در میان افتد ، آنکه دوستی پدید
آید . آدم دوست بود ، لکن دوستی وی پوشیده نعمت بهشت بود ، زیرا که نه هر کجا
نعمت بود آنجا دوستی بود . همه روم پر از نعمت زروسیم است و آنجا ذره ای محبت
نه ؛ پس چون حجاب بهشت از پیش آدم برخاست ، حقیقت محبت آشکارا گشت .
ابلیس آنکه که ابلیس بود ، کس ندانست که ابلیس است و نه نیز خود دانست ،
عابدی و ساجدی می نمود ، کمر خدمت بسته و چهره بآب موافقت شسته ؛ چون پایش
بلغزید ، پدید آمد که نه دوست است و نه بنده ؛ و آدم صفی دوست بود ، لکن سر
دوستی در ستر نعمت بود ، چون پایش بلغزید پدید آمد که هم دوست است و هم بنده .
«ان الابرار یشربون من کأس کان مزاجها کافورا» براستی که بیکان
و یک مردان فردا در بهشت شراب می آشامند از جام لطف ، شرابی برنگ کافور ،
بیوی مشک ، شرابی بر اندازه بایسته ، نه از قدر بایست چیزی کاسته و نه افزونی بر
آمده ؛ کاسته و در بایسته ، هر دو عیب است و بهشت از عیب رسته .

«عینا یشرب بها عباد الله یفجرونها تفجیرا» چشمه ای از بوم بهشت روان
و فرمان بهشتی بدو روان ، می رانند آن را چنانکه می خواهند آنجا که خواهند ؛

دربالا و در نشیب، بر قصور و غرف، بر فرش و بساط، بر سندس و استبرق روان،
دریابنده^۱ و رونده و بیجان، نه جامه ازو تر نه او را بر هیچ کدر گذر، چشمها بر هم
کشاده، کافور در زنجبیل و زنجبیل در کافور، این از برو دت رسته، و آن از حرارت
دور؛ هریکی بر حد اعتدال بداشته، نه مصنوع خلق و نه از خلق دریغ داشته؛ شراب بی
کدر شارب بی سکر، ساقی دیده ور؛ شراب انس در جام قدس، در مجلس وجود، بر بساط
شهود، از دست دوست در عین عیان، بی هیچ زحمت در میان. ای جوانمرد شراب
آن شرابست که دست غیب در جام دل ریزد، دیده جان نوش کند:

واسکر القوم دور کاس و کان سکری من المدیر.

قومی را شراب مست کرد، و مرا دیدار ساقی؛ لاجرم ایشان در آن مستی فانی

شدند و من درین مستی باقی.

بزرگی را بخواب نمودند که: معروف کرخی کرد عرش طواف میکرد و
ربّ العزّة فریشتگان را می گفت: اورا شناسید؟ گفتند: نه. گفت: معروف کرخی
است، بمهر ما مست شده، تادیده او بر ما نیاید هشیار نگردد:

آن را که بدوستی و رامست کنند عالم همه در همت وی پست کنند

در دوستیش نیستی هست کنند آنکه بشراب وصل سر مست کنند.

شراب دو است: یکی امروز، یکی فردا: امروز شراب ایناس و فردا شراب

کاس؛ امروز شراب از منبع لطف روان، فردا شراب طهور از کف رحمن.

«سقیهم بهم شراباً طهوراً»، هر کرا امروز شراب محبت نیست، فردا او را

شراب طهور نیست؛ امروز شراب محبت از کاس معرفت میآشامند و فردا شراب

طهور در حضرت ملک غفور می نوشند، امروز شراب محبت در بهشت عرفان، و فردا

شراب طهور در بهشت رضوان. بهشت عرفان امروز دل عارفانست، دیوارش ایمان

و اسلام و زمینش اخلاص و معرفت، اشجار تسبیح و تهلیل، انهار تقوی و توکل، دور

و قصور از علم و زهد، غرفه و منظر از صدق و یقین، رضوانش رضا بقضا؛ هر کرا

امروز فردوس دل او آراسته بطاعت و عبادت بود، فردا او را فردوس رضوان بود؛ آن

فردوس کہ دیوار او از سیم و زر ، زمین او از یاقوت و زبرجد ، تربت از مشک و عنبر ،
 انهار آب و شیر و می و عسل ، شراب تسنیم و ریحق و سلسبیل ، طعام لحم طیر بر مائده
 خلد ، خدمتکاران ولدان و غلمان غمکسار حورا و عینا ، رفیقان حبیب و خلیل ،
 حریفان شهداء و صالحین ، صدیق و فاروق و ذوالنورین و مرتضی ؛ نشستگاه مساکن
 طیبه ، نکیه گاه سرر مرفوعه ، تماشا گاه « مقعد صدق » و حظیرة قدس ، نظاره گاه جلال
 و جمال حق ؛ فردا همه مؤمنان حق را به بینند ، اما هر یکی بر قدر شناخت خویش بینند ؛
 ان الله یتجلی للمؤمنین عاۃ ولابی بکر خاصة . چون کس را معرفت بو بکر نبود ،
 کس را با او در دیدار شرکت نبود .

پیر طریقت گفت : « در دیدار با نبازی چه لذت بود ؟ مجلسی باید از زحمت
 اغیار خالی و دوست متجلی و نگرنده در دیده فانی ، آن چشم که درو نکرد هرگز
 فرا کرده نبود ، آن دیده که او را دید بر آن دیده تاش نبود ، خوانده او هرگز بدبخت
 نبود ، نزدیک کرده او را در دو کیتی جای نبود . مصحوب او را بیبخت حاجت نبود .
 مست او را جز ازو ساقی نبود » و سفیهم ربهم شراباً طهوراً .

۷۷. سورة المرسلات - مکیه

النربة الاولى

قوله تعالى: « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان
« والمرسلات عرفاً (۱) » بیادهای فرو گشاده پیاپی پیوسته .

« فاعاصفات عصفاً (۲) » خاصه آن باد سخت کشتی شکن .

« والناشرات نشرأ (۳) » و بفریشتگان آن کراسه گشایندگان خواندن را .

« فالفرقات فرقأ (۴) » خاصه ایشان که پیغام خدای بر پیغامبران خدای

می افکنند میان حق و باطل .

« فالتلغيات ذكراً (۵) » و خاصه آن فریشتگان که قرآن می افکنند بر دل

و گوش پیغامبران .

« عذراً أو نذراً (۶) » عذر باز نمودن را و آگاه کردن را .

« انما توعدون لواقع (۷) » که آنچه شما را می ترس دهند، برآستی که

بودنی است .

« فاذا النجوم طمست (۸) » آنکاه که ستارگان روشنائی آن بسترند .

« واذا السماء فرجت (۹) » و آنکه که آسمان بگشایند و بشکافند .

« واذا الجبال نسفت (۱۰) » و آنکه که کوهها از بینج بر کنند و بپروانند .

« واذا الرسل اُقتت (۱۱) » و آنکاه که پیغامبران را برهنگامی حاضر کنند .

« لاى يوم اُجلت (۱۲) » و چه روز را و هنگام را حاضر کنند .

« ليوم الفصل (۱۳) » روز داوری بر کشادن را .

« وما أدراك ما يوم الفصل (۱۴) » و چه چیز ترا دانا کرد که روز داوری

بر کشادن چه روزست ؟

« ويل يومئذ للمكذبين (۱۵) » و بد آن روز هر دروغ زن گیران را بآن روز .

« أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ (۱۶) » نه پیشینیا را و پدران ایشان را تباه و نیست کردیم

و میرا دیدیم ؟

« ثُمَّ تَتَّبِعُهُمُ الْآخِرِينَ (۱۷) » و آنکه پسینا را بر گه پس ایشان می بریم .

« كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (۱۸) » همچنان کنیم با این بدان پس ایشان می بریم .

« وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۱۹) » ویل آن روز دروغ زن کیران را .

« أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ (۲۰) » نه شما را از آبی ننکن و خوار آفریدیم ؟

« فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ (۲۱) » آن آب را آرام دادیم در آرامگاهی بهفت .

« أَلَيْ قَدَرٍ مَعْلُومٍ (۲۲) » تا باندازه ای دانسته و هنگامی نامزد کرده .

« فَقَدَرْنَا » اندازه اندازه نهادیم [اندازه آب را ، اندازه خون را ، اندازه گوشت

را] « فَنَعْمَ الْقَادِرُونَ (۲۳) بَلِكْ مقدر که مائیم .

« وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۲۴) » ویل آن روز دروغ زن کیران را .

« أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا (۲۵) » زمین را نهان دارنده . نکردیم ، نامی پوشد .

احیاء و أمواتا (۲۶) زنده کان را و مردگان را .

« وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ » و نه در آن کوههای بلند گران آفریدیم .

« وَاسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا (۲۷) » و نه شما را آبی دادیم خوش گوارنده آشامیدنی .

« وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۲۸) » ویل آن روز دروغ زن کیران را .

« انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (۲۹) » روید بآنچه می دروغ می شمردید .

« انْطَلِقُوا » روید هین « إِلَى ظِلِّ ذِي ثُلُثِ شُعْبٍ (۳۰) » بسایه سه شاخ .

« لَا ظِلِيلَ » نه باز پوشنده و نه خنک « وَلَا يَفْنَى مِنَ اللَّهَبِ (۳۱) » و نه باز

دارنده تف و زبانه آتش .

« أَنهَاترُكُمْ بِشَرِّ كَالْقَصْرِ (۳۲) » می اندازد آن زبانه آتش هر برزهای چون

کوشکی .

« كَأَنَّهُ جِمَالَةٌ صُفْرٌ (۳۳) » کوئی که شتران سیاه اند .

« وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۳۴) » ویل آن روز دروغ زن کیران را .

« هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطَفُونَ (۳۵) » آن آن روزست که هیچکس سخن نکوید .

« وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ (۳۶) » و دستوری ندهند ایشان را تا جرم خویش

بحجت بپوشند و عذر دهند .

« وَيَلُوكَ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۳۷) » و يل آن روز دروغ زن کيران را .

« هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ » ایشان را گویند این روز داوری بر کشادن است .

« جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ (۳۸) » شما را با هم آوردیم و ایشان را که پیش

از شما بودند .

« فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا (۳۹) » اگر شما را دستائی است ؟ بسازید ؛ یا سازی

توانید ؟ بامن پیش آرید !

« وَيَلُوكَ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴۰) » و يل آن روز دروغ زن کيران را .

« إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعِیُونَ (۴۱) » پرهیز کاران در سایه ها اند پای چشمه ها .

« وَفُؤَاكُم مِّمَّا يَشْتَهُونَ (۴۲) » و میوها از هر چه آرزو کنند .

« كُلُوا وَاشْرَبُوا » میخورید و میآشامید « هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (۴۳) »

گوارنده باد و نوش بآن کردار نیکو که در دنیا می کردید .

« أَنَا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (۴۴) » ما پاداش چنین دهیم نیکو کاران را

« وَيَلُوكَ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴۵) » و يل آن روز بدروغ زن کيران .

« كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا » میخورید و برخوردار باشید روز کاری اندک « إِنَّكُمْ

مُجْرِمُونَ (۴۶) » که شما بد کردارانید .

« وَيَلُوكَ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴۷) » و يل آن روز بدروغ زن کيران

« وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا » و چون ایشان را گویند : نماز کنید « لَا يَرْكَعُونَ »

نماز نکنند .

« وَيَلُوكَ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴۹) » و يل آن روز دروغ زن کيران را .

« قَبَائِلَ حَدِيثَ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (۵۰) » بکدام سخن پس این قرآن که بآن

نمیگروند بخواهند گروید ؟

النوبة الثانية

این سوره را دو نام است ، سورة المرسلات و سورة العرف . پنجاه آیتست صد و هشتاد و یک کلمت، هشتصد و شانزده حرف ؛ جمله به مکه فرو آمد و در مکیات شمرند . عبدالله مسعود گفت : من با رسول خدا (ص) بودم ؛ لیلۃ الجن که این سوره بوی فرو آمد ابن عباس گفت : همه سوره مکی است ، مگر یک آیت که به مدینه فرو آمد : «واذا قيل لهم ارکعوا لایرکعون» . درین سوره نه ناسخ است و نه منسوخ . و در فضیلت این سوره ابی بن کعب روایت کند از مصطفی (ص) گفت : هر که این سوره بخواند نام او در دیوان مؤمنان نویسند و گویند : این از مشرکان نیست . - در روز کار خلافت عمر مردی پیامد از اهل عراق نام او صبیغ و از عمر ذاریات و مرسلات پرسید . صبیغ عادت داشت که پیوسته ازین معضلات آیات پرسیدی ، یعنی که تا مردم در آن فرومانند . عمر او را درّه زد و گفت : لو وجدتك مخلوقاً لضربت الذی فیہ عیناک . اگر من ترا سرسترده یافتمی ترا کردن زدمی . عمر این سخن از بهر آن گفت که از رسول خدا (ص) شنیده بود در صفت خوارج که : «سیماهم التلحیق» گفت : در امت من قومی خوارج برون آیند نشان ایشان آنست که میان سرسترده دارند . پس عمر نامه بشت به ابوموسی اشعری و کان امیراً علی العراق که یکسال این صبیغ را مهجور دارید ، باوی منشینید و سخن مگوئید . پس از یکسال صبیغ توبه کرد و عذر خواست و عمر توبه وی و عذروی قبول کرد شافعی گفت : حکمی فی اهل الکلام حکم عمر فی صبیغ .

«و المرسلات عرفاً» سخن متصل است و منتظم تا : «فالملقیات ذکرآ» ؛ و مراد از همه فریشتگانست بقول بعضی مفسران «و المرسلات عرفاً» یعنی : الملائكة ترسل بالمعروف وطریق البر و محاسن الافعال و مکام الاخلاق ، کفوله عز و جل : «وأمر بالعرف» . والعرف : بمعنی المعروف و هو المصدر ویسمی الشیء الحسن عرفاً كما یسمی الشیء القبیح : نکرأ ، ای - منکرأ .

«فالعاصفات عصفاً» يعنى: ملائكة العذاب يعصفون بارواح الكفار «عصفاً»

اى - يسرعون بها .

«والناشرات نشرأ» يعنى : الملائكة تنشر صحائف الوحي على الانبياء و

السفرة تنشر المصاحف فى السماء من قوله : « كتاباً يلقاه منشوراً » .

«فالفارقات فرقاً» يعنى : الملائكة تفرق بالوحي بين الحلال والحرام .

«فالملقىات ذكرأ» يعنى : الملائكة تلقى الوحي الى الانبياء كقوله : « يلقى

الروح من امره على من يشاء من عباده » الالفاء : الابلاغ والاعلام . قال الله تعالى : « انا

سنلقى عليك قولاً ثقيلاً » والذكرها هنا القرآن . وقال بعض المفسرين : المراد بالكل

الرياح . قالوا : « والمرسلات عرفاً » يعنى : الرياح ترسل متتابعة كعرف الديك و

كعرف الفرس يتلو بعضها بعضاً لا يخلو الجو من ريح قط ولا كرب الخلق من عاصف

او رخاء او نسيم .

«فالعاصفات عصفاً» هى الرياح الشديديات الهبوب .

«والناشرات نشرأ» هى الرياح اللينة ، وقيل : هى الرياح التى يرسلها الله

نشرأ بين يدي رحمته ، وقيل : هى الرياح التى تنشر السحاب وتأتى بالمطر .

«فالفارقات فرقاً» هى الرياح تفرق السحاب فتجعله قطعاً وتذهب به .

«فالملقىات ذكرأ» هى الرياح على معنى انه يتعظ بها ذوو الابصار ويحتمل

ان المرسلات عرفاً هى لسور المنزلة والآيات وكذا : «فالفارقات فرقاً» آيات القرآن

تفرق بين الحق والباطل .

«عذراً او نذراً» اى - اعذاراً وانذاراً . تأويله ارسل الله الملائكة الى الانبياء

لاجل الاعذار والانذار - اعذاراً من الله الى خلقه لتلايكون لاحد حجة فيقول : لم

يأتنى رسول الله وانذاراً من الله لهم من عذابه وانتصبا على المفعول له . قرأ ابو عمرو وحمزة

والكسائي وحفص : «عذراً او نذراً» بالتخفيف ساكنة الدال . قالوا : لا نهما فى موضع

مصدرين وهما الاعذار والانذار وليسا بجمع فيثقل . وقرأ روح عن يعقوب والوليد

عن اهل الشام : بالتثقيب والتحريك فيهما . والباقون بتخفيف الاولى و تثقيب الثانية

وهما الغتان . عن ابن عباس فى قوله عز وجل « عذراً او نذراً » قال : يقول الله عز وجل

يا ابن آدم انما امرضكم لاذكركم وامحص به ذنوبكم واكفر به خطاياكم وانا ربكم اعلم ان ذلك المرض يشتد عليكم واذا في ذلك معذرت اليكم .

«انما توعدون لواقع» هذا موقع الاقسام الاربعة، اي سماوعدتم من البعث والحساب

لكائن عن قريب ثم بين وقت وقوعه فقال :

« فلذا النجوم طمست » اي ذهب ضوءها ومحي نورها . وقيل : محيت آثارها كما ينحى الكتاب .

«واذا السماء فرجت» اي - صدعت وشققت ووقعت فيها الفروج التي نفاها

بقولها ومالها من فروج . وقيل : فتحت .

«واذا الجبال نسفت» حرّكت وقلعت من اماكنها واذهبت بسرعة حتى لا يبقى

لها اثر ، يقال : انتسفت الشيء اذا اخذته بسرعة .

«واذا الرّسل اُقتت» قرأ اهل البصرة : وقّنت بالواو وقرأ ابو جعفر : بالواو

وتخفيف القاف وقرأ الآخرون بالالف و تشديد القاف و هما لغتان والعرب تبدل

الالف من الواو والواو من الالف . يقول وسادة واسادة و كتاب مورخ وما رخ وقوس

مؤثرو ماثر ومعنى اُقتت جمعت لميقات يوم معلوم و هو يوم القيامة ليشهد وا على

الامم . وقيل : جعل يوم الفصل لهم وقتاً كما قال : ان يوم الفصل ميقاتهم اجمعين ، وقيل :

ارسلت لاوقات معلومة ، علم الله سبحانه ، فارسلهم لاوقاتهم علم ماعلمه واختاره .

«لاى يوم اُجلت» هذه كلمة تعجيب وتعظيم ، يعجب العباد من ذلك اليوم . و

معنى « اُجلت » وقّنت ، كقوله ، عز وجل : « وبلغنا اجلنا الذى اُجلت لنا » ثم اجاب

نفسه فقال : «ليوم الفصل» . قال ابن عباس : يوم يفصل الرحمن بين الخلائق ؛ ومعنى

«الفصل» : الحكم ، والفصل : الحاكم ، اي - يحكم بين المحسن والمسيء وبين -

الرسل و مكذبيها . وقيل : «لاى يوم اُجلت» اي - لاى يوم آخر الرسل وضرب

الاجل لجمعهم «ليوم الفصل» اي - ليوم القضاء بين الخلق . ثم قال على جهة التهويل

والتعظيم لشأن ذلك اليوم .

«وما ادريك ما يوم الفصل» من اين تعلم كنهه ولم تعهد مثله .

«ويل يومئذ للمكذبين» هذه الآية تتكرر في هذه السورة عشر مرّات و فيها
ثلاثة اقوال : احدها ان القرآن عربى ومن عادتهم التكرار والاطناب كما فى عادتهم
الاختصار والايجاز . و الثانى ان كل واحد منها ذكرت عقيب آية غير الاولى فلا
يكون مستهجناً ولولم يكرر كان متوعداً على بعض دون بعض، الثالث ان بسط الكلام
فى الترغيب والترهيب ادعى الى ادراك البغية من الايجاز وقد يجد كل واحد فى نفسه
من تأثير التكرار بالاخفاء به ثم بعد بدا ايجاب الويل فى الآخرة لمن كذب بها بذكر
من اهلك من امم الانبياء الاولين كقوم نوح وعاد و ثمود . فقال :

«الم نهلك الاولين» الم نمتهم و استأصلهم بالعقوبة، استفهام فى معنى التقرير .
«ثم تتبعهم الآخرين» اى - نلحق المتأخرين الذين اهلكوا من بعدهم بهم
كقوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين و آل فرعون وملائه ثم نوءد المجرمين
من امة محمد (ص) فقال :

«كذلك نفعل بالمجرمين» اى - مثل الذى فعلنا بهم نفعل بالمكذبين

من قومك .

«ويل يومئذ للمكذبين» اى - لمن كذب بالآخرة بعد ان احتج عليه فى هذه
الآية باهلاك الامة بعد الامة و انهم على اثرهم فى الهلاك ان اقاموا على الاشراك و
الاشارة بقوله : «يؤمئذ» الى وقت اهلاكهم ثم احتج عليهم فى الآية الاخرى بقوله :

«الم نخلقكم من ماء مهين» اى - نطفة ضعيفة . الميم فى المهين اصلية ومهانتها
قلتها وخستها . وقال فرعون لموسى . هو مهين ، اى - قليل فقير و كل شيء ابتذله
فلم تصنه فقد امتهنته وقالت عائشة : كان رسول الله (ص) فى مهنة اهله .

«فجعلناه فى قرار مكين» يعنى الرحم يستقر فيه الماء و يتمكن . وقيل :

يتمكن فيه الولد .

«الى قدر معلوم» يعنى : الى وقت خروج الولد وبلوغ حد الكمال . وقيل :

«الى قدر معلوم» اربعين يوماً نطفة ، واربعين يوماً علقه كقوله : «واتقروا الارحام

ماشاء الى اجل مسمى خلقاً من بعد خلق» .

«فقدّرنا» قرأ اهل المدينة و الكسائي : فقدّرنا بالتّشديد من التّقدير و قرأ

الآخرون بالتّخفيف من القدرة لقوله : «فنعم القادرون». وقيل : معناهما واحد فنعم القادرون ، اى - فنعم المقدّرون يعنى: تقدير الولد نطفة ثمّ علقة ثمّ مضغة ثمّ عظاماً؛ وقيل: «فقدّرنا» من القدرة، اى - قدرنا على خلقكم حالاً بعد حال و صورة بعد صورة. وقيل : «فقدّرنا» «فنعم القادرون» اى - فملكنا فنعم المالكون ثمّ احتجّ عليهم فى الثالثة بقوله :

«الم نجعل الارض كفاتاً» اى - كنأ و غطاءً تضمّ الاحياء على ظهورها والاموات فى بطونها . يقال : كفت الشّىء . يكفته اذا ضمّه و جمعه . و فى الحديث عن رسول الله (ص) : « امرت ان اسجد على سبعة اعضاء ولا اكفت ثوباً ولا شعراً » و شهد الشعبى جنازة فسئل عن قوله :

«الم نجعل الارض كفاتاً» «احياء و امواتاً» فاشار الى البيوت وقال : هذه كفات الاحياء ، ثمّ اشار الى القبور ، و قال : هذه كفات الاموات . و فى الحديث : « ضمّوا فواشيكم و اكفتوا صبيانكم » اى - ضمّوهم اليكم و اجيفوا الابواب و اطفئوا المصابيح فانّ للشيطان خطفةً و انتشاراً فعلى هذا القول تقدير الآية :

«الم نجعل الارض كفاتاً» للخلق «احياء و امواتاً» فيكون الاحياء والاموات حالين للخلق . معنى آنست كه : نه ما اين زمين نهان دارنده خلق كرديم ، همه را مى پوشد، زندگان را و مردگان را . زندگان را مادر است، و مردگان را چادر است؛ و روا باشد كه احياء و اموات نعت زمين نهند. احياء زمين مأهول است مزروع كه در آن مردم بود و نباتات و درخت ، و اموات زمين موات است اغيران و بيابان از خلق نهى و از نباتات و درخت خالى. مىگويد، جلّ جلاله: ما اين زمين را نهان دارنده نكرديم و آن را پاره پاره زنده و مرده نكرديم .

«وجعلنا فيها رواسى شامخات» اى - جبلاً ثوابت طوالاً . و رجل شامخ

اى - متناول متكبر ؛ قال الشاعر :

ايها الشامخ الذى لا يرام نحن من طينة عليك السلام .

ولدى الموت تستوى الاقدام

«واسقيناكم ماءً فرائقاً» اى - جعلناه سقياً لكم و قيل ، مكناكم من شربه و سقيه دوابكم ومزارعكم. قال ابن عباس : اصول انهار الارض اربعة : سيحان و الفرات و النيل و حيحان ، فسيحان دجلة و حيحان نهر بلخ ، وهى من الجنة و تنبع فى الارض من تحت صخرة عند بيت المقدس . ومعنى الفرات : اعذب العذوبة ضد الاجاج و كل عذب من الماء الفرات .

«ويل يومئذ للمكذبين» بما وعد الله فيها واخبر عن قدرته عليها. قال الله تعالى : «منها خلقناكم و فيها نعیدكم ومنها نخرجكم تارةً اخرى» وفى جميع ما ذكر فى الآية دليل على أنه قادر عليم و صانع حكيم ، لم يخلق الناس عبثاً ولم يتركهم سدى و هو كما يبدى يعيد . قوله :

« انطلقوا » القول ها هنا مضر ، اى - تقول لهم الخزنة : يا معشر المشركين « انطلقوا الى ظلّ ذى ثلث شعب ما كنتم به تكذبون » اى - امضوا الى النار التى كنتم تكذبون من اخبركم بها « انطلقوا الى ظلّ ذى ثلث شعب » هذا الظل هو اليعقوم دخان جهنم يطبق على الخلق . « ذى ثلث شعب » شعبة عن يمينهم وشعبة عن يسارهم و شعبة من فوقهم فيحيط بهم كقوله : « احاط بهم سرادقها » . وقيل : « ثلث شعب » شعبة من النار وشعبة من الدخان وشعبة من الزمهرير . وقيل : يخرج عنق من النار فتشعب ثلاث شعب ؛ اما الثور فيقف على رؤس المؤمنين والدخان يقف على رؤس المنافقين واللهب الصافى يقف على رؤس الكافرين ثم وصف ذلك ظل فقال :

« لا ظليل » اى - ليس فيه برد ولا راحة « ولا يغنى من اللهب » اى - ولا يدفع عنهم شيئاً من حرّ جهنم .

« انها » يعنى : النار « ترمى بشرر » هى ما يتطاير من النار واحداثها شررة « كالقصر » يعنى : كالبناء العظيم من هذه القصور المبنية والحصون العظيمة . وقال عبد الرحمن بن عابس : سألت ابن عباس عن قوله : « انها ترمى بشرر كالقصر » قال : هى الخشب العظيم المقطعة و كنا نعمل الى الخشب فنقطعها ثلاثة اذرع وفوق ذلك

ودونه ندخرها للشتاء فكنا نسميها القصر وقال سعيد بن جبير و الضحاك : هي اصول النخل والشجر العظام واحدها قصرة مثل تمر و تمر و جمر و جمر .

« كانه جمالة » ، وقرأ حمزة و الكسائي و حفص : جمالة على جمع جمل مثل حجر و حجارة . وقرأ يعقوب بضم الجيم بالالف اراد الاشياء العظام المجموعة المعجمة وقرأ الآخرون : جمالات بالالف و كسر الجيم على جمع الجمال وهي جمع الجمع . وقيل : جمع جمل كرجالات جمع رجل . قوله : « صفر » اي - سود ، والعرب يسمي السود من الابل صفراً لانه تملو سوادها صفرة كما قيل لبيض : الظباء آدم لان بياضها تملو كدرة . وفي الخبر : ان شرر نار جهنم سود كالقير . شبه الشرر بالقصر وبالجمال في الكبر وفي الكثرة وفي اللون .

« ويل يومئذ للكافرين » بماذ كرهنا ثم يقال لهم ثانياً .

« هذا يوم لا ينطقون » يوم القيامة يوم ممتد فيه حالات ومواقف فيمكنون من الكلام في بعضها وذلك في قوله : « عند ربكم تختصمون » ويمنعون الكلام في بعضها لقوله : « هذا يوم لا ينطقون » و اضافته الى الفعل يدل على ان المراد منه زمان او ساعة كهولك : آتاك يوم يقدم زيد وانما يقدم في ساعة . وقيل « لا ينطقون » اي - لا يجدون حجة يحتجون بها .

« ولا يؤذن لهم فيعتذرون » اي - ليس لهم عذر فيؤذن لهم في الاعتذار ولو كان لهم عذر لم يمنعوا . قال الجنيد : اي - عذر لمن اعرض عن منعمه وكفر اباده و نعمه . وقيل : الفاء في قوله : « فيعتذرون » ليست للجواب انما هي عطف على الجحد في قوله : « لا ينطقون » والتقدير هذا يوم لا ينطقون ولا يعتذرون .

« ويل يومئذ للمكذبين » بحجج الله ثم يقال لهم ثالثاً :

« هذا يوم الفصل » اي - هذا يوم الجزاء و يوم يفصل بين اهل الجنة و النار

فيبعث فريق الى الجنة و فريق الى النار ، جمعنا كم فيه والاولين من الامم الماضية . « فان كان لكم كيد فكيدون » اي - ان كانت لكم حيلة الى التخلص من حكمي فاحتالوا لانفسكم وتخلصوا من حكمي لو قدرتم ، يعني : ان قدرتم على ما كنتم تفعلونه

قبل من العناد لرسلى والتكذيب بآياتى وترك الاصغاء الى قولى: «الم نجعل الارض كفاؤاً»
الآية فافعلوا ثم قال :

«ويل يومئذ للمكذّبين» بهذه الآية و مضمونها ومعناها .

« أن المتقين فى ظلال وعيون » اى - ظلال اشجار الجنة و عيون تفجر منها
انهار الجنة .

« وفواكه مما يشتهون » لذينة مشتهاة يقال لهم :

« كلوا واشربوا هنيئاً » لا يشوبه مكروه ولا ينقطع « بما كنتم تعملون »

فى الدنيا بطاعتى .

« أنا كذلك نجزي المحسنين » اى - نثيب الذين احسنوا فى تصديقهم رسولى .

«ويل يومئذ للمكذّبين» بما ذكرنا ثم خاطب فى عصر النبى (ص) من المشركين

مبالغة فى زجرهم و اتهم فى ايثارهم العاجلة الفانية على الآجلة الباقية من جملة
المجرمين الذين قال فيهم عند مفتتح هذه الآية « كذلك نفعل بالمجرمين » فرجع
آخر الكلام الى اوله فقال :

«كلوا وتمتعوا قليلاً انكم مجرمون» اى - عيشوا فى الدنيا متمتعين

مسرورين اياماً قلائل «انكم مجرمون» وعاقبة المجرمين النار.

« ويل يومئذ للمكذّبين » بما اعدناه للكفار من العذاب الاليم .

«واذا قيل لهم اركعوا لايركعون» كانوا فى الجاهلية يسجدون للاصنام ولا

يركعون لها فصار الركوع من اعلام صلوة المسلمين لله عز وجل وقال مقاتل : نزلت

هذه الآية فى بنى ثقيف حين امرهم رسول الله (ص) بالصلوة فقالوا: لانحنى فانه مسبة

علينا . فقال رسول الله (ص) : «لاخير فى دين ليس فيه ركوع ولا سجود». وقال ابن عباس :

هذا فى القيامة ، يقال لهم : « اركعوا » فلا يستطيعون كما يدعون الى السجود فلا

يستطيعون .

«ويل يومئذ للمكذّبين» بالصلوة و وجوبها.

« فباي حديث بعده يؤمنون » فباي كتاب ، و باي خطاب ، و باي كلام

بعد القرآن یصدقون وقد ابوا الایمان بالقرآن مع کونه معجزاً قاطعاً لاعذارهم
والله اعلم بالمراد .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بسم الله کلمة من ذکرها نال فی
الدنيا والعقبی^۱ بهجته ومن عرفها بذل فی طلبه مهجته . کلمة اذا استولت علی قلب
عطلته عن کل شغل واذا واظب علی ذکرها عبد آمنه من کل هول . بنام او که
برپادشاهان پادشاه است^۲ وپادشاهی وی نه بحشم و سپاهست^۳ دوربین و نزدیک دان
واز نهان آگاهست . بینا بهر چیز ، دانا بهر کار ، و آگاه بهر گاه است ؛ چه بانگ بلند
او را ، چه سر دل ؛ چه روز روشن ، چه شب سیاهست . بنام او که از لطف اوست
که بمشتاق خود مشتاق است ، و از نیک خدائی اوست کش بارهی خود عهد و میثاق است ؛
آب و گل را زهره مهر تو کی بودی اگر

هم بلطف خود نکردی دراز لشان اختیار ؟

اگر نه بلطف او بودی ، که یارستی که ذکر او بخواب اندر بدیدن^۴ ؟ ورنه

عنایت او بودی ، کرا بودی بحضرت او رسیدن ؟

پیر طریقت گفت - در مناجات خویش : « الهی کدام زبان بستایش نورسد ؟ کدام
خرد صفت تو بر تابد ؟ کدام شکر باینکو کاری تو برابر آید ؟ کدام بنده بگزارد عبادت
تورسد ؟ - الهی از ما هر کرا بینی همه معیوب بینی ، هر کردار که بینی همه باتقصیر
بینی ، با این همه نه باران بر می باز ایستد ، نه جز گل کرم می روید . چون با دشمن
باسخط بچندین بری ، پس سود پسندید کان را چه اندازه و آئین محبت را چه پایان ؟
مقام عارفان را چه حد ؟ و شادی دوستان را چه کران ؟

« والمرسلات عرفاً » رب العالمین جلّ جلاله وتقدّست اسماؤه وتعالی صفاته

درین آیات خود را بتوانائی و دانائی و مهربائی بخلق تعریف میکند و منتهای خود در

کفایت خود بر ایشان می پیداکند . حجت خود بر دشمن آشکارا می کند و دوستان را نیک خدائی خود بیان میکند ، تا نه دوست را ریت ماند ، نه دشمن را معذرت .

«والمرسلات عرفاً» الله تعالى و تقدس سو کند یاد میکند بچهارباد مختلف بطبعهای مختلف ، از مخارج مختلف : یکی مرسلات ، دیگر عاصفات ، سوم ناشرات ، چهارم فارقات . یکی گرم و نرم فصل بهار را ، سبز گردانیدن باغها را ، نشاط دادن درختان را ، آراستن دشت و کوه را ، آشکارا کردن نهانیهای زمین را ، پیدا کردن قدرت و توانائی خود را . دیگر عاصفات ، بطبع گرم و خشک ، فصل تابستان را ، زمین خشک گردانیدن را ، میوه پختن و غله رسانیدن را ، عادت (۱) و آفت زمین سوختن را ، رنگها بنبات و میوه سپردن را ، عزت و قدرت خود آشکار کردن را . سوم ناشرات است سرد و نرم ، فصل خریف را ، سموم از هوا شستن را ، و طبع زمستانی برفق با تابستان آمیختن را ، و طبع تابستان بلطف با طبع زمستان پیوستن را . چهارم فارقات است ، بطبع سرد و خشک فصل زمستان را ، دهان زمین باز گشادن را ، و عفونت از خاک بر گرفتن را ، و خزائن درختان مهر کردن را ، و تف از پوست آدمی بیاطن او گردانیدن را ، قدرت و عزت خود با خلق نمودن را . این چهارباد است جهان ، از چهار روی جهان ، دریک سرای نهان . فرو میکشاید جوق جوق^۱ ، می فزاید موج موج ، نه پیدا که از کجا در رسید ، چون فرو نشست^۲ بر سید ، نرم تر از آب ، گرم تر از آتش ، سخت تر از سنک ، بی لون و بی بوی و بی رنگ ، برخاسته مکتوم و آرمیده معدوم .

و از این عجب تر آن دو باد است که از بینی و لب خیزد ، گاه سرد و گاه گرم . بر اندازد میراند ، گرم سرد میگرداند ، سرد گرم ؛ تر خشک میکند و خشک تر ، نرم سخت میسازد و سخت نرم ؛ عزت خود آشکارا میکند و قدرت خود مینماید . مؤمنان و مومنان^۳ حدان که درازل ایشان را رقم سعادت کشیده اند ، و در سرای محبت ایشان را بار داده اند ، و

۱- الف : جوق جوق . ۲- الف : فرو نشست .

۱- الف : جوق جوق

(۱) عادت : آفت و بلا .

حیات طیبه تحفه روزگار ایشان گردانیده اند که : « فلنحييته حياة طيبة » چون درین آیات و رایات قدرت تأمل کنند و عجائب حکمت و لطائف نعمت بینند ، بهار توجید از دل‌های ایشان سر برزند ، درخت معرفت بیار آید ، سایه‌انس افکند ، چشمه حکمت گشاید ، برکس خلوت روید ، یاسمن شوق بردهد . اینست که رب العالمین گفت : « ان المتقين في ظلال وعيون » ، اليوم في ظلال التوحيد ، وغداً في ظلال حسن المزید ؛ اليوم في ظلال المعارف ، وغداً في ظلال اللطائف ؛ اليوم في ظلال التعريف ، وغداً في ظلال التّشريف ؛ يقال لهم : « كلوا و اشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون » ، اليوم يشربون على ذكره وغداً يشربون على شهوده ، اليوم يشربون على محبته وغداً يشربون على مشاهدته . بجلال عزّبار خدا که در خاصگیان او دل هست که در روزی سیصد و شصت بار از آن دل چنین بهاری با حضرت برسد که بوئی از آن دل با فرینش ندهد ؛ ولهذا يقول الحقّ جلّ جلاله : « اولیائی فی قبابی لا یعرفهم غیری » ، یکی از ایشان شیخ بسطام است ، قدس روحه . شبی در مناجات بود ، جهانی دید آرمیده ؛ مهتاب روشن می تافت و ستارگان می رخسیدند ، سکونی و آرامی در عالم افتاده ؛ نه از کس آوازی ، نه از هیچ گوشه رازی و نیازی ؛ با خود گفت : درینا در گاهی بدین بزرگواری و چنین خالی ؟ از غیب ندائی شنید که : ای بایزید تو پنداری که خالی است ، پرده از گوشت بر گرفتند ، گوش فرا دار تا ناله سوختگان و زارندگان شنوی . بویزید گفت : چهار گوشه عالم پیش من نهادند و از هر گوشه‌ای ناله‌ای شنیدم ، از هر زاویه‌ای سوزی و نیازی و از هر طرفی دردی و کدازی ، همه جهان ناله او اهان گرفته و از زمین تا آسمان بار بهار روان گشته . بویزید خود را در جنب ایشان ناچیز دید ، چون قطره‌ای در دریائی یا ذره‌ای در هوائی . زبان حسرت و حیرت بگشاد ، گفت : خداوند در دریای شوق توبسی غرق شد کانند ، در بادیه ارادت توبسی متحیرانند ، بر درگاه جلال توبسی کشتگان اند ، بر امید وصال توبسی دلشد کانند ، نه هیچ طالب را آرام و نه هیچ قاصد را رسیدن بکام .

پیر طریقت اینجا سخنی نغز گفته ، بزبان انکسار ، بنعت افتقار ، لایق حال .
 میگوید : الهی این سوزها امروز درد آمیزست ، نه طاقت بسر بردن نه جای گریز
 است . الهی این چه تیغ است که چنین تیزست ؟ نه جای آرام و نه روی پرهیزست !
 الهی هر کس بر چیزی و من ندانم بر چهام ؟ ! بیمم آنست که کی پدید آید که من کیم !
 الهی کان حسرت^۱ است این تن من ، مایه درد و غم است این دل من ، می نیارم گفت
 کین همه چرا بهره من ، نه دست رسد مرا بر معدن چاره من .



الجزء الثلاثون

٧٨ - سورة النبأ - مكية

النوبة الاولى

قوله تعالى : «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان
«عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ (١)» از چه چیز چندین می پرسند ؟
«عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ (٢)» ترا از آن خبر بزرگ می پرسند !
«الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلَفُونَ (٣)» آن خبر که درو^۱ مختلف شده اند ، [خلاف
گویان اند در آن] .

«كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (٤)» براستی که آگاه شوند .
«ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (٥)» واز براستی که آگاه شوند .
«أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا (٦)» نهما این زمین را آرامگاه شما کردیم .
«وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا (٧)» و کوهها را میخها کردیم [و بر آب بداشتیم] .
«وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا (٨)» و شما را جفت جفت آفریدیم مرد وزن .
«وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا (٩)» و خواب شما را آسردن [و از رنجها باز
کسستن] کردیم .

«وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا (١٠)» و شب تاریک بر شما پوشیدیم .
«وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا (١١)» و روز روشن زیش^۱ شما را و جهانداری شما را
هنکام ساختیم .

«وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا (١٢)» و زور شما هفت آسمان سخت اوراشتیم (٢) .
«وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا (١٣)» و آفتاب شما را چراغی فروزان سوزان کردیم .

١- الف : چندان ٢- الف : در آن .

(١) زیش : اسم مصدر است از زیستن .

(٢) بمعنی افراشتیم .

«وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ» و فرو فرستادیم از میغهای پر آب، «مَاءً سَجَاجًا (۱۴)»
آبی ریزان.

«لِنُخْرِجَ بِهِ» تا از زمین بیرون آریم بآن «حَبًّا وَ نَبَاتًا (۱۵)» دانه‌ها و رسته‌ها
که از زمین روید مردم را و ستور را.

«وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا (۱۶)» و رزان و میوه ستانهای انبوه هنگفت.

«إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا (۱۷)» روز داوری هنگام الله است با خلق.

«يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ» آن روز که دردمند در صور.

«فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا (۱۸)» تا میآئید شما جوق جوق گروه گروه.

«وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا (۱۹)» و باز گشایند آسمان را در در.

«وَسِيرَتِ الْجِبَالُ» و کوهها را فرا رفتن آرند، تا زمین از آن تهی گردد.

«فَكَانَتْ سَرَابًا (۲۰)» چنانکه از و کور آب تاود.

«إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا (۲۱)» دوزخ گذر گاه است.

«لِلطَّاغِينَ مآبًا (۲۲)» کافران را باز گشتن گاه است.

«لَا بَشِيرَ فِيهَا أَحْقَابًا (۲۳)» بمانند اندر آن جای سالهای بی شمار.

«لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا (۲۴)» نچشند در آن نه خواب و نه آب.

«الْأَحْمِيمَاءُ وَغَسَّاقًا (۲۵)» مکر آبی گرم و خونابه‌ای سرد.

«جَزَاءً وَفَاقًا (۲۶)» پاداشی در خور کردار.

«إِنَّهُمْ كَانُوا إِلَّا يَرْجُونَ حِسَابًا (۲۷)» ایشان نمی ترسیدند از شمار آن روز.

«وَكَذَّبُوا آبَاءَ يَاتَانَا كَذَابًا (۲۸)» و دروغ شمردند سخنان مارا دروغ شمردنی.

«وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا (۲۹)» و همه چیز در لوح بشمرده ایم و پیوسته

نوشتنی.

«فَذُوقُوا» و [ایشان را کویند:] [چشید] «فَلَن نَّزِيدَ كُمُ الْعَذَابَ (۳۰)» و

نفزائیم شما را مکر عذاب و گرفتاری.

« اِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا (۳۱) » ، پرهیزکاران را رستنگاهی است جای پیروزی .
 « حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا (۳۲) » ، درختستانها با درو دیوار و رزان با انگورها .
 « وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا (۳۳) » ، و کنیز کان هم بالا هم آسا هم زاد^۱ .
 « وَكَأْسًا دِهَاقًا (۳۴) » ، و جامهای شراب پیوسته دمام .
 « لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا » ، نشنوند در آن سرای نافر جام « وَلَا كَذَابًا (۳۵) » ، و نه دروغ زن گرفتن کس کس را .
 « جَزَاءُ مَن رَّبَّكَ » ، پاداش از خداوند تو « عَطَاءٌ حَسَابًا (۳۶) » ، بخشیده بسنده .
 « رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » ، خداوند آسمانها و زمینها « وَمَا بَيْنَهُمَا » ، و آنچه میان هر دو « الرَّحْمَنِ » ، نام او رحمن « لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا (۳۷) » ، از او بر هیچ سخنی نه پادشاه اند .
 « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ » ، آن روز که روح بیای ایستد « وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا » ، و فریشتگان صفی « لَا يَتَكَلَّمُونَ » ، هیچ سخن نگویند « إِلَّا مَن أِذْنُ لَهُ الرَّحْمَنِ » ، مگر کسی که دستوری دهد رحمن او را « وَقَالَ صَوَابًا (۳۸) » ، و آنچه گوید راست گوید و بچم .
 « ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ » ، آن روزست بودنی « فَمَن شَاءَ » ، هر که خواهد پس آن پیغام و پند « اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَاءً (۳۹) » ، بخداوند خویش راهی گیرد و باز گشتن گاهی .
 « إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا (۴۰) » ، شما را آگاه کردیم و بیم نمودیم از عذابی نزدیک .
 « يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ » ، آن روز که مینگرد مردم فرا کردار خویش ، « وَيَقُولُ الْكَافِرُ » ، و ناگرویده گوید : « يَا لَيْتَنِي كُنْتُ ثَرِيًّا (۴۱) » ، کاشک من خاك بودمی ، کاشک من خاك گشتمی^۲ .

النوبة الثانية

این سوره را سه نامست : سوره النباء ، و سوره التساؤل و سوره المعصرات ، جمله

۱ - الف : کنیز کان هم آسا هم زاد .

۲ - الف : کاشکی من خاك بودی ، کاشکی من خاك گشتی .

چهل آیتست^۱، صد و هفتاد و سه کلمت و هفتصد و هفتاد حرف، همه^۲ به مکه فرو آمد^۳،
 باجماع مفسران در مکیّات شمرند. و در این سوره ناسخ و منسوخ نیست، و آخر
 سورتی است که به مکه فرو آمد؛ پس از آن رسول خدا (ص) هجرت کرد به مدینه.
 روی عن ابی بن کعب قال: قال رسول الله (ص): «من قرأ «عمّ يتساءلون» سقاء الله عزّ وجلّ
 برد الشراب يوم القيامة. و عن ابی الدرداء قال: قال رسول الله (ص): «تعلّموا سورة
 «عمّ يتساءلون عن النبأ العظيم» وتعلّموا «ق والقران المجید»، «والنجم اذ هو ی»،
 «والسماء ذات البروج»، «والسماء والطارق»، فانکم لو تعلّمون ما فیهنّ لعطّلتنّ ما انتم
 فیہ وتعلّمتمونهنّ وتقرّبوا الی الله سبحانه بهنّ ان الله یغفر بهنّ کلّ ذنب الا الشّرك بالله»
 و عن ابی بکر الصّدیق قال: قلت یا رسول الله: لقد اسرع الیک الشّیب. قال: شیبتنی
 هود و الواقعة و المرسلات و عمّ يتساءلون و اذا الشمس کورت.

«عمّ» اصله عن ما، فادغمت النّون فی المیم لاشتراكهما فی الغنة وحذفت الف
 ما، کقولهم: فیم وبیم، ومعناه: عن ای شیء يتساءل هؤلاء المشرکون وذلك ان النّبی (ص)
 لما دعاہم الی التّوحید و اخبرہم بالبعث و تلا علیہم القرآن جعلوا يتساءلون بینہم،
 فیقولون: ماذا جاء به محمد. قال الزّجاج: اللفظ لفظ استفهام ومعناه التّفخیم للقصّة
 كما تقول ای شیء زید؟ اذا عظمت امره وشأنه؛ ثم ذکر ان تساءلهم عمّاذا؟ - فقال:
 «عن النبأ العظيم». قال مجاهد والا کثرون: هو القرآن، دلیلہ قوله عزّ وجلّ:
 «قل هو نبؤ عظیم» واختلافهم فیہ: انہم قالوا: اهو من الله ام من کلام بشر ام سحر و
 کھانة؟ فأمن به بعض و کفر به بعض. وقال قتادة و الزّجاج: هو القيامة والبعث بدلیل
 قوله عقیبه: «انّ يوم الفصل کان میقاتاً». والضّمیر فی يتساءلون للمکفّار والمؤمنین
 جميعاً، واختلافهم فیہ انہم صاروا ثلاث فرق: فرقة^۴ یعلمون أنّها الحقّ، وفرقة نشزت
 فقالت: لا تأتینا الساعة، وفرقة یمارون فیها ویقولون: احقّ هو ان نظنّ الاظنّ و ما نحن
 بمستیقنین. وقیل: «النبأ العظيم» امر محمد (ص) ونبوّته، وکانوا مختلفین فی
 تصدیقه و تکذیبه.

۲ - الف: جمله

۱ - چنین است در هر دو نسخه «الف» و «ج»

۴ - الف: فریقہ.

۳ - الف: فرود آمد

« كَلَّا » ردع عن الاختلاف ، اى - ارتدعوا ليس الامر كما ظننتم « سيعلمون » عاقبة امرهم .

« ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ » ما ينال لهم يوم القيامة من عذاب الجهنم . وقيل : « ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ » ما ينال المؤمنين من الثواب فى الجنة ثم دُل بما اظهر من قدرته على ما انزل من وعده فقال :

« اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ مِهَادًا » استفهام بمعنى التقرير ، اى - ذللناها لهم حتى يسكنوها ويسيروا فى مناكبها . وقيل : « مِهَادًا » اى - فراشاً يمكن الاستقرار عليها و مِهَادًا يجوزان يكون واحداً ، ويجوزان يكون جمع مهد وانما جاز جمعه لاختلاف اماكنها من القرى والبلاد واختلاف التصرف فيها حفرأ و زرعأ و بناءً وسيراً .

« وَالْجِبَالِ اَوْتَادًا » للارض لولاها ارنجت بالزلازل و الرياح .
« وَخَلَقْنَاكُمْ اَزْوَاجًا » اصنافاً والواناً . وقيل : ذكوراً و اناثاً .

« وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا » اى - قطعاً عن العمل راحة لابدانكم لان اصل السبت القطع ومنه سبت رأسه اى - حلقه . قيل اصل السبت التمدد والاستراحة . يقال : سبتت المرأة شعرها اذا مدته واطالته ؛ وقال الزجاج : السبات ان ينقطع عن الحركة والروح فيه . وقيل : للنائم مسهوت لا يعمل ولا يعقل كأنه ميّت .

« وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا » يشملكم لتستريحوا ، وقيل : غطاءً و غشاءً يستر كل شىء بظلمته و جعلنا النهار معاشاً اى - وقتاً و سبباً لمعاشكم واكتسابكم و سمي الكسب معاشاً لانه يعاش به . قال ابن عباس : يريد تبتغون فيه من فضل الله وما قسم لكم من رزقه ؛ والمعاش : المصدر ، تقول : عاش يعيش عيشاً و معاشاً .

« وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدَادًا » اى - سبع سموات طباقاً صلاباً وثاقاً محكمة البناء لا يبليهن الايام و الليالى و صفها بالشدة حيث امسكها عن السقوط و رفعها بغير عمد ، فهي لاتزول عما خلقها الله تعالى عليه .

« وَجَعَلْنَا سِرَاجًا » اى - جعلنا الشمس « سِرَاجًا وَهَّاجًا » نيراً متلألئاً وقادحاً حاراً . قال مقاتل : جعل فيه نوراً وحرارة ، والوهج يجمع النور والحرارة ، ويقال : ان الشمس والقمر

خلقا في بدو امرهما من نور العرش و يرجعان في القيامة الى نور العرش وذلك فيماروى
عكرمة عن ابن عباس أنه قال : الا احدثنكم بما سمعت من رسول الله (ص) يقول في الشمس
والقمر وبدء خلقهما ومصير امرهما ؟ - قال : قلنا بلى يرحمك الله . - فقال : ان رسول الله (ص)
سئل عن ذلك ، فقال : ان الله عز وجل لما برم خلقه احكاماً ولم يبق من خلقه غير آدم خلق
شمسين من نور عرشه ، فاما ما كان في سابق علمه ان يدعها شمساً فانه خلقها مثل الدنيا
ما بين مشارقها ومغاربها وما كان في سابق علمه ان يطمسها و يحولها قمرأ فانه خلقها
دون الشمس في العظم ، ولكن انما يرى صغرهما من شدة ارتفاعهما في السماء و بعدهما
من الارض . فلو ترك الله عز وجل الشمس والقمر كما كان خلقهما في بدو امرهما لم يعرف
الليل من النهار ولا النهار من الليل و كان لا يدري الاجير متى يعمل ومتى يأخذ أجره ،
ولا يدري الصائم متى يصوم ومتى يفطر ، ولا تدري المرأة متى تعتد ، ولا يدري المسلمون
متى وقت صلواتهم ومتى وقت حجهم . فكان الرب جل جلاله انظر لعباده وارحم بهم ،
فارسل جبرئيل فامر جناحه على وجه القمر فطمس عنه الضوء و بقى فيه النور فذلك
قوله : « وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل ، « وجعلنا آية النهار مبصرة ،
الآية . فالسواد الذي ترون في القمر شبه الخطوط فيه فهو اثر المحو ، قال : فاذا
قامت القيامة وقضى الله بين الناس و ميز بين اهل الجنة والنار ولم يدخلوا هما بعد
يدعو الرب جل جلاله بالشمس والقمر فيجاء بها اسودين مكورين قد وقعا
في زلال و بلابل ترعد فرائصهما من هول ذلك اليوم ومخافة الرحمن فاذا كانا حيال
العرش خرا لله ساجدين فيقولان : آلهنا قد علمت طاعتنا لك ودؤبنا في عبادتك وسرعتنا
للمضى في امرك ايام الدنيا فلا تعذبنا بعبادة المشركين ايانا ، فقد علمت انالم ندعهم
الى عبادتنا ولم نذهل عن عبادتك . فيقول الرب تبارك وتعالى : « صدقتما انى قد قضيت
على نفسى ان ابدى واعيد و انى معيد كما الى ما بدا لكما فارجما الى ما خلقتكما
منه . فيقولان : ربنا مم خلقنا ؟ - فيقول خلقتكما : من نور عرشى فارجما اليه قال :
فقلتم من كل واحد منهما برقة تكاد تخطف الابصار نوراً فتخلطان بنور العرش
فذلك قوله : « يبدى ويعيد » . قوله :

«وانزلنا من المعصرات» قال مجاهد وقتادة ومقاتل: «المعصرات» الرياح لأنها تعصر السحاب ليمطر فعلى هذا التأويل من بمعنى الباء، أى - انزلنا بالرياح المعصرات «ماءً ثجاجاً» وذلك أن الله عز وجل يبعث الرياح فيثير السحاب فيحمل الماء من السماء فيدر كما تدر اللقحة وتضربه الرياح فينزل متفرقاً حتى لا يدق الأرض والخلق. وقال أبو العالية والضحاك وابن عباس: «المعصرات»: السحاب، يقال: أعصر السحاب إذا حان أن يخطر وأعصرت المرأة إذا دنا حيضها واركب المهر إذا حان وقت ركوبه: وقال الحسن وسعيد بن جبير ومقاتل بن حيان وزيد بن اسلم: «من المعصرات» أى - من السموات.

«ماءً ثجاجاً»: صباباً مدراراً متتابعاً يتلو بعضه بعضاً «لنخرج به» أى - بالمطر حباً، ممّا يأكله الناس «و نباتاً» ممّا ترعاه الدواب. وقيل: الحب ما يحترث ويزرع، والنبات ما ينبت من الأرض بنفسه. وقيل: الحب اللؤلؤ، وأصله من المطر؛ والنبات ما ينبت على الأرض بنفسه؛ وروى عن عكرمة: ما أنزل الله من السماء قطرة إلا أنبت بها فى الأرض عشباً وفى البحر لؤلؤة.

«وجنات ألفافاً» أى - بساتين ملتفة الأشجار واحد ها لف ولفيف. «أن يوم الفصل» يعنى: يوم القيامة يفصل فيه بين الخلق «كان ميقاتاً» لما وعده الله من الثواب والعقاب. وقيل: كان ها هنا صلة.

«يوم ينفخ فى الصور» هذه هى نفخة الدعوة وهى النفخة الثالثة، الأولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصّعة والثالثة نفخة القيام من القبور. «فتاتون افواجاً» زمراً زمراً كلّ أمة بامامهم كقوله: «ويوم نبعث من كلّ أمة فوجاً». روى البراء بن عازب قال: كان معاذ بن جبل جالساً قريباً من رسول الله (ص) فى منزل أبى أيوب الأنصارى فقال معاذ: يا رسول الله أرايت قول الله عز وجل: «يوم ينفخ فى الصور فتاتون افواجاً»؟ فقال يا معاذ، سألت عن عظيم من الأمور ثم أرسل عينيه ثم قال يحشرون عشرة أصناف من امتى اشتاتاً قد ميزهم الله تعالى من جماعة المسلمين وبذل صورتهم فبعضهم على صورة الفردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسبين أرجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها وبعضهم

عمى يترددون و بعضهم صمّ بكم لا يعقلون و بعضهم يمضغون السنّتهم فهى مدلاة على صدورهم يسيل القيح من افواههم لعاباً يقذره اهل الجمع و بعضهم منقطعة ايديهم و ارجلهم و بعضهم مصلبين على جذوع من نار و بعضهم اشدّ تنّنا من الجيف و بعضهم يلبسون جباباً سابغةً من قطران لازقة بجلودهم . فاما الذين على صورة القردة فالقتات من الناس يعنى النّمام ، واما الذين على صورة الخنازير فاهل السّحت و المنكسون على وجوههم فاكلة الربوا و العمى من يجور فى الحكم و الصمّ البكم المعجبون باعمالهم و الذين يمضغون السنّتهم . فالعلماء و القصّاص الذين خالف قولهم اعمالهم و المقطعة ايديهم و ارجلهم الذين يؤذون الجيران و المصلّبون على جذوع من نار فالسّعاة بالناس الى السّلطان و الذين هم اشدّ تنّناً من الجيف فالذين يتمتّعون بالشّهوات و اللذات و منعوا حقّ الله تعالى من اموالهم ، و الذين يلبسون الجباب فاهل الكبر و الخيلاء . قوله :

« وفتحت السّماء ، قرأ اهل الكوفة : فتحت بالتّخفيف و الباقر بالتّشديد ، اى -

شققت لنزول الملائكة فكانت ابواباً ، اى - ذات ابواب . وقيل : تنحلّ و تنثائر حتّى تصير فيها ابواب و طرق و فروج « و مالها اليوم من فروج » . وقيل : ان لكلّ عبد ما بين فى السّماء باباً لعمله و باباً لرزقه ، فاذا قامت القيامة انفتحت الابواب .

« و سیرت الجبال فكانت سراباً » اى - ازيلت عن اماكنها فصارت كالسّراب .

قال ابن عباس : ذلك عند الفزع الاول فمازالها عن اماكنها فصارت كما قال سبحانه : « تحسبها جامدة » و هى تمرّ مرّ السّحاب « ثم يدرّ كها الفزع الثّانى فصارت كالعهن المنفوش » ثم يدرّ كها الفزع الثّالث فصارت كشيء مهيلاً ، ثم يدرّ كها الفزع الرّابع فسيّرت فى الارض و ذهب بها و ذلك قوله : « و اذا الجبال نسفت » اى - ازيلت بسرعة حتّى لا يبقى اثر :

« ان جهنّم كانت مرصداً » اى - طريقاً و ممراً فلا سبيل الى الجنّة حتّى

تقطع النار و قيل : محبساً و موضع رصد كالمضمار لحلبة الخيل . الحلبة خيل تجمع للسّباق من كلّ اوب و المضمار : الموضع . قال ابن عباس : ان على جسر جهنّم سبعة محابس يسأل العبد عند اولها عن شهادة ان لا اله الا الله ، فان جاء بها تامّةً جازالى الثّانى فيسأل

عن الصلوة فان جاء بها تامةً جازالى الثالث فيسأل عن الزكوة ، فان جاء بها تامةً جاز الى الرابع ، فيسأل عن الصوم ؛ فان جاء به تامةً جازالى الخامس ، فيسأل عن الحج ؛ فان جاء بها تامةً جاز الى السادس ، فيسأل عن العمرة ؛ فان جاء بها تامةً جاز الى السابع فيسأل عن المظالم فان خرج منها والا يقال : انظر وا فان كان له تطوع اكمل به اعماله ، فاذا فرغ به اطلق الى الجنة . والمرصاد ، مفعال من الرصد والمعنى : انها ذات ارتقاب لاهلها تراصدهم بنكالها وعقوبتها .

«لِلطَّاعِينَ مَا بَاءَ» اى . مرجعاً لمن تجاوز الحد فى الطغيان والكفر .

«لابئين» قرا حمزة ويعقوب : «لبئين» و قرآءة العامة «لابئين» بالالف ، و هما الفتان . «فيها احقاباً» جمع حقب وهو ثمانون سنة كل سنة ثلاث مائة وستون يوماً ، كل يوم الف سنة مما يعدّه بنو آدم ، وروى نافع عن ابن عمر عن النبى (ص) قال : «والله لا يخرج من النار من دخلها حتى يكو نوا «فيها احقاباً» والحقب بضع وثمانون سنة والسنة ثلاثمائة وستون يوماً كل يوم كالف سنة مما تعدّون فلا يتكلمن احد على ان يخرج من النار . قال الحسن : ان الله لم يجعل لاهل النار مدّة ، بل قال : «لابئين فيها احقاباً» فوالله ما هو الا انه اذا مضى حقب دخل آخر الى الابد فليس للاحقاب عدّة الى الخلود وعن عبد الله ابن مسعود قال : لو علم اهل النار انهم يلبثون فى النار عدد حصى الدنيا لفرحوا ولو علم اهل الجنة انهم يلبثون فى الجنة عدد حصى الدنيا لحزنوا وقال مقاتل بن حيان : الحقب الواحد سبع عشرة الف سنة . قال : وهذه الآية منسوخة نسختها «فلن نزيدكم الا عذاباً» يعنى : ان العدد قد ارتفع والخلود قد حصل . وعن خالد بن معدان قال : هذه الآية فى اهل القبلة لانهم لا يخلدون فيها ، وقيل : تم الكلام على قوله : «فيها» ثم قال : «احقاباً» .

«لا يذوقون فيها» اى - فى جهنم «برداً» اى روحاً وراحة . وقيل : البرد النوم لان النائم يبرد جوفه اذا نام . و قال مقاتل : لا يذوقون فيها برداً ينفعهم من حرّ ولا شراباً ينفعهم من عطش .

«الاحميماء» ماء حارّ آ يحرق ما يأتى عليه . وقيل : هو دموع عبود اهل النار

«وَعَسَاقًا». قال ابن عباس : العَسَاق : الزَّمَّهْرِيرُ يحرقهم ببرده . وقيل هو الصَّديد و
ماسال من جلود اهل النار . وقيل : هو المنتن الاسود ، وقال شهر بن حوشب : العَسَاق
وادفى النار فيه ثلاث مائة وثلاثون شعباً فى كل شعب ثلاث مائة وثلاثون بيتاً فى كل بيت
اربعة زوايا ، فى كل زاوية شجاع كاعظم ما خلق الله من الخلق ، فى رأس كل شجاع سم .
وقيل : معنى الآية «لا يذوقون» فى تلك الاحقاب «الاحميام وعَسَاقًا» ثم يلبثون
احقاباً يذوقون غير الحميم والعَسَاق من انواع العذاب نهر توقيت لانواع العذاب
لالمكثهم فى النار .

«جزاءً وفاقاً» اى - جازيناهم جزاءً وافق اعمالهم . قال مقاتل : وافق العذاب
الذنب فلا ذنب اعظم من الشرك ولا عذاب اعظم من النار ، ثم وصف اعمالهم فقال :
«انهم كانوا لا يرجون حساباً» اى - لا يخافون محاسبة الله ايتاهم . قال الزجاج :
يعنى لا يؤمنون بالبعث فيرجون اواب حساب .

«وكذبوا باياتنا» اى - بما جاءت به الانبياء «كذاباً» اى - تكذيباً وهى لغة
يمانية فصيحة يقولون : خرقت القميص خرقاً وقرىء «كذاباً» بالتخفيف مصدر كاذب .
«وكل شيء احصيناه كتاباً» اى - كل شيء من اعمال الخلق بيته فى اللوح
المحفوظ كقوله : «وكل شيء احصيناه فى امام مبين» . قوله : «وكل شيء» منصوب بفعل
مضمر ، اى - احصينا كل شيء احصيناه . وكتاباً نصب على المصدر . اى - كتبناه كتاباً و
يجوز ان يكون نصباً على الظرف ، اى - فى كتاب وهو اللوح المحفوظ . وقيل : احصاه
الملائكة فى كتاب ، يعنى : فى صحف الاعمال .

«فذوقوا» اى - يقال لهم «فذوقوا فلن نزيدكم الا عذاباً» سئل الحسن
عن اشد آية فى القرآن على اهل النار فقال الحسن : سألنا ابا برزة الاسلمى ، فقال :
سألت رسول الله (ص) فقال : «فذوقوا فلن نزيدكم الا عذاباً» ، قيل : لما سمعوا
ذلك ايسو من الخروج . قوله :

«ان للمتقين مفازاً» المفاز موضع الفوز والفوز النجاة ، اى - للذين اتقوا من
الشرك والكفر والفواحش نجاة من العذاب و وصول الى الجزيل من الثواب ، ثم
فسر فقال :

« حدائق » جمع حديقة، وهي البستان المحاط به و«اعناباً» ، جمع عنب .

«وكواعب» اى - جوارى عذارى جمع كاعب وهي الناهدة التى بلغت النكاح

وظهر نديها وتناثروا الكعب . «اتراباً» اى - مستويات فى السن على سن ثلاث وثلاثين سنة. ف قيل: اراد بذلك ازواجهن من الآدميات، وقيل: هنّ الحور وليس المراد بذلك صغر السن، لكن المراد رواء الشباب، اى - ماء الشباب جار فيهنّ لم يشبن ولم يتغير عن حد الحسن حسنهنّ .

«وكاساً دهاقاً» مترعة مملوءة متتابعة صافية، الدهاق مصدر داهق مداهقة ودهاقاً،

اى - تابع؛ وادهقت الحوض اى - ملأته والكأس فى القرآن : هى كأس الخمر حينما وجدتها .

«لا يسمعون فيها» - اى فى الجنة «لغوا» باطلاً من الكلام «ولا كذاباً»

يعنى: ولا تكذيباً، اى - لا يكذب بعضهم بعضاً . قرأ الكسائي: «كذاباً» بالتخفيف مصدر كاذب، اى - لا يكذب بعضهم مع بعض .

«جزآء من ربك عطاءً» اى - جازاهم جزآءً واعطاهم عطاءً فهما منصوبان

بالمصدر و قوله: «حساباً» اى - كافياً وافياً كثيراً؛ يقال: احسبت فلاناً، اى - اعطيته ما يكفيه حتى قال: حسبى والمراد ان لهم فى الجنة جميع ما يشتهون و قيل معنى:

«عطاءً حساباً» - اى - على حساب العمل وعند الله المزيد .

«ربّ السموات والارض وما بينهما الرحمن» اى - خالقهما و مالكهما

ومالك ما بينهما الرحمن . قرأ اهل الحجاز وابو عمرو: «ربّ»، بالرفع على الاستيناف و«الرحمن» خبره . وقرأ الآخرون: «ربّ» بالجر اتباعاً لقوله: من ربك، وقرأ ابن عامر

وعاصم ويعقوب: «الرحمن» بالجر اتباعاً لقوله: «ربّ السموات» وقرأ الآخرون:

«الرحمن» بالرفع و حمزة والكسائي يقرآن «رب» بالخفض لقربه من قوله:

«جزآء من ربك» و يقرآن «الرحمن» بالرفع لبعده منه على الاستيناف . وقوله:

«لا يملكون» فى موضع خبره . ومعنى «لا يملكون منه خطاباً» قال مقاتل: لا يقدر الخلق

على ان يكلموا الربّ الّاباذنه ، و قال الكلبي : لا يشفع احد لاحداً لا باذنه .
 « يوم يقوم الروح والملائكة صفاً ، قال الشعبي و الضحاك : « الروح ،
 جبرئيل (ع) وقال عطاء عن ابن عباس : « الروح ، ملك من الملائكة ما خلق الله
 مخلوقاً اعظم منه ؛ فاذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفاً و قامت الملائكة كلهم صفاً
 واحداً فيكون عظم خلقه مثلهم . وقال مجاهد وقتادة وابوصالح : « الروح ، خلق
 من خلق الله على صورة بنى آدم لهم ايدوا رجل ورؤس يأكلون ويشربون ، ليسوا من
 الملائكة ولا من الجن ولا من الانس ما نزل من السماء ملك الاومعه واحد منهم . وقال
 ابن مسعود : « الروح ، ملك اعظم من السموات ومن الجبال ومن الملائكة وهو فى السماء
 الرابعة يسبح كل يوم اثنى عشر الف تسبيحة يخلق من كل تسبيحة ملك يجىء القوم يوم
 القيامة « صفاً » وحده . وقال الحسن : هم بنو آدم ، ومعناه : ذوو الروح ، وقال عطية عن
 ابن عباس : هى ارواح الناس تقوم مع الملائكة فيما بين التفتحين ، قبل ان ترد الارواح
 الى الاجساد . وفى رواية الضحاك عن ابن عباس ، قال : عن يمين العرش نهراً من نور
 مثل السموات السبع والارضين السبع والبحار السبعة يدخل جبرئيل (ع) فيه كل سحر
 فيغتسل فيزداد نوراً الى نوره وجمالاً الى جماله وعظماً الى عظمه ، ثم ينتفض فيخرج الله
 من كل قطرة تقع من ريشه كذا و كذا الف ملك يدخل منهم كل يوم سبعون الف ملك
 البيت المعمور وسبعون الفاً الكعبة لا يعودون اليهما الى ان تقوم الساعة . وقال وهب :
 ان جبرئيل (ع) واقف بين يدي الله عز وجل ترعد فرائصه بخلق الله سبحانه و تعالى
 من كل رعدة مائة الف ملك و الملائكة صفوف بين يدي الله عز وجل منكسوا رؤسهم
 فاذا اذن الله تعالى لهم فى الكلام قالوا : لا اله الا انت ، وهو قوله : « يوم يقوم الروح والملائكة
 صفاً لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن » ان يتكلم و « قال ، فى الدنيا « صواباً » ، وسداداً
 من القول . وقيل : معناه من قال لا اله الا الله فى الدنيا يا اذن الله لهم فى القيامة ان يتكلموا
 بالشفاعة فيشفعون وبالاعتذار فيقبل عذرهم ، واما الكافرون فلا يقبل عذرهم ولا يسمع
 شفاعتهم . و قال الحسن : معناه لا يشفعون لاحد الا لمن اذن الله ان يشفع له وقال
 المشفوع : له فى الدنيا صواباً صدقاً وهو لا اله الا الله .

«ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ» لا باطل فيه ولا ظلم، بل ينتصف الضعيف من القوى ومجيئه حق كائن يوجد لامحالة وقد كانوا فيه على شك، فمن شاء اتخذ إلى ربه مآباً، أي - مرجعاً حسناً من طاعة يقدمها وزلة يجتنبها ليكون المرجع إلى الثواب.

«أَنَا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَاباً قَرِيباً» يعني: العذاب في الآخرة وكل ما هو آت قريب.

وقيل هو القتل ببدر. «يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ» أي - يرى جزاء الذي قدمه من خير وشر كقوله: «يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا» «وَأَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يَرَى» «لِيرَوَا أَعْمَالَهُمْ». وقيل: المرء هاهنا المؤمن يرى كل خير قدمه في صحيفته.

«وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا» قال عبد الله بن عمر: وإذا كان يوم القيامة مدت الأرض مدّ الأديم وحشر الدوابّ والبهائم والوحش ثم يجعل القصاص بين البهائم حتى تقتصّ للشاة الجماء من القرناء تطحتها فاذا فرغ من القصاص قيل لها: كوني تراباً. فعند ذلك «يَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا» وقال مقاتل: يجمع الله الوحوش والهوام والطيور وكل شيء غير الثقلين فيقول: من ربكم؟ - فيقولون: الرحمن الرحيم. - فيقول لهم الربّ تبارك وتعالى بعد ما يقضى بينهم حتى يقتصّ للجماء من القرناء: «أَنَا خَلَقْتُكُمْ وَسَخَّرْتُكُمْ لِبَنِي آدَمَ وَكُنْتُمْ مَطْعِينَ أَيَّامَ حَيَاتِكُمْ فَأَرْجِعُوا» أي - الذي كنتم كونوا تراباً فيكونون تراباً. فاذا التفت الكافر إلى شيء صار تراباً يتمنى، فيقول: يا ليتني كنت في الدنيا في صورة خنزير رزقي كرزقه وكنت اليوم في الآخرة تراباً. وقيل: معناه ليتني لم ابعث وكنت تراباً. وقال عكرمة: بلغني أن السباع والوحش والبهائم إذا رأين يوم القيامة بنى آدم وما هم فيه من الغم والحزن قلن: الحمد لله الذي لم يجعلنا مثلكم فلاجنة نرجو ولا ناراً نخاف. وقال أبو القاسم بن حبيب: رأيت في بعض التفاسير أن الكافر هاهنا ابليس وذلك أنه عاب آدم بأنه خلق من التراب وافتخرباً أنه خلق من النار، فاذا عاين يوم القيامة فضل بنى آدم والمؤمنين وما ينالون من انواع الكرامات ورأى ما هو فيه من الشدة والعذاب يتمنى ويقول: يا ليتني خلقت من التراب ولم يصبنى ما صابني. قال أبو هريرة: فيقول التراب للكافر لا ولا كرامة لك، من جعلك مثلي وعن أبي الزناد عبد الله بن ذكوان قال إذا قضى

بین الناس وامر اهل الجنة الى الجنة، واهل النار الى النار؛ قيل لسائر الامم ولمؤمنى الجن: عودوا تراباً. فحينئذ «يقول الكافر ياليتنى كنت تراباً» وقال عمر بن عبد العزيز: ان مؤمنى الجن حول الجنة فى رضى ورحاب وليسوا فيها والا كثرون على ان مؤمنى الجن مع مؤمنى الانس فى الجنة وان كافر بهم مع كافرى الانس فى النار.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» اسم ملك تجمل عباده بطاعته و تزین خدمه بعبادته، لا يتجمل بطاعة المطيعين ولا يتزین بعبادة العابدين، فزينة العابدين صدار طاعتهم و زينة العارفين حلة معرفتهم، و زينة المحبين تاج ولايتهم. و زينة المذنبين غسل وجوههم بصوب عبرتهم.

نام خداوندی که نام او دل افروزست و مهر او عالم سوز. نام او آرایش مجلس است و مدح او سرمایه مفلس. زینت زبانها ثنای او، قیمت دلها بهوای او، راحت روحها بلقای او، سرور سرها برضای او. دلایل توحید آیات او، معالم تفرید رایات او، شواهد شریعت اشارات او، معاهد حقیقت بشارات او، قدیم نا مخلوق ذات و صفات او. توانائی یگانه بی مکر، دانائی یگانه بی اگر. توانائی که همه کار تواند، دانائی که همه چیز داند. در شناخت حاصل و دریافت حاضر، سلطان عظمت دور، و ببرهان فضل نزدیک، بیان بر پیدا و از دریافت گمان نهان.

پیر طریقت گفت: «الهی من بقدر تو نادانم و سزای ترا ناتوانم، در بیچارگی خود سرگردانم، و روز بروز در زیانم؛ چون منی چون بود؟ چنانم! و از نگرستن در تاریکی بفرمانم، که خود بر هیچ چیز هستما ندانم! چشم بروزی دارم که تومانی و من نمانم. چون من کیست؟ گر آن روز بینم و ربینم بجان فدا آنم^۱.

قوله: «عم يتساءلون عن النبأ» ای - عن الخبر «العظیم» این خبر عظیم کار و نبوت مصطفی است (ص) و بعثت و رسالت او، و پرسیدن ایشان از یکدیگر از روی

۱- الف: بر ۲- الف: چون من کیست گر آن روز بینم و ربینم جان فدا کنم.

تعظیم بود. جماعت قریش فراهم میرسیدند و با یکدیگر میگفتند: ای شیء امر محمد؟ این کار محمد چه چیز است بدین عظیمی و بدین پابندگی؟ روز بروز کار او بالاتر و آوای او بلندتر، و دولت او از جبال راسیات قوی تر و محکم تر. سرافرده ملت ما برانداخت، و کردن دین خویش برافراخت. سرافرازان عرب او را مسخر میشوند، و گردنکشان قبائل سر بر خط وی می نهند. رب العالمین گفت: «الذی هم فیه مختلفون»، خلق در کار او مختلف شدند. یکی را سعادت ازلی در رسید و عنایت الهی او را در پذیرفت، تا بدعوت وی عزیز گشت و بتصدیق رسالت وی سعیدابد شد. یکی در وهده خذلان بمانده شقاوت ازلی دامن وی گرفته باشخاص بیزاری سپرده تا سر در چنبر دعوت او بیاورد و رسالت وی قبول نکرد، شقی هر دوسرای گشت. حکم الهی اینست و خواست الهی چنین. حکم کرد بر آن کس که خواست، بآن چیز که خواست، حکمی بی میل و قضائی بی جور. قومی را در دیوان سعدا نام ثبت کرد و ایشان را بعنایت ازلی قبول کرد، و علل در میان نه؛ و قومی را در جریده اشقیان نام ثبت کرد و ز نار دهر میان بست و زهره دم زدن نه. «ما یبدل القول لدی و ما انا بظلام للعبید». روزی عبد الملك مروان عزه را که معشوقه کثیر بود پیش خویش خواند، گفت: نقاب بگشای تابنکرم که کثیر در تو چه دید که بر تو شیفته گشت؟ - عزه گفت: ای عبد الملك مؤمنان در تو چه دیدند که ترا امیر کردند؟ سقیاً لایام کنا فی کتم العدم و هوینادی بلطف القدم بلاسابقه قدم «الست بر بکم».

يك قول از اقوال مفسران آنست که: نبأ عظیم خبر قیامت است و خاست رستاخیز که قوم در آن مختلف بودند، بعضی در گمان و شک و بعضی بر انکار و جحد، و رب العالمین ایشان را بر آن انکار و جحد تهدید کرده و وعید داده که: «کلاً سيعلمون ثم کلاً سيعلمون»، آری بدانند و آگاه شوند از آن روز عظیم، چون سرانجام کار خویش بینند و بجزای کردار خویش رسند. از عظمت آن روز است که بیست و چهار ساعت شبانروز دنیا را بر مثال بیست و چهار خزانه حشر کنند و در

۱ - ج: کرد کار ۲ - الف: بدانید و آگاه باشید

۳ - الف: کرد کار ۴ - الف: رساد

عرصات قیامت حاضر گردانند ، یکان یکان خزانه می گشایند و بر بنده عرض میدهند ، از آن خزانه‌ای بکشایند پربها و جمال ، پرنور و وضیا ، و آن آن ساعت است که بنده در خیرات و حسنات و طاعات بود . بنده چون حسن و نور و بهاء آن بیند ، چندان شادی و طرب و اهتزاز برو غالب شود که اگر آن را بر جمله دوزخیان قسمت کنند ، در دهشت از شادی الم و درد آتش فراموش کنند . خزانه‌ای دیگر بکشایند ، تاریك و مظلّم پرتن (۱) و پروحشت . و آن آن ساعت است که بنده در معصیت بود و حقّ آزردۀ ظلمت ، و وحشت آن کردار در آید ؛ چندان فزع و هول و رنج و غم او را فرو گیرد که اگر بکّل اهل بهشت قسمت کنند ، نعیم بهشت بدیشان منقّص شود . خزانه‌ای دیگر بکشایند خالی ، که درونه طاعت بود که سبب شادی است و نه معصیت که موجب اندوهست ؛ و آن ساعتی که بنده درو خفته باشد ، یا غافل یا بمباحات دنیا مشغول شده ؛ بنده بدان حسرت خورد و غبن عظیم بدو راه یابد . همچنین خزائن يك يك می گشایند و برو عرضه میکنند ، از آن ساعت که درو طاعت کرده شاد میگردد و از آن ساعت که درو معصیت کرده رنجور می شود ؛ و بر ساعتی که مهمّل گذاشته حسرت و غبن میخورد .

هان ای مسکین ، غافل مباش که از تو غافل نیستند ، و می دان که حقّ تعالی شاهد سرّ و رقیب دل تو است ؛ می بیند و میداند در هر حال که باشی . باری چنان باش که شایسته جلال نظر او باشی . مصطفی (ص) گفته : « ابدالله کانتک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک » .



۷۹ = سورة النازعات = مکیة

النوبة الاولى

قوله تعالى: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
«وَالنَّازِعَاتُ غُرْقًا» (۱)، سوگند است بستارگان شتابان و هموار^۱ روان تا آنکه

که در چشمه مغرب فرو شوند.

«وَالنَّاشِطَاتُ نَشْطًا» (۲)، بستارگان که از مشرق درمیگیرند و میروند تا

بمغرب رسند.

«وَالسَّابِحَاتُ سَبْحًا» (۳)، و بستارگان روان که در فلك در موج اشناو میکنند.

«وَالسَّابِقَاتُ سَبْقًا» (۴)، و بستارگان که در رفتن بر یکدیگر پیشی می کنند.

«فَالْمُدَبِّرَاتُ أَمْرًا» (۵)، بفرشتگان که بفرمان کارها میسازند و باز می اندازند.

«يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ» (۶)، آروز که بجنبند زمین جنبیدای.

«تَتَّبِعُهَا الرَّادَّةُ» (۷)، و برپی آن ایستد پسینه آمدنی.

«قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ» (۸)، دلهای است^۲ آن روز ترسنده و لرزنده.

«أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ» (۹)، چشمهای ایشان فرو شده خواری در آن پیدا، و

فروشکسته از بیم در دیده نگران. «يَقُولُونَ» میگویند [قریش]: «إِنَّا لَمَرْدُودُونَ

فِي الْحَافِرَةِ» (۱۰)، باش مارا با همان زندگانی خواهند برد که نخست داشتیم.

«إِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً» (۱۱)، باش مارا در گور کنند، بازندگانی خواهند برد؛

آنکه که استخوان گردیم ریزیده.

«قَالُوا أَلَيْكَ إِذَا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ» (۱۲)، چنین میگویند که: پس آن باز گشتی بس

بازیان کاری است و باید آمد.

«فَأَنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ» (۱۳)، اکنون پس چنین است يك آواز است.

«فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ» (۱۴)، که ایشان را بآن آواز باهامون رستاخیز رانند.

«هَلْ أَتِيكَ حَدِيثُ مُوسَى» (۱۵)، آمد بتو و رسید قصه موسی بتو؟
 «اذْناذِيهِ رَبُّهُ»، آنکه که خواند خداوند او اورا «بالوَادِ الْمُقَدَّسِ»، بآن وادی
 پاک کرده و بآفرین «طَوًى» (۱۶)، نام او طوی.
 «اذْهَبْ اِلَى فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغًى» (۱۷)، شوبه فرعون شو که اوسر کشید بهمار (۱).
 «فَقُلْ»، کوی اورا «هَلْ لَكَ اِلَى اَنْ تَزَكَّيْ» (۱۸)، اوفتدت که پاک و هنری
 شوی، [داری توان آنکه با آن آئی که بهروز و پیروز گردی]؟
 «وَاَهْدِيكَ اِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى» (۱۹)، وراه نمایم ترا بالله تابشناسی و او را بدانی
 و از او بترسی.

«فَارِیْهِ الْاٰیَةَ الْكُبْرٰی» (۲۰)، باو نمود آن نشان مهین.
 «فَكَذَّبَ وَعَصٰی» (۲۱)، دروغ زن گرفت و سر کشید.
 «ثُمَّ اَدْبَرَ یَسْعٰی» (۲۲)، پس آنکه بر گشت بنهیب پیشرباز.
 «فَحَشَرَ فَنَادٰی» (۲۳)، سپاه جادوان گرد کرد و آواز داد.
 «فَقَالَ اَنَارُ بَكْمُ الْاَعْلٰی» (۲۴)، و گفت: منم خداوند برترین شما.
 «فَاَخَذَهُ اللّٰهُ تَكٰلَ الْاٰخِرَةِ وَالْاَوَّلٰی» (۲۵)، بگرفت الله او را بعقوبت سخن پسین
 و سخن پیشین.

«اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ یَّخْشٰی» (۲۶)، درین پندی و فراپوشیده دیدنی است
 اورا که صواب شناسد و ترسد.
 «ءَاَنْتُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمَ السَّمَاەءُ»، شما سخت ترید و دشوارتر در علم شما بر آفرید-
 کار، در آفرینش یا آسمان؟ «بَنِيهَا» (۲۷)، آفرید کار آنرا بر افراشت و بیستون
 برداشت.

(۱) - نهمار: بروزن رهوار، چون عظیم باشد، اگر کار بود، اگر چیزی؛ و شکفت بسیار است و
 غایت. رود کی گوید:

کنبدی نهمار بر برده بلند نش ستون در زیر و نر بر سرش بند
 فردوسی فرمود:

چو ابلیس دانست کو دل بداد بر افسانه ای گشت نهمار شاد.
 رک: لغت فرس اسدی، برهان قاطع بکوشش دکتر محمد معین.

«رَفَعَ سَمَكَهَا» کاز (۱) آن بالاداد. «فَسَوَّيْهَا» (۲۸)، و آن را راست کرد و راغ.
«وَأَغَطَّشَ لَيْلَهَا» و تارپك كرد شب آن. «وَأَخْرَجَ ضُحْيَهَا» (۲۹)، و بیرون آورد
روز آن.

«وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيهَا» (۳۰)، و زمین را پس آن پهن باز کشید.
«أَخْرَجَ مِنْهَا» بیرون آورد از زمین «مَاءَهَا وَمَرْعِيهَا» آب آن و گیاهزار
و چراگاه آن.

«وَالْجِبَالَ أَرْسِيهَا» (۳۲)، و کوهها را بر زمین فرو گذاشت و زمین را بآن
بر جای بداشت.

«مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنعَامِكُمْ» (۳۳)، بیکوداری شما را و چهارپایان شما را.
«فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى» (۳۴)، آن روز که داهیه مهین بیفتد.
«يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى» (۳۵)، آن روز که مردم را یاد آید هر چه در
دنیا کرد.

«وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَن يَرَى» (۳۶)، و بهامون آرند دوزخ نگرنده را.
«فَأَمَّا مَنْ طَفَى» (۳۷)، اما آنکس که سر کشید و ناپا کی کرد.
«وَأَثَرُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» (۳۸)، و این جهان را گزید و این را بجای آن دیگر
پسندید.

«فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى» (۳۹)، آتش او را جایگاه است و باز گشتن گاه.
«وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ» و اما او که از ایستادن گاه پیش خدای خویش
بترسید «وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى» (۴۰)، و خویشتن را از بایست نبایستی باززد.
«فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى» (۴۱)، بهشت او را جایگاه است و باز گشتن گاه.
«يَسْتَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ» می پرسند ترا از رستاخیز. «آيَانَ مَرْسِيهَا» (۴۲)، که
کی است هنگام پیدا کرد آن و آوردن آن؟

«فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذُنُوبِهَا» (۴۳)، تو در چه ای از یاد آن و که ای توبدانش هنگام آن؟
«إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهِيهَا» (۴۴)، باز گشت و سر انجام دانستن هنگام رستاخیز با خدای توست.

۱- الف : آورد

(۱) کاز یا کاز : صومعه ای را گویند که در سر کوه ساخته باشند. برهان قاطع

« اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ مِّنْ يَّخْشِيهَا (۴۵) »، تو ترساننده و آگاه کننده او ای که بآن
گرویده است و از آن می ترسد .
« كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا » کوئی ایشان آن روز که رستاخیز بینند و کار آن ،
« لَمْ يَلْبَثُوا اِلَّا عَشِيَّةً اَوْ ضُحًیًّا (۴۶) »، در دنیا نبودند و درنگ نکردند مگر
شبانگامی .

النوبة الثانية

این سوره چهل و پنج آیت است . صد و سی و نه کلمه ، هفتصد و پنجاه و سه
حرف جمله مکی است ، به مکه فرو آمده باتفاق مفسران . و درین سوره ناسخ و منسوخ
نیست . و فی الخبر عن ابی بن کعب قال : قال رسول الله (ص) : من قرأ سورة « النازعات »
لم یکن حبسه فی القبر الا کقدر الصلوة المكتوبة حتی یدخل الجنة .

قوله تعالى : « و النازعات غرقاً » ، قال بعض المفسرین : ان القسم واقع بر رب هذه
المذكورات ، وقيل : لا بل اقسام الله تعالى بذلک للتنبیه علی موقع العبرة فيه ، اذا القسم یدل
علی عظم شأن المقسم به وله جلّ جلاله ان ینهی عباده عن القسم بالمخلوقات ، فان له ان
یتعبد عباده بما شاء و اختلفوا فی المراد بهذه الكلمات . فقال بعضهم : المراد باجمعهما
الملائكة لانهم ینزعون نفوس بنی آدم باغراق كما یفرق النازع فی القوس فیبلغ بها
غایة المد . والفرق بدل من الاغراق . وقيل : معناه « و النازعات » نفساً غرقت « غرقاً » . قال
ابن مسعود : یرید انفس الکفار ینزعها ملک الموت من اجسادهم من تحت کلّ شعرة
ومن تحت الاظافر و اصول القدمین ، ثم یفرّقها فی جسده بعد ما ینزعها حتی اذا کادت
تخرج ردها فی جسده ، فهذا عمله فی الکفار .

وقال سعید بن جبیر : نزع ارواحهم ثم غرقت ثم حرقت ثم قذف بها فی النار .
وقيل : یرى الکافر نفسه فی وقت النزع کأنها تغرق . وقال مقاتل : ملک الموت و
اعوانه ینزعون روح الکافر كما ینزع السفود الکثیر الشعب من الصوف المبتل ،
فتخرج نفسه کالغریق فی الماء .

« **وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا** » قال ابن عباس : هم الملائكة ينشطون نفوس المؤمنين برفق وسهولة؛ مشتق من قول العرب نشطت الدلو إذا أخرجتها من البئر، وقيل: مشتق من الانشطة وهي العقدة يمد أحد طرفيها فتتحلّ خلاف المبرم، يعنى: الملائكة تنشط نفس المؤمن؛ أى - تحلّ حلاً رقيقاً فتقبضها كما ينشط العقال من يد البعير إذا حلّ عنها وهذا يقتضى المنشطات. وحملها بعضهم على نشط، أى - بادراً إلى الشيء فرحاً به. وهذا يقتضى « **وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا** » يعنى: نفس المؤمن عند الموت تنشط للخروج ذلك أنه ليس من مؤمن يحضر الموت إلا عرضت عليه الجنة قبل أن يموت، فيرى فيها أشباهاً من أهله وأزواجه من الحور العين فهم يدعونه إليها فنفسه اليهم نشطة أن تخرج فتأتيهم.

« **وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا** » هم الملائكة يقبضون أرواح المؤمنين كالذى يسبح فى الماء فاحياناً بنفس واحياناً يرتفع يسلونها سلاً رقيقاً: ثم يدعونها حتى تستريح كالسباح بالشئ فى الماء يرفق به؛ وقيل: هم الملائكة ينزلون من السماء إلى الأرض مسرعين كما يقال للفرس الجواد: سابح إذا أسرع فى جريه.

« **فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا** » هى الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة. وقيل: تسبق إلى ما أمره الله.

« **فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا** » هى الملائكة: جبرئيل على الوحي والعذاب، وميكائيل على المطر والنبات والأرزاق، وإسرافيل على الصور واللوح وحمل ركن من أركان العرش، وملك الموت على قبض الأرواح. وعطف « **فَالسَّابِقَاتِ** » « **فَالْمُدَبِّرَاتِ** » بالفاء لما فيهما من معنى التعقيب، أى - تسبق فتسبق فتدبر وحمل هذه المذكرات على الملائكة قول على وابن عباس وابن مسعود. وقال الحسن و قتادة: المراد بها النجوم. « **وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا** » هى النجوم تنزع من مشارقها حتى تفرق فى مغاربها فى عين حمئة.

« **وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا** » هى النجوم السيارة تنشط من أفقر إلى أفقر أى - تذهب يقال حمار ناشط ينشط من بلد إلى بلد. ويقال للبقر الوحش نواشط لأنها تذهب من موضع إلى موضع.

«ولسابعات سبحاً» هي النجوم في فلك يسبحون .

«فالسابعات سبقاً» هي النجوم تسبق بعضها بعضاً في الطلوع والغروب واما

«فالمدبرات امراً» فهم الملائكة على ما بيناه لاغير، هذه اقسام محذوفة الموضع، ولكن دل ما بعدها انها على تثبيت قيام الساعة. قال الزجاج : جواب القسم فيه مضمرة تقديره لتبعثن بدل عليه قوله بعده: «انذا كنّا عظيماً نخرة» . وقيل: جواب القسم. قوله : «ان في ذلك لعلبرة لمن يخشى» .

«يوم ترجف الراجفة» زلزلة الساعة ترجف الارض فتلفظ من فيها

«ثم تتبعها الرادفة» فندعى كل امة الى كتابها وتنادى كل نفس باسمها فتساق الى حسابها . وقيل : «الراجفة» النفخة الاولى التي تموت لها الخلايق .

«تتبعها الرادفة» اي - النفخة الثانية التي تبعث عندها الخلايق وبينهما اربعون

سنة . وقال قتادة . هما صيحتان؛ فالاولى تمت كل شيء، والاخرى تحيي كل شيء باذن الله عز وجل . وقال مجاهد : ترجف الراجفة ؛ تغزل الارض والجبال .

«تتبعها الرادفة» حتى تنشق السماء وتحمل الارض والجبال «فدكنادكة واحدة»

وقال عطاء : «الراجفة» : القيامة و«الرادفة» : البعث، والراجفة الصوت والحركة السريعة الشديدة . وفي الخبر عن ابي بن كعب قال : كان رسول الله (ص) اذا ذهب ربع الليل قام وقال : «يا ايها الناس اذكروا الله، اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة. جاءت الموت بما فيه، جاءت الموت بما فيه» .

«قلوب يومئذ واجفة» نكر القلوب، والمراد بها قلوب الكافرين والمنافقين .

ومعنى واجفة اي - قلقة مضطربة خائفة جداً، الوجيف و الرّجيف خفقان القلب، يقال: وجف القلب يجف وجفاً و وجيفاً ووجوفاً و وجفاناً . وقال السدي : زائلة عن اما كنها كقوله : «اذالقلوب لدى الحناجر» .

«ابصارها خاشعة» ذليلة، كقوله: خاشعين من الذلّ، وقال في موضع: «خشعاً

ابصارهم» والهاء راجعة الى النفس التي فيها القلوب .

«يقولون» اي - هؤلاء يقولون وهم قریش «اننا لمرءو دون في الحافرة»

«إِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخْرَةً» ، يعنى : اذا قيل لمنكرى البعث : انكم مبعوثون من بعد الموت يقولون النالمر دودون فى الحافرة ، «إِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخْرَةً» ، اى - الى اّول الحال و ابتداء الامر فنصير احياء بعد الموت كما كنّا قبل مماتنا تقول العرب : رجع فلان فى حافرتة ، اى - رجع الى حيث جاء والحافرة عندهم اسم لا ابتداء الشئ و اّول الشئ . وقيل : الحافرة الارض التى حفرت فيها قبورهم فتكون بمعنى المحفورة كما هو دافق اى - مدفوق ، و عيشة راضية اى - مرضيّة ؛ معناه : ائنا لمردو دون الى الحيوة بعد ما بلينا فى القبور . وقيل «الحافرة» وجه الارض اى - انا نرد الى وجه الارض قالوه استبعاداً لها وسمى وجه الارض حافرة لاّنها مستقرّ الحوافر .

«إِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخْرَةً» قرأ نافع و ابن عامر و الكسائي و يعقوب : ائنا بالاستفهام ، اذا على الخبر بضمة ابو جعفر و الباقر بالاستفهام فيهما جميعاً . وقرأ حمزة و الكسائي و ابوبكر : «عظاماً ناخرة» وقرأ الآخرون «نخرة» وهما الغتان مثل الطمع و الطامع و الحذر و الحاذر و معناهما البالية؛ وقيل : بينهما فرق فالنخرة البالية و الناخرة الجوفاء . يقول العرب : نخر نخيراً بالفتح اذا صوت و نخر بالكسر اذا بلى .

«قالوا» يعنى المنكرين «تلك اذا كرت خاسرة» يعنى لئن رُدنا الى اّول الامر بعد كوننا عظاماً نخرة فهى كرت خاسرة فيها و عليها ، قالوها طنزاً و استنكاراً للبعث و الكرت الرجعة اى - رجعة ذات خسران كما يقال تجارة رائحة اى - ذات ربح؛ ثم اخبر تعالى عن سهولة البعث عليه فقال : «فانما هى زجرة واحدة» اى - صيحة واحدة وهى الرادفة : يعنى : التفخة الثانية . «فاذا هم بالساحرة» اى - على وجه الارض وهى ارض المحشر : اى : صاروا على وجه الارض بعد ما كانوا فى جوفها . قال سفيان : هى ارض الشام ، وقال ابن عباس : انها ارض من فضة بيضاء لم يعص الله سبحانه عليها قط خلقها يومئذ و ذلك قوله : «يوم تبدل الارض غير الارض» . وقيل : هى ارض مكة وقيل : هى اسم من اسماء جهنم . وقيل : سميت «ساهرة» لانهم اذا اتوها سهر و اسهراً لا ينامون بعدها قط فنسب السهر الى الارض اى - لانوم عليها لانهم يسهرون عليها كما يقال ليل نائم . قوله تعالى :

«هل اتيك حديث موسى» قال الحسن : اعلام من الله سبحانه لرسوله (ص)

حديث موسى كقول الرجل لصاحبه هل بلغك مالقى اهل البلد وهو يعلم انه لم يبلغه
وانما قال ذلك ليخبره به .

«اذناديه ربه بالواد المقدس» المطهر المبارك من ناحية الشام «طوى»
مرفوعة الطاء و مكسورنها منونة و غير منونة ، اسم ذلك الوادى؛ وقيل : معنى طوى
مرتين، اى - قدس ذلك الوادى مرتين بتكليم الله عز وجل موسى (ع) وقيل : طوى معدول
عن طاو فبذلك منع الصرف وذلك لانه مرتبه موسى (ع) ليلا فطواه . قرأ عاصم و حمزة
و الكسائي : طوى بالتنوين والباقون بغير تنوين .

«اذهب الى فرعون انه طغى» علا وتكبر وتجاوز الحد فى الكفر والفساد .
«فقل هل لك الى ان تزكى» قرأ نافع و ابن كثير و يعقوب : «تزكى»
بمشديد الزاى اى - تزكى و تتطهر من الشرك . وقرأ الآخرون بالتخفيف اى - تسلم
وتصلح . قال ابن عباس : معناه : تشهد ان لا اله الا الله . وقيل : التزكى طلب الزكاء والزكاه
التمو فى الخير . وقيل هل لك ميل وحاجة الى ان تصير زاكياً طاهراً عن العيب والدنس
بترك العصيان والرجوع الى الله .

«واهديك الى ربك فتخشى» اى - ادعوك الى عبادة ربك و توحيدة
فتخشى عقابه .

«فاريه الآية الكبرى» يعنى : فذهب و دعاه الى التوحيد فطالبه بالحجة
«فاريه الآية الكبرى» وهى العصا وقيل : البد البيضاء وقيل : جميع الآيات التى بُعث
بها ويحتمل ان فاعل «فاريه» هو الله لانقطاع الكلام الاول .
«فكذب» فرعون موسى «وعصى» الله ولم يطعه .

«ثم ادبر يسعى» اى - تولى واعرض عن الايمان «يسعى» اى - يعمل بالفساد
فى الارض .

«فحشر» اى - جمع قومه وجنوده . وقيل : حشر السحرة يوم الزينة «فنادى»
لما اجتمعوا بصوت رفيع «انا ربكم الاعلى» فلارب فوقى . وقيل : اراد ان الاصنام
ارباب و انا ربها وربكم . قال : هذه الكلمة يوم حشر السحرة بعد ما قال ما علمت لكم
من آله غيرى باربعين سنة . فقيل لموسى : انك انت «الاعلى»

« فَاخْذِ اللَّهَ تَعَالَى الْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ ، يَعْنَى : نَكَالَ الْكَلِمَةِ الْأُولَى وَالْكَلِمَةَ الْآخِرَةَ ،
فَالْأُولَى قَوْلُهُ : « مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ آلِهَةٍ غَيْرِي » ، وَالْآخِرَةُ قَوْلُهُ : « أَنَارَبُكُمْ إِلَّا عَلَىٰ » . وَقَالَ
الْحَسَنُ وَ قَتَادَةُ : عَاقِبَهُ اللَّهُ فَجَعَلَهُ « تَعَالَى الْآخِرَةَ وَالْأُولَى » فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .
فِي الدُّنْيَا بِالْفَرْقِ وَ فِي الْآخِرَةِ بِالنَّارِ .

« أَنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً » ، أَيْ - أَنْ فِي أَهْلَاكِنَا فِرْعَوْنَ لَعِظَةً « لِمَنْ يَخْشَى اللَّهَ
سُبْحَانَهُ وَ يَخَافُ أَنْ يُحَدِّثَ بِهِ مِثْلَ ذَلِكَ لَوْ عَصَى » . ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْكَلَامِ عَلَى مَنْكِرِ
الْبَعْثِ فَقَالَ :

« أَأَنْتُمْ » اسْتَفْهَامٌ عَلَى جِهَةِ التَّوْبِيخِ وَالتَّقْرِيعِ « أَأَنْتُمْ » أَيُّهَا الْمُنْكَرُونَ الْبَعْثُ
أَصْعَبُ أَنْ تَخْلُقُوا فِي تَقْدِيرِكُمْ « أَمْ السَّمَاءُ » بِعَظَمَتِهَا وَكَثْرَةِ أَجْزَائِهَا فَمَنْ قَدَرَ عَلَى
خَلْقِهَا قَدَرَ عَلَى إِعَادَتِكُمْ وَإِسْثَائِكُمْ وَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ
ثُمَّ ابْتَدَأَ فِي وَصْفِ السَّمَاءِ فَقَالَ : « بَنَاهَا » .

« رَفَعَ سَمَكَهَا » ، أَيْ - سَقَفَهَا « فَسَوَّيْهَا » جَعَلَهَا مُسْتَوِيَةً وَأَجْزَأَهَا مِثْلًا ثَلَاثَةً
لِاشْتِقَاقِ فِيهَا وَلَافْطُورِ .

« وَانْغَطَّشَ لَيْلَهَا » ، أَيْ - أَظْلَمَ لَيْلَهَا ، وَانْغَطَّشَ : الظُّلْمَةُ ، وَانْغَطَّشَ : الَّذِي لَا يَبْصُرُ
« وَآخَرَجَ ضَحِيَّهَا » ، أَيْ - نَهَارَهَا وَضَوَّهَا بِإِخْرَاجِ الشَّمْسِ عَنْ مَغِيبِهَا وَإِضَافِهَا إِلَى
السَّمَاءِ لِأَنَّ الظُّلْمَةَ وَالتَّوْرَ كِلَاهُمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ .

« وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيَّهَا » ، أَيْ - بَسَطَهَا وَالدَّحْوُ الْبَسْطُ دَحَا وَطَحَا وَاحِدٌ .
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : خَلَقَ الْأَرْضَ بِأَقْوَاتِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَدْحُوَهَا قَبْلَ السَّمَاءِ « ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى
السَّمَاءِ فَسَوَّيْهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ » ، ثُمَّ دَحَا الْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَ ابْنُ عُمَرَ : خَلَقَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ وَوَضَعَهَا عَلَى الْمَاءِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَرْكَانٍ
قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الدُّنْيَا بِالْفِي عَامٍ ثُمَّ دَحَيْتِ الْأَرْضَ مِنْ تَحْتِ الْبَيْتِ . وَ قِيلَ دَحُوَهَا : مِنْ
بَيْتِ الْمَقْدَسِ . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ : وَالْأَرْضُ مَعَ ذَلِكَ دَحَاهَا كَقَوْلِهِ : « عُتِلَّ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ » ،
أَيْ - مَعَ ذَلِكَ . وَفِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ عَنِ النَّبِيِّ (ص) قَالَ : لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى دَحْيَ الْأَرْضِ
نَزَلَ بِطْنِ وَجٍّ فَدَحِيَّهَا وَدَحِيَّهَا أَنْ أَجْرَى فِيهَا الْأَنْهَارَ وَخَلَقَ فِيهَا الْأَشْجَارَ وَارْسَى فِيهَا
الْجِبَالَ وَهُوَ قَوْلُهُ : « وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيَّهَا » « أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعِيَهَا »

والجبال ارسيتها» ثم صعد من الصخرة . قوله :

« اخرج منها ماءها ومرعيها » هذا من جوامع الكلم فى غاية الحسن فان كل ما يخرج من الارض وينتفع به العباد من ماء الارض ومرعيها حتى الملح والنار، فان الملح من الماء والنار من العود . وقيل : جميع المايعات تحت قوله : «ماءها» وجميع ماينتفع به الحيوانات داخله تحت قوله «ومرعيها» وقيل : المرعى يعنى الاشجار والثمار والزروع وانواع العشب ، وقيل : هو موضع الرعى .

«و الجبال ارسيتها» اى - اثبتها «متاعاً لكم ولانعامكم» اى - فعل جميع ذلك متاعاً لكم فيكون منصوباً على انه مفعول له . قوله :

«فاذا جاءت الطامة الكبرى» اى - الصيحة التى تطم على كل شىء وهى الصيحة التى يقع عندها البعث والحساب والعقاب . قال الحسن و الزجاج : هى النفخة الثانية التى فيها البعث وقامت القيامة وسميت القيامة طامة ، لانها تطم على كل هائلة من الامور فتعلو فوقها وتعمر ماسواها . والطم البحر لانه يغمر كل شىء والطامة عند العرب الداهية التى لا تستطاع وانما اخذت من قولهم : طم الفرس طميماً اذا استفرغ جهده فى الجرى .

«يوم يندكر الانسان ماسعى» اى - يذكره الله جميع ما عمله فى الدنيا من خير وشر فيتذكر ؛ وقيل : يذكره كتاب الحفظة .

«وبرزت الجحيم لمن يرى» اى - اظهرت للنّاظرين فراوها بعد ان كانوا يسمعون بها . قال مقاتل : يكشف عنها الغطاء فينظر اليها الخلق كلهم .

«فاما من طفئ» اى - جاوز الحد فى كفره و «اثر الحياة الدنيا» فلم يسع الاله .

«فان الجحيم هى الماوى» اى - فماؤيه الجحيم .

«واما من خاف مقام ربه» اى - مقامه بين يدي ربه يوم القيامة .

«ونهى النفس عن الهوى» اى - زجرها عن مخالفة امر الله وعن المحارم التى

نشتهىها . قال مقاتل : هو الرجل يهمل بالمعصية فيذكر مقامه للحساب فيتركها .

«فان الجنة هى الماوى» اى - فمصيره الجنة . قيل : نزلت هذه الآية فى

مصعب بن عمير هاجر وحضر بدرًا ومعه راية النبي (ص) وشهد أحداً ووقى النبي (ص) بنفسه حين افترق عنه الناس حتى نفذت الشماقص و هي السهام في جوفه . فلما رآه النبي (ص) متشطحاً بدمه قال : عند الله احتسبك ، وقال لأصحابه : لقد رأيته بمكة وعليه بردان ما يعرف قيمتهما وإن شراك نعليه من ذهب وقد آمن بالله وهاجر ودعا حب الله إلى ما ترون يعني قتل ، ولم يكن له كفن . وكان رسول الله (ص) إذا هتدبت إليه هدية جباها لمصعب بن عمير وهو الذي وجهه يوم العقبة قبل الهجرة بعلمهم القرآن وهو أول من جمع الصلوات بالمدينة . وأما قوله تعالى :

«فَأَمَّا مَنْ طَغَى» «وَأثر الحياة الدنيا» «فَأَنّ الجحيم هي المأوى» نزل

في أخيه عامر بن عمير قتله أخوه مصعب يوم بدر . قوله :

«يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مَرْسِيهَا» سأل مشركوا مكة رسول الله (ص) متى

تكون الساعة ؟ استهزاء ! فنزلت هذه الآية : «أَيَّانَ مَرْسِيهَا» أي - متى ظهورها وقيامها ؟

الارساء الاثبات رساء الشيء اذا ثبت والمرسى مصدر تأويله متى أيان ارسائها .

«فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا» متصل بالسؤال وتقديره «يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ

مَرْسِيهَا» ويقولون ابن «أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا» . ثم استأنف فقال :

«إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهِيهَا» وقيل : معناه فيم يسألك المشركون عنها ولست تدري متى

قيامها حتى نجيبهم عنها أي - أنك تعلم أنها تقوم ولكن لا تعلم متى تقوم ويروى عن

يعقوب : «قف على فيم كأنه جعلها متصلة بالسؤال . ثم ابتدا فقال : «أَنْتَ مِنْ

ذِكْرِهَا» أي - أنت من اشراطها ، كقوله صلى الله عليه وسلم : «بعثت أنا والساعة كهاتين» .

وقرىء في الشواذ وأنه لعلم الساعة على هذا المعنى .

«إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهِيهَا» أي - منتهى علمها عند الله كقوله : «عنده علم الساعة»

«أَنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مِّنْ يَّخْشِيهَا» أي - يعلمها فيخاف شدايدها كقوله : «والذين آمنوا

مشفقون منها» .

«كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً» أي - قدر عشيّة من أيام الدنيا «أَوْ ضُحِيهَا»

تلك العشيّة يعني في علمهم في أنفسهم يعاين أهل الجنة يوم القيامة نعيمها فينسبون أذى الدنيا و

محنتها . فيقال لهم : «كم لبثتم في الأرض ؟» - فيقولون يوماً أو بعض يوم - ويعاين أهل النار يوم -

القیامة شدتها وعظم شأنها فینسون نعیم الدنیا وزینتها. فیقال لهم: «کم لبثتم فی الارض؟»
 «فیقولون يوماً او بعض یوم» حتی یقول قائلهم ساعة من نهار. یقولون ذلک لطول لبثهم
 فی القیامة فبالاضافة الی تلك المدة «یقولون لبثنا يوماً او بعض یوم» والضحی اسم لما بین
 اشراق الشمس الی استواء النهار ثم هی عشی الی الغداة.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» اسم عزیز لرب عزیز، سماعه
 یحتاج الی سمع عزیز و ذکره یحتاج الی وقت عزیز، وفهمه یحتاج الی قلب عزیز.
 سمع بسماع الاغیار مبتذل و قلب بالاشتغال بالاغیار مستعمل، متى یصلح لسماع
 هذا الاسم العزیز.

نام خداوندی که قدر او بی منتهی است و صحبت او بادوستان بی بهاست،
 در قدر نهان و در صنع آشکارا است، از ماندگی دور واز او هام جداست. دل را
 بدوستی و خرد را بهستی پیداست، نه در صفت او چون، نه در حکم او چراست. در
 شنوائی و بینائی و دانایی یکتاست.

ای خداوندی که در دل دوستان نور عنایت پیداست، جانها در آرزوی
 وصال حیران و شیدااست. چون نومولی کراست؟ چون نو دوست کجاست؟
 هر چه دادی نشان است و آئین فرداست. آنچه یافتیم پیغام است و خلعت بر جاست.
 نشانت بی قراری دل و غارت جان است، خلعت وصال در مشاهده جمال چه گویم
 که چو نیست؟

روزی که سراز پرده برون خواهی کرد

دائم که زمايه را زبون خواهی کرد!

گر زیب و جمال ازین فزون خواهی کرد

یارب چه جگرهاست که خون خواهی کرد

«والتأزعات غرقاً» و«الناشطات نشطاً» الی آخرها، اشارتست بصنایع

قدرت و بدایع فطرت و لطائف حکمت در آفرینش خلیفت و جمله محل نظر عوام است و سبب راه بردن ایشان . عامّة خلق بدیده سر صنایع و بدایع نگردد ، آثار رحمت و قدرت بینند . از صنع دلیل گیرند بر وجود صانع ، از اسباب روش در گیرند تا برسند بحضرت مسبّب ؛ و الیه الاشارة بقوله : « اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض ؟ » « افلم ينظروا الى السماء فوقهم ؟ » « اولم يسيرا في الارض فينظروا ؟ » « فانظروا الى آثار رحمة الله » ! « هو الذي يريك آياته » ! « سنريهم آياتنا في الافاق » الآية

باز عارفان راه و صدیقان در گاه را حالی دیگر است و نظری دیگر ، بدیده سرّ بصانع نگردد ، اسرار عنایت بینند ؛ بدیده دل بمبدع نگردد انوار هدایت بینند . بدیده جان بحق نگردد ، رایت وجود بینند . بدیده شهود بمشهود نگردد ، دوست را عیان بینند . ای مسکین تا کی در ' صنایع و بدایع نگری ؟ یکبار در صانع و مبدع نگر تا عجایب لطایف بینی ! از صنایع و بدایع آن بینی که از او خیزد ، و از صانع و مبدع آن بینی که از او سزد . هر که نظاره گاه او جز شواهد صنایع نیست ، او را در راه جوانمردان قدمی نیست و از این حدیث بمشام وی بوئی رسیده نیست . بسیار بود که نه صنایع و نه بدایع ، نه خلایق ، نه علائق ، نه زمان و نه زمین ، نه مکان و نه مکین ، نه عرش و نه فرش ، نه سما و نه سمک ، نه فلك و نه ملك ، نه ماه و نه ماهی ، نه اعیان و نه آثار ، نه عیان و نه اخبار . حقّ بود حاضر و حقیقت حاصل ، قیوم پاینده بهیچ هست نمانده ، بود و هست و خواهد بود ، لم یزل و لا یزال ، بی تغیر و انتقال ، موصوف بوصف جلال و جمال . هر چه خلق است همه نابودنی و فانی و خالق جلّ جلاله بجلال عزّ خود بودنی و باقی . « کلّ من علیها فان و یبقی وجه ربّك » . « کلّ شیء هالك الا وجهه » . باش ای جوانمرد تا این قبّه اخضر فرو کشایند و این بساط اغبر در نور دهند و عقد پروین تباہ کنند ، چهره ماه و خورشید سیاه کنند ، سماک را بر سمک زنند ؛ تا این وعده نقد شود که : « یوم ترجف الراجفة » ، « تتبعها الرّادفة » ، و این خبر عیان گردد که : « قلوب یؤمنذ واجفة » ، « ابصارها خاشعة » .

ای مسکین تغافل امروز تغابن فرداست . پیرایه‌ای پیش تو نهاده‌اند و سرمایه‌ای در دست تو داده . پیرایه نفس تو است و سرمایه نفس تو، نفس را در کار دار و نفس ضایع مگذار ؛ این را عمارت کن و بدان تجارت کن؛ تا فردا ازین تجارت سودهای بینی که نیکو گفته‌آن جوانمرد که این شعر گفت :

گر امروزم درین منزل ترا حالی زیان باشد

زهی سرمایه و سودا که فردا زین زیان بینی

وراز میدان شهوانی سوی ایوان عقل آئی

چو کیوان در میان خود را بهفتم آسمان بینی

و گرزین حضرت قدسی خرامان کردی از عزت

زدار الملك ربانی جنیبتها روان بینی .

عبدالملك مروان خلیفه روزگار بود و بوحازم امام زاهد وقت بود . از وی پرسید که : یا حازم فردا حال و کار ما چون خواهد بود ؟ - گفت : اگر قرآن میخوانی ، قرآن ترا جواب میگوید . گفت : کجا میگوید ؟ - گفت :

« فَاَمَّا مِنْ طِفْلِ » « وَاَثَرُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا » « فَاِنَّ الْجَحِيْمَ هِيَ الْمَاوِی » « وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوٰی » « فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَاوِی » ، بدانکه در دنیا هر نفسی را آتشی است که آن را آتش شهوت گویند، و در عقبی آتشی است که آن را آتش عقوبت گویند. هر که امروز با آتش شهوت سوخته گردد ، فردا با آتش عقوبت رسد لامحاله ؛ و هر که امروز با آب ریاضت و مجاهدت آتش شهوت را بنشاند، فردا با آب رحمت و نور معرفت آتش عقوبت را بنشاند تا بغایتی که از نور معرفت مؤمن بفریاد آید گوید : « جَزِیَا مُؤْمِنٌ فَقَدْ اَطْفَأَ نَوْرًا لِّهَبِی » . همچنین در دنیا در دل هر مؤمن بهشتی است که آن را بهشت عرفان گویند و در عقبی بهشتی است که آن را بهشت رضوان گویند . هر که امروز در دنیا بهشت عرفان بطاعت و عبادت و جهد و عبودیت آراسته دارد، فردا به بهشت رضوان رسد . اینست که رب العالمین گفت :

« فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَاوِی » ، بنده مؤمن در آن منازل با رفعت و آن مساکن باسعادت میان غرف و طرف بر تخت بخت تکیه زده ، تاج مرصع بجواهر عنایت بر سر نهاده ،

غلمان مغلّدون ولدان چون در مکنون سماطین بر کشیده، ساقیان با جام رَحِیق و تسنیم و ماء معین و شیرو می وانگبین پیش آمده و این وعده کرامت و عین لطافت نقد گشته که : «اعددت لعبادی الصّالحین ما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر» اجماع علماء سلف است و اتفاق اهل سنت که بهشت و دوزخ هر دو محدث اند ازلی نه، هر دو امروز آفریده اند فانی نه، بهشت با هر چه دروی است از حور و عین و دوزخ با هر چه دروی است از حیّات و عقارب، باقی اند همیشه. فنارا بایشان راه نه. ربّ العالمین که آن را آفرید، بقارا آفریده فنارا. که این همه ثواب و عقاب اند و حقّ جلّ جلاله ثواب و عقاب اعمال بندگان باطل نکند و آنچه عین ثواب و عقاب بود فانی نشود؛ بخلاف مالک و زبانیه و رضوان که برایشان مرگ روا است زیرا که نه عین ثواب و عقاب اند، بلکه رساننده ثواب و عقاب اند بحکم فرمان؛ واللّٰه اعلم.



۸۵ = سورة عبس = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.

« عَبَسَ وَ تَوَلَّى (۱) » روی ترش کرد و روی بر گردانید .

« اَنْ جَاءَهُ الْاَعْمَى (۲) » که آن نابینا بوی آمد .

« وَ مَا يُدْرِيكَ » و چه دانی تو و چه چیز ترا دانا کرد ؟ « لَعَلَّهُ يَزَّكَّى (۳) »

مگر که این نابینا هنری آید و پاک و حق پذیر .

« اَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى (۴) » و بپذیرد تا پند او را سود دارد .

« اَمَّا مَنْ اسْتَغْنَى (۵) » اما آنکس که خود را از الله بی نیاز دید و فرود از او

معبود پرستید .

« فَانْتَ لَهُ تَصَدَّى (۶) » تو خویشتن فرامی او دهی ' و همه می او گردی و روی

سوی او کنی .

« وَ مَا عَلَيْكَ الْاِيزَكَّى (۷) » و چه آید بر تو، نیست با کی بر تو که [امیه خلف

پاک نگردد از شرك و هنری نگردد باسلام .

« وَ اَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى (۸) » و اما آنکس که آمد بتو به نهیب و شتاب .

« وَ هُوَ يَخْشَى (۹) » و او [حق میداند و میشناسد و از الله] میترسد

« فَانْتَ عَنْهُ تَلْهَى (۱۰) » تو خویشتن را از وی مشغول سازی و ناپرداخته باو

« كَالَا » شاید و نپسندم « اَنْهَا تَذْكِرَةٌ (۱۱) » این سخن پندی است .

« فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ (۱۲) » هر که خواهد آن را یاد کند و یاد دارد .

« فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ (۱۳) » در کراسه های گرامی کرده و نیکو داشته .

« مَرْفُوعَةٍ » قدر آن برداشته « مُطَهَّرَةٍ (۱۴) » از دروغ و باطل پاک داشته .

«بَايْدَى سَفَرَةَ» بدستهای نویسنده کان و خواننده کان .

«كِرَامَ بَرَرَةٍ (۱۵)» گرامیان نیکان و پاکان .

«قَتَلَ الْإِنْسَانَ» کشته باداین آدمی و فریده «مَا أَكْفَرَهُ (۱۶)» چون ناسپاس

است او و ناگرویده .

«مَنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ (۱۷)» ازچه چیز آفریده آفریدگار او را ؟

«مَنْ نُّطْفَةٍ» (۱۸) ازیک آب پشت آفرید او را . «خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ (۱۹)» اندازه نهاد

او را که آب چند روز بود و خون چند روز بود و گوشت چند روز بود و کی
بزیاید !

«ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ (۲۰)» آنکه زادن او آسان کرد و کردار او درین جهان

دردست او داد و آن کردار را آسان کرد و ساخته و بسر برنده .

«ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ (۲۱)» آنکه بمیرانید او را و درگور کرد او را .

«ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ (۲۲)» پس آنکه که خواهد برانگیزاند او را و زنده بپای کند .

«كَلَّا» آگاه باشید ، «لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ (۲۳)» براستی که مردم هرگز

بنگزارد آنچه او را فرمودند چنانکه سزد و شاید .

«فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ (۲۴)» گوی آدمی را تا درنگرد درخورش

خویش .

«أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا (۲۵)» ما فرو ریختیم آب باران فرو ریختنی .

«ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا (۲۶)» آنکه پس زمین شکافتیم شکافتنی .

«فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا (۲۷)» رویانیدیم در آن بآن آبدانهای آرد .

«وَعَبًّا وَقُضْبًا (۲۸)» و انگور و سبزیها .

«وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا (۲۹)» و درختهای زیتون و خرما .

«وَحَدَّ آثْقَ غُلْبًا (۳۰)» و بوستانهای بزرگ و درختهای^۲ سستبر .

«وَفَاكِهَةً وَأَبًّا (۳۱)» و میوهها و گیاهان .

«مَتَاعًا لَّكُمْ وَ لَانِعَامُكُمْ» (۳۲) داشت شما و داشت ستوران شما .
 «فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَّةُ» (۳۳) آنکه که آن بانگ آید که همه گوشها آن
 بانگ را از همه آوازاگر گردد .
 «يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ» آن روز که گریزد مرد «مِنْ أَخِيهِ» (۳۴) از برادر خویش .
 «وَأُمِّهِ وَآيِهِ» (۳۵) و از مادر و پدر خویش .
 «وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ» (۳۶) و از جفت خویش و پسران خویش .
 «لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ» (۳۷) هر مردی را از ایشان آن روز کاریست
 بسنده [او را کاری که او را ناپرداخته میدارد] .
 «وَجُؤُهُ يَوْمَئِذٍ مَّسْفَرَةٌ» (۳۸) «ضاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ» (۳۹) ، رویها است آفریز
 نازان و روشن و خندان و شادان .
 «وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ» (۴۰) و رویهای است آن روز گرد آلود .
 «تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ» (۴۱) تاریکی خاك و سیاهی بر آن نشسته .
 «أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ» (۴۲) ایشانند آن ناکر ویدگان بدکردان .

النوبة الثانية

این سوره مکی است . جمله به مکه فرو آمده باجماع مفسران . چهل و دو
 آیت است بعدد کوفیان ، صد و سی و سه کلمه ، پانصد و سی و سه حرف ، و درین سوره
 يك آیت منسوخ است . قوله :
 «كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ» ، هذا محکم . ثم قال : «فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ» ، هذا منسوخ بقوله
 تعالى : «وَمَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» .
 روی ابو امامة عن ابی قال : قال رسول الله (ص) : «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ «عَبَسَ وَتَوَلَّى» ،
 جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشر» . قوله :
 «عَبَسَ وَتَوَلَّى» نزلت فی ابن ام مكتوم مؤذن رسول الله (ص) وهو عبد الله
 ابن عمر و بن الاصم من بنی عامر بن هلال . وقيل : عبد الله بن شريح بن مالك

ابن ربيعة الفهري من بني عامر بن لؤي و أمه أم مكتوم مخزومية اسمها عاتكة
كان أعمى^١ وكان رسول الله (ص) يوماً جالساً وعنده أمية بن خلف وكان رئيساً من
قريش ورسول الله يكلمه ويأمل أن يُسلم؛ وقيل: كان رسول الله (ص) يناجي جماعة من
أشراف قريش يدعوهم إلى الله ويرجو إسلامهم فجاء ابن أم مكتوم ومعه قائد
ينكبّ ويعثر ويتلمّس رسول الله (ص) بيديه وقيل: كان ينادي رسول الله ويكرّر النداء
ويقول: يا محمد يا محمد! اقربني علّمني ممّا علّمك الله ولا يدري أن رسول الله (ص)
مشغول فكره ذلك . رسول الله (ص) وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد إنما أتباعه
العميان والسفلة والفقراء . فعبس رسول الله (ص) وأعرض عنه وأقبل على الذين يكلمهم
فرجع عبد الله محزوناً خائفاً أن يكون عبوسه وأعراضه عنه أنما هو لشيء إنكره الله
منه . فعاتب الله عزّ وجلّ نبيّه وانكر عليه فعله وانزل فيه: «عبس وتولى» فوضع رسول الله (ص)
يديه عليه وهو يقرأ «عبس وتولى» «ان جاءه الأعمى» فكان رسول الله (ص) بعد ذلك
يكرّمه ويتعهّده ويتفقّد معاشه وكلّما دخل عليه يبسط له رداءه ويقول: «مرحباً بمن
عاتبنى فيه ربّي» ويقول له: «هل لك من حاجة؟» وكان يستخلفه على المدينة إذا خرج
غازياً . قال انس بن مالك: فرأيت يوم القادسية عليه درع ومعه راية سوداء ومات
بالمدينة كرم الله وجهه . قال الأصمّ: بقى النّبي (ص) حزيناً ينتظراً يحكم الله عليه
فيما عاتبه، فلمّا نزل «كلّا» سرّى عنه لأنّ معناه: لا تفعل ذلك بعدها . وقال ابن زيد
كان يقال: لو كنتم رسول الله (ص) شيئاً من الوحي، لكنتم هذا!

قوله: «عبس» أي - كلح وقطب وجهه تكرّهاً «وتولى» أعرض عنه وأقبل
على غيره .

«ان جاءه الأعمى» أي - لان جاءه الأعمى، وفي قوله: «عبس وتولى» لطف
حيث لم يواجهه بما فيه ذكر المعاتبة بل قاله على سبيل الأخبار تعظيماً لحرمة ثمّ
لما انقضى هذا الحديث عاد إلى خطابه فقال:

«وما يدريك» أي - أنك لا تدري لعلّ هذا الذي أعرضت عنها كرم عند الله لأنّه

«يزكّي» أي - يطلب ان يكون زاكياً بالعمل الصّالح و بما يتعلّمه منك وقيل:

«يَزَكِّي» اى - يَتَزَكَّى فادغمت التاء فى الزاء والتزكى التطهر من الذنوب .
 «أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرُ» اى - يَتَعَزَّزُ فتنفعه الموعظة : قرأ عاصم «فتنفعه»
 بنصب العين على جواب لعل بالفاء وقرأة العامة برفع العين نسقاً على قوله: «يَذَّكَّرُ»
 وعطف باولان التزكى اعلى درجة من التذكّر والتذكّر دونه، فكأنه اراد مرتبة دون
 مرتبة. وقيل: «او» هاهنا بمعنى الواو، يعنى: و«يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرُ» وقيل: تذكّر
 طلب الذّكر بالفكر والانسان مهما تفكّر فى شيءٍ فالتّعزّز به اعتباراً بما حلّ بغيره نفعه ذلك
 وقد نصّ الله تعالى على ذلك فى غير موضع من كتابه .

فقال تعالى: «وَذَكَّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ» وقال: «وما يذكّر الآمن
 ينبىء» ، «وما يذكّر إلا اولوا الالباب» .

قوله: «أَمَّا مَنْ اسْتَغْنَى» اى - اسْتَغْنَى عن الله فى نفسه بمتابعة الشيطان و
 المستغنى عن الله من لم ينزل عليه حوائجه بتوحيده آياه وحده و من هذا قوله عزّ وجلّ
 «فَاِتَّبِعُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ» وقيل: استغنى، اى - كثر ماله و عنى به
 «امية بن خلف» والمذكورين من قريش . و قال ابن عباس: استغنى عن الله و عن
 الايمان بما له من المال .

«فَإِنْ لَهُ تَصَدَّى» اى - تَعَرَّضَ له وتقبلُ عليه وتصفى الى كلامه؛ والتصدّى
 التّعريضُ للشيءِ على حرص كتعرّض الصّديان للماء . واصل الكلمة تتصدّى فحذفت احدى
 التاءين تخفيفاً و قد تدغم التاء فى الصاد فيقرأ تصدّى بتشديد الصاد و هو قرآنة
 اهل الحجاز .

«وما عليك الا يزكى» ما هاهنا بمعنى النقى ، اى - وما عليك شيء ان لا يشهد
 هذا الكفر ان لا اله الا الله انك لا تؤاخذ بانه لا يتزكى ، انما عليك تبليغ الرسالة فاذا
 ترك هو الايمان فلا عتب عليك فيه .

«وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى» لطلب العلم والايمان يعنى ابن ام مكتوم .

«وهو يخشى» الله عزّ وجلّ .

«فَإِنْ عَنْهُ تَلَهَّى» اى - تَعَرَّضَ و تنغافل و تتشاغل بغيره «كلاً» ردع و

زجر، اى - لاتفعل مثلها بعدها فانه غير مرضى عند الله وليس الامر كما فعلت من اقبالك على الغنى الكافر واعراضك عن الفقير المؤمن وقيل: «كلاً» بمعنى حقاً، وقيل: بمعنى الا؛ ويكون الكلام مستأنفاً والمعنى الا «انها تذكرة» اى - هذه السورة وهذه الآيات موعظة وتذكير للخلق.

«فمن شاء ذكره» تأويله. فمن شاء الله ان يذكره ذكره، اى - فهمه واتعظ به ومن لم يشاء ان يذكره لم يذكره، شاء لابن أم مكتوم ذلك فذكره، و شاء للكافر الذى ناجيته ان لا يذكره فلم يذكره: ولم يتعظ به اى - بذلك جرى القضاء انه يكون ما شاء الله وقيل: هو كقوله: «فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر» وكقوله: «فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلاً». وقال: «ذكره» ولم يقل «ذكرها» لانه اراد به الوعظ؛ والقرآن ثم اخبر عن عظم محل القرآن عنده.

فقال: «فى صحف مكرمة» يعنى مصاحف القرآن المكرمة المعظمة. «بايدى سفرة» «كرام بررة» قال وهب بن منبه: هم المسلمون اصحاب النبى (ص) وقيل: «فى صحف مكرمة» يعنى فى اللوح المحفوظ عنده قد شرفه وكرمته وكرمه واعجز الخلق عن الاتيان بمثله. والصحف جمع صحيفه وكل مكتوب عند العرب صحيفة وقيل: «فى صحف مكرمة» هى النسخ من القرآن التى فى السماء الدنيا وفى اللوح عند الملائكة.

«مرفوعة» يعنى: فى القدر والرتبة وتعظيم المنزلة والمحل «مطهرة» لا يمسها الا طاهر وقيل: «مطهرة» عن ان ينالها ايدى الكفار. وقيل: «مطهرة» لا يكون فيها ما ليس من كلام الله، مطهرة من التناقض والكذب وآفات الكلام. «بايدى سفرة» اى - كتبة وهم الملائكة الكرام الكاتبون، واحدهم سافر. يقال: سفرت اى - كتبت؛ ومنه قيل: للكتاب سفر وجمعه اسفار. وقيل: هم الرسل من الملائكة واحدهم سفير وهو الرسول. والرسول سفراء الله بينه وبين خلقه.

«كرام بررة» اى - كرام عند الله مطيعين. وقيل: السفرة من العلانكة هم الذين يكتبون، والبررة الذين لا يكتبون؛ والبررة جمع بار كفاجر وفجرة.

« قتل الانسان » اى - لَمَنْ وُعَذِّبَ « مَا اكْفَرَهُ » اى - ما اشدَّ كفره بالله مع كثرة احسانه اليه واياديه عنده على طريق التعجب . قال الزجاج : معناه : اعجبوا انتم من كفره وقيل : « مَا اكْفَرَهُ » معناه اى شىء حمله على الكفر و قد بين الله له دلائل وحدانيته ثم ذكر تلك الدلائل فقال :

« من اى شىء خلقه » استفهام يراد به التقرير . قال مقاتل : نزلت فى عتبة بن ابي لهب حين قال : كفرْتُ بالنَّجم اذا هوى وبالدِّى « دنا فتدلى » فدعا عليه رسول الله (ص) وقال : اللهم سلط عليه كلبك اسد الغاضرة . فخرج من فوره ذلك لتجارة الى الشام ، فلما انتهى الى الغاضرة تذكّر دعاء رسول الله (ص) فجعل يضمن لمن معه الف دينار ان اصبح هو حياً فجعلوه فى وسط الرقعة وجعلوا المتاع حوله فبيناهم على ذلك اقبل الاسد . فلما دنا من الرجال وثب فاذا هو فوقه فمزقه ، وقد كان ابوه يبكى عليه ويقول : ما قال محمد شيئاً قط الا كان ! وقيل : هو اسم جنس يعنى به جميع الكفار .

قوله : « من اى شىء خلقه » هذا تقرير و تنبيه على القدرة والنعمة .
« من نطفة » كلام كاف « خلقه فقدره » يعنى : قدر ايام حمله نطفة و علقة ومضغة ، واوان وضعه مسمى . وقيل : « خلقه فقدره » اى - خلقه على صفة الاستواء فى الخلق كما قال فى موضع آخر : « ثم من نطفة ثم سوّيك رجلاً » . وقيل : « قدره » اى - جعله قادراً .

« ثم السبيل يسره » اى - يسّر عليه سبيل الخروج من بطن الام وذلك انه يكون الجنين من قبل رأس المرأة ثم يصير رأسه اسفل عند الخروج ولولا ذلك لم يمكنها ان تلد وقيل : يسّر عليه سبيل الخير والشر وعرفه كيف التصرف ، وقيل : هداه السبيل اما شاكراً واما كفوراً ، يسّر على المسلم سبيل الايمان وعلى الكافر سبيل الكفر . وقيل : يسّر على كل احد ما خلقه له وقدر عليه دليله ، قوله صلى الله عليه وسلم : « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » .

« ثم اماته فا قبره » اى - جعل له قبراً يوارى فيه ولم يجعله ممّا يطرح للتباع اويلقى من النواويس والقبر ممّا اكرم به المسلمون .

«ثُمَّ اِذَا شَاءَ اَنْشَرَهُ» اى . اقامه حيّاً و بعثه .

« كَلَّا » ، هذا ابتداءُ كَقَوْلِكَ : الا ، وقوله : « لَمَّا يَقْضِ » تأويله لم يقض ؛ دخلت ماناً كيداً والم معنى : لا يقضى احداً ابداً « ما » افتراض عليه و قيل : لم يفعل هذا الكافر ما « امره » الله به من الطاعة . وقيل : لم يقض الله ما امره به بل امره بما لم يقض له فلذلك لم يفعله ولَمَّا ذكر خلق ابن آدم ذكر رزقه ليعتبر فقال :

«فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ اِلَى طَعَامِهِ» كيف قدره ربه ودبره له و جعله سبباً لحيوته وقال مجاهد : «فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ اِلَى طَعَامِهِ» داخلاً وخارجاً كيف يدخل اذا اكل وكيف يخرج اذا طرح وعن الحسن عن الضحاك بن سفيان الكلبي ان النبي (ص) قال له : يا ضحاك ما طعامك ؟ قال يا رسول الله : اللحم واللبن . قال ثم يصير الى ماذا ؟ قال الى ما قد علمت . قال فان الله عز وجل ضرب ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا وقال صلى الله عليه وسلم : ان مطعم ابن آدم جعل مثلاً للدنيا و ان قزحه و ملحه فانظر الى ما يصير . وعن ابي الوليد قال : سألت ابن عمر عن الرجل يدخل الخلاء فينظر الى ما يخرج منه . قال يأتيه الملك فيقول : انظر الى ما دخلت به الى ما صار . وقيل : انما قال ذلك ليعلم الانسان انه محل الاقدار ولا يطفئ وقيل : ليستدل على استحالة الاجسام فلا ينسى . قوله :

«اَنَا صَبْنَا» قرأ عاصم وحمزة و الكسائي : « اَنَا » بالفتح على تكرير الخافض مجازه «فَلْيَنْظُرِ» «الى» «اَنَا» وقرأ الآخرون بالكسر على الاستيناف «صَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا» اى - «صَبْنَا» من السماء «الماء» على السحاب ثم انزلناه من السحاب قطرة قطرة والصَّب يستعمل فى القليل والكثير .

«ثُمَّ شَقَقْنَا الْاَرْضَ شَقًّا» بالثبات .

«فَانْبَتَ فِيهَا حَبًّا» الحب جميع ما يحصدو يدخل فيه جميع الحبوب و جميع

ما يقتات به .

و «عَنْبًا» نمرة الكرم و «قَضْبًا» هو الفت الرطب سمي بذلك لانه يقضب فى كل

ايام اى - يقطع بخلاف النبات ولهذا افرده بالذكر هاهنا تنبيهاً على اختلاف النبات وأن منها ما اذا قطع عاد ومنها ما لا يعود وقيل: القضب كل ما يور كدرطبا كالبطيخ والخيار والبادنجان والدباء. وقال الحسن: القضب العلف للدواب.

«و زيتونا» ما يعصر منه الزيت «ونخلا» جمع نخلة.

«و حدائق غلباً» الحدائق جمع الحديقة وهى البساتين المحاط عليها من النخيل «غلباً» غلاظ الاشجار واحدها اغلب. و منه قيل: المرّجل الغليظ الرّقة اغلب و اغلب من الشجرة التى لا تثمر كالشمشاد والارز والعرعر والدرداء. قال مجاهد و مقاتل: اغلب الملتفة الشجر بعضه فى بعض وقال ابن عباس: طوالاً عظماً.

«فاكهة» يريد الوان الفواكه كلها «واباً» يعنى الكلاء والمرعى الذى لم يزرعه الناس ممّاناً كله الانعام والدواب وقال قتادة: اما الفاكهة فلكم واما الاب فلا نعماكم. وقيل: الفاكهة الرطب من الثمار والاب اليابس منها. و سئل ابو بكر الصديق الاب فامسك عن الكلام فيها. فقال: اى سماء تظلنى واى ارض تقلنى اذا قلت فى كتاب الله ما لا اعلم وكذلك امسك عمر عن الكلام فيها فقال: نهينا عن التكلف و ما عليك يا بن امّ عمر ان لا تعرف ما الاب؟ ثم قال: اتبعوا ما تبين لكم من هذا الكتاب وما لا ندعوه.

«متاعاكم» اى - منفعة لكم ، يعنى: الفاكهة. «ولانعامكم» يعنى:

الاب. قوله:

«متاعاً» نصب على انه مفعول له ثم ذكر القيامة فقال:

«فاذا جاءت الصّاخة» قال ابن عباس: هى اسم من اسماء القيامة وقيل:

هى صيحة تصمّ عما سواها من الاصوات. فهى مصحّة مسمعة اى - تصمّ الاسماع فلا تسمع الا ما يدعى لها. والاصحّ الاصمّ ثم فسر فى اى وقت تجىء فقال تعالى:

«يوم يفر المرء من اخيه» كقوله: «فلا انساب بينهم يومئذ».

«وامه» كقوله: «وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء» «وايه»

كقوله: «وتقطعت بهم الاسباب».

«وصاحبتة» كقوله : «ولا يسئل حميم حميماً» «و بنيه» كقوله : « فلا انساب بينهم يومئذ» هذه الآية تشتمل النساء كما تشتمل الرجال، ولكنها خرجت مخرج كلام العرب تدرج النساء في الرجال في الكلام و هذا في القرآن كثير منه : « يوم ينظر المرء ما قدّم يداه» «كلّ امرئ بما كسب رهين». «رجالٌ صدقوا». «رجالٌ لا تلهيهم تجارةٌ» «رجالٌ يحبّون ان يتطهّروا». هذه الآيات تشتمل النساء مع الرجال كقوله : «يا بنى آدم». بناته معهم .

«يوم يفرّ المرء من اخيه» قيل : يعنى به الكفار يتبرأ بعضهم من بعض، وقيل : كلّ احدٍ مشغولٌ بامرء لا يتفرّغ الى صاحبه ولا يتفرّغ الى الاهتمام بغيره ولا يهتم امر اقربائه لشدة ما ينوبه وقيل : «يفرّ» لئلا يحمله شيئاً من ذنوبه وقيل : «يفرّ» لانه يعلم انه لا يعينه ، وقيل : هذا مثل ضرب في حق الاقرب فالاقرب رؤيةً واتصالاً ومعرفةً والمراد بالاخ التوأم فانه يراه جنيناً في بطن امه قبل كلّ احدٍ ثم «امّه» بعد الولادة ثم اياه ثم «صاحبتة» ثم «بنيه» والله اعلم . قال عبد الله بن طاهر البهرى : «يفرّ» منهم اذا ظهر له عجزهم وقلة حيلتهم الى من يملك كشف تلك الكروب والهموم عنه ولو ظهر ذلك له في الدنيا لما اعتمد سوى ربه الذي لا يعجزه شيء وامكن من فسحة التوكل واستراح في ظلّ التفويض. وقال قتادة : في هذه الآية «يفرّ» هائل «من اخيه» قاييل و «يفرّ» النّبي (ص) من «امّه» و ابراهيم من «ايه» و لوط من «صاحبتة» و نوح من ابنته .

«لكلّ امرئٍ منهم يومئذ شأن يغنيه» اي - يشغله عن شأن غيره . قالت عائشة : يا رسول الله هل تذكر اهلك يوم القيامة ؟ - فقال : «اما في ثلاثة مواضع فلا، عند الصراط والحوض والميزان وعن سودة زوج النّبي (ص) قالت : قال رسول الله (ص) : «يبعث الناس حفاة عراة غرلاً قد الجمهم العروق وبلغ شحوم الآذان» . - فقلت : يا رسول الله واسوانام ينظر بعضنا الى بعض . - فقال «قد شغل الناس .» «لكلّ امرئٍ منهم يومئذ شأن يغنيه» ثم بين احوال المؤمنين و الكافرين فقال :

«وحوه يومئذ مسفرة» «ضاحكة مستبشرة» اي - مضية تلوح عليها آثار

التَّوَرُّقُ والنَّظَرَةُ وقيل : «مُسْفَرَةٌ» مشرقَةٌ مضيئةٌ «ضاحكةٌ» بالتَّوَرُّقِ لما يرى من النِّعَمِ «مستبشرةٌ» فرحةً بما نال من كرامة الله عزَّ وجلَّ وقيل : أنَّها مضيئةٌ لصلواتها بالليل من قوله (ص) : «من كثر صلواته بالليل حسن وجهه بالنَّهار» . وقيل : أنَّها مضيئةٌ من آثار الوضوء لما في الخبر : «امتى غرَّ محجَّبون من آثار الوضوء» .

«ووجوهٌ يومئذٍ عليها غبرةٌ» قيل : أنَّ التُّرابَ الَّذِي تصير اليه البهائم يحول «غبرةً» في وجوه الكفرة . وفي الخبر يلجم الكافر العرق ثمَّ تقع الغبرة على وجوههم . «ترهقها قترَةٌ» أى - تر كبتها ظلمة وتغشيها ذلَّة . يقال أنَّ الارض اذا دكَّتْ صارت «غبرةً» سوداء فغشيت وجوه الكفار فسودتها . وقيل : هى «غبرة» الفراق وذُلُّ الحجاب .

«اولئك» الَّذِينَ يصنع بهم هذا هم الكفرة الفجرة ، وهم الكذابون المفكرون على الله .

النوبة الثالثة

قوله تعالى «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» اسم كريم من تنصّل اليه من زلّاته تفضّل عليه بنجاته ومن توسّل اليه بطاعانه تطوّل عليه بدرجاته . اسمٌ عزيزٌ من تقرب اليه باحسانه قابله بلطف افضاله و من تجنّب اليه بايمانه ، اقبل عليه بكشف جلاله و جماله .

نام خداوندی که قوانین سعادت که در ظهور و آمد از جمال نام وی آمد . قواعد شقاوت که پیدا گشت ، از حرمان نام وی پیدا گشت . سر ابرده عزّت بسم الله در کنج حجره ادبار هر کدائی نزنند . نزول جلال و جمال بسم الله بولایت سمع و سینه هر دون همّتی نرود . مرد دون همّت بی درد ، جلال و جمال «بسم الله» از کجاشناسد ؟ مرد خودبین هوا پرست حلاوت و طراوت «بسم الله» از کجاداند ؟:

لطف نطق کی شناسد اهل ژاژ و بیهده منّ و سلوی را چه داند مرد سیرو گندنا ؟!

اگر جلال استغناء «بسم الله» از عالم ازل بتابد ، صد هزار و اند هزار نقطه

نبوت را بضمصام لا ابالی بگذرانند تا بدیگران خود چه رسد؟! ورعنایت جمال و کرم
 «بسم الله» از در گاہ لطف قدم رو نماید جملہ عالمیان را بخود راہ دهد و در صدر
 دولت نشاند. برقی از سرادقات استغناء ازل بجست، بحکم قہر بر امیہ خلف افتاد؛
 سوختہ آتش قطیعت گشت. بادی از بادهای کرم از هوای لطف قدم بر دل ابن امّ -
 مکتوم وزید و اورا ببساط قرب رسانید. رب العالمین از قصہ و حال ہر دو خبر داد
 درین سورہ کہ :

«عبس وتولى» «ان جاءه الاعمى» ابتداء این سورہ بیان حال آن دو مرد
 است، یکی عبداللہ بن امّ مکتوم، آن درویش صحابہ کہ فقر و فاقہ شعار و دنار
 خود ساختہ، شب و روز مجاور در گسہ نبوت و حاضر حضرت رسالت بودہ، اندوہ
 اسلام بجان و دل پذیرفتہ و بر بی کامی و بی نوائی دنیا رضا دادہ و دوستی خدا و رسول
 بر ہمہ اختیار کردہ، لاجرم از حضرت مولی نگر تا چہ کرامت بدو رسیدہ و چہ دولت
 روی بوی نہادہ کہ رب العالمین از بہر وی پیغامبر خود را عتاب کردہ و در شأن وی
 آیت فرستادہ کہ :

«عبس وتولى» «ان جاءه الاعمى» این چنانست کہ ترا دوستی بود یکی از
 نزدیکان و برادران تو اورا بر نہانندہ و تو حرمت این برادر را بر روی وی شکایت و
 عتاب نکنی. بلی با دیگری شکایت و عتاب وی کنی. رب العالمین با فریشتگان
 میگوید: می بینید کہ رسول ما (ص) با آن مرد درویش نابینا چہ کرد؟! روی برو
 ترش کرد، ازو برگشت و روی بدشمن ما آورد. آنکہ خطاب با مواجہت گردانید.
 گفت :

«وما يدريك لعله يزكى» «او يذکر فتنفعه الذکرى» ای - محمد تو چہ
 دانی کار و حال آن درویش؟ پاکی و راستی او ما دانیم؛ یادداشت و یاد کرد او
 ما بینیم. یا محمد بدرویشی و بینوایی وی منکر؛ بدان نگر کہ پیوستہ در محلت
 محبت ماست و معتکف در گاہ ماست، مجاور کعبہ وصال ماست، از علائق و خلایق
 بریدہ، قدم بر بساط قرب نہادہ، بر سر بادیہ دوستی لبیک وفای ما زدہ. یا محمد

آثار و انوار لطف خود بر حال او از آن ظاهر کردیم تا هر که درو نکرد داند که او
 باخته ماست و دوست ما. و آن مرد دیگر امیه بن خلف، آن خواجه قریش و سرور
 ضلالت، بیگانه از راه حق و پیشرو اهل شقاوت، رب العالمین در صفت وی میگوید:
 «أَمَّا مَنْ اسْتَغْنَى» این مرد از ما بی نیازی نموده و دیگری بجای ما پرستیده
 و آنکه بمال و نعمت خود غرّه شده «يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ» می پندارد که آن مال
 او، او را در دنیا جاوید بدارد! نمی داند که آن مال سبب عقاب وی است و زیادت
 عذاب وی.

یکی از جمله بزرگان دین گفته که: این زر و سیم و انواع اموال نه عین
 دنیاست که این ظروف و اوعیه دنیاست. همچنین حرکات و سکنات و طاعات بنده
 نه عین دین است که آن ظروف و اوعیه دین است. دین جمله سوز و درد است و دنیا
 جمله حسرت و باد سرد است. قارون آن همه زر و سیم و انواع اموال که داشت، مکروه
 نبود؛ باز چون ازو حقوق حق تعالی طلب کردند امتناع نمود، حقوق حق بنگذار
 آن کشش دل او بجانب زر و سیم و اموال دنیا مکروه بود. ای بسا کسا که دانگی در
 خواب ندید و فردا فرعون اهل دنیا خواهد بود که دل او آلوده حرص دنیاست.
 و ای بسا کسا که اموال دنیا در ملک او نهادند و فردا دل خویش باز سپارد که داغی ازین
 دنیا بروی ظاهر نبود. سرانجام مرد دین دار دنیا گذار اینست که در آخر سوره گفت:
 «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ» «ضاحكةٌ مستبشرةٌ» و عاقبت کار دنیا دار دین گذار
 آنست که گفت:

«وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ» «ترهها قتره اولئك هم الكفرة الفجرة».

۸۱ = سورة التکویر = مکیه

النوبه الاولى

قوله تعالى: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
«إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» (۱)، آنکه که خورشید در گردانند و در زمین اندازند.
«وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ» (۲)، و آنکه که ستارگان در زمین ریزند.
«وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ» (۳)، و آنکه که کوهها بروانند.
«وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ» (۴)، و آنکه که ماده شتران [بار فرا رسیده با بار نهاده بگذارند و] بجویند و نکوشند.
«وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ» (۵)، و آنکه که دشتیان و کوهیان از جانوران پس آن که خاک کشتند فراهم آرند.
«وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ» (۶)، و آنکه که دریاها از یکدیگر بر^۱کنند و آنکه که آن را آتش کنند.
«وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ» (۷)، و آنکه که هر کسی را با همکار او جفت کنند.
«وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُئِلَتْ» (۸)، و آنکه که دختر خود زنده در گور کرده پیرسند:
«بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ» (۹)، که بچه گناه کشتند او را!
«وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ» (۱۰)، و آنکه که نامه‌های کردارها باز گشاده آید^۲.
«وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ» (۱۱)، و آنکه که آسمان از زبرد کشند.
«وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ» (۱۲)، و آنکه که آتش برافروزند و بیروی دهند.
«وَإِذَا الْجَنَّةُ أُنْفِتَتْ» (۱۳)، و آنکه که بهشت را نزدیک آرند.
«عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا أُخِذْتُ» (۱۴)، بداند هر کس که چه آورد از کردار.
«فَلَا أَقْسَمُ» سو کند میخورم «بِالْخُنُسِ» (۱۵)، بآن ستارگان باز ایستادگان.
«الْجَوَارِ» راست روند کان «الْكُنُسِ» (۱۶)، در خانه‌های خویش شدند کان.

«وَاللَّيْلُ إِذَا عَمَّسَ» (۱۷) و بشب تاریک که در آید .

«وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ» (۱۸) و بامداد که دم برزند .

«أَنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولِ كَرِيمٍ» (۱۹) که آن سخن رسانیدن فرستاده‌ای پاک یکوی

راست استوار است .

«ذِي قُوَّةٍ» آن با نیروی بزرگ «عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ» (۲۰) بنزدیک

خداوند با پایگاه و جایگاه .

«مُطَاعٍ» [در آسمان ، فریشتگان] وی را فرمان بردار «ثُمَّ آمِينَ» (۲۱)

بنزدیک الله استوار .

«وَمَا ضَا حَبْكُمُ بِمَجْنُونٍ» (۲۲) و [محمد] این مرد شما نه دیوانه است .

«وَلَقَدْ رَآهُ» دید او ، او را «بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ» (۲۳) بآن هامون آشکارای فراخ .

«وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ» (۲۴) و او بآن وحی که در نهان باوست بخیل

و دریغ دارنده نیست از شما .

«وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِیمٍ» (۲۵) و این سخن دیورانده نیست و دیو آورد .

«فَإِنَّ تَذَهُبُونَ» (۲۶) کجایمیشوید [از راه راست و سخن راست و مرد راست

و کار راست] ؟ !

«أَنْ هُوَ الْآذِ كُرُّنَا لِعَالَمِينَ» (۲۷) نیست این سخن و این نامه و این پیغام مکر

یاد کردی جهانیان را .

«لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِیمَ» (۲۸) آن را که خواهد از شما که بر طاعت و راه

راست بایستد .

«وَمَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ» (۲۹) و خود نخواهید مکر آنچه

خدا خواهد ؛ خداوند جهانیان .

النوبة الثانية

این سوره بیست و نه آیتست ، صد و چهار کلمت ، پانصد و سی و سه حرف . جمله

به هكة فرو آمده و مفسران آن را درمکیات شمرند و درین سوره ناسخ و منسوخ نیست، مکریک آیت: «لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ اَنْ يَسْتَقِيمَ» نسخت بالآیه التي تليها وهي قوله: «وَمَا تَشَاءُونَ اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ» .

روى عن «عبدالله بن عمر» قال: قال رسول الله (ص): من احبَّ ان ينظر في يوم القيامة فليقرأ «اذا الشمس كورت» .

وروى عن ابي بن كعب قال: قال رسول الله (ص): من قرأ «اذا الشمس كورت» اعانه الله ان يفضحه حين تنشر صحيفته . قوله تعالى :

«اذا الشمس كورت» التكوير تلفيف على جهة الاستدارة ومنه كور العمامة يقال : كرت العمامة على رأسى اكورها كوراً و كورتها تكويراً اذا لفتها و منه كارة القصار . فالشمس تكور بان يجمع نورها حتى تصير كالكاراة الملقاة فيذهب ضوءها ويجدد الله تعالى للعباد ضياء غيرها . قال الزجاج : جمع بعضها الى بعض ثم لفت كما تلف العمامة فرمى بها واذا فعل ذلك بها ذهب ضوءها ويحتمل ان تكويرها جمعها ولفها مع القمر من قوله : «وجمع الشمس والقمر» ولهذا لم يذكر القمر في هذه الآية . وقيل : التكوير والطي واحد؛ وقد قال سبحانه : «يوم نطوى السماء» وفي طيها تكوير الشمس . وقال ابن عباس يكور الله الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ثم يبعث عليها ريحاً دبوراً فتضرمها فتصير ناراً . و عن ابي هريرة عن النبي (ص) قال : «الشمس والقمر مكوران يوم القيامة»

«واذا النجوم انكدرت» اى - تنانرت من السماء و تساقطت على الارض يقال : انكدر الطائر اى - سقط عن عشه . قال الكلبي : تمطر السماء يومئذ نجوماً فلا يبقى نجم الا وقع .

«واذا الجبال سيرت» اى - ذهبت عن اماكنها فصارت هباءً منبثاً وصارت الارض كما كانت قبل خلق الجبال .

«واذا العشار عطلت» «العشار» جمع عشرآء كنفاس ونفساء، وهى الناقة التى اتى على حملها عشرة اشهر ثم لاتزال ذلك اسمها حتى تضع لتمام سنة و

هى انفس مال عند العرب « عَطَلَتْ » اى - اهملت وتركت؛ يعنى: ان ذلك اليوم لشدة احواله يترك الاموال والذخائر فيه . وقيل : المشار السحاب « عَطَلَتْ » عن المطر . وقيل : « العشار » الارض « عَطَلَتْ » عن الحرث والزرع .

« واذا الوحوش حشرت » روى عن عكرمة عن ابن عباس قال : حشرها موتها قال وحشر كل شيء الموت غير الجن والانس ؛ فانهما يوقفان يوم القيامة فقبل اذا اجتمعت فى الموت فقد « حشرت » ، وقيل : تحشر لتصديق الوعد بالاحياء لان الله حكم باحياء كل ميت . وجاء فى الحديث انها تحشر للقصاص فى الموقف فيقتص للجماء من القرناء ثم تصير تراباً ومنهم من قال ان القصاص ساقط عنها فيما يولم بعضها بعضاً . واما ما ينالها من الآلام والشدائد ، فانها لامحالة تعوض عنها ثم ان منهم من يقول : انها تعوض فى الدنيا ، ومنهم من يقول فى الآخرة ، ومنهم من يقول فى الجنة . وقال بعضهم : يخلق الله لها رياضاً فترعى فيها . وقال بعضهم : يعنى ما ليس لاهل الجنة فى ابقائها انس و ما كان لهم فى لقائها اوصوتها انس يدخلها الجنة .

« واذا البحار سجرت » قرأ ابن كثير و ابو عمرو ويعقوب : بالتخفيف و قرأ الباقر بالتشديد . قال ابن عباس : اى - احميت و اوقدت فصارت ناراً تضطرم كسجر الثور ، يقال : كانت البحار ناراً فجعلها الله للمؤمنين والمتعبدين ماء لاجل الطهارة والمنفعة فاذا كان يوم القيامة عادت الى خلقتها . وقال مجاهد و مقاتل : « سجرت » اى - فجّر بعضها فى بعض العذب والملح و ترفع الحوائل بينها فصارت البحور كلها بحراً واحداً من الحميم فيعذب بها اهل النار . وقال الكلبي ملئت حتى فاضت على الارضين ومنه البحر المسجور ، والساجر : الحوض الممتلى . وقال الحسن و قتادة : يبست و ذهب ماؤها فلم يبق فيها قطرة . روى ابو العالية عن ابي بن كعب قال : ست آيات قبل يوم القيامة بينما الناس فى اسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس فبينما هم كذلك اذا تناثرت النجوم فبينما هم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض فتحركت و اضطربت و فرزت الجن الى الانس والانس الى الجن و اختلطت الدواب والطيور والوحش وماج

بعضهم في بعض فذلك قوله :

«واذا الوحوش حشرت» اي - اختلطت .

« و اذا العشار عطلت » « واذا البحار سجرت » قال : قالت الجن للانس : نحن نأتيكم بالخبر فانطلقوا الى البحر فاذا هي نار تتاجج . قال : فبينما هم كذلك اذ تصدعت الارض صدعة واحدة الى الارض السابعة السفلى والى السماء السابعة العليا ، فبينما هم كذلك اذ جاءتهم الريح فاماتتهم . و قال ابن عباس : هي اثني عشرة خصلة ستة في الدنيا وستة في الآخرة و هي ما ذكر من بعد .

«واذا النفوس زوجت» روى في الخبر عن رسول الله (ص) : الضرباء كل رجل مع كل قوم يعملون عمله و سئل عمر بن الخطاب عنه فقال : يقرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة و يقرن بين الرجل السوء مع رجل السوء في النار . وهذا قول عكرمة . وقال الحسن و قتادة : الحق كل امرئ بشيعته ؛ اليهودي باليهود ، والنصارى بالنصارى . وقال عطاء و مقاتل : «زوجت» نفوس المؤمنين بازواجها من الحور العين و قرنت نفوس الكافرين بقرنائهن من الشياطين . وقال عكرمة : «زوجت» النفوس بالارواح فترد الارواح الى الاجساد . وقيل : «زوجت» النفوس باعمالها . وقيل : هو من قوله : «و كنتم ازواجاً ثلثة» .

« واذا الموقودة سئلت » « باي ذنب قتلت » كانت العرب تئد البنات خشية - الاملاق وخوف الاسترقاق ومخافة العار و «الموقودة» هي المدفونة حية ، وسؤالها تهديد لوائدها ؛ كقوله تعالى في قصة عيسى (ع) : «آآنت قلت للناس ، الآية» اي - ينتصف لها و يطلب دمها . قال ابن عباس : كانت المرأة في الجاهلية اذا حملت و كان اوان ولادها حفرت حفرة فتمدخت على رأس الحفرة ؛ فان ولدت جارية رمت بها في الحفرة و ان ولدت غلاماً حبسته . و روى ان قيس بن عاصم المنقري سيد اهل الوبر جاء الى رسول الله (ص) فقال له في خلال كلامه : آآني وأدت تسع بنات لي فقال رسول الله (ص) : اذ بع عن كل واحدة منهن شاة . فقال : ان لي ابلاً . قال : فانحر عن كل واحدة جزوراً . وقال قتادة : الضمير في قوله : «واذا الموقودة سئلت» يعود الى القتلة ، اي - يسأل القتلة

لم قتلوها ؟ - و قيل معناه : « واذا المؤودة » طلبت حتى ندعى على الوائد وقرأ ابن عباس : واذا المؤودة سألت .

« باي ذنب قتلت » اى - هي تسأل .

« واذا الصحف نشرت » قرأ نافع و ابن عامر و عاصم و يعقوب : نشرت بالتخفيف وقرأ الباقر بالتشديد كقوله : « صحفاً منشورة » والمعنى : كل انسان يعطى كتاب عمله منشوراً عن طيّه يقال له : « اقرأ كتابك » وفى الخبر يحشر الناس عراة حفاة . قالت ام سلمة : يا رسول الله كيف بالنساء ؟ - قال : « شغل الناس يا ام سلمة » - قالت : « وما شغلهم » ؟ - قال : نشر الصحف فيها مثاقيل الذرّ ومثاقيل الخردل .

« واذا السماء كشطت » اى - نزع فطويت . وقال الزجاج : قلمت كما يقطع السقف . والكشط : القلع من شدة التزاق ككشط جلدة الرأس يقال : كشطها كشطاً اذا قلمها . وقيل : ينزع ما فيها من الشمس والقمر والنجوم .

« واذا الجحيم سعرت » قرأ نافع و ابن عامر و حفص عن عاصم : « سعرت » بالتشديد وقرأ الباقر بالتخفيف اى - اوقدت واضرمت لاعداء الله . قال قتادة : سعرها غضب الله وخطايا بنى آدم .

« واذا الجنة ازلفت » قربت لاولياء الله وقيل : قربت من الغيب الى الخلق .

« علمت نفس » اى - علمت كل نفس « ما احضرت » من خير او شر واثيب على قدر عملها وقد كان قيل ذلك غافلاً عنه و هذا تمام الكلام وهو جواب لقوله : « اذا الشمس كورت » وما بعدها .

« فلا اقسم » لاصلة وتأكيذاً اورد على منكر البعث ومكذبي الرسول . التأويل « اقسم بالخنس الجوار الكنس » الخنوس التأخر ، وسمى الشيطان خناساً لانه يدخل صدر المؤمن ، فيضع خرطوميه على قلبه يوسوس ، فاذا ذكر القلب الله عز وجل خنس : الشيطان ، اى - تأخر « والخنس » جمع خانس « والكنس » جمع كناس والكنوس : الدخول فى الكناس و هو الموضع الذى يأتى اليه الوحش ، والمراد بها خمسة انجم تجرى فى فلك السماء جرياً مثل الشمس والقمر و سائر النجوم كالقناديل

معلّقة وهنّ زحل و يسمّى ايضاً كيوان و المشتري ويسمّى ايضاً راويس و برحيس و المريخ و يسمّى ايضاً بهرام و زهرة و تسمّى ايضاً ناهيد و عطارد و يسمّى ايضاً الكاتب و خنوسها رجوعها في سيرها و تأخرها عن مطالعها في كلّ عام تأخرتاً آخرها عن تعجيل ذلك الطلوع ، تخنس عنه و كنوسها دخولها في بروج السماء فاذا سارت راجعة فهي خائسة و اذا سارت مستقيمة فهي كائسة . وقال قتادة : هي النجوم تبدو بالليل و تخنس بالنهار فتخفى^١ فلا ترى وقيل : لعلّ (ع) ما « الخنس » « الجوار- الكنس » ؟ - قال هي الكواكب تخنس بالنهار فلا ترى^١ . وتكنس بالليل فتأوى الى مجاريها . وقيل : الكنس بقرالوحش والكنس الطباء .

« والليل اذا عسعس » اي - اقبل بظلامه وهو قول الحسن . وقال الآخرون اي - ادبر . تقول^١ العرب عسعس الليل وسعسع اذا ادبر ولم يبق منه الا اليسير .
« والصبح اذا تنفس » اي - اقبل واضاء وبدا اوله . وقيل : امتدّ وارتفع حتّى يصير نهراً .

« انه لقول رسول كريم » هذا جواب القسم وهو ممتدّ الى آخر السورة ، يعنى : ان القرآن الذى هو كلام الله انزل به جبرئيل فقال له لمحمد (ص) « وما هو بقول البشر » كما قال قريش : « والرسول الكريم » هو جبرئيل (ع) وقوله بلاغه عن الله عزّ و جلّ و القرآن قول الله و كلامه . وقيل : القرآن قول الله وحيّاً و كلاماً و قول جبرئيل تنزيلاً و قول محمد (ص) انذاراً و ابلاغاً .

« ذى قوّة » يعنى جبرئيل (ع) و كان من قوّته انه اقتلع قريّات قوم لوط من الماء الاسود و حملها على جناحه فرفعها الى السماء ثمّ قلبها و انه ابصر ابليس يكلم عيسى (ع) على بعض عقبات الارض المقدّسة فنفخه بجناحه نفخة القاء الى اقصى جبل الهند و انه صاح صيحة بشمود « فاصبحوا جائمين » و انه يهبط من السماء الى الارض و يصعد في اسرع من الطرف . « عند ذى العرش مكين » اي - عند الله ذى مكانة

و منزلة وقدر

« مطاع ثم » اى - فى السموات تطيعه الملائكة فيما يأمرهم به وينهيهم عنه و طاعته واجبة على اهل السموات كطاعة النّبي على اهل الارض ومن طاعة الملائكة ايتاء انهم فتحوا ابواب السموات ليلة المعراج بقوله لرسول الله (ص) وفتح خزنة الجنة ابوابها بقوله : « امين » على وحي الله ورسالته على انبيائه و قيل : « ثم امين » اى - عند الله « امين » .

« وما صاحبكم بمجنون » يقول لاهل مكة « وما صاحبكم » يعنى محمداً (ص) « بمجنون » و هذا ايضاً من جواب القسم ، اقسم على ان القرآن نزل به جبرئيل و ان محمداً (ص) ليس كما يقوله اهل مكة و ذلك انهم قالوا : انه مجنون ، وما يقول بقوله من عند نفسه .

« ولقد رآه بالافق المبين » يعنى : رأى النّبي (ص) جبرئيل (ع) على صورته التى خلق فيها « بالافق المبين » يعنى : بالافق الاعلى من ناحية المشرق الذى يعجى منه النهار قاله مجاهد وقتادة وفى الخبر عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) لجبرئيل : « انى احب ان اراك فى صورتك التى تكون فيها فى السماء » . - قال : لن تقوى على ذلك . قال : « بلى » - قال : فاين تشاء ان انخيل لك ؟ - قال : « بالابطح » . قال : لا يسعنى . قال : « فبمنا » . - قال : لا يسعنى . - قال : « فبعرفات » . - قال ذاك بالحرى ان يسعنى فواعده فخرج النّبي (ص) للوقت فاذا هو بجبرئيل قد اقبل من جبال عرفة بخشخشة و كل كلمة قد ملاً ما بين المشرق والمغرب ورأسه فى السماء ورجلاه فى الارض ! فلما رآه النّبي (ص) خر مغشياً عليه . قال : فتحول جبرئيل فى صورته فضمه الى صدره وقال : يا محمد لا تخف ! فكيف لو رأيت اسرافيل ورأسه من تحت العرش ورجلاه فى النجوم السابعة و ان العرش لعلى كاهله وانه ليمتضاء ل احياناً من مخافة الله عز وجل حتى يصير مثل الوضع يعنى العصفور حتى ما يحمل عرش ربك الاعظمته . قوله :

« وما هو » يعنى محمد (ص) « على الغيب » اى - على الوحي وخبر السماء وما اطلع عليه مما كان غائباً عنه من الانباء والقصص « بضنين » بمتهم اى - يجبان

لا يَنْتَهِم بزيادة ونقصان فيما اتى^١ به والضَّئِةُ: التَّهْمَةُ. قرأ عاصم وحمزة و نافع و ابن- عامر « بضنين » بالضاد ومعناه ببخيل يعنى يؤدّى ما يوحى اليه ولا يبخل به عليكم بل يعلمكم ويخبركم به . يقال : ضننت بالشئ بكسر التّون اضنّ به ضناً اى-بخلت. «وما هو بقول شيطان رجيم» اى - ما القرآن بقول شيطان مطرود مرمى بالشَّهب من قوله وما تنزلت به الشَّياطين. وقال الكلبي : يقول ان القرآن ليس بشعر ولا كهانة كما قالت قريش .

« فإين تذهبون » يقال للمراكب رأسه فى الأمر اين يذهب بك واين تذهب ؟ وقيل : معناه اين تعدلون عن هذا القرآن و فيه الشفاء والبيان ؟ و قال الزجاج : اى طريق تسلكون ابين من هذه الطريقة التى قد بيّنت لكم ؟ - وقيل : « اين تذهبون » عن عذاب الله او عن ثواب الله. ثم بيّن فقال :
« ان هو الا ذكر للعالمين » اى - ما القرآن الا موعظة للخلق اجمعين . ثم خصّص فقال :

« لمن شاء منكم ان يستقيم » اى - القرآن نذير لمن احب الاستقامة واتبع الحق وعمل به واقام عليه . وعن ابى هريرة قال : لما انزل الله على رسوله : « لمن شاء منكم ان يستقيم » قالوا : الأمر الينا ان شئنا استقمنا وان شئنا لم نستقم . فانزل الله تعالى :
« وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين » اعلمهم ان الهداية والتوفيق الى الله . اى - « ما تشاؤون » الهداية والاستقامة « الا ان يشاء الله » توفيقكم . فمن شاء الله له الايمان آمن ، ومن شاء له الكفر كفر. قال الحسن والله ما شاءت العرب الاسلام حتى شاءه لها . وعن وهب بن منبه قال : الكتب التى انزلها الله على الانبياء بضع وتسعون كتاباً قرأت منها بضعاً و ثمانين كتاباً فوجدت فيها من جعل الى نفسه شيئاً من المشيئة فقد كفر. وقال الواسطي : اعجزك فى جميع اوصافك فلان شاء الا بمشيئته ولا تعمل الا بقوّته ولا تطيع الا بفضله ولا تعصى الا بخذلانه . فماذا يبقى لك و بماذا تفتخر من افعالك وليس من فعلك شئ.

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بِسْمِ اللَّهِ كلمة سماعها ربیع الجميع من العاصي والمطيع، والشريف والوضيع. من اصفى اليه بسمع الخضوع ترك طيب الهجوع و من اصفى اليه بسمع المحاب ترك لذیذ الطعام والشراب .

مجنون بنی عامر ؛ آن کار افتاده لیلی ، وقتی نقش نام لیلی بر دیوار دید ، شیفته نقش نام لیلی شد . هفت شبانروز در مشاهده آن نبشته بنشست که هیچ طعام و شراب نخورد . گفتند : ای مجنون هفت شبانروزی طعام و شراب چون بسر آوردی ؟ - گفت : ای بیچاره کسی را کش با نام دوست خوش بود طعام و شرابش کجا یاد آید ؟ آنکه گفت :

جُستمانی لتعلما سرّ لیلی تجدانی بسرّ لیلی شحیحاً .

این حال مخلوقی است در دعوی عشق مخلوقی ؛ پس چه کوئی کسی که قبله جان وی حضرت قدس الهی بود و غالب دل وی مهر ذات قدیم . اگر با نام و ذکر او طعام و شرابش یاد نیاید چه عیب بود ؟ .

بوبر شیلی گفت : ذکر ربی طعام نفسی ، و ثناء ربی لباس نفسی ، و الحیا من ربی شراب نفسی ؛ نفسی فداء قلبی ، قلبی فداء روحی ، روحی فداء ربی .

موسی کلیم (ع) چهل شبانروز بر امید سماع کلام حق منتظر نشست که طعام و شراب بخاطر وی نگذشت . باز چون بطلب خضر می شد در دبیرستان علم ، يك نیم روز او را از طعام و شراب شکیب نبود تا گفت : « آتنا غدائنا » این حال نتیجه عشق است و عشق بدانائی وزیر کی و فتوی عقل حاصل نشود :
« عشق آمدنی بود ، نه آموختنی » .

کسی که این راه نرفت ، منزل این راه چه داند ؟ او که محرم عشق نبوده محرم دوست را چه نشان پرسد ؟ :

محرم شدم بعشق و جهان شد مرا حرم

لبیک عاشقی زدم از جان و دل بهم .

قوله تعالى: «اذا الشمس كورت» الى آخرها... مصطفى (ص) گفت: هر که خواهد تا قیامت کبری نقدی بیند و احوال رستاخیز برو آشکارا گردد، کوی: «اذا الشمس كورت»، برخوان تا سیاست و صعوبت آن روز اورا معلوم گردد. چه مایه نشان توان داد از هول و صعوبت روزی که اطلال و رسوم کون را آتش بی یازی درزنند و بدهره^(۱) قهر سر دهر بردارند و عالم محدث را هبء منشور کنند و تیغ سیاست بر تارک افلاك زنند، غبار اغیار از دامن بیفشانده و لگام اعدام در سر مرکب وجود کشیده، آفتاب منور سیاه و مکور کرده، ستارگان رخشان بسان باران از آسمان بریخته، کوههای با صلابت و شدت فراروش آمده و از بیم حق سست و بی وزن گشته، عالمیان از هول قیامت ذخائر و نفائس اموال از دست بداده و پشت بدان آورده، وحوش و طیور و سباع نا مکلف از سیاست و هیبت آن روز همه بیجان گشته، دریا های عالم همه درهم گشاده و تعذیب دشمنان را حمیم و غسلین شده، هر کسی و هر تنی با کردار خویش هم برو هم سر کرده، اینست که رب العالمین گفت:

«واذا النفوس زوجت» باری بنگر ای مسکین که هم برو هم سر خود را چه ساخته ای و کرداری که قرین تو خواهد بود هم در کور و هم در قیامت چه اندوخته ای؟ و قرآن قدیم ترا این اندیشه میفرماید و ترا این پند میدهد که: «ولتنظر نفس ما قدمت لغد» و مصطفى (ص) گفته: «العبد المؤمن بین مخافتین عمر قدمضی لایدری ما لله صانع فیه، واجل قد بقی لایدری ما لله قاض فیه؛ فلیتزوّد العبد لنفسه من نفسه و من دنياه لاخرته و من الشّبیبة قبل الکبر و من الحیوة قبل الممات. فوالله ما بعد الموت من مستعتب و ما بعد الدّنيا الا الجنة والنار». رسول خدا (ص) چنین میگوید: که مؤمن را جای ایمنی نیست میان دو بیم در مانده و گرفتار شده: یکی عمر گذشته و جریده یک و بد وی نبشته، نداند که با وی در آن چه خواهند کرد ازودر گذارند و عفو کنند، یا اورا بآن بگیرند و عذاب کنند؟ و دیگر عمری نا آمده و کاری نا بوده و روز کاری نادیده، نداند که حق تعالی در آن بروی چه قضا کرده؛ قضا بقاء

(۱) دهره: بر وزن بهره، حربه ای داس مانند است. رك: برهان قاطع.

یا قضاء فنا؟ تقدیر طاعت، یا تقدیر معصیت؟ تقدیر سعادت، یا تقدیر شقاوت؟ بنده مؤمن را باین دو حال جای ایمنی نیست. غافل بودن و فارغ نشستن روا نیست. باید که از نفس خود خود را آزادی برگیرد، و از دنیا عقبی را بهره‌ای ستاند، و از روز فراغ روز شغل را نصیب گیرد و در جوانی پیری را منتظر باشد و درزندگانی مرگ را برگ کند که پس از مرگ روی آشتی نیست. بآن خدای که وحدانیت صفت اوست که پس از دنیا سرائی نیست که آنجا مقام کنند، الا جنت که نعمت اسلام آنجابر بنده تمام کنند، یا دوزخ که او را اسیر عذاب و غرام^(۱) کنند و راحت و لذت بروی حرام کنند.



(۱) غرام: هلاك و عذاب. قوله تعالى: «ان عذابها غراماً» ای - هلاكاً و لازماً لهم. فرهنگ نفیسی.

۸۲ = سورة الانقطار = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
« إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ (۱) » آنکه که آسمان بشکافد و پاره گردد .
« وَإِذَا النُّجُومُ انْتَثَرَتْ (۲) » و آنکه که ستارگان فرو ریزد .
« وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ (۳) » و آنکه که دریاها درهم کشایند .
« وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ (۴) » و آنکه که گورها برشورند [و آنچه از مردگان و کنجها در آن است بر زبر او کنند] .

« عَلِمْتَ نَفْسٌ » بداندهر کسی و هرتنی « مَا قَدَّمْتُ وَآخِرَتِ (۵) » آنچه پیش فرا فرستاد از کردار یا پیش و از گذاشت از نهاد .

« يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ » ای مردم « مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ (۶) » چه چیز ترا فریفته^۱ کرد بخداوند قرآن کریم نیکوکار نوازنده .

« الَّذِي خَلَقَكَ » او که بیافرید ترا « فَسَوِّيكَ » و ترا راست کرد و هموار آفرید « فَعَدَلَكَ (۷) » اندامان همه درخور یکدیگر آفرید و بالای راست .

« فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ (۸) » بهر صورت که خود خواست آفرید و ترا برهم ساخت .

« كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالْدِّينِ (۹) » آگاه باشید آن شمائید که بروز شمارو پاداش کافر می^۲ شوید و دروغ زن میگیرید .

« وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ (۱۰) » و بر شما از ما گوشوانان اند .

« كَرَامًا » آزادگان پاکان نیکوان « كَاتِبِينَ (۱۱) » دبیران نویسندگان .

« يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ (۱۲) » می دانند هر چه می کنید .

« اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (۱۳) » نیکان نوازندگان فردا در نازاند و درزید^(۱).
 « وَاِنَّ الْفَجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ (۱۴) » و بدان فردا در آتش اند.
 « يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ (۱۵) » بآن آتش رسند و سوزند روز شمار و پاداش.
 « وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ (۱۶) » و ایشان هرگز از آن نارو از آن آتش نادیدینند.
 « وَمَا اَدْرِيكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ (۱۷) » و چه چیز ترا دانا کرد که روز شمار چیست؟
 « ثُمَّ مَا اَدْرِيكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ (۱۸) » پس چه چیز ترا دانا کرد که روز شمار

چيست؟

« يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا (۱۹) » روزی که بدست هیچ کس هیچیز نیست کس را و نتواند و بکار نیاید.
 « وَالْاَمْرُ يَوْمَ لِلّٰهِ (۲۰) » و کار همه آنروز خدا بر است.

النوبة الثانية

این سوره نوزده آیتست ، هشتاد کلمه ، سیصد و بیست و هفت حرف . جمله به
 مکه فرو آمد ، آن را مکی گویند و درین سوره هیچ ناسخ و منسوخ نیست . و فی الخبر
 عن ابی قال : قال رسول الله (ص) : من قرأ « اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ » اعطاه الله عز وجل
 من الاجر بعدد کل قبر حسنة و بعدد کل قطرة ماء حسنة و اصلح الله شأنه يوم القيامة :
 « اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ » ای - انشقت و انصدعت ، کقوله : « السَّمَاءُ مِنْفَطِرٌ بِهِ »
 ای - بيوم القيامة لشدة و عظم شأنه .

« وَاِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ » تناثرت و تساقطت .

« وَاِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ » ای - فُجِّرَ بعضها فی بعض لان الارض صارت و اهية
 رخواً فصارت البحار بجرأ واحداً فيصبّ ذلك البحر فی جوف الحوت الذي عليه
 الارضون السبع .

۱- الف : رید . بمعنی کام و خواست .

(۱) زید : افزونی و افزون . ترجمه و شرح قاموس .

«واذا القبور بعثرت» اى - بحثت ونثرت وأبثرت، فاستخرج ما فيها من الكنوز وبعث من فيها من الموتى أحياء وهذا من اشراط الساعة ان تخرج الارض افلاذ كبدها من ذهبها و فضتها و اموانها .

« علمت نفس ما قدمت » من عمل صالح او طالح وما « آخرت » من سنة حسنة اوسية . قال عكرمة : « ما قدمت » من الفرائض التى اذتها « و آخرت » من الفرائض التى ضيعتها وقيل : « ما قدمت » من الصدقات « و آخرت » من التركات . هذا كقوله : « ينبؤ الانسان يومئذ بما قدم وأخر » وقيل : « ما قدمت و آخرت » ما كان فى اول عمره و آخره .

« يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم » المغرور: الذى يعمل المعاصى وينتظر الرحمة . « ما غرك » اى - ما خدعك وسؤل لك حتى قصرت فيما افترض عليك و ما حملك على الاغترار به حتى عملت بمعاصيه؟ ما الذى حملك على المعصية مع رب كريم قد انعم عليك بالخلق والتسوية والتعديل ؟ وقيل : ما حملك على القعود عن طاعة رب خيره عندك كثير؟ قرأ النبى (ص) هذه آية، ثم قال: جهله، يعنى: حمله جهله على ذلك. قال مقاتل: غره عفو الله حين لم يعجل عليه بالعقوبة . وعن ابن مسعود قال : ما منكم من احداً لاسيخلوا الله به يوم القيامة فيقول: «يا بن آدم ما غرك بى ؟ يا بن آدم ماذا عملت فيما علمت ، يا بن آدم ماذا اجبت المرسلين ؟ ! وقال ذو النون : كم من مغرور تحت السترو هو لا يشعر به وفى معناه انشد :

يا من علا فى الغى والتيه و غره طول تماديه
املى لك الله فبارزته ولم تخف غب معاصيه .

قيل: نزلت هذه الآية فى الاسود بن كلفة الجمحي قصد النبى (ص) فلم يتمكن منه ولم يعاقبه الله سبحانه على ذلك فنزلت الآية «ما غرك بربك الكريم» ومعنى «الكريم» هاهنا انه قدر على ان يعاقبه فلم يفعل . وقيل: نزلت فى الوليد بن المغيرة . وقيل : هو عام فى جميع الكفار و هو ان كل من كفر فهو محل التقرير بهذه الآية لاغتراره بربه .

«الَّذِي خَلَقَكَ» «فِي احْسَن تَقْوِيمٍ» «فَسَوِّيكَ» اى - سَوِّى خَلَقَكَ فِي بَطْنِ امِّكَ. «فَعَدْلُكَ». قرأ عاصم وحمزة و الكسائي وابو جعفر : فَعَدْلُكَ بالتَّخْفِيفِ ويكون فى بمعنى الى وماصلة، اى - صَرَفَكَ وَاِمَالَكَ الى اى صورة شاء حَسَنًا وَقَبِيحًا و طَوِيلًا و قَصِيرًا . و قرأ الآخرون بالتَّشْدِيدِ، اى - جَعَلَكَ مَعْدَلِ الْخَلْقِ مُسْتَوًى الْاَعْضَاءِ لَا تَفَاوُتَ فِيهَا .

«فِي اى صُورَةٍ مَا شَاءَ رَبُّكَ» قال مجاهد : فى اى شَيْءٍ «شَاءَ رَبُّكَ» شبه ابٍ او امٍ او خال او عم . و يجوز ان يكون الصُّورَةُ بمعنى الصِّفَةِ ؛ تقول العرب : ارْنِى «صُورَةَ» هذا الامر، اى - عَرِّفْنِى صِفَتَهُ . ويكون فى بمعنى على ؛ فيكون معناه خَلَقَكَ عَلَى «اى» صِفَةٍ شَاءَ مِنْ سَعَادَةٍ وَ شَقَاوَةٍ وَ اِيْمَانٍ وَ عَصِيَانٍ .

«كَلَّا» ردع عن الغفلة عن الله والاعتزاز به . «بَلْ تَكْذِبُونَ» قرأه العامة بالتَّاءِ لقوله : «وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ» و قرأ ابو جعفر بالياء اى - يَكْذِبُونَ . بالقيامة التى يكون فيها الجزاء والحساب ؛ ويجوز ان يكون الدين هاهنا التَّوْحِيدَ . «وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ» يعنى : الْمَلَائِكَةُ يَحْفَظُونَكُمْ وَ يَحْفَظُونَ عَلَيْكُمْ اَعْمَالَكُمْ بِاثْبَانِهَا فِي الصِّحَافِ .

«كِرَامًا كَاتِبِينَ» اى - «كِرَامًا» عَلَى اللَّهِ كِتَابَةٌ لَا يَخْفَى عَلَيْهِمْ شَيْءٌ مِنْ اَفْعَالِ بَنِي آدَمَ . وقيل : «كِرَامًا» يَسَارِعُونَ إِلَى كِتَابِ الْحَسَنَاتِ وَ يَتَوَقَّفُونَ فِي كِتَابِ السَّيِّئَاتِ رَجَاءً أَنْ يَسْتَغْفَرَ وَيَتُوبَ فَيَكْتُبُونَ الذَّنْبَ وَ التَّوْبَةَ مِنْهُ مَعًا .

«يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ» علمهم على وجهين، فما كان من ظاهر قول او حركة جوارح علموه بظاهره وكتبوه على جهته . وما كان من باطن ضمير يقال انهم يجدون لصالحه ربحاً طيباً ولطالحه ربحاً خبيثاً فكتبوه مجملًا عملاً صالحاً وآخر سيئاً .

«إِنَّ الْاِبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ» واحد «الابرار» بارٌّ وبرٌّ، وهم الذين برّوا وصدقوا فى ايمانهم باداء فرائض الله عز وجل و اجتناب معاصيه . و فى الخبر عن ابن عمر عن النَّبِيِّ (ص) قال : اِنَّمَا سَمَّاهُمُ اللَّهُ «الابرار» لِأَنَّهُمْ بَرُّوا الْآبَاءَ وَالْاِبْنَاءَ كَمَا أَنَّ لَوَالِدَكَ عَلَيْكَ حَقًّا كَذَلِكَ لَوْلَدُكَ عَلَيْكَ حَقٌّ . «لَفِي نَعِيمٍ» يعنى فى الْجَنَّةِ وَلَذَّاتِهَا .

« وَاِنَّ الْفَجَّارَ » الْكَفَّارَ « لَفِي جَحِيمٍ » اى - « لَفِي » معظم النَّار .

« يَصْلُونَهَا يَوْمَ الدِّينِ » اى - يدخلونها و يلزمونها و يخلصون فيها

يوم القيامة

« وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ » هذا كلام يشمل الفريقين جميعاً نضعه موضعه منهما.

اى - هم خالدون فيها اهل الجنة فى الجنة لا يغيبون عنها ، و اهل النار فى النار لا يغيبون عنها .

« وَمَا اَدْرِيكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ » « ثُمَّ مَا اَدْرِيكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ » كرر ذكره تعظيماً

لشأنه وهو استفهام على وجه التّعجب . وقيل : احدهما فى حق الكفار والآخر فى حق المؤمنين .

« يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ » قرأ ابن كثير و ابو عمرو و يعقوب : يوم بضم الميم

رداً على اليوم الاول وقرأ الآخرون بفتحها، اى - هذه الاشياء فى « يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ

لِنَفْسٍ شَيْئاً » . قال مقاتل : اراد به الكفار لان المسلمين ينفع بعضهم بعضاً بالشفاعة .

« وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ » اى - ينقطع دعاوى المخلوقين فى ذلك اليوم لا يملك الله

فى ذلك اليوم احداً شيئاً كما ملكهم فى الدنيا . و فى الحديث الصحيح من سرّه ان

ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ « اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » « وَاِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ »

« وَاِذَا السَّمَاءُ انشَقَّت » .

النوبة الثالثة

قوله : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » اسم عزيز اذا اراد اعزاز عبده و فقه لعرفانه،

ثم زينّه باحسانه ، ثم استخلصه بامتنانه ، فعصمه من عصيانه ، ثم قبضه على ايمانه ، ثم

بوأه فى جنانه ، ثم اكرمه برضوانه ، ثم اكمل نعمته برؤيته و عيانه .

نام خداوند كريم مهربان ، لطيف ورحيم و نوازنده بندگان ، يگانه و يكتا

در نام و در نشان ، دارنده جهان و نعمت بخش آفریدگان و دلکشای دوستان ؛ ببنده

نوازی معروف ، بمهربانی موصوف ، بفضل خود باز آمده بوفای امیدواران ، بلطف خود

پذیرنده حقیرهای پرستندگان، بکرم خود سازنده کاربندگان در دوجهان، بمهربانی خود نوازنده ضعیفان و شنونده دعای عاجزان. از کمال کرم او نکته‌ای شنو؛ هر شب بوقت سحر، آن ساعت که وقت نیاز دوستان بود، هنگام راز و نیاز عاشقان بود، آن ساعت که نسیم صبای مهر بر دل مشتاقان وزد، آن ساعت که رب العزة سوگند بوی یاد میکنند که: «وَالصَّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ» بر بساط «وَنَحْنُ اقْرَبُ» در خلوت «وَهُوَ مَعَكُمْ» سرّاً بسرّ شراب «إِنَّا جَلِيسٌ مِنْ ذِكْرُنِي» بی زحمت اغیار بجان دوستان میرساند واز زناده «يَنْزِلُ اللَّهُ» آتش «نَارُ اللَّهِ الْمَوْقُودَةُ» در دل سوختگان می زند و بیماران را تعهد می کند و بکمند لطف رمیدگان را بدرگاه میکشد؛ که عبادی اگر طاعت آرید، قبول بر من؛ و سؤال کنید، عطا بر من؛ و رگناه کنید، عفو بر من. آب در جوی من، راحت در کوی من، طرب در طلب من، انس با وصال من، شادی بدیدار من. امروز در دنیا با بنده عاجز چنین خطاب میکند و فردا در عرصه عظمی و انجمن کبری باینده عاصی گوید: «يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ؟» این عجب نگر، تهدیدی لطیف آمیغ! خود سؤال میکنند و در نفس سؤال بنده را تلقین جواب میکنند، بآنچه گفت: «بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ». نام کریم بایاد بنده میهد تا بنده گوید: غرّنی بك كرمك و لولا كرمك ما فعلت لأنك رأيت فسترت و قدرت فامهلت:

مما اری من سوء افعالك؟!

يقول مولای: اما تستحی

افسدنی کثرة افضالك!

فقلت: یا مولای رفقا، فقد

یحیی معاذ گفت: روز رستاخیز چون خلق اولین و آخرین را بر آن مقام سیاست و هیبت بدارند و سؤال کنند، اگر از جناب جبروت و درگاه عزّت خطاب آید که: «ما غرّك بی؟» من بتوفیق الهی و تأیید ربّانی جواب دهم گویم: غرّنی برّك سالفاً و آنفاً. آن نیکوئیهای قدیم و حدیث، نواخته‌های نهان و آشکارا که از فضل و برّ تو یافته‌ام آنست که دیده مرا بتو فریفته کرد! بوبکر و راقی گفت: لوقال لی: «ما غرّك برّك الْكَرِيمِ» لقلت: غرّنی كرم الْكَرِيمِ! وقيل لفضيل: لو اقامك الله

بين يديه يوم القيامة ، فقال : « ما غرّك برّبك الكريم » ماذا كنت تقول؟ - قال : اقول :
غرّني سترك المرخي^١ فنظمه محمد بن سماك فقال :

يا كاتم الذّنب اما تستحي الله في الخلوة ثائيبكا؟!

غرّك من ربّك امهاله وستره طول مساويكا .

و في الحديث الصحيح : ان الله عزّ وجلّ يدن المؤمن فيضع عليه كنفه ويستره
فيقول : « اتعرف ذنب كذا؟ اتعرف ذنب كذا؟ » - فيقول : نعم ، اي ربّ ، حتّى قرّره بذنوبه ، و
رأى في نفسه أنّه هلك . قال : « سترتها عليك في الدنيا و أنا اغفرها لك اليوم » .



۸۳ = سورة التطفیف (المطففین) = مکیه

النوبه الاولی

قوله تعالى: « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.

« وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ (۱) » ویل و تباهی کاهندگان را.

« الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ (۲) » ایشان که چون از مردمان

می ستانند پیمانه پیری می ستانند ناکاست.

« وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (۳) » و آنکه که مردمان را می پیمایند

یامی سنجند، می کاهند و زیان زد می کنند.

« أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ هِجْءًا نَمِيدًا بِي كَمَانِي إِيْنَانِ، « أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ (۴) »

« لِيَوْمٍ عَظِيمٍ (۵) » که ایشان انکیختنی اند روزی بزرگ را.

« يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ « آن روز که بیای ایستند » مردمان « لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (۶) »

خداوند جهانیانرا.

« كَلَّا، آكَاہْ بِاشِيدِ « إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سَجِّينِ (۷) » نامه کردار او.

سرانجام بدان در سجین است [در بترینه زندان] .

« وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِّينِ (۸) » و چه دانی که آن زندان چه چیز است [از

صعبی] ؟

« كِتَابٌ مَّرْقُومٌ (۹) » نوشته ای [کنده در سنگ] .

« وَيْلٌ لِّیَوْمِئذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ (۱۰) » ویل آن روز بر دروغ زن گیران .

« الَّذِينَ يُكْذِبُونَ یَوْمَ الدِّینِ (۱۱) » ایشان که بروز شمار و پاداش دروغ

زن گیرند.

« وَمَا يُكْذِبُ بِهِ » و دروغ زن نکیرد بآن « الْأَكْلُ مُعْتَدًا ئِیمِ (۱۲) » مگر

هر اندازه در گذرانده ای ناباک ناباک.

« اِذَا تُلِيٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا » که برو خوانند سخنان و آیات ما . « قَالَ اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِينَ (۱۳) » گوید : این افسانه پیشینیان است .

« كَلَّا » چنانست [که مکتب میگوید] . « بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (۱۴) » بلکه زنگ و بار آنچه میکنند بر دلهای ایشان نشست و نشاند . « كَلَّا » آگاه باشید^۱ « اَنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ (۱۵) » ایشان از خداوند خویش آن روز باز پوشیده‌اند .

« ثُمَّ اَنَّهُمْ لَصَالُو الْجَحِيمِ (۱۶) » پس ایشان با آتش رسیدنی‌اند [و بآن سوختنی] . « ثُمَّ يُقَالُ » پس ایشان را گویند : « هَٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (۱۷) » این آنست که شما آن را دروغ می‌شمردید و دروغ می‌داشتید [و آن دروغ نبود] . « كَلَّا » آگاه باشید^۲ « اِنَّ كِتَابَ الْاَبْرَارِ لَفِي عَلَيِّينَ (۱۸) » نامه و کارنیکان در علیین است جایگاه زبرین .

« وَ مَا اَدْرَاكَ مَا عَلِيُّونَ (۱۹) » و چه چیز ترا دانا کرد که علیین چیست ؟ « كِتَابٌ مَّرْقُومٌ (۲۰) » نبشته‌ای [در سنگ کنده بشارت نیکان را] . « يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (۲۱) » فریشتگان نزدیک کردگان بآن میرسند و آن را می‌بینند .

« اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (۲۲) » نیکان در ناز و نعیم‌اند . « عَلٰی الْاَرَآئِكَ يَنْظُرُونَ (۲۳) » در حجله‌ها در تخته‌ها مینگرند . « تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ » در رویهای ایشان میشناسی و می‌بینی « نَضْرَةَ النَّعِيمِ (۲۴) » تازگی ناز و روشنائی شادی .

« يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ » می‌آشامانند ایشان را از رحیق . « مَخْتُومٌ (۲۵) » جام آن مهر کرده .

« خَتَامُهُ مُسَكٌ » مهر آن مشک . « خَتَامُهُ مُسَكٌ » که از دهن باز ایستاند ، بوی مشک آید مختوم « خَتَامُهُ مُسَكٌ » آمیخته آمیغ آن مشک « وَ فِي ذَٰلِكَ

فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ (۲۶) ، و ایدون بادا که کوشند کان درین کوشند [و نورد خواهند کان آن را نورد خواهند و جویند کان باین مرهم شتاونند] .
 « وَمَزَاجُهُ مِنْ تَعْنِيمٍ (۲۷) » و آمیغ آن از چشمه تسنیم است .
 « عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ (۲۸) » چشمه ای که مقربان آن را صرف می-
 آشامند [و ابرار بآمیغ] .

« اِنَّ الَّذِيْنَ اَجْرُمُوْا » آن بدان که کافر شدند . « كَانُوْا مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يَضْحَكُوْنَ (۲۹) » می خندیدند از گروید کان .
 « وَ اِذَا مَرُّوا بِهِمْ » و آنکه که مؤمنان برایشان بر گذشتند ، « يَتَغَامَزُوْنَ (۳۰) » ایشان بافسوس برایشان در یکدیگر می نمودند .
 « وَ اِذَا اَنْقَلَبُوْا اِلٰى اَهْلِهِمْ » و چون با خانه ها و کسان خویش گشتند ،
 « اَنْقَلَبُوْا فَكِهِيْنَ (۳۱) » بناز و رامش و خنده می زیستند .
 « وَ اِذَا رَاوْهُمُ » و چون ایشان را دیدند ، « قَالُوْا اِنْ هٰؤُلَاءِ لَضٰلُّوْنَ (۳۲) » گفتند : اینان کم شد کان اند و در غلط افتاد کان و نادانان .
 « وَ مَا اَرْسَلُوْا عَلَيْهِمْ حٰفِظِيْنَ (۳۳) » و کافران را نفرستاده اند بکوشوانی بر گروید کان و نگهبانان کردار ایشان .

« فَالْيَوْمَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا » آن روز قیامت ، آن مؤمنان و گروید کان « مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُوْنَ (۳۴) » از کافران می خندند .
 « عَلٰى الْاَرَآئِكَ يَنْظُرُوْنَ (۳۵) » در حجله ها بر تختها مینگرند .
 « هَلْ تُؤْتٰبُ الْكُفَّارُ مَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ (۳۶) » کافران را پاداش بدادند بر آنچه میکردند در آن کیتی ؟

النوبة الثانية

این سوره سی و شش آیت است ، صد و هفتاد و هفت کلمه نهصد و سی حرف ؛ و در نزول آن علما مختلف اند . قومی گفتند : مکی است ، جمله به مکه فرو آمد ؛ قومی

گفتند: میان مکه و مدینه فرو آمد، آنکه که رسول خدا (ص) هجرت کرد. و بیشترین علما بر آنند که در مدینه فرو آمد. مقاتل گفت: اول سورتی که در مدینه فرو آمد این سورتست و درین سوره هیچ ناسخ و منسوخ نیست. و عن ابی بن کعب قال: قال رسول الله (ص): «من قرأ سورة «المطففين» سقاها الله من الرّحیق المختوم يوم القيامة» قوله تعالى:

«وَيْلٌٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ» ابن عباس گفت: رسول خدا در مدینه شد، قومی تجّار را دید در پیمانه و ترازو سخت بد، و بیاعات و معاملات ایشان شبه قمار چون منابذه و ملامسه. جبرئیل آمد و آیت آورد:

«وَيْلٌٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ». رسول خدا (ص) ایشان را حاضر کرد و برایشان خواند. ایشان از آن عادت بد باز ایستادند و با طریق عدل و راستی گشتند. فهم اوفی الناس کیلاً الى اليوم. وقال السدی: قدم رسول الله (ص) المدينة و بها رجل يقال له ابو جهینه و معه صاعان یکیل باحدهما و یکتال بالآخر فنزلت فی شأنه: «وَيْلٌٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ» وقیل: نهام رسول الله (ص) عن ذلك فلم ينتهوا، فانزل الله تعالى: «وَيْلٌٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ» فخرج رسول الله (ص) الى السوق و قرأ السّورة فاصلحوا کیلهم. الویل کامة یقال لمن وقع فی هلكة و عذاب. وقیل: هو واد فی جهنّم من قیح و دم. وقیل: جبّ فی النار و معنی «وویل» ای - قد ثبت لهم هذا و المطفّفون الذین یبخسون حقوق الناس و ینقصون الکیل و الوزن. قال الزجاج: انما قیل: للذی ینقص المکیال و المیزان مطفّف لانه لا یکاد یسرق فی المکیال و المیزان الا الشیء الیسیر الطّیف. و عن الا صمعی: قال: قال اعرابی: لا تلتمس الحوائج ممّن مرؤته فی رؤس المکیال و السن الموازین. ثمّ بیّن ان «المطففين» منهم. فقال:

«الذین اذا اکتالوا علی الناس» ای - من الناس. و من و علی یبدّل احدهما من الآخر، ای - «اذا اکتالوا» من الناس استوفوا علیهم الکیل ای - بأخذون حقوقهم تامّة

«واذا کالوهم او وزنوهم» ای - کالوا لهم و وزنوا لهم، یعنی: للناس. تقول:

و زنتك و وزنت لك و كلتك و كلت لك، كما يقال: نصحتك و نصحت لك و كسبتك و كسبت لك. «يخسرون» اى - ينقصون. يقال: خسرت و اخسرت اذا نقصته هذا كقوله: «ولا تخسروا الميزان»، «ولا تكونوا من المخسرين» والمعنى: اذا استوفى لنفسه اثمه و اذا اعطى غيره نفسه. قال نافع: كان ابن عمر يمرّ بالبائع فيقول: اتق الله و اوف الكيل و الوزن فان «المطففين» يوقفون يوم القيامة حتى ان العرق ليلجمهم الى انصاف آذانهم. و روى ان علياً (ع) مرّ على رجل و هو يزن الزعفران و قد ارجح فكفا الميزان. ثم قال: اقم الوزن بالقسط. ثم ارجح بعد ذلك ماشئت.

«الا يظنّ اولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم» هذا الكلام تعظيم لاثم المطفّف و تشديد، وهذا الظنّ يقين والمعنى: الا يستيقن «اولئك» الذين يفعلون ذلك. «انهم مبعوثون ليوم عظيم» اى - لمجىء يوم عظيم، وهو يوم القيامة. و قيل: معناه انهم لو ظنّوا انهم يبعثون ما نقصوا فى الكيل و الوزن. وقيل: كل من نقص حق الله من زكوة و صلوة و صوم فهو داخل تحت هذا الوعيد. قال الحسن: المراد به المؤمنون و المعنى اليس يعلمون انهم يبعثون فما عذرهم فى التّطفيف. «يوم يقوم الناس لرب العالمين» اى - يقومون من قبورهم لحكم رب العالمين بينهم فيقفون فى العرصات على ارجلهم ينتظرون حكم الله فيهم قدر ثلاث مائة عام. وقيل: اربعين سنة لا يكلمهم احد حتى ان اقلهم رشحاً يغيب فيه الى انصاف اذنيه. روى عن مالك عن نافع عن ابن عمر: ان النّبيّ (ص) قال: «يوم يقوم الناس لرب العالمين» حتى يغيب احدهم فى رشحه الى انصاف اذنيه. وعن المقداد قال: سمعت رسول الله (ص) يقول: «اذا كان يوم القيامة ادنيت الشمس من العباد حتى تكون قيد ميل او اثنين. قال سليم بن عامر: احد رواة هذا الحديث: لا درى اى الميلين يعنى مسافة الارض او الميل الذى تكحل به العين. قال فتصهرهم الشمس فيكونون فى العرق بقدر اعمالهم. فمنهم من يأخذه الى عقبه و منهم من يأخذه الى ركبتيه و منهم من يأخذه الى حقوبه و منهم من يلجمه الجأماً.

«كلاً» ردع عن التّطفيف اى - ليس الأمر على ما هم عليه فليردعوا و تمام

كلام هاهنا. وقال الحسن : « كلاً » ابتداءً يتصل بما بعده على معنى حقاً. « ان كتاب
 الفجار » الذى كتب فيه اعمالهم « لفي سجّين » قال ابن عباس : السّجّين هى الارض
 السّابعة السفلى فيها ارواح الكفار . وفى الخبر عن النبى (ص) قال : « سجّين » اسفل
 سبع ارضين و « عليّون » فى السّماء السّابعة تحت العرش اخبر « ان كتاب » اعمال
 « الفجار لفي سجّين » وضعا لقدرهم واذلالاً لهم على سبيل ضرب المثل لاهانتهم و
 يكون ذلك علامة عذابهم؛ ثم يحمل الى هاهنا ارواحهم وهذا كما يقال لخسيس القدر
 انه فى الحضيض و انه فى التراب . و قيل : السّجّين خزانة ارواح الكفار وهى صخرة
 خضراء تحت الارض السّابعة خضرة السّموات منها رقم فيها اسماء الكفار و مصيرهم الى
 النار. وروى ان ابن عباس قال لكعب الاحبار: اخبرنى عن « سجّين » و « عليّين » ؟
 فقال كعب : والذى نفسى بيده لا اخبرتك عنهما الا بما اجد فى كتاب الله المنزل . اما
 « سجّين » فانهما شجرة سوداء تحت الارضين السّبع مكتوب فيها اسم كلّ شيطان فاذا
 قبضت نفس الكافر عرج بها الى السّماء فغلقت ابواب السّماء دونها ثم رمى بها الى
 « سجّين » فذلك « سجّين » . واما عليّون فانهما اذا قبضت نفس المرء المسلم عرج
 بها الى السّماء ففتحت لها ابواب السّماء حتّى تنتهى الى العرش . قال فيخرج كفّ
 من العرش فيكتب له نزاله و كرامته وذلك « عليّون » . و قال اهل اللّغة : « سجّين »
 فعيل من السّجن على جهة المبالغة كما يقال: فسّيق، شرب، سكّير؛ والمعنى: ان مصير
 اصحابه الى ضيق وشدة وخسار وسفال. وقيل: معناه ما كتب عليهم لا يتبدّل ولا يتمحّى
 كالنّقش فى الحجر .

« وما ادرىك ما سجّين » اى - ليس هذا ممّا كنت تعلمه انت ولا قومك حتّى
 عرفناك . قاله تعظيماً لشأن السّجّين وتعجبياً منه و تهويلاً لامره ثم قال :
 « كتاب مرقوم » ليس هذا تفسير السّجّين بل هو بيان الكتاب المذكور فى
 قوله : « ان كتاب الفجار » اى - هو « كتاب مرقوم » اى - مكتوب اعمالهم مثبت
 عليهم كالرقم فى الثوب لا ينسى ولا يمحى حتّى يجازوا به . وقال قتادة و مقاتل : رقم
 عليهم بشر كانه اعلم بعلامه يعرف بها انه كافر وقيل : مختوم بلغة حمير.

« ويل يومئذ للمكذّبين » اى - يوم يخرج المكتوب و يبعث المدفون ثم

فسرهم فقال :

« الذين يكذبون بيوم الدين » يعنى : يوم القيامة الذى فيه الحساب والجزاء .

« ما يكذب به الاكل معتد » اى - عاص متجاوز للحد فى العصيان « ائيم »

مرتكب للخطايا مستحق للعقوبة :

« اذا تتلى عليه آياتنا » اى - اذا سمع القرآن يقرأ « قال اساطير الاولين » .

« كلاً » ردع عن هذا القول « بل » نفى لما قالوه : « ر' ان على قلوبهم » اى -

غطى « قلوبهم ما كانوا يكسبون » من المعاصى اى - كثرت معاصيهم وذنوبهم فاحاطت بقلوبهم . وقيل : الرّين كالصداء يغشى القلب . روى ابو هريرة قال : سمعت رسول الله

(ص) يقول ان العبد اذا اخطأ خطئة نكت فى قلبه نكتة سوداء فان هونزع واستغفر وتاب صقلت ، فان عاد عادت حتى تغطي . وروى : ان زاد زادت حتى تملو قلبه فذلكم

الرّان الذى ذكره الله فى كتابه : « كلاً بل ر' ان على قلوبهم ما كانوا يكسبون » قال

الحسن : هو الذّنب على الذّنب حتى يموت القلب . واصل الرّين الغلبة ، يقال : رانت

الخمر على عقله ترين ريناً اذا غلبت عليه فسكر ؛ و معنى الآية : غلب على قلوبهم

المعاصى واحاطت بها حتى غمرتها .

« كلاً » تكرار للردع وقيل : معناه حقاً « انهم عن ربهم » اى - عن رؤية ربهم

« يؤمئذ لمحجوبون » ممنوعون .

قال الشيخ الاسلام عبد الله الانصارى قدس روحه : اى - عن رؤية الرضا

فان الشقى يريه غضبان حين يتجلى فى المحشر قبل دخول الناس الجنة . وفى هذا

ان المصدق غير محجوب عن ربه . قال الحسين بن الفضل : كما حجبهم فى الدنيا

عن توحيدهم حجبهم فى الآخرة عن رؤيته . وسئل مالك بن انس عن هذه الآية

فقال : لما حجب اعداءه فلم يروه تجلى لاوليائه حتى رأوه . وقال الشافعى : فى هذه

الآية دلالة ظاهرة ان اولياء الله يرون الله . قال لما حجب قوماً بالسخط دل على

ان قوماً يرونه بالرضا . قال الربيع بن سليمان : قلت له اوتدين بهذا يا سيدي ؟ ! - فقال :

والله لولم يوقن محمد بن ادريس انه يرى ربه بالمعاد لما عبده في الدنيا . وقال الحسن : لولم يعلم الزاهدون والعابدون انهم يرون ربهم في المعاد لزهقت انفسهم في الدنيا ثم اخبر ان الكفار مع كونهم محجوبين عن الله يدخلون النار فقال : «ثم انهم لصالوا الجحيم» اي - لداخلوا النار . و قيل : يصيرون صلاء لها وهو الوقود .

« ثم يقال » اي - يقول لهم الخزنة هذا اي - هذا العذاب «الذي كنتم به تكذبون» وينكرون وقوعه وقيل : هذا جزاء ما كنتم به تكذبون . ثم بين «محل كتاب الابرار» فقال :

«كلا» اي - حقاً «ان كتاب الابرار» هم الذين لا يؤذون الذر ولا يضمرون الشر . و قيل : هم الذين صدقوا فيما وعدوا . والبر الصدق «لفي عليين» يقال : «عليون» خزانة ارواح المؤمنين في السماء السابعة تحت العرش . وقيل : هو اللوح المحفوظ . وقيل : هو لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش اعمالهم مكتوبة فيها وقيل : رقم فيه اسماء المؤمنين ومصيرهم الى الجنة . وقال ابن عباس : هو الجنة . وقال الضحاك سدرة المنتهى ؛ وقال كعب : هو قائمة العرش اليمنى . وقال اهل المعاني : معنى «عليين» علو على علو وشرف بعد شرف . قال اهل اللغة : هو اسم موضوع على صفة الجمع و اعرابه كاعراب الجمع ، كقولهم : عشرين و ثلاثين وعن عبد الله بن عمرو قال : ان اهل «عليين» لينظرون الى اهل الجنة فاذا اشرف رجل اشرقت الجنة ، وقالوا : قد اطلع علينا رجل من اهل «عليين» .

« وما ادريك ما عليون » تعظيم لشأنه وقيل : معناه ليس هذا من علمك ولا من علم قومك .

« كتاب مرقوم » ليس هذا تفسير «عليين» بل هو بيان «كتاب الابرار» اي - «ان كتاب الابرار» «كتاب مرقوم» في «عليين» وهو محل الملائكة و «كتاب الفجار» «كتاب مرقوم» في «سجين» وهي محل ابليس وجنده «يشهده المقرَّبون» يعني : الملائكة الذين هم في «عليين» يشهدون ويحضرون

ذلك المكتوب او ذلك الكتاب اذا صعد به الى « عليين » و قيل : يشهد عمل الابرار مقربوا كل سماء .

« ان الابرار لفي نعيم » اى - تنعم فى الجنان .

« على الارائك » جمع اريكة وهى الاسرة فى الحجال « ينظرون » الى ما يسرهم مما انعم الله عليهم من النعيم والحدور العين . وقيل : « ينظرون » الى عدوهم كيف يعدّون بالنار . قال ابن عطاء : « على ارائك » المعرفة « ينظرون » الى المعروف و « على ارائك » القربة « ينظرون » الى الرؤف .

« تعرف فى وجوههم نضرة النعيم » اى - اذا رأيتهم عرفت أنهم من اهل النعمة مما ترى « فى وجوههم » من النور والحسن والبياض يقال : انضرت النبات اذا ازهر ونور . قرأ ابو جعفر و يعقوب : « تعرف » بضم التاء وفتح الراء على غير تسمية الفاعل « نضرة » بالرفع .

« يسقون من رحيق » الرحيق الشراب الذى لاغش فيه . وقيل : الخمر العتيقة الصافية الطيبة . قال مقاتل : الخمر البيضاء « مختوم » امرأ الله تعالى بالختم عليه اكراماً لاصحابه فختم ومنع من ان يمسه ماس او تناله يد الى ان يفك ختمه الابرار يوم القيامة .

« ختامه مسك » اى - ختم به « مسك » رطب ينطبع فيه الخاتم . قال ابن زيد « ختامه » عند الله « مسك » و « ختامه » اليوم فى الدنيا طين . قال ابن مسعود : ممزوج « مزاجه » و خلطه « مسك » وقال علقمة : طعمه و ريحه « مسك » . وقيل عاقبته و آخر طعمه « مسك » اى - يوجد ريح المسك عند خاتمة شربه . وقال قتادة : يمزج لهم بالكافور ويختتم بالمسك . وقيل : يفرح من شاربه ريح المسك من غير خمار و تغير نكهة وصداع . قرأ الكسائي : خاتم مسك . الختام : المصدر والخاتم الاسم . وقيل : معناهما واحد ، كما يقال : فلان كريم الطابع والطباع « وفى ذلك » اى - وفى مثل هذا الثواب الذى ذكرت « فليتنافس المتنافسون » اى - فليتبادر المتبادرون بالاعمال الصالحة و حتى تنالوها . وقيل : فليرغب الراغبون وليستبق

المستبقون . التَّنَافُسُ فِي الشَّيْءِ أَنْ يَضُنَّ بِهِ عَلَى الْغَيْرِ لِنَفَاسَتِهِ . وَقِيلَ : يُطْلَبُهُ كُلُّ أَحَدٍ لِنَفْسِهِ نَظِيرُهُ : « لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ » .

« وَ مَزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ » قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَ ابْنُ مَسْعُودٍ : التَّسْنِيمُ اسْمٌ لِمَاءٍ يَنْحَدِرُ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ وَ قِيلَ مِنْ جَنَّةِ عَدْنٍ وَ هُوَ أَشْرَفُ شَرَابٍ فِي الْجَنَّةِ يَمْزُجُ بِهِ شَرَابُ أَصْحَابِ الْيَمِينِ . وَ الْمُقَرَّبُونَ يَسْقُونَ صَرْفًا غَيْرَ مَمْزُوجٍ وَ هُوَ قَوْلُهُ :

«عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ» اى - منها «المقربون» . وقيل : الباء صلة والمعنى : يشربها «المقربون» ، وعيناً نصب على الحال . وقيل : تقديره من عين او اعنى عيناً . وقيل . التَّسْنِيمُ عَيْنٌ يَجْرِي مَآؤُهَا فِي الْهَوَاءِ مُتَسَنِّمًا فَيَنْصَبُّ فِي أَوَانِي أَهْلِ الْجَنَّةِ عَلَى مَقْدَارِ مَلْتُهُمْ فَإِذَا اِمْتَلَأَتْ اَمْسَكَ الْمَاءُ حَتَّى لَا يَقَعَ مِنْهُ قَطْرَةٌ عَلَى الْأَرْضِ فَلَا يَحْتَاجُونَ إِلَى الْاِسْتِقَاءِ وَ اَصْلُ الْكَلِمَةِ مِنْ عَلَوِ الْمَكَانِ وَ الْمَكَانَةِ ، فَيُقَالُ لِلشَّيْءِ الْمَرْتَفِعِ سَنَامٌ وَلِلرَّجُلِ الشَّرِيفِ سَنَامٌ . وَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : هَذَا مِمَّا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا اخْفَى لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » . وَقَالَ الْجَرِيرِيُّ وَ الْوَاسِطِيُّ : « يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ » صَرْفًا عَلَى بَسَاطَةِ الْقُرْبِ فِي مَجْلِسِ الْاِنْسِ وَ رِيَاضِ الْقُدُسِ بِكَأْسِ الرِّضَا عَلَى مَشَاهِدَةِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى .

« اِنَّ الَّذِيْنَ اَجْرَمُوْا » اى - اشر كوا يعنى كفار قريش : ابا جهل والوليد ابن المغيرة والعاص بن وائل واصحابهم من متر فى مكة « كانوا من الذين آمنوا » يعنى عماراً و خباباً و صهيياً و بلالاً و المقداد و سلمان و ابا الدرداء و ابن مسعود و ابن ام مكتوم « يضحكون » و بهم يستهزئون و من اسلامهم يتعجبون . قال مقاتل والكلبي : نزلت فى على بن ابي طالب عليه السلام وذلك انه جاء فى نفر من المسلمين الى النبىؐ (ص) فسخر منهم المنافقون و ضحكوا و تغامزوا ثم رجعوا الى اصحابهم فقالوا : رأينا اليوم الاصلع فضحكنا منه فانزل الله هذه الآية قبل ان يصل على (ع) واصحابه الى رسول الله (ص) .

« وَاِذَا مَرَّوْا بِهِمْ » يعنى المؤمنون بالكفار يتغامزون . الغمز الاشارة بالجبف والحاجب ، اى - يشيرون اليهم بالاعين استهزاءً و يقولون : تأملوا هذا الرقيع اتبع

محمدًا وترك ملاذه لجنّة لانكون ابدًا .

«واذا انقلبوا الى اهلهم ، رجعوا الى اهلهم ، رجعوا الى منازلهم » انقلبوا فكهين «معجبين بما هم فيه يتفكّهون بعيب المؤمنين . قرأ حفص : «فكهين» بغير الف وهما بمعنى واحد يقال : فكه وفاكه كطمع وطامع .

«واذا رأوهم ، اى - اذا رأوا المؤمنين » قالوا ان هؤلاء لضاؤون ، حيث اتوا محمدًا وتركوا دين آبائهم فضلوا عن الطريقة واخطاؤا فيه .
«وما ارسلوا عليهم حافظين» اى - ما ارسل هؤلاء الكفار على اصحاب النبى (ص) ليحفظوا اعمالهم عليهم هذا كقوله : «وما ارسلنا عليهم حفيظًا» .

« فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون » كما ضحك «الكفار» منهم فى الدنيا وذلك انه يفتح للكفار باب الى الجنة فيقال لهم : اخرجوا اليها فاذا وصلوا اليه اغلق دونهم ، يفعل بهم ذلك مراراً ويضحك المؤمنون منهم وهم :
«على الارآئك» من الدرّ والياقوت «ينظرون» اليهم كيف يعذبون . وقيل : اذا رأوا اعدائهم وقد حلّ بهم العذاب سرّوا بذلك وكان احد لذائهم . وقيل : يقرّرون الكفار انهم كانوا بالضحك منهم فى دار الدنيا اولى . وقيل : هو قوله : «ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا» .

«هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون» اى - اذا فعل بالكفار ما ذكّر فهل جوّزوا على سوء صنيعهم واستهزائهم بالمؤمنين ومعنى الاستفهام هاهنا التقرير و«ثوب» واثاب بمعنى واحد .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «بسم الله الرحمن الرحيم» :

ركبت بحار الحبّ جهلاً بقدرها	و تلك بحار ليس يطفو غريقها
واوقفت لقا دار رأسى سفينتى	وعينى قد ذابت و سال عروقها
فسرت على ربح تدلّ عليكم	فلاحت قليلاً ثم غاب طريقها
اليكم بكم ارجو النجاة ولاارى	دليلاً عليكم غير كم فيسوقها

مرا تا باشد این درد نهانی ترا جویم ، که درمانم تو دانی
 ای خداوند همه خداوندان ، ای بار خدای همه بارخدایان ، ای پادشاه بر همه
 شاهان ، پیش از هر زمان و پیش از هر نشان . خدایا بردباری ، و بندگان را فرا گذاری ،
 می فرا گذاری تافرو گذاری ؛ یامی فرا گذاری تادر گذاری ؛ اگر فرو گذاری بی نیازی ،
 ور در گذاری بنده نوازی ؛ عظیم المنّ و قدیم الاحسان و جهانیان را نوبت سازی .
 بنده را بر ناسزای بینی و بعقوبت نشتاوی^(۱) . از بنده کفر شنوی ، و نعمت باز نگیری ؛ و در
 باز آید وعده عفو و مغفرت دهی که : « ان ینتهوا ینغفر لهم ما قد سلف » کریم و
 رحیم و لطیف خدائی .

در اخبار او داست علیه السلام که گفت : بار خدایا ! خواهم که بدانم که کرم تو
 باینده عاصی تا کجاست ؟ - گفت : یاد او تا آنجا که بنده ای باشد که گناه کند و من او
 را از سر گناه فرا دارم بلطف و نعمت نه بقهر و عقوبت . نعمت بروی بیشتر ریزم و نواخت
 خود بروی بیشتر نهم ، تا آخر از من شرمی بدارد ، و بدر گاه من باز گردد . سزای
 بنده ضعیف آنست که بزبان سپاسداری ، بنعت تضرّع و زاری گوید : ای نزدیکتر
 بما از ما و مهربانتر بر ما از ما . نوازنده ما بکرم خویش نه بسزای ما . نه کار ما بما ، نه
 بار بطاقت ما ، نه معاملت در خور ما ، نه منت بتوان ما ؛ هر چه کردیم تاوان بر ما ،
 هر چه تو کردی باقی بر ما ؛ هر چه کردی بجای ما بخود کردی نه برای ما .

« ویل للمطففين » الآية . روی عن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) :
 « خمس بخمس » . - قالوا : یا رسول الله و ما خمس بخمس ؟ - قال : « ما نقض قوم العهد
 الاّ سلط علیهم عدوهم و ما حکموا بغير ما انزل الله فیهم الاّ فشا فیهم الفقر و ما ظهروا فیهم
 الفاحشة الاّ فشا فیهم الموت ؛ و لا طقفوا الکیل الاّ منعوا الثبات و اخذوا بالسّنین و لا منعوا
 الزّکوّة الاّ حبس عنهم القطر » . مهتر عالم و سید ولد آدم ، شمع انور ، شمس ازهر ، رسول
 خدا ، سید و سالار بشر (ص) ، چنین میفرماید که : در عهد اوّل در سابقه ازل حا کم حکم کرده

(۱) نشتاوی = نشتابی .

و قلم بر لوح رفته که پنج چیز به پنج چیز مقابل است و معارض . یاران رسول گفتند: آن مجاوران در گاه نبوت ، و حاضران حضرت رسالت که : یا رسول الله این سخن را چه معنی است ؟ و آن پنج خصلت چیست که پنج حکم مقابل آنست؟ - گفت : از آدمیان هیچ گروه نیست که ایشان را با خالق یا با خلق عهدی بود و پیمانی و زینهارى آنکه آن عهد بشکنند و پیمان نقض کنند و زینهار بگذارند که نه دشمن برایشان مسلط کنند و جواب ایشان بنکبات و بلیات فرو گیرند تا بجزاء آن نقض عهد خویش رسند . دیگر هیچ گروه نیست که بر یکدیگر حکمی کنند برخلاف آیات منزل و نه بر وفق قول صاحب شرع که نه فقر و فاقه درویشی و بی کامی و بی نوائی برایشان ظاهر گردد ؛ آن فقری که رسول خدا (ص) از آن بفریاد آمده و زینهار خواسته که : «اعوذ بك من الفقر والكفر» و نکر تاظنّ نبری که فقر همه آنست که بی مال و بی کام دنیا باشی . فقر صعب که بکفر نزدیک است فقر دل است که تعظیم شرع از ازل بپیرند و بجای علم و حکمت و اخلاص ، آرزو حرص و شهوت نهند ؛ تا چون عادیان قدم بر مقام عدوان نهند و چون قوم صالح روی از عالم صلاح بگردانند ، و چون فرعون طاغی غرق طوفان طغیان شوند و چون قارون قرین هلاک کردند . حرص دنیا راه دین برایشان زده ، قدم بر خطّ خطا نهاده ، جریده خود بجریمه سیاه کرده ، آینه دل پر از زنگار گناه شده ؛ و هر دل که خراب و سیاه گشت ، مستوجب عقوبت و مستحقّ قطیعت پادشاه گشت .

سدیگر خصلت ؛ هیچ گروه نیست که نابکار و ناشایست و انواع فواحش در میان ایشان آشکارا گردد و بر امر معروف و نهی منکر چشم بر هم نهند و حسب نرانند که نه طاعون درایشان پیچد و مرگ عموم روی بایشان نهند . ای مسکین کار مرگ صعب است و دشخوار ، و صعبتر از مرگ احوال و احوال رستخیز است که از پس مرگ پیش آید و دشخوار آنست .

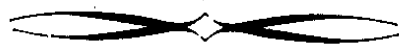
پیر طریقت ازین معنی کلماتی چند نغز گفته بر سبیل موعظه . گفت : ای جوانمرد ، سفر قیامت درازست ؛ زاد تقوی بر گرفتن باید ، و از مقام سؤال اندیشه

داشتن باید ؛ عقبه صراط بس باریك و تند است مر کب طاعت ساختن باید، و ربروز حساب ایمان داری ، دست از معصیت برداشتن باید ؛ و رمیدانی که دیان اکبر بر ظاهر و باطن تو مطلع است از نظر او شرم داشتن باید. ای مسکین تا کی ازین غفلت و تا چند ازین غرور؟ امل دراز در پیش گرفته و اجل پس پشت انداخته ، معصیت بنقد کرده و توبه در نسیه نهاده ؛ خبر نداری که سپیدی موی تو رسول مر گست . ترا آگاهی می دهد که مر که را کار خود بساز و از روز پسین اندیشه دار! دست از آزار حق بردار و بیش ازین خود رانخم حسرت و ندامت مکار . انس مالك روایت کند از مصطفی (ص). گفتا : «هیچ دانید شما که زیرك ترین مردمان کیست» ؟ - گفتند : الله و رسوله اعلم . قال : «اكثر هم للموت ذكراً و احسنهم له استعداداً» . و قيل : لا بی الدرداء : ما لنا نكره الموت ؟ - قال : لا نكم خرتم آخرتكم و عمرتم دنياكم ، فكرهتم ان تنمقلوا من العمران الى الخراب .

چهارم خصلت : هیچ گروه نیست که در معاملات پیمانه و ترازو کاهند و بر مسلمانان زیان خواهند که نه رب العالمین از زمین ایشان نبات باز گیرد و بر کات ببرد و روزی بکاهد، و بر ایشان قحط و نیاز و کمر سنگی گمارد، تا بعد از سختی رسند؛ اینست درد دنیا عذاب ایشان و در آخرت الله تعالی ایشان را وعید گفته و بیم داده که : «الايظنّ اولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم» «يوم يقوم الناس لرب العالمين» ایشان که مسلمانان را بدخواهند و حقوق ایشان پیمانه و ترازو بکاهند ، نمی دانند که ایشان را روزی عظیم است در پیش ؛ روز شمار و پاداش ، روز تغابن و روز حسرت . دوزخ تافته با انکال و سلاسل آن بهامون آرند و ترازوی عدل بیاویزند و نامه هاپران کنند و خصمان حاضر کنند و اسرار خلق جمله آشکارا کنند و منادی هیبت برپای کنند . یکی را ندای بیزاری زنند که : «الا ان فلاناً شقى شقاوة لا يسعد بعدها ابداً» . دیگری را ندای بشارت و سعادت زنند که : «الا ان فلاناً سعد سعادة لا يشقى بعدها ابداً» . آن فاجر بدبخت را باقر ناء شياطين به «سجين» برند، و این جوان مر دنيا بخت را با مقرّبان در گاه به «عليين»؛ اینست که رب العالمين گفت : «و ما ادرىك ما عليون» «كتاب

مرقوم، « یشهدہ المقرّبون » . مقرّبان اهل قرب اند، نه قرب مسافت میگویم که قرب ولایت میگویم . امروز نزدیکان اند و فردا نزدیکان، زندگانی ایشان زور^۱ عرش است. نه امروز دورند تا فردا نزدیک شوند، نه امروز غایب اند تا فردا حاضر شوند؛ امروز همان اند که فردا، و فردا همانند که امروز. مقرّب اوست که نه صور گوش او را مشغول دارد، نه فردوس دیده او. او که او را می بیند چه آید در دیده او؟ او که از وی شنود چه آید در گوش او؟ او که بشارت قرب او نیافت، کی شاد بود بغیر او؟ مقرّب کی بود او که از آواز صور آگاه شود؟ یا هول رستاخیز او را مشغول دارد، یا دود دوزخ بدو رسد، یا نعیم بهشت برو آویزد؟ امروز همه جهان پر خلق و ایشان بایکی، و فردا همه خلق در نعیم غرق و ایشان هم با آن یکی :

تسبیح رهی، وصف جمال تو بسست	وز هر دو جهان و را وصال تو بسست
اندر دل هر کسی جدا مقصود است	مقصود دل رهی خیال تو بسست .



۸۴= سورة الانشقاق و يقال سورة الكدح = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
« إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ (۱) » آنکه که آسمان بشکافت.

« وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا » و بفرمان خدای نیوشد و فرمان برد « وَحُقَّتْ (۲) »
و خود آن را چنین سزد.

« وَأَذْأَلْأَرْضُ مَدَّتْ (۳) » و آنکه که زمین پهن باز کشیده آید [و کوه و دریا با
زمین هموار گردد].

« وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ (۴) » و هرچه دروست بیرون اندازد و تهی گردد .
« وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ (۵) » و بفرمان الله نیوشد و خود آن را چنین سزد .
« يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ » ای مردم، « أَنْتَ كَادِحٌ » تو کار کنی برنج، « إِلَىٰ رَبِّكَ »
روی بیاداش خداوند « كَدْحًا » کار کردنی بردوام، « فَمَلَأْطِیْهِ (۶) » و پس با خداوند
خویش هم دیدار خواهی گشت [و کردار خویش خواهی دید].

« فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِیَمِیْنِهِ (۷) » اما آنکس که او را نامه او دهند در
دست راست .

« فَسَوْفَ یُحَاسَبُ حِسَابًا یَسِیرًا (۸) » با او شمار کنند شماری آسان .

« وَیَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا (۹) » و باز گردد با کسان خویش شادان .

« وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَآءَ ظَهْرِهِ (۱۰) » و اما آنکس که او را دهند نامه

او از پس پشت او .

« فَسَوْفَ یَدْعُوا ثُبُورًا (۱۱) » برخود بهلاك آواز دهد بنومیدی .

« وَیَصْلَىٰ سَعِیرًا (۱۲) » و سوختن را بآتش رسد .

« إِنَّهُ كَانَ فِی أَهْلِهِ مَسْرُورًا (۱۳) » و در میان کسان خویش شاد دل می بود .

«إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ» (۱۴) «اومی پنداشت که او با الله نکرده .
 «بَلَى» کرده، «أَنَّ رَبَّهُ كَانَ بَصِيرًا» (۱۵) خداوند او با و بینا بود [ودانا] .
 «فَلَا أَقْسَمُ بِالْشفقِ» (۱۶) «نه چنانست که ایشان میگویند، سو کند می خورم
 بشعاع روز .

«وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ» (۱۷) «و شب تاریک و هر چه شب آن را فراهم آورد
 [و بآن رسید].

«وَالْقَمَرَ إِذَا انَّسَقَ» (۱۸) «و بماه آنکه که پر نور و تمام گردد .
 «لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ» (۱۹) «می زنند و می نشینند از یک حال بر دیگر حال
 [هر روز جدا و هر شب دیگر] .

«فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» (۲۰) «چه رسیده است ایشان را که بآن حال گردان
 بنمی گروند .

«وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ» (۲۱) «و چون قرآن بر ایشان خوانند
 بفرمان سجود کردن الله را سجود نکنند .

«بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ» (۲۲) «نه آن کافران که بنکر و بدند پیغام رساننده
 را دروغ می شمارند .

«وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ» (۲۳) «والله میداند آنچه ایشان نهان میدارند .

«فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» (۲۴) «بشارت ده ایشان را بعذابی دردناک .

«إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» ، مگر ایشان را که بگرویدند و

کردار های نیک کردند، «لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» (۲۵) «ایشان را مزدی است

ناکاست .

النوبة الثانية

این سوره بیست و پنج آیتست ، صد و نه کلمه چهارصد و سی حرف، جمله

به مکه فرو آمد ، مفسران در مکیّات شمرند ؛ و درین سوره هیچ ناسخ و منسوخ نیست. وعن ابی بن کعب قال : قال رسول الله (ص) : من قرأ سورة «انشقت» اعاده الله ان يعطيه «کتابه وراء ظهره» .

«اذا السماء انشقت» تشققت و تقطعت ذاتها. وقيل: تشققت بالغمام كقوله : «ويوم تشقق السماء بالغمام». وقال علي عليه السلام : تشقق من المجرة و المجرة باب السماء وانشقاق السماء من علامات القيامة .

«واذنت لربها» ای - سمعت امر ربها بالانشقاق واطاعت . يقال: اذن للشئ اذا اصغى اليه اذنه الاستماع . «وحقت» ای - حقّ للسماء ان تستمع لله و تطيع .
«واذا الارض مدت» ای - بسطت فزید فیها کما یمدّ الادیم . وقال الزجاج : ازيلت عن هیأتها فبدلت. وقيل : بسطت باندکاک جبالها و آکامها حتّی تصیر كالصحيفة الملساء فلا یبقی فیها بناء ولا جبل . و قال : ابن بحر مدّها تفریجها عمّا تتضمّن حتّی یخرج ما فی بطنها. قال: ومعنى ذلك معنى «اذا زلزلت الارض زلزالها» و اخرجت الارض اثقالها. وفي الخبر عن النبی (ص) قال: «اذا کان يوم القيامة مدّ الله الارض مدّا لا یمّ فاکون اوّل من یدعی فاری جبرئیل فاقول: یاربّ هذا جبرئیل ارسلته الیّ» فیقول الله: «صدق، ثمّ اشفع» فاقول: عبادک عبدوک فی اطراف الارض وهو المقام المحمود» . قوله : «والقت ما فیها» ای - اخرجت الاموات و الکنوز المدفونة فیها و المعادن «وتخلّت» ممّا فیها فلم یبق فیها شعرة .

«واذنت لربها» اطاعت و قابلت امر ربها بالسمع و القبول وحقّها ان تفعل ذلك و لیس هذا بتکرار فانّ الأوّل للسماء والثانی للارض و جواب قوله : «اذا السماء انشقت» محذوف یدلّ علیه المعنى و تقدیره : اذا كانت هذه الاشیاء علم الکافر أنّ ما اخبر به الله عزّوجلّ و الرسول (ص) من امر البعث حقّ و صدق . و قيل : جواب قوله : «اذا السماء انشقت» ما یدلّ علیه قوله : «فملاقیه» یعنی: اذا کان يوم القيامة لقی الانسان عمله و رأى ما قدّم من خیر و شرّ . و قيل : فی الآیة تقدیم و تأخیر معناه : «یا ایّها الانسان انک کادح الی ربک کدحاً فملاقیه» «اذا السماء انشقت»

وقيل: معنى الآية: اذكر «اذا السماء انشقت» فلا يحتاج فيه الى تقدير جواب .
 «يا ايها الانسان انك كادح» اى - عامل ساعٍ عملاً وسعيًا دائماً. وفي الخبر
 أنهم قالوا: يا رسول الله فيم نكدح وقد جفت الاقلام ومضت المقادير؟ فقال: «اعملوا فكل
 ميتر لما خلق له». «الى ربك كدحاً» اى - عامل لربك عملاً مستقبلاً ثوابه وعقابه
 «فملاقية» اى - ملاقٍ كدحك؛ اى - جزاؤه خيراً كان او شراً. وقيل: فملاق
 «ربك». وفي الخبر عن النبى (ص) قال: «التادم ينتظر الرحمة والمعجب ينتظر العقاب
 وكل عامل نسي قدم على ما سلف».

«فاما من اوتى كتابه يمينه» «فسوف يحاسب حساباً يسيراً». قيل: الحساب
 اليسير ان يغفر ذنوبه ولا يحاسبه بها وبه. قال النبى (ص): «الحساب اليسير التجاوز عن
 السيئات والاحتساب بالحسنات». وقيل: الحساب اليسير يريد به العرض على الله .
 روى ابن ابى مليكة عن عائشة أنها قالت: قال رسول الله (ص): «من نوقش الحساب
 عذب»! فقلت: يا رسول الله اوليس يقول الله عز وجل «فسوف يحاسب حساباً يسيراً»؟ -
 فقال: «انما ذاك العرض ولكن من نوقش الحساب يهلك».

«وينقلب الى اهله مسروراً» اى - ينقلب من مقام الحساب الى اهله فى الجنة
 من الحور العين وآلادميات «مسروراً» بما اوتى من الخير والكرامة .
 «واما من اوتى كتابه وراء ظهره» اى - يعطى كتابه بشماله من «وراء ظهره»
 وقال الكلبي: يغل يمين الكافر الى عنقه ويلوى شماله «وراء ظهره» فيؤتى كتابه
 بشماله من «وراء ظهره» .

«فسوف يدعوا ثبوراً» اى - اذا قرأ كتابه ينادى بالويل والهلاك فيقول:
 واهلكاه واثبوراه .

«يصلى سعيراً» يدخل جهنم، قرأ ابو جعفر و ابو عمرو و يعقوب و عاصم و
 حمزة: «يصلى» بفتح الياء بالتخفيف كقوله: «يصلى النار الكبرى». وقرأ الآخرون
 بضم الياء وفتح الصاد و تشديد اللام، كقوله: «وتصلية» و كقوله: «ثم الجهم صلوه» .
 «انه كان فى اهله مسروراً» اى - كان فى الدنيا «مسروراً» بمعاصى الله

لا يندم عليها . و هذا الكلام يمرّ بك في مواضع من القرآن كقوله : لا يحبّ الفرحين «
« لا نفرحوا بما أنيكم » « لا تمش في الارض مرحاً » « أنّه لفرح فخور » . « انقلبوا فكهين »
« وفرحوا بالحياة الدنيا » ، والله عزّ وجلّ يبغض الفرح بالدنيا والطمانينة اليها .

« أنّه ظنّ ان لن يحور » اي - لا يرجع بعد الممات اي الحياة و « أنّه » غير
راجع الى ربّه والى الآخرة ، فلذلك كان يعمل بالمعاصي . ثمّ قال :

« بلى » اي - ليس الامر كما « ظنّ » بل « يحور » الينا ويبعث « ان ربّه كان به
بصيراً » اي - عالماً قبل ان يخلقه « ان » مرجعه اليه فيجازيه على اعماله .

« فلا أقسم بالشفق » قال مجاهد : هو النّار كلّها وفي القرآن اقسام باجزاء
النّهار والمراد بها النّهار ، والشفق : الشّماع ، وهو في العربيّة في الحمرة اكثر . قال
ابن عباس و اكثر المفسّرين : هو الحمرة التي تبقى في الافق بعد غروب الشمس .
وقال قوم : هو البياض الذي يعقب تلك الحمرة .

« و اللّيل وما وسق » اي - ماضٍ وجمع يقال وسقته اسقه وسقاً ، اي - جمعه
واستوسقت الابل اذا اجتمعت وانضمت . والمعنى : جمع « اللّيل » الى مسكنه ما كان
منتشراً بالنّهار في متصرّفه وذلك ان « اللّيل » اذا قبل رجوع كلّ شيء الى مستقرّه وماواه .
« و القمر اذا اتسق » يعنى : اذا امتلأ واستوى واستدار و تمّ نوره و ذلك
ليلة ثلاث عشرة واربعة عشرة .

« لتركبن طبقاً عن طبق » قرأ ابن كثير و حمزة و الكسائي « لتركبن »
بفتح الباء يعنى : « لتركبن » يا محمد سماءً فوق سماءٍ وذاك ليلة اسرى به و « عن »
بمعنى بعد ، اي - « طبقاً » بعد « طبق » من اطباق السّماء . و يجوز ان يكون
درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في القربة من الله والرّفعة . وقيل : يعنى السّماء يوم القيامة
يتغيّر لوناً بعد لون فتصير تارة كالدهان وتارة كالمهل وتنشق وتنظر بالغمام ومطوية
بيمين الله ؛ وقرأ الآخرون : « لتركبن » بضمّ الباء يعنى : بنى آدم يقول : لتحوّلون
حالا بعد حال ؛ نطفة ، ثمّ مضغة ، ثمّ عظاماً ، ثمّ خلقاً آخر طفلاً ، ثمّ صبياً ، ثمّ يافعاً ، ثمّ
شاباً ، ثمّ كهلاً ، ثمّ شيخاً ، مريضاً و صحيحاً ، مسروراً و حزيناً ، ظاعناً و مقيماً ،

حيًا وميتًا . قالت الحكماء : يشتمل الانسان من كونه نطفة الى ان يهرم ويموت على سبعة وثلاثين حالاً وسبعة وثلاثين اسماً : نطفة ، ثم علقه ، ثم مضعة ، ثم عظماً ، ثم خلقاً آخر ، ثم جنيناً ، ثم وليداً ، ثم رضيعاً ثم فطيماً ، ثم يافعاً ، ثم ناشئاً ، ثم مترعرعاً ، ثم خرّوراً ، ثم مراهماً ، ثم محتلماً ، ثم بالغاً ، ثم امرد . ثم طاراً ، ثم باقلاً ، ثم مسبطراً ، ثم مطرّخماً ، ثم مختطاً ، ثم صملاً ، ثم ملتجياً ، ثم مستوياً ، ثم مصدعاً ، ثم مجتمعاً . والشباب يجمع ذلك كله ، ثم ملهوزاً ، ثم كهلاً ، ثم اشمط ، ثم شيخاً ، ثم اشيّب ، ثم حوقلاً ، ثم صفتاناً ، ثم همّاً ، ثم هرمّاً ، ثم ميتاً ؛ فهذا معنى قوله تعالى : « لتركبن طبقاً عن طبق » قال الشاعر :

الصبر اجمل و الدنيا مفجعة
من ذا الذى لم يذق من عيشه رنقاً
اذا صفا لك من مسرورها « طبق »
اهدى لك الدهر من مكروها « طبقاً » .

وقال مكحول : فى هذه الآية فى كلّ عشرين عاماً تحدثون امراً لم تكونوا عليه وهذا ادلّ دليلاً على حدث العالم واثبات الصانع . وقيل : من كان اليوم على حالة وغداً على حالة اخرى ، فليعلم ان تدبيره الى سواء . وقيل : لابي بكر الورّاق : ما الدليل على ان لهذه العالم صانعاً ؟ - فقال : تحويل الحالات و عجز القوّة و ضعف الاركان و فسخ العزيمة . وقال ابو عبيد : فى هذه الآية « لتركبن » سنن من كان قبلكم و احوالهم و فى معناه ما روى ابو سعيد الخدرى عن النبى (ص) لمتبعين سنن من قبلكم شبراً شبراً و ذراعاً ذراعاً حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم . قوله : « فما لهم لا يؤمنون » اى - ما لكفار امتك لا يصدّقون بالبعث و القرآن و النبوة بعدما وضح البرهان و ظهرت الحجّة دلالة ، قاله على جهة التعبير لهم .

« واذ اقرى عليهم القرآن لا يسجدون » يعنى : قرىء « عليهم القرآن » بالامر بالسجود لله عزّ وجلّ و العبادة له « لا يسجدون » له ولا يخضعون ولا يطيعون ؛ والخطاب للكفار . وعن ابى سلمة ان ابا هريرة قرأ : « اذا السماء انشقت » فسجد فيها فلما انصرف اخبرهم ان رسول الله (ص) سجد فيها . و عن ابى رافع قال : صلّيت مع ابى هريرة العتمة ، فقرأ : « اذا السماء انشقت » فسجد فقلت ما هذه ؟ - قال : سجدت

بها خلف ابی القاسم (ص) فلا زال اسجد فيها حتى القاه .

« بل الذین کفروا یکذبون » بالقرآن والبعث .

« واللّه اعلم بما یوعون » ای - یضمرون ویخفون فی صدورهم ویجمعون

من الفکر والتکذیب بالنبی و القرآن فیمعذبهم بذلك .

« فبشرهم بعذاب الیم » أخبرهم « بعذاب » موجه خیراً یظهر تأثیره

علی بشرتهم .

« الا الذین آمنوا وعملوا الصالحات » فانهم لیسوا ممن یبشرون بالعذاب .

وقیل : هذا استثناء منقطع ، یعنی : لكن « الذین آمنوا وعملوا الصالحات » لهم

اجر غیر ممنون ، ای - « غیر » مقطوع ولا منقوص . وقیل : « غیر » منغص بالمتن علیهم

فیه ؛ فان المنّة تکدر النعمة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم عزیز رداؤه کبریاؤه ، سناؤه علاؤه ،

علاؤه بهاؤه ، جلاله جماله ، جماله جلاله ، المعهود منه لطفه ، المألوف منه عطفه ،

کیف ما قسم للعبد ؟ فالعبد عبده ! ان اقصاه فالحکم حکمه ، وان ادناه فالأمر أمره .

مؤمنان در گفتار این نام دو قسم اند : قومی را نظر بر جمال لطف و کرم آمد ،

بنایند ؛ قومی را نظر بر جلال کبریا قدم آمد ، بنالیدند ؛ نازیدن ایشان بر امید

وصال و نالیدن اینان از بیم فصال . اذا نظروا الى الجلال طاشوا و اذا نظروا الى الجمال

عاشوا . ای مسکین که نام او می شنوی و نه از جلال او خبر داری و نه از جمال او اثر

شناسی ، و حقّ جلّ جلاله با تومی گوید : ابتدای کارها امروز بنام من کن تا من

فردا انتهای کارها بکام تو کنم . نامی که مونس دل غریبانست و پشت و پناه عاصیان ،

نامی که دل عارفان بجوش آرد و زبان عاصیان بفریاد و خروش آرد ، نامی که هر که آن را

عزیز دارد در دو جهان عزیز گردد .

بشر حافی در شاهراهی میرفت ؛ کاغذ پاره ای یافت که بروی نام الله نوشته بود ،

بر گرفت آن را و ببوی خوش مغنبر و معطر کرد؛ همان شب در خواب او را گفتند:
 تو نام ما خوشبوی کردی، مانیز نام تو در دو جهان خوشبوی کردیم. قوله:
 «اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ» بر قول بعضی از مفسران اینجا تقدیم و تأخیر است و المعنی:
 «یا ایها الانسان انک کادح الی ربک کدحاً فملاً قیه» «اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ»
 یعنی: ای فرزند آدم روز رستاخیز، روز بعث و نشر، روز فصل و قضا که از هیبت
 و سیاست الله و از صعوبت و عظمت رستاخیز آسمانها شکافته گردد و بنعت تواضع و صفت
 طواعت بفرمان حق در آید و منقاد شود و زمینها همچنین؛ آن روز ای آدمیزاد
 هر چه کرده‌ای درین جهان و رنجها که برده‌ای و خیرها و شرها که اندوخته‌ای، همه
 بینی و جزای آن سزای کردار و گفتار خویش یابی. ای مسکین! اگر میخواهی
 که عمرت ضایع نبود، و فردا در آن انجمن کبری و عرصه عظمی علی رؤس الاشهاد ترا
 فضیحت نرسد، امروز نصیحت آن به پیر طریقت بر کار گیر که مرید خود را
 میگفت: دی از تو گذشت بنادانی، و دریافتن فردانمی دانمی دانی! امروز بغنیمت دار
 که در آئی و عمل میتوانی، تا فردا نبود پشیمانی. مرد باید که صاحب وقت بود و
 صاحب وقت کسی بود که شغل و قتش نه با اندیشه ماضی گذارد نه بتفکر مستقبل
 که تفکر در ایام گذشته و تدبیر در ایام مستقبل تضییع وقت است. و هر که وقت
 خویش بشناخت، و وقت او را در پذیرفت، در حال با خویشتن در دین چندان کار
 دارد که پروای دی و فرداش نباشد. گفته عزیزانست که: «الصوفی ابن الوقت». مرد
 صوفی در حالت صفا فرزند خویش است، دور از هر چه طبع را با او آشنایی است.
 حسن بصری گفت: کسانی را یافتم که ایشان بدنیا جوانمرد و سخی بودند، همه دنیا
 بدادندی و منت نهادندی، و بوقت خویش چنان بخیل بودند که يك نفس از روزگار
 خویش نه بپدر دادندی نه بفرزند. و این آن سخن است که مهتر عالم، سید ولد آدم
 (ص) گفت: «لی مع الله وقت لا یسع فیه ملک مقرب ولا نبی مرسل». یکی از فقهای
 امت در صدر اول تصنیفی همی ساخت در بیان شرع و مسائل فقه. در آن اندیشه بود
 که ناگاه بانگ مرغی شنید، از سر کار بیفتاد؛ گفت: عقری حلقی، آن مرغ مرده

همان ساعت از هوا فرو افتاد . خداوندان دل را وقت بود که خیال حالت ایشان را زحمت آرد ، و وقت باشد که اگر همه جهان درهم افتد ایشان را در وقت خویش از آن هیچ خبر نباشد .

شیخ بوسعید بوالخیر قدس روحه در نشابور زنجیر درهای خانه را نمد بردوختی تا در وقت جنبانیدن ، وقت ایشان را زحمت نیارد ؛ وفی معناه انشدوا :

از باد صبا خسته شود رخسارش چون آینه کز نفس رسد زنگارش

زان ترسم اگر برهنه دارد بارش تیزی نظر خلق کند از کارش

شیخ الاسلام انصاری گفت رحمه الله: وقت آنست که جز از حق در آن نگنجد

و مردان در آن سه اند : وقت یکی سبک است چون برق ، و وقت یکی پاینده ، و وقت یکی غالب . آنچه چون برق است غاسل است شوینده ، و آنچه پاینده است شاغل است مشغول دارند ، و آنچه غالب است قاتل است کشنده . آنچه چون برق است از فکر تزیاید ، و آنچه پاینده است از لذت ذکر آید و آنچه غالب است از سماع و نظر خیزد ، آنچه برق است دنیا فراموش کند تا ذکر آخرت روشن شود ، و آنچه پاینده است از آخرت مشغول دارد تا حق معاین گردد ، و آنچه غالب است رسوم انسانیت محو کند تا جز از حق نماند .

« يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ » . پیر بوعلی سیاه

وقتی در بازار میرفت ، سایلی میگفت : بحق روز بزرگ مرا چیزی دهید . پیر از هوش برفت ! چون بهوش باز آمد ، او را گفتند : ای شیخ ترا این ساعت چه روی نمود ؟ - گفت هیبت و عظمت آن روز بزرگ . آنکه گفت : واحزنناه علی قلة الحزن ، واحسرتاه علی قلة التَّحَسُّر ، و اندوها از بی اندوهی ، واحسرتا از بی حسرتی ! عالمی مشغول باطلال و رسوم ، و خالی بگذاشته حضرت آن حی قیوم ؛ خود هیچکس در اندیشه این آیت نیست که : « إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ » . یکی عروس طبیعت پیشر نشانده و بز و زبور و رنگ و بوی مشغول شده ، و آنکه میخواهد که سلاطین

شریعت و شاهان حقیقت او را بسر ادقات سرّ و خیام برّ خود راه دهند . هیئات یکی قرطه جفا پوشیده و تیغ هوی کشیده و میخواست که با جوانمردان طریقت بصفه صفا و قبه بقا فرو آید ؛ کلاً و لماً :

باطن تو کی کند با مرکب شاهان سفر

تا نکردد رای تو بر مرکب همت سوار

چون زنان تا کی نشینی بر امید رنگ و بوی

همت اندر راه بند و گام زن مردانسه وار .

اگر میخواهی که فردا کحل لطف لطیفه « وجوه یومئذ ناضرة » در دیده تو کشند ، امروز گرد سنب براق شرع در دیده عقل کش ، و پای از قید و دام محمد رسول الله بیرون مکش ، احوال خود را مراقب باش ، و بر اداء فرائض و نوافل مواظب باش و قدم خود را بگزارد حقوق حق مطالب باش ، و بانفس خویش بذرات و حبات بحکم احتیاط راه دین محاسب باش ، تا فردا حقایق « فسوف یحاسب حساباً یسیراً » وینقلب الی اهل مسرور آ ، بر تو کشف کنند و لطایف غیبی از پرده « لتركبن طبقاً عن طبق » از بهر تو آشکارا کنند و ترا باین محل رفیع رسانند که : « لهم اجر غیر ممنون » لامقطوع و لامنقوص . و گفته اند : « لتركبن طبقاً عن طبق » اشارتست بمقامات مصطفی (ص) . ربّ العزة جلّ جلاله پیش از آنکه جان مطهر منور وی در صدف خاک نهاد ، او را بر سه مقام بداشت : بر مقام قرب تا انس یافت ، و بر مقام لطف تا انبساط یافت ، و بر مقام هیبت تا ادب یافت ، بلطف خود کارش پیرداخت ، بقربش بنواخت ، به هیبتش در بوته خشیت بگداخت . پس چون درین عالم آمد ، هر که در وی نظر کرد از مقام هیبت او خوف یافت ، و از مقام انس او رجا یافت ، و از مقام قرب او مهر یافت ، بعضی مفسران گفتند : « لتركبن طبقاً عن طبق » اشارتست بدرجات و منازل رفعت و قربت او (ص) . در شب معراج که حق جلّ جلاله سرّ ویرا جذب کرد و سرّ وی مرّوح وی را جذب کرد ، و روح وی قلب وی را جذب کرد ،

و قلب وی نفس وی را جذب کرد . کون جویان نفس گشت ، نفس جویان قلب گشت ،
 قلب جویان روح گشت ، روح جویان سرّ گشت ، سرّ جویان مشاهده حقّ گشت ؛ کون
 بفریاد آمد که نفس کو؟ مرا بی نفس قرار نه ، نفس بفریاد آمد که قلب کو؟ مرا بی قلب
 قرار نه ، قلب بفریاد که روح کو؟ مرا بی روح قرار نه ، روح بفریاد آمد که : سرّ کو؟
 مرا بی سرّ قرار نه ، سرّ بفریاد آمد که : مشاهده حقّ کو؟ مرا بی مشاهده حقّ قرار نه ؛
 دنا بنفسه فتدلّی بقلبه فکان قاب قوسین بروحه او ادنی بسرّه . هذا معنی قوله :

« لتركبن طبقاتاً عن طبق »

۸۵ = سورة البروج = المکیة النوبة الاولى

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان
« وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ (۱) » باین آسمان با برجها .

« وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ (۲) » و بآن روز نام زد کرده خاست و باهم آمد خلق را .
« وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ (۳) » و گواهی و باو که گواهی دهند و رو .

« قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ (۴) » نفریده و کشته باد خداوندان آن کننده .

« النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ (۵) » آن آتش با افروز .

« اذْهَبْهُمْ عَلَيْهَا قُودٌ (۶) » آنکه که نشسته بودند نزدیک آن آتش .

« وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ (۷) » و ایشان بر آنچه میکردند

با مؤمنان گواهان اند .

« وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ » و دشوار نیامد و ناپسند ایشان را از آن گرویدگان « إِلَّا أَنْ

يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ » مگر آنکه ایشان بخدای عزوجل می بگرویدند « الْعَزِيزُ الْحَمِيدُ (۸) »

آن بزرگوار نکو نام ستوده .

« الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » آن خداوند که اوراست پادشاهی آسمانها

و زمینها « وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (۹) » و الله بر همه چیز گواهد است [و بآن دانا] .

« إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » ایشان که گرویدگان را

میسوختند مردان و زنان « ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ » و پس آن توبه نکردند ،

ایشان را عذاب دوزخ است « وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ (۱۰) » و ایشان را عذاب آتش .

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » ایشان که بگرویدند و کردارهای نیک

کردند « لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » ایشان راست بهشتهای زیر درختهای

آن جویهاروان « ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ (۱۱) » آنست پیروزی بزرگوار .

«أَنْ بَطَّشَ رَبُّكَ لَشَدِيدٍ» (۱۲) بر گفتن (۱) و گرفتن خداوند تو بس سخت است .
 «إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ» (۱۳) « او آنست که کار می سر کند و باز می با
 سر آورد .

«وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ» (۱۴) « اوست آن عیب پوش دوست دار .
 « ذُو الْعَرْشِ » آن خداوند با عرش « الْمَجِيدُ » (۱۵) بزرگوار بزرگ نام .
 « فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ » (۱۶) همه آن کند که خود خواهد .
 « هَلْ أَتِيكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ » (۱۷) « فرعون و ثمود » (۱۸) آنکه آمد بتو خبر
 سپاههای [دشمنان خدا] فرعون و ثمود .
 « بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ » (۱۹) ایشان که کافر شدند در دروغ زن گرفتند
 رسول من اند .

« وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ » (۲۰) « والله بر ایشان قادر است و پیش ایشان
 گرفته و بایشان دانا و با ایشان تاونده .
 « بَلْ هُوَ قَرِآنٌ مَجِيدٌ » (۲۱) این سخن قرآنی است بشکوه و بزرگوار .
 « فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ » (۲۲) نکه داشته و گوشیده (۲) در لوح نبشته [در آسمان
 هفتم] .

النوبة الثانية

این سوره بیست و دو آیتست ، صدونه کلمه ، چهار صد و سی حرف ، جمله به
 مکه فرو آمد باجماع مفسران . و در این سوره هیچ ناسخ و منسوخ نیست . و در

۱ - الف : باونده .

(۱) گفتن : بروزن رفتن ، بمعنی از هم باز شدن - و از هم باز کردن و شکافتن و تر کایدن
 باشد . سنائی فرمود :

جوهر آتشی است بعد از هفت که ازو دل بجست وز هره بگفت .

رک : برهان قاطع بکوشش استاد دانشمند دکتر محمد معین .

(۲) گوشیده : محفوظ .

فضیلت این سوره ابی بن کعب روایت کند از مصطفی (ص) که گفت : هر که این سوره برخواند، خدای عزوجل او را بعدد هر روز آدینه و هر روز عرفه که درین جهان باشد ده نیکی در دیوان وی بنویسد . قوله :

«وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ» قيل : المراد بها جميع السموات . وقيل : «السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَاتِّهَاهُ ذَاتِ الْبُرُوجِ» ای - «ذات» الظهور . وقيل : «ذات البروج» الخلق الحسن . وقيل : منازل الشمس والقمر . جماعتی مفسران گفتند : این بروج که رب العالمین اندرین سوره و سورة الفرقان یاد کرده و نام برده ، دوازده برج اند ، منازل شمس و قمر . نام آن برجها : حمل ، ثور ، جوزا ، سرطان ، اسد ، سنبله ، میزان ، عقرب ، قوس ، جدی ، دلو ، حوت . آسمانها برین دوازده برج نهاده ، چنانکه سالها بر دوازده ماه نهاده . و این بر چهاربر چهار فصل است : يك فصل از آن وقت بهار است ، سه ماه ، و آفتاب اندرین سه ماه در حمل و ثور و جوزا باشد ؛ و فصل دوم روز کار صیف است ، تابستان گرم ، سه ماه ، و آفتاب اندرین سه ماه در سرطان و اسد و سنبله باشد ؛ و سوم روز کار خریف است ، سه ماه ، و آفتاب اندرین سه ماه در میزان و عقرب و قوس باشد . و فصل چهارم روز کار زمستان است ، سه ماه ، و آفتاب اندرین سه ماه بجدی و دلو و حوت باشد . و هر فصلی را طبعی دیگر است و گردش او دیگر و شرح آن در ما تقدم رفته .

«وَالْيَوْمَ الْمَوْعُودُ» روز رستاخیز است و عدا الاولون والآخرين به للقضاء والجزاء والثواب والعقاب .

«و شاهد و مشهود» روی عبدالله بن رافع عن ابی هريرة قال : قال رسول الله (ص) : «اليوم الموعود» يوم القيامة والمشهد يوم عرفه والشاهد يوم الجمعة ما طلعت شمس ولا غربت على يوم افضل من يوم الجمعة ، فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله فيها خيراً الا استجاب له ولا يستعيذه من سوء الا اعانه منه . و هذا قول ابن عباس والاكثرين من المفسرين : ان الشاهد يوم الجمعة و المشهود يوم عرفه . و روی عن ابن عمر قال : الشاهد يوم الجمعة و المشهود يوم النحر ؛ و قال سعيد بن المسيب : الشاهد يوم التروية و المشهود يوم عرفه . وقيل : الشاهد محمد (ص) لقوله : «انا ارسلناك شاهداً» و المشهود يوم القيامة لقوله : «ذلك يوم مجموع له الناس و ذلك

يوم مشهود». وقيل: الشاهد: الملك يشهد على ابن آدم لقوله: «وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد». وقيل: الشاهد اعضاء بنى آدم والمشهود انفسهم، لقوله: «يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم». وقيل: الشاهد هذه الامة والمشهود سائر الامم، لقوله تعالى: «جعلناكم امة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس». وقيل: الشاهد الانبياء والمشهود محمد (ص) لقوله: «وان اخذ الله ميثاق النبين» الى قوله: «فاشهدوا وانام معكم من من الشاهدين». وقيل: الشاهد هو الله والمشهود نحن، لقوله: «وكفى بالله شهيداً» قل: اى شىء اكبر شهادة «قل الله شهيد بينى وبينكم». وقيل: الشاهد الايتام واليتامى والمشهود بنى آدم؛ لما روى فى الخبر: «ما من يوم الا وينادى انى يوم جديد وانى على ما بفعل فى شهيد، فاغتنمنى فلو غابت شمسى لم تدر كنى الى يوم القيامة». وقيل: الشاهد جميع الخلق يشهدون لله بالوحدانية والمشهود الله. وقيل: الشاهد الله شهد لنفسه بالوحدانية والمشهود هو جل جلاله لانه شهد لنفسه و موضع القسم. قوله:

«قتل اصحاب الاخدود»، والتقدير: لقد «قتل»، ومثله «قد افلح من زكياها». وقال الزجاج: موضع القسم: «ان بطش ربك لشديد»؛ وقيل: فيه تقديم وتأخير، تقديره: «قتل اصحاب الاخدود» «والسماء ذات البروج» كما يقال: ضرب زيد والله ومعنى «قتل» لمن وعذب. وقيل: اراد به حقيقة القتل والاهلاك. وقيل: «اصحاب الاخدود» هم المؤمنون فيكون القتل حقيقة ايضاً ود الاخدود «الشق المستطيل فى الارض كالنهر و جمعه اخاديد ومنه الخبر فى وصف الشجرة التى دعاها النبى (ص) جعلت نخداً الارض خدّاً حتى انت النبى (ص). در اصحاب اخدود علماء تفسير مختلف اند. مسلم بن الحجاج در صحيح آورده از هذبة بن خالد از حماد بن سلمة از ثابت بنانى از عبد الرحمن بن ابى ليلي از صهيب از رسول خدا (ص) گفتا: «در روزگار پيش پادشاهى بود بت پرست، جادو پرور، و در مملكت وى مردى بود ساحر حاذق. چون پير گشت، آن ساحر كس فرستاد بآن ملك كه مرا غلامى فرست تا اورا سحر بيا موزم كه من پير گشتم و روزگار من با آخر رسيد؛ تا آن غلام بجای من مى نشيند و كار مملكت تو در سحر روان دارد. ملك بفرمود تا كود كسى تازه جوان عاقل بر وى

فرستادند . آن كودك پیوسته بر آن ساحر رفتی و بر رهگذر خانه ساحر راهبی یافت خدایرست موحد . با آن راهب بنشست و حدیث توحید و ایمان از وی میشنید و سحر و شعبده از آن ساحر می شنید ، تا روزیکه دایه ای عظیم پدید آمد که مردم را از آن گزند میرسید ، و راه بمردم فرو بسته . آن كودك گفت : امروز آن روزست که من بتحقیق رسانم که راهب فاضلتر و بحق تر یا ساحر ؟ چون بنزدیک آن دایه رسید سنگی برداشت و روی سوی آسمان کرد گفت : اللهم ان كان امر الراهب احب اليك من امر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يمشي الناس . آنکه سنگ بردایه انداخت و رب العالمین آن را بدست و زحم وی هلاک کرد و مردم ایمن گشتند و راه برایشان گشاده شد . آن كودك واپیش راهب رفت و این قصه قتل دایه باز گفت . راهب عظیم شاد گشت و گفت : ای بنی انت الیوم افضل منی ، ای پسر تو امروز بعلم و فضل افزونی داری و ترا بلا و محنت رسد در میان این قوم ، نگر تا بوقت بلا آن قوم را بر من دلالت نکنی و مرا بیلا نه افکنی ! بعد از آن کار كودك بجائی رسید که « کان یبریء الاکمه والابرص » ویداوی الناس سائر الادواء . پس کار و قصه وی منتشر گشت و هر بیماری که اطباء از معالجه وی عاجز بودند ، بدست وی و دعای وی شفا می یافت . آن ملك بت پرست را ندیمی بود نابینا ، مال فراوان و هدیه ها و تحفه های گرانمایه برداشت و آمد بر این كودك . گفت : اگر مرا شفا پدید کنی و روشنائی چشم دهی ، این مال جمله ترا بخشم . كودك گفت : شفای درد تو نزدیک من نیست و بدست من نیست ؛ بلی بنزدیک الله است و شفا دهنده خداست ، آفریدگار عالمیان و معبود جهانیان ، و مرا بمال تو حاجت نیست . اگر ایمان آری من دعا گویم تا الله تورا شفا دهد . آن مرد ایمان آورد و رب العالمین بدعای آن كودك دو چشم روشن بوی باز داد . آن مرد برخاست و بنزدیک آن ملك باز گشت . ملك او را چنان دید ، گفت : این روشنائی و چشم بینا ترا که داد ؟ - گفت : ربی و ربك ؛ آن خداوند که آفریدگار و پروردگار منست و آفریدگار و پروردگار تو ! آن ملك درخشم شد و او را معذب همی داشت تا

بر آن غلام دلالت کرد. و غلام را بیاوردند و ملک گفت: ای پسر جادوی تو بد انجامی رسید که نابینا را بینا کنی و علت برص میبری؟! - غلام گفت: این نه من میکنم؛ خدای من میکند، تعالی و تقدس، و شفا میدهد. آن غلام را بزخم و عذاب فرو کشیدند تا بر آن راهب دلالت کرد. راهب را بیاوردند و او را بر کفر و شرک دعوت کردند. راهب سرباز زد و بر دین توحید پیاوید و محکم باستاد. ملک بفرمود تا راه بر فرقوی نهادند و او را بدو شاخ کردند. و آن ندیم ملک که ایمان آورده بود، او را با کفر خواندند؛ همچنان سرباز زد و از توحید بر نکشت و او را هلاک کردند. آن غلام تنها بماند. ملک جماعتی را از اصحاب خویش بروی موگُل کرد تا او را بر بالای کوه برند و بزیراندازند. چون بر بالای کوه رسیدند، غلام دعا کرد، گفت: اللهم کفنیهم بما شئت. رجفهای و زلزلهای در کوه افتاد و آن جماعت همه بر یختند و هلاک شدند. آن غلام تنها بنزدیک ملک باز آمد. ملک گفت: اصحاب را چه کردی؟ - گفت: خداوند من ایشان را هلاک کرد. جماعتی دیگر بروی کماشت تا او را در کشتی نشانند و در بحر غرق کنند. چون کشتی بمیان دریا رسید، غلام همان دعا کرد و رب العزة ایشان را در بحر غرق کرد و غلام تنها بنزدیک ملک باز گشت. ملک گفت: اصحاب را چه کردی؟ - گفت: خداوند من ایشان را غرق کرد. ملک درماند. آنکه غلام گفت: ای ملک اگر میخواهی که مرا هلاک کنی من ترا رهنموی کنم. اهل شهر را همه حاضر گردان و در مجمع خلق داری بزن و مرا بر سردار کن و یک تیر از ترکش برکش و بر کبد کمان نه و بگوی بسم الله رب الغلام. تا مقصود خود از هلاک من حاصل کنی. ملک همچنان کرد و در مجمع خلق آن آن تیر بنام الله بینداخت. تیر بگوشه سروی رسید، غلام دست خویش بر گوشه سر نهاد و فرمان حق بدور رسید. آن مردمان که حاضر بودند، چون آن حال دیدند، همه ایمان آوردند؛ گفتند: آمنا بر رب الغلام، آمنا بر رب الغلام! ملک را گفتند: اکنون افتادی در آنچه از آن حذر میکردی! خشم ملک زیادت شد و تمرّد و طغیان وی در کفر بالا گرفت و بفرمود تا بر سر کوی ها اخدودها کنند کوههای عظیم و در آن کوهها آتش افروختند و آن جمع مؤمنان را یکان یکان می آوردند و در آتش

میافکنند. کار بزرگی رسید که طفلی بر برداشت. او را گفتند: اگر از دین خویش باز کردی و با ملت کفر آئی، و گرنه ترا با این طفل بآتش افکنیم. دلش بآن طفل بسوخت. خواست که از دین خویش بر گردد، تا آن طفل را بسوزند. آن طفل با آواز آمد گفت: یا امّاه اصبری فانک علی الحق. ای مادر صبر کن و از دین خویش بر مگرد که تو بر حق و دین تو حق است، راست و درست.

روی عن عطاء عن ابن عباس قال: کان بنجران ملک من ملوک حمیر یقال له یوسف ذو نواس بن شرحبیل بن شراحیل فی الفترة قبل مولد النبی (ص) بسبعین سنة و کان فی بلاده غلام یقال له عبد الله بن تامر و کان ابوه سلّمه الی معلّم یعلّمه السحر فکره ذلك الغلام ولم یجد بداً من طاعة ابيه فجعل یختلف الی المعلم و کان فی طریقہ راهب حسن القراآت حسن الصوت فاعجبه ذلك و ذکّر قریباً من معنی حدیث صہیب الی ان قال الغلام للملک: انک لا تقدر علی قتلی الا ان تفعل ما اقول. قال: فکیف اقتلک؟ قال: تجمع اهل ملتک وانت علی سریرک وترمی بسهم باسم الہی افعل الملک فقتله. فقال الناس: لا اله الا له عبد الله بن تامر، لادین الا دینہ. فغضب الملک و اغلق باب المدينه و اخذ افواه السکک و خدّ اخدود او ملام ناراً ثم عرضهم علیہا رجلاً رجلاً، فمن رجع عن الاسلام ترکہ، ومن قال: دینی دین عبد الله بن تامر القاه فی الاخدود فاحرقہ. و کان فی مملکتہ امرأۃ اسلمت فیمن اسلم ولہا اولاد ثلاثہ، احدهم رضیع. فقال لہا الملک: ارجعی عن دینک و الا لقیئتک و اولادک فی النار. فابت، فاخذ ابنہا الا کبر فالقیہا فی النار. ثم قال لہا: ارجعی عن دینک. فابت، فالقی الثانی فی النار. ثم قال لہا: ارجعی، فابت، فاخذوا الصبی منها لیلقوه فی النار فہمت المرأة بالرّجوع، فقال الصبی: یا امّاه لا ترجعی عن الاسلام فانک علی الحق و لا بأس علیک، فالقی الصبی فی النار و اقیّت امّہ علی اثرہ. و فی رواية قال لہا: یا امّاه ماہی الا غمیضة، فاصبری و لا تنافقی؛ فان بین یدیک ناراً لا تطفأ. و قال محمد بن اسحق عن عبد الله بن ابی بکر ان خربة احتفرت فی زمن عمر بن الخطاب فوجدوا عبد الله بن تامر واضعاً یدہ علی ضربۃ فی رأسہ، اذا امیطت یدہ عنہا انبعثت دماً و اذا ترکّت ارتدت مکانہا، و فی یدہ خاتم من حديد فیہ «ربی الله». فبلغ ذلك عمر فکتب عن

اعيدوا عليه الذي وجدتم عليه . وقال الربيع بن انس نجي الله المؤمنين الذين القوا في النار بقبض ارواحهم قبل ان تمسهم النار وخرجت النار الى من على شفير الاخدود من الكفار فاحرقتهم . و كان رسول الله (ص) اذا ذكر اصحاب الاخدود تعوذ بالله من جهد البلاء . وقوله :

«النار ذات الوقود» بدل عن الاخدود و «الوقود» الحطب، اي - ذات الحطب الكثير و «الوقود» بضم الواو الاتقاد و الاشتعال . و قيل : «الوقود» مصدر كالولوع والظهور والوضوء .

« اذهم عليها قعود » اي - عند النار جلوس يعذبون المؤمنين . قال مجاهد : كانوا قعوداً على الكراسي عند الاخدود .

« وهم » يعنى : الملك واصحابه ، الذين خدوا الاخدود « على ما يفعلون بالمؤمنين » من عرضهم على النار و ارادتهم ان يرجعوا الى دينهم «شهود» اي - حضور وقال مقاتل : «شهود» معناه : انهم يشهدون . «ان المؤمنين في ضلال» حين تركوا عبادة الاصنام .

«وما نقموا منهم» قال الزجاج : ما انكروا عليهم ديناً وما علموا منهم عيباً «الآ» ايمانهم «بالله العزيز الحميد» .

«الذى له ملك السموات والارض» وقوله : «العزيز الحميد» فمعناه الغالب القاهر المحمود عند كل من له تمييز و انما وصف ذاته بهاتين الصفتين في هذا المكان ليعلم انه لم يمهل الكفار لاجل انه غير قادر لكنه اراد ان يبلغ بهؤلاء المؤمنين مبلغاً من الثواب لم يكونوا يبلغونه الا بمثل ذلك الصبر وان يعاقب اولئك الكافرين عقاباً لم يكونوا يستوجبونه الا بمثل ذلك الفعل ، وكان جرى بذلك قضاؤه على الفريقين جميعاً في سابق تدبيره و علمه . «والله على كل شيء» من افعالهم «شهيد» .

«ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات» اي - احرقوهم بالنار في الاخدود .

يقال : فتن الشيء اذا احرقته و اذنته ومنه قوله : «يومهم على النار يفتنون» ثم لم يتوبوا من الكفر والقتل ، وهذا دليل على ان التوبة تزيد عقاب القتل وعقاب كل ذنب

« فلهم عذاب جهنم » بكفرهم « ولهم عذاب الحريق » فى الآخرة بما احرقوا المؤمنين . وقيل : « ولهم عذاب الحريق » فى الدنيا وذلك ان الله تعالى احرقهم بالنار التى احرقوا بها المؤمنين ارتفعت اليهم من الاخدود على ما قال الربيع بن انس و الكلبى . وقيل : انما قال : « عذاب الحريق » بعد ما قال : « عذاب جهنم » لان فى « جهنم » سوى « عذاب الحريق » انواعاً من العذاب . روى عن حذيفة بن اليمان قال : اسرالى رسول الله (ص) حديثاً فى النار، فقال : « يا حذيفة ان فى جهنم لسباعاً من نار و كلاباً من نار وسيوفاً من نار و كلاليب من نار و انه يبعث ملائكة يعلقون اهل النار بتلك الكلاليب باحنا كههم ويقطعونهم بتلك السيوف عضواً عضواً ويلقونها الى تلك السباع والكلاب . كلما قطعوا عضواً عاد آخر مكانه غصاً جديداً . ثم ذكر ما اعد الله للمؤمنين . فقال :

« ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير » اى - النجاة العظيم . قيل : هذا وصف للمؤمنين « الذين » صبروا على تعذيب « الاخدود » اعلم الله المؤمنين ان قوماً بلغت حقيقة ايمانهم الى ان صبروا على ان احرقوا بالنار . وقيل : هذا عام فى جميع المؤمنين ؛ وهذا اظهر . « ان بطش ربك لشديد » اى - « ان » اخذ « ربك » بالعذاب « لشديد » يعنى : لمن يأخذه به كقوله : « ان اخذه اليم شديد » .

« انه هويدي ويعيد » هذا كقوله : « كل يوم هو فى شأن » تقول العرب : فلان « ييدى ويعيد » اذا كان عوَّاداً فى عمله . وقيل : « انه » « ييدى » الخلق فى الدنيا ثم يعيدهم احياء بعد الموت . وقيل : « ييدى » من التراب ثم « يعيد » الى التراب . وقيل : يبدئكم ضعافاً فى حال الطفولية ثم يعيدكم فى حال الشيخوخة ضعافاً . وقيل : « ييدى » العذاب فى الدنيا للكفار ثم « يعيد » عليهم العذاب فى الآخرة . وقيل : « ييدى » على حكم السعادة والشقاوة كما يريد « ويعيد » كما بدأ كقوله : « كما بدأكم تعودون » .

« وهو الغفور » اى - الكثير المغفرة « الودود » يعنى : يودّه المؤمنين ويودّه

المؤمنون . وقيل : يغفر للتائب ويحبّه .

« ذوالعرش » قال : شيخ الاسلام عبد الله الانصارى قدس روحه معنى « ذوالعرش » اى - على « العرش » «المجيد» بالجرّ قرآءة حمزة و الكسائي على صفة العرش ، اى - السّرير العظيم . وقيل : اراد حسنه فوصفه بالمجد كما وصفه بالكرم فى قوله : «ربّ العرش الكريم» ومعناه : الكمال ، والعرش احسن الاشياء واكمله وقرأ الآخرون بالرّفع على صفة الغفور جلّ ذكره و مجده عظمتة وجلاله و استحقاقه لاوصاف الكمال .

«فعال لما يريد» من افعال نفسه «ولما يريد» من افعال عباده ، لا يعجزه شيء يريدّه ولا يمتنع منه شيء يطلبه .

«هل آتاك حديث الجنود» اى - قد « آتاك » خبر الجموع الكافرة الذين تجنّدوا على الانبياء ثمّ بيّن من هم فقال :

«فرعون وثمود» اى - تذكّر ما كان من حديثهما وتجنّدهما وحذّر قومك مثل ما اصابهم فاصبر فالعاقبة لك .

«بل الذين كفروا» من قومك يا محمد فى تكذيب واستيجاب للتّعذيب كذاب من كان قبلهم من الجنود فلا يتذكّرون .

«والله من ورائهم محيط» لا يفوتونه ولا يعجزونه . قال الزجاج : قدرته مشتملة عليهم . وقيل : « محيط » عالم بهم لا يخفى عليه شيء من احوالهم وهذا تهديد .

«بل هو قرآن مجيد» كريم شريف كثير الخير ليس كما زعم المشركون انه شعر وكهانة .

« فى لوح محفوظ » قرأ نافع . « محفوظ » بالرّفع على نعت القرآن فان القرآن « محفوظ » من التّبديل والتّغيير والتّحريف . قال الله تعالى : « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » . وقرأ الآخرون بالجرّ على نعت اللّوح وهو الذى يعرف باللّوح المحفوظ وهو ام الكتاب ومنه نسخ الكتب « محفوظ » من الشياطين

ومن الزيادة فيه والنقصان . روى عن ابن عباس قال : ان فى صدر اللوح لا اله الا الله وحده ، دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله ؛ فمن آمن بالله وصدق بوعدده واتبع رسله ، ادخله الجنة . قال واللوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق الى المغرب وحافته الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة حمراء وقلمه نور وكتابه بر معقود بالعرش واصله فى حجر ملك وقال مقاتل : اللوح المحفوظ عن يمين العرش وعن انس بن مالك قال : اللوح المحفوظ الذى ذكره الله عز وجل فى جبهة اسرافيل وقيل : لله عز وجل فيه فى كل يوم ثلاثمائة وستون لحظة يحيى ويميت يعز ويذل ويفعل ما يشاء .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم عزيز ، من قصده وجده ، ومن طلبه عرفه ، فاذا عرفه لطفه ، فاذا وجد لطفه الفه ، فاذا الفه انفان يخالفه . نام خداوندی که از جود او هر مفلسی را نصیبی است ، و از کرم او هر دردمندی را طیبی است . لطیفی که از سعت رحمت او هر کسی را تیری و از بسیاری بر او هر نیازمندی را بهره ای است . عزیزی که بر سر هر مؤمن از او تاجیست ، و در دل هر محب از او سراجیست . هر شیفته ای را با او سروکاریست ، هر منتظری را آخر روزی شرابی و دیداریست . پیر طریقت گفت : میدان راه دوستی افراد است ، آشامنده شراب دوستی از دیدار بر میعادست ؛ برسد هر که صادق ، روزی بآنچه مراد است . قوله تعالى : « والسماء ذات البروج » حق تعالى جل جلاله قسم یاد میکند بآسمان که نظر گاه مؤمنانست و مصعد اقوال و اعمال بند گانست . « واليوم الموعود » و بروز رستاخیز که روز حشر و نشر است و روز محاسبه و مفاصله است .

« و شاهد » و بروز آدینه که عید مؤمنانست و موسم ثائبان و میعاد آشتی - جویانست و روز حج درویشانست . « و مشهود » و بروز عرفه که روز نواخت

حاجیانست و وقت مناجات دوستانست و از حقّ جلّ جلاله از بهر ایشان مباحثات با فریشتگانست که : « ملائکتی انظروا الی عبادی ، فریشتگان من درنگرید ببینید بندگان من که از راه دور و دراز آمده‌اند ، پایهایشان آبله شده ، رویهایشان زرد گشته ، قدمهایشان سست شده ، خان و مان وداع کرده و بادیّه مردم خوار بریده! و ملائکه روی سوی آسمان آورند، گویند: یارب العزّة مهمانان تو اند ، روی بخانه تو دارند. غریبان کوی تو اند، همه تو گل بر تو دارند. ندا آید که شما حقّ ایشان گزاردید، باز گردید ؛ ما دانیم که جزای ایشان چیست . پس بی واسطه ندا کند جلّ جلاله که: عبادی! شما مهمانان من اید، بنعم رحمت میشتابید؛ رنجها بر خود نهاده‌اید، دوری راه اختیار کردید ، بادیّه دراز گذاشتید ، شربتهای نابایست کشیدید ، دلهای خویش خونین گردانیدید، هلمّوا الی رحمتی فقد غفرت لکم ! مسلمانان انصاف بدهید ، اگر غریبی بیکسی مسکینی بسرای جهودی شود که از راه دور و دراز در رسیده باشد ؛ آن جهود از خویش تن روان دارد که او را رد کند ! پس چه گوئی هفتصد هزار دل ببادیه برده ، راه دراز پیش گرفته، تشنگی و کرسنگی اختیار کرده، جان شیرین فدا کرده ، بعرفات ایستاده، سرو پای برهنه، رویها بر خاک نهاده، کفن آخرت پوشیده، البیک زنان و تکبیر گویان بدرخانه پادشاه عالم آمده که ملکش بی زوالست و جلالش بی انتقالست . چه گویی چون بدین صفت در گاه او بگیرند و داد خواهند دادشان دهد یا ندهد ؟ رحمت و مغفرت باستقبال ایشان فرستد یا نفرستد؟ بجلال و عزّ بارخدائی که خاک نعلین کمتر کسی از او فدحاج اگر فردا بدوزخ اندازد هزاران کس که مستوجب عذاب اند بطفیل آن خاک بروائح سعادت و نعم بهشت رسند .

«قتل اصحاب الاخدود» موضع قسم است میگوید : نفریده و کشته باد اصحاب اخدود که مؤمنان را می رنجانیدند و بعذاب آتش ایشان را تعذیب همی کردند . فردای قیامت ایشان را دو عذابست ، چنانکه ربّ العزّة گفت : «فلهم عذاب جهنّم و لهم عذاب الحریق» . ظاهر ایشان با آتش میسوزد و باطن ایشان بحمیم و زقوم می ریزد . و گفته اند : عذاب حریق در دنیاست ، آن آتش که از بهر مؤمنان ساخته بودند

تا مؤمنان را بدان عذاب کنند، بالا گرفت و با بیرون افتاد و ایشان را همه بسوخت که بر شفیق آن نشسته بودند: «ولا یحیی المکر السیء الا باهله. قوله: «ان بطش ربک لشدید» اشارتست بعدل او بادشمنان.

«وهو الغفور الودود» خبرست از فضل او بادوستان، بفضل بی منت. دوست را مینوازد، که ارحم الراحمین است؛ بعدل بی علت دشمن را می کدازد، که احکم الحاکمین است. دوست موج دریای کرم دید، بفضل او بی فروخت. دشمن زخم کبریاء قدم دید، بعدل او بسوخت. عمر خطاب در بتخانه مقبول و سیئات او مغفور، که: «وهو الغفور الودود» عبدالله ابی در مسجد مخدول و حسنات او مردود که: «ان بطش ربک لشدید». جرم بایسته در حلم خود پنهان میکند که: «ذکروا الله فاستغفروا لذنوبهم»؛ و نابایسته را در کار خود سرگردان میدارد، که: «نسوا الله فانسوهم» درد بایست را درمان نیست و حسرت راندگان را نهایت نیست:

اذا برم المولی بخدمة عبده تجنّی له ذنباً وان لم یکن ذنب.

۸۶ = سورة الطارق - مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.

« وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ (۱) » ، بآسمان و بآنچه بشب پیدا می آید .

« وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ (۲) » ، چون نیک دانی که آنچه بشب آید چیست؟

« النَّجْمُ الثَّاقِبُ (۳) » ، ستاره درخشان .

« إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ (۴) » هر کسی و هر تنی آنست که بروگوشوانی

است، [یعنی نیست هیچ تن و هیچکس مگر که برونگهبانی است] .

« فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ (۵) » درنگرا مردم که از چه چیز آفریدند او را.

« خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ (۶) » بیافریدند او را از آبی افکنده ریخته .

« يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ (۷) » بیرون میآید از پشت مرد و استخوانهای

سینه زن .

« إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ (۸) » آفریدگار او بر باز برد او [با جوانی و کودکی

با آب و بایشت پدر] توانا است .

« يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ (۹) » ، آن روز که بررسند و باز نکنند پنهانها .

« فَمَالَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ (۱۰) » ، او را نه نیروئی که بان تاود یا کوشد، و نه

یاری که او را یاری دهد .

« وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ (۱۱) » ، بآسمان با باران .

« وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ (۱۲) » ، و بزمین با شکاف .

« إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَضْلٌ (۱۳) » ، که این قرآن سخنی است درست و راست .

« وَمَاهُوَ بِالْهَزْلِ (۱۴) » ، نه سست و نه گزاف .

« إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا (۱۵) » ، ایشان دستائی می سازند نهانی ساختنی .

« وَآكِيْدُ كَيْدًا (۱۶) » ومن كاری میسازم نهائی .

« فَمَهْلُ الْكَافِرِيْنَ » این ناگرویدگان را درنگ ده « اَمَهُلَّهُمْ رَوَيْدًا (۱۷) »

فروگذار ایشان را اندك روزگار.

النوبة الثانية

این سوره هفده آیتست ، شصت و يك كلمه ، دویست و چهل و پنج حرف ، جمله به مکه فرو آمد ؛ و درین سوره يك آیه منسوخ است : « فَمَهْلُ الْكَافِرِيْنَ اَمَهُلَّهُمْ رَوَيْدًا » نسخت بآیه السَّيْف . و در فضیلت سوره ابی بن کعب روایت کند از مصطفی (ص) گفت : « هر که این سوره بخواند ، حقّ جلّ جلاله بعدد هر ستاره ای که در آسمانست او را ده نیکی در دیوان بنویسد » . روایت کنند از عبدالرحمن بن خالد . وقیل : عبدالله بن عبدالرحمن بن یحیی بن کعب ، گفتا : رسول خدا را (ص) دیدم در قبیلۀ ثقیف در مشرقه ای فرو آمده و این سوره « وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ » میخواند ، و من هنوز در جاهلیت بودم در اسلام نیامده ، و این سوره از لفظ رسول (ص) یاد گرفتم . پس در انجمن ثقیف بگذشتم و قومی از قریش در میان ایشان بودند ، عتبه و شیبه پسران ربیعہ با ایشان ، قوم از من درخواستند تا این سوره بخواندم . هر چه ثقیفیان بودند گفتند : ما نری هذا الا حَقًّا ، سخنی است راست و درست . قرشیان گفتند : نحن اعلم بصاحبنا لو علمنا انه حقّ لتبعناه . ما محمد را به شناسیم و حال وی از شما بهتر دانیم که او مردما است و از قبیلۀ ما . اگر ما دانستمانی^(۱) که او بر حقّست و سخن او راست ، ما خود بر پی وی رفتمانی^(۲) و او را راستگوی داشتیمی . قوله :

« وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ » قال الكلبي : نزلت في ابي طالب وذلك انه اتى النبي

(ص) فانحفه بخبز ولبن فبينما هو جالس يأكل اذا انحطّ نجم فامتلا ماء ثم ناراً فزع

ابو طالب . وقال : اي شيء هذا ؟ - فقال رسول الله (ص) : « هذا نجم رمى به وهو آية من

آيات الله سبحانه ، فعجب ابو طالب . فانزل الله عزّ وجلّ :

(۱) دانستمانی : صیغۀ قدیم است از میدانستیم .

(۲) رفتمانی : صیغۀ قدیم است از میرفتیم .

« وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ » ، هذا قسم « وَالطَّارِقِ » النّجم لانّ الطّروق يكون بالليل وطلوع النّجم بالليل وكلّ ما جاء ليلاً فقد طروق ومنه حديث جابر نهى النّبيّ (ص) ان يطرق الرّجل اهله . وقال : حتّى تستحدّ المغيبة و تمتشط الشعثة . وقالت هند بنت عتبة :

يوم احد نحن بنات الطّارق نمشى على النّمارق .

تعنى ان ابانا نجم فى شرفه وعلوه . وقال الشاعر :

ياراقد الليل مسروراً بأوله ان الحوادث قد يطرقن اسحاراً
لانفرحنّ بليل طاب اوله فرُبّ آخر ليل اجسج النّارا
ثمّ فسرّه فقال :

« النّجم الثّاقب » اى - النّير المضيء . وقال : فى موضع « شهاب ثاقب » يقال اثقب نارك ، اى - اضئها . وقيل « الثّاقب » العالى الشّديد العلويّ يقال : ثقب الطّائر اى - ارتفع ارتفاعاً شديداً كأنّه قد ثقب الجوّ الاعلى . قال ابن عباس : اراد به زحل لانه العالى فى السّماء السّابعة . وقال ابن زيد : اراد به الثّريا والعرب تسميه النّجم .
« ان كلّ نفس » هذا جواب القسم « لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ » قرأ ابو جعفر و ابن عامر وعاصم وحمزة « لَمَّا » بتشديد الميم يعنى : ما كلّ نفس الا « عَلَيْهَا حَافِظٌ » فيكون « لَمَّا » بمعنى الا وهى لغة هذيل . وقرأ الآخرون بالتّخفيف جعلوا ماصلة والمعنى : « ان كلّ نفس » لعلّها « حَافِظٌ » والحافظ هو الله عزّ وجلّ « وهو على كلّ شىء حفيظ » يحفظ على عباده اعمالهم والملائكة حفظة يحفظون على بنى آدم اعمالهم وارزاقهم و آجالهم وهو قوله : « وانّ عليكم لحافظين » وعن ابى امامة قال : قال رسول الله (ص) : و كلّ بالمؤمن ستّون ومائة ملكاً يذبون عنه مالم يقدر عليه من ذلك للبصر سبعة املاك يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذّباب لو و كلّ العبد الى نفسه طرفه عين لا تختطفه الشّياطين . قوله :

« فليَنظُرِ الْإِنْسَانُ » يعنى : الكافر المنكر قدرة الله على البعث « مِمَّ خُلِقَ »

اى - ممّاذ « خُلِقَ » يعرفه اصل خلّقه ليدلّه بذلك على وحدانيّته ثمّ بيّن فقال :

« خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ » اى - مدفوق مصبوب فى الرّحم ، فاعل بمعنى مفعول

كقوله : « فى عيشة راضية » اى - مرضية والمعنى « خلق من » مائين ؛ ماء الرجل وماء المرأة . فوحد لامتزاجهما .

« يخرج من بين الصلب » الرجل وثرائب المرأة « وثرائب » جمع الثريبة وهى عظام الصدر والنحر . وقيل : من بين صلب الرجل وثرائبه . قال الضحاك : « الثرائب » العينان واليدان والرجلان . وقيل : هى عصارة القلب و منه يكون الولد وسئل عكرمة عن « الثرائب » فقال هذه ووضع يده على صدره نظير الآية قوله : « من نطقة امشاج » اى - اخلاط من نطقة الرجل ونطقة المرأة و ماء الرجل ابيض غليظ وماء المرأة اصفر رقيق و هما يجريان من جميع البدن ؛ فيجتمع ماء الرجل فى صلبه ؛ ثم يجرى منه و يجتمع ماء المرأة فى ثرائبها ثم يجرى فى لبتها . و « الثرائب » ثمانية اضلاع فى الصدر خلقت منها اربعة يمنة و اربعة يسرة اعلاهما موضع القلادة فشبه الولد فى الصورة بما يعلو منهما واللحم والدم من ماء المرأة والعظم والعصب من ماء الرجل .

« أنه على رجعه لقادر » اى - « أنه على » « رجع » الانسان بعد البلى الى الحيوية « لقادر » . وقيل : « أنه على » « رجع » الماء الاحليل والى الصلب « لقادر » . وقيل : معناه « أنه » « لقادر » « على » ان ينگسه بعد شيخوخته فيجعله كهلاً ؛ ثم شاباً ، ثم طفلاً ، ثم رضيعاً ، ثم جنيناً ثم مضغة ، ثم نطفة . وقال ابن زيد : « أنه على » حبس ذلك الماء « لقادر » حتى لا يخرج .

« يوم تبلى السرائر » اى - اذكر « يوم تبلى السرائر » واحذر « يوم » تمتحن الضمائر فيجازى كل انسان على معتقده من التكذيب والتصديق . وقال عطاء بن ابي رباح « السرائر » فرائض الاعمال كالصوم والصلاة والوضوء والاعتسال من الجنابة فانها سرائر بين الله وبين العبد ، فلو شاء العبد لقال صمت ولم يصم وصليت ولم يصل واغتسلت ولم يفعل ، فتختبر حتى يظهر من اداها ممن ضيعها . وفى الخبر عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله (ص) : « ثلاث من حافظ عليهن فهو ولى الله حقاً ومن اختانهن فهو عدو الله حقاً : الصلوة والصوم والجنابة » . وقال ابن عمر : يبدى الله يوم القيامة كل سر فيكون زيناً فى وجوه وشيناً فى وجوه يعنى من اداها كان وجهه مشرقاً

و من ضيّعها كان وجهه اغبر .

« فماله من قوّة » اى - ما لهذا الانسان المنكر للبعث يومئذ « من قوّة »

ينتصر لنفسه ويدفع العذاب بها عنها « ولاناصر » يمنعه من عذاب الله و يعصمه من بأسه . ثم ذكر قسماً آخر فقال :

« والسّماء ذات الرّجع » اى « ذات » المطر سمى رجماً لانه يرجع كلّ عام ويتكرّر .

وقال ابن عباس : هو السّحاب يرجع بمطر بعد مطر . وقيل : ترجع بنجومها و كواكبها وشمسها وقمرها طالعة عقب مغيبها .

« والارض ذات الصّدع » اى « ذات » الانصداع والانشقاق بالنّبات والاشجار

والانهار وجواب القسم :

« انه لقول فصل » اى - ان القرآن كلام حقّ صدق صحيح جدّ يفصل به بين

الحقّ والباطل وما هو بالسّفساف واللّعب والباطل . ثم اخبر عن مشركى اهل مكة فقال :

« انهم يكيدون كيداً » يعنى : فى دار النّدوة حين اجتمعوا على المكر برسول -

الله (ص) كما قال : « واذيكم كركب الذين كفروا » الآية . « واكيد كيداً » اى - انتقم

منهم فى الدّنيا بالسّيف وفى الآخرة بالنّار ، اى - اخفى عنهم ما ادبر فى امرهم . وقيل :

كيد الله استدراجه اياهم من حيث لا يعلمون .

« فمهّل الكافرين » قال ابن عباس : هذا و عيد من الله عزّوجلّ لهم ؛ اى -

انظرهم و اخرهم فلا تستعجل هلاكهم . « امهلهم رويداً » اى - « امهلهم »

امهالاً قليلاً وما كان بين نزول هذه الآية وبين وقعة بدر الا زمان يسير . والتمهيل

والامهال لغتان هذا كقوله : « ومهلهم قليلاً » ثم نسخ الامهال بآية السّيف و رويداً

تصغير روداً ولا يرفع ولا يكسر واصل الرّود الحركة الخفيفة يقال : راد يرود روداً

ومنه قوله : « وراودته التى هوفى بيتها » . وقيل : « رويداً » نصب على المصدر و

المعنى : ارودهم « رويداً » يقال : ارودت فى الأمر اذا تأيت فيه تأويله ارسلهم فى

عتوّهم و « امهلهم » قليلاً فاخذهم الله يوم بدر وقتلوا بالسّيف .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » انس المحبّين في الدنيا كلام الله وفي العقبي^۱ سلام الله . شادی مؤمنان درین جهان از سماع نام و کلام اوست ، و در آن جهان از دیدار و سلام او . مؤمن اوست که بزبان نام او میگوید و بجان و دل رضاء او میجوید ؛ دست از اغیار می شوید و نسیم کل وصال می بوید ، در میدان عبودیت می پوید و بزبان حال این بیت میگوید :

نام تو مرا مونس و یارست بشب و زذ کر تو ام هیچ نیاساید لب .

پیرزنی پارسارا گفتند : وقتی که در مناجات باشی ما را بدعا یاددار . گفت : بیزارم از آن وقت که مرا با دوست رازی بود و جز از دوست مرا از چیزی یاد آید . ای مسلمانان همت بلند دارید و در راه طلب کم از زنی مباشید . بنگرید که آن پیر زن در علو همت خویش کجا رسیده :

بر همت من زمانه را ناز نماید بردیده من سپهر را راز نماید
در پیکر طبل باز آواز نماید پرواز مکن که جای پرواز نماید

قوله : « وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ » رب العالمین در قرآن فراوان قسم یاد میکند . بعضی بذات قدیم خویش ، چنانک : « قلای و ربی » فورب السماء والارض ، بعضی بصفات کریم خویش چنانک : « والقرآن المجید » ، « والقرآن ذی الذکر » ، بعضی بمفعولات و مصنوعات خویش چنانک : « والمرسلات » ، « والنّازعات » ، « والعادیات » ، « والذّاریات » ، « والسماء ذات البروج » ، « وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ » ، و امثاله . مؤمن موحّد الله را جلّ جلاله بی سو کند باور دارد ، بهر چه گوید تصدیق و تحقیق آرد ، لکن بجلال عزّ خویش سو کند یا نمیکنند تا کید و تأیید را ، تعریف و تشریف را ؛ نادوست می شنود ، بجان می نازد ؛ دشمن می شنود ، بدل میکند از د .

« وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ » « أَنْ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ » جواب قسم است ؛ سو کند یاد میکند که هیچکس نیست که براو گوشوانی نیست مگر که براو گوشوانی و نگهبانی هست ، همانست که جای دیگر گفت : « و انّ علیکم لحافظین » بر شما

گوشوانان اند فریشتگان دبیران ، و نویسند گان بر شما مو کلّ کرده اند تا گفتارو کردار شما می نویسند و آنکه بر مصطفی (ص) عرضه میکنند چنانکه در خبر است . قال رسول الله (ص) « تعرض علی اعمالکم فما کانت من حسنة حمدت الله علیها وما کانت من سيئة استغفرت الله لکم » . مؤمن موحد معتقد چون میداند که از حقّ جلّ جلاله بروی گوشوان است و نگهبان ، باید که لباس مراقبت درپوشد ، و گوش باحوال و اقوال و اعمال خود دارد و ساحت سینه خود از لوث غفلت پاک دارد . « الم يعلم بان الله یری » بردوام ورد خود سازد ، « انّ علیکم لحافظین » درپیش دیده خود دارد ، « وما کنّا عن الخلق غافلین » نقش نگین یقین خود گرداند .

آورده اند که در مکه زنی بود فاجره و گفت : من طاوس یمانی را از راه طاعت بر گردانم و در معصیت کشم . و طاوس مردی نکوروی بود و خوش خلق و خوش طبع . آن زن بر طاوس آمد و باوی سخن در گرفت بر سبیل مزاح . طاوس بدانست که مقصود وی چیست . گفت : آری صبر کن تا بفلان جایکه آیم . چون بدان جایکه رسیدند ، طاوس گفت : اگر ترا مقصودی است اینجا تواند بود . آن زن گفت : سبحان الله این چه جای آن کار است ؛ انجمن گاه خلق و مجمع نظر کیان . طاوس گفت : ایس الله یرانافی کلّ مکان ؟ ای زن از دیدار مردم شرم میداری و از دیدار الله که بما مینگرد ، خود شرم نداری ؟! « يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله » ! آن سخن در زن گرفت ، کمین عنایت برو گشادند توبه کرد و از جمله اولیا گشت .

قوله : « فلینظر الانسان مم خلق » تا در نکرد مردم که او را خود از چه چیز آفریده اند و از بهر چه آفریده اند ؟ خلق الله وجهاً یصلح للّسجدة ، و عیناً تصلح للمعبرة و بدنأً یصلح للخدمة و قلباً یصلح للمعرفة ، و سرّاً یصلح للمحبة : « فاذ کرو انعمة الله علیکم » حیث زین السنتکم بالشهادة و قلوبکم بالمعرفة و السعادة . و ابدانکم بالخدمة و العبادة . « خلق من ماء دافق » « ینخرج من بین الصلب والترائب » این مردم را که آفریدند از آبی افکنده ریخته آفریدند . آبی که از پشت مرد بیرون میآید و از استخوان سینه زن . اوّل نطفه بود و بقدرت خود علقه گردانید ، پس بمشیت خود

مضغه ساخت ، پس باراده خود عظام را پدید آورد . بگوید خود کسوة لحم در عظام پوشانید . چون خواست که بر مادر و پدرت جلوه کند ، در صدف رحم ترا بصورت نیکو بیاراست ؛ چنانکه نخاس کنیزك را بیاراید ، بوقت عرض ، كذلك یزینك فی قبرك بعد ماصیرك تراباً لیوم العرض علی المرسلین و علی رب العالمین . قال الله تعالی : و عرضوا علی ربك صفّاً ، كوزه که درو آب بود تو آن را نگوئسار کنی ، دروی هیچ نماند . رب العزة نطفه را در رحم نهاد و نگوئسارنگه داشت ، بقدرت خود . فسبحان من ركب جسد ابن آدم تر کیباً احتوی علی جمیع ما خلق فی العالم الا کبر . رب العزة بعضی از مخلوقات بر صورت ساجدان آفرید ، چون مار و ماهی و حشرات ؛ بعضی بر صورت را کعان ، چون بهائم و سباع ، بعضی بر صورت قائمان ، چون اشجار و نبات ، بعضی بر صورت قاعدان ، چون جبال را سیات ؛ این همه بر سجود و رکوع و قعود مجبوراند و ایشان را در آن مدحی نه . و آدمی را بر صورتی آفرید که درو قدرت سجود و رکوع و قعود و قیام است و او را در آن اختیار و استطاعت داده ؛ لاجرم مستوجب مدح و ثنا شده که : « الثائبون العابدون الجاهدون » الی آخر الآیه . . . سبحان من خلق ابن آدم لاطهار القدرة ثم رزقه لاطهار الکرم ، ثم بميته لاطهار الجبروت ، ثم یحیه لاطهار الثواب والعقاب « فتبارک الله احسن الخالقین » .

۸۷ = سورة الاعلى = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
«سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» (۱) «بیا کی و بی عیبی بستیای خداوند خویش را آن

برتر پا کتر.

«الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى» (۲) «او که بیافرید و درخور و هموار آفرید»
«وَالَّذِي قَدَّرَ» و او که باز انداخت آفریده خویش را در آفرینش «فَهَدَى» (۳)
و در دل داد آنچه خواست و آن راه که خواست برو آراست [کثرا راست].
«وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى» (۴) «و او که بیرون آورد از زمین چراگاه های پر گیاه»
«فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى» (۵) «آخر آن را گاه کرد سیاه»
«سَنُقَرِّثُكَ فَلَا تَنْسَى» (۶) «آری بر تو میخوانیم و نکه میداریم تا فراموش نکنی»
«الْأَمَّا شَاءَ اللَّهُ» مکر آنچه الله خواهد [سبکبار کردن ترا و امانت ترا و بدل
آسانتر دادن را] «إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى» (۷) که الله میداند آنچه آشکار است
از کردار و آواز بلند و آنچه نهان ماند.

«وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى» (۸) «و بر تو آسان می کنیم راه راستی و رستگی»
«فَذَكِّرْ أَنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى» (۹) «پند ده و دریاد ده که سود دارد پند دادن و در
یاد دادن».

«سَيَذَكِّرُكَ مَنْ يُخَشَى» (۱۰) «پند گیرد و یاد کار پذیرد او که خدای شناسد
و ازو ترسد».

«وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى» (۱۱) «و پیر هیزد از پند پذیرفتن آن بدبخت تر بدبخت»
«الَّذِي يَصِلِي النَّارَ الْكُبْرَى» (۱۲) «او که بآن آتش مهین رسد سوختن را»
«ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى» (۱۳) «پس آنکه نمیرد که رهد و نه چنان زید
که خواهد».

«قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى» (۱۴) پاک شد و هنری و پیروز آمد او که چیزی داد از
بهر الله از مال خویش .

«وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى» (۱۵) و نام خداوند خویش برد بپاکی و یگانگی و
با آن نماز کند .

«بَلْ تَوَثَّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا» (۱۶) نه چنین میکنید که این جهان بر آن
جهان برمی گزینید .

«وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى» (۱۷) و آن جهان به است که آن جهان بماند .
«أَنَّ هَذَا فِي الصَّحُفِ الْأُولَى» (۱۸) این سخنان و این پیغام در صحیفه های
پیش است .

«صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى» (۱۹) ، در صحیفه های ابراهیم و موسی
علیهما السلام .

النوبة الثانية

این سوره بقول بعضی مفسران مکی است و بقول بعضی مدنی ، نوزده آیتست
هفتاد و دو کلمه ، دوست و هفتاد حرف ، و درین سوره از منسوخات هیچ چیز نیست .
و در خبر ابی بن کعب است از مصطفی (ص) که : هر که این سوره بر خواند الله تعالی
بعدد هر حرفی که برابر ابراهیم و موسی و عیسی علیهم السلام فرو فرستاد و راده نیکی
در دیوان اعمال بنویسند . و در آثار سلف است که : هر که سوره الاعلی بر خواند
چنانست که پنج یکی از قرآن خواند . و رسول خدا (ص) خواندن این سوره دوست
داشتی . و هر که که بخواندن این سوره آغاز کردی گفتی : «سبحان ربی الاعلی» و
بزرگان صحابه چون علی (ع) و زبیر و عبدالله عباس و عبدالله زبیر و عبدالله عمرو
و ابو موسی اشعری رضی الله عنهم چون در نماز این سوره خواندندی ، بگفتندی :
«سبحان ربی الاعلی» ضحاک گفت : من قرأها فليقرأها كذلك ؛ هر که این سوره
خواند تا آن کلمات بگوید ، چنانکه ایشان گفتند . و تأویل «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الاعلی»
این نهادند که قل : «سبحان ربی الاعلی» . معنی آنست که بگو ای محمد : «سبحان

رَبِّىِ الْاَعْلٰى «واوّل كسى كه «سبحان ربّى الاعلى» گفت ميكائيل بود. مصطفى (ص) جبرائيل را پيرسيد كه: «كوينده اين كلمات را در نماز يا در غير نماز ثواب چيست؟» فقال يا محمد! ما من مؤمن ولا مؤمنة يقولها فى سجوده او فى غير سجوده الا كانت له فى ميزانه اثقل من العرش والكرسى و جبال الدنيا ويقول الله صدق عبدى انا اعلى فوق كلّ شيء وليس فوقى شيء، اشهدوا ملائكتى انى قد غفرت لعبدى و ادخلت جنتى فاذا مات زاره ميكائيل كلّ يوم. فاذا كان يوم القيامة حمله على جناحه فيوقفه بين يدى الله عزّ وجلّ، فيقول: يا ربّ شفعنى فيه، فيقول قد شفّعتك فيه اذهب به الى الجنة وقال عقبه بن عامر: لما نزلت «سبح باسم ربك العظيم»، قال رسول الله (ص): اجعلوها فى ركوعكم، فلما نزل «سبح اسم ربك الاعلى» قال صلى الله عليه وسلم: اجعلوها فى سجودكم. قوله:

«سبح اسم ربك الاعلى» يعنى: قل «سبحان ربّى الاعلى». والى هذا التاويل ذهب جماعة من الصحابة والتابعين. و قال قوم: معناه: نزه «ربك الاعلى» عمّا يقول فيه الملحدون ويصفه به المبطلون وجعلوا الاسم زائدة فى الآية دخلت لتحسين الكلام كقوله: «واصلحوا ذات بينكم» ويحتج بهذا من يجعل الاسم والمسمى واحداً لانّ احداً لا يقول سبحان اسم الله سبحان اسم ربنا. انما يقول سبحان الله سبحان ربنا. فكان معنى «سبح اسم ربك»: «سبح ربك». وقيل: الاسم صفته ومعناه نزه وصفه عمّا لا يليق به. وقيل: نزه اسمه عن ان تسمى به غيره فلا يسمى احداً الله غيره تعالى ذكره وجلّت عظّمته. وقال: ابن عباس: معناه: صلّ بامر «ربك اعلى» اى - علا كلّ شيء و قدرة و سلطاناً والالف للمبالغة لا للمقابلة.

«الذى خلق فسوّى» اى - خلق كلّ ذى روح «فسوّى» خلقته وخصّ كلّ واحد بتأليف و نظم على ما اراده؛ وقيل: سوّى اليدين و الرجلين والعينين. وقيل: سوّى اى - عدل قامته. وقيل: خلقه مستويّاً متقناً محكماً ليدلّ على علم فاعله و ارادته.

«والذى قدر فهدى» قرأ الكسائى بتخفيف الدال «قدر» و شدّها الآخر و هما بمعنى واحد؛ والمعنى: «قدر» الارزاق «فهدى» لا كتساب الارزاق

والمعاش. وقيل : «قَدَر» الخلق ازواجاً ذَكَراً وانثى ثُمَّ هَدَيْهِمْ لوجه التوالد والتناسل وعلمهم كيف يأتونها وكيف تأتيه . وقيل : هَدَيْهِ الى اجتناب المضار وابتغاء المنافع . وقيل : «هَدَى» الانسان لمصالحه والبهايم لمراتعها. وقيل : «هَدَيْهِ السَّبِيلَ اَما شا كَراً واما كفوراً» وقيل : «قَدَر» السَّعادة والشَّقاوة عليهم . ثُمَّ يَسِّرُ لِكُلِّ واحدٍ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ سلوك ما «قَدَر» عليه . وقيل : «قَدَر» الذَّنوب على عباده ثُمَّ هَدَيْهِمْ الى التَّوبَةِ . وقيل : «قَدَر» فى الرَّحْمِ تسعة اشهرٍ اقلّ او اكثر «فَهْدَى» للخروج من الرَّحْمِ : وقيل : جعل الهداية فى قلب الطَّفل حتّى طلب ثدى امه وميّزه من غيره .

«والَّذى اَخْرَجَ المَرعى» اى - انبت مائرعا الدَّوابَّ من بين اخضر واصفر و

احمر وابيض .

«فَجَعَلَهُ» بعد الخضرة «غُثَاءً» هشيماً بالياً كالغُثَاءِ الَّذى تراه فوق السَّيل «احوى» اى - اسودَّ بعد الخضرة وذلك انَّ الكلاء اذا جفَّ ويبس اسودَّ . و قال الزَّجاج : فيه تقديم وتأخير وتقديره «اَخْرَجَ المَرعى» «احوى» «فَجَعَلَهُ غُثَاءً» ويكون «احوى» فى موضع نصب على الحال يريد «والَّذى» انبت الزَّرْع والنبات من الارض اخضر يضرب الى الحوَّة وهى السَّواداى - من شدَّة خضرته يعنى : كه از سيرابى سياه بام بود واز سبزى باسياهى ميگرايد . همچنانكه گفت : «مدهامتان» ثُمَّ «جَعَلَهُ غُثَاءً» اى - جَفَّه حتّى صَيَّرَهُ هشيماً جافاً كالغُثَاءِ الَّذى تراه فوق الماء . «سنقرئك فلا تنسى» اى - سنجمع حفظ القرآن فى قلبك و قرآءته فى لسانك حتّى «لا تنسى» كقوله : «انَّ علينا جمعه وقرآنه» . قيل : كان النَّبى (ص) يتلقَّف القرآن من جبرئيل بسرعة فكان اذا قرأ آية كان ان يسبقه بالتلقَّف مخافة ان ينسى فانزل الله سبحانه «سنقرئك فلا تنسى» . فلم ينس بعدها شيئاً من القرآن البتَّة معاش وفى هذا اعجاز عظيم . و قوله :

«الاما شاء الله» اى - ممّا لم يقع به التَّكليف فى التَّبليغ ولا يجب عليه اداؤه

فينسيه الله سبحانه اذا شاء . وقال الحسن و قتادة : «الاما شاء الله» ان ينسيه برفع حكمه و تلاوته كما قال تعالى : «ما ننسخ من آية او ننسها» والانساء نوع من النسخ ونسخ الله عزَّوجلَّ من كتابه ثلاثة الوان ، منها ما انسى رسوله و وضع عنه حكمه و

منها ما انساه واثبت حكمه كالرجم ولا يتان تشملان معاهذين اللّوين واللّون الثالث ما اثبت ظاهره ووضع عنه حكمه . وقيل : « سنقرئك فلا تنسى » اى - نعلمك ونحفظ عليك ما نقرأه فلا تترك العمل بما امرت به .

« الا ماشاء الله » ان لا تعمل به بالتّسخ . حكى ان ابن كيسان النّحوى حضر مجلس الجنيد يوماً فقال : يا بالقاسم ما تقول فى قوله عزّ وجلّ : « سنقرئك فلا تنسى » ؟ فاجابه مسرعاً كأنه تقدّم السؤال قبل ذلك باوقات لا تنسى العمل به فاعجب ابن كيسان ذلك اعجاباً شديداً . وقال : لا يفيض الله فاك مثلك تصدّر قوله : « انه يعلم الجهر وما يخفى » من القول والفعل . قيل : يعنى اعلان الصّدقة واخفاها .

« ونيسرك لليسرى » اى - للخلة اليسرى . واليسرى الفعلى من اليسر وهو سهولة عمل الخير ، اى - سهّل لك العمل الذى يوصلك الى الجنّة . وقيل : معناه نوفّقك للشريعة اليسرى وهى الحنيفيّة السّميحة السّهلة . وقيل . هو متّصل بالكلام الاول معناه : « انه يعلم الجهر » اى - ما نقرأه على جبرئيل اذا فرغ من التّلاوة « وما يخفى » ما نقرأه فى نفسك مخافة النسيان ثم وعده فقال :

« ونيسرك لليسرى » اى - نهوّن عليك الوحى حتّى تحفظه وتعلمه .
« فذكر » اى - عظ بالقرآن وبالله رغبة ورهبة « ان نفعت الذّكرى » نجى فى العربيّة « ان » مثبتة للشرط فيكون بدل قد كقوله عزّ وجلّ : « وذكّر فان الذّكرى » تنفع المؤمنين ومعنى هذا انه قد علم (ص) ان « الذّكرى » تنفع لامحالة اما فى ترك الكفر او ترك المعصية او فى الاستكثار من الطّاعة و هو حثّ على ذلك وتنبيه على انه ينفع .

« سيذكّر من يخشى » اى سيّتعظ بالقرآن من يخشى الله سبحانه ويخشى عقوبته قيل : نزلت فى عثمان بن عفّان . وقيل : قوله : « ان نفعت الذّكرى » ، « ان » شرط وجوابه قوله : « سيذكّر » الا انه ارتفع لاجل السّين التى فيه وهى تنوب مناب الفاء ومعناه : « ان » تنفع « الذّكرى » يذكّر من يخشى .

« ويتجنّبها الاشقى » اى ويتجنّب « الذّكرى » « الاشقى » الكافر .
« الذى يصلى النار الكبرى » يعنى : نار جهنّم والصّغرى نار الدنيا . وفى الخبر

عن ابي هريرة عن النبي (ص) قال : ان نار كم هذه جزء من سبعين جزء من نار جهنم غسلت بماء البحر مرتين ولولا ذلك لما خلقت فيها منفعة . وقيل : «النار الكبرى» الطبقة السفلى من جهنم .

« ثم لا يموت فيها ولا يحيى » موتاً بصفة وحيوة بصفة اى - لا يموت موتاً مريحاً ولا يحيى حيوة ملذّة . نزلت هذه الآية فى عتبة بن الوليد و ابي جهل .

« قد افلح من تزكى » اى - صادف البقاء ونال الفوز والنجاة من قال لا اله الا الله وتطهر من الشرك هذا قول عطاء و عكرمة و ابن عباس . وقيل : من صار زاكياً بان عمل صالحاً . وقال قتادة : تريد به الزكوة المفروضة وقيل : « تزكى » اى - اسلم وصدق .

« وذكر اسم ربه » يعنى الشهادة « فصلّى » يعنى : « وصلى » مع الشهادة و هذه الكلمات تجمع اركان الايمان التزكى : التصديق ، والذكر : الشهادة ، والصلوة : العمل . وقيل : نزلت فى زكوة الفطر و صلوة العيد والتكبير فيه ويروى هذا عن عمرو بن عوف المزنى عن رسول الله (ص) وعن ابي العالية و عمر بن عبد العزيز وغيرهم . وفى هذا التفسير نظر واضطراب لان هذه السورة فى قول اكثر العلماء مكّية ولم يكن بمكة صوم و لازكوة فطر ولا عيد الا ان تكون السورة مدنيّة وهو فى قول بعضهم . وقال بعض الفقهاء من المتأخرين : يجوز ان يكون النزول سابقاً على الحكم كما قال : « وانت حلّ بهذا البلد » فالسورة مكّية وظهر اثر الحلّ يوم الفتح حتّى قال (ص) : « احلّت لى ساعة من نهار و كذلك نزل بمكة سيهزم الجمع و يولّون الدبر » . قال عمر بن الخطاب : كنت لا ادرى اى الجمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي (ص) يقول : « سيهزم الجمع و يولّون الدبر » . وعن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله (ص) : « قد افلح من تزكى » قال : « من شهد ان لا اله الا الله و خلع الانداد و شهد انى رسول الله » .

« وذكر اسم ربه فصلّى » قال : هى الصلوات الخمس و المحافظة عليها حين ينادى بها والاهتمام بمواقيتها . قال النبي (ص) : « علم الايمان الصلوة فمن قرّغ لها قلبه وحافظ عليها بحد و دها فهو مؤمن » . وقيل : الصلوة هاهنا الدعاء . قوله :

« بل تؤثرن الحياة الدنيا » قرأ ابو عمرو و يعقوب بالياء و الضمير للاشفين .

وقرأ الآخرون بالتاء يخاطب بها كفار قريش ايضاً و تقديره : قل لهم « بل تؤثرون
الحياة الدنيا ، على الآخرة . و قيل الخطاب للمؤمنين اى - « بل تؤثرون ،
الاستكثار من الدنيا على الاستكثار من الآخرة .

« والآخرة خير » للمؤمنين « وابقى » للجزاء والثواب . قال عرفجة الاشجعي
كنا عند ابن مسعود وقرأ هذه الآية فقال لنا : اندرون لم آثرنا « الحياة الدنيا »
على الآخرة ؟ - قلنا : لا . قال : لان الدنيا احضرت وعجل لنا طعامها وشرابها ونساءها
ولذتها وبهجتها ، وان الآخرة نعتت لنا وزيت عنا فاخذنا العاجل وتركنا الآجل .
والآخرة خير وابقى » تجىء فى كلام العرب افعل بمعنى الفاعل كثير وهذا
من جملته ، وقال قتادة « والآخرة خير » فى الخير « ابقى » فى البقاء

« ان هذا » يعنى : ما ذكر من قوله : « قد افلح من تزكى » اربع آيات
« فى الصحف الاولى » اى - فى الكتب الاولى التى انزلت قبل القرآن ذكر فيها
فلاح المتزكى والمصلى و ايشار الخلق الدنيا وان « الآخرة خير وابقى » . ثم بين
الصحف . فقال :

« صحف ابراهيم و موسى » وقيل : السورة كلها فى الصحف الاولى . وقيل
جميع القرآن فى الصحف الاولى ، وقيل : ان فى « صحف ابراهيم » ينبغى للعاقل
ان يكون حافظاً للسانه ، عارفاً بزمانه ، مقبلاً على شأنه و فى حديث ابى ذر (رض)
قال قلت : يا رسول الله كم انزل الله من كتاب ؟ - قال : مائة واربعة كتب ، منها على
آدم عشر صحف و على شيث خمسين صحيفة و على اخنوخ وهو ادريس ثلاثين
صحيفة وهو اول من خط بالقلم و على ابراهيم عشر صحائف ، و التوراة و الانجيل
و الزبور و الفرقان . وعن عائشة قالت : كان رسول الله (ص) يقرأ فى الرّكعتين اللتين
يوثر بهما بسبح « اسم ربك الاعلى » « قل يا ايها الكافرون » و فى الوتر « بقل
هو الله احد » و « قل اعوذ برب الفلق » و « قل اعوذ برب الناس » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم يخبر عن جلال ازلى و جمال

سرمدی؛ جلال لیس له زوال، جمال لیس له انتقال؛ جلال هو استحقاقه لجبروته، جمال هو استحقاقه لملکوته؛ جلال من کاشفه به فاو صافه فناء فی فناء، جمال من لطفه به، فاحواله بقاء فی بقاء. بنام او که درازل پیش از وجود کائنات و محدثات خود او بود جلّ جلاله، تنها بی قلت، دانا بی علت، توانا بی حیل، باقی ببقاء خویش، متعالی بصفات خویش، متکبر بکبریاء خویش، قدّوس بصمدیت خویش، موجود بذات احدی، موصوف بصفات سرمدی، پاک از عیب، دور از وهم، بیرون از قیاس، یگانه و یکتا در نام و در نشان، آفریدگار جهان و جهانیان. خلق را بیافرید چنانکه خود خواست، تا هستی وی بدانند، خداوندی وی بشناسند؛ از صنع وی برکمال علم و قدرت وی دلیل گیرند، اینست که ربّ العالمین گفت: «وما خلقت الجنّ والانس الا ليعبدون» معناه: الا لا مرهم ان یعبدونی. جنّ و انس را نیافریدم مگر آن را تا بفرمایم که مرا پرستند، پاک و بی عیبی من بدانند، سبوحی و قدوسی مرا بشناسند. همانست که مصطفی (ص) بر خصوص فرمود که: «سبح اسم ربك الاعلی» ای - «سبح ربك» بمعرفه اسمائه واسبح بترك فی بحار علائه واستخرج من جواهر علوه و سنائه ما ترصع به عقد مدحه و ثنائیه. ابن عباس گفت: مصطفی (ص) و امت وی را در اول سوره بنماز و ذکر فرمود. ای - صلّ بامر «ربك». و در آخر سوره ایشان را در اداء نماز و ذکر بستود که: «قد افلح من تزكى» «و ذکر اسم ربّه فصلی» پیروزی و نجات و نجاح پیوست بنده ای که سه چیز بجای آورد، و آن سه چیز از کان ایمان است. «تزكى» تصدیق است از میان جان، «و ذکر اسم ربّه» شهادتست بر زبان، «فصلی» عمل است بار کان و از اعمال نماز بذکر مخصوص کرد، زیرا که نماز معظم اعمال است و بهینه احوال است، میدان خدمتکاران است و بوستان وفاداران است و قربان پرهیزگار است. مصطفی (ص) گفت: «الصلوة قربان کلّ تقی» خطیب قربتست و شفیع زلت، و کیل حضرت است و متقاضی رحمت. گناهان را مکفر کند، سینه را منور کند، بنده را بعطرت طاعت معطر کند، دل وی از فحشا و منکر مطهر کند. «ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنکر» لکن این آن وقت بود که بشرائط و شرایط آن قیام کند، فرایض و سنن و آداب آن بر وفق فرمان تمام

کند، تن را بآب طهارت از نجاسات پاک کند، دل را بآب صیانت از جنابت نفس خالی کند، بتن بمقام خدمت آید، بدل درمیدان همت آید. بخاطر در حضرت حاضر بود، بحرمت باشد. ازین جانب بدان جانب نمگرد، عاجزوار دست بتکبیر بر آرد، چنانکه اسیران دست وابند دهند، دست بر هم نهد. چون محتاجان در نیاز باز کند. سنت چنانست که: بدست راست دست چپ گیرد، و این دست گرفتن نشان عهدست و بیان عقدست و نشان مباحثت با حق است که میگوید جلّ جلاله: «انما یبایعون الله یدالله فوق ایدیهم» بنده می گوید: خداوند! من این دست راست خود نائب دین ساختم، و دست چپ نائب خود ساختم، و با دین عقد بستم و با تو عهد کردم که روی از حضرت نگردانم و از تو برنگردم. و این عهد در حقیقت بیان آن عقد ازلی است که ربّ العزّة میگوید: «ان الله اشتری من المؤمنین انفسهم» و عهد آنست که میگوید: «الست برکم قالوا بلی» روی عن رسول الله (ص) عن الله عزّ وجلّ قال جلّ جلاله: «ان لی مع المصلّین ثلاث شرائط: احدها تنزل الرّحمة من عنان السماء الی مفرق رأسه مادام فی صلوته، والثانیة حقّه الملائکة باجنحتها، والثالثة اناجی معه کلّما قال: یا ربّ - اقول: لیّک». ثمّ قال النّبی (ص): «لو علم المصلّی من یناجی ما التفت». قوله:

«بل توثرون الحیوة الدّنیة» خطاب با مؤمنان است و سخن بر مخرج شکایت بیرون داده که شما از طاعت و عبادت ماروی گردانیده اید و این جهان فانی بر جهان باقی گزیده اید. نمی دانید که آفتاب بقاء این دنیا سریع الغروب است، زندان لشکر ایمان است، غدار و فانماست، کتال هوس پیماست، غول مردم هماناست، مردریگی مردار زهری عسل طعم، دیوی فریبنده؛ مردان را بدو ادب کنند، مدعیان را بدو آزمایش کنند. مصطفی (ص) اوّل قلم فتوی در وی این راند که: «حلالها حساب و حرامها عذاب». اگر حلالست بی حساب و عتاب نیست، و اگر حرام است جز عذاب و عقاب نیست. آنکه برو لعنت کرد که: «الدّنیة ملعونة ملعون ما فیها سوی ذکر الله». و نیکو گفت آن جوانمرد که در ذمّ دنیا گفته:

اگر دینت همی باید، ز دنیا دار می بگسل

ورت دنیا همی باید، بده دین و بیر دنیا

ور از دوزخ همی ترسی ، بمالی بس مشوغره
 که اینجا صورتش مالست و آنجا شکلش از درها
 چه مانی بهر مرداری چوزاغان اندرین پستی؟

قفص بشکن چوطا ووسان، یکی برپیر بر این بالا.
 اینست اشارت «والآخرة خیرٌ وابقی» ، سرای آخرت قرارگاه مؤمنانست
 و جای ناز دوستانست. قال الله تعالی: «یا قوم انما هذه الدنیا متاع و ان الآخرة
 هی دارالقرار» .



۸۸ = سورة الغاشية = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
«هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ (۱)» رسید بتوسخن آن روز که درآید بر

هر چیز و بر هر کس؟

«وُجُوهُ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ (۲)» رویهاست آن روز فروشکسته از خواری.

«عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ (۳)» درین جهان کار کنندگان و رنجوران.

«تَصْلٰی نَارًا حَامِيَةً (۴)» و در آن جهان بآتش سوزان رسان.

«تُسْقٰی مِنْ عَيْنٍ اَنِیَّةٍ (۵)» می آشامانند ایشان را از چشمه های بغایت گرمی

رسیده جوشان.

«لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ» نیست ایشان را هیچ خورش «الْأَمِنْ ضَرِيعٍ (۶)» مکر از

خار درشت تلخ.

«لَا يَسْمُنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ (۷)» که نه فربه کند و نه از گرسنگی

سود دارد.

«وُجُوهُ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ (۸)» رویهاست آن روز بناز.

«لَسَعِيهَا رَاضِيَةٌ (۹)» کردار خویش را پسند کار.

«فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ (۱۰)» در بهشتی بر بالای.

«لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِاَغْيَةٍ (۱۱)» در بهشت هیچ سخن نابکار و ناخوش نشنوند.

«فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ (۱۲)» در آن بهشت چشمه های روان.

«فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ (۱۳)» در آن تختها است بلند برداشته.

«وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ (۱۴)» و پیرایه های شراب نهاده.

«وَنَمَارِقٌ مَّصْفُوفَةٌ (۱۵)» و بالشها نهاده بر رسته.

« وَزَرَأَيْ مَبْثُوثَةً (۱۶) وَطَنْفَسَهُ (۱) هَی پراکنده گسترانیده .
 « أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآبِلِ ، درنمینگردند در شتر ، كَيْفَ خُلِقَتْ (۱۷) ، که
 چون آفریدند آن را ؟
 « وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ (۱۸) و در آسمان که چون بر آوردند آن را ؟
 « وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ (۱۹) ، و در کوهها که چون بر کشیدند آن را ؟
 « وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ (۲۰) ، و در زمین که چون گسترانیدند آن را ؟
 « فَذَكَّرْ ، یاد کن و پند ده . « إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ (۲۱) ، که تو در یاد دهی پند ده .
 « لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصِيطِرٍ (۲۲) ، تو بر دشمنان بر گماشته ای ، دسترس دار نیستی .
 « الْأَمَنَ تَوَلَّى وَكَفَرَ (۲۳) ، لکن هر که بر گردد و بنگرود .
 « فَيَعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ (۲۴) ، عذاب کند الله او را بعذاب مهین .
 « إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ (۲۵) ، با ماست باز گشت ایشان .
 « ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ (۲۶) ، پس آنکه بر ما است شمار و پاداش ایشان .

النوبة الثانية

این سوره بیست و شش آیتست ، هفتاد و دو کلمه ، سیصد و سی حرف . جمله به مکه
 فرو آمد ، آنرا مکی گویند . و درین سوره يك آیت منسوخ است : « لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصِيطِرٍ »
 منسوخ است بآیه سیف . ابی کعب روایت کند از مصطفی (ص) که گفت : « هر که
 این سوره بر خواند الله تعالی در قیامت شمار او آسان کند » .
 « هَلْ أَتَيْكَ ، ای - قد « أَتَيْكَ » . وقيل : معناه : لم يكن أتاك كقوليه :
 « ما كنت تعلمها أنت ولا قومك » ای - لم يكن هذا من علمك ولا من علم قومك
 حتّى اعلمتكم استفهام و معناه هاهنا تعظيم المستفهم عنه ، ای - تنبّه للغاشية و
 « الغاشية » القيامة ، لآنها تغشى 'كُلّ شيء و تر كبه كالليل اذا يغشى 'كُلّ شيء . وقيل :
 لآنها تغشى 'القلوب بشدائدها و أهوالها . وقيل : « الغاشية » النار تغشى 'وجوه

الكفار بالعذاب لقوله : «تغشى وجوههم النار» قال اهل التفسير استفهم ببيّه (ص) وقد علم انه لم يأت حديث القيامة على هذا التفصيل واراد به ان يخبره بذلك على هذا الوجه المذكور فقال :

«وجوه يومئذ خاشعة» ذليلة متواضعة والخشوع التذلل والاتضاع
يعنى : «وجوه» الكفار فهم «يومئذ» خاشعون من الذل . هذا كقوله : «وترى بهم
يعرضون عليها خاشعين من الذل»

«عاملة ناصبة» قال ابن عباس : يعنى : الذين عملوا ونصبوا فى الدنيا على
غير دين الاسلام من عبدة الاوثان و كفار اهل الكتاب مثل الرهبان و اصحاب
الصوامع الذين ضلّ سعيهم فى الحياة الدنيا لا يقبل الله منهم اجتهاداً فى ضلالة يدخلون
النار يوم القيامة . وقال عكرمة والسدى : «عاملة» فى الدنيا بالمعاصى «ناصبة»
فى النار فى الآخرة . وقيل «عاملة» فى النار «ناصبة» فيها . قال الحسن : لم تعمل لله
فى الدنيا فاعملها و انصبها فى النار بمعالجة السلاسل و الاغلال . وقال ابن مسعود :
تخوض فى النار كما تخوض فى الوحل . وقال الكلبي : يجرون على وجوههم فى النار .
وقال الضحاك : يكلفون ارتقاء جبل من حديد فى النار . والكلام خرج على الوجوه
والمراد منها اصحابها .

«تصلى ناراً حامية» قرأ ابو عمرو و يعقوب و ابو بكر «تصلى» بضم التاء
اعتباراً بقوله : «تسقى من عين آنية» وقرأ الآخرون بفتح التاء من صلى يصلى و
«تصلى» من اصلاه الله «ناراً حامية» اى . متناهية فى الحرارة .

«تسقى من عين آنية» بلغت اناها فى اضجها وادراكها لو وقعت منها قطرة
على جبال الدنيا لذابت ، هذا شراهم ثم ذكر طعامهم فقال :

«ليس لهم طعام الا من ضريع» قال مجاهد و عكرمة و قتادة . هو نبات ذو
شوك لا طي بالارض ، يقال لرطبها : الشبرق فاذا يبس سمي ضريعاً وهو اخبث طعام وابشعه .
قال الكلبي : لا تقربه دابة اذ يبس . وفى الحديث عن ابن عباس «يرفعه الضريع شئ»
فى النار شبه الشوك امر من الصبر وانتن من الجيفة واشد حرّاً من النار . قال المفسرون :

فلما نزلت هذه الآية ، قال المشركون : ان الضريع لتسمن عليه ابلنا و كذبوا فى ذلك فان الابل انما ترعاه مادام رطباً ويسمى شبرقاً فاذا يبس كان ضريعاً لا يأكله شيء فانزل الله عز وجل :

« لا يسمن ولا يغمى من جوع » قيل فى التفسير : يلقى عليهم الجوع فاذا استغاثوا اطعموا الضريع والزقوم فيفصّون به فيتذكرون . انهم اذا غصّوا فى الدنيا بطعامهم سوّغوه بالماء فيسقون « من عين آنية » بعد استغاثة طويلة . فاذا ادنوا من وجوههم تناثرت لحوم وجوههم فى الشراب فاذا شربوه قطع امعائهم . ثم وصف اهل الجنة فقال :

« وجوه يومئذ ناعمة » متنعمة ذات نضارة و بعمة .

« لسميها راضية » اى - رضيت عملها فى الدنيا حين رأت ثوابه فى الآخرة . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، والتقدير « راضية » لسميها واللّام زيادة كما تقول : ضارب لزيد ، وانت تريد ضارب زيداً . وقيل : بثواب عملها فى الجنة « راضية » . قيل : هم اهل السنّة .

« فى جنة عالية » اى - مرتفعة من وجهين : علوّ الشرف و الجاه و علوّ المكان والارتفاع : وقيل : الجنة « عالية » لانها فى السماء درجاتها من فوق وجههم هاوية لانها فى الارض دركاتها من تحت .

« لاتسمع فيها لاغية » قرأ ابن كثير و ابو عمرو و يعقوب برواية رويس : لا يسمع بالباى وضمها « لاغية » بالرفع وقرأ نافع : بالتاء وضمها « لاغية » بالرفع وقرأ ابن عامر والكوفيتون و يعقوب برواية روح و ابن حسان « لاتسمع » بفتح التاء « لاغية » بالنصب على الخطاب للنبي (ص) اى - « لاتسمع فيها » كلمة ذات لغو وقيل : لا يسمع بعضهم بعضاً كلمة هجرو شتم كما يسمع اهل الشراب فى الدنيا .

« فيها عين جارية » اراد عيوناً ، لان العين اسم جنس ومعناه : انها تجري على ما يريدونه تجري فى اى موضع ارادوا جريها فيه و يجوز ان تكون « جارية » اى - دائمة ابدأ لاتنقطع . و يجوز ان تكون العين من الماء او من الخمر او من العسل

او من اللبن .

« فيها سرر » جمع السرير الواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والذر والياقوت .
 « مرفوعة » اي - رفعة عالية طولها مائة فرسخ . وقيل : مرتفعة مالم يجيء اهلها فاذا اراد ان يجلس عليها تواضعت له حتى يجلس عليها ثم يرتفع الى موضعها .
 « واكواب » جمع كواب وهي الآنية التي لاعروة لها ولاخرطوم . وقيل : الكوب القدح « موضوعة » يعني : وضعت على حافات الانهار . وقيل : وضعت تزييناً للمجالس .

« ونمارق » اي - وسايد ومرافق « مصفوفة » بعضها بجانب بعض يعتمدون عليها اذا جلسوا ويتكئون واحدها نمرقة بضم النون :
 « وزرابي » اي - طنافس « مبثوثة » اي - مبسوطة لها خمل رقيق واحدها زربية . وقيل : « مبثوثة » متفرقة في المجالس مختلفة في الالوان .

« افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت » وجه تليق هذه الآية بما قبلها ان القوم لما ذكر الله الجنة وما تخذفيها من المنازل الرفيعة والسرر العالية التي سبكها كذا وكذا قالوا ذراعاً فكيف يقعد احدنا عليها وقامته قصيرة و هو لا يكاد يرقى سطحاً بغير سلم وتعجب المشركون منه ، فقال الله تعالى :

« افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت » اي - اذا اراد صاحبها ان يركبها . طاطأت رأسها حتى يستوى عليها كذلك السرر نطاطاً للمؤمن بزرايتها و نمارقها حتى يستوى عليها فاذا تمكن عليها ترتفع وتصير عالية مستوية . وقيل : خص هذه الاشياء الاربعة بالذكر لان القوم كانوا اهل خباء و بدو فكانوا لا يشاهدون اذا برزوا من اخبيتهم الا الارض المبسوطة والجبال المنصوبة والسماء المرفوعة ولم يكن لهم مال سوى « الابل » فامرهم بالنظر والتفكير في هذه الاشياء التي كانت مشاهدة لهم ليستدلوا بذلك على وحدانية الله عز وجل ثم ان « الابل » من اخص مال العرب واعزّه فلذلك خصها بالذكر وفيها من العجائب ما ليس في غيرها من الدواب خلق في ذلك العظم يحلوا بالعين و تنهض بالحمل الثقيل و تنقاد بزمام يقودها الصبيان وينسخونها اي موضع

يريدونه و تعطش عشرة ايام فتسير وتحمل و تبول من خلفها لان قائدها اما مها فلا يترشش عليه وعنقها سلم اليها وتعتلف شو كالا يعتلفه من الدواب شىء وتطأ الفيا فى وتطوى الليل وينتفع بدرها ونسلها وبرها ولحمها ، وهذه الوجوه لانتجمع الا فى «الابل» من دون سائر الحيوانات . قوله :

« والى السماء كيف رفعت » فوقهم على عظمها ومثانة خلقها بلا عمد من تحتها ولا علاقة من فوقها .

« والى الجبال كيف نصبت » على تفاوت خلقتها ومثانة اركانها « كيف » نصبها الله على هذه الارض ليمنعها بها عن الحركة والاضطراب .

« والى الارض كيف سطحت » اى - دحيت و بسطت .

« فذكر » اى - ذكرهم الادلة و حثهم على التفكير فيها « انما انت مذكر » ليس عليك الا الدعاء والتذكير .

« لست عليهم بمسيطر » اى - بمسلط فتقتلهم وتكرهم على الايمان . نزل هذا قبل ان يومر بقتالهم ثم نسخ بآية القتال .

« الا من تولى و كفر » فانك مسلط عليه بالجهاد والله « يعذبه » فى الآخرة « العذاب الاكبر » فعلى هذا القول يكون الاستثناء متصلاً . وقيل : هو استثناء منقطع عما قبله : معناه : لكن « من تولى و كفر » بعد التذكير .

« فيعذبه الله العذاب الاكبر » وهوان يدخله النار وانما قال : « الاكبر » لانهم عذبوا فى الدنيا بالجوع و القحط والقتل والاسر .

« ان الينا اياهم » اى - رجوعهم بعد الموت لا يفوتنا و ان طال المدى .

« ثم ان علينا حسابهم » فى القيامة فنجازى المحسن باحسانه والمسيء باساءته فيكون الحساب بمعنى الجزاء كقوله : « ان حسابهم الاعلى ربى » اى - جزاؤهم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

الى سامع الاصوات مع بعد المسرى شكوت الذى القاه من الم الذكري

فیالیت شعری والامانی کثیرة ایشعر بی من بت ارعی له الشعری

یار از دل من خبر ندارد کوئی یا خواب بمن گذر ندارد کوئی
تاریک ترست هر زمانی شب من یا رب شب من سحر ندارد کوئی!
ای عنوان نامه آشنائی ، ای طغرای منشور دوستی ، ای صیقل آینه یقین ،
ای علمدار لشکر دین ، ای رباینده جانها و غارت کننده دلها ، بر سر کوی یافت ناله
واجدان تو ، در قعر دریای محبت غوص شیفتگان تو ، در معرکه معارف جان باختن
عاشقان تو ، در میدان بلا تا ختن سوختگان تو . طعمه سازیم جان خویش . آن بازی را
که پرواز کند در فضای طلب تو فدا کنیم دل خویش . آن مفلسی را که آه کند
از درد نا یافت تو ، نثار کنیم دیده خویش . آن منتظری را که بود در آرزوی
دیدار تو :

هر شب نگرانم بیمن تا تو بر آئی زیرا که سهیلی و سهیل از یمن آید
کوشم که پیوشم صنما نام تو بر خلق زاوّل سخنی نام تو اندر دهن آید !
«هل اتيك حديث الغاشية» یا محمد بیدار و هشیار باش و خلق را تنبیه کن
و ایشان را خبر ده از کار رستاخیز و شداید و عظیم آن روزی و چه روزی ؟! روز هیبت
و عظمت ! روز سیاست و صولت ! روز تغابن و حسرت ! مسمار سکوت بر زبانها زده ،
مهر قهر بر لبها نهاده ، بند عدل بر پایها بسته ، خاک مذلت بر رخسارها نشانده ، منادی
عدل بر خاسته که : ای زبانهای گویا خاموش گردید ، ای دستهای خاموش سخن
گوئید ، ای گواهان نا گویا امروز نوبت گفتار شماست ، ای جواسیس قدرت آنچه
دیده اید بنمائید ، ای کماشتگان حکمت آنچه دانید بگوئید ، ای بازار کائنات راه
آخرت بضاعتهای خود پیش آرید ، ای کماشتگان حضرت عزّت نامه ها در دست این
لشکر نهید ، ای عاصیان و مجرمان سجّلات زلات خود بر خوانید . چون این
خطاب سیاست و عزّت بخلق رسد ، عاصیان و بدکاران همه از بیم و خجالت سر در

پیش افکنند. اینست که ربّ العزّه گفت : « ولوتری اذا المجرمون نا کسوا رؤسهم عند ربهم » دوزخ را فرمایند تا بر خود بجنبد و بفرّد ، غیظ و زفیر و خشم او بسمع اهل جمع رسد ، همه بزانو در آیند ؛ چنانکه ربّ العزّه گفت : « تری کلّ امة جائیة » فغان و خروش نفسی نفسی از عرصات بر آید ، آواز کیرا کیر در موقف افتد . آنکه در میان همه خلق بیک طرفه العین حکم کنند ؛ گروهی را بنوازند بفضل ، گروهی را باز دارند بعدل ، گروهی را بسرای دولت فرو آرند با رویهای تازه و چون گل بر بار شکفته ، ربّ العزّه چنین گفته که . « وجوه یومئذ ناعمة » « لسعیاها راضیة » . گروهی را بزدان محنت برند با رویه های فرو شکسته و خوار شده . اینست که میگوید جلّ جلاله : « وجوه یومئذ خاشعة » « عاملة ناصبة » دردنا رنجها برده و ریاضتها کشیده و همه هباء منثور گشته . صفت اصحاب صوامع است راهبان ترسایان و رنجوران اهل کتاب که نه بر ملت اهل اسلام اند و نه بر دین حق و با کفر و ضلالت ریاضت و مجاهدت همی کنند و بی ایمان و اسلام عملهای فراوان همی آرند و ربّ العزّه ایشان را میفرماید « ضلّ سعیهم فی الحیوة الدنیا و هم یحسبون انهم یحسنون صنعا » معاشر المسلمین اسلام بنواز دارید و عزّایمان بشناسید و شرع مصطفی (ص) بزرگ دارید ، و بحقیقت دانید که حرم امان و حصن حصین عالم اسلام است و شرع مصطفی (ص) . در عالم اسلام کعبه است . هر صاحب قدم که در عالم اسلام نرفت و روی به کعبه شرع مصطفی (ص) نداشت روش او برو غرامت است و روز گسار او قیامت ، و حاصل کار او ضلالت . بهترین نخمی که در سینه بندگان ریختند تخم اسلام است . عزیزترین مرغی که از آشیان ازل برخاست و در هوای اقبال پیرید مرغ اسلام است ، شریفترین بارانیه که از ابر حقیقت بر عالم دل بارید باران اسلام است . گفته عزیزان است که : اسلام جبار صفت است ، جبار صفتی باید ، عالی همّتی ، بزرگ قدری ، که دستش بر قد او رسد . مهره مار افمی در دماغ مور خرد مجوی که نیابی ، کبریت احمر در طبل پیرزان چه جوئی ؟ که نبینی . عزّایسلام و عهد ایمان از صومعه راهبان و سینه ترسایان چه طلب کنی ؟

که هرگز نیابی. ایشان مخدولان در گاه عزّتند و زخم خوردگان عدل ازل. اسلام
 چهره جمال خود از ایشان پیوشیده و لباس کفر و ضلالت دریشان پوشانیده، حاصل
 کردار بی ایمان و عاقبت ریاضات و مجاهدات ایشان اینست که: «تصلی نارا حامیة»
 «تسقی من عین انیة» «ایس لهم طعام الامن ضریع». «لایسمن ولا یغنی من جوع»
 باز مؤمنان که آفتاب اسلام از برج سعادت ایشان بتافت و باد کرامت از هوای
 عنایت بر سرای قرب ایشان بوزید، حاصل ایمان ایشان و ثواب طاعت ایشان، اینست
 که رب العالمین گفت: «فی جنة عالیة» «لا تسمع فیها لاغیة» «فیها عین جاریة»
 هر مؤمنی را بهشتی است بر بالای روضه رضا، بقعه بقا، موعدا. بهشتی بر مایده
 خلد نشسته، بر تخت بخت تکیه زده، شراب وصل نوش کرده، طوبی و زلفی و حسنی
 یافته. اندر آن بهشت خیمه ها بیند مدور آفریده، بقدرت از در منور در آن خیمه ها
 تختها نهاده از زر، بر هر تختی هفتصد بستر، بر هر بستری حورائی چون ماه انور،
 فرشها از سندس و استبرق باز کشیده، پرده ها آویخته از دیبای نا یافته، زحمت
 دست خلق نایافته. در آن بهشت چشمه ها روان و درختها الوان با روح و ریحان و
 مرغان با الحان و غلمان و ولدان پیدا شده، از کن فکان تحفه خداوند جهان ساخته
 از بهر مؤمنان و دوستان.

۸۹ = سورة الفجر = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
« وَالْفَجْرِ » بیامداد روز . « وَلَيَالٍ عَشْرٍ (۱) » و بده شبانه روز [ذی الحجه] .
« وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ (۲) » و بجفت و بطاق .
« وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِر (۳) » و بشب که در آید .
« هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ » بسنده است این بسو کند « لَدَى حَجَرٍ (۴) » خردمند زیرک را .

« أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ » بینی و ندانی که چون کرد خداوند تو « بَعَاد (۵) »
« أَرَمَ ذَاتَ الْعِمَادِ (۶) » به عاد ارم با آن بالایهای بزرگ .
« الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (۷) » که هرگز چون ایشان نیافریدند در جهان .
« وَثُمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ (۸) » و ثمود که سنگ می بریدند در وادی خویش .

« وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ (۹) » و فرعون آن کشنده بمیخ بند .
« الَّذِينَ طَفَوْا فِي الْبِلَادِ (۱۰) » ایشان که از حد بیرون شدند در جهان .
« فَأَشْرُوا فِيهَا فَسَادَ (۱۱) » و فراوان کردند در آن گزاف و تباه کاری .
« فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ (۱۲) » تا فرو هشت الله بر ایشان تازیانه عذاب
[باد بر عاد و آواز بر ثمود و آب دریای اساف بر قبط] .

« إِنَّ رَبَّكَ لَبَالْمُرْصَادِ (۱۳) » خداوند تو بر گذرگاه است .
« فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ » اما مردم آنکه که الله او را بیازماید

« فَاكْرَمَهُ » و او را به بی‌بازی گرامی کند « وَ نَعَّمَهُ (۱۴) » به بی‌بیمی و تندرستی نازپرورد کند « فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (۱۵) » گوید: الله مرا بناز میدارد.
 « وَ اَمَّا اِذَا مَا ابْتَلَاهُ » و اما چون الله او را بیازماید « فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ (۱۶) » و روزی او بر او تنگ کند « فَيَقُولُ رَبِّيَ اِهْاَنَن (۱۷) » می گوید: خداوند من مرا خوار کرد.
 « كَلَّا » نه چنانست که او میگوید ، نه آن از نازست و نه این از خواری!
 « بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ (۱۸) » بلکه پدر مردگان را بناز نمی‌نوازند .
 « وَ لَا تُحَاطُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمُسْكِينِ (۱۹) » و بر طعام دادن درویشان یکدیگر را نمی‌انگیزانند .

« وَ تَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ » و مرده بازمانده می‌خورند « اَكْلَالَمَّا (۲۰) » خوردنی بنهیب .
 « وَ تُحِبُّونَ اَلْمَالَ » و دوست میدارند مال را « حُبَّاجَمًّا (۲۱) » دوستی سخت فراوان .

« كَلَّا » آری چنین است « اِذَا دُكَّتِ الْاَرْضُ دَكًّا دَكًّا (۲۲) » چون این زمین پاره پاره بشکنند و بکوبند کوفتنی سخت .
 « وَ جَاءَ رَبُّكَ » و آید خدای تو « وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (۲۳) » و فرشتگان قطار قطار .

« وَ جِيَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ » و آورند آن روز دوزخ را « يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ » آن روز پندپذیرد مردم « وَ اَنَّا لَهُ الذَّكْرُ (۲۳) » و کجا جای پندپذیرفتن است او را.
 « يَقُولُ يَالَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي » می گوید کاشک من کردار نیکو پیش فرا فرستادید^(۱) این روز زنده گشتن خود را .

« فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ اَحَدًا (۲۵) » آن روز چون عذاب او کس را عذاب نکنند.
 « «وَلَا يُوثِقُ وَثَاقُهُ اَحَدًا (۲۶) » و چون بند او کس را نبندد .
 « يَا اَيُّهَا النَّفْسُ الْمُظْمِنَةُ (۲۷) » ای تن آرمیده ، ای کس آرمیده ، [دل‌بر

ایمان و یقیناً .

«ارجع الی ربک» باز کرد با خداوند خویش «راضیه مرضیه» (۲۸)، پاداش و کردار خود پسندیده و خداوند تو از تو کردار پسندیده .
 «فَادْخُلِ فِی عِبَادِی» (۲۹)، در آی در میان رهیگان من «وَادْخُلِ جَنَّتِی» (۳۰)، در آی در بهشت من .

النوبة الثانية

این سورة الفجر پانصد و هفتاد و هفت حرفست ، صد و سی و هفت کلمه ، سی آیه ، از شمار کوفیان ، سی و دو آیه از شمار مدنیان ، و بیست و نه آیه از شمار بصریان . اختلافست میان ایشان اندر چهار آیت ؛ کوفیان «فی عبادی» آیت شمارند ، مدنیان «و نعمة» آیه شمارند ، «و علیه رزقه» آیت شمارند ، «و جیء یومئذ بجهنم» آیت شمارند . و این سوره مکی است ، جمله به مکه فرو آمده باجماع مفسران . و اندرین سوره نه ناسخ است و نه منسوخ . روایت کنند از ابی کعب از پیغامبر (ص) گفت : «هر که سورة الفجر بر خواند روز آدینه ، خدای عز و جلّ او را بیمارزد و هر که در دیگر روزها بر خواند ، نوری باشد او را روز قیامت . قوله :

«و الفجر» «و لیال عشر» «و الشفع و الوتر» «و اللیل اذا یسر» این همه سوگندان است که ربّ العالمین یاد می کند و در قرآن ذکر سو کند بسیار است ؛ زیرا که قرآن بلغت عرب فرو آمده بر عادت عرب ، و العرب اکثر خلق الله قسمافی کلامها . در هیچ لغت آن سوگندان نیست که در لغت عرب و ربّ العالمین مصطفی (ص) در تبلیغ رسالت و سخن گفتن با مشرکان سوگند میفرماید : «قل بلی و ربی» «قل ای و ربی انه لحق» .

«و الفجر» وقت الفجار الصبح و المراد به النهار کله ، کفوله : «والضحی» و قيل : فجره الله لعباده فجراً ای - اظهره فی افق السماء فی المشرق مبشراً بادبار اللیل المظلم و اقبال النهار المضي و ابتداء یوم من الايام ، و هما فجران مستطیر و هو المحرم

للأكل والشرب في رمضان و مستطيل و هو الذي قبله كذب السرحان ولا يتعلق به حكم . وقيل : معنى انفجر انفجار الماء من العيون والنبات من الأرض . وقيل : انفجار الماء من أصابع رسول الله (ص) يوم الطائف . وقيل : انفجار الناقة من الصخرة لصالح (ع) . فعلى قول من يقول : «الفجر» شق عمود الصبح اختلفوا في أنه أي فجر ؟ - فقال قوم بالعموم و أنه فجر كل يوم الى انقضاء الدنيا و هو قول القرظي و خص الآخرون فقالوا : هو فجر أول يوم من المحرم تنفجر عنه السنة . وقال الضحاك : هو فجر أول ذي الحجة لان الله تعالى قرن الايام به . وقال مقاتل : «فجر» كل جمعة في كل سنة . وقيل : هو «فجر» يوم النحر . قوله تعالى :

«وليل عشر» هي العشر الأولى من ذي الحجة و هي افضل ايام السنة . قال النبي (ص) : «سيد الشهور شهر رمضان واعظمها ذو الحجة» . وعن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله (ص) : «ان افضل ايام الدنيا ايام العشر» . - قالوا : يا رسول الله ولا مثلهن في سبيل الله؟ - قال : «لا لأعقر وجهه في التراب» . وقال (ص) : «اختار الله الزمان فاحب الزمان الى الله الاشهر الحرم واحب الاشهر الحرم الى الله ذو الحجة واحب ذو الحجة الى الله العشر الأولى . وعن ابن عباس (رض) قال : قال النبي (ص) : «ما من ايام ازكى عند الله ولا اعظم اجرا من خير عمل في عشر الاضحي» . قيل : يا رسول الله ولا المجاهد في سبيل الله؟ - قال : «ولا المجاهد في سبيل الله الا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء» . وكان رسول الله (ص) اذا فاته شيء من رمضان قضا في عشر ذي الحجة . قال : «وصيام يوم منها يعدل بصوم سنة وقيام ليلة منها يعدل بليلة القدر» . وقال الضحاك : في قوله : «وليل عشر» قال : هي العشر الأولى من شهر رمضان . وقال ابن عباس : هي العشر الاواخر من رمضان ، و قيل : هي العشر الأولى من المحرم التي عاشرها يسوم عاشوراء اقسم الله عز وجل بها لشرفها وفضيلتها والعرب تذكر الليالي وهي تعنيها بايامها فما تقول بنى هذا البناء ليلالى السامائية . والمراد بها الايام .

«والشفع والوتر» قال ابن عباس : «الشفع» الخلق بماله من الشك «والوتر» الخالق الفرد بما ليس له مثل ، وذلك ان الله تعالى خلق من كل شيء زوجين . كقوله :

«و من كل شيء خلقنا زوجين» وقال تعالى : «وخلقناكم ازواجاً» ، «والوتر» هو الله
الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد . وقيل : «الشفع» يوم النحر
«والوتر» يوم عرفة ، لان يوم عرفة هو التاسع و هو وتر ، و يوم النحر هو العاشر
وهو شفع . وقيل : «الشفع والوتر» الصلوات ، فان فيها شفعا و وترأ ؛ فصلوة المغرب
وتر والاربع البواقي شفع . وقيل : «الشفع» ابواب الجنة لانها ثمانية ، «والوتر» ابواب
النار لانها سبعة ، فكانه اقسام بالجنة والنار . وقال الحسن : «الشفع والوتر» العدد كله
فمنه شفع ومنه وتر . وقال مقاتل بن حيان : «الشفع» الايام و الليالى ، «والوتر»
اليوم الذى لاييلة بعده و هو يوم القيامة . قرأ حمزة و الكسائي : «الوتر» بكسر الواو
وقرأ الآخرون بفتحها و هما الفتان . قوله :

«والليل اذا يسرى» اى - «اذا» مضى و ذهب كما قال : «والليل اذا ادبر» .
و قال قتادة : اذا جاء و اقبل . و قيل : «اذا يسرى» يعنى : يسرى فيه السارى كما
يقال : ليل نائم ، اى - ينام فيه النائم ، و اراد كل ليلة . و قال مجاهد و عكرمة و
الكلبي : هى ليلة المزدلفة . وقيل : هى ليلة القدر ، وقيل : ليلة الاضحى . قرأ ابن كثير
و نافع و ابو عمرو و يعقوب : «يسرى» بالياء فى الوصل و يقف ابن كثير و يعقوب
بالياء ايضاً و الباقيون يحذفونها فى الحالين . فمن حذف فلوفاق رؤس الآى و من اثبت
فلا نها لام الفعل و لام الفعل لا تحذف فى الوقف ، نحو قوله : هو يقضى و انا اقضى .

«هل فى ذلك قسم لذى حجر» اى - «هل فى ذلك» كفاية «لذى» عقل
فيعرف عظم هذه الاقسام . وقيل : «هل فى ذلك» ما يقسم به اهل العقل اذا بالغوا فى
القسم ، وقيل : كفى «ذلك» قسماً «لذى» العقل ، وسمى العقل حجراً لانه يخبر صاحبه عن
الباطل كما يسمى عقلاً لانه يعقله عن القبائح و جواب القسم قوله : «ان ربك لبالمرصاد»
واعترض بين القسم و جوابه قوله عز وجل :

«الم تر» معناه التعجب اى - «الم» تخبر «الم» تعلم «كيف فعل ربك بعاد» .
يخوف اهل مكة ، يعنى : «كيف» اهلكهم ؛ وهم كانوا اطول اعماراً و اشد قوة من هؤلاء !
قيل : هما عادان عاد الاولى و هى آدم و هم قوم هود اهلكوا بالريح و عاد الاخرى و هى

ثمود، و هم قوم صالح اهلكوا بالصيحة. و قيل: ارم قبيلة من عاد الاولى. قال محمد بن اسحق: ارم اسم جد عاد و هو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح، و التقدير: «بعاد، سبط ارم» و قيل: هو ابو عاد و التقدير «بعاد، ابن ارم» و هو لا ينصرف يكون في موضع الجر منصوباً. و قيل: «ارم» اسم البلدة و التقدير «بعاد، صاحب ارم» فحذف المضاف. و قيل: «ارم» اسم دمشق، و قيل: اسم الاسكندرية، و قيل: اسم مدينة بناها شداد بن عاد. قوله:

«ذات العماد» اي - «ذات» الاجسام الطويلة قال ابن عباس: يعنى: طولهم مثل «العماد» كان الانسان منهم من ستين و سبعين ذراعاً الى مائة ذراع، رأى عظم ذراع ميت منهم اثني عشر ذراعاً او عظم ساق بارض اليمن فعلى هذا معنى:

«لم يخلق مثلها في البلاد» اي - «لم يخلق» مثل عاد و قبيلته «في البلاد» من شدة قوتهم و طول قامتهم و هم الذين قالوا: «من اشدّ مناقوة». و قال الكلبي: «ارم» هو الذي يجتمع اليه نسب عاد و ثمود و اهل السواد و اهل الجزيرة كان يقال: عاد ارم و ثمود ارم فاملك الله عاداً ثم ثمود و بقى اهل السواد و الجزيرة و كانوا اهل عمد و خيام و ماشية سيّارة ينتجعون الغيث و الكلا فذلك قوله:

«ذات العماد» اي - «ذات» العمد و الخيام ينتقلون من مكان الى مكان الانتجاع. و قيل: «ذات العماد» اي - «ذات» البناء الرفيع «التي لم يخلق مدينة في البلاد» مثل مدينتهم و هي المدينة «التي» بناها شداد بن عاد على صفة «لم يخلق مثلها في البلاد» الدنيا.

و بيان اين قصه آنست كه از امام عصر خ-ویش عثمان بن سعيد الدارمی روایت کردند از عبدالله بن صالح از ابن لهيعة از خالد بن عمران از وهب بن منبه از عبدالله بن قلابه، اين عبدالله بن قلابه گفت: شترى كم كردم در صحراى عدن همى گشتم در آن بيابان در طلب شتر، تا در افتادم بديوار بستى عظيم، چنان پنداشتم كه آنجا مردم اند شهر نشين: قصد كردم در درون ديوار بست شدم شهرستانى عظيم ديدم، اساس آن از جزع يمانى، ديوارها از زروسيم، قصرها بر بالا

برستونهای زبرجد و یاقوت بداشته و بالای قصرها غرفه‌ها از زرو سیم و لؤلؤ و یاقوت ساخته ، درهای آن قصور و غرف بعضی از یاقوت سرخ و بعضی از یاقوت سپید همه مقابل یکدیگر ساخته ، همه زمین آن بنادق مشک و زعفران ریخته، در کوبهای آن درختهای میوه‌دار ببار آمده ، وزیر درختان جویها روان، در کنده‌ها سیم خام و بجای سنگ ریزه مروارید و مرجان . آن مرد در آن جایکه مدهوش و متحیر شد . با خود گفت : والذی بعث محمدًا بالحق ما خلق الله تعالی مثل هذا فی الدنیا . مثل این دردنیا نیست، مگر آن بهشت است که رب العالمین در کتاب خویش وصف آن کرده ! گفتا : دستم بدان زبرجد و یاقوت نمیرسید که سخت استوار و محکم بود . یکی از آن مروارید و بنادق مشک و زعفران اختی برداشتم و بیرون آمدم . و من خانه درین داشتم؛ باخانه خود رسیدم و از آن قصه بعضی باز گفتم و از آنچه داشتم اثر توانگری بر من پیدا شد . آن قصه و خبر منتشر گشت و خلیفه آن روز کار معاویه بود . این خبر بوی رسید ، مرا بخواند و شرح آن قصه از من درخواست . من آنچه دیده بودم بخلوت باوی بگفتم . معاویه کس فرستاد و کعب احبار را حاضر کرد ، گفت : یا با اسحق هل فی الدنیا مدینه من ذهب و فضة ؟ دردنیا هیچ شارستانی را دانی که بنای آن از زرو سیم نهاده‌اند ؟ - کعب قصه آن مدینه از کتب پیشینیان خوانده بود ، گفت : بلی آن مدینه که رب العالمین در کتاب قرآن میگوید «ارم ذات العمد» مدینه‌ای است که شداد عاد بنا نهاده . عاد اولی را دوپسر بود ، یکی شداد و دیگر شدید ، عاد هالك شد و این دو پسر از وی باز ماندند و دیار و بلاد بقهر بستند و خلق را مقهور خود کردند . شدید نیز هالك شد و شداد بر همه زمین مالك شد تنها ، و دیگر ملوك زمین همه منقاد وی گشتند و سر بر خط فرمان وی نهادند . و این شداد بر خواندن کتب پیوسته مواع بود و در کتابها و قصه‌ها حدیث بهشت خداوند جلّ جلاله و صفات آن بسیار خوانده بود و دانسته . نفس وی بروی آراست از سر نمرد و تکبر و طغیان که من چنان بهشت دردنیا بسازم . و دژ ممالك وی دوپست و شصت ملك بود . بفرمود تا هر ملکی در مملکت خویش هر چه داشت از زرو سیم و جواهر

همه بوی فرستاد و استادان حاذق از همه دیار و اقطار جمع کرد تا آن مدینه بر آن صفت بساختند . بسیصد سال از آن فارغ شدند . آنکه بفرمود تا گرد آن شارستان دیوار بستی بر آوردند تا حصنی حصین گشت و بفرمود تا گرد بر گرد آن حصن هزار قصر بساختند و در هر قصری وزیری ار وزراء خویش بنشاند با اهل و عیال و مال ، و بفرمود تا هزار علم بر مثال منارها بساختند و مردان مبارزان^(۱) بسان پاسبانان بر آنجا نشاند ، آنکه ده سال دیگر ساز و جهاز خود می ساخت و ترتیب آن میداد که خود با آن مدینه تحویل کند با خیل و حشم و وزرا و ندما و سپاه فراوان ، فرا راه بود و عمر وی بنهصد سال رسیده ، چون میان وی و میان مدینه يك روزه راه مانده بود ، رب العالمین از آسمان بفرمان روان صیحه ای فرستاد و همه را بیکطرف هلاک کرد که از ایشان یکی زنده نماند . آنکه کعب احبار معاویه را گفت : در روز کار خلافت تو مردی از جمله مسلمانان ازین^(۲) سرخی کوتاه مردی که بر پیشانی و بر گردن خالی دارد ، و در آن بیابان شتری می طلبد ، در آن شارستان شود ! و آن مرد عبد الله قلابه بود و در آن مجلس حاضر بود نزدیک معاویه ! کعب باوی نگرست گفت : هذا والله ذلك الرجل .

اینست قصه « ارم ذات العماد » اَتَى لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي الْبِلَادِ ، قوله : « وَثُمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ » ای - ویشمود « الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ » الجوب : القطع ، تقول : جبت القميص ، و منه سَمِيَ الْجَيْبُ وَالنَّاقَةُ تَجُوبُ الْفَلَاةَ كَانُوا يَقْطَعُونَ الصَّخْرَ بِوَادِي الْقَرْيَةِ وَادِي الْحَجَرِ مِنَ الشَّامِ وَ يَتَّخِذُونَ مِنْهَا بَيْوتًا كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا آمِنِينَ » . قال اهل السير : اَوَّلُ مَنْ نَحَتَ الْجِبَالَ وَالصَّخْرَ الرَّخَامَ ثُمُودُ فَبَنَوْا مِنَ الدُّورِ وَالْمَنَازِلِ الْفِي الْفِدَارِ وَ سَبْعُمِائَةِ أَلْفَ كُلِّهَا

(۱) صفت و موصوف در جمع مطابقت کرده و این از خواص نثر قدیم است .

(۲) ازین : ادات بیان جنس است ، چنانکه سعدی فرمود :

ارین مه پاره ای عابد فریبی ملائک طلعتی طاوس زیبی .

من الحجارة. اثبت ابن كثير و يعقوب الياء من الوادي وصلأ و وقفأ على الاصل و اثبتها، ورش عن نافع وصلأ، والآخرون يحذفونها في الحالين على وفق رؤس الآي.

«و فرعون ذی الاوتاد» یعنی: فرعون موسی و هو الولید بن مصعب بن ریان ابن ثروان ابو العباس القبطی و الیه تنسب الاقداح العباسیة «و فرعون» لقب، و القبط تسمی الجبابرة فراعنة. قوله:

«ذی الاوتاد» اختلفوا فيه فقال بعضهم: یعنی الجنود و الجموع الکفرة الفجرة الذین كانوا «اوتاد» مملکته و یقوّن امره. و قال سعید بن جبیر: كانت له منارات یعذب الناس علیها. و قيل: «الاوتاد» عبارة عن ثبات مملکته و طول مدته کثوت «الاوتاد» فی الارض قال الشاعر:

فی ظلّ ملک ثابت «الاوتاد».

و قال ابن عباس: سمی فرعون ذا «الاوتاد»، لانه اذا کان غضب على احد مدّه بین اربعة «اوتاد» حتّی يموت و كذلك فعل بامراته آسیة بنت مزاحم و بامرأة خازنه خریل و كانت ماشطة هیجل بنت فرعون. اصحاب سیر گفته اند که: این ماشطه دختر فرعون را موی بشانه میزد، شانه از دست وی بیفتاد، گفت: تعس من کفر بالله. دختر فرعون گفت: هلک من آله غیرابی؟! جز از پدر من ترا خدائی هست؟! ماشطه گفت: آلهی و آله ابیک و آله السموات و الارض و احد لا شریک له. دختر برخاست گریان پیش پدر شد. پدر مرو را گفت: چرا میگری؟ - گفت: ماشطه مرا گفت که: خدای من و خدای پدر تو و خدای هفت آسمان و زمین یکی است، یگانه و یکتا که اورا شریک و انباز نیست. فرعون مرو را بخواند و اورا بعذاب خویش بیم داد، گفت: اگر از این گفتار و این دین که داری برنگردی و بخدائی من اقرار ندهی ترا بمیخ بنده لاک کنم. ماشطه با وی همان گفت که باد دختر گفت و از توحید الله برنگشت. فرعون بفرمود تا اورا چهار میخ کردند و اورا بمیخها در زمین دوختند و مار و کژدم فرا سینۀ وی گذاشتند. فرعون گفت: ترا دو ماه در این عذاب فرو گذارم، اگر از دین خویش بازنگردی. گفت: من از توحید و از دین حق باز نگردم و اگر هفتاد

ماه مرا در این عذاب داری ! ماشطه دو دختر داشت : یکی خرد که شیرهمی خورد و یکی بزرگ که بزنی رسیده . آن بزرگ را بیاوردند و سر وی بر سینه مادر بریدند و مادر از دین برگشت . آن طفل رضیع را بیاوردند . مادر چون آن طفله^(۱) دید بگریست و جزع کرد . ربّ العالمین آن طفله را زبان فصیح دید^(۲) تا گفت : یا اّمّه لانجزعی فانّ الله قد بنی لك بيتاً فی الجنّة ! اصبری فانّك تفيضین الی رحمة الله عزّوجلّ و کرامته . ای مادر صبر کن ، جزع مکن ! اینک بر رحمت و کرامت الله می روی و بهشت جاودان . پس او را هلاک کرد والله تعالی او را بجوار رحمت خویش برد و فرعون کس بطلب شوهر وی فرستاد ، خریل ، و او را نیافتند . پس فرعون را گفتند که : خریل در فلان جایکه بر فلان کوه گریخته . فرعون دومرد فرستاد بآن جایکه ، خریل را دیدند در نماز ایستاده سه صف از وحوش بیابان بر متابعت وی ایستاده ، ایشان هر دو باز گشتند و خریل دعا کرد بالله گفت : اللهم انّک تعلم انّی کتمت ایمانی مائة سنة ولم يظهر علیّ احد ، فایما هذین الرّجلین کتم علیّ فاهده الی دینک واعطه من الدّنیاء سؤلّه وایما هذین الرّجلین اظهر علیّ فعجل عقوبته فی الدّنیاء واجعل مصیره فی الآخرة الی النار . گفت : خداوندا خود میدانی که صد سال ایمان پنهان داشتم و هیچ دشمن بر من ظفر نیافت و حال من بر کس آشکار انگشت . خداوندا ازین دو مرد آن یکی که کار و حال من بر من بیوشد او را راه نمای بدین خویش و ایمان کرامت کن و از دنیا آنچه خواهد مرادش حاصل کن ، و ازین دو مرد آن یکی که حال من ظاهر کند و دشمن را بر کار من اطلاع دهد ، در دنیا او را بعقوبت شتابان و در عقبی^۱ او را بآتش رسان . ایشان هر دو باز گشتند ، دعای خریل در یکی رسید ایمان آورد و مسلمان پاک دین گشت و با پیش فرعون نشد و آن دیگر بر فرعون شد و قصّه خریل بآشکارا گفت علیّ رؤس الملائه . فرعون گفت : باتو هیچکس بود که بآنچه تو میگوئی گواهی دهد - گفت : فلان کس با من بود ، و همان گوید که

(۱) طفله : طفلك .

(۲) دید : ممال داد .

من گفتم. آن مرد را بیاوردند و فرعون از وی پرسید که: آنچه این مرد میگوید راست است؟ - او جواب داد که: لا مارأیت ممّا قال شیئاً: از آنچه او میگوید خبر ندارم و هیچ ندیدم. فرعون بفرمود تا آن مرد بد کوی را بردار کردند و آن دیگر را بنواخت و عطا داد. پس خبر به آسیه رسید که فرعون ماشطه را بمیخ بند هلاک کرد. آسیه گفت: این دین اسلام تا کی پنهان دارم و برنا شایست دیدن چند صبر کنم؟! با فرعون گفت: انت شرّ الخلق و اخبثه عمدت الی الماشطه فقتلتها ای - فرعون بترین آفریدگان توئی، خبیثترین عالمیان توئی که آن ماشطه را چنان بعذاب بکشتی. فرعون گفت: مگر آن جنون که ماشطه را گرفت ترا نیز گرفت؟! - گفت: من دیوانه نه‌ام و مرا جنون نگرفته؛ من همی گویم که: خدای من و خدای تو، خداوند هفت آسمان و هفت زمین است؛ آن یگانه یکتای بی شریک و بی انباز. فرعون او را نیز بمیخ بند در کشید، همچنان که باماشطه کرد، و آسیا سنگی عظیم برسینه وی فرو گذاشت. ربّ العزّة آن ساعت در بهشت بروی گشاد و ناز و نعمت بهشت فرا پیش چشم وی داشت تا آن عذاب بروی آسان گشت و گفت: «ربّ ابن لی عندک بیتاً فی الجنّة و نجّنی من فرعون و عمله و نجّنی من القوم الظّالمین». قوله:

«الذین طفوا فی البلاد» ای - کفروا و جساوزوا قدرهم و توثبوا علی الله عزّوجلّ و نصبوا له الحرب و همّت بر سله لیأخذوهم.

«فاکثروا فیه الفساد» بالكفر و القتل و النهب و منع الناس عن عبادة الله و طالت اعمارهم و ساءت اعمالهم بارض الیمن و ثمود بارض الشام و نمرود بالسّواد و قبط بمصر.

«فصبّ علیهم ربّک سوط عذاب» ای - ارسل من فوق عذاباً سطا بهم فدمّهم. قال الزّجاج: جعل سوطه الذی ضربهم به العذاب.

«ان ربّک لبالمرصاد» قال مقاتل: ممّر الناس علیه لایفوته احدٌ ویأخذ کلاً بما یفعله. و فی التفسیر ان الصّراط سبع قناطر ثلاث صعود و ثلاث هبوط، والسّابعة وسطها فی اعلی الصّراط علی القنطرة الاولى الامانة التي لا یجاوزها الا من

اذاها في الدنيا . وعلى القنطرة الثانية الرحم لا يجاوزها الا من وصلها في الدنيا والله عز وجل على القنطرة الاعلى ثاني رجليه : « يقول : « وعزّني لا يمر بي اليوم ظلم ظالم » - وفي بعض الروايات ان على جسر جهنم سبع قناطر يسأل العبد عن الشهادة . في اولاها فان اتى بها تامة جاز الى الثانية ، فيسأل عن الصلوة فان جاء بها تامة جاز الى الثالثة ، فيسأل عن الزكوة فان جاء بها تامة جاز الى الرابعة ، فيسأل عن الصوم ، فان جاء به تامة جاز الى الخامسة ، فيسأل عن الحج ؛ وفي السادسة عن العمرة وفي السابعة عن المظالم ، فان خرج منها قيل له : « انطلق الى الجنة » .

« فاما الانسان اذا ما ابتليه ربه » نزلت في عتبة بن ربيعة ، وقيل : في امية بن خلف الجمحي « ابتليه » اي - امتحنه « ربه » بالنعمة « فاکرمه » بالمال « ونعمه » بما وسع عليه « رزقه » « فيقول ربي اكرم من » اي - فضّلني بما اعطاني يري الاكرام في كثرة الحظ من الدنيا هذا كقوله : « ليقولن هذا لي » .

« واما اذا ما ابتليه » بالفقر « فقد ر عليه رزقه » اي - ضيق عليه « وقيل : جعله على مقدار البلغة والكفاية « فيقول ربي اهان » اي - اذلني ، بالفقر يري الهوان والمذلة في قلة الحظ منها ، فرد الله على من ظن ان سعة الرزق اكراماً وان الفقر اهانة فقال :

« كلاً » اي - ليس الاكرام والاهانة في كثرة المال وقلته . وانما الاكرام والاهانة في الطاعة والمعصية . وقيل معنى : « كلاً » هاهنا اي - لم يكن ينبغي ان يكون الحمد على نعمه دون فقره ، بل ينبغي ان يكون حمده على الحالين جميعاً . قرأ ابو جعفر و ابن عامر : « فقدّر » بتشديد الدال والآخرين بالتخفيف وهما الغتان . وقرأ نافع و ابن كثير و ابو عمرو و يعقوب « اكرمني واهانني » باثبات الياء في الوصل ويقف ابن كثير و يعقوب بالياء والآخرين يحذفونها وقفاً ووصلاً . قوله :

« بل لا تكرمون اليتيم » قرأ اهل البصرة : « يكرمون » و « يحضّون » و « ياكلون » و « يحبّون » بالياء فيهنّ و قرأ الآخرون : بالياء « لا تكرمون اليتيم » اي - « لا » تحسنون اليه ، وقيل : « لا » تعطونه حقّه . قال مقاتل : كان قدامة بن مظعون

يَتِيمًا فِي حِجْرَامِيَّةِ بْنِ خَلْفٍ فَكَانَ يَدْفَعُهُ عَنْ حَقِّهِ فَنَزَلَ فِيهِ : « لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ » .
 « وَلَا يَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ » اى - لَا يَأْتُونَهُ وَلَا يَأْمُرُونَ بِهِ ، وَتَقْدِيرُهُ :
 « عَلَى » اطْعَامِ « طَعَامِ الْمَسْكِينِ » . وَ قِيلَ : وَقَعَ الطَّعَامُ مَوْقِعَ الْإِطْعَامِ كَالنَّبَاتِ مَوْقِعَ
 الْإِنْبَاتِ . وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ وَحَمْزَةُ وَالكَسَانِيُّ وَعَاصِمٌ « تَحَاضُّونَ » بِفَتْحِ الْحَاءِ وَ
 الْفَاءِ بَعْدَهَا اِى - « لَا » يَحْضُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا عَلَيْهِ .

« وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثَ » اى - مِيرَاثَ الْيَتَامَى وَ أَمْوَالَهُمْ « اَكْلًا لَمًّا » اى شَدِيدًا
 بِالْغَلْبَةِ وَهُوَ اِنْ يَأْكُلُ نَصِيبَهُ وَنَصِيبَ غَيْرِهِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا لَا يُورِثُونَ النِّسَاءَ وَالصَّبِيَّانَ
 وَيَأْكُلُونَ نَصِيبَهُمْ . وَقَالَ « ابْنُ زَيْدٍ » اَلَا كُلُّ اللَّمِّ الَّذِى يَأْكُلُ كُلَّ شَيْءٍ يَجِدُهُ لَا يَسْأَلُ عَنْهُ
 أَحْلَالَ أَمْ حَرَامَ ؟ - وَيَأْكُلُ الَّذِى لَهُ وَغَيْرُهُ . وَ قِيلَ : « اَكْلًا لَمًّا » اى - جَمْعًا . يُقَالُ :
 لَمَمْتُ مَا عَلَى الْخَوَانِ الْمَمِّ إِذَا جَمَعْتَهُ فَأَكَلْتَهُ أَجْمَعَ .

« وَتَحِبُّونَ الْمَالَ حَبًّا جَمًّا » اى - كَثِيرًا مُفْرَطًا فِيهِ . يُقَالُ : جَمَّ الْمَاءُ فِي الْحَوْضِ
 إِذَا اجْتَمَعَ فِيهِ وَكَثُرَ .

« كَلَّا » اى - مَا يَنْبَغِى اِنْ يَكُونُ الْأَمْرُ هَكَذَا . وَقَالَ مُقَاتِلٌ : اى - لَا يَعْقِلُونَ مَا
 أَمْرُوأَبِهِ فِي الْيَتِيمِ وَفِي الْمَسْكِينِ . ثُمَّ أَخْبَرَ عَنْ تَلَهُّفِهِمْ عَلَى مَا سَلَفَ مِنْهُمْ حِينَ لَا يَنْفَعُهُمْ
 فَقَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ :

« إِذَا دَاكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا ، مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ وَكَسَرَ كُلُّ شَيْءٍ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ جَبَلٍ
 وَبِنَاءٍ وَشَجَرٍ فَلَمْ يَبْقَ عَلَى ظَهْرِهَا شَيْءٌ . قَالَ الزُّجَاجُ : « دَاكَّتْ » زَلَزَلَتْ . قَوْلُهُ :
 « وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا » هَذَا كَقَوْلِهِ : « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ
 فِي ظُلُلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا صَفًّا » اى - تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ صَفُوفًا كَصَفُوفِ أَهْلِ
 الدُّنْيَا . قِيلَ : أَهْلُ كُلِّ سَمَاءٍ صَفٌّ عَلَى حِدَةٍ فَتَكُونُ سَبْعَةُ صَفُوفٍ . قَوْلُهُ :

« وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ » قُلْتُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَمُقَاتِلٌ فِي هَذِهِ الْآيَةِ : تَقَادُ
 جَهَنَّمُ بِسَبْعِينَ أَلْفَ زَمَامٍ كُلُّ زَمَامٍ بِيَدِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلِكٍ ، لَهَا تَغِيظٌ وَزَفِيرٌ حَتَّى تَنْصَبَ عَلَى
 يَسَارِ الْعَرْشِ وَرَوَى فَلَايِرُ أَهْلُ الْمَلِكِ مُقَرَّبٌ وَلَا بَشَرٌ مَرْسَلٌ إِلَّا جُنَّالٌ كَبْتُهُ يَقُولُ : نَفْسِي نَفْسِي ،
 وَنَبِيَّتُنَا (ص) يَقُولُ : أَمْتِي أَمْتِي . « يَوْمَئِذٍ » يَعْنِى : يَوْمَ يَجَاءُ « بِجَهَنَّمَ » « يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ »

اي - يتذكر ما اخبر به في الدنيا فيتعظ « واني له الذكرى » اي - « اني » ينفع ذلك ومن اين له التوبة . قال الزجاج : يظهر التوبة ومن اين له التوبة وليس بدار التكليف .

« يقول ياليتني قدمت لحيوتي » اي - « قدمت » من الاعمال الصالحة « لحيوتي » بعد موتي .

« فيومئذ لا يعذب عذبه احد » قرأ الكسائي ويعقوب : « لا يعذب » و « لا يوثق » بفتح الذال والثاء على معنى « لا يعذب » « احد » في الدنيا كما « يعذب » هو في الآخرة .

« ولا يوثق » مثل وثاق الله « احد » « يومئذ » . وقيل : هو رجل بعينه وهو امية بن خلف ، يعنى : « لا يعذب » كعذاب هذا الكافر « احد » « ولا يوثق » كوثاقه « احد » ، فعلى هذه القراءة الهاء الاولى والثانية راجعتان الى الانسان وقرأ الآخرون بكسر الذال والثاء ، ومعناه : « لا » « احد » في الدنيا « يعذب » مثل ما « يعذب » الله ذلك اليوم و « لا » « احد » في الدنيا « يوثق » مثل « وثاقه » للكافر ذلك اليوم ويجوز ان يكون معناه : « لا يعذب » عذاب الله « احد » اي - « لا » يتولى « عذابه » غيره فهو الذى يتولى تعذيب الكفار وتوثيقهم بنفسه من غير ان يكلفهما الى غيره ، فيكون فيه زيادة في التهويل . ويجوز ان يكون ذلك فى بعض اوقاتهم وعلى هذه القراءة الهاء الاولى والثانية راجعتان الى الله . ويروى ان ابا عمرو رجع فى آخر عمره الى قراءة من قرأ بفتح الذال والثاء . وقيل : هى قراءة النبى (ص) . قوله :

« يا ايها النفس المطمئنة » اي - المطمئنة بالله وبالايمان من قوله : « الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله » . وقيل : اطمأنت بالبشرى من الملائكة ، من قوله : « وابشروا بالجنة » . وقيل : اطمأنت اذا وثقت كتابها بيمينها . قال الحسن : « النفس المطمئنة » المؤمنة الموقنة ، الراضية بقضاء الله ، الآمنة من عذاب الله . وقيل : القلب الساكن بسكينة اليقين لا يخالجه شك . يقال : نزلت فى حمزة بن عبد المطلب و اختلفوا فى وقت هذه المقالة فقال قوم : يقال لها ذلك عند الموت ، فيقال لها :

« ارجعنى الى الله » راضية بما اعطيت من الثواب « مرضية » عنك اى -
 الله عنك راض. وقال الحسن : اذا اراد الله قبضها اطمأنت الى الله ورضيت عن الله ورضى الله
 عنها . وقال عبد الله بن عمرو : اذا توفى العبد المؤمن ، ارسل الله عز وجل ملكين و
 ارسل اليه بتمحفة من الجنة ، فيقال لها : اخرجى « ايتها النفس المطمئنة » اخرجى
 الى روح وريحان ورب عنك راض فتخرج كاطيب ريح مسك وجده احد فى انفه
 والملائكة على ارجاء السماء يقولون : قد جاء من الارض روح طيبة ونسمة طيبة فلا
 تمريباب الا فتح لها ولا يملك الا صلى عليها حتى يؤتى بها الرحمن فتسجد. ثم يقال
 لميكائيل : اذهب بهذه فاجعلها مع انفس المؤمنين « ثم يومرفيوسع عليه قبره سبعين
 ذراعاً عرضه وسبعين ذراعاً طوله وينبذله فيه الريحان ان كان معه شيء من القرآن
 كفاه نوره وان لم يكن جعل له نور مثل الشمس فى قبره ، ويكون مثله مثل العروس
 ينام فلا يوقظه الا احب اهل اليه . واذا توفى الكافر ارسل الله اليه ملكين وارسل قطعة من
 بجاد اتن واخشن من كل خشن ، فيقال : « ايتها النفس » الخبيثة اخرجى الى « جهنم
 وعذاب اليم ورب عليك غضبان. وقال ابو صالح فى قوله : « ارجعنى الى ربك راضية
 مرضية » . قال هذا عند خروجها من الدنيا فاذا كان يوم القيامة ، قيل :

« فادخلنى فى عبادى » و ادخلنى جنتى ، و قال آخرون : انما يقال لها

ذلك عند البعث . قال ابن عباس : الخطاب لروح المؤمن يأمرها الله بالرجوع الى
 الجسد فيكون قوله : « الى ربك » اى - « الى » امر « ربك » ، وقيل : « الى ربك »
 اى - « الى » بدن صاحبك فسمى ذلك رباً كما يقال : رب الدار ورب الدابة .

« فادخلنى فى عبادى » اى - مع « عبادى » « جنتى » . وقيل : « فى » جملة

« عبادى » الصالحين مع الذين انعم الله عليهم من النبيين و الصديقين والشهداء و
 الصالحين . وقيل : « فى عبادى » اى - « فى » عبادتى وطاعتى فحذف التاء كاقام الصلوة .

وقال بعض اهل الاشارة : « يا ايتها النفس المطمئنة » الى الدنيا « ارجعنى » الى
 الله بتركها و الرجوع الى الله سلوك سبيل الآخرة . وفى بعض التفسيران هذه الآية
 نزلت فى خبيب بن عدى الذى صلبه اهل مكة وجعلوا وجهه الى المدينة فقال :

اللهم ان كان لى عندك خير فحوّل وجهى نحو قبلك ، فحوّل الله وجهه نحو القبلة من غير ان يحوّله احد؛ فلم يستطع احدٌ ان يحوّله . و قيل : نزلت فى عثمان بن عفان بين انه سيقتل شهيداً مظلوماً . و قال سعيد بن جبیر : مات ابن عباس بالطائف فشهدت جنازته فجاء طائر لم ير على خلقته فدخل نعشه ثم لم ير خارجاً منه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لا يرى من تلاها .

« يا ايّها النفس المطمئنة » « ارجعى الى ربك راضية مرضية » « فادخلى فى عبادى » « وادخلى جنتى »

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بسم الله كلمة منيعة ليس يسمو الى فهمها كلّ خاطر، فخاطر غير عاطر عن علم حقيقته متقاصر، كلمة عزيزة من ذكرها عزّ لسانه و من صحبتها اهتزّ جنانه . قدر « بسم الله » كسى داند كه دلى صافى دارد ، و در دل ياد كارا لهى دارد ، ساحت سينه از او ث غفلت پاك دارد ، نظر الله پيش چشم خويش دارد ، خلوت « و هو معكم » نقش نكين يقين خود گرداند ، عين بيدارى و هشياري شود ، تا چون نام او گويد ، طنطنه حروف بسمعها ميرسد و غلغله عشق بجانها مى بود . قوله تعالى :

« والفجر » جليل و جبار خداوند كرد كار ، سو كند ياد ميكند بمصنوعات و افعال خود ، و او راجل جلاله رسد ، و از خداوندى وى سزد كه اگر خواهد سو كند بذات خود ياد كند ؛ چنانكه : « فوربك لنسئلنهم » « فورب السماء والارض انه لحق » . و اگر خواهد بصفات خود ياد كند ، كقوله : « ق والقران المجيد » « ص والقران ذى الذكر » . و اگر خواهد بافعال خود ياد كند ، كقوله : « والفجر وليال عشر » اين را تفسيرهاست از اقوال مفسران ؛ ميكويد : بپام محرم كه اول سالست ، بپام ذى الحجة كه ماه حج و زيارتست ، بپام روز آدينه كه حج درویشانست ، بپام همه

روز در همه سال که وقت مناجات دوستانست و ساعت خلوت عارفانست؛ پیام دل دوستان که محلّ نظر خداوند جهانست، بروشنائی صبح معرفت که آسایش مؤمنانست و وراحت ایشان از آنست.

«ولیل عشر» شبهای دهه ذی الحجه که روز عرفه در آنست، شبهای دهه محرم که عاشورا آخر آنست، شبهای دهه آخر رمضان که شب قدر تعبیه آنست، شبهای دهه نیمه شعبان که شب برات با آنست، شبهای دهه موسی که: «واتممناها بعشر» بیان آنست و مناجات موسی با حق حاصل آنست.

«والشفع» بجملة خلق عالم که همه جفت آفرید دوان دوان قرین یکدیگر یا ضد یکدیگر، چنانکه نرینه و مادینه، روز و شب، نور و ظلمت، آسمان و زمین، بر و بحر، شمس و قمر، جنّ و انس، طاعت و معصیت، سعادت و شقاوت، عزّ و ذلّ، قدرت و عجز، قوّت و ضعف، علم و جهل، حیات و ممات، صفات خلق چنین آفرید با ضد آفرید، و جفت یکدیگر آفرید، تا بصفات آفرید کار نماند؛ که عزّش بی ذلّ است، و قدرت بی عجز، و قوّت بی ضعف، و علم بی جهل، و حیات بی موت، و بقای بی فنا. پس او «وتر» است یکتا و یگانه. دیگر همه شفّع اند جفت یکدیگر ساخته. قومی علماء گفتند: «شفّع» کوه صفاست و کوه مروه، و «وتر» خانه کعبه؛ «شفّع» مسجد حرام است و مسجد مدینه، و «وتر» مسجد اقصی. «شفّع» روز و شب است جفت یکدیگر، «وتر» روز قیامت است که آن را شب نیست. «شفّع» نفس و روح است، امروز قرین یکدیگر، «وتر» روح باشد فردا که از قالب جدا شود: «شفّع» ارادت است و نیّت، «وتر» همّت است غریب و بیگس. «شفّع» زاهد است و عابد قرین یکدیگر، «وتر» مرید است، مرید تنها رود بی قرین و بی خدین^(۱)؛

فرید عن الخلّان فی کلّ بلدة اذا عظم المطلوب قلّ المساعد.

خلیل صلوات الله علیه دعوی مریدی کرد، گفت: «واعتزلکم و ماتدعون من دون الله و ادعوا ربّی فانهم عدوّ لّی الارب العالمین» اتّی و جّھت و جھى، الآیة...

(۱) خدین: یار و دوست و معشوق. ترجمه و شرح قاموس.

هر کجا درعالم قرینه‌ای بود، یا پیوندی، از همه بیزار شد، آواز بر آورد که: «آنی ذاهبٌ الی ربی سیه‌دین» بقیتمی باوی بماند و ندانست که: المکاتب عبدٌ مابقی علیه درهم. گوشه دل وی بفرزند مشغول شد ندا آمد که: «قربله لی قرباناً» ای ابراهیم اگر دعوی مریدی میکنی، مرید باید که «وتر» بود قرینه ندارد، تنها بود، تنها رود؛ این فرزند قرینه تو است، او را از دل برون کن؛ بقربان ده تا مریدی صادق باشی. و گفته اند: نشان صدق ارادت آنست که از پیش خویش برخیزد، بود خود نابود انگارد، چنانکه آن پیر طریقت گفت:

الهی بود من بر من تاوان است، تو یکبار بود خود بر من تابان؛ الهی معصیت من بر من گرانست، تو رود جود خود بر من باران؛ الهی جرم من زیر حلم تو پنهانست، تو پرده عفو خود بر من گستران. و گفته اند: ارادت مرید خواست و بست و در راه بردن، و خواست مرد از خاست وی خیزد، و خاست او از شناخت خیزد، تا نشناسد نخیزد و تا نخیزد نخواهد، و تا نخواهد نجوید. این همه منازل عبودیت اند و مراحل عبادت. مرید چون این منازل باز برد، مطلوب او جمله طالب او گردد، از غیب این ندا بجان وی رسد که: «یا ایتها النفس المطمئنة» «ارجعی الی ربک راضیه مرضیه» سیصد و شصت نظر از ملکوت قدس میآید و با هر نظری این تقاضا میرود که: «ارجعی» هنوز گاه آن نیامد که باز آیی و بامابسازی؟ وقت نیامد که ما را باشی؟ ای باز هوا گرفته باز آیی و مرو کز رشته تو سری در انگشت منست.

وزینها که چون آئی از راه دنیا نیائی که قدمت بو حل فرو شود، و از راه نفس نیائی که بمانرسی. بر در گاه ما دل را بارست نیز هیچیز دیگر را راه نیست و بار نیست. بزرگی را پرسیدند که: راه حق چیست؟ گفت: قدم در قدم نیست، اما دل در دل است و جان در جان. بجان رو تا بدر گاه رسی، بدل رو تا پیشگاه آیی: خون صدیقان بپالودند و زان ره ساختند

جز بجان رفتن درین ره یک قدم را بار نیست.

« يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ » خوشا روزا که این قفس بشکنند و این مرغ باز داشته را بازخوانند و این رسم و آیین خاکیان از راه مقربان بردارند ، شیطان پوشیده در صورت آدمیت بیرون شود و جوهر ملک چهره جمال بنماید و دشمن از دوست جدا شود . عزیزا گمان مبر^۱ که عزرائیل را فرستند تا ترا بگرداند از آنچه تو در آئی . او غشاوت انسانیت از روی دل برکشد و بداغ نگاه کند ، اگر نشان معرفت در آن داغ بندگی بیند بحرمت باز گردد و گوید : مرا درین معدن تصرف نیست که بضاعت حق است ، و گوید : یارب العزة مرا زهره آن نیست که در آن تصرف کنم . این مرد از آن جمله باشد که قرآن مجید خبر می دهد که : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْإِنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » . عزیزانگرتا از آن جمله نباشی که عزرائیل را ننک آید از جان ستدن تو ، لابل از آن قوم باشی که عزرائیل را بارای آن نباشد که بحضرت جان تو در شود .

بزرگی را پرسیدند که : جانها درین راه حق بوقت نزع چون بود ؟ - گفت : چون صیدها در دام آویخته و صیاد با کارد کشیده ، بر سر وی رسیده ! - گفتند : چون بحق رسد چون بود ؟ - گفت : چون صید از فتراک در آویخته !

ای درویش اگر روزی صید دام وی شوی و کشته راه وی گردی ، بعزت عزیز که جز بر کنگره عرش مجیدت نمندد « مَنْ أَحْبَبَنِي قَتَلْتَهُ وَمَنْ قَتَلْتَهُ فَنَادَيْتَهُ » : دیدی ملکی که دست درویش گرفت آنکه بنواخت در بر خویش گرفت آنکه بولی و صاحب جیش گرفت آنگاه بکشت و کشته رایش گرفت !

۹۰ = سورة البلد = المکیة

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
« لا » چنانست که مشرکان و منکران بعث میگویند « أَقْسَمُ بِهَذَا الْبَلَدِ (۱) »

سو کند میخورم باین شهر مکه .

« وَأَنْتَ حَلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ (۲) » و تو دست در گشاده ای درین شهر .

« وَوَالِدُكُمْ أَوْلَدٌ (۳) » و بهر زاینده و زاده و نازاینده .

« لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ » بیافریدیم مردم را « فِی كَبَدٍ (۴) » در رنج و سختی

بر کار ایستاده .

« أَيْحَسِبُ » می پندارد او « أَنْ لَنْ يَقْدَرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ (۵) » که کس با او بر نیاید .

« يَقُولُ » میگوید : « أَهْلَكْتُ مَا لَا بَدَأَ (۶) » در دشمنی محمد مال فراوان

بر هم نفقه کردم .

« أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ (۷) » می پندارد او که الله را نمی دید که نفقه میکرد .

« أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ (۸) » نه او را دو چشم بینا آفریدیم ؟

« وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ (۹) » و زبانی گویا و دو لب ؟

« وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ (۱۰) » و راه نمودیم او را بدو راه ؟

« فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ (۱۱) » نیز خویشان را در آن عقبه نیفکنده است ؟

« وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ (۱۲) » و چه دانی تو که آن عقبه صراط چیست ؟

« فَكُ رَقَبَةً (۱۳) » سبب نجات از آن عقبه گشادن گردنی است .

« أَوْ اطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ (۱۴) » یا طعام دادن در روزی با گرسنگی .

« يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ (۱۵) » خاصه یتیمی که خویشاوند بود .

« أَوْ مُسْكِنًا ذَامِتْرَبَةً (۱۶) يادرویشی که در خاک افتاده^۱ بود .
 « ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ 'امَنُوا' با آنکه از گرویدگان بود » وَتَوَاصَوْا
 بِالصَّبْرِ و یکدیگر را بشکیبایی اندرز می کنند « وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ (۱۷) و
 یکدیگر را ببخشودن وصیت می کنند .
 « أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ (۱۸) ایشانند اصحاب راست دست بایمن و بابرکت .
 « وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وایشان که کافر شدند بسخنمان ما ، « هُمْ أَصْحَابُ
 الْمَشْأَمَةِ ۱۹ » ایشانند اصحاب چپ دست برخویشتن شوم « عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ (۲۰) »
 برایشان طبقی پوشیده و بسر فرا افکنده^۲ آتشی تافته .

النوبة الثانية

این سوره بیست آیتست ، هشتاد و دو کلمه ، سیصد و سی حرف . جمله به مکه
 فرو آمد و درین سوره هیچ ناسخ و منسوخ نیست . و در خبر ابی کعب است از
 مصطفی (ص) که گفت : هر که این سوره برخواند ، الله تعالی او را روز رستخیز
 از غضب خویش ایمن کند . قوله :

« لَا اَقْسِمُ » اعلم ان « لَا » لیست لنفی القسم انما هی کقول العرب : لا والله
 ما فعلت کذا ، لا والله لا فعلن کذا ، فتكون تأكيدا للقسم . و قيل : انها صلة ای -
 « اقسم بهذا البلد » ، وقيل : انما هی ردّ لكلام من انكر البعث والجزاء فانها وان
 كانت رأس السورة ، فالقرآن متصل ببعضه ببعض . وقال بعض المفسرين فی الكلام همزة
 الاستفهام مضمرة و التقدير : « الا اقسم بهذا البلد » « وانت حلّ بهذا البلد »
 مع علوّ شأنك .

« انت حلّ » ای - حال نازل فيه ، ای - لنزولك فيه ، « اقسم » به و « هذا »
 تنبيه على شرف النبی (ص) . و قيل : « انت حلّ بهذا البلد » ای - « انت » حلال
 « بهذا البلد » تصنع فيه ما تريد من القتل والا سر ، ليس عليك ما على الناس فيه من

الاثم . يقال : رجل « حَلَّ » وحلال ومحلّ ، كما يقال : رجل حرم وحرام ومحرم ، وجمع الحرام حُرُم . قال الله عزّ وجلّ « وانتم حرم » . وكان رسول الله (ص) دخل مكة يوم فتح مكة محلاً واحلّت له ساعة من نهار حتى قتل من شاء واسر من شاء وقتل ابن خطل وهو متعلّق باستار الكعبة وكذلك قتل مقيس بن ضبابة وغيرهما ، فاحلّ دماء قوم وحرّم دماء قوم وحرّم دار ابي سفيان ، فقال : من دخل دار ابي سفيان فهو آمن . اى - « حَلَّ » لك ان تفعل ذلك فامّا غيرك فلا يحلّ له ذلك اصلاً . وقيل : معناه : « وانت » فى « حَلَّ » ممّا صنعت فى « هذا البلد » . قال (ص) : « انّ الله حرّم مكة يوم خلق السموات والارض لم تحلّ لاحد قبلى ولا تحلّ لاحد بعدى وانما احلّت لى ساعة من نهار فهى حرام بحرمة الله الى يوم القيامة » . والمعنى : انّ الله عزّ وجلّ لما اقسم بمكة دلّ ذلك على عظم قدرها مع حرمتها فوعد نبيّه (ص) انّه يحلّها له حتى يقاتل فيها وان يفتحها على يده فهذا وعد من الله عزّ وجلّ بان يحلّها له . وقال شرحبيل بن سعد معنى قوله : « وانت حلّ بهذا البلد » قال : بحرّمون ان يقتلوا بها صيداً او يعضدوا بها شجرة ويستحلّون اخراجك وقتلك .

« ووالد وما ولد » يعنى آدم وذريّته و « ما » بمعنى من كقوله : « والسماء وما بناها » اى - و من بناها . وقيل : معناه : وكلّ « والد » و مولود من جميع الخلق ، وقيل : « و والد » يعنى : الذى يلد ، « وما ولد » يعنى : العاقر التى لا تلد ، و « ما » على هذا القول بمعنى النفى .

« لقد خلقنا الانسان فى كبد » هذا جواب القسم والمراد بالانسان بنو آدم كلّهم « فى كبد » يعنى : فى شدّة ومقاساة يكابد شدائد الدنيا ويقاسى شدائد الآخرة ولا يقاسى احد ما يقاسى هو . قال عطاء عن ابن عباس : « فى كبد » اى - فى شدّة خلق حمله و ولادته ورضاعه و طعامه ومعاشه وحياته وموته لم يخلق الله خلق يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك اضعف الخلق . وقيل : « فى » بمعنى اللام اى - خلق للكبد وهو التعب . وقال مجاهد وعكرمة و الضحاك ، معناه : خلق منتصباً معتدل القامة وكلّ شىء خلق فاته « يمشى مكبّاً » ولا يمشى منتصباً الا الانسان ، والكبد الاستواء والاستقامة .

وقال ابن كيسان : منتصباً رأسه فى بطن أمه ، فاذا اذن الله فى خروجه انقلب رأسه الى رجلى أمه . وقال مقاتل : « فى كبد » - اى - « فى » قوّة نزلت فى ابي الاشدين واسمه اسيد بن كلدة من جمح ، وكان شديداً قوياً يضع الاديم العكاظى تحت قدميه فيقول : من از النى عنه ، فله كذا وكذا ، فلا يطلق ان ينزع من تحت قدمه الا قطعاً ويبقى موضع قدمه . وقيل . معناه : مضيقاً لما يعنيه مشتغلاً بما لا يعنيه .

« ايحسب » يعنى : ابا الاشدين من قوّته و بطشه « ان لن يقدر عليه احد » اى - يظنّ من شدّته « ان » لا يقدر « عليه » الله ، الم يعلم ذلك الشقى ان من خلق له القوّة هو اقوى منه .

« يقول اهلك » اى - انفقت « مالاً لبداً » اى - كثيراً فى عداوة محمد (ص). اللبد الكثير الذى تراكب بعضه على بعض ، يقال : تلبّد الشئ اذا كثر واجتمع ومنه اللبد وكان الرجل كاذباً متسوّقاً فى دعواه انه انفق « مالاً » فى عداوة النبى (ص) فقال تعالى :

« ايحسب ان لم يره احد » الاحد هو الله عزّ وجلّ ، والمعنى : ايظنّ ان الله « لم يره » ولا يسأله عن ماله من اين كسبه وفى اى شئ انفق . روى مجاهد عن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) : لا يزول قدما العبد يوم القيامة حتّى يسأل عن اربع عن عمره فيما افناه ، وعن ماله من اين كسبه و فيما انفق ، وعن علمه ماذا عمل فيه ، وعن حبنا اهل البيت ثمّ عدّد نعمه عليه وعلى غيره من خلقه فقال :

« الم نجعل له عيين » يبصر بهما .

« ولساناً » يعبر به عمّا فى ضميره ، « وشفتين » يستر بهما ثغوره قال الله تعالى :

« نحن فعلنا به ذلك ونحن نقدر على ان نبعثه ونخفى عليه ما عمله » وجاء فى الحديث ان الله عزّ وجلّ يقول ابن آدم : « ان نازعك لسانك فيما حرّمت عليك ، فقد اعنتك عليه بطبقتين فاطبق ، و ان نازعك بصرك الى بعض ما حرّمت عليك ، فقد اعنتك عليه بطبقتين فاطبق . وان نازعك فرجك الى ما حرّمت عليك ، فقد اعنتك عليه بطبقتين فاطبق . قوله :

« وهديناهم النجدين » قال أكثر المفسرين يعنى : طريق الخير وطريق الشر المفضيان الى الجنة والنار، كقوله : « انا هديناه السبيل اماشاكراً واما كفوراً » ، وقال محمد بن كعب عن ابن عباس : « وهديناهم النجدين » قال : الثدين يسقط من امه ويشب الى الثدين ، والنجد طريق فى ارتفاع .

« فلا اقتحم العقبة » ، « لا » هاهنا بمعنى لم ، اى - هذا الكافر لم يقتحم ، « العقبة » ههنا ما انفق من ماله فى عداوة النبى (ص) على زعمه انفقه لاقتحام العقبة يعنى : لمجاوزه الصراط والاقترحام الدخول فى الامر الشديد والمجاوزه له بصعوبة . قال كعب الاحبار : « العقبة » سبعون منزلاً من الصراط والصراط جسر جهنم ذرعه ثلاثة آلاف ذراع وهو احد من السيف ، الف ذراع منه صعود والى هبوط والفسواء ، يوقف عليه الخلق ويحاسبون . وفى بعض الروايات « فمن الناس من يمر عليه كالبرق الخاطف ومنهم من يمر عليه كالريح العاصف » ومنهم من يمر عليه كالفراس ، ومنهم من يمر عليه كالرجل يعدو ، ومنهم من يمر كالرجل يسير ، ومنهم من يزحف زحفاً ، ومنهم الزالون والزالات ومنهم من يكرس فى النار ؛ واقتحامه على المؤمن كما بين صلوة العصر الى العشاء . وقال : قتادة ذكر العقبة هاهنا مثل ضرب به الله تعالى لمجاهدة النفس والهوى والشيطان فى اعمال البر فجعله كالذى يتكلف صعود العقبة ، يقول : لم يحمل على نفسه المشقة بعق الرقبة والاطعام . وقيل : معنى الآية هلا انفق ماله فى فك الرقاب واطعام السفبان ليجاوز بهما « العقبة » فيكون خيراً له من انفاقه على عداوة النبى (ص) .

« وما ادريك ما العقبة » هذا تعظيم لها وتفخيم لشأنها .

« فك رقبة » هذا تفسير سبب النجاة من العقبة قرأ ابن كثير وابوعمر و

الكسائي : « فك » بفتح الكاف « رقبة » بالنصب .

« او اطعم » بفتح الهمزة والميم على الماضى . وقرأ الباقون « فك » بضم

الكاف « رقبة » بالجر او اطعام على المصدر واراد بفك الرقبة اعتاقها واطلاقها ، ومن

اعتق « رقبة » كانت فداء من النار . روى ابوهريرة قال : سمعت رسول الله (ص)

يقول : « من اعتق « رقبة » مؤمنة اعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار حتى يعتق

فرجه بفرجه». وجاء اعرابي الى رسول الله (ص) فقال: يا رسول الله! علّمني عملاً يدخلني الجنة. قال: «اعتق النّسمة ود فكّ الرّقبة». قال: اولىسا واحداً؟ قال: «لا. اعتق النّسمة عن تفرد بعتقها ود فكّ الرّقبة ان تعين في ثمنها»، فعلى هذا «فكّ الرّقبة الاعانة في مال الكتابة. وقيل: «فكّ رّقبة» من الذّنوب بالتّوبة.

« او اطعام في يوم ذي مسغبة ، اى «فى» زمان قحط وجوع .

«يتيمًا ذا مربة» اى - «ذا» قرابة فى النسب .

«او مسكينًا ذا متربة» قد لصق بالتراب من فقره وضره . وقيل : «ذا» عيال

لامال له . فضل اطعام اليتيم والمسكين على اطعام غيرهما فى المثوبة . تقول : ترب فلان يترب ترباً و متربةً اذا افتقر ، ومنه تربت يداك واترب فلان اذا استغنى .

«ثم كان من الذين آمنوا» ثم ، هاهنا بمعنى مع كقوله : «بعد ذلك زعيم» يعنى :

اذا فعل هذه الاشياء و هو مؤمن ، اى - ان هذه الاعمال لا تقبل من احد الا اذا كان

مؤمناً . وقيل : ثم بمعنى الواو . «وتواصوا» اى - اوصى بعضهم بعضاً «بالصبر»

على فرائض الله و او امره و الصبر عن ارتكاب المحرمات «وتواصوا بالرحمة»

بان يرق للفقير والمسكين بالانعام عليهما . وقيل : «تواصوا» بالآخرة لانها

دار الرحمة .

«اولئك» اى - الموصوفون بهذه الصفات «اصحاب الميمنة» يأخذون نحو

اليمين الى الجنة و يؤنون كتبهم بايمانهم وهم الميامين على انفسهم .

«والذين كفروا باياتنا» بمحمد والقرآن «هم اصحاب المشئمة» يأخذون

نحو الشمال الى النار و يؤنون كتبهم بشمالهم وهم المشائيم على انفسهم

«عليهم نار مؤصدة» اى - مطبقة اغلقت عليهم ابوابها فلا يخرج منها غم

ولا يدخل فيها روح . قرأ ابو عمرو و حمزة وحفص : «مؤصدة» بالهمز هاهنا و فى

الهمزة . وقرأ الآخرون بلاهمز ، وهما لغتان يقال : اصدت الباب واوصدته اذا اغلقته

واطبقته . وقيل : معنى الهمز المطبقة وغير الهمز المغلقة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » نام ملکی کہ از کفی مر کز غبرا کرد
 واز دودی قبّہ خضرا کرد ، شواہد قدرت در خطہ فطرت پیدا کرد ، از پارہ ای گوشت
 زبان گویا کرد ، از پارہ ای پیمہ چشم بینا کرد ، واز پارہ ای خون دل دانا کرد . عاصی
 را بلطف خود آشنا کرد ، جانہای دوستان از شوق خود شیدا کرد ، ہرچہ
 کرد بجلال و کبریا کرد . از جملہ خلائق بندہ ای را جدا کرد ، نام او
 محمد مصطفی کرد ، او را کان کرم و وفا کرد ، معدن صدق و صفا کرد ، قاعدہ جود
 و سخا کرد ، قانون خلق و حیا کرد ، مایہ نور و ضیا کرد ، زینت دنیا و عقبی کرد و
 از شرف و کرامت او بقدمگاہ او سو گندیاد کرد کہ :

« لا اقسم بهذا البلد » و انت حل بهذا البلد » ہر کرا دوستی^۱ بود پیوستہ در
 جستن رضای او بود ، نظر خود از وی باز نہگیرد ، باوی رازہا کند ، در سفر و در
 حضر ذکر و مراعات وی بنہگذازد ، در ہیچ حال حدیث و سلام از وی باز نہگیرد ،
 قدمگاہ وی عزیز دارد ، بجان وی سو کند خورد . خداوند کریم جبّار ، عزیز و
 رحیم جلّ جلالہ حقایق این معنی جملہ آن رسول مکرم را وسید محترم را ارزانی
 داشت ، تاجہانیان را معلوم کرد کہ بر در گاہ عزّت ہیچکس را آن منزلت و مرتبت
 نیست کہ اوراست . نبینی کہ در بسی احوال رضای اونکہ داشت ؟ : « ومن آناء اللیل
 فسبح و اطراف النهار لعلک ترضی^۱ » در قبلہ رضای اونکہ داشت : « فلنولینک قبلۃ^۱
 ترضیہا » ، شفاعت در رضای او بست : « ولسوف یعطیک ربّک فترضی^۱ » . ہر کز او را
 از نظر خود محجوب نہ کرد : « فانّک باعیننا الذی یراک حین تقوم » . رازہا باوی
 گفت : « فاوحی^۱ الی عبدہ ما اوحی^۱ » . در خواب و در بیداری ، در سفر و در حضر او را
 نہکہ داشت : « واللہ یعصمک من الناس » . احوال او ہمہ کفایت کرد : « الیس اللہ بکاف
 عبدہ » . در ہیچ حال و حی ازو منقطع نہ گردانید . در خواب بود کہ و حی آمد : « یا

اینها المدثر. بر هر کوب بود که وحی آمد: «الیوم اکملت لکم دینکم». در راه غزات بود که وحی آمد که: «اتقوا ربکم ان زلزلة الساعة شیء عظیم». از مکه بیرون آمده بود که وحی آمد: «ان الذی فرض علیک القرآن ارادک الی معاد». در غار بود که اورا جلوه کرد: «ثانی اثنین اذ هما فی الغار». در اندوه بود که وحی آمد: «ولقد نعلم انک بضیق صدرك». در شادی بود که وحی آمد: «انا فتحنک لک فتحاً مبیناً». در حضرت قاب قوسین بود که بی واسطه این خطاب میرفت که: «آمن الرسول». از عزیز وی بود که گاه قسم بجان وی یاد میکرد که: «لعمرك» و گاه بقدمگاه و نزولگاه وی سو کند یاد می کرد که: «لا اقسم بهذا البلد». علی الجملة در قرآن چهار هزار جای نام وی برد و ذکر وی کرد. بعضی بتعریض و بعضی بتصریح.

«لقد خلقنا الانسان فی کبد» جواب قسم است و بر قول مجاهد و عکرمه و ضحاک معنی «کبد» استوا و استقامت است. رب العالمین منت مینهد بر آدمی که: ترا قد و بالای راست دادم و خلقت و صورت نیکو دادم و باعضای ظاهر و صفات باطن بیاراستم. بشکر که نطفه مهین در آن قرار مکین بچه رسانیدم؟ بقلم قدرت چون نکاشتم؟ هر عضوی را خلعتی و رفعتی دادم؛ بینائی بچشم، گفتار بزبان، سماع بکوش، گرفتن بدست، خدمت به پای:

چون صورت توبت نمکارند بکشم چون قامت تو سرو نکارند بکشور!
مسکین آدمی بدعهد ناسپاس که فردا شکر این نعمت از وی درخواهند و
کزارد حق این تکریم که: «ولقد کرّمنا بنی آدم» از وی طلب کنند! گویند: ای
خواجه ای که امانتهای ما عمری بداشتی اگر آراسته باز نفرستی باری نا کاسته
بازرسان. در خبر است که: «الفرج امانة والعین امانة والاذن امانة والید امانة والرجل
امانة، ولا ایمان لمن لا امانة له». اورا گویند: مادودیده بتوسپر دیم پاک، توبنظرهای
ناپاک ملطخ^(۱) کردی تا آثار تقدیس از وی برخاست و خبیث شد. اکنون میخواهی که
دیدار مقدس ما بنظر خویش بینی؟ هیئات هیئات! ما پاکیم و پاکار پاک شاید «الطّیبات

لِّلْمُطَّيِّبِينَ . دو سمع دادیم ترا تا از آن دو خزینه سازی و درهای آثار وحی درو تعبیه کنی و امروز باز سپاری . تو آن را مجال دروغ شنیدن ساختی و راه گذر اصوات خبیثه کردی ، و ندای ما پاک است جز سمع پاک نشنود . امروز بکدام گوش حدیث ما خواهی شنید؟! زبانی دادیم ترا تا با ماراز کوئی در خلوت و قرآن خوانی در عبادت و صدق دروی فرو آری و بادوستان ما سخن گویی ، تو خود زبان را بساط غیبت ساختی و روزنامه جدل و دیوان خصومت کردی . تو امروز بکدام زبان حدیث ما خواهی کرد؟ مفلسا که توئی چه عذر خواهی آورد؟ بعد از این خبر که بتو رسید اِنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ يقول : « ابن آدم ان نازعك لسانك فيما حرمت عليك فقد اعنتك عليه بطبقتين فاطبق ، وان نازعك بصرک الى بعض ما حرمت عليك فقد اعنتك عليه بطبقتين فاطبق ، وان نازعك فرجك الى ما حرمت عليك فقد اعنتك عليه بطبقتين فاطبق . » مسلمانان بیدار باشید و هشیار که: « فَلَاقَتْهُمْ الْعَقَبَةُ » در پیش است ، بادیۀ قیامت و عقبات صراط هفتاد منزل بر جسر دوزخ ، باریکتر از موی و تیز تر از شمشیر ، می باید گذاشت و گذاشتن این عقبات بر کسی آسان بود که بردهای از بند بندگی مخلوق آزاد کند و کردن خویش از بند معاصی رها کند و در روز کار قحط درویش گرسنه را طعام دهد و یتیم بی پدر را دست شفقت بر سر نهاد و نواخت کند . اینست سبب نجات از عقبات و رسیدن بدرجات جنّات واللّٰهُ ولی الباقیات الصّالحات .

۹۱ = سورة الشمس = مکیه

النوبه الاولی

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
« وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا (۱) » و بآفتاب و بر تافتن آن .

« وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّيَهَا (۲) » و بماء که بر پی خورشید ایستد .

« وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّيَهَا (۳) » و بروز که زمین پیدا کند [و تاریکی باز برد] .

« وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا (۴) » و شب که آفتاب بپوشد [و در زمین پیچد] .

« وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا (۵) » و بآسمان و باو که آنرا بر آورد .

« وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَاهَا (۶) » و بزمین و باو که آنرا بگسترانید .

« وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّيَهَا (۷) » و بمردم و باو که آفرینش اوراست کرد .

« فَالْهَمَّهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا (۸) » و در دل او شناخت نهاد تا بداند است بدی خویش

و نیکی خویش .

« قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيَهَا (۹) » پیروز آمد و رسته آنکس که تن خویش باصلاح

آورد و هنری کرد .

« وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّيَهَا (۱۰) » و با پس ماند و نومید آمد او که تن خویش فرو

مایه کرد و گم نام .

« كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوِيهَا (۱۱) » دروغ زن گرفت ثمود پیغامبر خویش را

بوی اندامی (۱) خویش و بنا پاکی خویش .

« إِذْ أَنْبَعَثَ أَشْقَاهَا (۱۲) » آنکه که بخواست آن بد بخت ترایشان .

« فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ « اِشَارَا كَفَتْ » » پیغامبر خدای « نَاقَةُ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا (۱۳) »

بازشید (۲) و گذارید شتر خدای را و آبش خور او .

(۱) وی اندامی : بی اندامی .

(۲) بازشید : باز شوید .

«فَكَذَّبُوهُ» دروغ زن گرفتند او را «فَعَقَرُوهَا» بکشتند او را و پی زدند.
 «قَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ» در سر ایشان پوشید و بر سر ایشان فرو هشت عذاب
 خداوند ایشان بگناه ایشان «فَسَوَّيْنَاهَا» (۱۴)، ایشانرا با زمین یکسان کرد.
 «وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا» (۱۵) [بخاست آن بدبخت تر ایشان] و از سرانجام کرد
 خویش نترسید.

النوبة الثانية

این سوره دویست و چهل حرفست، پنجاه کلمه و پانزده آیه، جمله به مکه
 فرو آمد و درین سوره هیچ ناسخ و منسوخ نیست. وفی الخبر عن ابی بن کعب قال: قال
 رسول الله (ص): من قرأ سورة «والشمس» فكأنما تصدق بكل شيء طلعت علیه الشمس
 والقمر. قوله:

«والشمس وضحيها» ای - اشراقها اذا ارتفعت وبلوغها «ضحى» النهار. وقيل:
 المراد به النهار كله «والشمس» سراج النهار لقوله: «وجعل الشمس سراجاً». وقيل:
 «ضحى» حين تطلع الشمس، فيصفو ضوءها. وقال مقاتل «ضحىها» ای - حرّها
 كقوله فی سورة طه: «ولانضحى» ای - لا يوذيك الحرّ.

«والقمر اذا تليها» ای - تبعها «والقمر» يتلو الشمس ليلة الهلال تغرب
 الشمس، و يغرب القمر، بعقبها؛ يقال. هذا تلو هذا، ای - تابعه ونظيره. قال
 الزجاج: ليلة البدر يتلوها فی الاضاءة والنور الكامل.

«والنهار اذا جلیها» الهاء راجعة الى الارض، ای - «جلی» الارض اوالی «الشمس»
 ای - «جلی» الشمس، و كشفها باضاءها و ذلك لان الشمس، اما يتبين اذا
 انبسط النهار. وقيل: الهاء كناية عن الظلمة فان لم يجر كما ذكر لان معناها
 معروف.

«واللیل اذا يغشیها» ای - يغشى الشمس حين تغيب فتظلم الآفاق؛ وقيل:
 «يغشى» الارض بالظلمة.

«وَالسَّمَاءِ وَمَا بَيْنَهُمَا» اى - ومن «بَيْنَهُمَا» وهو الله عز وجل ، وما بمعنى من كقوله تعالى: «فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ» اى - من طاب لكم : وكان عبد الله بن زبير يقول للزَّعد : سبحان ما سَبَّحت له .

«وَالْأَرْضِ وَمَا طَحِيهَا» اى - ومن بسطها .

«وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّيْنَاهَا» اى - «سَوَّى» خلقها وتركيبتها . فسوى اليدين والرجلين و سائر الاعضاء . قيل : اراد به آدم (ع) ؛ وقيل : هو عام اراد جميع الانس والجن .

«فَالَهُمَا فُجُورُهُمَا وَتَقْوَاهُ» اى - يبين لها الخير والشر وعلمها الطاعة والمعصية .

قال الزجاج : معنى الالهام التوفيق والخذلان ؛ اى - وفقها للايمان والطاعة وخذلها بالكفر والمعصية . وهذا بين ان الله عز وجل خلق في المؤمن التقوى وفي الكافر الفجور . - وفي الخبر الصحيح عن عمران بن حصين عن رجلين من مزيعة قالا : يا رسول الله ارأيت ما يعمل الناس يكدحون فيه اشيء قضى عليهم ومضى فيهم من قدر سبق ام فيما يستقبلون؟ فقال : «لا؛ بل شئ قضى عليهم وتصديق ذلك فى كتاب الله عز وجل: «وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّيْنَاهَا» فَالَهُمَا فُجُورُهُمَا وَتَقْوَاهُ» . و عن جابر قال : جاء سراقه بن مالك بن جعثم فقال: يا رسول الله ! بين لنا ديننا كما نأ خلقنا الآن فيم العمل اليوم فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير، او فيما يستقبل . قال: «بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير» . قال : ففيم العمل ؟ - فقال : «اعملوا فكل ميسر لما خلق له» .

«قَدْ أَفْلَحَ مَنْ ذَكَرَهَا» هذا جواب القسم تأويله : لقد «أفْلَحَ» لما طال الكلام جعل طول الكلام عوضاً من اللام فحذفت والمعنى : فازت و سعدت نفس «ذَكَرَهَا» الله اى - اصلحها وطهرها من الذنوب ووفقها للطاعة .

«وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّيْهَا» اى - خابت و خسرت نفس اضلها الله وخيبها من كل خير . وقال الحسن : معناه : «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ ذَكَرَهَا» نفسه فاصلحها و حملها على طاعة الله عز وجل .

«وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّيْهَا» اى - خسر من «دَسَّى» نفسه بمعصية الله ، اى - اخفاها ، فكان العاصي بر كوا به المعصية ابداً يخفى نفسه ويخمل ذكره ، واللثم ابداً خفى

المكان والشريف مشهور المكان. و«دسيها» اصله «دسها» من التدسيس وهو اخفاء الشيء فابدل من سين الثانية باء تخفيفاً و كراهية للتضعيف. وفي الخبر عن زيد بن ارقم قال : لا اقول لكم الا ما قال رسول الله (ص) لنا : «اللهم انى اعوذ بك من العجز والكسل والبخل والجبن والهّم و عذاب القبر . اللهم آت نفسى «تقويها» و زكّوها ، انت خير من «زكّيتها» ، انت وليها و موليتها . اللهم انى اعوذ بك من علم لا ينفع و من نفس لا تشبع و من قلب لا يخشع و من دعوة لا يستجاب لها » .

«كذبت ثمود بطغويها» اى - بطغيانها وعدوانها وبخروجها عن طاعة الله - اى - الطغيان حملهم على التكذيب . الواو فيه مقلوبة عن الياء، تقول : طغى يطغى طغياناً و طغوى . وقيل : «بطغويها» اى - بعذابها وهواسم لذلك العذاب كقوله : «فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية» ، وقيل : «بطغويها» اى - باجمعها .

«اذ انبعث اشقيها» اى - نهض وقام «اشقيها» لعقر الناقة والانبعاث الاسراع فى الطاعة للمباعد ، اى - كذبوا بالعذاب و كذبوا صالحاً لما «انبعث اشقيها» و هو قد اربن سالف و كان رجلاً اشقر ازرق قصيراً . وقيل : كانا رجلين ؛ قد اربن سالف و مصدع بن دهر .

«فقال لهم» اى - للقوم كلهم «رسول الله» يعنى : صالحاً (ع) «ناقة الله وسقيها» اى - ذروا «ناقة الله» و ذروا «سقيها» اى - احذروا «ناقة الله» و شربها فى يومها . «فكذبوه» يعنى : صالحاً فيما اخبرهم بحلول العذاب «فعمقروها» يعنى : الناقة اسند الفعل اليهم جميعاً لانهم رضوا به «فدمدم عليهم ربهم» قال عطاء مقاتل : اى : دمر «عليهم ربهم» فاهلكهم واطبق عليهم العذاب . والدمدمة اهلاك باستيصال ؛ تقول العرب : دممت على فلان ثم تقول من المبالغة : دممت بالتشديد، ثم تقول من تشديد المبالغة دممت «بذنبهم» يعنى : بتكذيب الرسول وعقر الناقة «فسويها» اى - «سوى» الدمدمة . «عليهم» يعنى : عثم بها فلم يفلت منهم احداً . وقيل : «سوى» ثمود بالهلاك ، اى - انزل بكبيرها وصغيرها «فسوى» بينهم ، وذلك لانهم كلهم رضوا بعقر الناقة فعمتهم الله بالعقوبة . يقال : لم ينبعث قد ارب حتى دامرهم كلهم

« فَمَوَى » العذاب بينهم . وقيل : « سَوَى » الارض بهم فجعلهم غثاءً و هشيماً .
 « ولا يخاف عقبيها » قرأ ابن عامر و عاصم و حمزة و الكسائي : « فلا يخاف »
 بالفاء اى - « لا يخاف » الله عاقبة ما صنع بهم ولا يبالي والفعل لله سبحانه . وقرأ الباقر:
 بالواو والفعل للاشقى ؛ وفى الكلام تقديم وتأخير اى - « انبعث اشقيها » « ولا يخاف
 عقبيها » وقيل : « لا يخاف » صالح « عقبي » ما صنع الله بهم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » « بسم الله » كلمة سماعها يوجب روحاً
 لمن كان يشاهد الايقان ، و ذكرها يوجب لوحاً لمن كان يوصف البيان ، فالروح من
 جود الاحسان ، واللوح من شهود السلطان ، و كل مصيب وله من الحق سبحانه نصيب .
 بنام او كه مصنوعات از قدرت او نشان ، مخلوقات از حكمت او بيان ، موجودات
 بر وجود او برهان ؛ نه متعاور زيادت ، نه متداول نقصان . انس با او زندگانی دوستان ،
 و مهر او شادی جاودان . شیرین سخن است و زیبا صنع و راست پیمان . خداوندی كه در
 هر جای صنعی حسی دارد ، و در هر امری لطفی خفی دارد ؛ عقل و فهم آدمی عاجز
 از دریافت آثار قدرت او ، دست فكرت آدمی هرگز نرسد بدامن حكمت او ! یكى
 اندیشه كن درین آب و گل كه چه نقش آمد از قلم تقدیر و تصویر او ؟ باز در نطفه مهین
 نظاره كن كه جنین همكل جسمانی و شخص انسانی و صورت رحمانی از آن نطفه
 چون ظاهر گشت بقدرت او ؟! اینست كه رب العالمین گفت در قرآن مجید كلام قدیم
 او : « و نفس وما سَوَّيْهَا » « فَاَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا » . بیچاره آدمی كه عزّ و
 شرف خود نمی شناسد و ازین قالب خاکی جز باسمى و جسمی و رسمى راه نمیبرد
 و نمیداند كه : « كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ » چه سرّ دارد ؟ « خَلَقَكُمْ اَطْوَاراً » چه حكمت دارد ؟
 « فِی احْسَن تَقْوِيمٍ » چه بیانیست ؟ و « صَوَّرَكُمْ فَا حَسَنُ صُورِكُمْ » چه عیانیست ؟ ! اى جوانمرد
 از نهاد انسانی و شخص آدمی نخست در صورت او اندیشه كن كه رب العالمین از قطره
 آب ریخته چه صنع نموده ! ، نقشهای كونا كونا حاصل شده بكن فیکون اعضاء

متشاکل، اعداد متماثل، هریکی بمقدار خویش ساخته؛ هر عضوی بنوعی از جمال آراسته، نه بر حدّ افزون، نه از قدر او کاسته. هریکی را صفتی داده و در هریکی قوّتی نهاده. حواسّ در دماغ، بها در پیشانی، جمال در بینی، سحر در چشم، ملاحظت در لب، صباحت در خدّ، کمال حسن در موی؛ نه پیدا که صنایع در طبایع نیکوتر یا تدبیر در تصویر شیرین‌تر! چندین غرائب و عجائب آفریده از قطره آب، عاقل در نظاره صنع است و غافل در خواب. چون بدیده ظاهر بنشان شواهد قدرت نظر کردی، بدیده باطن در لطائف حکمت نیز نظر کن تا دلایل محبت و آثار عنایت بینی! آدمیت عالم صورت است و دل عالم صفت، آدمیت صدف دل است و دل صدف نقطه سرّ. چنانکه اجرام و اجسام عالم در صورت آدمیت متحیر شده، آدمیت در صورت دل متحیر شده و دل در نقطه سرّ متحیر شده و سرّ بر طرف حد فنا و بقا مانده، گاهی در فنا^(۱) فناست گاهی در قبای بقا. چون در فنا بود عین سوز و نیاز شود، چون در بقا بود همه راز و نیاز شود. چون در فنا بود گوید: از من زارتر کیست؟ چون در بقا بود گوید: از من بزرگوارتر کیست؟!

گویم که: من از هر چه بعالم بترم!

از عرش همی بخویشتم در نگرم!!

گاهی که بطینت خود افتد نظرم

چون از صفت خویشتم اندر گذرم

۱ - فنا: بکسر نخستین، پیشگاه فراخ سرای. شرح و ترجمه قاموس.



۹۲ = سورۃ اللیل = مکیہ

النوبۃ الاولی

قوله تعالى: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
«وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَىٰ» (۱) شب که در سر جهانیان درآید.
«وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّىٰ» (۲) و بروز که روشن گردد و پیدا.
«وَمَا خَلَقَ الذُّكْرَ وَالْأُنثَىٰ» (۳) بآفرینش نر و ماده.

«أَنْ سَعَيْكُمْ لَسْتُمْ» (۴) که کردار شما بس پراکنده است و دورادور از یکدیگر.
«فَمَا مَنِ اعْطَىٰ» اما آنکس که از تن و مال خویش حق بداد «وَاتَّقَىٰ» (۵) و [از نا پسند خدای خویش] پرهیزید.

«وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ» (۶) و وعده نیکو استوار داشت.
«فَسَنِّيْسِرُهُ لِلْيُسْرَىٰ» (۷) آری او را ساخته کنیم و آسان [کار راه بهشت].
«وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ» (۸) و اما آن که دست فرو گرفت و خود را

بی نیاز دید.

«وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ» (۹) و وعده را دروغ شمرد.
«فَسَنِّيْسِرُهُ لِلْعُسْرَىٰ» (۱۰) آری ساخته کنیم و آسان کار راه دوزخ او را.
«وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ» و چه سود دارد و چه بکار آید او را مال او؟ «إِذَا تَرَدَّىٰ» (۱۱)

آنکاه که بسر در دوزخ افتد!

«أَنْ عَلَيْنَا لِلْهَدَىٰ» (۱۲) بر ماست آگاه کردن.
«وَأَنَّ لَنَا الْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ» (۱۳) و ما راست آن کیتی و این کیتی.
«فَأَنْذَرْتُكُمْ» آگاه کردیم شما را «نَارَ أَتْلُظَىٰ» (۱۴) از آتشی زبانه زبان.
«لَا يَصْلِيْهَا» نسوزد بآن «إِلَّا الْأَشْقَىٰ» (۱۵).

«الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى» (۱۶) «مکر آن بدبخت که دروغ زن گرفت و

برگشت .

«وَسَيَجْزِيهَا» و از آتش دور کرده آمد «الْآتَقَى» (۱۷) «آن پرهیز کار .

«الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ» آن که مال خویش می دهد «يَتَزَكَّى» (۱۸) «بآن پاکی و هنری

و نیکو نامی میجوید

«وَمَا لَاحَدٌ عَنْهُ مِنْ نِعْمَةٍ» و نیست هیچکس را بنزدیک او دستی «تُجْزَى» (۱۹) «

که آنرا پاداش میباید کرد .

«إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى» (۲۰) « [نمی کند آنچه میکند] مگر جستن

خشنودی خدای خویش را آن برتر بزرگوارتر .

«وَلَسَوْفَ يَرْضَى» (۲۱) «و آری خشنود گردد [با آنچه الله اورا دهد از کرامت

و مثبت] .

النوبة الثانية

این سوره بیست و یک آیتست ، هفتاد و یک کلمه ، سیصد و ده حرف ، و درین

سوره هیچ ناسخ و منسوخ نیست و از مکئیات شمرند باجماع مفسران . و فی الخبر

عن ابی بن کعب قال : قال رسول الله (ص) : «من قرأ سورة «واللیل اذا یغشی»

اعطاه الله حتی یرضی و عافاه الله من العسر و یسر له الیسر .

«واللیل اذا یغشی» ای - «یغشی» «النهار» فیذهب بضوءه . قال الحسن :

«یغشی» الافق بظلامه .

«والنهار اذا تجلّی» ای : ظهور بان . وقیل : یجلّی «اللیل» فیذهب ظلمته .

«وما خلق الذکر والانیثی» «ما» فیها ثلاثة اوجه حسان ، سه وجه نیکو دارد

معنی ما درین موضع : یکی آنست که : «ما» ی مصدریة گویند ، فیکون «ما» وما

بعده فی تقدیر المصدر ای - و خلقه «الذکر والانیثی» بآفرینش نرو ماده . وجه دوم

«ما» بمعنی من است ، ای - و من «خلق الذکر والانیثی» باو که نرو ماده آفرید

وجه سوم «ها» کنایت است از مخلوق بر قرائت کسائی بروایت ابوحاتم: «وما خلق الذکر والانشی» بکسر را، ومعنی آنست که: بهر چه آفرید نرو ماده آن. وقیل: برید بهما آدم وحوّا؛ وقیل: هو عام فی بنی آدم؛ وقیل: عام فی کلّ ذی زوج. وفی قرآءة ابن مسعود و ابی الدرداء «والذکر والانشی». قوله:

«انّ سعیکم لشتی» هذا جواب القسم، ای - انّ عملکم و کسبکم لمختلف و متباعد جداً فساع للدنیا الفانیة والمعصية والعقاب وساع للدار الباقية والطاعة والثواب يدلّ علیه قول النبی (ص): «الناس غادیان فمبتاع نفسه فمعتقها وبایع نفسه فموبقها» در سبب نزول این آیه گفته اند: مردی نخلستانی داشت در جنب سرای درویشی صاحب عیال، و از آن درختان يك خرما بن سرفرا هوای سرای آن درویش داشت، و خرما از آن فرو میریخت بوقت چیدن؛ و اگر یکی از طفلکان آن درویش از آن خرمای فرو ریخته یکی برداشتی، این مرد بقر ازوی بازستدی، تا آن حدّ که اگر در دهن نهادی از دهن وی بیرون کردی. آن درویش صاحب عیال این حال وقصّه بار رسول خدا گفت. رسول (ص) آن مرد را بخواند و گفت: اوفتدت که آن خرما بن که سر فراخانه آن درویش دارد بمن دهی تا ترا در بهشت عوضی دهم به از آن؟ مرد اجابت نکرد و گفت: آریك خرما بن سخت بارور است و نیکو و دوست میدارم. آن مرد برفت و دیگری که آن ساعت حاضر بود و از رسول خدا (ص) می شنید، گفت: یا رسول الله اگر من آن خرما بن بعرضی ازوی بستانم و بتو دهم آن ضمان در بهشت از بهر من میکنی؟ - گفت: آری ضمان میکنم. آن مرد برفت و آن يك خرما بن از وی بخرید بچهل خرما بن که بوی داد. آنکه بیامد و گفت: یا رسول الله ان النخلة قد صارت فی ملکي وهی لك. رسول خدا (ص) آن مرد درویش صاحب عیال را بخواند و گفت: «النخلة لك ولعیالك» رو که آن خرما بن تراست و عیال ترا و کس را با تو در آن مزاحمت نیست. رب العالمین در شأن ایشان آیت فرستاد از ابتداء سوره تا اینجا که گفت: «انّ سعیکم لشتی» میگوید: اعمال شما و کوشش شما در کسب و کار بر تفاوت است؛ یکی بمعصیت میکوشد تا بعذاب و بعقوبت رسد، یکی بطاعت

میکوشد تا بصواب و کرامت رسد . ابن عباس و ابن مسعود گفتند : این سوره در شأن ابوبکر صدیق فرو آمد و امیة بن خلف و آنچه گفت : « ان سعيکم لشيء » « سعی » ابوبکر است در ایمان و طاعت الله و « سعی » امیة خلف در کفر و معصیت و بینهما بون بعید . و تفسیر این « سعی » آنست که بلال بن رباح الحبشی غلام عبدالله جدعان بود و بلال مسلمان بود پاک دین و هنری . هر روز رفتی به بتخانه و پلیدی بر بتان افکندی . و در بتخانه زنی بود مجاور که بتان را حراست میکرد و نگه میداشت . آن زن بر رفت و کافران را از فصل بلال خبر داد . ایشان شکایت کردند بعبدالله بن جدعان که : غلام تو باخدایان ما این معامله می کند ! عبدالله جدعان بلال را با صد شتر بایشان بخشید که این شتران را از بهر خدایان قربان کنید و با بلال آن کنید که خود خواهید . امیة خلف بلال را در بطحای مکه بوقت هاجره بر آن زمین گرم خوابانید و سنگی عظیم بر سینه وی فرو گذاشت و بیم همی داد که : لا تزالها کذا حتی تموت او تکفر بمحمد و تعبد اللات والعزی . گفتا : بر دوام تر این عذاب خواهد بود تا آنکه از دین محمد بر گردی و عبادت لات و عزری را کردن نهی ! و بلال در میان آن بلا و عذاب همی گفت : اجد احداً معبود را یکی دانم ، یگانه در الهیّت ، یگانه در صمدیّت ! رسول خدا (ص) بوی بر گذشت و او را در آن عذاب دید ، گفت : یا « بلال ینجیک احداً » . همان یگانه یکتا ترا رها ند ازین عذاب و بلا . رسول خدا (ص) ابوبکر را گفت : « ان بلالاً یعذب فی الله » بلال را در دین الله بعذاب دارند و میرنجانند . خلافت میان علما که ابوبکر او را بچه خرید . قومی گفتند : بیک رطل زر از ایشان باز خرید . قومی گفتند : بیکتا برد و ده اوقیه زر . قومی گفتند : ابوبکر چون از رسول خدا (ص) شنید که بلال را بعذاب دارند ، برخاست پیش امیة خلف شد . گفت : یا امیة الاتقی الله فی هذا المسکین حتی متی ؟ . تا کی این بیچاره را چنین بعذاب داری خود از الله بنترسی با آنچه با وی ؟ امیة گفت : تو او را بتباه بردی ، اکنون هم تو او را باز رهان ! ابوبکر گفت : مرا غلامی است سیاه از او جلدتر و در کار قویتر و بر دین شما است ، نام وی نسطاس . من آن غلام بتسو بحشم و تو

بلال را بمن بخش . همچنان کردند و ابوبکر بلال را از ایشان بستد و از آن عذاب برهانید و او را آزاد کرد تا مصطفی (ص) در حق وی گفت : «یرحم الله ابابکر زوجنی ابنته و حملنی الی دار الهجرة و اعتق بلالاً من ماله» . و کان عمر بن الخطاب یقول : بلال سیّدنا و مولی سیّدنا قوله :

«فأما من اعطی» یعنی : ابابکر اعطی الحق من ماله «وأتقی» الله فی سرّه . «وصدق بالحسنى» ای - بموعد ربه الأذی وعده ان یشبهه . وقیل : «صدق بالحسنى» ای - بلا اله الا الله . قال مجاهد «وصدق بالحسنى» ای - بالخلف یعنی : ایقن ان الله سیخلفه . يدلّ علیه ما روی ابو الدرداء قال . قال رسول الله (ص) : «ما من يوم غربت شمس الا و بجنبیها ملکان ینادیان یسمعه خلق الله کلّهم الا الثقلین اللهم اعط منفقاً خلفاً واعط ممسکاً تلفاً و انزل الله فی ذلك القرآن «فأما من اعطی و اتقی» الی قوله «للعسرى» وقیل : «الحسنى» الجنة ، دلیلہ قوله : «الذین احسنوا الحسنى» یعنی : الجنة و قیل : «الحسنى» هی النعمة العظمی التي یحسن موقعها عند صاحبها . «فسیسره للیسرى» ای - للخلّة «الیسرى» فی الدنیا و بقی العمل بما یرضاه الله عزّوجلّ . وقیل : «الیسرى» العمل السهل الذی لا یقدر علیه الا المؤمنون ولا یتسهّل الا علیهم . وقیل : «سیسره» للعود الی مثل ما فعله من العمل الصالح ؛ وقیل : معناه فسندخله الجنة و نوفقه لما یوصله الیها .

«وأمّا من بخل» ای - منع الواجب ولم یعط الزکوة من ماله «و استغنی» فی نفسه واعتقاده عن ثواب ربه فلم یرغب فیه .

«وکذب بالحسنى» ای - بلا اله الا الله وبالجنة وبالخلف «فسیسره للعسرى» ای - للخلّة المؤدّیة الی النار و لفظ التیسیر للازدواج . و فی الخبر الصحیح عن رسول الله (ص) : «ما منکم من احد الا وقد کتب مقعده من النار و مقعده من الجنة» . قالوا : یا رسول الله ! افلا نتکل علی کتابنا و ندع العمل ؟ - قال : «اعملوا فکلّ میسر لما خلق له ؛ اما من کان من اهل السعادة ، فسیسر لعمل السعادة و اما من کان من اهل الشقاوة فسیسر لعمل الشقاوة» . ثمّ قرأ : «فأما من اعطی و اتقی» «وصدق بالحسنى»

الی قوله : « للعمری » وعن عمران بن حصین قال : قام شابان الی رسول الله (ص) فقالا : یا رسول الله ارایت ما یعمل الناس فیه افی امر قد جرت به المقادیر وجئت به الاقلام ام فی امر نستأنفه؟ قال : « بلی » فی امر قد جرت به المقادیر وجئت به الاقلام . قال : ففیم العمل یا رسول الله؟ قال : اعملوا فیکل میسر لما خلق له . قال : الا ان نجد ونعمل . این خبر دلیل است که اعمال واحوال بندگان را جمله بنابر تقدیر است . پیش از آفرینش ایشان الله برایشان نبشته و حکم کرده و قضا رانده و جز آن که نبشته و حکم کرده بر سر ایشان نرود و تغییر و تبدیل در آن نشود؛ چنانکه گفت جلّ جلاله : « ما یبدل القول لدی » . اگر کسی گوید : چون حواله همه بر تقدیر است ، ثواب و عقاب چراست و مستند آن چیست ؟ جواب آنست که : ثواب و عقاب از احکام تکلیف است نه از احکام تقدیر و بناء آن بر امر و نهی است نه بر توفیق و خذلان . زیرا که تقدیر اصل است و عمل فرع ، و ثواب و عقاب از احکام فروع است نه از احکام اصول ؛ همچنانکه علم باوقات نماز و شرائط و ارکان آن اصل است و عمل نماز بر آن فرع است و ثواب و عقاب بر فرع است نه اصل . خبر صحیح است از مصطفی (ص) : « ان احدکم لیعمل بعمل اهل الجنة حتی ما یکون بینہ و بینہا الا ذراع فیسبق علیہ الكتاب . فیعمل بعمل اهل النار فیکون من اهلها الحدیث الی آخره » . « فیسبق علیہ الكتاب » : اشارتست که : تقدیر اصل است ، « فیعمل بعمل اهل النار » اشارتست که عمل فرع است ، « فیکون من اهلها » اشارتست که بظاهر عمل است ؛ معلوم گشت که مستند عمل تقدیر است و مستند ثواب و عقاب والله اعلم . قوله :

« وما یغنی عنه ماله اذا تردی » ای - لا ینفعه ماله الذی حبسه عن حقوق الله اذا مات و لا یدفع شیئاً من عذاب الله کقوله : « یوم لا ینفع مال ولا بنون » ، آیه فعلی هذا القول « تردی » تفعل من الردی وهو الهلاک . وقیل : « اذا تردی » ای - سقط فی النار .

« ان علینا للهدی » یعنی : الانذار والارسال والاعلام ای - « علینا » البیان . قال الزجاج : « علینا » ان نبین طریق « الهدی » من طریق الضلال بما تنصب علیه

من الآيات فاقصر من ذلك على «الهدى» كما قال: «سراييل تقيكم الحر» ولم يذكر
البرد لأنه يدل عليه. وقيل: «أن علينا للهدى» أى - ثواب «الهدى» كما
«أن علينا» عقاب الضلالة. وقال الفراء: معناه: من سلك «الهدى» فعلى الله سبيله
كقوله تعالى: «وعلى الله قصد السبيل» أى - من اراد الله فهو على السبيل القاصد.
«وإن لنا الآخرة والأولى» فمن طلبهما من غير مالهما فقد اخطأ الطريق.
وقيل: «أن لنا الآخرة والأولى» فنعمز المؤمن فى الآخرة بالثواب كما اعزناه
فى الدنيا بالايمان ونهين الكافر بالعذاب فى الآخرة كما اذلناه فى الدنيا بالضلال.
«فانذرتكم» يا اهل مكة «نارا تلظى» أى - تملظى' بمعنى: تتوقد وتتوهج
وتتلهب.

«لا يصليها» لا يدخلها ولا يسير صلى' لها أى - خطباً ولا يلزمها «الاشقى»
يعنى: الشقى. والعرب تسمى الفاعل افعل فى كثير من كلامها، منه قوله: «وانتم
الاعلون» وقوله: «واتبعك الارذلون».
«الذى كذب» رسل الله «وتوتى» اعرض عن الايمان استدل المرجئة بهذه الآية
على ما يزعمون أنه لا يدخل النار الا كافر مكذب معرض عن الايمان. وليس فيه دليل
لان هذه نار خص الكافرون بها وللنار دركات. هذا معنى كلام الزجاج وتنكير النار
فى الآية دليل على صحة هذا التأويل:

«وسيجنبها الاتقى» يعنى: التقى كالأشقى' بمعنى الشقى:

تمنى رجال ان اموت وان امت فذلك سبيل لست فيها باوحد

أى - بواحد.

«الذى يوتى ماله» الفقراء وفى سبيل الله و من امر صرفه اليه نزلت فى
ابوبكر الصديق اسلم وله اربعون ألفاً فانفقها كلها. «يتزكى» أى - يطلب ان يكون
عند الله زاكياً لارياء و سمعة. قال ابن الزبير: كان ابوبكر يبتاع الضعفة فيعتقهم
فقال له ابوه: أى بنى لو كنت تبتاع من يمنع ظهرك. قال منع ظهري اريد. فنزل فيه.
«وسيجنبها الاتقى» «الذى يوتى ماله يتزكى» وروى ان ابابكر الصديق

اعتق مّمن كان يعذب في الله بمكة سبعة انفس رجلين وخمس نسوة فالرجلان بلال بن رباح و عامر بن فهيرة الذي آمنه رسول الله (ص) على نفسه في الغار و خرج مع النبي (ص) الى المدينة فقتل شهيداً يوم القيامة بـير معونة . واما النسوة الخمس فالنهدية وابنتها و أم عميس وجارية بني عمرو بن المؤمل و زنيرة . يقال : ان زنيرة كانت امرأة ضعيفة البصر ، فلما اسلمت كان شيبه بن ربيعة و عتبة بن ربيعة و امية بن خلف في اشباههم من اشراف مشركي قريش يستهزؤن بها فيقعدونها فيضحكون بها ويقولون : والله لو كان ما جاء به محمد خيراً ما سبقتنا اليه زنيرة ! فانزل الله تعالى في ذلك : «وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا اليه» فذهب بصر زنيرة و كان عظماء قريش يقولون : اذهب اللات و العزى بصرك حين خالفت دينهما . فتقول زنيرة : لا والله ما اضرّ تاني ولا اصاب تاني فرد الله تبارك و تعالى بصرها بعد ذلك .

«وما لاحد عنده من نعمة تجزى» قال المفسرون لما اشترى ابو بكر بلالاً فاعتمقه ، قال المشركون : ما فعل ذلك ابو بكر الا ليد كانت عنده لبلال ، فنفى الله ذلك عنه فقال .

«وما لاحد» اي - لبلال وغيره «عنده من نعمة تجزى» .

«الا ابتغاء وجه ربه الاعلى» لكن فعل ما فعل «ابتغاء وجه» الله وطلب الرضا.

«ولسوف يرضى» اي - «يرضى» الله عنه «و يرضى» بما يعطيه الله عزّ وجلّ في الآخرة من الجنة والكرامة جزاء على ما فعل لم ينزل هذا الوعد الا لرسول الله (ص) في قوله : «ولسوف» يعطيك ربك فترضى ولا بى بكرها هنا

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «بسم الله الرحمن الرحيم» اسم من لم تتعطر القلوب الابنسيم

اقباله ، ولم تتعطر الدموع الا للوعة فراقه او روح وصاله ، فدموعهم على الحالتين منسكبة وقلوبهم في عموم احوالهم ملتهبة ، وعقولهم في غالب اوقاتهم منتبهة .

تا عزّت «بسم الله» جمال و جلال خویش درین سراى حکم آشکارا کرد ، جهانیان

دل از خواجگی خویش بر گرفتند، تا رأیت دولت این نام از غیب ظاهر گشت، از عرش مجید تا بفرش مهید همه موجودات کمر استقبال بر میان بستند تا در بطحاء مکه این نواخت بآن مهتر عالم رسید. که «اقرأ باسم ربك» کس را درین عالم پروای خویش نماند. آن عزیزی گفته در مناجات: ای پذیرنده عذر هر پشیمانی، ای سازنده کار هر بی درمانی، کدام دلست که در آتش شوق تو نیست؟ کدام دیده است که در انتظار دیدار تو نیست؟ کدام جانست که در مقلب باز عزت تو نیست؟ کدام سر است که سرمست شراب محبت تو نیست؟

در زاویه درویشان همه سوز طلب تو، در کوی خراباتیان همه درد نیافت تو، در کلیسای ترسایان همه نشاط جست و جوی تو، در آتش گاه کبران همه درد و اماندگی از تو:

دل داده بسی بینم و دلدار یکی جوینده یار بی عدد، یاریکی!

«وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى» الله تعالی شب را شرفی و مرتبتی داد که در قرآن مجید آن را محلّ قسم خود گردانید؛ گفت: «وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى» و این شرف از آن یافت که چون شب در آید دوستان خدای و خاصگیان در گاه پادشاه در مناجات شوند: تنها شان در نماز، دلهاشان در نیاز، جانهاشان در راز، همه شب شراب صفا می نوشند و خلعت رضا می پوشند و عتاب محبوب می نوشند. چون وقت سحر باشد فرمان، رسد، تا این درهای قبه پیروزه بازکشایند و دامنهای سرادقات عرش مجید بر اندازند و مقربان حضرت بامر حقّ جلّ جلاله خاموش شوند. آنکه جبار کائنات در علو و کبریا خود خطاب کند: «الاندخلا کلّ حبیب بحبیبه فاین احبّای؟» هر دوستی با دوست خود در خلوت و شادی آمدهد، دوستان من کجا اند؟

«اللَّيْلُ» داج والمعصات نیام والعابدون لذی الجلال قیام!

«وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى» يك سرّ از اسرار این سوره آنست که حقّ جلّ جلاله

اندرین سوره حالت دو کس بیان کرد و سیرت ایشان بنشان عیان کرد: یکی ابوبکر صدیق، او که «اتقی» وصف و نعت او؛ دیگر بوجهل پر جهل، او که

«اشقی» حالت و صفت او . سر همه معاندان در شقاوت بوجهل و صفت او در کتاب خدا «اشقی» . سالار و مهتر همه مؤمنان ابوبکر است و نعت او در کتاب آسمان «اتقی» . ابوبکر آراسته ایمان و اسلام و نام او در جریده اتقیا . بوجهل آلوده کفر و شرك و نام او در جریده اشقیا . از روی اشارت میگوید چنانك از اهل کفر و زمرة شقاوت کس را آن قسوت و جفا نیست که بوجهل را . نیز از اهل ایمان و ارباب معرفت کس را آن صدق و وفا نیست که ابوبکر را و در فاتحه سوره که رب العالمین گفت : «واللیل اذا يغشى» «والنهار اذا تجلى» کوئی از روی معنی شب و روز را در قسم از بهر آن یاد کرد در افتتاح سوره که صورت حال هر دو کس را در اثناء سوره یاد کرد . معنی چنانست که اندر شب فترت ضلالت کس را آن گمراهی نبود که بوجهل شقی را بود و اندر روز دعوت رسالت کس را آن ثبات قدم نبود که ابوبکر نفی را بود . اضداد در برابر یکدیگر کمال وصف بنمایند . عناد بوجهل و اعتقاد ابوبکر هر دو را در يك سوره بیان کرد تا حقیقت شود اهل سنت را بیان نص و منت حق عز وجل در حال ابوبکر صدیق و این انوار و آثار که از وی پیدا شد ، ثمره صحبت و ادب مراقبت بود و کمال یقین او که در او امر حق کس را آن رتبت امثال نبود که ابوبکر را بود ، هم در مجاهده و هم در مشاهده ؛ و چندان نور سرور در باطن وی استیلا یافت که هر چه داشت در برابر امر حق نثار کرد و اغیار را بر آن ایثار کرد لباس خویش در باخت مجرّد شد . حطام دنیا جمله بر انداخت مفرد شد . سر را عمامه نگذاشت ، تن را جامه نگذاشت ، قدم را نعلین نگذاشت ؛ گفت : محبت رسول (ص) سر ما را تاج بست ، سینه ما را لباس تقوی بست و «لباس التقوی ذلك خیر» لاجرم از حضرت عزّت امر آمد بمقرّبان آسمان و زمرة عالم ملکوت که نظاره کنید مر حالت ابوبکر را ! و ابوبکر بمجلس سیّد (ص) رسیده و هم بر آن حالت قرار گرفته و سیّد ولد آدم نظر رافت بر اخلاق او گذاشته . آن ساعت جبرئیل امین فرو آمد از حضرت عزّت و گفت : یا سیّد ملک جلّ جلاله میگوید : سلام مابه ابوبکر برسان و با

ابوبکر گو کہ : «اناعنک راض فهل انت عنی راض ؟» بعد از انبیا و رسول در طبقات اولیا هر کز
 هیچکس را از حضرت عزّت ذوالجلال چنین تشریف و نواخت نیامد که ابوبکر را آمد.
 و باش تا فردای قیامت که گویند : ای مقربان در گاه وای چاوشان بار گاه عزّت!
 دست ابوبکر گیرید و او را در سراپرده زنبوری و قدس الّهی آرید تا لطف جمال ما
 دیده اشتیاق صدق او را این توتیا در کشد که : يتجلى الرحمن للناس عامّة ولا بى بکر
 خاصّة.

النوبة الاولى

۹۳ = سورة الضحی = مکیة

قوله تعالى : «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
«وَالضُّحَى» (۱) بروز روشن و چاشتگاه .

«وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى» (۲) و شب که آرام گیرد .

«مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ» خداوند تو ترا بدرود نکرد و فرو نگذاشت «وَمَا قَلَى» (۳) ،

و زشت نگرفت .

«وَلَا خِرَّةٌ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْاُولَى» (۴) ، و سرای آن جهانی ترا به ازیں جهانی .

«وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى» (۵) ، و می بخشد ترا خداوند تو تا خشنود

شوی .

«أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا» نه ترا بی پدر یافت ، «فَأَوَّى» (۶) ، و ترا پناه ساخت .

«وَوَجَدَكَ ضَالًّا» و نه ترا نهانی یافت «فَهَدَى» (۷) ، [و آشکارا کرد و باز نمود

و ترا از دین و دانش نا آگاه یافت و بشریعت و احکام] راه نمود .

«وَوَجَدَكَ عَائِلًا» و ترا درویش یافت «فَأَغْنَى» (۸) ، [و ترا غازی کرد غنیمت

ستان] اوبی نیاز .

«فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ» (۹) ، یتیم را فروم شکن و [حق او باز مگیر] .

«وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ» (۱۰) ، و خواهنده را و پرسنده را بانگ بر مزن .

«وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ» (۱۱) ، به قرآن سخن گوی و رسان و خوان مهتر

نیکوئی که الله با تو کرد .

النوبة الثانية

این سوره یازده آیتست ، چهل کلمه ، صد و نود و دو حرف ، جمله به مکه

فرو آمد و سوم سوره است که از آسمان فرو آمد . اول سوره «اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ» فرو

آمد، پس سوره «ن والقلم»، پس سوره «والضحی». و درین سوره هیچ ناسخ و منسوخ نیست. و در فصلیت سوره ابی بن کعب روایت کند، از مصطفی (ص)، که گفت: «هر که سوره «والضحی» بر خواند، حقّ جلّ جلاله او را در جمله آن قوم آرد که الله پسندد و رضا دهد که پیغامبر (ص) از بهر ایشان شفاعت کند و آنکه بعدد هر یتیمی و هر سائلی که در عالم است ده نیکی در دیوان وی بنویسند». و در سبب نزول این سوره علماء تفسیر مختلف اند. قومی گفتند: روز کاری وحی از آسمان منقطع گشت. ابن عباس گفت: پانزده روز. مقاتل گفت: چهل روز. ابن جریج گفت: دوازده روز. کافران مکه چون دیدند که وحی منقطع گشته و جبریل نمی آید، گفتند: انّ محمداً ودّعه ربّه و قلاه. ربّ العالمین بخواب ایشان این سوره فرستاد. اکنون خلافت که انقطاع وحی را سبب چه بود قومی گفتند: جهودان از مصطفی (ص) سه مسأله پرسیدند؛ قصّه ذوالقرنین و اصحاب الکف و مسأله روح. رسول خدا (ص) ایشان را جواب این داد که: «ساخبر کم غداً» ولم یقل ان شاء الله گفت: آری خبر کنم شمار افراد و نگفت ان شاء الله باین سبب چند روز وحی منقطع گشت و کافران آن سخن گفتند. پس ربّ العالمین مصطفی (ص) را فرمود که: «ولا تقولنّ لشیء انّی فاعل ذلك غداً الا ان یشاء الله». و شرح این در سوره الکف مستوفی رفت. قومی گفتند: سبب احتباس وحی آن بود که سکه بچه‌ای در خانه رسول (ص) شد و در زیر سریر گریخت و آنجا بماند تا بمرد و رسول را (ص) از آن هیچ خبر نه. پس رسول (ص) خوله را گفت: «یا خولة ما حدث فی بیتی لایأتینی جبرئیل، کویی در خانه ما چه حادث شده که جبرئیل نمی آید و از ما و امانده؟ خوله در جست و جوی ایستاد تا آن جرو^(۱) مرده را از زیر سریر بیرون آورد و بیفکند. پس جبرئیل فرو آمد و رسول عتاب میکند او را در آن تأخیر که رفت و جبریل میگوید: «یا خولة اما علمت اننا لاندخل بیتاً فیه کلب او صوره. و در حدیث خوله است: فجاء نبی الله (ص) یرعد و کان ذلك علامة الوحی. فقال: یا خولة دثّرینی. فانزل الله تعالی: «الضحی». و روی انّ المسلمین قالوا: یا رسول الله اما ينزل عليك الوحی؟ فقال:- «و کیف ينزل علی الوحی وانتم لاتتقون

براجمكم ولا تقلمواظفاركم . فانزل الله جبرئيل بهذه السورة . فقال النبي (ص) : يا جبرئيل ما جئت حتى اشتقت اليك ! فقال جبرئيل (ع) : انى كنت اشد شوقاً اليك ولكنى عبد مأمور وما نتنزل الا بأمر ربك . وفى الخبر عن جندب بن سفيان قال : اشتكى رسول الله (ص) فمكث ليلتين او ثلثاً لا يقوم فجاءت امرأة فقالت : ما ارى شيطانك الا قد تركك لم اره قربك منذ ليلتين او ثلاث ! يقال ان المرأة التى قالت ذلك ام جميل امرأة ابي لهب اخت ابي سفيان فانزل الله تعالى :

« والضحى » يعنى : النهار كله من طلوع الشمس الى الغروب و كل ساعة النهار مادامت الشمس صاعدة ضحى وضحوة . والعرب تستغنى بذكر بعض الشئ عن كله . وفى القرآن كثير من ذكر ساعات النهار بمعنى كله و ذكر ساعات الليل بمعنى كله . وقيل : اقسم الله تعالى بصلوة « الضحى » . وقيل : هى الساعة التى كلم الله فيها موسى (ع) وهى الساعة التى القى السحرة فيها سجداً لقوله تعالى : « وان يحشر الناس ضحى » . وقال اهل المعانى : فيه وفى امثاله اضمار وتقديره : ورب « الضحى » .

« والليل اذا سجد » اى - سكن واستقر ظلامه وتناهى فلا يزداد بعد ذلك يقال بحر ساج اى - ساكن . وقيل : سكن فيه الخلق . وقيل : عنى بالليل ليلة المعراج . قوله : « ما ودعك ربك » هذا جواب القسم اى - « ما » تركك « ربك » من انعامه و اكرامه و وحيه والهامة و اشتقاقه من توديع المسافرين . وقيل : هو من توديع الثوب و هو صونه عن الابتذال « وما قلنى » اى - ما ابغضك منذ احببك .

« والآخره خير لك من الاولى » اى - والدار « الآخره » وما اعد الله سبحانه فيها « خير لك » من الدار الدنيا و ما فيها لانها تدوم و تبقى وهذه تبعد و تفنى و فيه اضمار القسم واللام خبره مجازمه والله « للآخره خير لك من الاولى » . وقيل : معناه : ولا آخر عمرك « خير » من اوله لما تنال فيه من النصر والفتح والظفر . وفى الخبر عن علقمة عن عبد الله قال : قال رسول الله (ص) : « انا اهل بيت اختار الله لنا ، الآخره على الدنيا » .

« ولسوف يعطيك ربك فترضى » اى - « يعطيك » من النصر والفتح والتمكن

و كثرة المؤمنين فى الدنيا و من الثواب والكرامة فى العقبى^١ ما يرضيك ، و قيل :
 « يعطيك » الف قصر من أولوء ترابها المسك وفيها ما يليق بها من الازواج وغيرها .
 و قال ابن عباس : هو الشفاعة فى مذهبى أمته و لما نزلت هذه الآية قال النبى (ص) : « اذا
 لا ارضى و واحد من امتى فى النار » . وعن عبد الله بن عمرو بن العاص : ان النبى (ص)
 تلا قول الله تعالى فى ابراهيم (ع) : « فمن تبعنى فإنه منى ومن عصانى فإنك غفور رحيم » .
 وقال عيسى (ع) : « ان تعدبهم فإنهم عبادك وان تغفر لهم فإنك انت العزيز الحكيم » .
 فرفع يديه ثم قال : « اللهم امتى امتى » فبكى . فقال الله عز وجل : « يا جبرئيل اذهب
 الى محمد و ربك اعلم فسئله ما يبكيك » . فأتاه جبرئيل فسأله فاخبره رسول الله (ص)
 فقال الله عز وجل : « يا جبرئيل اذهب الى محمد فقل : اناس يرضيك فى امتك ولا نسؤك »
 وقال حرب بن شريح : سمعت ابا جعفر محمد بن علي (ع) يقول : « انكم معشر اهل العراق
 تقولون ارجى آية فى القرآن ارجى » يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا
 من رحمة الله » و انا اهل البيت نقول : ارجى آية فى كتاب الله :

« **ولسوف يعطيك ربك فترضى** » . وعن جعفر بن محمد (ع) قال : دخل رسول الله
 (ص) على فاطمة عليها السلام وعليها كساء من ثلثة^(١) الابل وهى تطحن بيدها وترضع
 ولدها فدمعت عيناً رسول الله (ص) لما ابصرها . فقال : « يا بنيته تعجلى مرارة الدنيا بحلاوة
 الآخرة فقد انزل الله على : « **ولسوف يعطيك ربك فترضى** » . قال موسى عليه السلام :
 « وعجلت اليك رب لترضى » . وقال لمحمد (ص) : « **ولسوف يعطيك ربك
 فترضى** » « فلمنولينك قبلة ترضيها » فكم بين من يتكلف ليرضى ربه و بين من
 يعطيه ربه ليرضى . ثم اخبر الله عز وجل عن حاله التى كان عليها قبل الوحي وذكروه
 نعمه فقال جل ذكره :

« **الم يجدك يتيماً فآوى** » روى عن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) « سألت
 ربى مسألة وددت انى لم اكن سألته قلت : يا رب انك آتيت سليمان بن داود ملكاً
 عظيماً و آتيت فلاناً كذا و آتيت فلاناً كذا . قال : يا محمد « **الم** » اجدك « **يتيماً** »

(١) ثلثة : بفتح نخستين پشم و مو و كرك . المنجد .

فاويتك؟ - قلت: بلى اى رب. قال: «الم» اجدك «ضالاً» فهديتك - قلت: بلى اى رب.
 قال: «الم» اجدك «عائلاً» فاغنيتك؟ - قلت: بلى اى رب» ومعنى الآية «الم يجدك يتيماً»
 صغيراً فقيراً حين مات ابواك ولم يخلف لك مالا ولا مأوى فجعل لك مأوى وضمك
 الى عمك ابي طالب حتى احسن تربيتك وكفاك المؤنة. اليتيم عند العرب الذى
 مات ابوه والعجمى ماتت امه. فاذا ماتا عنه جميعاً فهو لطيم هذا كله قبل الحلم. وفى
 الخبر: لا يتم بعد حلم. وسئل جعفر بن محمد الصادق (ع) لسم اوتم النبى (ص)
 عن ابويه؟ قال: «لئلا يكون عليه حق لمخلوق» وقيل: لئلا يسبق الى قلب بشران
 الذى نال من العز والشرف والقهر على اعدائه كان ذلك عن تظاهر او توارث احداو
 تعاود عشيرة او اكتساب نسب بقوة الوالدين وكذا القول فى حكمة ما كان من فقره
 وقلة ذات يده اذ لو كان له مال لكان يسبق الى الاوهام ان الذى نال نال بالمال والانفاق
 فايتمه وافقره كى يتم حجته بان مثل هذا فى ضعفه وقلة ذات يده وانقطاعه من عشيرته
 يعلو كل هذا العلو ويقهر كل هذا القهر على الاغنياء والملوك واهل القبائل لا يكون الا
 الحق من جمده زل ومن اعرض عنه ذل. وقيل: معنى «اليتيم هاهنا الشريف الفريد
 الذى هو مفقود المثل عديم النظير كالذرة اليتيمة التى لا يوجد لها مثل ولا نظير
 فيكون المعنى: «الم يجدك» فى العز والشرف والنباهة كالذرة اليتيمة لا مثل لها:
 «فاوئك فى دار اعدائك فكنت بين القوم معصوماً محروساً و آوئك الى كرامته
 واصطفاك لرسالته.

«ووجدك ضالاً فهدى» اى - «ضالاً» عن معالم النبوة واحكام الشريعة
 غافلاً عنها فهداك اليها كما قال تعالى: «وان كنت من قبله لمن الغافلين» «ما كنت
 تدري ما الكتاب ولا الايمان». وقيل: معناه: «وجدك» بين قوم ضلال فهداهم بك
 وقيل: «وجدك ضالاً» اى - خفياً على الناس لا تعرف منزلتك عند الله فابرزك حتى
 عرفت و«هدى» قومك اليك من قول العرب: ضل الماء فى اللبن اذا خفى فيه و
 «هدى» العروس اذا جلاها. وروى ابو الضحى عن ابن عباس: ان النبى (ص) ضل
 فى شباب مكة فى حال صباه وكان عبد المطلب يطلبه ويقول: متعلقاً باستار الكعبة:

يارب فاردد ولدى محمدآ ردالى واصطنع عندى يدا .
 وجده ابو جهل فردّه الى عبد المطلب فمنّ الله عليه حيث خلّصه على يدى عدوّه
 وفى حديث كعب الاحبار فى مولد رسول الله (ص) ان حليمة لما قضت حق الرضاع جاءت
 برسول الله (ص) لترده الى عبد المطلب . قالت حليمة : فاقبلت اسير حتى اتيت الباب الاعظم
 من ابواب مكة فسمعت منادياً ينادى هنيئاً لك يا بطحاء مكة اليوم يرّد عليك النور والدين
 والبهاء والجمال . قالت . ثم وضعت رسول الله (ص) لاقضى حاجة واصلح ثيابى فسمعت
 هدةً شديدةً فالتفت فلم اره ! فقلت : معاشر الناس اين الصبي ؟ - قالوا : اى الصبي ؟ - قلت :
 محمد بن عبد الله بن عبد المطلب الذى نضر الله به وجهى واغنى عيلتى . قالوا :
 مارأينا شيئاً فلما ايتسونا وضعت يدى على ام رأسى . قلت : وامحمداه واولداه . فابكيت
 جوارى ابكار لبكائى وضجّ الناس معى بالبكاء حرقه لى . فاذا انا بشيخ يتو كاً على عصا ؛
 قال : مالك ايتها السعدية ؟ - قلت : فقدت ابنى محمدآ ، قال : لا تبكى انا ادلك على من
 يعلم علمه وان شاء ان يرده فعل . - قلت : فذلك نفسى ومن هو ؟ - قال : الصنم الاعظم هبل . قالت
 فدخل وانا انظر فطاف بهبل وقبّل رأسه وناداه يا سيّده لم تزل منتك على قريش
 قديمة وهذه السعدية تزعم ان ابنأ لها قدضلّ فردّه ان شئت واخرج هذه الوحشة عن
 بطحاء مكة فاتّها تزعم ان ابنها محمدآ قدضلّ فانكبت هبل على وجهه ونساقطت
 الاصنام . وقالت : اليك عنّا ايّها الشيخ انما هلا كنا على يدى محمد - قالت : فاقبل
 الشيخ اسمع لاسنانه اصطككا كآ ولر كبتّه ارتعاداً وقد القى عكازته من يده وهو يقول :
 يا حليمة ان لابنك ربّاً لا يضيّعه فاطلبيه على مهل . - قالت : فانهى الخبر الى عبد المطلب
 فسئل سيفه لا يثبت له احد من شدة غضبه ونادى ' باعلى ' صوته يال غالب يال غالب ! وكانت
 دعويهم فى الجاهلية فاجابته قريش باجمعها فركب وركبت قريش معه فاخذوا على مكة
 وانحدر عن اسفلها . فلما ان لم ير شيئاً ترك الناس و اقبل الى البيت الحرام فطاف
 سبعةً ثم انشأ يقول :

ردّ الى واتخذ عندى يدا

فجمع قومى كلّهم يبددا

يارب ردّ راكبى محمدآ

يارب ان محمدآ لم يوجدآ

فسمعنا منادياً ينادى من الهواء معاشر الناس لا تضجوا فان لمحمد رباً لا يخذله ولا يضيّعه . قال عبد المطلب يا ايها الهائف ومن لنا به و اين هو ؟ - قال : هو بوادى تهامة عند شجرة اليمن فاقبل عبد المطلب راكباً متسلحاً فلما صار فى بعض الطريق تلقاه ورقة بن نوفل فصارا جميعاً يسيران فبيناهم كذلك اذ النبى (ص) قائم تحت شجرة يجذب الاغصان ويعبث بالورق . قال له عبد المطلب : من انت يا غلام قال : انا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب . قال : عبد المطلب . فدتك نفسى فانا جدك . ثم حمّله على قربوس سرجه وردّه الى مكة و اطمانت قريش بعد ذلك فذلك قوله :

«ووجدك ضالاً فهدى» يعنى : «ضالاً» فى شعاب مكة فهداك الى جدك عبد المطلب . وقيل : «ووجدك ضالاً» نفسك لا تدري من انت فعرفك نفسك وحالك واعلم ان الضلال له وجوه فى العربيّة غير الغى مشهورة منها قول موسى «فعلتها اذا وانا من الضالين» اى - من الجاهلين . وقال اخوة يوسف لابيهم : «انك لفى ضلالك القديم» اى - فرط الحب ليوسف . وقال النسوة لامرأة العزيز . «انا لمرى بها فى ضلال مبين» اى - غلب عليها حب يوسف . وقال عزّ وجلّ فى شهادة النساء على الاموال «ان تضلّ احداً بهما» يعنى : ان تنسى الشهادة . و قال فى قصة اصحاب جنة مارب . «انا لضالون» اى - مخطئون الطريق ليس الضلال فى هذه الآيات من الغى فى شىء وما كان رسول الله (ص) «ضالاً» ضلال الغى قطّ و فى حديث غير واحد من الصحابة . «كنت نبياً وان آدم لمنجدل فى طينته» . و فى الحديث كان اول الانبياء فى التسمية وآخرهم فى البعثة وكان قبل المبعث يخاوض المشركين وتزوج فيهم خديجة لكنّه لم يعبد صنماً ولا شيئاً من الطواغيت قطّ ولا اتى شيئاً من الفواحش .

«ووجدك عائلاً» اى - فقيراً فاغناك بمال خديجة تبدّله لك ثم بمال الغنائم حيث اجلها لك . تقول : عال يعيل اذا افتقر واعال يعيل اذا صار ذاعيال . وقال مقاتل : فرضاك بما اعطاك من الرزق واختاره الفراء و قال : لم يكن غنى عن كثرة المال ولكن الله رضاء بما آتاه وذلك حقيقة الغنى . وفى الخبر عن ابي هريرة قال : قال رسول الله (ص) : «ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس» . وعن عبد الله

ابن عمرو : اَنَّ رسول الله (ص) قال : « قد افلح من اسلم ورزق كفافاً وقنّعه الله بما آتاه .
وقيل : لما نزل « اَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوَى » قال بارفع صوته : « بلى يارب كنت «يتيماً»
فاويتنى ، كنت «ضالاً» فهديتنى ، كنت «عائلاً» فاغنيتنى : ثم قال : « يمنّ على
ربى و هواهل المنّ . ثم اوصاه باليتامى والفقراء فقال :

« فَاَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَنْهَر » لانحقره ولا تظلمه فقد كنت «يتيماً» . وقال الزجاج :
لانتهره على ماله ولا تغلبه على حقه فتذهب به لضعفه . وكذا كانت العرب تفعل فى امر
اليتامى تأخذ اموالهم وتظلمهم حقوقهم . روى ابو هريرة عن النبى (ص) قال :
« خير بيت فى المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشر بيت فى المسلمين بيت فيه يتيم يساء
اليه . ثم قال باصبعه انا و كافل «اليتيم» فى الجنة هكذا و هو يشير باصبعيه . و عن
انس بن مالك قال : قال رسول الله (ص) : « اذ ابكى » «اليتيم» وقعت دموعه فى كف
الرحمن فيقول الله من ابكى هذا «اليتيم» الذى و اريت والده تحت الثرى ؟ من
اسكنه فله الجنة . و عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله (ص) : « اَنْ «اليتيم»
اذ ابكى اهتز لمكانه عرش الرحمن فيقول الله عز وجل لملائكته : « يا ملائكتى من ابكى
هذا «اليتيم» الذى غيّبت اباه فى التراب ؟ » - فيقول الملائكة ربنا انت اعلم . - فيقول الله
« يا ملائكتى انى اشهدكم ان من اسكنه وارضاه ان ارضيه يوم القيامة » . قال : فكان
عمر اذا رأى يتيماً مسح رأسه واعطاه شيئاً . وعن انس بن مالك قال : من ضمّ يتيماً
وكان فى نفقته و كفاه مؤنته كان له حجاباً من النار يوم القيامة و من مسح برأس يتيم
كان له بكل شعرة حسنة . و روى اَنْ ابراهيم الخليل (ع) قال : آلهى ماجزاء من
« اوى » يتيماً ؟ - قال : « اظله فى ظلى و ادخله جنتى » . قوله :

« وَاَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَر » قال المفسرون : يريد «السائل» على الباب ، اى -
لانزجره اذا سألك فقد كنت فقيراً اذا ما ان تطعمه واما ان تردّه ردّاً لئناً جميلاً . يقال : نهرة
وانتهره اذا استقبله بكلام يزجره . و عن ابى هريرة قال : قال النبى (ص) لا يمنعن
احدكم السائل ان يعطيه اذا سأل وان رأى فى يده قلبين من ذهب . وعن ابراهيم بن
ادهم قال : نعم القوم السّوال يحملون زادنا الى الآخرة . وقال ابراهيم « السائل ،

يريد الآخرة يجيء الى باب احدكم فيقول : هل توجهون الى اهاليكم بشيء ؟ وفى بعض الاخبار اذا رددت « السائل » ثلاثاً فلم يرجع فلا عليك ان تزبره . وعن الحسن فى قوله عز وجل : « واما السائل فلا تنهر » قال : اما انه ليس بالسائل الذى يأتىك لكن طالب العلم . قال يحيى بن آدم : اذا جاءك طالب العلم فلا تنتهره .

« واما بنعمة ربك فحدث » اى - بلغ ما ارسلت به وحدّث بالنبوة و القرآن الذى أتىك الله عز وجل وهى اجل النعم ؛ وقيل : اعظم نعم الله عليه القرآن هذا كقوله : « فذكّر بالقراءن » : وقال الكلبى : امرءان يقرأ القرآن . وقيل : هو من قوله : « فاذكروا آلاء الله » . وفى الخبر عن النعمان بن بشير قال : سمعت رسول الله (ص) يقول على المنبر « من لم يشكر القليل ، لم يشكر الكثير و من لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدّث بنعمة الله شكر و تركه كفر » والجماعة رحمة والفرقة عذاب . وقال (ص) : « من اعطى خيراً فلم ير عليه سمى بفيض الله معادياً لنعمة الله » . وقيل : اذا عملت خيراً فحدث به اخوانك و ثقاتك وكان عبد الله بن غالب اذا اصبح يقول : لقد رزقنى الله البارحة ، خيراً قرأت كذا وصليت كذا و ذكرت الله كذا و فعلت كذا . فيقال له : يا بافراس ان مثلك لا يقول مثل هذا . فقال : يقول الله عز وجل : « واما بنعمة ربك فحدث » و تقولون انتم لا تحدّث « بنعمة ربك » وصح عن رسول الله (ص) انه قال : « اناسيد ولد آدم ولا فخر ، و اول من تنشر الارض عن جمجمة رأسه ولا فخر ، و اول من يأخذ بحقلة باب الجنة فيقعقعهما والسنة فى قراءة ابن كثير ان يكبر من اول سورة « والضحى » ، على رأس كلّ سورة حتّى يختم القرآن فيقول الله اكبر ، وكان سبب التكبير ان الوحي لما احتبس قال المشركون : هجره شيطانه وودّعه فاغتم النبى (ص) لذلك . فلما نزل « والضحى » كبر رسول الله (ص) فرحاً بنزول الوحي واتّخذوه سنة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام او كه زينت زبائها و ياد كار

جانها نام او ، بنام او که آسایش دلها و آرایش کارها بنام او ، بنام او که روح روحها و مفتاح فتوحها نام او ، بنام او که فرمانها روان و حالها بر نظام از نام او ، جلال الاهیّت مطلع قدم او . بس قفلها که باین نام از دلها برداشته ، بس رقمهای محبّت که باین نام در سینه ها نگاشته ، بس بیگانگان که بوی آشنا گشته ، بس غافلان که بوی هشیار شده ، بس مشتاقان که باین نام دوست را یافته ؛ هم یادست و هم یادگار ، بنارش میدار تا وقت دیدار .

گل را اثر روی تو گل پوش کند

جانرا سخن خوب تو مدهوش کند

آتش که شراب وصل تو نوش کند

از لطف تو سوختن فراموش کند .

«والضّحی» «واللیل اذا سجی» . «والضّحی» : عبارتست از روز روشن «واللیل»

عبارتست از شب تاریک ، و بر لسان اهل اشارت بر ذوق جوانمردان طریقت مقصود از این روز و شب کشف و حجابست . و کشف و حجاب نشان لطف و قهراست . نسیم لطفی بر عالم جمال گذر کرد ، طایفه ای را در صحرای فضل یافت ، از آن قاف قسم «والضّحی» حلقه عهدی ساختند ، و از آن سین او سلسله ارادت بر جانها و دلهای ایشان نهادند و بدر گاه سعادت باز بستند که : «والضّحی» . باز سموم قهری از میدان جلال بتافت ؛ قومی را در عالم عدل دید ، هم از آن قاف قسم «واللیل» قید قهری ساختند و بر دلها و جانهای ایشان نهادند و بدر گاه شقاوت باز بستند که : «واللیل اذا سجی» نه آنجا فضل جمال بود میلی و نه اینجا که عدل جلال بود ظلمی . نسیم صبا سعادت «والضّحی» بود که غاشیه دولت خلیل و تخت دولت آدم صفی بردوش مقربان نهاد . سموم قهر «واللیل اذا سجی» بود که در عالم عدل جان و دل فرعون و هامان را با آتش نومیدی بسوخت و گفته اند : «والضّحی» اشارتست بر روشنایی روی با جمال مصطفی (ص) ، «واللیل اذا سجی» اشارتست بسیاهی موی با کمال مصطفی (ص) . رب العالمین تحقیق تشریف وی را بروی و موی او سو کند یاد می کند که «ما ودّعک ربّک و ما قلی» .

روزی چند که وحی منقطع گشته بود ، رسول خدا (ص) دلتنگ همی بود . هر ساعتی با صدیق اکبر گفتی : « یا بابکر ندانم تا سبب چیست که روح الامین نمی آید مگر بساط وحی در نوشته اند ، یا بر منشور نبوت طغرای عزل کشیده اند ؟ ! صدیق ، همی گفتی : ای سید خافقین وای چراغ عالمین مگر از حضرت عزت دستوری آمدن نیافته باشد ، و دشمنان همی گفتند : ان محمداً ودّعه ربّه ، مگر خدای محمد محمد را بگذاشت و رها کرد . رسول هر وقتی بیالای بوقبیس بر رفتی و طیلسان نبوت را در خاک کردی و بزاری بگریستی و بضرب مثل گفتی : « انی لاجد نفس الرحمن من قبل الیمن » .

هر شب نگراهم بیمن تا تو بر آئی

زیرا که سهیلی و سهیل از یمن آید .

روزی عظیم دلتنگ شده بود ، روی مبارك بر خاک نهاده گفت : پادشاهها بحق آن نسیم صبا دولت معرفت که بهر وقت سحر گاهی بر در گاه دل دوستان گذر کند ، که یکبار دیگر صحرای سینه محمد را بآن نسیم وحی پاک خوش گردانی . آن ساعت زلزله در ملکوت اعلیٰ افتاد . هفت اطباق زمین در جنبش آمده ، خلق دریاها خون از دیدگان گشاده ، صحابه صدق چون صورت او در قهر آن عتاب دیدند هر یکی ماتمی گرفته . عائشه صدیقه میگوید که : رسول خدا (ص) در آن تلّهف و نشوق و تعطش بود که همی ناگاه آثار وحی در طلعت مبارك سید قاب قوسین پیدا آمد . یاران از پیش وی برخاستند و برید حضرت جلال جبرئیل امین وحی پاک بمسامع سر او رسانید که : « والضحی ، واللیل اذا سجدی » ، ای سید بحق روشنائی روی تو و سیاهی موی تو که ما ترا فرو نگذاشتیم و از دوستی تو هیچ نکاستیم و درین عتاب جز سعادت امت تو نخواستیم . قوله :

« ولسوف یعطیک ربّک فترضی » ، وقتی جبرئیل امین (ع) بحضرت نبوت

درآمد ، سید را دید (ص) بی قرار و بی آرام گشته ، عنان دل بدست غم سپرده ، سوز و اندوه وی بغایت رسیده ، دیده وی لؤلؤ بار گشته . جبرئیل گفت : ای سید کونین وای

مہتر عالمین این چه سوزست و چه شور کہ در تو می بینم؟ چه بارغم و اندوه است کہ بر خود نهاده ای؟! - گفت: ای جبرئیل اندوه عاصیان امت مرا چنین بی قرار کرد، اندیشه کار و عاقبت کار ایشان مرا زار و نزار کرد. ای جبرئیل از دوست می خواهم کہ ایشان را بمن بخشد تا دلم فارغ گردد و از غم ایشان بیاساید. جبرئیل بحضرت عزّت رفت و باز آمد و گفت: اللہ ترا سلام می کند و میگوید: «وَلَسَوْفَ يُوْتِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى» دل خوشدار و اندوه مدار، عالمیان همه خشنودی ما می خواهند و ما خشنودی تو می خواهیم، تا آنکہ خشنود شوی، بتو می بخشم ای محمد هر کہ از امت تو تا قیام السّاعۃ از دلی پاک باخلاص و اعتقاد اقرار دهد کہ من خداوادم و تو رسول منی. هر طاعت کہ دارد مبرور کنم، هر زلت کہ باشدش مغفور کنم؛ و اگر پری روی زمین گناه دارد هباء منثور کنم

۹۴ - سورة الانشراح - مكية

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .

« اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (۱) » ، نه بازگشادیم دل ترا و روشن کردیم ؟

« وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ (۲) » ، و نه فرو نهادیم از تو گناه تو ؟

« اَلَّذِیْ اَنْقَضَ ظَهْرَكَ (۳) » ، آن بار گران که از گرانی پشت ترا سست کرد ؟

« وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ (۴) » ، و نه بلند برداشتیم نام تو و آوای تو ؟

« فَاِنَّ مَعَ الْعُسْرِ یُسْرًا (۵) » ، با هر دشواری و تنگی آسانی است و فراخی .

« اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ یُسْرًا (۶) » ، بدرستی که با هر دشواری آسانی است .

« فَاِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ (۷) » ، چون از نماز پیردازی در دعا کوش و در نیاز

نمودن رنج بر .

« وَاِلٰی رَبِّكَ فَارْغَبْ (۸) » ، و از خداوند خود خواه .

النوبة الثانية

این سوره هشت آیتست ، بیست و هفت کلمه ، صد و سه حرف ؛ جمله به مکه

فرو آمد؛ و درین سوره ناسخ و منسوخ نه . و در خبر ابی بن کعب است از مصطفی

(ص) که : « هر که سوره « اَلَمْ نَشْرَحْ » بخواند او را چندان مزد و ثواب دهد که کسی

پیغامبر را (ص) اندوهگن بیند و آن اندوه از وی بردارد . و در خبر می آید که : « هر که

این سوره هر روز بخواند ، خدای تعالی همه دشواریها و سختیها بر او آسان کند و از

همه اندوهان او را فرج دهد . قوله :

« اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ » ، هذا استفهام على طريق التّقرير ای - ازلنا الهمّ و

نفینا الحزن عن قلبك و وسّعناه ولم نجعله ضیقاً حرجاً . و كان التّبی (ص) فی بدو

الأمر اذا اتاه جبرئيل بالوحي شق عليه استماعه والنظر الى جبرئيل ، فوسع الله قلبه لذلك . وفى الخبر: «ان رسول الله (ص) شق صدره لعلقة ثم اخرج قلبه وشق واستخرج منه مثل العلقه السوداء ورمى به وغسل بالماء والتلج من الجنة ثم حشى نوراً وحكمة وإيماناً ، ثم اعيد مكانه وكان اثر الخرز^(١) بصدرة ظاهراً فعل به ذلك فى صباه وهو مع ظئره^(٢) حليلة بنت ابي ذؤيب بارض هوازن فى بنى سعد بن بكر نهاراً وهو مع اخ له صبي من ظئره فى البهم نزل عليه ملكان كأنهما طيران ففعلا به ذلك والمرّة الثانية ليلة الاسراء قبل ان يصعد به وغسل بماء زمزم فذلك قوله تعالى :

« ألم نشرح لك صدرك » وقيل : معنى شرح الصدر ان يوسع لقبول القدرة والاستيقان بالغيب والثقة بالضمان ووعى العلم .

« ووضعنا عنك وزرك » أى - غفرنا لك « ما تقدم من ذنبك وما تأخر » كقوله : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » . قال الضحاك والحسن وقتادة يعنى : ما كان عليه فى الجاهلية من قلة العلم ، وقيل : « وزرك » يعنى : « وزر » أمتك ، فاضاف اليه لاشتغال قلبه به واهتمامه له . وقيل : عصمناك من ارتكاب الوزر . وقيل : خففنا عليك تحمّل اعياء النبوة .

« الذى انقض ظهرك » أى - انقل « ظهرك » فاوهنه حتى سمع له . نقيض أى - صوت . وقيل : الذى كاد يكسر ظهرك حتى يسمع نقيضه وهذا مثل .

« ورفعنا لك ذكرك » روى ابو سعيد الخدرى عن النبى (ص) انه سأل جبرئيل عن هذه الآية « ورفعنا لك ذكرك » قال : قال الله عز وجل : « اذا ذكرت ذكرت معى » . وقال ابن عباس : « ورفعنا لك ذكرك » أى - تذكر معى اذا ذكرت فى الاذان والاقامة والشهد والخطب على المنابر . وقال قتادة : رفع الله ذكره فى الدنيا والآخرة ؛ فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلوة لا ينادى به : اشهدان لا اله الا الله واشهدان محمداً رسول الله وفيه يقول : حسان بن ثابت :

انغر عليه للنبوة خاتم من الله مشهور يلوح و يشهد
وضم الآله اسم النبى الى اسمه اذا قال فى الخمس المؤذن اشهد

(١) خرز : بفتح اول و دودم ، مهره . فرهنك نفيسى .

(٢) ظئر : بسكراول ، دابه . فرهنك نفيسى .

وقيل : « و رفعنا لك ذكرك » عند الملائكة في السماء ؛ وقيل : رفعه باخذ ميثاقه على النبيين والزاهم الايمان به والاقرار بفضله . و قال ذوالنون : همم الانبياء تجول حول العرش وهمّة محمد (ص) فوق العرش . لذلك قال : « و رفعنا لك ذكرك » ثم وعده اليسر والرخاء بعد الشدة وذلك انه كان بمكة في شدة فقال :

«فان مع العسر يسراً» اي - «مع» الشدة التي انت فيها من جهاد المشركين ومزاولة ما انت بسبيله «يسراً» ورخاء بان يظهر لك عليهم حتى ينقادوا للحق الذي جنتهم به طوعاً وكرهاً .

« ان مع العسر يسراً » كرّره لتأكيد الوعد و تعظيم الرجاء : وقيل : «فان مع العسر يسراً» في الدنيا ، « ان مع العسر يسراً » في الآخرة . قال الحسن لما نزلت هذه الآية قال رسول الله (ص) : «ابشروا قد جاءكم اليسر لن يغلب عسر يسرين» . و قال ابن مسعود : والذي نفسي بيده لو كان « العسر » في جحر لطلبه اليسر حتى يدخل عليه انه لن يدخل عليه انه يغلب عسر يسرين . قال العلماء في معنى هذا الحديث : انه عرف « العسر » ونكر اليسر ومن عادة العرب اذا ذكرت اسماً معرفاً ثم اعادته فهو هو واذا نكرته ثم كرّرتيه فهما اثنان . فالعسر في الآية مكرّر بلفظ التعريف فكان عسراً واحداً واليسر مكرّراً بلفظ النكرة فكانا يسرين كما انه قال :

«فان مع العسر يسراً» «ان مع» ذلك «العسر يسراً» آخر ، وقيل : مجاز قوله لن يغلب عسر يسرين ان الله تعالى بعث بيّه (ص) مقلّاً محقّقاً فعيّر المشركون بفقره حتى قالوا : نجمع لك مالا فاغتمّ وظنّ انهم كذبوه لفقره فعزّه الله تعالى وعدّد عليه نعماء في هذه السورة ووعدّه الغنى فقال :

«الم نشرح لك صدرك» الى قوله : « و رفعنا لك ذكرك » فهذا ذكر امتنانه . ثم ابتدا ما وعده من الغنى ليسلّيه ممّا خامر قلبه من الغمّ فقال :

«فان مع العسر يسراً» مجازة لا يحزنك ما يقولون : «فان مع العسر يسراً» في الدنيا ثم انجز ما وعد وفتح عليه القرى العربية ووسّع ذات يده حتى كان يهب المائتين من الابل ثم ابتدا فصلاً آخر من امر الآخرة فقال ناسية له :

« أن مع العسر يسراً » والدليل على ابتدائه تعريه من الفاء والواو وحروف النسق فهذا وعد عام لجميع المؤمنين مجازة « أن مع العسر » فى الدنيا للمؤمنين « يسراً » فى الآخرة لامحالة فقوله : « لن يغلب عسر يسرين » أى - لن يغلب عسر الدنيا اليسر الذى وعد الله المؤمنين فى الدنيا واليسر الذى وعدهم فى الآخرة . أنما يغلب احدهما وهو يسر الدنيا . فأمّا يسر الآخرة فدائم غير زائل ، أى - لا يجمعها فى الغلبة كقوله (ص) : « شهراً عيلاً ينقصان » أى - لا يجتمعان فى النقصان . وعن ابن عباس قال : اهدى للنبي (ص) بغلة اهداها اليه كسرى فركبها بحبل من شعر ثم اردفنى خلفه ، ثم سار بى ملياً ، ثم التفت الى فقال لى : « يا غلام » ١ - قلت : لبيك يا رسول الله . - قال : - « احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده امامك تعرف الى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة واذا سألت فسل الله ، واذا استعنت فاستعن بالله قدمضى القلم بما هو كائن فلو جهد الخلاق ان ينفعوك بما لم يقضه الله لك لما قدروا عليه ولو جهدوا ان يضروك بما لم يكتبه الله عليك ما قدروا عليه . فان استطعت ان تعمل بالصبر مع اليقين فافعل فان لم تستطع فاصبر ، فان فى الصبر على ما تكره خيراً كثيراً . واعلم ان مع الصبر النصر و ان من الكرب الفرج و « ان مع العسر يسراً » قوله :

« فاذا فرغت فانصب » قال ابن عباس : « اذا فرغت » من صلواتك « فانصب » « الى ربك » فى الدعاء وانت جالس قبل ان تسلم . وقال قتادة . امره اذا فرغ من صلواته ان يبالغ فى دعائه . وقال الحسن : « اذا فرغت » من جهاد عدوك « فانصب » فى عبادة « ربك » . وقال مجاهد « اذا فرغت » من امر الدنيا « فانصب » فى عبادة « ربك » وصل . وقال الكلبي : « اذا فرغت » من تبليغ الرسالة « فانصب » أى - استغفر لذنبك وللمؤمنين .

« والى ربك فارغب » فى المسألة وسله ما تحتاج اليه من صلاح دينك ودنياك ولا ترج غيرہ ولا تشتغل بسواه . وقيل . « الى ربك فارغب » أى - فاخلص الدعاء والابتغال وانقطع اليه . وقال جعفر : اذكر « ربك » على فراغ منك عن كل ما دونه .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم». بياد این نام عزیز و پیغام شریف، خطاب خطیر و نظام بی نظیر، بارگاه نور اعظم و حلقه درسرای قدم، دست آویز بندگان و دلاویز دوستان، در هجده هزار عالم کس نتواند که قدم بر بساط توفیق نهاد مگر بمدد لطف این نام و کس را در هر دوسرای زندگی مسلم نبود مگر بر عایت و عنایت این نام. از جمله کلمات قدم که آن منبع الطاف کرم بسمع نبوت رسانیدند، و مؤمنان و دوستان را بتعلیم آن رتبت تخصیص دادند، هیچ کلمه در نظم و صیغت و در نشر لغت آن عزّت و حرمت و آن شرف و رفعت ندارد که این آیت تسمیت دارد: «بسم الله الرحمن الرحيم» هر حرفی از او در تحقیق و تمکین را صدفی است، هر کلمه ای از او شراب رحیق و تسنیم را وسیلتی است و آن نقطه که در تحت باء «بسم الله» است، اگرچه در نظر بشریت اختصاری و اقتصاری دارد، آن در آسمان قرآن بر مثال زهره کمال است و بر رخسار حقیقت بر مثال خال جمال است؛ و بر جمله همی دان که این آیت تسمیت معادن حقائق است و منابع دقائق و مشارع شرایع. هر که از دلی صافی و جانی بعهد ازل وافی بگوید: «بسم الله الرحمن الرحيم» از عذاب و عقاب رست و بثواب بیشمار پیوست. قوله:

«الم نشرح لك صدرك» بدانکه الله جلّ جلاله و تقدّست اسماء و تعالت صفاته چون خلق را بامر «کن» از کتم عدم بحیّز وجود آورد و خزائن رحمت و ریاض نعمت بر ایشان نثار کرد، آن سیّد عالم را و مهتر ولد آدم را با لطف عزّت و تحف کرامت و انواع منت ایشار کرد، از ابتداء عالم تا فناء بنی آدم همه خلق تبع او بودند. مراد اولی از لطف ازلی او بود، شاه او بود و خلایق همه لشکر و خیل او، مهمان عزیز او بود و عزیزان همه تبع و طفیل او. درنگر در منشور مجد و نامه اقبال او، تا هیچ پیغمبر را آن تخصیص و تنصیب بینی که این مهتر کون را و با هیچ کس جز وی چنین خطاب کرامت و رفعت رفت که:

« اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ »؛ ای مهتر عالم، ای گزیده محترم، ای رسول مقدم ای بزرگوار مکرم، ای سید مکه و حرم، نه دل ترا بنور معرفت روشن کردیم؛ بلطائف مشاهدت و مکاشفت مودب و مهذب کردیم، بکرائم عزت و رفعت مطیب و مقرب کردیم، طینت ترا کسوت زینت و خلعت رفعت دادیم، ای سید مقصود آفرینش کشف کردن آیت کمال و رایت جلال و صورت جمال تو بود. « لَوْلَاكَ لَمَّا خَلَقْتَ الْاَفْلَاقَ، لَوْلَاكَ لَمَّا كَانَ سَمَكٌ وَلاَ سَمَكٌ ». ای سید اول توبودی در نبوت، آخر تو بودی در بعثت، ظاهر توبودی در وصلت، باطن توبودی در نعمت، اول همه خلایق تو بودی در زلفت و الفت، آخر توبودی در سیاست و سعادت، ظاهر توبودی در عصمت و حشمت، باطن توبودی در جلالت حالت. در اخبار معراج آورده اند که: مصطفی (ص) گفت: « قَالَ لِي الْجَبَّارُ جَلَّ جَلَالُهُ: سَلْ يَا مُحَمَّدُ! - فَقُلْتُ: يَا رَبِّ اتَّخَذْتَ اِبْرَاهِيْمَ خَلِيْلًا وَآتَيْتَ دَاوُدَ مَلِكًا عَظِيْمًا وَغَفَرْتَ زَلَّتَهُ وَاعْطَيْتَ سُلَيْمَانَ مَلِكًا لَا يَنْبَغِي لِاحَدٍ مِنْ بَعْدِي وَكَلَّمْتَ مُوسَى تَكْلِيْمًا وَرَفَعْتَ اِدْرِيسَ مَكَانًا عَلِيًّا وَعَلَّمْتَ عِيسَى التَّوْرَةَ وَالْاِنْجِيلَ وَجَعَلْتَهُ «يَبْرئ» الْاَكْمَهَ وَالْاَبْرَصَ وَيَحْيَى الْمَوْتَى «بَاذْنِكَ». - فَقَالَ لِي رَبِّي: «يَا مُحَمَّدُ قَدْ اتَّخَذْتُكَ حَبِيْبًا كَمَا اتَّخَذْتُ اِبْرَاهِيْمَ خَلِيْلًا وَكَلَّمْتُكَ كَمَا كَلَّمْتُ مُوسَى تَكْلِيْمًا وَارْسَلْتُكَ اِلَى النَّاسِ كَافَّةً بِشَيْرِ اَوْذِيْرٍ اَوْ شَرَحْتَ «لَكَ صَدْرَكَ»، وَوَضَعْتَ «عَنكَ وَزَرَكَ» وَرَفَعْتَ «لَكَ فَكْرَكَ»، وَلاَ اِذْ كَرَأْلَانِ كَرْتِ مَعِيَ وَاعْطَيْتُكَ «سَبْعًا مِنْ الْمَتَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيْمَ»، وَلَمْ اَعْطِهَا نَبِيًّا قَبْلَكَ وَاعْطَيْتُكَ خَوَاتِيْمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَ لَمْ اَعْطِهَا نَبِيًّا قَبْلَكَ، وَاعْطَيْتُكَ الْكُوْثَرَ، وَاعْطَيْتُكَ ثَمَانِيَةَ اَسْهُمٍ: الْاِسْلَامَ وَالْهَجْرَةَ وَ الْجِهَادَ وَالصَّلَاةَ وَالصَّدَقَةَ وَصَوْمَ رَمَضَانَ وَالْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ؛ وَجَعَلْتُكَ فَاتِحًا وَخَاتِمًا ».

صدر کائنات، سید سادات (ص)، چنین میگوید که: «شب قرب و کرامت، شب زلفت و الفت که ما را بمعراج بردند، چون بحضرت عزت رسیدم، از حضرت جبروت ندا آمد که: «ای محمد بگو تا ببوشم، بخواه تا ببخشم» - گفتا: چون این خطاب کرامت و نواخت بینهایت بمن رسید، زبان من جری سعادت گرفت، دل من

قرسیادت یافت ، سرّ من عزّ زیادت دید ، بستاخ^۱ حضرت کشتم انس سلوت و خلعت دولت یافتم . گفتیم : خداوند ! هر پیغامبری از تو عطایی یافت ؛ ابراهیم را خلّت دادی ، با موسی بی واسطه سخن گفتی ، ادریس را به مکان عالی رسانیدی ، داود را ملک عظیم دادی و زلّت وی پیامر زیدی ، سلیمان را ملکی دادی که بعد از وی کس را سزای آن ندادی ، عیسی را در شکم مادر تورات و انجیل در آموختی و مرده زنده کردن بردست وی آسان کردی . چون مصطفی (ص) سخن پیاپیان برد ، از درگاه عزّت خطاب و جواب آمد که : « یا محمد ! اگر ابراهیم را خلّت دادم ، ترا محبّت دادم ؛ اگر او را خلیل خواندم ، ترا حبیب خواندم ؛ و گر با موسی سخن گفتیم بی واسطه ، حجاب در میان بود ، سخن شنید گوینده ندید ؛ و با تو سخن گفتیم بی واسطه و بی حجاب ، سخن شنیدی و گوینده دیدی . و ادریس را با آسمان رسانیدم ، ترا با آسمانها برگذاشتم بحضرت «قاب قوسین» ، بمنزل «ثمّ دنی» ، بخلوت «اوادی» رسانیدم . و داود را ملک عظیم دادم و زلّت وی پیامر زیدم ، امّت ترا ملک قناعت دادم و گناهان ایشان بشفاعت تو پیامر زیدم . و سلیمان را مملکت دادم ، ترا سبع مثانی و قرآن عظیم دادم و خاتمه سورة البقرة که بهیچ پیغامبر ندادم بتو دادم و دعا های تو در آخر سورة البقرة اجابت کردم . و بیرون ازین ترا سه خصلت کرامت کردم و ترا با این سه خصلت بر اهل آسمان و زمین فضل دادم یکی : «الم نشرح لك صدرك» ، دیگر : « و وضعنا عنك وزرك» ، سیم « و رفعنا لك ذكرك» ، سینه خالی تو و دل صافی تو باز گشادیم و فراخ کردیم ، قبول آثار قدرت را و استوار داشت غیب و ضمان حق را و نگهداشت علم و وحی منزل را « و وضعنا عنك وزرك» بار گناهان امّت که پشت تو بدان گرانبار شده و سست گشته و در غم عاصیان بی قرار و بی آرام گشته ؛ آن بار از تو فرو نهادیم و گناهان ایشان جمله آمرزیدیم و دل ترا سکون و سکوت دادیم . « و رفعنا لك ذكرك» ، و نام و ذکر تو و آوای تو بلند بر داشتیم که در نام خود بستیم و شطر سطر تو حید کردیم . ای محمد آفتاب رفعت تو بر هر که تافت از شعاع او بهره ای یافت ؛ آدم صفی بجاه و رفعت تو منزات صفوت یافت . ادریس بسبب تورتبت ریاست یافت ، خلیل بنسب

تو دولت خلعت یافت . موسی بمهر تو عزّ مکالمت یافت . عیسی به حاجبی تو تأیید و نصرت یافت ، فرمان آمد بمقرّبان حضرت و باشندگان خطّه فطرت که همه داغ مهر محمد مرسل بردل نهید و آتش شوق او در جان زید و برسالت و نبوت وی اقرار دهید ، ما او را در آخر دور بفیض جود در وجود آوردیم و پیشوای جهانیان کردیم و در تخت بخت در صدر رسالت نشاندیم . هر که نظروی بدو رسد با عزّ و رفعت شود ، هر که بوی ایمان آرد ، نیک اختر شود ، هر که جلال امتی وی در گردن دارد و مهر و محبت وی در دل دارد و در شریعت و سنت وی بر استقامت رود ، امروز از عیب مظهر است و گناهانش مکفر است ؛ و فردا شربت او از حوض کوثر است و جای او بهشت معنبر است و خلعت او دیدار و رضاء خداوند اکبر است .

۹۵ = سورة التين = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.

« وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ (۱) » بانجیر و بزیتون .

« وَطُورِ سِينِينَ (۲) » و بکوه نیکو .

« وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ (۳) » و باین شهر بی بیم .

« لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ » که بیافریدیم مردم را « فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (۴) » در

بیکوتر نکاشتی

« ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ (۵) » آنکه او را فرو تر همه فرو تران کردیم

[بپیری روز] .

« إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » مگر ایشان که بگرویدند و کردار

های بیک کردند « فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (۶) » ایشان راست مزدی ناکاست .

« فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالذِّينِ (۷) » آن کیست که ترا دروغ زن گیرد در خبر

رستاخیز [پس آنکه آفرینش من آدمی رادید] ؟

« أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ (۸) » الله نیست راست حکم تر همه حاکمان ؟

النوبة الثانية

این سوره هشت آیهست ، سی و چهار کلمه ، صد و پنجاه حرف ، جمله به

مکه فرو آمد بقول مفسران ، مگر ابن عباس که گفت مدنی است و به مدینه فرو آمده . و

درین سوره ناسخ و منسوخ نیست ، مگر يك آیت که لفظ آن محکم است و معنی

منسوخ « أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ » ؟ معنی این آیه منسوخ است بآیت سیف لان

معناها خلّ عنهم ودعهم . و در خبر است از ابی بن کعب از مصطفی (ص) گفت :
 « هر که سوره «والتین» برخواند الله تعالی او را در دنیا دو چیز دهد : یکی عافیت ،
 دیگری یقین ؛ و بعدد هر کسی که این سوره برخواند او را روزه يك روز بنویسند .

« والتین والزیتون » : قال ابن عباس و الحسن و المجاهد و مقاتل و الكلبي
 و عطاء بن ابي رباح : هو تينكم الذي تأكلون وزيتونكم الذي تعصرون منه الزيت و خص
 « التين » بالقسم لأنه يشبه ثمار الجنة ليس فيه وما يبقى و يطرح ، و خص « الزيتون »
 لكثرة منافعه و لأنه لا دخان لدهنه عند الايقاد و لا لحطب شجره . « والزيتون »
 شجرة مباركة جاء بها الحديث و هي ثمرة و دهن يصلح للاصطباغ^(۱) و الاصطباج^(۲) . و قال
 قتادة : « التين » الجبل الذي عليه دمشق « والزيتون » الذي عليه بيت المقدس
 و هما جبلان ينبتان « التين و الزيتون » و قيل : هما مسجدان بالشام . قال
 محمد بن كعب : « التين » مسجد اصحاب الكهف « و الزيتون » مسجد ايليا .
 و قيل : هو قسم بجميع نعم الله التي منها « التين » و هو طعام « و الزيتون » و هو
 ادام^(۳) و الله اعلم .

« و طور سينين » یعنی : الجبل الذي كلم الله عز وجل عليه موسى (ع) بمدينة
 واسمه زيور و معنى : « سينين » : الحسن المبارك المزيّن ، و اعطى رسول الله (ص) امامة
 بنت ابنته زينب قلادة و قال لها : سنه ، سنه ، سنه ، اي - حسن ، حسن ، حسن ؛ و هي
 لغة حبشيّة و اصل « سينين » « سيناء » ، و « سيناء » مفتوحة السين و مكسورتها . و انما
 قال هاهنا : « سينين » لانّ باج الآيات النون و هكذا قوله :

« و هذا البلد الامين » فهو الآمن كقوله : « حرماً آمناً » لكن ذكره على باج
 آيات السّورة كما قال في سورة الصّافات : « سلامٌ على الياسين » و هو الياس فخرج
 على باج آيات السّورة و الكلام في مدح الجبّ بالحسن من قبل الثّبات و الشّجر و الماء به .
 « و هذا البلد الامين » یعنی : « و هذا البلد » الآمن اهله و هو مكة كقوله :

(۱) اصطباغ : نان خورش ساختن . ترجمه و شرح قاموس .

(۲) اصطباج : چراغ افروختن . ترجمه و شرح قاموس .

(۳) ادام : بکسراول ، نان خورش و ترنانه . ترجمه و شرح قاموس .

« و من دخله كان آمناً » يأمن فيه الناس في الجاهليّة والاسلام وقيل في معنى «الامين» : اي - مأمون على ماودعه الله من معالم دينه . قال المبرد : هي اربعة اجبل طور تيناء وهو دمشق ، و طور زيتاء وهو بيت المقدس ، و طور سيناء وهو جبل موسى (ع) ، و طور تيمنايا وهو مكة هذه اقسام والمقسم عليه .

« لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم » اي - اعدل قامته واحسن صورة وذلك انه خلق كل حيوان منكباً على وجهه الا « الانسان » خلقه مديد القامة يتناول ما كوله بيده ، مزيناً بالعقل والتمييز ، والمراد بالانسان آدم (ع) ؛ وقيل : هو عام في المؤمنين والكافرين . وقيل : هو خاص في ابي جهل : وقيل : في عتبة وشيبة والتقدير : « في » « تقويم » « احسن تقويم » .

« ثم رددناه » يعني : « الانسان » « اسفل سافلين » يعني : الى الهرم والخرف وارذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً فيضعف جسمه و يذهب عقله و ينقص عمره والسافلون هم الضعفاء من المرضى والزمنى والاطفال ؛ فالشيخ الكبير « اسفل » من هو لآء جميعاً و « اسفل سافلين » نكرة تعم الجنس كما يقولون : فلان اكرم قائم . فاذا عرفت قلت القائمين . وفي مصحف عبد الله : « اسفل السافلين » وقال الحسن و مجاهد و قتادة : « ثم رددناه » الى النار يعني : الى « اسفل سافلين » لان جهنم بعضها « اسفل » من بعض . وقال ابو العالية : يعني : الى النار في اقبح صورة ثم استثنى فقال :

« الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات » فانهم لا يردون الى النار من قال بالقول الاول قال رددناه « اسفل سافلين » فزال عقولهم وانقطعت اعمالهم فلا تكتب لهم حسنة « الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات » فانه يكتب لهم بعد الهرم والخرف مثل الذي كانوا يعملون في حال الشباب والصحة . قال ابن عباس : هم نفر ردوا الى ارذل العمر على عهد رسول الله (ص) فانزل الله عذرهم واخبر ان لهم اجر الذي عملوا قبل ان تذهب عقولهم . قال عكرمة : لم يضر هذا الشيخ كبره اذ ختم الله له باحسن ما كان يعمل ، وروى عن ابن عباس قال : « الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات »

ای - «الَّذِينَ» قرأوا القرآن وقال: من قرأ القرآن لم يردّ الى ارضل العمر .
 «فلهم اجر غير ممنون» ای - غیر مقطوع لانه یکتب له کمال ما کان بعمل. ثم قال :
 «فما یكذبک» وقيل : ای شيء «یکذبک» وفي الخطاب به قولان : احدهما انه
 «الانسان» والمعنى : «فما» یحملک علی الکذب بعد هذا القسم و بعد هذا البیان
 «بالَّذِينَ» یعنی : بالجزاء والبعث . وقيل : ما یعرضک للکذب وما یحملک علی
 التّکذیب ايها «الانسان» بعدما عاينت من دلائل التّوحید . میگوید : ای آدمی
 بعد ازین دلائل توحید که معاينت دیدی و بعد از آنکه قسمها یاد کردیم و روشن باز
 نمودیم ، چه چیز تر ابرین دروغ میدارد که میگوید جز او بعث نیست و فردا خدای باخلق
 شمار نکند و پاداش ندهد ؟ والقول الثانی الخطاب للنّبی (ص) و فيه اضمار ، ای -
 «ما یكذبک» بعد هذا البیان و بعد هذه الحجّة والبرهان الاّ جاحد ؟ وقيل : معناه :
 من ينسبک یا محمد الى الکذب بعد هذا البیان و بعد قدرتنا علی خلق «الانسان»
 و تقویمه . ای - کلّ شيء یصدّقک و یشهد لما جئت به . وقال القراء «فما» الّذی
 «یکذبک» بانّ النّاس یدانون باعمالهم کانه قال : فمن یقدر علی تکذیبک بالثّواب
 والعقاب بعد ما تبیین له من خلقنا «الانسان» علی ما وصفنا .

«اليس الله باحكم الحاكمين» ای - باقضى القاضين . وقال مقاتل :
 «اليس الله» یحكم بینک و بین اهل التّکذیب یا محمد ؟ ! وقيل : هو من الحکمة ، و
 الحا کمون هم الحکماء والله عزّوجلّ احکمهم صنعاً وتقديراً . روى : انّ النّبی (ص) :
 کان اذا قرأ هذه الآية ، قال : «بلى» و انا من الشّاهدين ، ویأمر بذلك علی ما قال (ص) :
 «من قرأ «اليس الله باحكم الحاكمين» فليقل : «بلى» و انا علی ذلك من الشّاهدين»
 و من قرأ : «اليس ذلك بقادر علی ان یحیی الموتی» فليقل : «بلى» . و من قرأ :
 «فبای» حدیث بعده یؤمنون ، فليقل : «آمنّا بالله» . و فی رواية اخرى من قرأ
 فی آخر سورة الملك : «فمن یأتیکم بماء معین» فليقل : «الله» . اکر خواننده قرآن
 در نماز خواند این آیات ، یا بیرون از نماز ، این کلمات که در خبر است بگوید ؛ و اگر
 امام باشد در نماز همچنین بگوید و قوم بر متابعت امام همچنین بگویند .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» قلوب العارفين بالله عرفت، و ارواح الصّديقين بالله الفت، و فهوم الموحّدين بساحات جلاله ارتفعت، و نفوس العابدین بالمعجز عن استحقاق عبادته اتّصفت، و عقول الاولین و الآخرین بالمعجز عن معرفة جلاله اعترفت.

نام خداوندی که عقول عقلاء در ادراک جلال او خیره شده، آبروی متعزّزان در آب جمال او نیره گشته، فهمهای خداوندان فطنت از دریافت صفات کمال او عاجز آمده. خلق عالم جمله جانها بر من یزید عشق نهاده و جز حسرت و حیرت سود ناکرده، همه عالم را بیوی و گفت و گوی خشنود کرده و جرعه‌ای از کأس عزّت خود بکس نداده:

ای گشته اسیر در بلای تو
آنکس که زید دم ولای تو
عشاق جهان همه شده واله

در عالم عزّ کبریای تو

قوله: «والتین والزیتون» الله تعالى در ابتداء این سوره بچهار چیز از مخلوقات قسم یاد میکند^۱ که «لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم» انسان آدم است (ع) یعنی: آدم را بنیکوتر صورتی آفریدم و او را از جمله مخلوقات برگزیدم، رقم محبّت برو کشیدم و شایسته بساط خویش گردانیدم، عناصر حس و جواهر قدس و منابع انس در قالب وی پیدا کردم و آنکه مقربان حضرت را و باشندگان خطّه فطرت را فرمودم که: پیش تخت وی پیشانی بر خاک نهید و بنده وار سجده آرید که خواجه اوست و شما چا کران اید، دوست اوست و شما بندگان اید. خاک بر سر کسی که عزّ پدر خود آدم نداند و شرف و جاه و منزلت وی نشناسد و درین قالب خاکی جز باسمى و جسمی و رسمی راه نبرد. خبر ندارد که آدم خود عالمی

۱ - الف: میفرماید. ۲ - الف، ج: که چه؛ متن قیاساً تصحیح شد.

دیگرست . عالم دواست : یکی عالم آفاق ، دیگر عالم انفس ؛ و ذلك قوله : « سنریهم
آبائنا فی الأفاق وفی انفسهم » . عالم انفس آدم است و آدمی زاد چنانکه در عالم آفاق
زمین است و آسمان و آفتاب و ماه و ستارگان و نور و ظلمت و رعد و برق و غیر آن ، در
عالم انفس همچنانست . زمینش عقیدت ، آسمانش معرفت ، ستارگانش خطرت ، ماهش
فکرت ، آفتابش فراست ، نورش طاعت ، ظلمتش معصیت ، رعدش خوف و مخافت ،
برقش رجاء و امنیت ، ابرش همت ، بارانش رحمت ، درختش عبادت ، میوه اش حکمت .
شاه این عالم کیست ؟ دل این شاه را وزیر کیست ؟ عقل سپاهش ، حواس چاکرش ،
دست و پای جاسوسش ، گوش رقیبش ، چشم ترجمانش ، زبان داعیش ، خاطر رسولش ،
الهام سفیرش ، علم سلطانش ! حق جلّ جلاله پاکست و بزرگوار . آن خداوندی
که از مشتی خاک چنین صنعی پیدا کرد ، و در آفرینش وی قدرت خود اظهار
کرد . ازین عجبتر که از جوهری عالمی آفرید و از بادی عیسی مریم آفرید ،
و از سنگی ناقه صالح آفرید ، و از عصاء موسی ثعبانی آفرید ، و از دودی آسمان
آفرید ، از نوری فریشتگان آفرید ، از ناف آهویی مشک بویا ، از گاوی بحری عنبر
سارا ، از کرمی قزّی مایه دیبا ، از مگسی علی مصفی^۱ ، از خاری کلناری زیبا ، از
گیاهی حلوائی باشفا . حق جلّ جلاله می نماید که : صانع بی علت منم ، کردگار
بی آلت منم ، قهار بی حیل منم ، غفار بی مهلت منم ، ستار هر زلّت منم : « ولقد خلقنا
الانسان فی احسن تقویم » در آفرینش آدم طورها ساخت ، یکبار گفت^۲ : از خاک آفریدم
او را « کمثل آدم خلقه من تراب » جای دیگر گفت^۳ : از گل آفریدم : « انّی خالق
بشر اّ من طین » جای دیگر گفت : از سلاله آفریدم : « ولقد خلقنا الانسان من سلاله »
جای دیگر گفت^۴ : « من حماء مسنون » جای دیگر گفت^۵ : « من صلصال کالفخّار » ؛ معنی
آنست که : اوّل خاک بود ، گل گردانید ؛ گل بود ، سلاله گردانید ؛ سلاله بود ، حماء مسنون
گردانید ؛ حماء مسنون بود ، صلصال گردانید ؛ صلصال بود ، جانور گردانید ؛ مرده بود ،
زنده گردانید ؛ سفال بود ، گوشت و پوست و رگ و پی و استخوان گردانید ؛ نادان بود ، دانا

گردانید. چون او را بحال کمال رسانید ، بر خود ثنا کرد که : « لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ». همچنین فرزند آدم نطفه بود ، علقه گردانید ؛ علقه بود ، مضغه گردانید ؛ مضغه بود ، عظام و لحم گردانید ؛ مرده بود ، زنده گردانید ؛ نادان بود ، دانا گردانید ؛ آنکه بر خود ثنا کرد که : « فتبارك الله احسن الخالقين ». خاك را و نطفه را از حال بحال میگردانید ، تا آنچه در ازل حکم کرده و قضا رانده بر روی برفت . همچنین سعید را و شقی را از حال بحال میگرداند که در طاعت ، که در معصیت ، که در مجلس علم ، که در مجلس خمر ؛ که شادان و که گریان ؛ تا آخر عهد که عمر شمرده بسر آید و حکم ازلی در آید : اما الى الجنة و اما الى النار ؛ اگر دوزخی بود : « ثم رددناه اسفل سافلين » ، و اگر بهشتی بود : « فلهم اجر غير ممنون ». حق جلّ و علا کرامت فرماید بفضل و کرم خویش .

۹۶ - سورة العلق - مکیه

النوبه الاولی

قوله تعالى : «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .

«اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ» برخوان نام خداوند خویش «الَّذِي خَلَقَ (۱)» آنکه

آفریده آفریده .

« خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (۲) » بیافرید مردم را از خون بسته .

«اقْرَأْ» برخوان «وَرَبَّكَ الْأَكْرَمُ (۳)» و خداوند تو آن نیکو کار .

«الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (۴)» او که در آموخت بقلم .

«عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (۵)» در آموخت در مردم آنچه مردم ندانست .

«كَلَّا» حقا «إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ (۶)» «أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْنَى (۷)» که مردم نافرمان

شود ، چون بی نیاز شود .

«إِنَّا إِلَىٰ رَبِّكَ الرَّجُعُ (۸)» با خداوند تو است باز گشت .

«أَرَأَيْتَ الَّذِي» می بینی این مرد «يَنْهَى (۹)» «عَبْدًا إِذَا صَلَّى (۱۰)» که

می باز زند رهی را که می نماز کند ؟

«أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَىٰ الْهُدَى (۱۱)» چه بینی ورین مرد براه راست است ؟

«أَوْ أَمَرَ بِالْتَّقْوَى (۱۲)» و پرهیزیدن میفرماید از ناصواب و بدی .

«أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى (۱۳)» بینی [ای محمد] ورین مرد دروغ زن

میکبرد [و از پذیرفتن راستی] می برگردد .

«أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى (۱۴)» نمی داند که الله می بیند .

«كَلَّا» [او دروغ می پندارد] و دروغ نیست ، «لَقَدْ لِمِ يَنْتَه» اگر او ازین نکرست

باز نه ایستد ، «لَنْتَفَعًا بِالْإِنصَادِ (۱۵)» فرماییم : بگیرد موی پیش سراو .

۱ - الف : او که

۲ - الف : ورا این مرد بر راه راست .

۳ - الف : ای محمد بینی .

۴ - الف : برگردد .

« ناصية كاذبة خاطئة (۱۶) » موی پیشانی دروغ زن بدکار .
 « فليدع ناديه ۱۷ » کوی یاران و قوم خویش خوان .
 « سندع الزبانية (۱۸) » اما فریشتگان عذابگر خوانیم .
 « کلاً » نه سزا است [که اورا فرمان برند] « لا تطعه » اورا فرمان مبر « واسجدوا
 اقرب* (۱۹) » نماز کن و نزدیک آی .

النوبة الثانية

این سوره دو بیست و هشتاد حرف است، و دو دو کلمه، نوزده آیت، جمله به مکه فرو
 آمد؛ و در این سوره ناسخ و منسوخ نیست. و در خبر است از ابی کعب از رسول خدا (ص)
 که گفت: « هر که این سوره بخواند چنانست که مفصل [قرآن] جمله خواند. »
 مفسران گفتند: اول سوره که از آسمان فرو آمد اینست. و در خبر صحیح است از
 عائشة صدیقه قالت: ان اول ما بـدیء به رسول الله (ص) من الوحي الرؤيا الصادقة
 في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حُبب اليه الخلاء و كان يأتي
 حراء فيتحنث فيه والتحنث والتعبديا الى ذوات العدد و يتردد لذلك ثم يرجع الى خديجة
 فتزوده لمثلها حتى فجئته الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال: « اقرأ » ! قال
 رسول الله (ص): « فقلت ما انا بقارىء » ! - قال: « فاخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد، ثم
 ارسلني فقال: « اقرأ » ، فقلت: « ما انا بقارىء » . فاخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني
 الجهد ثم ارسلني فقال: « اقرأ » - فقلت: « ما انا بقارىء » . فاخذني فغطني الثالثة حتى
 بلغ مني الجهد، فقال: « اقرأ باسم ربك الذي خلق » ، حتى بلغ « ما لم يعلم »
 فرجع حتى دخل على خديجة فقال: « زمملوني » فزملوه حتى ذهب عنه الروع . وعن
 عائشة قالت: ان اول ما نزل من القرآن « اقرأ باسم ربك الذي خلق » . و روى
 ان ورقة بن نوفل بن اسد بن عبد العزى بن قصي و هو ابن عم خديجة و كان
 امرأ تنصر في الجاهلية و كان يكتب الكتاب العبري و كان شيخاً كبيراً قد عمى .
 فقالت خديجة: اي ابن عم اسمع من ابن اخيك . فقال ورقة: ابن اخي ما ترى

فاخبره رسول الله (ص) مارأى . فقال ورقة : هذا التاموس الذى انزل الله على موسى ليتنى اكون حياً حين يخرجك قومك . فقال : رسول الله (ص) : « اومخرجى هم » . قال ورقة : نعم لم يأت رجل قط بما جئت به الا عودى و اودى و ان يدركنى يومك انصر ك نصراً موزراً ثم لم ينشب ورقة ان توفي و فتر الوحي و قال ورقة بن نوفل فى ذلك :

فان يك حقاً يا خديجة فاعلمى

حديثك ايانا فاحمد مرسل

وجبريل يأتيه وميكال معهما

من الله وحى بشرح الصدر منزل

يفوز به من فاز عزاً لدينه

ويشقى به الفاوى الشقى المضلل

فريقان منهم فرقة فى جنانه

و اخرى بارواح الجحيم تغلل

قوله : « اقرأ اسم ربك » ، قال ابو عبيدة : الباء زيادة وتقديره : « اقرأ اسم

ربك » ، هذا كقول رسول الله (ص) : « لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب » . يعنى : لمن

لم يقرأ فاتحة الكتاب . و قيل : معناه « اقرأ » القرآن « باسم ربك » ، نيمناً و تبرّكاً

و هو ان يفتح بذكره كقوله : « اركبوا فيها بسم الله مجريها ومرسيها » « الذى خلق »

يعنى : المكوّنات كلها ثم خص منها ما هو اعلى مرتبة فقال :

« خلق الانسان » يعنى : بنى آدم « من علق » جمع علقه كشجر وشجرة ، والمراد

بها ابتداء الخلقة الى تمامها ، وقيل : المراد به آدم (ع) من علق ، اى - من طين يعلق

بالكف ثم كرّر للتأكيد فقال :

« اقرأ » و يحتمل ان الاول للعموم والثانى للخصوص كما قلنا فى : « خلق »

« خلق الانسان » قوله :

« وربك الاكرم » ، اى - الاعظم كرمأ . وقال الكلبي : اى - الحليم عن جهل

العبا دلا يعجل عليهم بالعقوبة .

«الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ» اى - «عَلَّمَ» الخط والكتابة «بِالْقَلَمِ» اى - بخلق
«الْقَلَمِ» . وقيل : «عَلَّمَ» القرآن بان كتبه الله «بِالْقَلَمِ» فى اللوح المحفوظ نقرىء
ونقل . روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قلت : يا نبي الله اكتب ما اسمع منك
من الحديث . قال : «نعم فاكتب فان الله «عَلَّمَ بِالْقَلَمِ»» .

«عَلَّمَ الْانْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ» من العمل والبيان . وقال قتادة : «الْقَلَمِ» نعمة
من الله عظيمة لولا «الْقَلَمِ» لم يقيم دين ولم يصلح عيش .

«عَلَّمَ الْانْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ» من انواع الهدى والبيان : وقيل : «عَلَّمَ الْانْسَانَ»
يعنى : الناس كلهم ما لم يعلموا من الكتابة والحرف وغيرها مما فيه صلاح دنياهم و
دينهم . قال الله تعالى : «والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا» . وانما
علمهم ما لم يعلموا بالضرورة ونصب الادلة على بعض المعلومات . وقيل : «عَلَّمَ الْانْسَانَ»
يعنى : آدم (ع) علمه الاسماء كلها . وقيل : الانسان محمد (ص) بيانه و علمك ما لم
تكن تعلم .

«كَلَّا» تأكيد بمعنى حقاً . وقيل : رد على المكذب بالبعث، وقيل : زجر عما يأتى
ذكره فى الآية من الطغيان . «اِنَّ الْانْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا» ليتجاوز حده و يستكبر
على ربه .

«اِنَّ رَأَاهُ اسْتَغْنَى» معنى الاستغناء هاهنا : الغنى بعينه اى - يطر فى غناه و
يستكبر . واما قوله : «اَمَّا مَنْ اسْتَغْنَى» وقوله «و اَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى» فهو ان يرى
نفسه غنياً وان لم يكن غنياً . وقال الكلبي : «اِنَّ رَأَاهُ اسْتَغْنَى» يعنى : يرتفع
عن منزلة الى منزلة فى اللباس والطعام وغيرهما . وقال مقاتل : نزل فى ابي جهل
كان اذا اصاب مالا زاد فى ثيابه ومركبه وطعامه فذلك طغيانه . وكان رسول الله (ص)
يقول : «اعوذ بك من فقر ينسى ومن غنى يطغى» .

«اِنَّ اِلَى رَبِّكَ الرَّجْعُ» يعنى : المرجع فى الآخرة فيجازى على طغيانه و
مجاوزته حده فى كفره، تقول : كتبت اليك مرات وما وجدت رجعى . اى - جواباً .

«ارأيت الذى ينهى» ، «عبدا اذا صلى» ، هذا التامى ابو جهل قال لقومه : هل يعقر محمد وجهه بين اظهر كم ؟ يعنى : هل رأيتموه مصليا ساجدا ؟ - قالوا : نعم . قال : والآلات والعزى لئن رأيتنه يفعل ذلك لاطأن عنقه . فقيل له : هاهوذا ايصلى فانطلق ليطا رقبته فما لبث ان نكص على عقبيه وبقى بيده . فقيل له : مالسك يا بالبحكم ؟ - قال : ان بينى وبينه خندقا من النار وهولا واجنحة . وروى : ان بينى وبينه فحلا فاغرا فاه لو تقدمت لالتقمنى . ثم دخل على اهله فزعا فبلغ ذلك رسول الله (ص) فقال : لودنامنى لاختطفته الملائكة فجعلته عضوا عضوا فانزل الله تعالى :

«ارأيت الذى ينهى» ، «عبدا اذا صلى» ، معناه : اليس يستحق العذاب من الله .

«ارأيت ان كان على الهدى» ، هذا خطاب للتامى ، يعنى : «ارأيت ان كان على المصلى على الهدى» ، اى - «على» ، الدين و «امر» ، بتقوى الله واجتناب معاصيه . «ارأيت ان كذب وتولى» ، هذا خطاب للنبي (ص) ، تأويله : ارأيت يا محمد «ان كذب» ، ابو جهل بالدين «وتولى» ، عن الايمان ، اليس يستحق من الله اللعنة والعذاب ؟

«الم يعلم» ، هذا المكذب المتولى «بان الله يراه و يعلم جميع احواله وانه سبواخذه بفعله و يعاقبه عليه . وقيل : ارأيت هاهنا تعجيب للمخاطب و كرره للتأكيد و تقدير نظم الآية : «ارأيت الذى ينهى» ، «عبدا اذا صلى» ، والمنهى على الهدى «امر بالتقوى» ، والتامى مكذب متول عن الايمه ان فما اعجب من ذا «الم يعلم بان الله يرى» .

«كلا» ، ردع وزجر ، وقيل : هو قسم معناه حقا «لئن لم ينته» ، ابو جهل عن ايداء رسول الله (ص) ونهيه عن الصلوة «لنسفعا بالناصية» ، لناخذن بمقدم رأسه اخذ اذلال . وقيل : لناخذن بناصيته الى النار كما قال : «فيؤخذ بالتواصى و الاقدام» . وقيل : لنسودن وجهه فكنى بالناصية عن الوجه لانها فى مقدم الوجه و كانت

العرب تأنف من جرّ الناصية فلذلك قال : « لنسفعن » و دخل النّون الخفيفة للتأكيد
كما قال : « وليكونا من الصّاغرين » . ثم قال : على البدل .
« ناصية كاذبة خاطئة » ای - صاحبها كاذب خاطئ .

« فليدع ناديه » قال ابن عباس : لما نهى أبو جهل رسول الله (ص) ان تنهره
رسول الله (ص) و زجره . فقال أبو جهل : يا محمد لقد علمت ما بها اكثر نادياً منّي فوالله
لاملانّ عليك هذا الوادي ان شئت خيلاً جرّداً و رجالاً مردأً ، فانزل الله عزّ وجل .
« فليدع ناديه » یعنی : قومه وعشيرته واعوانه .

« سندع الزبانية » وهم خزنة النار واحدها زبنيّ مأخوذ من الزبن وهو الدفع
لاّتهم يدفعون اهل النار اليها دفعاً . وفي الخبر لودعا ناديه لاخذتهم الملائكة الغلاظ
الشّداد عياناً . وقيل هذا في القيامة .

« كلاً » ليس الأمر على ما يظنّه أبو جهل « لا تطعه » فيما يريد من ترك الصّلاة
« واسجد » على رغبته « واقترّب » تقرب الى الله بطاعتك . وقيل : « اقترّب » بالسّجدة
فان اقرب ما يكون العبد الى الله اذا كان ساجداً . روى ابو هريرة عن النّبي (ص) :
« اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاكثروا الدّعاء » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم يدلّ على جلال من لم يزل ، اسم
ينخبر عن جمال من لم يزل ، اسم ينبّه على اقبال من لم يزل ، اسم يشير الى افضال من لم يزل .
فالعارف شهد جلاله فطاش ، والصفى شهد جماله فعاش ، والوليّ شهد اقباله فارتاش ،
والمرید شهد افضاله فقام يطلب مع كفاية المعاش .

بنام او كه نامش آرایش مجلس و مدحش سرمایه مفلس ، بنام او كه نامش
دل افروز و مهرش عالم سوز ، بنام او كه نامش آئین زبان و خبرش راحت جان . بنام او
كه نامش نور دیده مؤمنان ، يادش آئین منزل مشتاقان ، يافتش فراغ دل مریدان ،

مهرش انس جان محبتان ، حکمش نوبیای دبدۀ عارفان ، ذ کرش مرهم جان سوختگان .
 پیر طریقت گفت: الهی از زبان محبّ خاموش است ، حالش همه زبانست ؛ و در
 جان در سر دوستی کرد ، شاید که دوست او را بجای جانست . غرق شدۀ آب ببیند
 که گرفتار آنست ، و بروز چراغ نیفرورزد که روز خود چراغ جهانست ا قوله تعالی :
 « اقرأ باسم ربك » ، حق ، جلّ جلاله و تقدّست اسماء و تعالت صفاته ، خبر میدهد
 از ابتداء وحی که آمد بآن مهتر عالم و سید ولد آدم (ص) آن ساعت که جبرئیل خود را
 بوی نمود در غار حرا و با وی آرام یافت . رسول (ص) گفت : « اوّل که جبرئیل بمن
 آمد ، یکبار مرا در بر گرفت و تنگ بخود در کشید و نیک بمالید و بچسباید و
 بازها کرد ؛ آنکه دوبار دیگر همچنان کرد . و حکمت درین آن بود که سه بار طبیعت
 بشریت ویرا بنصر ملکی مزاج داد . آنکه گفت : یا محمد « اقرأ » ، برخوان .
 رسول (ص) گفت : « ما انا بقاری » ، چه خوانم که من امّی ام ، خواندن ندانم ؛ تا
 جبرئیل (ع) وحی گزارد گفت : « اقرأ باسم ربك » ، برخوان نام خداوند خود ؛ یعنی
 بگوی : « بسم الله الرحمن الرحيم » . اینست معنی آن خبر که روایت کردند از
 عبد الله بن عباس : که اوّل وحی که جبرئیل به مصطفی آورد آیت تسمیت بود .
 و بروایتی دیگر آمده که : اوّل سوره ای که وحی آمد « یا ایها المدثر » بود . و سدیگر
 روایت آمده که اوّل سوره « اقرأ » وحی آمد . و جمع میان این روایات آنست
 که اوّل آیت که وحی آمد آیه « بسم الله الرحمن الرحيم » بود ؛ و اینست معنی
 آن خطاب که جبرئیل گفت با سید صلوات الله و سلامه علیه که : « اقرأ باسم ربك »
 و اوّل سوره که وحی آمد ، سوره « یا ایها المدثر » ، آن اوّل آیتست و این اوّل
 سوره و بعد از آن آیه فایة و قصّة فقصّة و سوره فسوره وحی همی آمد تمامی بیست و
 سه سال تا آخر آیه که فرو آمد : « واثقوا یوماً نرجعون فیہ الی الله » . و قیل : آخر آیه
 نزلت : « لقد جاءکم رسول من انفسکم » الی آخر السّوره . و گفته اند : سید (ص) چون این
 خطاب با وی کردند که : « اقرأ » ، برخوان کتاب ما ، و اندرین خواندن بهیم عقوبت
 بود و نه ذکر جرم و جنایت ؛ ازین خطاب چندان سیاست و هیبت در سید (ص) اثر

کرد که میگفت: «آن ساعت اندامهای من خواست که از هم جدا گردد و بندهای اعضا از هم گسسته شود، از هیبت و سیاست آن خطاب! پس چه گویی فردا که بنده عاصی را خطاب آید که: «اقرا کتابك»، نامه خود بر خوان، و نامه عاصی همه جرم و جنایت و خطا و زلت بود، و او را بیم عذاب و عقوبت بود، و او را نه عذر و نه حجت بود. بنگر که حال وی چون بود؟ مگر که رب العزة، بمصل و کرم خود بروی رحمت کند و بآن سجودها که در همه عمر آورده و بالله تقرب کرده و امید در آن بسته او را نوید نکند، و بکرم خود او را بمحل قبول قرب رساند، چنانکه قرآن مجید خبر داده در آخر این سوره که: «واسجد واقترب». بنده در هیچ حال بحضرت عزت و بنثار رحمت چنان نزدیک نبود که در حال سجود. چون بنده سر بر سجده نهاد، از آنجا که تارك سروی بود تا آنجا که اقصای نهایت عالم بود، علم نور گردد و خط روشنائی نور از فرق سروی تا بعلی میشود، و رحمت از علی بر سروی میبارد.

مصطفی (ص) گفت: «لا کبر مع السجود»، هر که سجده آورد از کبر دور گشت و بر درگاه الله شرف متواضعان یافت. چون بنده در سجود متواضع شود، پاداش وی آن بود که حق تعالی تخصیص و تقریب وی ارزانی دارد. اینست که گفت: «واسجد واقترب». بنده در حال سجود جمع بود و در همه احوال دیگر متفرق بود. در حال قیام و رکوع بنظر خلق قریب بود و در حال سجود از نظر خلق دورتر بود و هر که از خلق دورتر بود بحق نزدیکتر بود، و هر که بنزد خلق بی خطرتر بنزد حق با خطرتر.

آورده اند که: چون رب العالمین فرشتگان را فرمود که: آدم را سجده آرید، اوّل کسی که سجده آورد، اسرافیل بود. چون سر از سجده برداشت، جبار عالم کتب الهی و وحی آسمانی بر پیشانی او پیدا آورد تا جبین وی لوح کتب خدای گشت. عجباً کسی که آدم را بحکم فرمان سجده کند، صور کتابهای خدای بر پیشانی او پیدا آید؛ مؤمنی که هفتاد سال خدای را جلّ جلاله سجده آورد چه عجب اگر او را از

آتش عقوبت براءت دهد؟ اسرافیل بامر حق آدم را سجده کرد، برپیشانی او کلام نبشته پیدا آمد؛ ایمان در دل مؤمن نبشته، چنانکه الله گفت: «کتب فی قلوبهم الایمان». از روی اشارت میگوید: او که دون مرا بامر من سجده آورد، کلام نبشته برپیشانی وی پیدا آوردم، او که هفتاد سال بامر من مرا سجده آورد، ایمان نوشته از دل وی کی برگیرم؟ قال النبی (ص) «اذا رکعت فمظموا الله واذا سجدتم فاجتهدوا فی الدعاء فانه يستجاب لکم». .



۹۷ = سورة القدر = مکیة

النوبة الاولى

قوله : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
« اَنَا أَنْزَلْنَاهُ » ما فرو فرستادیم قرآن را « فِی لَیْلَةِ الْقَدْرِ (۱) » در شب حکم
و بریدن بهره ها .
« وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَیْلَةُ الْقَدْرِ (۲) » وجه دانی تو که آن شب قدر چه شب است ؟
« لَیْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (۳) » آن شب قدر به است از هزار ماهگان [که
در آن شب بیست] .
« تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِیْهَا » فرو میآیند فرشتگان و جبرئیل در آن
شب « بِإِذْنِ رَبِّهِمْ » بفرمان خداوند خویش « مِنْ كُلِّ أَمَرٍ (۴) » .
« سَلَامٌ هِیَ » از هر کار بد باسلامت است آن شب « حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ (۵) » و تا
وقت بام همچنین

النوبة الثانية

این سوره پنج آیتست ، سی کلمه ، صد و دوازده حرف ، جمله به مکه
فرو آمد ، بقول بیشترین مفسران ؛ مکر ضحاک که گفت : مدای است و به مدینه فرو
آمد علی بن الحسین بن واقد گفت : اول سوره که به مدینه فرو آمد ، این سوره
است ، و درین سوره ناسخ و منسوخ نیست . و فی الخبر عن ابی بن کعب عن النبی (ص)
من قرأ سورة « القدر » ، اعطی من الاجر کمن صام رمضان واحیا « لیلۃ القدر » . قوله :
« اَنَا أَنْزَلْنَاهُ فِی لَیْلَةٍ » الهاء ضمیر القرآن وان لم یتقدّم ذکره فی السّورة
نظیره :

« حم والکتاب المبین » « اَنَا أَنْزَلْنَاهُ فِی لَیْلَةٍ » مبارکة انزل الله القرآن

جملة واحدة « في ليلة القدر » من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا فوضع في بيت العزة واملاه جبرئيل على السفرة ثم كان ينزل به جبرئيل على محمد عليهما السلام نجوماً ، فكان بين اوله وآخره ثلاث وعشرون سنة ؛ وقيل : معناه : « انا انزلنا » جبرئيل بالقرآن « ليلة القدر » . وقيل : كان ابتداء انزاله « ليلة القدر » . وقيل : « انا انزلناه في ليلة القدر » اى - « انزلنا » القرآن في شأن « ليلة القدر » ومنزلتها ؛ كما تقول : نزلت سورة الليل في ابي بكر اى - في شأنه ويحتمل ان الهاء تعود الى القضاء والقدر النازل « في ليلة القدر » ، فان قيل : قال الله تعالى في هذه السورة : « انا انزلناه في ليلة القدر » وقال في موضع آخر : « انزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان » وقد انزله في عشرين سنة كما قال : « وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً » فما وجه الجمع بين هذه الآيات الجواب انه انزله « ليلة القدر » التى كانت صبيحتها يوم بدر وهى كانت ليلة سبع عشرة من رمضان لم ترد بعد الى العشر الاواخر انزل الى السماء الدنيا فوضع في بيت العزة خزانة القرآن ثم كان ينزل منه على رسول الله (ص) نجوماً الى ان قبض . قوله :

« ليلة القدر » معناه . « ليلة » تقدير الامور والاحكام والفصل يقدر الله فيها امر السنة في عباده وبلاده الى السنة المقبلة كقوله تعالى : « فيها يفرق كل امر حكيم » والتقدير و « القدر » بمعنى واحد ، يقال : قدر الله الشئ قدراً وقدراً ، قدره تقديرأ . وسميت « ليلة القدر » في سورة الدخان : « مباركة » لان الله سبحانه ينزل فيها الخير كله والبركة والمغفرة . وروى ابو الضحى عن ابن عباس : ان الله عز وجل يقضى الاقضية « في ليلة » النصف من شعبان و يسلمها الى اربابها « في ليلة القدر » . وقيل للحسين بن الفضل : اليس قد قدر الله المقادير قبل ان يخلق السموات والارض ؟ - قال : بلى . - قيل : فما معنى « ليلة القدر » ؟ - قال : سوق المقادير الى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر . قال الازهرى : « ليلة القدر » اى - « ليلة » العظمة والشرف من قول الناس لفلان عند الامير قدر ، اى - جاء وقدر ومنزلة . يقال : قدرت فلاناً اى - عظمته . قال الله عز وجل : « وما قدروا الله حق قدره » اى - ما عظموه حق تعظيمه . وقيل : لان

كُلَّ عمل صالح يوجد من المؤمن فيها يكون ذا قدر و قيامة عند الله لكونه مقبولا .
و قال الخليل بن احمد : سُميت « ليلة القدر » لان الارض تضيق فيها بالملائكة من
قوله تعالى : و من « قدر عليه رزقه » يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر « و اختلفوا
فى وقتها : فقال بعضهم : انها كانت على عهد رسول الله (ص) ثم رفعت و عامّة الصحابة
و العلماء على انهم باقية الى يوم القيامة . لما روى عن ابي هريرة قال : زعموا ان
ليلة القدر « قد رفعت و كذب من قال ذلك هى فى كلّ شهر رمضان استقبله . و قال
بعضهم : هى فى ليالى السنة كلّها حتّى لو علق طلاق امرأته او عتق عبده بليلة « القدر » لم
يقع الطلاق ولم ينفذ العتق الى مضي سنة من يوم حلف . يروى ذلك عن ابن مسعود
قال : من يقسم الحول كلّهُ يصحبها ، فبلغ ذلك عبد الله بن عمر فقال : يرحم الله
ابا عبد الرحمن اما انه علم انها فى شهر رمضان ولكن اراد ان لا يتكل الناس ؛ و الى
هذا ذهب ابو حنيفة انها فى جميع السنة . وعن ابن مسعود ايضا قال : اذا كانت السنة
« فى ليلة » كانت فى العام المستقبل « فى ليلة » اخرى و الجمهور من اهل العلم على انها
فى شهر رمضان فى كلّ عام . قال ابو رزين العقيلي : هى اوّل « ليلة » من شهر
رمضان . وقال الحسن : « ليلة » سبع عشرة و هى الليلة التى كانت صبيحتها وقعة بدر ،
و الصحيح انها فى العشر الاواخر من رمضان و اليه ذهب الشافعى . - قالوا : كانت
الامم تطلبها فى ليالى السنة كلّها فردّها الله عزّ وجل لهذه الامة الى رمضان لتكون
ايسر للطلب ليسر الذى خصّها به فى دينه و وضعه الآصار عنها - فدعا رسول الله
(ص) فوضعها له و لاقتته فى شهر رمضان ثمّ دعاه فوضعها فى العشر الاواخر ثمّ جدّ
فى الطلب و دعا الله فوضعها فى الاوتار منها فهى لا تخرج من العشر الاواخر منه و تراء
ثمّ دعاه فاراها اتيه فى منامه مرّتين . اما احديهما فايقظه بعض اهلها فنسيها و اما المرّة
الاخرى فخرج ليخبر اصحابه فتلاحى رجلان فاصلح بينهما فنسيها ، فقال لهم : اخبرت
بها ثمّ رفعت و عسى ان يكون خيرا فاطلبوها فى كلّ وتر ، و يروى فالتمسوها فى
التاسعة و السابعة و الخامسة ؛ ثمّ اختلفوا فى انهاى ، ليلة من الاوتار . قال ابو سعيد الخدرى :
هى الليلة الحادية و العشرون لما روى ان النبى (ص) قال : اريت هذه الليلة و رايتنى

اسجد في صبيحتها في ماء وطين . قال ابو سعيد الخدرى : امطرت السماء تلك الليلة فابصرت عيناى رسول الله (ص) انصرف الينا وعلى جبهته وانفه اثر الماء والطين في صبيحة احدى وعشرين . وقال بعضهم : هي ليلة ثلاث وعشرين لما روى ابو هريرة . قال : تذاكرنا «ليلة القدر» ، فقال رسول الله (ص) : «كم مضى من الشهر» ؟ - فقلنا : ثنتان وعشرون وبقي ثمان . فقال : «مضى ثنتان وعشرون وبقي سبع اطلبوها الليلة الشهر تسع وعشرون» . و عن نافع عن ابن عمر قال : جاء رجل الى النبى (ص) فقال : يا رسول الله : انى رأيت فى النوم كان «ليلة القدر» سابعة تبقى . فقال رسول الله (ص) : «ارى رؤياكم قد تواطأت على ثلاث وعشرين ؛ فمن كان منكم يريد ان يقوم من الشهر فليقم ليلة ثلاث وعشرين» . وقال قوم : هي الليلة السابعة والعشرون واليه ذهب على عليه السلام و ابي وعائشة و معاوية لما روى ابن عمر يحدث عن النبى (ص) «فى ليلة القدر» قال : من كان متحرراً فليتحركها فى ليلة سبع وعشرين . وعن ابي بن كعب قال : سمعت النبى (ص) باذنى والافصمتا انه قال : «ليلة القدر» ليلة سبع وعشرين . و عن زر بن حبيش قال : قلنا لابي بن كعب : اتينا ابن مسعود فسألناه عن «ليلة القدر» - فقال : من يقم الحول يصعبها ، فقال : يرحم الله ابا عبد الرحمن لقد علم انها فى شهر رمضان وانها «ليلة» سبع وعشرين ولكن كره ان يخبركم فتتكلوا . ثم قال : هي والذى انزل القرآن على محمد (ص) ليلة سبع وعشرين . فقلنا : يا ابا المنذر : انى علمت ذلك ؟ - قال : بالآية التى اخبرنا النبى (ص) بها ، قال : فقلت : ابا المنذر وما الآية ؟ - قال : تطلع الشمس غدائئذ كأنها طست ليس اها شعاع . وفى رواية : تطلع الشمس فى صبيحة يومها بيضاء لا شعاع لها . و قال الحسن رفعه انها «ليلة» بلجة سمحة لاحارة ولا باردة ، تطلع الشمس صبيحتها لا شعاع لها . قال بعض اهل العلم : يحتمل ان يكون معنى طلوعها من غير شعاع ، لان الملائكة تصعد عند طلوع الشمس الى السماء فيمنع صعودها انتشار شعاعها الكثيرة ما ينزل من الملائكة «ليلة القدر» . ويحتمل ان يكون ذلك لانها لا تطلع فى هذه الليلة بين قرنى الشيطان ، فيزيد الشيطان فى بث شعاعها وتزيين طلوعها ليزيد فى غرور الكافرين و يحسن فى اعين الساجدين . و يروى عن عبيد بن عمير قال : كنت ليلة السابع

والعشرين في البحر فاخذت من مائه فوجدته عذباً سلساً و قال بعض الصحابة : قام بنا رسول الله (ص) ليلة الثالث والعشرين ثلث الليل فلما كانت ليلة الخامس والعشرين قام بنا نصف الليل فلما كانت ليلة السابع والعشرين قام بنا الليل كله .

واعلم ان الاخبار اختلفت في تعيين « ليلة القدر » لانها دائرة في العشر الاواخر لاثبتت على واحدة وانها تتفاوت فر بما تقع في سنة بخلاف ما كانت فيما قبلها او بعدها وفي الجملة ابهم الله هذه الليلة على الامة ليجتهدوا في العبادة ليالي رمضان طمعاً في ادراكها كما اخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة واخفى الصلوة الوسطى في الصلوة الخمس واسمه الاعظم في الاسماء ورضاء في الطاعات ليرغبوا في جميعها وسخطه في المعاصي لينتهوا عن جميعها واخفى قيام الساعة ليجتهدوا في الطاعات حذراً من قيامها . واما الكلام في فضائل « ليلة القدر » وخصائصها فهو ما روى ابو هريرة قال : قال رسول الله (ص) : « لا يقوم احد « ليلة القدر » فيوافقها ايماناً واحتمساباً الا غفر الله له ما تقدم من ذنبه . وروى ان الشيطان لا يخرج في هذه الليلة حتى يضيء فجؤها ولا يستطيع ان يصيب فيها احداً بخبل او داء او ضرب من ضروب الفساد ولا ينفذ فيها سحر ساحر . وقال سعيد بن المسيب : من صلى صلوة العشاء فيها جماعة فقد اخذ بحظه من « ليلة القدر » وروى : ان عائشة قالت للنبي (ص) : ان وافيت « ليلة القدر » فما اقول ؟ - قال : « قولي : اللهم انك عفوٌ تحب العفو فاعف عني » . وقال (ص) عرضت على اعمال امتي واعمارها فاستقللتها فساتني فاعطيت في السنة « ليلة » هي « خير من الف شهر » . يعني : « خير من الف شهر » ليست فيها « ليلة القدر » و قيل : ان العمل فيها « خير » من العمل في « الف شهر » ليس فيها « ليلة القدر » قوله :

« وما ادريك ما ليلة القدر » قاله على جهة التعظيم لها والتفخيم لسانها . قال المفسرون : كل ما في القرآن من قوله « وما ادريك » فقد ادراه ، اي - اعلمه وكل « ما » في القرآن وما يدريك لم يدركه ، اي - لم يعلمه . قوله :

« ليلة القدر خير من الف شهر » اختلفوا في الحكمة الموجبة لهذا العدد فقال علي بن عروة : ذكر رسول الله (ص) اربعة من بني اسرائيل عبدوا الله ثمانين سنة لم يصوه طرفه عين وهم : ايوب وزكريا وحزقيل بن العجوز ويوشع بن نون . فمجب

اصحاب النبى (ص) من ذلك فاتاه جبرئيل (ع) فقال : يا محمد عجبت اتمتك من عبادة
 هو آلاء النفر ثمانين سنة لم يعصوا الله طرفة عين وقد انزل الله تعالى عليك خيراً من
 ذلك ثم قرأ عليه : «أنا انزلناه في ليلة القدر» فقال : هذا افضل ممّا عجبت انت وامتك .
 قال : فسرّ بذلك النبى (ص) والناس معه ، وقيل : ان رسول الله (ص) ذكر رجلاً من
 بنى اسرائيل حمل السلاح على عاتقه الف شهر فعجب لذلك عجباً شديداً و تمنى ان
 يكون ذلك فى امته فقال : «ياربّ جعلت امتى اقصر الامم اماراً و اقلها اعمالاً ؛ فاعطاه
 الله «ليلة القدر» . فقال : «ليلة القدر خير من الف شهر» الذى حمل فيه الاسرائيلى
 السلاح فى سبيل الله . وقيل : انما خصّ الف شهر بالذّكر لانّ الامم الماضية لم يكن
 يستجاب لهم الدّعوة الا بعد عبادة الف شهر ولا يسمّى عابداً الا من يتعبّد الف شهروهى
 ثلاثة وثمانون سنة واربعة اشهر . فقالت الصحابة : لو كان عمرنا طويلاً لكنا نعبد الله فيه ،
 فجعل الله تعالى لامة محمد (ص) «ليلة» «خيراً من الف شهر» كانوا يعبدون فيها .
 قال ابو بكر الوراق : كان ملك سليمان (ع) خمس مائة شهر وملك ذى القرنين خمس
 مائة شهر فيحتمل ان يكون معنى الآية «ليلة القدر» خير لمن ادر كها من مملكة
 سليمان و ذى القرنين عليهما السلام . وقال ابو العالية معناه : «ليلة القدر خير من»
 عمر «الف شهر» وقال مجاهد : «سلام» الملائكة و «الروح» عليك تلك الليلة
 «خير من» - «سلام» الخلق عليك «الف شهر» فذاك قوله :

«تنزل الملائكة والروح فيها» روى أنّ «الملائكة» تلك الليلة اكثر فى الارض
 من عدد الحصى و نهارها كليلها فى الخبر و «الروح» هاهنا جبرئيل (ع) فى قول
 اكثر المفسرين يدلّ عليه ما روى انس : ان رسول الله (ص) قال : اذا كان «ليلة القدر»
 نزل جبرئيل (ع) فى كمكبة من «الملائكة» يصلّون و يسلمون على كلّ عبد
 قائم او قاعد يذكر الله تعالى . و عن ابن عباس : ان النبى (ص) قال : اذا كانت
 «ليلة القدر» «تنزل الملائكة» الذين هم سگان سدرة المنتهى و فيهم جبرئيل
 فنزل جبرئيل ومعه الوبة ينصب لواء منها على قبرى ولواء على بيت المقدس ولواء
 فى مسجد الحرام ولواء على طور سيناء ، ولا يدع فيها مؤمناً و لا مؤمنة الا سلم
 عليه . واما النور الذى يرى «ليلة القدر» فقال بعضهم : هو نور اجنحة «الملائكة»

وقيل : هو نور جنة عدن تفتح ابوابها « ليلة القدر » وقيل : هو نور لواء الحمد . وقيل : هو نور اسرار العارفين رفع الله الحجب عن اسرارهم حتى يرى الخلق ضياءها وشعاعها . وقيل : « الروح » هاهنا طائفة من « الملائكة » لانراهم الملائكة الا تلك الليلة . وقيل : هم حفظة الملائكة ، وقيل : هو ملك عظيم يفى بخلق من الملائكة .

« فيها ، اى - فى ليلة القدر » باذن ربهم ، اى - بامر ربهم ، « من كل امر ، من » بمعنى الباء كقوله : « يحفظونه من امر الله » اى - بامر الله ؛ والمعنى : بكل امر قدّره الله فى تلك السنة . وقيل : بكل « امر » من الخير والبركة . و تم الكلام هاهنا ثم ابتدا فقال :

« سلامٌ هى ، اى - ليلة القدر » « سلامٌ » و خيرٌ كلها ليس فيها شرٌ وقيل : « سلامٌ هى حتى مطلع الفجر » . « سلامٌ » خبر والمبتداء « هى حتى مطلع الفجر » والمعنى : تلك الليلة سالمة من ان يحدث فيها داء او يستطيع ان يعمل فيها شيطان ؛ وقيل : معناه : « سلامٌ » على اولياء الله واهل طاعته ، وقيل : هو تسليم الملائكة « ليلة القدر » على اهل المساجد من حين تغيب الشمس الى ان يطلع « الفجر » يمرّون على كل مؤمن ويقولون : السلام عليك يا مؤمن « حتى » يطلع « الفجر » ؛ وقيل : « سلامٌ هى » متصل بقوله : « من كل امر » والمعنى : « من كل » سوء سالمة و « هى » لا يحدث فيها بلاء ولا يصيب واحداً شيطان بشر ولا يرمى فيها بنجم و قرأ ابن عباس : « من كل امرى » « سلامٌ » وفسّروه « من كل » ملك على المؤمن

« سلامٌ هى حتى مطلع الفجر » اى - الى « مطلع الفجر » . قرأ الكسائى « مطلع » بكسر اللام والآخرين بفتحها وهو الاختيار لانه بمعنى الطلوع على المصدر يقال : طلع « الفجر » طلوعاً ومطلعاً و بالكسر موضع الطلوع .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » « بسم الله » كلمة سماعها يوجب احد امرين اما صحواً اما معوياً ، صحراً لمن سمعها بشاهد العلم فيستبصر بواضح برهانه ،

ومحوأ لمن سمع بشاهد المعرفة لأنه يتحير في جلال سلطانه :
یا موضع الباطن من ناظری

ویسا مکان السر من خاطری
یا جملة الكل التي كلها

کلی من بعضی و من سائری

ای خداوندی که یاد تو بیان دل و زبانست و مهر تو میان سرّ و جان ، وصل
تو زندگان را جانست و رستخیز نهان ، ای خداوندی که بعلم هر جائی و بذات بر آسمان .
قرب تو در دیدن است و اشارت در نفس و صحبت در جان . ای خداوندی که در نهانی
پیدائی و در پیدائی نهان . یافت تو روزست که خود بر آید تا گاهان . یاونده تو نه
بشادی پردازد نه باندوهان . سر گشته در کار تو همچون بی خبران :

مشتاق تو در کویت ، از شوق تو سرگردان

از خلق جدا گشته ، خرسند بخلق آنها

از سوز جگر چشمی ، چون حلقه کوهها

وز آتش دل آهی ، چون رشته مرجانها

« انا انزلناه فی لیلة القدر » ، يك قول از اقوال مفسران در معنی این آیت
آنست که : « انزلنا ، القرآن فی » شأن « لیلة القدر » و منزلتها و تعظیمها . میگوید :
ما در تعظیم شب قدر از آسمان قرآن فرستادیم ، و بوحی پاک و پیغام راست عالمیان را
از خیرات و برکات و منزلت و مرتبت این شب خبر دادیم . اندرین شب جنّات عدن و
فرادیس اعلی درها باز نهاده و ساکنان جنّة الخلد بر کنگرها نشسته ، و ارواح
انبیا و شهدا در علیّین فرا طرب آمده ، نسیم روح از لیت از جانب قربت بدل دوستان
می دمد ، و باد کرم از هوائ فردا نیت بر جان عاشقان می وزد ، و ز دوست خطاب می آید
که : « لیقم القانتون این المستغفرون » ؛ که جانند جوانمردان شب خیزان که در آرزوی
مواصلت مای خواب و بی آرام بوده اند و در راه عشق ما شربت بلا نوشیده اند ؛ تا ما خستگی
ایشان مرهم نهیم و اندرین شب قدر ایشان را با قدر و منزلت باز گردانیم ؛ که امشب
شب نواختن بند گانست ، وقت قبول توبه عاصیانست ، موسم و میعاد آشتی جویانست

هنكام ناز عاشقان و راز محبتانست . همه شب داعيان را اجابت است ، سائلان را عطيت است ، مجتهدان را معونت است ، مطيعان را مثوبت است ، عاصيان را مغفرت است ، محبتان را كرامت است . فرشتگان از آسمان بزير آيند بعدد سنگريزه جهان ، و جبرئيل روح - الامين در پيش ايستاده ، اينست كه رب العالمين گفت :

« تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ » « فِيهَا بَازْنٌ رَّبِّهِمْ » چهار علم با خود آورده ، يكي بر بام كعبه بزنند ، يكي بر طور سينا ، يكي بر صخره بيت المقدس ، يكي بر سر روضه مصطفى (ص) ؛ و آن فرشتگان و جبرئيل با ايشان گرد عالم ميگردند و بهمه جاها در آيند ، و بهمه خانه هاي مؤمنان در شوند . خانه اي كه در آنجا مي بود ، يامدمن الخمر بود ، يا فرزندى عاق بود بر پدر و مادر ، يا قاطع رحم بود ، يا در آن خانه سگى بود ، يا تصاوير ، يا كسى كه نماز نكند ، يا دو مسلمان كه بايكديگر بهجرت باشند و سخن نگويند ؛ فرشتگان درين خانه ها نروند و از خيرات و بركات اين شب محروم باشند . و در خبر است كه فرشتگان هر مؤمنى را كه در نماز بود دست در دست نهند و بروى سلام كنند ، گويند : « السَّلامُ عَلَيْكَ يَا مُؤْمِنٌ » . و اگر بيرون از نماز بود ، سلام كنند ؛ و اگر در خواب بود ، از دور بر رحمت دروى نگرند . آن ساعت كه چشم بنده مؤمن آب ريزد و مويها بر اندام وى بپاى شود ، نشان آنست كه جبرئيل دست در دست وى نهاده چندان رحمت بر مؤمنان قسمت كند كه زيادت آيد . جبرئيل گويد : خداوند از يادنى رحمت را چه كنم ؟ - فرمان آيد كه : سزاي كرم ما نبود كه رحمتى كه بخلق فرستاديم باز بريم ؛ آن را ميدار تا غازيان كافران را هزيمت كنند و فرزندان ايشان را اسير آرند ؛ آن فرزندان را از اين رحمت بهره بود تا بيركت اين رحمت ايمان آرند . آنكه بوقت صبح جبرئيل آواز دهد كه : يا معشر الملائكة الرحيل الرحيل علمها برداريد تا بر آسمان بمقام معلوم خود باز شويم ، فرمان آيد از جبار عالم كه بر آمدن شما روى نيست كه خفتگان امت محمد را سلام نكرديد . قومى كه هنوز در خوابند صبر كنيد تا بيدار شوند و ايشان را سلام كنيد . آنكه فرشتگان بوقت طلوع آفتاب با آسمان باز شوند بجاي خويش حلقه حلقه بنشينند و يكديگر را بتعجب باز ميگويند كه : حق جل جلاله امشب با امت محمد (ص) چه فضل كرد و چه نواخت

برایشان نهاد! و از حقّ جلّ جلاله آن ساعت ندا آید که: ای مقرّبان در گاه وای طاوسان مملکت وای عابدان سدره کواه باشید که از امت محمد (ص) هر که مطیع بود و طاعات ایشان پذیرفتم و پسندیدم و هر چه عاصیان بودند معصیت ایشان آمرزیدم و ایشان را بمطیعان بخشیدم.

گفته اند: حکمت اندر فرستادن فریشتگان^۱ و جبرئیل اندرین شب قدر بزمین آنست که مصطفی را (ص) امر آمد: «و ما کان الله ليعذبهم و انت فيهم» ای سیّد تا تو در میان ایشان باشی عذاب کردن ایشان روی نیست. رسول گفت: «الهی و سیدی و مولائی، ترسم که چون مرا از میان ایشان برداری عذاب هافرستی. فرمان آمد که: «و ما کان الله ليعذبهم و هم يستغفرون» ای محمد تو رسول من بایشان و استغفار رسول ایشان بمن، تا رسول من در میان ایشان، عذاب فرستادن روی نیست. همچنین تا رسول ایشان بحضرت من، عذاب کردن در کرم من روا نیست. رسول (ص) شاد شد و دل وی خوش گشت. آنکه اندیشید که اگر گروهی از امت من در استغفار تقصیر کنند ترسم که عذاب فرستد. جبرئیل آمد و گفت: الله تعالی از اندیشه دل تو آگاه است، میگوید: دل خوش دار که بعد از وفات تو تا بقیامت هر شب قدر جبرئیل را فرستم بزمین تا امت ترا یکان یکان سلام کند، ای سیّد تا سلام تو بایشان میرسد عذاب نفرستادم تا جبرئیل در شبهای قدر میرود و سلام میرساند، عذاب نفرستم. و گفته اند: ربّ العالمین در دو وقت بندگان را بر فریشتگان عرضه کند. یکی در موسم عرفات که حاجیان احرام گرفته، روی بخانه مبارک نهاده، رنج بادیه و جفای عرب کشیده، دل بر غریبی نهاده، خان و مان و اسباب و ضیاع بگذاشته، شربتهای نابایست کشیده، داغ فراق بر دل خویشان نهاده، لباس مصیبت رسیدگان پوشیده؛ آن ساعت که در آن موسم عرفات بیستند، از حقّ جلّ جلاله ندا آید بملائکه آسمان: «انظروا الی عبادی اتونی شعنا غیراً» من کلّ فج عمیق». در نگرید باین بندگان من، سوختگان در راه من، مشتاقان در گاه من؛ از چهار گوشه عالم روی بخانه ما نهاده، راه دور و دراز در پیش گرفته، جان شیرین فدا کرده، لبیک زنان و تکبیر گویان بدرخانه ما آمده، شما

گواه باشید که ایشان را با هر چه دارند از تبعات آمرزیدم و هر که را شفاعت کنند بایشان بخشیدم و با تحفه های کرامت و هدیه های رحمت باز گردانیدم . دیگر شب قدر بندگان را بر فریشتگان جلوه کند، زیرا که درین شب مطیعان در طاعت بیفزایند، عاصیان از معصیت باز گردند، از دستها بوی مصحف آید، از زبانها بوی تسبیح آید، از شکمها بوی گرسنگی آید، از هفت اندام ایشان بوی طاعت آید؛ تنهاشان در نماز، دلهایشان بانیاز، جانهایشان در راز، مهر مهر بردل نهاده، خواست خود بغارت اندوه داده، یکسر و اخدمت مایر داخته! فرمان آید از جبار کائنات که: اینها آنند که بعضی از شما در حق ایشان گفتند: « اتجعل فیها من یفسد فیها ویسفک الدماء » و من ایشان را جواب دادم که: « انی اعلام ما لا تعلمون » معاشر المسلمین امشب مقربان آسمان سلام حق ببندگان میرسانند و انوار و آثار رحمت بر سر امت محمد (ص) می افشانند . طاعات با تقصیر می پذیرند و معاصی بی شمار می آمرزند . بیایید تا مانیز نیاز خود عرضه کنیم و بجمع کوئیم : خداوند ابحرمت سید مختار، بحرمت اتقیا و ابرار، بحرمت مهاجر و انصار، که ما را درین شب بزرگوار از خلعت رحمت نصیبی تمام ارزانی دار، و معاصی ما زهادر گذار، و همه را برسان بدارالقرار، یا جلیل و یا جبار، یا کریم و یا غفار .

۹۸ - سورة البينة (لم یکن) = مکیه

نوبه الاولی

قوله تعالى : «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
 «لَمْ يَكُنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ» نا کرویدگان
 جهودان و ترسایان و مشرکان عرب بنه خوا هستند^(۱) کشت از کفر و شرک خویش «حَتَّىٰ
 تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ (۱)» تا بایشان آمد کار روشن و نشان پیدا و مرد استوار .
 «رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ» پیغامبری از خدای «يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً» تا میخواند
 برایشان صحیفه ها و نامه های پاک داشته از دروغ و غلط و تفاوت و اختلاف. «فِيهَا كُتِبَ
 قِيمَةٌ (۲)» در آن صحیفه ها نبشته هاست ، حکم های درست پاینده و پابرجای .
 «وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» دو گروه نشدند جهودان در کار او «الَّا مِنْ
 بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ (۳)» مکرپس آنکه بایشان آمد و آشکارا شد ایشان را پیغامبری
 و استواری و راست سخنی او .

«وَمَا أُمِرُوا» و نفرمودند مردمان را «الَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ» مکر آن را که الله را پرستند
 «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» پاک میدارند او را دین و کردار خوش «حُنَفَاءَ» مسلمانان پاک
 دینان «وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ» و نماز بیای دارند بهنکام «وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ» و از مال زکوة
 دهند «وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ (۴)» و دین پاینده اینست .

«إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» ایشان که بنکر و بدند «مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ»
 از جهود و ترسا و انباز کیران باخدای «فِي نَارِ جَهَنَّمَ» در آتش دوزخ اند «خَالِدِينَ فِيهَا»
 جاودان در آن «أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ (۵)» ایشان بترین همه آفریدگان اند .
 «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» ایشان که بکرویدند و کردارهای نیک
 کردند «أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ (۶)» ایشان بهینه همه آفریدگان اند .

(۱) بنه خوا هستند : صیغه ای قدیم است از بنخواستند .

«جَزَاءُ هُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» پاداش ایشان بنزدیک خداوند ایشان «جَنَّاتُ عَدْنٍ» بهشت‌های همیشی^(۱) است «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» میرود زیر درخت آن جویهای روان داخلین فیها أبداً (۷) «ایشان جاویدان در آن همیشه» .
 «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ» الله از ایشان خشنود «وَرَوْضَاۗءُ» و ایشان از الله خشنود
 «ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ» (۸) «این پاداش اوراست که خدای را داند و ازو بترسد» .

النوبة الثانية

این سوره هشت آیتست ، نود و چهار کلمه ، سیصد و نود و نه حرف ، جمله به مدینه فرو آمد . بعضی مفسران گفتند : مکی است ، به مکه فرو آمد . و درین سوره ناسخ و منسوخ نیست . وفي الخبر عن ابي بن كعب قال : قال رسول الله (ص) : «من قرأ سورة «لم يكن» كان يوم القيامة مع خير البرية مسافراً أو مقيماً» وعن قتادة عن انس قال : قال رسول الله (ص) لا يبي بن كعب : «ان الله عز وجل امرني ان اقرأ عليك : «لم يكن الذين كفروا»» وفي رواية اخرى : «امرني ان اقرأ عليك القرآن» . قال : «وسماني لك» . قال : نعم . قال : «وقد ذكرت عند رب العالمين» . قال : نعم . فذرفت عيناه . وفي رواية اخرى قال جبرئيل للنبي (ص) : لما نزلت هذه السورة ان الله يأمرك ان تقرأها ايأ فذكر النبي (ص) لا يبي فبكى . وقال : اود ذكرت هناك يا رسول الله . فقال : «نعم فبذلك فلتفرحوا» . و روى عن سعيد بن المسيب عن ابي الدرداء قال : قال رسول الله (ص) : «لو يعلم الناس ما في «لم يكن الذين كفروا» من اهل الكتاب ، لعطلوا الاهل و المال و تعلموها . فقال رجل من خزاعة : ما فيها من الاجر يا رسول الله ؟ . فقال رسول الله (ص) : «لا يقرأها منافق ابداً ولا عبد» في قلبه شك في الله والله ان الملائكة المقربين ليقرؤنها منذ خلق الله السموات والارض لا يفترون عن قراءتها وما من عبد يقرأها بليل الا بعث الله ملائكة يحفظونه في دينه و دياه و يدعون الله له بالمغفرة والرحمة فان قرأها نهاراً اعطى عليها من الثراب مثل ما ضآء عليه النهار و اظلم عليه الليل ، فقال رجل من قيس -

عيلان : زدنا من هذا الحديث قداك ابي وامى يا رسول الله (ص) ! فقال رسول الله (ص) :
 «تعلموا «عم يتساءلون»، وتعلموا «ق» والقرآن المجيد، وتعلموا «و» السماء ذات البروج،
 وتعلموا «و» السماء والطارق، فانكم لو تعلمون ما فيهن لعظمت ما انتم فيه وتعلمتموهن
 وتقرّبتم الى الله عزّ وجلّ بهنّ فان الله يغفر بهنّ كلّ ذنب الا الشّرك بالله واعلموا ان
 «تبارك الذى بيده الملك، تجادل عن صاحبها يوم القيامة وتستغفر له من الذّنوب». قوله:

«لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب» من هاهنا للتبيين وقيل للتبويض و «اهل
 الكتاب، اليهود والنصارى» والمشركون كفار العرب وهم عبدة الاوثان «منفكين» اى -
 منتهين عن كفرهم وشرهم، وقال اهل اللغة: «منفكين» زائلين منفصلين. يقال: فككت
 الشئ فانفكك اى - انفصل «حتى تأتيتهم البيّنة» لفظه مستقبل ومعناه الماضى اى -
 «حتى» اتهم «البيّنة» اى - الحجّة الواضحة الظاهرة التى يميّز بها الحق عن الباطل،
 يعنى : محمد (ص) اناهم بالقرآن فبيّن لهم جهالتهم وضلالتهم ودعاهم الى الايمان
 فهذه الآية فيمن آمن من الفريقين اخبر انهم لم ينتهوا عن الكفر حتى اناهم الرّسول
 فدعاهم الى الايمان فآمنوا فانقذهم الله من الجهل والضلالة. فقال ابن كيسان : معناه
 «لم يكن» هؤلاء الكفار تاركين صفة محمد (ص) فى كتابهم انه نبيّ حتى بعث
 فلما بعث تفرّقوا فيه واختلفوا. وقيل : لا ينتهون عن كفرهم حتى يأتيهم الموت ثم
 فسر «البيّنة» فقال :

«رسول من الله يتلوا صحفاً» اى - كتباً، يعنى : ما يتضمنه «الصحف» من
 المكتوب فيها وهو القرآن، لانه كان يتلوا عن ظهر قلبه لاعن كتاب «مطهرة» من
 الباطل والكذب والزور؛ وقيل : «لا يمسّه الا المطهرون».

«فيها» اى - فى تلك «الصحف» «كتب» يعنى : الآيات والاحكام «قيّمة» اى -
 عادلة مستقيمة غير ذات عوج. يريد بالصحف الطوامير والاوراق وبالكتب السور
 الاحكام والآيات.

«وما تفرّق الذين اتوا الكتاب» اى - ما اختلفوا فى امر محمد (ص) وما كذبوه
 «الا من بعد ما جاءتهم البيّنة» محمد والقرآن، اى - لم يختلفوا فى مبعثه وكونه نبياً
 الا بعد ظهوره نبياً وحسداً. قال قوم من المفسرين : من أوّل السورة الى قوله: «فيها كتب»

قِيَمَةٌ، حكمها فيمن آمن «من اهل الكتاب والمشركين»، ومن قوله: «وما تفرق» حكمه فيمن لم يؤمن «من اهل الكتاب» بعد قيام الحجة ثم ذكر ما امروا به في كتبهم فقال: «وما امروا الا ليعبدوا الله، اى - ما امر هو لآء الكفار» الا، ان «يعبدوا الله»، «مخلصين له الدين»، اى - موحدين لا يشركون «حنفاء»، اى - مائلين عن الاديان كلها الى دين الاسلام وقيل: «حنفاء»، مائلين الى الحق عادلين عن الباطل؛ وقيل: حاجين مختنئين؛ واحدا الحنفاء حنيف، والحنيف فى الاصل المستقيم وهو فى اهل الملك المسلم؛ تقول: رجل متحنف، اى - مسلم متعبد؛ والحنيف فى المسلمين الحاج والمختن وانما قيل لمائل الرجلين احنف تفاقولا كما قالوا للاعمى بصيراً وللدبغ سليماً. و يقيموا الصلوة المكتوبة فى اوقاتها ويؤثروا الزكوة عند محلها وذلك الذى امروا به دين القيمة، اى - الملة والشريعة المستقيمة. اضاف الدين الى القيمة وهى نعتة لاختلاف اللفظين، والعرب تضيف الشئ الى نعتة كثيراً وتجد هذا فى القرآن فى مواضع منها قوله: «ولدار الآخرة»، وقال فى موضع: «وللدار الآخرة»، لان الدار هى الآخرة وتقول: دخلت مسجد الجامع ومسجد الحرام وادخلك الله الجنة الفردوس، هذا وامثاله. واث القيمة لان الآيات هائية فرد الدين الى الملة. وقال النضر بن شميل سألت الخليل بن احمد عن قوله: «وذلك دين القيمة» فقال: «القيمة» جمع القيم والقيم والقائم واحد ومجاز الآية «وذلك»، «دين» القائمين لله بالتوحيد ثم ذكر ما للفریقین فقال:

«ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين فى نار جهنم خالدین فيها»

يعنى: يوم القيامة. وقيل: «فى»، حكم الله اولئك «هم شر البرية» اى - «شر» الخليقة قرأ نافع وابن عامر «البرية» بالهمز فى الحرفين لانه من قولهم: براء الله الخلق ببرأهم براء. قال الله عز وجل: «من قبل ان نبرأها» وقرأ الآخرون بالتشديد من غير همزوله وجهان: احدهما انه ترك الهمز وادخل التشديد عوضاً منه والثانى ان تكون فعيلة من البرى وهو التراب، اى - «هم شر» من خلق من التراب كقوله: «ان شر الدواب عند الله الصم البكم». نزلت فى بنى عبد الدار من قريش.

«ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية» خيارهم

فیه دلیل علی آنهم افضل من الملائکة .

«جز آءهم عند ربهم جنات عدن، ای - دخول جنات عدن اقامة» تجری من تحتها الانهار خالدین فیها ابدآ» لایموتون ولا یخرجون «رضی الله عنهم» بایمانهم «ورضوا عنه» اذنالوا ما ارادوا، و قیل :

«رضی الله عنهم» بجمیل ثنائیه وجزیل انعامه علیهم و ارادته الاحسان بهم «ورضوا عنه» حیث فرحوا بما آتیهم من الثواب. و قیل: «رضی» اعمالهم و «رضوا» ثوابه و قیل: رضا الخلق عن الله رضائهم بما یرد علیه من احکامه و رضاء عنهم ان یوفقهم للرضا عنه. و قیل: الرضا ینقسم قسمین؛ رضا به و رضاعنه، فالرضا به رباً و مدبراً، والرضاعنه فیما یقضى و یقدر. و قال الحرّی: ان کنت لا ترضی عن الله فکیف نسأله الرضا عنک «ذلک لمن خشی ربه» ای - ذلک الخلود فی جنات عدن و رضای الله لمن خاف ربه و لزم طاعته و ترک مخالفته. و قیل: «لمن خشی ربه» ای - لمن علمه من قوله: «فخشینا ان یرهقهما» قال بعض المفسرین: فالعلماء خیار الامة بالنص اذاً.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» اسمٌ عزیزٌ تنصل الیه المذنبون فغفرهم، و توکل علیہ العابدون فجبرهم، و توسل الیه المطیعون فوصلهم و نصرهم، و تعرف الیه العالمون فبصرهم، و تقرب الیه العارفون فقربهم، لکنّه فی جلاله حیّرهم. هزاران سال گذشت تا خلق عالم در سماع این نام سر گردانند، غایت و نهایت ذات و صفات وی می ندانند، قومی در میدان اند و قومی بیرون میدان اند؛ همه بسته امر، خسته نهی، در قید تکلیف، در انتظار وعد، در بند وعید، بر امید یافت، و حضرت صمدیت منزّه از ادراک اوهام، مقدّس از احاطت افهام. عقلی که از جلال وی اندیشد معقول شود، فهمی که از جمال وی ادراک جوید ذلیل گردد، و همی که از کمال وی علم خواهد متحیر گردد، عقل عاجز و فهم قاصر و وهم متحیر و علم مقصّر و طبع ذلیل و قلب کسیر و سرّ اسیر و جمال او بر قدر جلال او، و جلال او بر وفق جمال او:

بیار پور مغانه ، بده بیور مغان
که روستم را هم رخس روستم کشدا .



ولو جهها من وجهها قمر ولعینها من عینها کحل .
قوله تعالی : « لم یکن الذین کفروا من اهل الکتاب » نزول این آیت در شأن
قومی است که ایمان آوردند از هر دو فریق ، از اهل کتاب و مشرکان قریش .
رب العزة از ایشان خبر داد که در کفر و شرک مانده بودند ، تابوقت بعثت مصطفی
(ص) . چون آفتاب وحی سر از مطلع خویش برزد و آن مهتر کونین و سید خافقین
را کسوت نبوت و رسالت پوشانیدند و طلعت رسالت چهره جمال خویش بخلق نمود ،
رافت و رحمت نبوت که : « بالمؤمنین رؤف رحیم » دست کرم بر سر آن قوم نهاد تا
از آلائش کفر پاک شدند و بعز اسلام و آرایش ایمان عزیز گشتند . آن روز که سر پرده
شریعت احمد مرسل در بطحاء مکه نصب کردند ، دست فضل محمدی پیامد و نقش
تخلیط کفار قریش محو کرد و تلبیس ابلیس را ناچیز کرد . منادی دولت محمد مصطفی
(ص) بیازار زمانه بر آمد و این نداء عهد در داد که :
« رسول من الله یتلو اصحفاً مطهرة فیها کتب قیمة » . رسول خدا ، سید انبیا ،
مقدم اصفیا ، تاج اولیا که در فلك نبوت ماه است و لشکر انبیا را شاه است و عاصیان را پناه
است ، در چهار بالش دولت نبوت و مسند عز رسالت نشست و صحیفه شریعت از هم باز
کرد . کتاب آسمانی و نامه ربانی بر خلق میخواند و نثار تو حید بر سر مؤمنان می افشاند .
این ندا و این آواز با سماع دوستان رسید ، همه از میقات نهاد خود بیکبار لبیک اسلام
بر آوردند . بلال حبشی باروی سیاه و دلی چون ماه رنج میدید و جفای مشرکان
می کشید ، کرد مکه همی گردید و بامید جمال آن مهتر عالم همی دوید که این چه
بوی است که در حبشه بمشام من رسید ؟ ! صهیب رومی می تاخت بادل پر درد و رخی
زرد که چه سلسله لطف است که مارا از روم بکشید ؟ سلمان فارسی میگفت که :
این عطری است که جز در بازار نیاز ما نفروشدند ! عمار یاسر آواز می داد که : « انی
لا جد ریح یوسف » بوذرغفاری فریاد همی کرد که :

باد جوی مولیان آید همی

بوی یسار مهربان آید همی

ای دریغا که آن مهتر بدین عالم در آمد و رفت و کس قدر وی بحقیقت
شناخت ! ای دریغا که آن آفتاب جمال در میان میغ نهان شد و کس را از وی
بحقیقت خبر نه :

ای در بچنگ آمده در عمر دراز

آورده سرا ز قصر دریا بفراز

غواص سرا نهاده بر دست ز باز

افتاده زدست و باز دریا شده باز !

«وما امر و الا لیعبدا للّه مخلصین له الدّین» الله تعالی درین آیت بندگان را

عبادت میفرماید و در عبادت اخلاص میفرماید. روش اخلاص در عبادت چون روش
رنکست در کوهر. هر کوهر که رنگ ندارد، سنگی بود بی قیمت، هر عبادت که
باوی اخلاص نبود جان کندی بود بی ثبوت. اخلاص آنشی است که در سینه مؤمن
برافروزند تا هر آنچه در آن سینه دون حق بود بسوزد، دست وی از محارم برشته
اخلاص استوار کنند تا دست جز بحلال نبرد. بدیده در اغیار ننسگرد، بسینه از دنیا و عقبی
نیمدیشد، قوت شهوت منقاد وی گردد. مخلص اوست که نفس وی در وی منحیر
شده، حرص را وداع کرده، بخل بهزیمت شده، بیخ حسد از سینه برکنده، خلق عالم
را برادر گشته، کبر از سر فرو نهاده، لباس تواضع پوشیده، زبان نصیحت گشاده، گل
شفقت شکفته، اسباب تفرقت از راه وی برخاسته، چون قدم اینجا رسید، بسر راه
اخلاص رسید. یکرکن از ارکان عبادت قیام کرد دست بفرائض و سنن، چنانکه گفت جل
جلاله: «و یقیموا الصّلاة و یؤتوا الزّکوة و ذلک دین الّقیمة» دین پاینده آنست که
نماز پیای دارند بهنگام، شرائط وارکان آن بجای آورده، خضوع و خشوع در دل
آورده که: «فی صلواتهم خاشعون». نظر الله پیش چشم خویش داشته که: «المصلی
یناجی ربّه». در ساعت تکبیر روی به عالم کبریا آورده، بسلاح «اعوذ بالله» شیطان را

هزیمت کرده ، بدام بسم الله یمن وبرکت صید کرده ، سوره فاتحه را مفتاح خیرات کرده ، بخواندن سوره سیرت ملائکه گرفته ، در صف نماز صفهای اهل صفوت یاد کرده ، در رکوع خشوع آورده ، در سجود بمحلّ شهود رسیده ، در تشهد حق را مشاهد گشته ، روح پیغامبر را ریحان صلوات فرستاده ، بسلام خلق را از بلاء خود مسلم داشته . چنین نماز کنند متابع رسول (ص) بود و چنین نماز مستوجب قبول بود و حاصلش رضوان خداوند غفور بود . اینست که در آخر سوره گفته :

«رضی الله عنهم ورضوا عنه ذلک لمن خشی ربّه » :

۹۹ = سورة اذا زلزلت (الزلزال) - مدنية

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
« اِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زُلْزَالَهَا (۱) » آنکه کهه بجنبانند زمین را بجنبانیدن آن^۱.

« وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا (۲) » و بیرون دهد زمین از خود بارهای خویش.
« وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا (۳) » و مردم میگوید : چیست که بمن بود ؟ چه رسید زمین را که می جنبد ؟ !

« يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا (۴) » زمین خبرهای خویش میگوید ، [از هر کس که برو کار کرد] .

« بَانَ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا (۵) » با آنچه خداوند تو آن را فرمود .
« يَوْمَئِذٍ » آن روز « يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا » باز کردند مردمان دو گروه جدا جدا از هم دور « لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ (۶) » تا جزای کردار ایشان بایشان نمایند .
« فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (۷) » هر که هم سنگ مور خرد بیکی کند ، بیند آن [و پاداش آن] .

« وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (۸) » و هر که هم سنگ مور خرد بدی کند ، بیند آن [و پاداش آن] .

النوبة الثانية

این سوره بقول مفسران مکی است ، و بقول بعضی مدنی ، صد و چهل و نه حرفست ، سی و پنج کلمه ، هشت آیت . و درین سوره نه ناسخ است و نه منسوخ . و فی الخبر عن

ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) : « اِذَا زُلْزِلَتْ » تعدل نصف القرآن » وقل هو الله احد » تعدل ثلث القرآن و « قل يا ايها الكافرون » تعدل ربع القرآن . وعن علي بن موسى الرضا عن ابيه موسى بن جعفر عن ابيه جعفر بن محمد عن ابيه محمد ابن علي عن ابيه علي بن الحسين عن ابيه الحسين بن علي عن ابيه علي بن ابي طالب سلام الله عليهم عن النبي (ص) قال : « من قرأ » اِذَا زُلْزِلَتْ « اربع مرّات كان كمن قرأ القرآن كله » .

قوله : « اِذَا زُلْزِلَتْ الارض زلزالها » اي - حركت الارض حركة شديدة لقيام الساعة وفناء الارض . وقيل « زلزلت » قبل الساعة وهي من اشراط الساعة . وقال في موضع آخر : « اِذَا رَجَّتْ الارض رجّاً » ، « يوم ترجف الارض » ، « يوم ترجف الراجفة » « ان زلزلة الساعة شيء عظيم » وذلك ان اسرافيل « ينفخ في الصور » فيزلزل صوته الارض ، فترجف وتظهر الكنوز ، ثم تخرج الموتى في النفخة الثانية . و اضاف « زلزالها » اليها لان المعنى : « زلزالها » الذي يليق بها . وقرئ في الشّواذ « زلزالها » بفتح الزّاي ومعناها واحد . وقيل بالكسر المصدر وبالفتح الاسم . « واخرجت الارض اثقالها » كنوزها وموتها فتلقبها على ظهرها ومن جعله في الدنيا . قال تخرج كنوزها وعنده . « اثقال » جمع ثقل بفتححتين وهو الشيء المصون الكريم على صاحبه وعند غيره . « اثقال » جمع ثقل والانسان حيّاً ثقل عليها وميتاً ثقل لها ويحتمل ان الاثقال جمع كقوله عزّ وجلّ : « سنفرغ لكم اية الثقلان » فيكون المعنى . « اخرجت الارض » الجنّ والانس من باطنها الى ظاهرها والله اعلم . وفي الخبر عن ابي هريرة قال : قال رسول الله (ص) : « تقى الارض افلاذ كبدها امثال الاسطو ان من الذهب والفضة فيجىء القاتل فيقول : في هذا قتلت و يجىء القاطع فيقول : في هذا قطعت رحمى ، ويجىء السارق ، فيقول : في هذا قطعت يدى . ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئاً . قوله : « افلاذ كبدها » اراد انها تخرج الكنوز المدفونة فيها وقيتها اخراجها .

« وقال الانسان مالها » قيل : هو عام ، وقيل : « الانسان » هاهنا الكافر الذي

لا يؤمن بالبعث لان المؤمن يعلم ذلك ولا ينكر وقوعه ، والكافر الذى لا يقرب بالبعث ولا يعرف صدق كون القيامة ، يقول : ما الارض تعجبا من شأنها . وقيل : فى الآية تقديم وتأخير ، تقديره :

«يومئذ تحدث أخبارها» ، فيقول الانسان مالها ، قال المفسرون نخبر الارض بما عمل عليها من خير او شر فتقول للمؤمن يوم القيامة وحد على وصام وصلى واجتهد واطاع ربه ، فيفرح المؤمن بذلك وتقول للكافر : اشرك على وزنى وسرق وشرب الخمر وتشهد عليه الجوارح والملائكة مع علم الله به حتى يودا انه سيق الى النار مما يرى من الفضوح وفى ذلك ما روى انس بن مالك : ان رسول الله (ص) قال : ان الارض لتخبر يوم القيامة بكل عمل عمل على ظهرها . قال : فتلا رسول الله (ص) : «اذا زلزلت الارض زلزالها ، حتى بلغ : «يومئذ تحدث أخبارها» قال : «اتدرون ما أخبارها» ؟ اذا كان يوم القيامة اخبرت بكل عمل عمل على ظهرها . وروى ان عبد الرحمن بن ابي صعصعة كان يتيمما فى حجر ابي سعيد الخدرى . فقال له ابو سعيد : يا بنى اذا كنت فى البوادي فارفع صوتك با لاذان فانى سمعت رسول الله (ص) يقول : «لا يسمعه جن ولا انس ولا حجر الا شهد له» . وروى ان ابا امية صلى فى المسجد الحرام المكتوبة ثم تقدم فجعل يصلى هاهنا وهاهنا فلما فرغ قيل له : يا ابا امية ما هذا الذى تصنع ؟ فقال : قرأت هذه الآية : «يومئذ تحدث أخبارها» فاردت ان تشهد لى يوم القيامة . قوله :

«بان ربك اوحى لها» اى - امرها بالكلام والهمها واذن لها فيه فتنتطق بقدرته سبحانه وتعالى كقوله : واذنت لربها وحققت .

«يومئذ يصدر الناس اشتاتا» يصدرون عن قبورهم الى موضع المحاسبة متفرقين متبددين لا يلوى احد على احد للهول الواقع . وقيل : ينصرفون عن الموقف متفاوتين مختلفين فاخذ ذات اليمين الى الجنة واخذ ذات الشمال الى النار وذلك قوله : «فريق فى الجنة وفريق فى السعير» . واحدا لاشتات : شت وشت «ليروا اعمالهم» اى - جزاء اعمالهم . وقيل : «ليروا» صحائف «اعمالهم» يقرؤن ما فيها «لا يغادر صغيرة ولا كبيرة» الا احصياها . وقيل : هى رؤية القلوب والمعنى ليعرفوا ما عملوا . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، تقديره :

« تَحْدِثْ أَخْبَارَهَا » « بَانَ رَبُّكَ أَوْحَىٰ لَهَا » « لِيرُوا أَعْمَالَهُمْ » « يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا » .

« فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ » الذرة النملة الصغيرة . وقيل : رأس نملة . وسئل ثعلب عن الذرة ، فقال : مائة نملة حبة والذرة واحدة منها . وقيل : هي الواحدة من حشو الجوّالذى يظهر فى شعاع الشمس من الكوة ، وقال يحيى بن عمار : حبة الشعير اربع ارزات والارزة اربع سمسمات والسمسمة اربع خردلات ، والخردلة اربع اوراق نخالة ، وورق النخالة « ذرة » .

« فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ » اى - يجد ثوابه .

« وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » اى - يرى العقوبة عليه . قال ابن عباس :

ليس مؤمن ولا كافر عمل خيراً ولا شراً فى الدنيا الا اراه الله اياه يوم القيامة . اما المؤمن فيريه حسناته وسيئاته فيغفر له سيئاته ويشيبه بحسناته . و اما الكافر فيرد حسناته ويعذب به بسيئاته . وقال محمد بن كعب : فى هذه الآية : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا » من كافر « ير » ثوابه فى الدنيا فى نفسه واهله وماله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير . « وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا » من مؤمن « ير » عقوبته فى الدنيا فى نفسه واهله وماله وولده وداره حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله « شر » و دليل هذا التأويل ، ما روى انس قال : كان ابو بكر يأكل مع النبى (ص) فنزلت هذه الآية فرفع ابو بكر يده فقال : يا رسول الله انى اجزى بما عملت من « مِثْقَالَ ذَرَّةٍ » من « شر » ؟ فقال : يا بابكر ما رأيت فى الدنيا ممّا تكره فى مثاقيل ذر الشّرّ ويدخر الله لك مثاقيل الخير حتى توفاه يوم القيامة . وعن « عبد الله بن عمرو بن العاص » أنه قال : نزلت « اذا زلزلت الارض زلزالها » و ابو بكر الصديق قاعد فبكى حين انزلت ، فقال له رسول الله (ص) : « ما يبكيك يا بابكر » ؟ قال : ابكتنى هذه السّورة ! فقال له رسول الله (ص) : « لولا انكم تخطئون وتذنبون فيغفر الله لكم لخلق الله امّة يخطئون ويذنبون فيغفر لهم . وقال مقاتل : نزلت هذه الآية فى رجلين وذلك انه لما نزل : « ويطعمون الطعام على حبه » كان احدهما يأتىه السائل فيستقل ان يعطيه

الثمرة والكسرة والجوزة ونحوها، يقول: ما هذا بشيء أنما نوجر على مانعطي ونحن بحبه، يقول الله تعالى: «و يطعمون الطعام على حبه وما احبّ انا هذا فيرده صفراً و كان الآخر يتهاون بالذنب اليسير الكذبة والغيبة والنظرة واشباه ذلك، ويقول: ليس على من هذا شيء أنما وعد الله النار على الكبائر وليس في هذا اثم فانزل الله تعالى هذه الآية برغبهم في القليل من الخير ان يعطوه فانه يوشك ان يكبر و يحذرهم اليسير من الذنب فانه يوشك ان يكبر فالاثم الصغير في عين صاحبه يوم القيامة اعظم من الجبال وجميع محاسنه في عينه اقل من كل شيء. وقال ابن مسعود احكم آية في القرآن: « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره » « ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره » وتصدق سعد بن ابى وقاص بتمرّتين فقبض السائل يده. فقال سعد: ويحك يقبل الله مثاه مثقال الذرة والخردلة و كائين في هذه من مثاقيل! وتصدق عمر بن الخطاب و عائشة بحبة من عنب فقالا فيها مثاقيل كثيرة. و قال الربيع بن خثيم مرّ رجلٌ بالحسن وهو يقرأ هذه السورة فلما بلغ آخرها قال: حسبى قد انتهت الموعظة فقال الحسن: لقد فقه الرجل.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « بسم الله الرحمن الرحيم » بسم الله كلمة من تأملها بمعانيها ووقف على ما اودع فيها رعت اسراره في رياض من الانس موقفة وظلمت افكاره بلوائح من اليقين مشرقة. فهي على جلال الحق شاهدة. و على ما يحيط به الذكر ويأتى عليه الحصر زائدة.

در گرفتار بنام خداوند جهان، قادر و قاهر و دیتان، لطیف و کریم و رحیم و رحمن، بی نیاز از اهل زمین و آسمان، دارنده هر دو عالم، داننده آشکارا و نهان، آفریننده خلق نه چنین و نه چنان، بردارنده گردون گردان، پیدا کننده بساط و میدان، نگارنده از کل صورت انسان، نوازنده او بخلمت احسان، مطیعان را وعده داد بنعم جانودان و درجات جنان، عاصیان را بیم داد بدركات نیران، همه راهست کرد درین سرای

امتحان ، جایگاه عموم و آخران، و بحکمت اختلاف نهاد میان ایشان ، بعضی گریان و بعضی خندان ، لختی با کفر و نفاق، لختی با اسلام و ایمان ، آنکه در خاک کند مدتی پنهان پس بجنباند زمین را بفرمان روان، تا بیرون افکند بار خویش از آدمیان و پریان و غیر ایشان . اینست که ربّ العالمین گفت در تنزیل قرآن :

«اذلزلت الارض زلزالها» «واخرجت الارض اثقالها» «وقال الانسان مالها» .

بدانکه این سوره همه صفات رستاخیزست و بیان احوال و احوال آن . آن روز که جبال راسیات را سخات از بیخ برکنند و چون پشم زده در هوا پراکنند . زلزله در زمین افکنند و خاک فرا جنبش آرند . دریا بجوش آرند و آب آتش گردانند . آسمان فروکشایند و ستارگان فروریزانند . ماه از گردون بیفکنند و آفتاب از فلک جدا کنند . تر کیب جهان نیست کنند . و نظام عالم خراب کنند . و گرد از کون بر آرند . از هوا فریشته فرو آید . و از خاک مرده بر آید . نه در هوا فریشته ماند . نه در خاک مرده . همه رادر يك عرصه جمع کنند . و همه را جزای کردار خویش دهند . مؤمنان را احسان و رضوان و غفران ، کافران را انکال و اغلال و زقوم و قطران . قال الله تعالى :

« فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره » « ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » .

ای مسکین یکی بر اندیش ناچه کرده ای و چه ساخته ای ؟! آن روز را هر چه کرده ای از اعمال و هر چه گفته ای از اقوال هم سنگ ذره ای فرو نکذارند ، همه را در حساب آرند . و جزاء آن بتمامی برسانند « توفی کل نفس ما کسبت و هم لا یظلمون » آن روز در گاه حکومت و خصومت بکشایند . خروش مظلومان بر آید . فریاد از ظالمان برخیزد ، سر کشتگی غاصیان ظاهر شود . اقویا در دست ضعفا اسیر شوند ، فقرا بر امرا امیر گردند ، مطیع که طاعت دارست شادان و خندان بود ، مقصّر که تقصیر کرده گریان و سوزان بود . نه کس رازهره حمایت بود ، نه کس را مکنت عنایت بود . « یوم تبلى السرائر فماله من قوّة ولا ناصر » . یکی از بزرگان دین گفته : هر که را نوفیق رفیق بود و سعادت مساعد ، از همه قرآن در وعظ او را این آیت بس که :

« فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ » « وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » . صَعَصَعَةُ
 عَمِّ فَرَزْدَقٍ يَبِيشُ مُصْطَفَى (ص) آمد و مسلمان گشت و از رسول خدا درخواست تا
 از قرآن لختی بروی خواند . رسول خدا (ص) سورة « اِذَا زُلْزِلَتْ » بروی خواند . چون
 باین آیت رسید که : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ » « وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ »
 آن مرد بشورید . آشوبی و شوری از نهاد وی بر آمد ، فریاد و ولوله در گرفت ، و چون
 مرغ نیم بسمل بخاک در افتاد . و زار بگریست . آنکه گفت : حسبى هذا من القرآن .
 مرد دانا چون بدانست که در آن عرصه کبری بر مقام سؤال از ذرات و حبّات و نقیر
 و قطمیر بنخواهند پرسید و هیچ فرو نخواهند گذاشت ، دست در دامن ورع زند و در
 هیچ معاملت کزاف کاری نکند و بانفس خویش بنقیر و قطمیر حساب بکند ؛ تا خود
 با ایمان بود و خلق از وی در امان باشند . وی با اسلام بود . و خلق از قصد جنایت
 وی بسلامت باشند . اینست که مصطفی (ص) گفت : « الْمُؤْمِنُ مِنْ أَمْنِهِ النَّاسُ عَلَى
 أَنْفُسِهِمْ وَ دِمَائِهِمْ وَ أَمْوَالِهِمْ . وَ الْمُسْلِمُ مِنْ سَلَمِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ لِسَانِهِ وَ بَدَنِهِ » .

۱۰۰ = سورة العاديات = المکیة

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
« وَالْعَادِيَاتُ ضَبْحًا (۱) » باسبان غازي^۱ که همی تازند و نفس همی زنند با آواز

در تاختن .

« قَالْمُورِيَاتُ قَدْحًا (۲) » آن آتش افروزان از سنگك بسنبهای خویش .
« قَالْمُغِيرَاتُ صُبْحًا (۳) » و بآن غارت کنندگان پیامداد .
« فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا (۴) » بر هامون دشمن کرد انگیختند .
« فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا (۵) » و در میان سرای دشمن فرو آمدند بهم .
« إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ (۶) » باین سوکندها که مردم خداوند خویش را

ناسپاس است و فرومایه .

« وَآلَهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لِشَهِيدٌ (۷) » و مردم خود داند که چنین است و درخوی خویش

گواه است بر خود .

« وَآلَهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ (۸) » و مردم از بهر دوستی این جهان و دوستی

مال بخیل است و فرو بسته دست .

« أَفَلَا يَعْلَمُ » نمی داند این مردم ؟ « إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ (۹) » که آنکه

که برانگیزند آنچه در گورهاست !

« وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ (۱۰) » و فرایش آرند و باز نگردانند آنچه در دلهاست !

« إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ (۱۱) » که خداوند ایشان بایشان آن روز داناست

و از ایشان آگاه .

النوبة الثانية

این سوره یازده آیتست ، چهل کلمه ، صد و شصت و سه حرف ، جمله به مکه فرو

آمد بقول جماعتی مفسران؛ و قومی در مدنیات شمرند، گویند: به مدینه فرو آمده، و درین سوره ناسخ و منسوخ نیست. ابی کعب روایت کند از مصطفی (ص) که گفت: هر که سوره «والعادیات» بخواند، او را بعدد هر مؤمنی که شب مزدلفه در مزدلفه^(۱) باشد و اندر آن جمع بود، ده نیکی بنویسند و هم چنانست که آنجا حاضر بود. و از حسن بصری روایت کنند که: سوره «والعادیات» همتای دوبهر از قرآن است. و سبب نزول این سوره بقول مقاتل آنست که: رسول خدا (ص) جمعی لشکریان صحابه را بقبیله کنانه فرستاد تا ایشان را بر دین اسلام دعوت کند. مدّتی بر آمد که رسول خدا (ص) از ایشان هیچ خبر نشنید و نمی دانست که حال ایشان بچه حدّ رسید و مسلمانان از بهر ایشان اندوهگن بودند و منافقان شادهمی بودند و بدروغ می گفتند که: ایشان را بکشتند. ربّ العالمین این سوره را فرو فرستاد و از حال ایشان خبر داد که: «والعادیات ضیحاً» آن اسبان ایشان از نشاط بانگ همی کنند، و در تاختن در سرای دشمن نفس همی زنند و کرد می انگیزند، و در تاختن از سنبهای ایشان آتش همی جهد، و بوقت صبح در سرای دشمن غارت همی کنند. ربّ العالمین تشریف غازیان را این کلمات بلفظ سو کند یاد کرد و مقصود آگاه کردن مصطفی است (ص)، و مؤمنان از احوال آن غازیان، و باز برد اندوه از دلهای ایشان. قوله:

«والعادیات» جمع عادیه و هی الّتی تعد و والعدو السّریعة فی المشی والتّباعد فی الخطو وقوله: «ضیحاً» مصدر وقع موقع الحال، ای - یضبحن «ضیحاً». قال ابن عباس: المراد بها خیول الغزاة اقسام الله بها شرفاً للغزاة. وقال علی (ع) و ابن مسعود: أنّها ابل الحاج، اقسام الله بها تشریفاً للحاجّ والّضح من الابل النفس ومن الخیل الحمیمة. وروی أنّ علیاً (ع) انکر علی ابن عباس حملة العادیات علی الخیل. وقال: أنّها نزلت فی وقعة بدر و لم یکن معنا حینئذ الا فرسان احدهما للمقداد و الآخر للزّبیر. واما ابن عباس؛ فانه احتجّ بالّضح. وقال: انّ الابل لا تضح فانّ الضّبح صوت انفاس الخیل اذا جهدت فی الجری فیکثر الرّبو فی اجوافها من شدّة

(۱) مزدلفه: جایی در مکه معظمه ما بین عرفاة و منی. فرهنگ نفیسی.

العدو . وقال ابن عباس : ليس شيء من الدّوابّ يضح غير الفرس والكلب والثعلب . و قال الخليل الصّبح نوع من العدو .

«فالموريات قدحاً» اي - توري النار بحوافرها اذا سارت في الارض ذات الحجارة واذا اريد بها الابل فالمعنى انها تضرب الحصا بمناسمها فيصك بعضها بعضاً فتنقدح منها النار . و قال مجاهد : هي افكار العلماء تستنبط المعاني . وقال عكرمة : هي اللسنة تظهر الحق بالتّطق . و قيل : هي مكر الرّجال يقال للماكر قدح فاوري . و قيل : انهم اذا نزلوا ليلاً يوقدون النار ليروا كثيراً فيكسروا بذلك قلوب المشركين اذا بلغهم كثرة عدد هم . و قيل : هي الخيل تهيج الحرب بين اصحابها . والمعنى فالمهيجات حرباً . قوله :

«فالمغيرات صبحاً» اي - تسير ليلاً و تغير على الاعداء « صبحاً » والغارة وقت الصّباح من عادة العرب و نهى عن الغارة بالليل . و كان رسول الله (ص) يغير مصبحاً . و قيل : هي الابل اذا افاضت من عرفات والاغارة سرعة السّير ومنه قولهم : اشرق ثبير كيما نغير .

«فائرن» اي - هيّجن . « به » ، اي - بذلك المكان الذي انتهين اليه كناية عن غير مذكور لانّ المعنى مفهوم .

« نفعاً » اي غباراً . و قيل : « فائرن به » اي - بالعدو . « نفعاً » اي - صوتاً . و قيل : الهاء ضمير الصّبح والمعنى : « ائرن » في وقت الصّبح « نفعاً » .

« فوسطن به » اي - بالقوم جمعاً ، اي - الخيل دخلت رصف جمع من العدو تغير عليهم . و قيل : « ووسطن » في وقت الصّبح جمع العدو . و قيل : هي الابل توسطن بالقوم جمع مناً . يقال : وسطهم يسطهم اذا صار في وسطهم .

« انّ الانسان لرّبه لکنود » هذا موضع القسم . اقسم الله بهذه الاشياء .

« انّ الانسان لرّبه لکنود » اي - قليل الشّكر كفور بطيء الخدمة قليل

الخير . وقال الحسن البصري : « الکنود » الذي يعدّد المصائب وينسى النّعم . وفي الخبر عن الثّبي (ص) « الکنود » الذي يمنع رفده ويضرب عبده ويأكل وحده .

وقال الفضيل بن عياض: «الكنود» الذى انسته الخصلة الواحدة من الاساءة الخصال الكثيرة من الاحسان، والشكور الذى انسته الخصلة الواحدة من الاحسان الخصال الكثيرة من الاساءة. وقال ابو بكر الوراق: «الكنود» الذى يرى النعم من نفسه واخوانه. وقيل: يرى النعمة ولا يرى المنعم. وقال الواسطى: هو الذى ينفق نعم الله فى معاصى الله. وقيل: هو الحسود الحقود.

«وانه على ذلك لهيد» الهاء عائدة الى الرب سبحانه، اى - ان ربه «على ذلك» اى - «على» كنوده وصنيعه لشاهد. وقيل: الهاء عائدة الى الانسان لانه يعلم ذلك من نفسه وافعاله تشهد على كفرانه نعمة ربه. وقيل: انه شاهد على نفسه بما صنع كقوله: «يوم تشهد عليهم السنتهم» الآية.

«وانه لحب الخير لشديد» اى - ان الانسان لاجل حب المال لبخيل. قال طرفة:

ارى الموت يعتام الكرام و يصطفى

عقيلة مال الفاحش المتشدد.

الشديد والمتشدد: البخيل، وكذلك الفاحش، ومنه قوله: «ويامركم بالفحشاء». اى - بالبخل. وقيل: معناه: «وانه» «لشديد» الحب للخير وهو المال. قال ابن زيد: سمى الله المال خيراً وعسى ان يكون حراماً خبيثاً لكن الناس يعدونه خيراً فسماه الله خيراً كما ان الجهاد سماء الله سوءاً بقوله: «فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء» اى قتال وليس هو عند الله بسوء لكن يسمونه سوءاً.

قوله: «افلا يعلم» اى - هذا الانسان لا يعلم اذا «بعثر» اى - قلب و بحث واشر ما فى القبور من الموتى وما بمعنى من.

«وحصل ما فى الصدور» مئز وبرز ما فيها من خير او شر.

«ان ربهم بهم يومئذ لخبير» اى - عالم فيجازيهم على جميع اعمالهم من الخير

والشر وكسرت الهمزة لمكان اللام فى قوله «لخبير» ولولاها لفتحت الهمزة لوقوع العلم عليها. هذا كقوله: «والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون».

روى ان الحجاج بن يوسف قرأ على المنبر هذه السورة - يحض الناس على الغزو

فجرى على لسانه .

« أَنْ رَبَّيْهِمْ » بفتح الالف ثم استدر كهامن جهة العربية فقال « خبير » : واسقط اللام . وقال الزجاج : الله خبير بهم فى ذلك اليوم وفى غيره من الازمان ولكن خص « يومئذ » بالذكر لان المعنى انه يجازيهم على كفرهم والجزاء يقع « يومئذ » والله اعلم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بسم الله ، كلمة اذا سمعها العاصون نسوا زلتهم فى جنب رحمته واذا سمعها العابدون نسوا صولتهم فى جنب أهيتته ، كلمة من سمعها ماغادرت له شغلاً الا كفته . ولا امرأ الا اصلحته ولا ذنباً الا غفرته ولا ارباباً الا قضته .

نام خداوندی که جزا زوی خدائی نه ، و در حکم وی چون و چرائی نه ، و جز بنور او کس را روشنائی نه ، و جز بالهام او کس را دانائی نه ، و با حکم او کس را توانائی نه ، و جز بهدایت او کس را بینائی نه . عزیز است این نام که دلها را انس است ، و جانها را پیغام ، از دوست یاد کار و بر جان عاشقان سلام . در هجده هزار عالم کس نتواند که قدم بر بساط توفیق نهد مگر بمدد لطف این نام . کس را در هر دوسرای زندگی مسلم نبود مگر بر عایت و حمایت این نام . در هفت آسمان و هفت زمین کس مقبول حضرت نیامد ، مگر باقرار این نام ؛ و کس مهجور در گاه عزت نکشت مگر بانکار این نام . « يضلّ به كثيراً و يهدى به كثيراً » .

قوله : « والعاديات ضبحاً » این عادیات که الله قسم بدان یاد کرد ، یا اسبهای غازیان اند ، یا راحله های حاجیان ؛ چون مر کبهای ایشان را این شرف و منزلت است که الله تعالی قسم بدان یاد کند . شرف و منزلت غازیان و حاجیان ، خود که داند غایت و نهایت آن و کدام زبان عبارت کند از درجات و کرامات ایشان ؟ ! آری هر که در راه طاعت او رود عجب نباشد ، که در رعایت و عنایت او باشد . آن غازی

که در معرکه ابطال و در مقام قتال از بهر اعزاز دین اسلام و اعلاء کلمه حق میکوشد ،
 تن سبیل و دل فدا کرده . و سینه عزیز خود هدف تیر دشمن ساخته ، و آن حاجی
 که طبل رحیل فرو کوفته و خان و مان را وداع کرده ، و روی بیادیه مردم خوار
 نهاده ، ضیاع و اسباب را ضایع گذاشته ، و بامیلهای بادیه دوستی گرفته ، به کعبه
 مشرف مقدس رسیده ، رداء تجرید بر افکنده ، لبیک تفرید زده ؛ آنها که بدین صفت اند
 زائران حق اند . و حق است بر خداوند کریم که قاصدان درگاه خود را و زائران
 حضرت عزّت را بنوازد و بایشان کرامت کند . فردا در حظیره قدس ایشان را ساخته ،
 کاس انس خلعت وصال یافته ، از خداوند ذوالجلال در روضه رضوان بر تخت بخت
 تکیه زنان ، در مجمع روح و ریحان ، دیدار ذوالجلال عیان ، ایشان مهمانان حق اند ،
 و حق ایشان را میزبان .

« اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ » موضع قسم است . الله سو کند یادمی کند که :
 این آدمی کنود و کفور است . ناسپاس و ناپاک از کار دین ، همیشه غافل و بجهل و حرص
 و بخل نائل . روز روشن بکنه سیاه کرده و شب دراز بخواب غفلت کوتاه کرده .
 درگاه خداوند گذاشته . و روی بخیمه و خرگاه کرده ؛ شادبدانست که سال نو در آید
 و شادیش بیفزاید . خود نداند و نه اندیشد که هر نفسی که برمی آرد گامی بمرگ
 نزدیک ترمی شود . و هر روزی منزلی از راه آخرت باز می برد :

اَنَا لِنَفْسِی بِالْآثَامِ نَقِطْعُهَا

و کُلُّ یَوْمٍ مَّضِیْ یَدْنِی مِنَ الْاَجَلِ !

« افلا یعلم اذا بعث ما فی القبور » « و حصل ما فی الصدور » . نمیدانند این

مردم که چه عقبه ها در پیش دارد . که بر آن گذرمی باید کرد ؟ از سکرات مرگ
 و ظلمات کور و حسرات قیامت و فزعات دوزخ و درکات زندان ! رسول خدا (ص)
 میگوید : « لو تعلمون ما اعلم لضحکتم قلیلاً و لبکیتم کثیراً و لو تعلم البهائم من
 الموت ما یعلمه ابن آدم ما اکلتم سمیناً » . اگر آنچه مرا بر آن دیدار افتادست
 شمارا بعشر عشر آن دیدار بودی ، روز و شب دیده شما اشک بار بودی و خنده شما

اندك و گریستن بسیار بودی . و اگر این حیوانها و بهائم نامکلف و این ستوران که با ایشان خطاب و عتاب نیست و برایشان امر و نهی نیست و ایشان را ثواب و عقاب نیست؛ از این حدیث مرگ آن مقدار بدانستندی که آدمیان دانسته‌اند ، کس از گوشت ایشان لقمه‌ای چرب نخوردی که از بیم و باک مرگ زار و نزار گشتندی . و از راحت و لذت علفهای خویش بیزار شدندی ! مسکین آدمی بی حذرست از آنکه بی خبرست، خبر ندارد از آنکه خطر ندارد . آن روز بداند که دانش سود ندارد . آنکه دریابد که دریافت را فائده نبود !

۱۰۱ = سورة القارعة = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : «بسم الله الرحمن الرحيم» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
« الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ (۱) » روز رستاخیز روز بر کوبنده و چه بر کوبنده
[که آنست] !

«وَمَا أَدْرِيكَ مَا الْقَارِعَةُ (۲)» و تو چه دانی [ای محمد] که آن چه بر کوبنده
است ؟ !

«يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ (۳)» آن روز که مردمان از هول
رستاخیز چون پروانه باشند افکنده و پراکنده .

«وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ (۴)» و کوهها چون پشم زده در هوا شده.
«فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ (۶)» هر که گران آید ترازوی او [بنیکی] .

«فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ (۷)» او در عیشی است که پسندد آن را .

«وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ (۸)» و اما آنکس که ترازوی او سبک آید .

«فَأَمَّهُ هَٰوِيَةٌ (۹)» نگویند ساز ماند [او و بخت کلون^(۱)] و باز گشت او بادوزخ .

«وَمَا أَدْرِيكَ مَا هِيَ (۱۰)» و تو چه دانی که دوزخ چیست ؟

«نَارٌ حَامِيَةٌ (۱۱)» آتشی بغایت تف رسیده !

النوبة الثانية

این سوره « القارعة » مکی است ، به مکه فرو آمد . صد و پنجاه حرفست .

سی و شش کلمه . یازده آیت بعدد کوفیان . و ده آیتست بعدد مدنیان . و هشت آیتست

بعدد بصریان . اختلافست میان ایشان بسه آیه . کوفیان « القارعة » آیت شمارند ،

(۱) چنین است در «ج» ، الف : نگویند ساز ماند او .

وبصريان نشمارند . و كوفيان و مدنيان « ثقلت موازينه » ، « خفت موازينه » هر دو آيت شمارند و بصريان نشمارند . و درين سوره ناسخ و منسوخ نيست . و در خبر ابى كعب است از مصطفى (ص) كه هر كه سورة « القارعة » بر خواند خداى عز و جل روز قيامت ترازوى وى گران گرداند بنيكى . قوله :

« القارعة » اسم من اسماء القيامة انثى لانها اسم الساعة كما انثى الحاقة و الطامة والصاخة؛ وسميت « بالقارعة » لانها تفرع قلوب الناس بهولها . وقيل: « القارعة » البلية التى تفرع القلوب لشدة المخافة ، و القرع الضرب منه المقرعة؛ وقيل: يجوز ان تكون صفة للزجرة او الصيحة او النفخة التى ذكرها الله تعالى لابتداء البعث . قوله : « ما القارعة » تعظيم و تهويل و تعجيب منها ، اى - هى عظمة الشأن قطيعة الحال . « و ما ادرىك ما القارعة » اى - لا تعرفها لانك لم تعهد مثلها ولا تعرف حقيقتها الا بمشاهدتها « القارعة » رفع بالابتداء « ما القارعة » صفته و « ما ادرىك ما القارعة » اعتراض .

« يوم يكون » خبره و التفسير « القارعة » الهائلة واقعة .

« يوم يكون الناس كالفراش المبثوث » يعنى : كالطائر الذى يتساقط فى النار و السراج . وقيل : كصغار الجراد كقوله : « يخرجون من الاجداث كأنهم جراد منتشر » . و معنى « المبثوث » المتفرق فى الجهات لان الخلق يمجج بعضهم فى بعض فكل فريق منهم لما يراه من احوال القيامة آخذ فى وجهه غير وجه صاحبه . وقيل : الناس خاص فى الكفار و هم يتهافتون فى النار يوم القيامة كتهافت الفراش .

« و تكون الجبال كالعهن المنفوش » « العهن » الصوف المصبوغ و « المنفوش »

المندوف ، و اختصاص « العهن » لمعنيين ، احدهما ان يكون لالوان الجبال كقوله : « و من الجبال جدد بيض و حمر مختلف الوانها و غرايب سود » . و الآخر لما يريد الله تعالى فى افنائها يعيدها بعد الصلابة رخوة . كقوله : « و بسّ الجبال بساً » و كقوله : « و كانت الجبال كثيباً مهيلاً » .

« فاما من ثقلت موازينه » جمع ميزان . قال الحسن هو ميزان له كفتان

جعل الله رجحان احدى كفتيه علامة سعادة صاحبه . وقيل : ينصب لكل انسان ميزان . وقيل : الموازين جمع الموزن والمعنى من رجحت حسناته على سيئاته . « فهو في عيشة راضية » . اي ذات رضاء كلابن وتامر . وقيل : راض صاحبها كيوم صائم وليل قائم .

« واما من خفت موازينه » اي - رجحت سيئاته على حسناته .

« فامه هاوية » اي - فمسكنه ومأويه النار سميت امه لانه ياوى اليها كما ياوى الولد الى امه . والهاوية اسم من اسماء جهنم . هي ام الانسان الكافر لازمة له واولى به . وقيل : « فامه هاوية » اي - ام رأسه هاوية منحدره منكوسة في النار من اعلى الى اسفل . وقيل : « فامه هاوية » مثل قول العرب : هوت امه وهي كلمة نستعمل عند عظم المكروه وشدة المصيبة كما يقال ثكلته امه .

« وما أدريك ماهيه » تعظيم وتوبيخ والاصل ماهى والهاء للاستراحة والوقف

اي - « وما أدريك ما الهاوية » ثم فسر فقال :

« نار حامية » اي - بلغت النهاية في الحرارة . يروى عن انس بن مالك قال : ان ملكاً من ملائكة الله عز وجل يوكل يوم القيامة بميزان ابن آدم فيجاء به حتى يوقف بين كفتي الميزان فيوزن عمله فان « ثقلت » ميزانه نادى الملك بصوت يسمع جميع الخلق باسم الرجل الاسعد فلان سعادة لاشقاوة بعدها وان « خفت موازينه » نادى الملك : الاشقى فلان شقاوة لاسعادة بعدها .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بسم الله كلمة من آمن بها من زوال النعمى^۱ ومن ذكرها ظفر بنعيم الدنيا والعقبى^۲ ومن عرفها واعتقد لها سعد سعادة لا يشقى^۳ ووجد ملكاً لا يبلى^۴ ، وبقي في العز والعلی^۵ .

نام نامداری که نامش یاد کار جانست ، و دل را شادی جاودانست ، و روح روح دوستان و آسایش غمگنان است . عنوان نامه ای که از دوست نشانست و

مهر قدیم مضمون آنست . نامه‌ای که بقرار رادرمانست و از قطیعت امانست ، نامه‌ای که هم گوی و هم چو کانست ، مرکب اوشوق و مهر او میدانست ، گل او سوز و معرفت او بوستانست . نامه‌ای که درخت توحید را آبشخور است ، و دوستی حق مر آن را میوه و بر است . يقول الله تعالی : « لا یزال العبد یذکرنی واذکره حتی یحببنی و احببه . و گفته عزیز است که : اذا ذکرت من انا احتقرت و اذا تذکرت لمن انا افتخرت . چون باخود نکر و کردار خود بینم ، گویم : از من زارتر کیست ؟ چون باتو نکر و خود را دربند کی تو بینم ، گویم از من بزرگوارتر کیست ؟

گاهی که بطینت خود اقد نظر

گویم که : من از هر چه بعالم بترم

چون از صفت خویشتن اندر گذرم

از عرش همی بخویشتن در نکر

پیر طریقت گفت : گاهی که بخود نکر ، همه سوز و نیاز شوم ؛ گاهی که بدو

نکر ، همه ناز و راز شوم ؛ چون بخود نکر گویم :

پر آب دو دیده و پر آتش جگر

پر باد دودستم و پر از خاک سرم

چون بدو نکر گویم :

چه کند عرش که او غاشیه من نکشد ؟

چون بدل غاشیه حکم و قضای تو کشم ؟!

بوی جان آیدم از لب که حدیث تو کنم

شاخ عز رویدم از دل که بلای تو کشم !

«القارعة ما القارعة» «وما ادريک ما القارعة» صفت روز رستاخیزست ، روز

محشر ، روز عرض اکبر ، روز جمع لشکر ، روز احیاء صور ، روز نشر بشر ، روز

جزاء خیر و شر ، همه خلق برانگیخته و از هیبت و سیاست خداوند ذوالجلال بزاو

در آمده ، ترازوی راستی آویخته ، کرسی قضا نهاده ، بساط هیبت باز گسترده ، دوزخ

همی غرّد و زبانیه عاصی را میگیرد؛ جرس هوس از گردن آفریدگان فرو گشاده، و جزای کردار هر کس در کنار او نهاده. بسا امیرا که آن روز اسیر شود، بسا اسیرا که امیر شود، بسا عزیرا که ذلیل شود، بسا ذلیلا که عزیز شود، بسا پدر که از فرزند جدا شود، و فرزند از پدر جدا شود، بسا مادر که از فرزند بگریزد، و فرزند از مادرا! هر کسی بخود درمانده و از دوستان و خویشان جدا گشته: «کالفرّاش المبتوث» همچون پروانه پراکنده و افکنده^۱ و تنهامانده. مسکین آدمی که سر بمعصیت در نهاده، و از هول رستاخیز غافل مانده؛ نمی داند که هر چه امروز در می بندد^۲، فرداش می باید گشاد؛ هر چه امروز املا کند، فرداش بر می باید خواند. ای مسکین باری آن املا کن که فردا بر توانی خواند و آن بار در بند که فردا بر توانی داشت، و آن کار کن که فردا طاعت جزای آن داری. آن روز مؤمنان را جامه از معاملات خواهد بود، مرکب از طاعت و تاج از خدمت و ردا از حرمت و جمال روی از رنگ دل. هر کرا امروز دل بتوحید و معرفت روشن است، فردا روی وی سپید و روشن بود، چون ماه دو هفته؛ اگر چه امروز حبشی رنگ است. و هر کرا امروز دل در شک و شبهت فردا روی وی سیاه و تاریک بود، اگر چه امروز رومی رنگ است.

«و تكون الجبال كالعهن المنفوش» از صعوبت و هیبت رستاخیز یکی آنست که این کوههای افراشته و این راسیات راسخات از بیخ بر آرند و زیر وزبر کنند، و چون پشم زده در هوا پَران کنند، زلزله در زمین افتد، خاک فرا جنبش^۳ آید، کوه بلرزش آید، نه نشیب ماند نه فراز؛ همه راست گشته، بالا و نشیب یکی شده.

«قاعاً صفصفاً لا تری فیها عوجاً ولا متاً» «فاما من ثقلت موازینه فهو فی عیشة راضية» آنکس که کردار وی بپسند الله بود، والله از وی خشنود بود، اگر يك نفس از وی بر آید از سرسوز و نیاز بآن يك نفس ترازوی حسنات وی گران گرداند. و آنکس که الله از وی ناخشنود بود، و عنایت از وی او را دستگیر نبود، اگر پری روزی زمین طاعت دارد^۴ در ترازوی وی پرپشهای نیبجد. بساخفته در خواب خوش

که از مرقد او تافرقد فریشتگان پروا پر داده و میگویند : خداوندا بحرمت و حشمت
و برکت نفس این آزادمرد بر ما رحمت کن ، و بسا بیدار چشم که ملائکة مقربین از
نفس وی بفریاد آمده و میگویند : خداوندا ما را از زحمت و ظلمت نفس این
بنی حرمت بی رحمت فریاد رس . ای جوانمرد اگر با دلی پاک از خبائث و بدعت
بخسبی به از آن که همه شب بیدار باذی و دل پراز هوا و شهوت بود ! هر که اسیر دیو
است همه روز گار او شب است . و هر کس در حمایت دین است ، همه شبهای او
روز است .

۱۰۲ = سوره التكاثر = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.

« أَلْهَيْكُمْ التَّكَاثُرُ (۱) ». مشغول داشت شما را ببرد^۱ کردن با یکدیگر

بابوهی .

« حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ (۲) » ، تا آنکه که بمردید ، تا آنکه که مردگان در کور

بشمردید .

« كَلَّا كَلَّا » ، شاید شاید نشاید ، از جستن راه رستگی مشغول بودن ،

شاید نه نه نه .

« سَوْفَ تَعْلَمُونَ (۳) » آری آگاه شوید^۲ .

« ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (۴) » پس باز شاید آری آگاه شوید^۳ .

« كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ (۵) » . اگر شما میدانید دانستنی بی گمان [مشغول

ندارد شمارا ببرد^۴ کردن با یکدیگر بابوهی] .

« لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ (۶) » براستی که شما آتش دوزخ خواهید دید .

« ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ (۷) » باز آن را میخواهید دید دیدنی بچشم بر

بی گمانی .

« ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ (۸) » پس آنکه براستی که شما را بخواهند

پرسید از ناز این جهان .

النوبة الثانية

این سوره هشت آیتست ، بیست و هشت کلمه . صد و بیست حرف . جمله به

مکه فرو آمده ، و بعضی مفسران گفتند : مدنی است به مدینه فرو آمده . و درین سوره

۱ - الف : نورد ۲ - الف : باشید ۳ - الف : پس شاید از جستن راه رستگی

آگاه باشید ۴ - الف : نورد .

ناسخ و منسوخ نیست . و در خبر است از **مصطفی (ص)** هر که این سوره برخواند نعمتی که الله تعالی او را داد در دنیا فردا در قیامت از او شمار نخواهد ، و با وی شمار نکنند ، و او را ثواب آنکس دهد که هزار آیت از کتاب خدا خوانده باشد . و بر روایتی دیگر هر که این سوره برخواند آن ساعت که در جامه خواب می شود ، چنان است که صد آیت از قرآن خواند . و بوقت وفات مؤات منکر و نکیر او را کفایت کند .

سبب نزول این سوره آن بود که دو قبیله از قبائل **قریش** یکی **بنو عبد مناف بن قصی** و دیگری **بنو سهم بن عمرو** بر یکدیگر تفاخر کردند ، و از خود بیش و پیشی نمودند ، و عادت عرب این بود ، پیش از مبعث **مصطفی (ص)** ، شرف و سیادت بهتری و بهتری قومی را بودی که در ایشان کثرت بودی ، و در نسب عدد فراوان بودی . تا می گفتند : **فلان** اکثر من **فلان** . و **فلان** اکثر عدداً و اعظم نفراً من **فلان** . این دو قبیله برین عادت از خود بکثرت شرف نمودند . فتعاذوا ایّهم اکثر فکثرتهم . **بنو عبد مناف** هر یکی قوم خود را بر شمردند ، سادات و اشراف و غیر ایشان ، و در شمار **بنو عبد مناف** بیشتر آمدند . **بنو سهم** گفتند : **أما اهلکنا البغی فی الجاهلیّة فعدّوا موتانا و موتا کم . قبیله ما در جاهلیّت و در ایّام کفر و شرک بغی کردند ، بکزاف کاری و فساد از اندازه خود در گذشتند ، تا عدد زندگان ایشان با کم آمد . اکنون تا مردگان خود بر شمردیم ، و کثرت عدد خود بنمائیم . بگورستان رفتند و گورها بر شمردند که این قبر **فلان** و این قبر **فلان** ! قبور آن سادات و اشراف قبیله خود بر شمردند . و سه خاندان **بنی سهم** زیاده آمد بر **بنی عبد مناف** . برین نسق تطاول بر یکدیگر همی نمودند ، و تفاخر همی کردند ؛ تا ربّ العالمین ایشان را درین سوره از آن باز زد و گفت :**

« **الهیکم التّکائر** ، ای - شغلکم التّکائر و التّفاخر بکثرة المال والعدد عن

طاعة ربکم .

«حتّی زرتّم المقابر» یعنی : حتّی عددتم الاموات . این مباهات و تفاخرت بانبوهی و بیشی شما را از طاعت و عبادت الله بازداشت . و مشغول کرد تا آنکه که مردگان را در گور بشمردید .

«کَلَّا» شاید و این عادت نباید داشت . و از طاعت الله باین تفاخر مشغول بودن

نشاید . وقیل :

« حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ » ، « حَتَّى » ادر ککم الموت فدُفنتم فی « المقابر » ، علی تلك الحال . وقیل : هو عامٌ فیمن یبلغ بهم حبّ الدنیا والحرص علی الاکثار فیها « حَتَّى » یغفلوا عن طاعة الله فیموتوا علی ذلك . قومی مفسّران گفتند: سیاق این آیت بر عموم است ، ایشان را میخواهد که حبّ دنیا و حرص جمع مال برایشان مستولی گردد ، و روزگار خویش همه بدان مشغول دارند تا از طاعت و عبادت حقّ بازمانند . و همچنین در غفلت می‌زیند تا در آن غفلت از دنیا بیرون شوند . وقیل : یقال لهم فی الآخرة اذا خفت موازینهم سغلتهم بالا کثار من الدنیا عن طاعة الله « حَتَّى » مَتَمَّ . وفی الخبر الصّحیح عن مطرف بن عبد الله بن الشّخیر عن ابيه قال : انتهیت الی رسول الله (ص) وهو یقرأ هذه الآية . « الهیکم التکائر » قال : یقول ابن آدم : مالی مالی وهل لك یا بن آدم من مالک الا ما اکلت فافنیته ؟ او لبست فابلیت ؟ او تصدّقت فامضیت ؟ ! وعن انس بن مالک یقول : قال رسول الله (ص) : « یتَّبِعُ الْمَيِّتُ ثَلَاثَةً فیرجع اثنان و یرقی معه احد یتبعه اهله و ماله و عمله فیرجع اهله و ماله و یرقی عمله » وقیل : معنی الآية ما زلتم منهومین حتّی کنتم مکبّین علی عماره ما یفنی لا تشبعون ممّا تجمعون الا اذا آوتکم القبور . ومثله ماروی عن ابی بن کعب قال : کنا نری انّ هذا من القرآن لو کان لابن آدم وادیان من ذهب لا تبغی الیهما وادیاً ثالثاً ولا یملأ جوف ابن آدم الا التراب . یتوب الله علی من تاب ، ثمّ قال :

« کَلَّا » ردعٌ و زجرٌ عن « التکائر » افتخاراً . « سوف تعلمون » بعد هذا انّ الاشتغال بطلب الاکثار خطاءٌ عظیم .

« ثمّ کَلَّا سوف تعلمون » التکرار تأکید الموعید و تغلیظ للمنهی عنه . وقیل : انهما فی وقتین احدهما فی القبر والاخر فی القيامة . و روى عن علی (ع) انه قال : « ما زلنا نشکّ فی عذاب القبر حتّی نزلت « الهیکم التکائر » الی قوله : « کَلَّا سوف تعلمون » لانه وعید بعذاب القبر . وفی الخبر الصّحیح عن عائشة انّ یهودیة دخلت علیها فقالت : اعاذک الله من عذاب القبر ! فسألت عائشة رسول الله (ص) عن عذاب القبر . - فقال : « نعم عذاب القبر حقّ » . - قالت عائشة : فما رأیت رسول الله (ص) بعد صلی صلوّة الا نعوذ من عذاب القبر . وعن ابی سعید : قال : قال رسول الله (ص) : - یسلط علی الکافر

فى قبره تسعة و تسعون تَمِيناً تنهسه و تلدغه حتى تقوم الساعة ، لو ان تَمِيناً منها نفخ فى الارض ما انبتت خضراً . ثم قال : « لو تعلمون علم اليقين » هذا كلام محذوف الجواب ، والتقدير لو علمتم ما لكم وما عليكم علماً يقيناً ما « الهَيْكَمُ التَّكَاثُرُ » وما شغلكم ذلك عن غيره و اضاف العلم الى « اليقين » وهو نعمته لاختلاف اللفظين كقوله : « ان هذا لهو حق اليقين » . قال قتادة : كنا نحدث ان « علم اليقين » ان يعلم ان الله باعته بعد الموت .

« لترون الجحيم » قرأ ابن عامر و الكسائى : « لترون » بضم التاء من اريته الشئ . و قرأ الآخرون بفتح التاء ، اى - ترونها ببصاركم عن بعيد . « ثم لترونها » مشاهدة « عين اليقين » اللام لام القسم اقسام الله عز وجل انهم يرون « الجحيم » . كقوله : « وان منكم الا واردها » .

« ثم لترونها عين اليقين » عياناً لستم عنها بغائبين يراها المؤمن حين يعبرها ويراه الكافر مستقراً بغمرها والتكرار تأكيد . وقيل : من جعل الخطاب للمكفار كان معناه انكم « ترون الجحيم » فى الموقف ثم ترونها اذا دخلتم جهنم . و من جعل الخطاب للمؤمنين فالاول بمعنى العلم ، اى - تعلمون الجحيم حقاً اذا رأيتم عند السحشردق الوعيد . ثم ترونها على الصراط حالة العبور .

« ثم لتسئلن يومئذ عن النعم » هذا يشتمل كل ما يتنعم به فى الدنيا اوله الصحة والفراغ والامن . يقال لهم : فيم افنيتموها قال النبى (ص) : « نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس ؛ الصحة والفراغ » . فى هذا الحديث دلالة على عظم محل هاتين النعمتين وجلالة خطرهما ، وذلك لان بهما يستدرك مصالح الدنيا ويكتسب درجات الآخرة فان الصحة تنبى عن اجتماع القوى الذاتية والفراغ يدل على انتظام الاسباب الخارجة المنفصلة ولا قدرة على تمهيد مصلحة من مصالح الدنيا والآخرة لاهذين الامرين صحة فى جسم وفراغ فى قلب ثم سائر النعم يدخل فى حيزهما وينخرط فى سلكهما ويعد من توابعهما . قال معاوية بن قررة : كان يقال شدة الحساب يوم القيامة على الصحيح الفراغ يقال له :

كيف اديت شكرهما؟ ويروى عن ابن عباس قال: «النَّعِيمُ، صَحَّةُ الْاِبْدَانِ وَالْاَسْمَاعِ وَالْاَبْصَارِ يَسْأَلُ اللَّهُ الْعَبِيدَ فِيمَ اسْتَعْمَلُوها وَهُوَ اَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْهُمْ وَذَلِكَ قَوْلُهُ: «انَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ الْفَوَادِ كُلَّ اوْلكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُلاً» وَعَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص): «انَّ اَوَّلَ مَا يَسْأَلُ اللَّهُ الْعَبْدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اِنْ يَقُولُ لَهُ: اَلَمْ اَصْحَ جَسْمَكَ. اَلَمْ اُرْوِكَ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ؟». وَقَالَ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ضَافَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) اِلَى الْمَقْدَادِ بْنِ الْاَسْوَدِ فَقَدَّمَ اِلَيْهِ طَعَاماً فَأَكَلَهُ ثُمَّ سَقَاهُ مَاءً بَارِداً فَاسْتَطَابَهُ. وَقَالَ: «مَا اَبْرَدَهَا عَلَى الْكَبِدِ»! ثُمَّ قَالَ: «اِذَا شَرَبَ اَحَدُكُمْ الْمَاءَ فَلْيَشْرَبْ اِبْرَدَ مَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ». قِيلَ: وَلَمْ؟ - قَالَ: «لَا تَهْ اَطْفَاءَ لِلْمَرَّةِ وَانْقَعَ لِلْغَلَّةِ وَابْعَثْ عَلَى الشُّكْرِ». وَقَالَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ قَالَ: رَجُلٌ لِلْحَسَنِ اَنْ لَنَا جَاراً لَا يَأْكُلُ الْغَالِوْزِجَ وَيَقُولُ: لَا اقُومُ بِشُكْرِهِ. فَقَالَ: مَا جَهِلَ جَارُكُمْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ اَكْثَرَ مِنْ نِعْمَتِهِ بِجَمِيعِ الْحَلَاوِي! وَعَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ (ص) فِي قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاهُ «ثُمَّ لَتَسْتَلْنَ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ». قَالَ: «مَنْ أَكَلَ خُبْزَ الْبِرِّ وَشَرَبَ مَاءَ الْبَارِدِ وَكَانَ لَهُ ظِلٌّ فَذَلِكَ النَّعِيمُ الَّذِي يَسْأَلُ عَنْهُ». وَعَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ: «ثُمَّ لَتَسْتَلْنَ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» جَاءَ رَجُلٌ مُحْتَاجٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ عَلَىَّ مِنَ النَّعِيمِ شَيْءٌ؟ - قَالَ: «النَّعْلَانِ وَالظِّلُّ وَالْمَاءُ الْبَارِدُ». وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ (ص) قَالَ: «انَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَيُعِدُّ نِعْمَةً عَلَى الْعَبْدِ حَتَّى يَعِدَّ عَلَيْهِ سَأَلْتَنِي فَلَانَةَ اِنْ اَزَّوَجَكُهَا يَسْمِيَهَا بِاسْمِهَا فَزَوَّجْتُكَهَا». وَرَوَى اَنَّ النَّبِيَّ (ص) قَرَأَ: «الْهِيْكُمْ التَّكَاثُرُ» عَلَى الْمَنْبَرِ يَوْمَاً فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ عَنْ اَيِّ نَعِيمٍ نَسَأَلُ وَاِنَّمَا نَأْكُلُ فِي اَنْصَافٍ بَطُونَنَا وَنَلْبِسُ الصُّوفَ كَالضَّانِّ وَسَيُوفُنَا عَلَى عَوَاتِقِنَا؟ - فَقَالَ (ص): «اِنَّهَا سَتَكُونُ». وَرَوَى اَنَّهُ قَالَ: «عَنِ الْمَاءِ الْبَارِدِ وَظِلِّ الْجَدْرِ». وَرَوَى اَنَّهُ قَالَ (ص): «هَلْ تَدْرُونَ مَا ذَاكَ «النَّعِيمُ»؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُ اعْلَمُ. - قَالَ: «بَيْتُ يَكْنُكَ وَخِرْقَةُ نَوَارِي عَوْرَتِكَ وَكُسْرَةُ تَشَدُّبِهَا صَلْبُكَ مَا سِوَى ذَلِكَ نَعِيمٌ. وَرَوَى اَنَّهُ قَالَ: «النَّعِيمُ» الْمَسْئُولُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُسْرَةُ تَقْوِيهِ وَمَاءُ يَرْوِيهِ وَثُوبٌ يُوَارِيهِ». وَاتَى سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ بِشَرْبَةِ عَسَلٍ فَقَالَ: اِنَّ هَذَا مِنْ «النَّعِيمِ» الَّذِي نَسَأَلُ عَنْهُ اَوْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ (ص) عِنْدَ الظَّهْرِ فَوَجَدَ اَبَا بَكْرٍ فِي الْمَسْجِدِ. فَقَالَ لَهُ: يَا اَبَا بَكْرٍ

ما اخرجك في هذه الساعة ؟ - قال : يا رسول الله اخرجني الذي اخرجك . قال : وجاء عمر فقال له رسول الله (ص) : «يا ابن الخطاب ما اخرجك»؟ - قال : يا رسول الله اخرجني الذي اخرجكما فقعده معهما عمر . قال : فاقبل رسول الله (ص) يحدثهما . ثم قال : «هل لكم من قوة فتنطلقا الى هذا النخل فتصيبا طعاماً وشراباً وظللاً» - قلنا : نعم . - قال : «مرّوا بنا الى ابي الهيثم مالك بن التهان الانصاري» قال : فتقدّم رسول الله (ص) بين ايدينا فاستأذن وسلم عليهم ثلاث مرّات و امّ الهيثم تسمع الكلام من وراء الباب و تريدان يزيدان رسول الله من السلام فلما اراد رسول الله (ص) ان ينصرف خرجت امّ الهيثم تسمى خلفهم ، فقالت : يا رسول الله لقد سمعت تسليمك ولكنني اردت ان تزيدنا من سلامك . - فقال لها رسول الله (ص) : «اين ابو الهيثم» ؟ - قالت : يا رسول الله هو قريب ذهب ليستعذب لنا من الماء ادخلوا فانه ياتي الساعة ان شاء الله وبسطت لهم بساطاً تحت شجرة حتى جاء ابو الهيثم ففرح بهم ابو الهيثم و قرّت عينه و صعد ابو الهيثم على نخلة يصرم لهم عذقاً^(١) . فقال رسول الله (ص) : «حسبك يا بالهيثم» - قال : يا رسول الله : تأكلون من بُسرٍ ومن رُطبه ومن تُذْؤبه^(٢) . ثم اتاهم فشرّبوا عليه ، فقال رسول الله (ص) : «هذا من النعيم» الذي تسألون عنه يوم القيامة ، ظلّ بارد و رطب طيّب ، وماء بارد . وقال بعض السلف : من أكل فسّماً و فرغ فحمد لم يسأل عن نعيم ذلك الطعام . و عن محمد بن كعب في قوله : «لتسئلن يومئذ عن النعيم» قال : عمّا انعم عليكم بمحمد (ص) وقال ابو العالية : عن الاسلام والسنة . وقال الحسين بن الفضل : تخفيف الشرايع وتيسير القرآن . وعن الاعمش قال : مرّ شريح بقوم يلعبون . فقال : مالكم ؟ - قالوا : فرغنا يا با امية . - قال : ما بهذا امر الفارغ .

النوبة الثالثة

قوله تعالى «بسم الله الرحمن الرحيم» «بسم الله» كلمة سماعها غذاء ارواح العابدين ، ضياء اسرار العارفين ، بلاء مهج^(٥) المرّدين ، دواء كلّ فقير وفقير مسكين .

(١) عذق : خوشه خرما . فرهنك نفیسی .

(٢) بسر : غوزه خرما . فرهنك نفیسی (٣) رطب : خرماي تر . فرهنك نفیسی

(٤) تذؤب : خرماي نیم رسی که از دنباله رسیدن آغاز کرده باشد فرهنك نفیسی

(٥) مهج : جمع مهجة : روح و روان و جان و خون دل . فرهنك نفیسی .

نام خداوندی که مؤمنان را دل‌دارست، و دوستان را وفادار، مریدان را مهر‌دار است، و عاصیان را آمرزگار. در ذات بی‌ظیرست و در صفات بی‌یار، فضلش بسیار و کرمش بی‌شمار، زیبا صنع و شیرین گفتار، عالم‌الاسرار و معیوبان را خریدار. خداوندی که باز راز اودلهای دوستان شکار کرد، و آنچه از کلّ کون پیوشید بر آب و خاک آشکار کرد. دلهای مؤمنان بنور معرفت باضیاء کرد. زبانهایشان بنطق شهادت گویا کرد. بر اعضاء و ارکان رنگ دوستی پیدا کرد. و آنچه کرد با مؤمن بسزا کرد. خود میگوید^۱ جَلّ جلاله: «وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا» قوله:

«الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ» خطاب تنبیه و تفریر است. میگوید^۲: ای فرزندان آدم بنسبی که عن قریب منقطع میشود چه فخر آری؟ و بر کثرت عدد خویشان و مال و جاه سرمی‌افرازی؟ و بآن که ترا مهلت داده‌اند و خلیع العذار فرا گذشته، غرّه شده‌ای؟ و تا بچهار دیوار لحد در آن مصرع غربت و محلّ وحدت نرسی هیچ می‌باز نکردی؟ و عذری می‌نخواهی؟ بی‌حذری از آنکه بی‌خبری! هیچ‌راه بصلاح و فلاح خود می‌نبری، از آنکه مست حرص و شهوت شده‌ای!

«كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ» «ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ» آری بدان و در کار خود ببینی^۳ آن روز که دانستن و دیدن سود ندارد، و توبه و عذر خواست هیچ بکار نیاید.

«كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ» اگر ت «عِلْمُ الْيَقِينِ» «وَعَيْنُ الْيَقِينِ» بودی که عقبه مرگ بمی‌باید^۴ گذاشت. و سار سفر قیامت بمی‌باید^۵ ساخت، همانا^۶ که تفاخر و تکبر در مال و عدد ترا کمتر بودی؛ و رغبت بطاعت و عبادت بیشتری بودی.

«لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ» این لام لام قسم است. رب العالمین قسم یاد می‌کند و میگوید^۷: حَقًّا که شما بنندگان همه دوزخ خواهید دید به «عَيْنُ الْيَقِينِ» دیدنی بی‌کمان و بی‌هیچ شک. همانست که آنجا گفت^۸: «وَأَن مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا» مؤمن بیند بر گذرگاه، کافر بیند و او را قرارگاه. مصطفی (ص) گفت^۹: «خَيْرُ مَا الْقَىٰ فِي

۱ و ۲ - الف : میفرماید . ۳ - الف : در کار خویش ببینی ۴ - الف : می‌باید ۵ - الف : می‌باید ۶ - الف : مانا ۷ - الف : میفرماید ۸ - الف : فرمود . ۹ - الف : می‌باید

القلب اليقين واليقين الايمان كله وان الله تعالى بقسطه و عدله جعل الروح والفرح في اليقين والرضا وجعل الهم والحزن في الشك والسخط. گفتا^۱ : بهترین نخمی که در سینه مؤمن ریختند نخم یقین است . و همگی ایمان یقین است . و یقین ایمان را حصنی حصین است ، و مؤمن را حبلی متین است . و حق جلّ جلاله با جمال لطف و کمال کرم بفضل بی میل و عدل بی جور و لطف بی علت هر چه روح و راحت بود دامن و فراغت بود ، و شادی و طرب بود ، همه در یمن یقین و روضه رضا تعبیه کرد . باز بحکم بی غرض و علم بی نهمت هر چه اندوه و نکبت بود ورنج و محنت ، همه در شک و ناپسند تعبیه کرد . و گفته اند که : یقین راسه رکن است : «علم اليقين» و «عين اليقين» و حق اليقين . «علم اليقين» بسینه فرو آید «عين اليقين» بسر فرو آید . حق اليقين بجان فرو آید . «علم اليقين» تقریر ایمان کند . «عين اليقين» اخلاص را نشان دهد . حق اليقين باحق معرفت افکند . طوبی کسی را که در عالم «علم اليقين» قدم دارد . زلفی^۱ کسی را که از عیان «عين اليقين» اثری بیند . حسنی کسی را که از حقیقت حق اليقين خبری یابد .

۱۰۳ = سورة العصر = مکیة

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
« وَالْعَصْرُ (۱) » بکیتی و شبانروز و هنگام .
« أَنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (۲) » که این آدمی در کاست است و در زیان .
« إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » مگر ایشان که بگرویدند و کار
نیک کردند . « وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ » و یکدیگر را وصیت کردند بر راستی .
« وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ (۳) » و یکدیگر را وصیت کردند بشکیبائی .

النوبة الثانية

این سورة « العصر » سه آیتست ، چهارده کلمه ، شصت و هشت حرف . جمله
به مکه فرو آمد ، آنکه که رسول خدا (ص) خواست که هجرت کند و به مدینه شود .
قومی مفسران گفتند : این سورة مدنی است ، به مدینه فرو آمد در ابتدای هجرت .
و درین سورة يك آیه منسوخ است : « أَنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ » نسخت بالاستثناء
و هو قوله : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » . وفي الخبر عن ابي بن كعب قال :
قال رسول الله (ص) : من قرأ سورة « العصر » ختم الله له بالصبر و كان مع اصحاب
الحق يوم القيامة . قوله :

« وَالْعَصْرُ » « أَنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ » قال ابن عباس : معناه والدَّهْر ، الواو للقسم .
اقسم الله به لان فيه عبرة للنَّاطِرِينَ . و قيل : المراد بالعصر آخر النَّهار ، و خصَّ
بالقسم لان فيه خواتيم الاعمال . وقال مقاتل : اقسام بصلوة العصر وهي صلوة الوسطى .
والعرب تسمي الغداة والعشي : العصرين ، والنَّهار والليل : العصرين ، والشتاء والصيف :

العصرين . وقيل: معناه : ورب «العصر» وكذلك في امثاله .

«ان الانسان لفي خسر» اي- «لفي خسر» من عمره . فقد قال بعض الصالحين: يا بن آدم انت في هدم عمرك منذ سقطت من بطن امك . وقيل : الخسر: ذهاب رأس المال، والانسان في هلاك نفسه وعمره . وقيل : الانسان اذا تنفّس تنقّص . وقيل: اراد «بالانسان» الكافر بدليل انه استثنى المؤمنين . قالوا: نزلت في الاسود بن شريق القرشي . وقيل: في الوليد بن المغيرة . وقيل : في رجل من قريش اسمه جميل . والخسر على هذا التأويل هو الضلال والهلاك . وروى - ابن عون عن ابراهيم قال : اراد ان الاند ان اذا عمر في الدنيا وهرم لفي نقص وتراجع الا المؤمنين، فانه يكتب لهم اجورهم ومحاسن اعمالهم التي كانوا يعملونها في شبابهم وصحتهم وهي مثل قوله : «لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا» الآية . قوله : «وتواصوا بالحق» اي - اوصى بعضهم بعضاً بالاقامة على الحق . قولاً وفعلاً، وقيل : بطاعة الله واجتناب معاصيه . وقيل : الحق هو الله والمعنى بتوحيد الله والقيام بما يحب له ، وقيل : بالحق يعني : بالقرآن والدين . «وتواصوا بالصبر» على الدين . وقيل : على اداء الفرائض واقامة امر الله ، وقيل : «بالصبر» على تحمّل المشاق في الله واعاد لفظ «تواصوا» تعظيماً لشأن «الصبر» . وقيل : انما كرّر قوله : «وتواصوا» لانه لما كان تمام الايمان بالتزام حق الله أولاً، ثم بالثبات والدوام عليه ثانياً . فصل بين الحالة الاولى فافرد لها وصية يدخل بها في الواجب عليها وافرد للثانية وصية اخرى لما كانت الاولى لا تنفع من دونها . وعن ابي بن كعب قال : قرأت هذه السورة على رسول (ص) فقال : «اقسم ربكم بآخر النهار . «ان الانسان لفي خسر» ابوجهل «الا الذين آمنوا» ابوبكر و «عملوا الصالحات» عمر و «تواصوا بالحق» عثمان و «تواصوا بالصبر» علي (ع) .»

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «بسم الله الرحمن الرحيم» «بسم الله» كلمة من سمعها وفي

قلبه عرفان ثلاث انوار قلبه ، وتفرقت انواع کربه ، وتحتیرت فی جلاله شوارق لبّه کلمه من عرفها وفی قلبه ایمان احبّها من داخل الفؤاد وهجر فی طلبها الرقاد وترك لاجلها کل همّ وکل مراد .

بر افواه ائمه دین و علماء شرع متحدواست که هر چه اندر کتب و صحف ربّانی است ، از اوراق ۴۵ و صحف شیث (ع) و ادریس (ع) و ابراهیم (ع) و موسی (ع) مجموع آن ، جمله اندر تورات و انجیل و زبور است ؛ و هر چه اندرین کتب است بیان و نشان آن در قرآن عظیم و فرقان مجید است ، و هر چه در قرآن مجموع و مسموع است در سورة « الحمد » است . و هر چه در سورة « الحمد » است اندرین چهار کلمه است که : « بسم الله الرحمن الرحیم » . و هر چه درین چهار کلمه است در حروف « بسم الله » است . و هر چه در صورت « با » است در صرّه نقطه وی است و گفته اند : نظم قرآن بر مثال عرش آمد ، و نقطه « با » بر مثال ذره ؛ اکنون دیده سرّ بکشا در صور و در سور نظر کن ، نهایت عظمت در قرآن و در عرش بین و نشان قدرت در ذره و در نقطه بین . در اضافت بقدرت چیزی را عظیم مدان . و در اضافت بحکمت وجود چیزی را حقیر و خرد مخوان . عرش عظیم بیافرید که اندر تحت هر پایه ای از پایه های آن سیصد و شصت هزار عالم است پراز مقربان و مقدّسان . و ذره ای حقیر بیافرید که قدر رسم صورت وی بینند حسّاً ، و لکن دست بوی نرسد جسّاً^(۱) و ممّاً . این ذره که در نقابست نور آفتاب آن را عیان کند ، و آن عرش که در حجاب است نور قرآن آنرا بیان کند . تا این نور نبود کس ذره بیند . و تا آن نشان نبود کس عرش نداند . و در آفرینش عرش حکمت است که سقف عالم بود . محراب اعظم ، آئینه قدرت ، نهایت صورت ، قبله کروبیان ، مطاف مقربان ، خزینه لطائف ، منبع طرائف ، مطلع انوار ، مجمع آثار . و در آفرینش ذره حکمت است که بیان کمال قدرت بود ، نشان اظهار فطرت ، آئینه عبرت ، گوی بی نیازی عزّت ، بیان داعیه اعتبار ، نشان قهر و قدرت جبار . تا بدانی که صنع صانع حکیم جلّ جلاله عبث نبود ، و کاروی سفه نبود و بروی نهو روا نبود . و هر چه کند در آن سرّی است که در ابداع

وی هوس و هوی نبود : علی قدر اهل العزم ثانی العزائم !

قوله : «والعصر» «ان الانسان لفي خسر» حقّ جلّ جلاله و عظم شأنه قسم یاد میکند بایام دهر که محلّ عبرت ناظر است و اثر قدرت آن قادر، که آدمی همیشه در کاست است و در زیان ، خراب عمر و مفلس روزگار و حیران . هر روزی که بروی بغفلت می گذرد جزوی از اجزاء عمر وی می کاهد و بروز آخر نزدیک میگردد ، در نقصان میرود ، و می پندارد که می فزاید . بنقد عصیان می آرد و طاعت با فردا می افکند .

گفتی : بکنم کار تو بنوا فردا

و آن کو که ترا ضمان کند تا فردا ؟!

رسول خدا (ص) که مهتر و بهتر خلق عالم بود و بر گزیده و بر کشیده حقّ بود، میگوید: هیچ بامداد بر نخاستم که شبانگاه را چشم داشتم . و هیچ شب نخفتم که بامداد را منتظر بودم . و هیچ لقمه در دهن ننهادم که گمان بردم که پیش از مرگ از خوردن آن لقمه فارغ شوم . و آن مهتر (ص) درد عا بسیار گفتی : «خداوند! تو ما را زندگانی ده در حلاوت طاعت ، و مردگی ده در پاکی از وحشت و زلّت . و ما را بحضرت خویش بر، نه تشویر زده کردار و نه خجل گشته روزگار .

۱۰۴ = سورة = الهمزة = مکیة

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
« وَيُلْ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ (۱) » وبل هر طنائی را سخن چینی بد کوئی .
« الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ (۲) » او که مال برهم می نهد و برهم می شمارد .
« يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ (۳) » می پندارد که مال او او را ایدر پاینده دارد .
« كَلَّا » نه [ندارد او را پاینده] . « لَيُنَبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ (۴) » درافکنند^۱ او را در آتش خرد کننده و شکننده .

« وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ (۵) » و توجه دانی که دوزخ چه جای است و آتش آن چه چیز؟

« نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ (۶) » آتشی است که الله آن را افروخت [نه مردمان]
« الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْآفَنَةِ (۷) » می سوزد آدمی را تا آنکه که بدل اورسد و دل او را بسوزد .

« أَنَّهُا عَلَيْهِمْ مَوْصَدَةٌ (۸) » آن بر ایشان افکنده است و برایشان پوشیده .
« فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ (۹) » در عمودهای دراز .

النوبة الثانية

این سوره صدوسی حرفست . سی و سه کلمه . نه آیت ، جمله به مکه فرو آمد .
و درین سوره ناسخ و منسوخ نیست . و در فضیلت سوره خبر ابی بن کعب است از پیغامبر (ص) گفت : « هر که این سوره بر خواند ، الله تعالی او را بعدد هر کس که پیغامبری را افسوس داشته ده نیکی در دیوان او بنویسد . و این سوره اندر شأن کافران

مكه فرو آمد . وليد مغیره و امیه خلف و اخنس شریق كه بر رهنكذر مصطفى (ص) و یاران می نشستند ، چون یکی از ایشان بگذشتی از پس وی سخن ناسزا گفتندی ، بلب همی گزیدند و بچشم و ابرو همی نمودند و بزبان همی گفتند . كهی رویاروی طعن همی كردند و ناسزا همی گفتند ، كهی از پس پشت عیب همی جستند و افسوس همی داشتند . تارب العزة این سوره در شأن ایشان فرو فرستاد و بد سرانجامی ایشان بیان كرد ، گفت :

«وَيْلٌ لِّكُلِّ هَمْزَةٍ لَّمْزَةٍ» و قيل : هو عامٌ في حقِّ كلِّ من هذه صفته . قال ابن عباس : الهمزة واللمزة معناهما واحد وهو العيب المشاء بالتميمه ، المفرق بين الاحبة ، الباغي للبريء العيب . روى عن اسماء بنت يزيد قالت : قال رسول الله (ص) : «الاخبركم بخياركم» ؟ قالوا بلى يا رسول الله . قال : «الذين اذاروا ذكر الله عز وجل ثم قال : «اخبركم بشراركم» ؟ قالوا : بلى . قال : «المشاؤون بالتميمه ، المفرقون بين الاحبة ، الباغون للبرء آء العيب» . وقال مقاتل : الهمزة الذي يعيبك في الغيب واللمزة يعيبك في الوجه . وقال ابو العالية و الحسن على ضده . و قال سعيد بن جبیر و قتادة الهمزة الذي يأكل لحوم الناس يغتابهم . و اللمزة الطعان عليهم . و قال ابن زيد : الهمزة الذي يهزم الناس بيده و يضربهم و اللمزة الذي يلزم الناس بلسانه و يعيبهم . و يرمز بحاجبه و يشير برأسه ، و الهمزة و اللمزة سا كننا الميم الذي يفعل ذلك به . قال النبى (ص) : «انى لاعرف قوماً يضربون صدورهم ضرباً يسمع اهل النار» . قيل : من هم يا رسول الله ؟ قال : «هم الهمازون اللمازون الذين يلتمسون عورات المسلمين و يهتكون ستورهم و يشنعون عليهم من الفواحش ما ليس فيهم .» ثم وصفه فقال :

«الذى جمع مالا» قرأ ابو جعفر و ابن عامر و حمزة و الكسائي : جمـع بالتشديد الميم على التّكثير . و قرأ الآخرون بالتّخفيف . « وعدده » اى - احصاه مرّة بعد اخرى و حفظ عدده ، و التّعدد الحفظ من غير ان يؤدّى حقّ الله منه . و قيل : « عدده » اى - اكثره لأن في تكثير عينه تكثير عدده . و قال الحسن : صنّفه ابلاً و غنماً و ارضاً و ذهباً و فضّة .

« يحسب ان ماله اخلده » فى الدنيا يظنّ انه لا يموت مع يساره . قال الزجاج :
 اى - يعمل عمل من يظنّ انه يبقى ليساره ويخلد فى الدنيا ماله . فحفظ ماله كحفظ
 الانسان حيوته كان ما ينقص منه ينقص من عمره .

« كلاً » اى - ليس لامر على ما يحسب . وقيل : هو متصل بما بعده ومعناه حقاً .
 « لينبذن فى الحطمة » اى - ليطرحن فى جهنم و « الحطمة » من اسماء النار وهى
 سبع دركات . فاسم الاولى ' جهنم ' لانها تتجهنم فى وجوه الخلق و هو موضع اهل
 التوحيد ولا نار فيها ولكنه يصل حر النار اليهم فاذا خرج اهل التوحيد منها جعلت
 طبقة على سائر الدركات . والدركة الثانية لظى وهى التى تلتظى اى - تلهب . والثالثة
 سقر وهى التى تسقر اى - تذيب مالقى فيها من قول العرب : سقرته الشمس . اى -
 اذابته . والرابعة « الحطمة » وهى التى تحطم ما فيها اى - تكسر وقيل : « الحطمة »
 الكثيرة الاكل سميت حطمة لانه يأكل بعضها بعضاً . ورجل حطمة اى - اكل .
 والخامسة الجحيم . وهى النار العظيمة تقول : اجحمت النار فاجحمت . والسادسة
 السعير وهى المسعورة اى - الموقدة غاية الايقاد . و السابعة الهاوية وهى التى تهوى
 باهلها اى - تهلكهم . وهذه الدركات تحت الصخرة ، و الصخرة تحت الثرى ، و الثرى
 تحت الحوت ، والحوت تحت الثور ، والثور تحت الارض السابعة . قوله :

« وما ادريك ما الحطمة » تعجيب و تعظيم ، معناه : « ما ادريك ما الحطمة »
 لولا ان الله تعالى بين شأنها لك . « نار الله الموقدة » تفسر لها ، « الموقدة » المسقرة
 « التى تطلع على الافئدة » اى - تحرق الجلود والاجسام حتى تصل الى القلوب
 ثم يعاد ما احرق منها جديداً وقيل : هى التى يبلغ الما الى القلب الالم اذا وصل الى القلب
 مات صاحبه . فهم فى حال من يموت ولا يموتون . كقوله : « لا يموت فيها ولا يحيى » .
 « انها عليهم مؤصدة » تهمز ولا تهمز فبالهمز من آصدت الباب وبغير الهمز من
 اوصدت الباب . والمعنى : ان النار او « الحطمة » مطبقة مغلقة لا يدخلها روح ولا فرج .
 « فى عمد » قرأ حمزة والكسالى و ابو بكر بضمتين ، والآخرون بفتحيتين وهى
 اختيار ابى حاتم لقوله تعالى : « رفع السموات بغير عمد » وهما جمعان للعمود مثل اديم
 و آدم و ادم . وقال ابو عبيدة هو جمع عماد مثل اهاب و اهب و اهب . قوله : « ممددة »

من صفة العمد ای - آنها قيود طوال ذات حلق فهم فيها يعذبون . و قيل : يمدّ ارجل الكفار في العمد من النار . وقيل : « العمد الممدّدة » اغلال في اعناقهم . وقيل : « في عمد ممدّدة » على ابواب جهنم مدّت بها الابواب لا يمكنهم الخروج . وقال الحسن : تفسير ذلك في الكهف : « احاط بهم سرادقها » فلجهنم سرادق وللسرادق عمدٌ وظاهر الآية أنهم يجعلون في العمد ثمّ تمدّ تلك العمد في النار . والله اعلم . روى عن انس بن مالك قال : قال رسول الله (ص) : « المؤمن كيّس فطن حذوق فاف متشبّت » لا يعجل عالم ورع و المنافق . « همزة لمزة » حطمة كعاطب الليل لا يبالي من اين كسب وفيما انفق .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بسم الله ، كلمة غيورة لا يصلح لذكرها الانسان مصون من اللغو والغيبة . ولا يصلح بمعرفتها الا قلب محروس عن الغفلة والغيبة ولا يصلح لمحبتّها الارواح محفوظة عن العلاقة والحجبة .

نام خداوندی که عزیزست نام او . عظیم است انعام او قدیم است کلام او ، شیرین است پیغام او ، هر ذره ای از ذرات عالم دلیلت بر جلال و اکرام او ، هر کجا شاهیست نقش بندگی بر جبین و اعلام او . هر کجا درویشی است مولیٰ آنجا که دل پر حسرت بی کام او . خداوندی که زمین خدمت نکشد بار نعمت او ، آسمان شکر بر ثناید اعباء امانت منت او ، دست وصف نرسد بشاخ نعمت جلال صمدیت او ، چشم ادراک نبیند سهیل فلک جمال احدیت او ، خواطر ضمائر و سرائر اسرار دریابد دقائق حقائق او . کسوت عبارت و اشارت محیط نشود بوصف عزّت و کبریاء او .

پیر طریقت گفت : آلهی تو آئی که خود گفتی چنانکه خود گفتی چنانی ، عظیم شانی و قدیم احسانی ، عزیز و سلطانی ، دبیان و مهربانی . هم نهانی هم عیانی ، دیده را نهانی و جان را عیانی . من سزای تو ندانم تودانی .

رفیع القدر فی عزّ المکان کریم القول فی لطف البیان
قوله تعالى : « ويلٌ لكل همزة لمزة » الله تعالى و تقدّس خبر میسحد از قومی

که همت و حرقت ایشان در دنیا همه جمع مال بود. روزگار و اوقات خویش در تحصیل مال از هر وجه که باشد. مستغرق داشته. بهر سوی دست همی زنند و از حرام و شبهه نپرهیزند. پیوسته در چنگ آرزو و حرص گرفتار شده، قرین تکبر و تجبر گشته، طغیان و عدوان روی بایشان نهاده، هریکی از ایشان چون فرعون غرق طوفان طغیان گشته. یا چون قارونی قرین فساد و هلاک شده. مال و نعمت نامبارک راه دین برایشان زده. و قدم بر خط خطا نهاده؛ و میل از طاعت و عبادت بگردانیده. چون خود را بر بساط نشاط توانگری بینند، و ابلیس نفخه کبر در بینی ایشان دمدم، طاغی و باغی شوند. چنانکه رب العزة گفت: «ان الانسان لیطغی» ان را استغنی؛ در خلق خدا بچشم حقارت نگرند، بطنازی و همّازی با مردم زندگانی کنند، همواره عیب ایشان جویند، بر درویشان افسوس دارند، بر بی گناه بهتان نهند، در ظاهر حسد برند، در باطن غیبت کنند. رب العالمین گفت: «ویل» ایشان را که صفت ایشان اینست و عمل ایشان چنین است. ایشان روشنائی دیسده دیواند. چشم و چراغ ابلیس اند. عاشق عشوه خویش اند. شیفته رعنائی خویش اند.

«یحسب أنّ ماله اخلده» همی پندارند که جاوید درین دنیا خواهند بود. و آن مال همیشه با ایشان خواهد ماند.

«کالا» چنانست که می پندارند و چنانست که می بیوسند. «لینبذن فی الحطمة» حقّا که ایشان را در قیامت بدوزخ اندازند، بخواری و زاری در در که حطمه باز دارند. دست و پای درغل کرده. در زنجیر هفتاد گزی کشیده، از رحمت حق نومید شده. «وما آدریک ما الحطمة» و تو چه دانی ای محمد که آن «حطمه» چه صعب در کی است از درکات دوزخ؟ و چه سوزنده آتشی است «نار الله الموقدة»؟ اگر بمقدار ذره ای از آن آتش در دنیا پیدا شود. همه اهل دنیا بسوزند و کوهها بگدازد و بزمین فرو شود. پس چون بود حال کسی که در میان آن آتش بود؟ بر آن صفت که رب العزة گفت:

«انها علیهم مؤصدة» «فی عمد ممددة» اما بزبان اهل اشارت بر ذوق اهل

فهم «نار الله الموقدة» آنست که :

« پیر طریقت » گفت : نار اضر مهّا صفو المحبّة فنغصت العیش . وسلبت السلوة ولم ينهنهّا معزّ دون اللقاء . حال آن جوان مرد طریقت است ، حسین منصور ، قدّس الله روحه ، گفت : هفتاد سال آتش «نار الله الموقدة» در باطن مازدند تا آن را سوخته کردند ، اکنون قدّاح وقت انا الحقّ شرری بیرون داد ، در آن سوخته افتاد و همه در گرفت و سوخته را شرری بس . معاشر المسلمین کجاست دلی سوخته « نار الله الموقدة » تا در وقت سحر از زناده یمنزل الله ، آتشی در وی افتد ، گویند : این سوخته آتش محبّت است ؟ و زبان حال محبّ میگوید :

بر آتش عشق جان همی عود کنم

جان بنده تو ، نه من همی جود کنم

چون پاک بسوخت عشق تو جان رهی

صد جان دگر بحیله موجود کنم

۱۰۵ = سورة الفيل = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
« اَلَمْ تَرَ » دانسته نداری . « كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِاَصْحَابِ الْفِيلِ (۱) » ، که چون
کرد خداوند تو با آن پیل داران ؟

« اَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ (۲) » نه دستان و ساز ایشان در تباهی کرد
و باطل .

« وَاَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا اَبَابِيلَ (۳) » ، و فرو کشاد برایشان^۱ مرغان جوق جوق^۲
پراکنده^۳ .

« تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ (۴) » می انداخت برایشان^۴ سنگهای از سنک و کل .
« فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ (۵) » تا ایشان را چون برگ کاه کرد ریزنده^۵ و
خورده .

النوبة الثانية

این سوره نود و شش حرفست ، بیست و سه کلمه ، پنج آیه ، جمله به مکه
فرو آمده . آن را مکی گویند ، باجماع مفسران . و درین سوره نه ناسخ است و نه
منسوخ ، و در خبرست از مصطفی (ص) هر کس این سوره بخواند ، الله تعالی
اورا از بلاء خسف و مسخ عافیت دهد . و سیاق این سوره قصه اصحاب الفیل است . و در
تاریخ این قصه علمای تفسیر مختلف اند . قومی گفتند : پیش از مولد مصطفی (ص)
بود بچهل سال . و هذا قول مقاتل . قومی گفتند : به بیست و سه سال . و هذا قول

۱ - الف : ورایشان . ۲ - الف : جوك جوك . ۳ - الف : پرکنده .

۴ - الف : ورایشان . ۵ - الف : ریزنده .

الکلبی . و بیشترین علما بر آنند که عام الفیل آن سال بود که رسول خدا (ص) از مادر در وجود آمد . و کان ذلک معجزه له . و بیان این قصه علی سبیل الاختصار آنست که : **نجاشی** ملک حبشه بود ، نام وی **اضخمه** و دیار حبشه و یمن در مملکت وی بود . دوقائد داشت که سالاران لشکر وی بودند ، یکی **ارباط** و دیگری **ابرهه بن الصباح الملقب باشرم** و کنیته **ابو بکسوم** . ایشان را هر دو بامیری یمن فرستاد . خلاف افتاد میان ایشان و با یکدیگر حرب کردند . و **ارباط** بدست **ابرهه** کشته شد و مال و ملک وی همه برداشت . و هر چه زیر دست **ارباط** بود ، از نواحی یمن ، زیر دست خویش کرد . و فرمان و ملک خود بر همه یمن روان کرد . و این همه بی دستوری و بی فرمان **نجاشی** کرد . چون خبر به **نجاشی** رسید ، خشم گرفت بر **ابرهه** و سوگند خورد که ننشینم تا پای خویش بر خاک یمن نهم و خون **ابرهه** بریزم . **ابرهه** چون این خبر بشنید ، رسولی بیرون کرد باهدیه ها و تحفه های بسیار و خود را حجامت کرد و خون خویش در شیشه ای گرفت با انبانی خاک یمن بملک **نجاشی** فرستاد . گفت : ما دو بنده بودیم از آن ملک و ما را با یکدیگر خصومت افتاد ، یکی کشته شد بی اختیار بر سبیل دفع . اکنون من که **ابرهه** ام بنده ملک ام ، فرمان بردار و خدمتکار ؛ اگر ملک عفو کند ، از این پس شربتی آب نخورم بی دستوری ملک . و اگر ملک سوگند خورده که خون من بریزد ، و پای بر خاک یمن نهد . اینک حجامت کردم و خون خود در یکی شیشه نزدیک ملک فرستادم تا بریزد . و انبانی خاک یمن فرستادم تا پای بر آن نهد و سوگند ملک راست شود . چون رسول با آن هدیه ها پیش ملک **نجاشی** رسید ، و آن پیغام بداد ، ملک ازو خشنود شد و ولایت یمن جمله بدو ارزانی داشت و بوی تسلیم کرد . چون آن رسول نزدیک **ابرهه** باز آمد ، **ابرهه** شاد شد ؛ و بشکر آنکه ملک از وی خشنود گشت ، وزراء و عقلاء اهل مملکت خویش جمع کرد و ایشان را گفت : مرا راهی سازید بعملی که ملک را خوش آید و او را در آن عزّی و جمالی بود ، تا آنرا شکر نعمت عفو او سازم . ایشان همه متّفق شدند که عرب را خانه ای است معظم مقدّس . و شرف جمله عرب بدان خانه است و مردمان شرق و غرب

روی بدان خانه دارند و آن خانه از سنگست. تو در صنعاء یمن کنیسه ای بساز بر نام ملك و بر دین نرسائی که دین نجاشی است و اساس آن از زروسیم و الوان جواهر کن. و کس فرست باطراف زمین و دیار عرب و ایشان را بخوان و بزروسیم و تحفه ها و هدیه ها ایشان را رغبتی کن، تا عالمیان روی بدین کنیسه نهند و اینجا طواف کنند، و ملك را عزّی و جمالی باشد. ابرهه همچنان کرد که ایشان گفتند و آن کنیسه بدان صفت بساخت. و آن را قلیس نام نهاد. و از بهر طمع مال و زروسیم خلقی روی بآن کنیسه نهادند. و هر که آنجا رفتی با تحفه و هدیه باز گشتی. و خبر در اطراف افتاد. که آن حجّ و زیارت و طواف که در مکه و خانه عرب بود با یمن افتاد. و در آن وقت رئیس مکه عبدالمطلب بود. مردی از عرب از ساکنان مکه نام وی زهیر بن بدر از عبدالمطلب درخواست و سوگند خورد که من بروم و در آن خانه ایشان حدث کنم و برخاست و آنجا شد. و چند روز آنجا عبادت کرد. شبی گفت: من می خواهم که این يك امشب اینجا عبادت کنم که مراسخت نیکو و خوش آمده است این بقت، و او را آن شب تنها در آن بقعه بگذاشتند. و در آن خانه مشك و عنبر فراوان بود، و پیوسته بوی خوش از آن همی دمید. زهیر آنجا حدث کرد و همه دیوار و محراب بنجاست بیالود آنکه آهنگ بیرون کرد و بگریخت. دیگر روز ابرهه از این حال آگاه شد. و دانست که این مرد از مکه بود و از مجاوران کعبه! سوگند خورد که من بالشکر و حشم بروم و آن خانه ایشان خراب کنم و باز من هموار کنم. و رسولی فرستاد بزمن حبشه و ملك را خبر کرد از آنچه زهیر کرد اندر آن کنیسه و از رفتن خویش سوی مکه و خراب کردن کعبه. گروهی گفتند: ملك حبشه بتن خویش بیامد و گروهی گفتند خود نیامد، لیکن پیلان بسیار فرستاد و لشکر و حشم فراوان؛ و گفته اند: يك پیل عظیم بود او را، نام آن پیل محمود، آن را فرستاد تا کعبه بوی خراب کنند. پس ابرهه بالشکر و سپاه فراوان از یمن بیامد. و در لشکر وی مردی داهی بود، نام وی ابو رغال او را صاحب جیش خویش کرد و در مقدمه لشکر با آن پیلان بفرستاد. و ابو رغال براه در هلاک گشت. و کوروی معروفست، براه یمن، حاجّ یمن چون آنجا رسید بآن کور وی سنگ باران

کنند. حتی صار کالجبل العظیم و فی ذلک یقول الفرزدق :

اذا مات الفرزدق فارجموه

کما یرمون قبر ابی رغال

ابرهه چون باطراف حرم رسید، بیرون حرم نزول کرد. و هر چه در حوالی مکه شتر و گوسفند بود غارت کرد. و در جمله دوست شتر از آن عبد المطلب که بوقف حاج کرده بود بغارت بردند. و ابرهه چون آنجا نزول کرد هیبت خانه کعبه در دل وی اثر کرد. و از آن قصد که داشت پشیمان گشت. و در دل خود میخواست که کسی در حق خانه شفاعت کند تا باز گردد و فرمود که : رئیس مکه را بیارید ، و رئیس مکه آنکه عبد المطلب بود. عبد المطلب با جمع بنی هاشم بنزدیک ابرهه آمد، و آن مرد که فرستاده بود پیش از رسیدن عبد المطلب در پیش ابرهه شد. گفت : قد جاءك سيد قريش حقاً. مردی می آید بحضرت تو که بدرستی و راستی سید قریش است. مردی کریم طبع نکوروی ، با سیادت و با سخاوت و با هیبت. و آنکه نوری از وی همی نابد که منظر وی مرا بترسانید. یعنی نور مصطفی (س) که از پیشانی وی همی نافت. ابرهه خویشان را بزی نیکو بیاراست و بر تخت نشست و عبد المطلب را بار داد. چون در آمد نخواست که او را با خود بر تخت نشاند، از تخت بزیر آمد و با عبد المطلب پیاپیان تخت بنشست. و او را اجلال کرد و نیکو بنواخت و سخنان وی او را خوش آمد و با خود گفت اگر در حق خانه کعبه شفاعت کند او را نو مید نکنم. پس ترجمان را گفت تا حاجتی که دارد بخواهد. عبد المطلب گفت : حاجت من آنست که دوست شتر از آن من بیاوردند ، بفرمای تا باز دهند ! ابرهه را از آن اندوه آمد. ترجمان را گفت : پیرس از وی تا چرا از بهر خانه کعبه حاجت نخواست ؟ خانه ای که شرف و عزّ شما بآنست و سبب عصمت و حرمت شما آنست و من آمده ام تا آن را خراب کنم نمی خواهی ، و این شتران را چه خطر باشد که می خواهی ؟ عبد المطلب گفت : انا ربّ الابل وللبیت ربّ یحفظه. من شتر را خداوند و این خانه را خداوندی است که خود گوشدارد و نکه دارد. ابرهه از این سخن درخشم شد ، گفت : ردّوا

علیه بعرانه لتنظر من يحفظنا عن البيت و من يحفظ البيت عنا ! عبد المطلب باز گشت و مکیان را فرمود تا هر چه داشتند از مال و متاع بر گرفتند و با کوه شدند و مکه خالی کردند . پس ابریه بفرمود تا آن پیل سپید که نام آن محمود بود فرای پیش صف آوردند و دگر پیلان و لشکر همه اندر پس او ایستادند و آن سپاه و آن پیلان همچنان همی آمدند تا بکنار حرم رسیدند . و عبد المطلب آن ساعت حلقه در کعبه بگرفت و همی گفت :

يا رب لا ارجو لهم سواكا

يا رب فامنع منهم حماكا

ان عدو البيت من عداكا

امنعهم ان يخبروا قراكا .

ثم اصبح عبد المطلب وارتفع على الجبل فاقبل نحو الكعبة رافعاً يده ويقول:

لاهم ان المرء يمنع رحله فامنع رحلك

لا يغلبن صليبهم و محالهم عدوا محالك

ان كنت تاركهم و قبلتنا فامر ما بدالك

جزوا جموع بلادهم والفيل كي يسبوا اعيالك

عمدوا حماك بكيدهم جهلاً وقد حقروا اجلالك

آن پیل سپید که در پیش صف بود، چون بحریم رسید، هیچ پای بحریم اندر ننهاد،

هر چند پیش زدند او را باز پس تر همی شد ! و گفته اند که : در میان ایشان مردی بود

نام وی نفیل بن حبیب رفت و کوش آن پیل گرفت و گفت :

ابرك محمود وارجع راشداً من حيث جئت فانك في بلد الله الحرام . چون

این سخن بکوش پیل فرو گفت، باز گشت و پای در حرم ننهاد . آن ساعت رب العالمین

مرغانی برانگیخت از جانب بحرمانند خطاف، گردنهایشان سبز و منقار سرخ، و

باهر مرغی سه سنگ بود از عدس مه و از خود کم ؛ یکی در منقار بود و دو در چنگ

و بر سر هر مردی از آن سپاه یکی از آن مرغ بر هوا بیستاد و بر آن سنگ نام آن

مرد نوشته که اورا خواهد کشت! پس بفرمان الله آن سنگها فروهشتند، بر سر ایشان گذاره کرد، و در شکم ایشان گذاره کرد، و بزیر ایشان بیرون آمد؛ و ایشان را کشته و هلاک کرده بیفکند. و آن پیلان نیز همه هلاک گشتند، مگر آن پیل سپید محمود نام که در حرم شد و باز گشت. آن پیل زنده بماند و دیگر همه لشکریان هلاک گشتند، مگر ابرهه که مرغ بر سر وی بیستاد و از منگه بیرون شد و روی به حبشه نهاد و آن مرغ بر هوا بر سر وی همی بود و او نمی دانست؛ تا در پیش نجاشی شد و آن احوال باز گفت. چون سخن تمام گفته بود، مرغ سنگ بر سر وی فروهشت و اورا هلاک کرد. فاری الله النجاشی کیف کان هلاک اصحابه! وقیل: بعث الله علی ابرهه داء فی جسده فجعل یتساقط انامله فانتهی الی صنعاء و هو مثل فرخ الطیر و ما مات حتّی انصدع صدره ثم هلك. وقیل: ابرهه هذا کان جدّ النجاشی الذی کان فی زمن النبی (ص). وقیل: خرجت فتية من قریش تجّاراً حتّی دنوا من ساحل البحر و هناك بیعة للنصارى فنزلوا بجانبها فاوقدوا ناراً و اصلحوا طعاماً لهم فلما ارتحلوا نرکوا النار فهاجت ریح فاضطربت البیعة ناراً و بلغ الخبر النجاشی فغضب و بعث ابرهه لهدم الکعبة و نقل حجرها و نراها الی ارضه لیبيتها بها فذلک قوله تعالی:

«الم تر کیف فعل ربّک باصحاب الفیل»

«الم تر، ای - «الم» تعلم «کیف فعل ربّک» هذه اللفظة تستعمل فی السّؤال عن الحال كما یسأل عن المکان باین و عن الوقت بمتی. تقول: کیف زید؟ معناه: فی ایّ حال. هو والتّقدير: «الم» تعلم فی ایّ حال «فعل ربّک» ما «فعل» «باصحاب الفیل» حیث صرفهم عن الحرم و احلّ بهم ما علمت من العذاب والنّقم. وفائدة اضافته تعالیٰ نفسه الی نبیه محمد (ص) بقوله «فعل ربّک» انّ جهّال المشرکین و سفهائهم توهموا انّ ذلک العذاب وقع من قبل الاصنام الّتی فی الکعبة فاراد الله سبحانه بذلک ابطال توهمهم فقال: «الم تر کیف فعل ربّک».

قوله: «الم يجعل کیدهم فی تضلیل» ای - فی بطلان و خسار. یقال: فلان

سعيه فى ضلال . و «فى تضليل» اى - فى بطلان وضياع و «كيدهم» ما ارادوا من تخريب الكعبة.

«وارسل عليهم طيراً ابابيل» اى - كثيرة متفرقة يتبع بعضها بعضاً . قلل ابو عبيدة : «ابابيل» جماعات فى تفرقة يقال جاءت الخيل ابابيل من هاهنا و هاهنا . قيل : لا واحد لها من لفظها ، وقيل : واحدها بالة . وقيل : ابول مثل عجول وعجاجيل . قال سعيد بن جبير : كانت طيراً خضراً لها منا قير صفر . و قال قتادة : طير سود جاءت من قبل البحر فوجأ فوجأ . وقال عكرمة : لها رؤس كرؤس السباع وانياب كانياب السباع . وقيل : هى حمام مكة هكذا . قال اهل مكة و الطير جمع الطائر .

«ترميهم بحجارة من سجيل» يعنى : بطين مطبوخ كالأجر . وقيل : اولها حجر و آخرها طين ، ما وقع منها حجر على رجل الآخرج من الجانب الآخر وان وقع على رأسه خرج من دبره . وهو اول يوم ظهر الجدرى فى الارض ظهر من تلك الاحجار . قال ابن عباس : رأيت فى دار أم هانئ بنت ابي طالب قفيزين من الحجارة التى رمت بها «اصحاب الفيل» . و كانت مخططة بحمرة كأنها جزع ظفار . و قالت عائشة : رأيت قائد الفيل و سائسه بمكة اعميين مقعدين يستطعمان .

قوله : «عصف المأكول» «العصف» ورق الزرع ثم يصير اذا يبس تبناً . و «المأكول» الذى تأكله الدواب . و قيل : «مأكول» ثمرته فحذف الثمرة كما يقال : فلان حسن ، اى - حسن الوجه . و قال عكرمة : كالحب اذا اكل فصار اجوف . و قال سعيد بن جبير : هو الشعير الثابت الذى يوكل ورقه . و قال ابن عباس : هو القشر الخارج الذى يكون على حب الحنطة كهية الغلاف له . و قيل : «عصف مأكول» كقولك : طعام مطعوم و شراب مشروب ، اى - شأنه ان يطعم ويشرب ، اى - تأكله الدواب والله اعلم بالمراد .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «بسم الله الرحمن الرحيم» اسم غنى من اطاعه اغناه ومن خالفه

اضاعه واقمائه، اسمٌ عزیزٌ من وافقه رقاء الی الرتبة العلیاء، ومن خالفه القاء فی المحنة الکبریٰ.

نام خداوندی عظیم. جبّار نامدار کریم، قهّار کرد کار حکیم. خداوندی که رقم قلم قضاء او بهیچ آب منسوخ نگردد. جبّاری که تیر تقدیر او بسپر هیچ آفریده مندفع نشود، کریمی که فضل عمیم او در هیچ معیار نگنجد، رحیمی که احسان قدیم او هیچ میزان نسنجد. خاطر اگر چه هادی و داهی بود در لمعات انوار سبحات جلال او گمراه شود. شکر اگر چه باطول و عرض بود، در فضل و احسان و طول و امتنان او کوتاه گردد. عقل اگر چه کامل و وافر بود، در دریای علم او غریق گردد. وهم و فهم اگر چه باحدّت و فطنت بود، در انوار جلال و جمال او حریق شود.

پیر طریقت قدّس روحه، بدین معنی سخنی مختصر باشارت گفته بس نفز و بس عجب. گفت: از جمال و جلال دوست کسی لذّت یابد کشیده بازست، مصحوب لم یزل باصاحب لم یکن بد ساز است.

قوله تعالی: «الم تر کیف فعل ربّک باصحاب الفیل» ای - محمد ننگری و نه بینی تو اصحاب فیل را که با ایشان چه کردیم، و ایشان را چون کشتیم، و دمار از ایشان چون بر آوردیم؟ قومی بودند بر پشت حیوان کوه هیکل موج پیکر قصد خانه ما کردند و بر عدّت و ساز و آلات خود اعتماد کردند، تا ما از خزائن قهر خود مرغکی چند ضعیف فرستادیم تا ایشان را هلاک کردند. و آتش قهر و سیاست ما در ایشان زدند که:

«وارسل علیهم طیراً ابابیل» «تر میهم بهجارة من سجّیل» ما آن قهّار و جبّاریم که هر که را خواهیم بهر چه خواهیم قهر کنیم. نمرود لعین را پشه ای فرستیم تا سزای وی در کنار وی نهد. فرعون طاغی را که دعوی خدایی کرد و ساحران با سحر عظیم جمع کرد، پاره ای چوب از حضرت خود فرستادیم تا قدر ایشان با ایشان نمود. ای محمد آن صنادید قریش و رؤساء کفر که قصد هلاک تو کردند و ترا از وطن خود بتاختند و بر اندیشه هلاک کردن تو بر پی تو بیرون آمدند و تو با صدیق

در آن غار غیرت رفته ، نبینی که ما عنکبوتی ضعیف را بشحنکی تو چون فرستادیم؟ تا دست دعاوی و اباطیل ایشان فرو بست ! ما آن خداوندیم که در راه ما عنکبوتی شحنکی کند ، مرغی مبارزی کند ، پشهای سپاه سالار ، کند ، غاری رازداری کند ، عصائی در صحرائی ازدهایی کند ، آبی فرما برداری کند ، آتشی مونسی کند ، درختی سبز مشعله داری کند ، سگی عاشقی کند ، موری مذگری کند ، سنگی مسبّحی کند ؛ کس را با قهر ما تا وستن نیست و از عذاب و عقاب مارهایی جستن نیست . دور افتادند و غلط پنداشتند اصحاب فیل که قصد تخریب خانه ما کردند ؛ خانه ای که طراز اضافت بیت الله بر آستین اعزاز او کشیده ، از سنگ بر آورده ، لیکن مغناطیس دلهای مؤمنان ساخته ! ابراهیم و اسماعیل را گفتیم که : مرا خانه ای بنا کنید " بوادِ غیر ذی ذرع " از مثنی سنگ خاره ، از یک جانب او بر بی نهایت و از یک جانب او بحر بی غایت . اگر خانه ای بودی از یاقوت و لعل و زبرجد یا در میان بساطین و ریاض و انهار و اشجار بودی ، اگر کسی بوی میل کردی عجب نبودی ؛ عجب آنست که مثنی سنگ بر هم نهاد و بادیه مردم خوار را موی ساخته و صد هزار اعرابی جلف سخت دل بی رحمت بر راه وی نشانده و آنکه آتش عشق عشاق هر روز نیز ترا کوئی آن کعبه شمعیت افروخته و حاجیان پروانه اند بی صبر گشته ، از هزار فرسنگ می شتابند و پروانه وار خویشتن را در می سوزند ، و ایشان که بعدری از و باز مانده اند و در آرزوی جوار و طواف او بگداخته اند این نوحه همی کنند :

از بادیه هجر که مان دارد باز؟	گر کعبه وصل تو کنند بر ما ناز
کز دور روا بود سوی کعبه نماز	ما می گردیم در بیابان نیاز

۱۰۶ = سورة قريش = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
« لایلاف قريش (۱) » [هلاک کردن سپاهی ییل و حبشه] از بهر فراهم داشت قريش
بود و خوی داشتن ایشان .

« ایلافهم رحلة الشتاء والصيف (۲) » آن خوی داشت ایشان که شد آمد
زمستان و تابستان می داشتند .

« فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ (۳) » پس ایدون بادا که خدای این خانه پرستند .
« الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ » آن خدای که ایشان را از گرسنگی سیر کرد
[با من رفتن کاروانها] « وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ (۴) » و ایشان را از بیم بی بیم کرد [با آرام
بهادن ایشان] .

النوبة الثانية

این سوره نود و سه حرفست ، هفده کلمه ، چهار آیه ، جمله به مکه فرو آمد ، و
درین سوره ناسخ و منسوخ نیست . و در خبرست از مصطفی (ص) : « هر که این سوره
برخواند ، الله تعالی او را ثواب آنکس دهد که بخانه کعبه طواف کند و در مسجد
حرام معتکف نشیند » . و روی فی بعض الاخبار ان النبی (ص) قال : « ان الله عز وجل
فضل قريشاً بنخال لم يشر بهم فيها غيرهم ، انهم عبدوا الله عشرين سنين لم يعبدوا فيها الا
قرشيّاً وانه نصرهم يوم الفيل وهم مشركون ، ونزلت فيهم سورة لم يدخل فيها احد من
العالمين سواهم ، وبانه بعثني منهم رسولا اليهم » . وفي الخبر الصحيح عن النبي (ص)

قال : « ان الله اصطفى كنانة من بنى اسماعيل واصطفى من بنى كنانة قريشاً واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفانى من بنى هاشم » . قال بعض اهل العلم : معنى الاصطفاء المذكور فى كنانة وقريش وهاشم هو ما خص الله تعالى هو لآل القبايل به من طهارة المناكح وصحة الانساب و زكاء المنابت وتمييزهم من بين سائر الامم بالاخلاق الصالحة والطرأئق المحمودة والمكارم المشهودة مع تمسك ببعض ماورثوا من ابيهم ابراهيم (ع) من المناسك والشعائر ، فاما ان يحكم لهم بالاسلام بهذا الاثر على ما يقول بعض الجاهلية فلا والله اعلم . وقريش هم اولاد النضر بن كنانة فكل من ولده النضر فهو قرشى ومن لم يولد النضر فليس بقرشى . والنضر هو الذى قال : بينا انا نائم فى الحجر اذ رأيت كأنما خرج من ظهري شجرة خضراء حتى بلغت عنان السماء واذا اغصانها نور فى نور واذا انا بقوم بيض الوجوه واذا القوم متعلقون بها من لدن ظهري الى سماء الدنيا . قال : فلما انتبهت اتيت كهنة قريش فاخبرتها بذلك . فقالوا : ان صدقت رؤياك فقد صرف اليك العز والكرم وقد خصت بحسب وسودد لم يخصص به احد من العالمين . وسموا قريشاً لتجمعهم بعد التفرق ، والقرش الجمع . وروى : ان معاوية سأل ابن عباس (رض) عن معنى قريش . - فقال : هى دابة تسكن البحر من اعظمها دابة وانشد :

وقريش هى التى تسكن البحر بها سميت قريش قريشاً

تأكل الغث و السمين ولا تترك يوماً لذى جناحين ريشاً

وقيل : القرش : الكسب و كانوا يأكلون من كسبهم فسموا به . قوله :

« لا يلاف قريش » هذه اللمام متصلة بالسورة الاولى ، والمعنى : فعلنا ذلك باصحاب

الفيل « لا يلاف قريش » وجمعهما عمر بن الخطاب فى الركعة الثانية من صلوة المغرب .

ويروى عن الكسائي ترك التسمية بينهما و كذلك فى مصحف ابى بن كعب لافصل بينهما

بالسمية لانه عد السورتين واحدة والتقدير : اهلك الله اصحاب الفيل و ارسل عليهم ،

حجارة « من سجيل » فجعلهم كعصف ما كول ، ليسلم قريش منهم وليدوم لهم ما الفوه من

رحلتی الشتاء والصیف الی الشام والیمن فیسمعون فیهما آمنین . و قیل : هذه اللام بمعنی الی ؛ ای - فعلنا ذلك باصحاب الفیل نعمةً منّا علی قریش الی نعمتنا علیهم فی «رحلة الشتاء والصیف». وقال الکسائی و الاخفش : هی لام التّعجب یقول : اعجبوا «لایلاف قریش رحلة الشتاء والصیف» و ترکهم عبادة «ربّ هذا البيت» ثمّ امرهم بعبادته . وقال الزّجاج : هی مردودةً الی ما بعدها ، تقدیره : «فلیعبدوا ربّ هذا البيت» «لایلاف قریش» ای - لما انعم الله علیهم من «ایلافهم» و قوله :

«ایلافهم» بدل من الایلاف الاول وقوله : «رحلة الشتاء» نصب علی المصدر و قیل : علی الظرف ، وقیل : بوقوع «ایلافهم» علیه . قرأ ابن عامر : «لآلاف» بهمزة مختلصة من غیر یاء بعدها و قرأ ابو جعفر «لیلاف قریش» بغير همز وانهما ذهبا الی طلب الخفة و قرأ الآخرون بهمزة مشبعة و یاء بعدها و اتفقوا فی «ایلافهم» انها یاء بعد الهمزة لا ابن کثیر فانه قرأ الفهم ساکنه اللام بغير یاء یقال : آلف یولف ایلافاً والف یألف الفأ والافاً فهما لغتان والفرق بینهما من طریق المعنی اذ الفت الشیء هو الاصل فاذا عدّيته الی مفعول قلت : آلفت الرّجل الشیء ایلافاً اذا جعلته یألفه كما تقول : آمنت القوم و آمنت فلاناً القوم . فیکون معنی الآية علی هذا آلفت قریش انفسها . رحلتی «الشتاء والصیف» و کانت لهم فی کلّ سنة رحلتان للتجارة ، «رحلة» فی «الشتاء» الی الیمن لانها بلاد حارة و «رحلة» فی «الصیف» الی «الشام» لانها باردة و وجه المنّة فی ذلك ان قریشاً کانت تعيش بتجارتهم فکان لا یتعرّض لهم احدٌ فی سفرهم بسوء لانهم سگان حرم الله . قیل : کان یؤخذ الرّجل منهم فیقول : انا حرّمی فیخلی عنه فلولا الا من لم یقدروا علی التصرف ولولا التجارة لم یقدروا علی المعیشة . فذکرهم الله عزّوجلّ هذه النعم و قال :

«فلیعبدوا ربّ هذا البيت» «الذی اطعمهم من جوع» بالتجارة و امنهم

من خوف ، لانهم سگان حرمه . وقیل : اصحاب «الایلاف» اربعة ، هاشم و عبد شمس و مطلب و نوفل ، بنو عبد مناف . و کان هاشم و عبد شمس توأماً کانوا اخذوا من ملوک المعجم والعرب حبلاً ، والحبال کتب العهد یمتازون بها من الآفاق لیعيش اهل

مكة و يسير مير^(١) هم آمنين . اخذ هاشم من قيصر حبلاً ثم هومات بغزة في طريق الشام . و اخذ عبد شمس حبلاً من النجاشي ثم هومات باجباد مكة في الطريق . و اخذ المطلب حبلاً من اقبال اليمن ثم هومات بردمان في طريق اليمن . و اخذ نوفل حبلاً من كسرى ثم هومات بسلمان في طريق العراق . و بذلك يقول الشاعر :

أن المفيرات وابناء هم	من خير آباء و امات
اربعة كلهم سيّد	اولاد سادات لسات
اخلصهم عبد مناف فهم	من لوم من لام بمنجاة
قبر بسلمان و قبر بردم	ان و قبر عند غزات
و ميت آخر منهم ثوى	في ملجء عند الثنيات

وقيل: كانوا يشتون بمكة و يصيفون بالطائف، فامرهم الله تعالى ان يقيموا بالحرم و يعبدوا رب هذا البيت، و قيل: كان الناس يرتحلون اليهم «رحلة» في «الشتاء» و «رحلة» في «الصيف» يحملون اليهم الميرة و غيرها، فمن عليهم بان كفاهم مؤنة الارتحال بانفسهم . و قال قتادة: ذكرهم الله نعمته عليهم اذ جعلهم آمنين بالحرم يسافرون و يتخطف الناس من حولهم . و عن ابن عباس: انه نهاهم عن الرحلتين و امرهم ان يعبدوا رب هذا البيت، و يقيموا بمكة كما افوا الرحلتين فيكون اللام في قوله: «لا يلاف» بمعنى الكاف

«الذى اطعمهم من جوع» اي - بعد الجوع الذي اصابهم في سنى القحط حتى اكلوا الجيف و العلhez^(٢) حين دعا عليهم الرسول (ص) «و امنهم من خوف» اي - «من خوف» العدو . و قيل: «من خوف» الجذام الذي وقع وراء مكة لا يصيبهم ببلدهم الجذام . و قال علي (ع):

«آمن قريشاً ان تكون الخلافة لافيهم» قال النبي (ص): «الناس تبع لقريش في هذا الشأن» يعني: في الامارة مسلمهم تبع لمسلمهم . كافرهم تبع لكافرهم . و في رواية اخرى: «خيارهم

(١) مير: مفتح نخستين، خواربار آوردن جهة عيال فرهنك نفيسى .

(٢) علhez: طعامی که در تنگسال از خون ویشم شتر سازند و نام کيامی . فرهنك نفيسى .

تبع لخیارهم ، وشرارهم تبع لشرارهم ؛ معناه : شرار قریش خیر شرار الناس . وفی روایة اخرى ' قال النبی " (ص) : «خیار قریش خیار الناس وشرار قریش شرار الناس» . وقال (ص) : «لا يزال هذا الامر فی قریش لا یعادیهم احد الا کبه الله فی وجهه لما اقاموا الدین» . وقال (ص) : «من یردهوان قریش اهانہ الله . اللهم اذقت اول قریش نکالاً فاذق آخرهم نوالاً» . وقال (ص) : «لا تقدّموا قریشاً فتهلکوا ولا تخلّفوا عنها فتضلّوا» ؛ و قال علی بن ایطالب (ع) : «اشهد علی رسول الله (ص) انه قال : «لا تؤمّوا قریشاً واثمّموا بها وان علم عالم من قریش یسع طباق الارض» . وقد حمل جماعة من اهل العلم وائمة الحدیث ، منهم احمد بن حنبل و ابو نعیم الاستر ابادی . قوله (ص) : «ان علم عالم من قریش یسع طباق الارض علی الشافعی» .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » باسم من لا غرض له فی افعاله ولا عوض عنه فی جلاله وجماله ، باسم من لا یجد الفقیر من دونه قراراً ولا یجد احد من حکمه فراراً .

نام خداوندی که نامش مونس مفلسان است ؛ یادش راحت دل مریدانست ، مهرش قوّت جان مشتاقانست ، یافتش روز دولت طالبان و سور و سرور درویشانست . عزیز قدر و عظیم شانست ، ملک او جاودان و عزّت او بی کرائست . سماع نامش بهار جان عاشقان و روح روح دوستانست . خداوندی که چراغ تسو حید در کلبه دل دوستان فضل او افروزد ، سرشتهای پنداشت از ساحت دوستان نار عدل او سوزد . گاه نور ایمان در پرده کفر و ظلمت بدارد ، گاه زحمت ظلمت کفر بنور ایمان بر دارد . خدای همه آفریدگان اوست ؛ آن کند که خود خواهد . دارنده و داننده اوست ؛ هر کس را آن دهد که سزای او بود . مالک الملک اوست ، یکی را ملک دهد تا پیوسته در روح و ریحان بود ؛ یکی را ملک نفس دهد تا همیشه در ظلمت عصیان بود . طوبی کسی

را که فردا مهمان دل وفادار نیکوکار بود . ویل بر آن کس که فردا در زندان نفس غدارمگزار بود ! از عدل او برین یکی حکم شقاوت رفته و جور نه ، از فضل او بر آن یکی حکم سعادت رفته و میل نه .

«لایلاف قریش» «ایلافهم...» درین سوره اصحاب ایلاف که سروران قریش بودند، الله تعالی نام ایشان برده ؛ و همچنین خانه کعبه که قبله عالمیانست نام برده . زخم عدل ازلی بر اصحاب ایلاف آمد ، سرافرازی و مهتری ایشان بر عالمیان و قرابت رسول (ص) مرایشان را هیچ سود نداشت . اثر فضل و لطف خداوندی روی بدان خانه سنگین بی جان آورد تا بدین تخصیص و این تشریف مشرف و مکرم گشت که : «رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ» و در آن سوره دیگر گفت : «و طَهَّرَ بَيْتِي» . درین سوره اضافت ربوبیت با خانه کرد که : «رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ» خداوند این خانه . و در آن سوره اضافت خانه با خود کرد که : «و طَهَّرَ بَيْتِي» پاک کن و پاک دار خانه من . این چنانست که خانه را گفت : من آن توام ، تو آن من . ازین عجبت هر که قصد خانه کعبه دارد ، بحج و عمره ، ایشان را کسان خویش خواند و زائران ، تا بر لسان نبوت برفت که : «الحاج و فدا الله علی بیتہ و العمار زوّار الله و حقّ علی المزور ان یکرم زائرہ» . ارباب معارف را اندرین معنی زبانی دیگرست ؛ گفتند : حجّ دو نوع است : یکی از خانه خود شود به بیت الحرام ، یکی از نهاد خود برخیزد بدر گاه ذوالجلال و الاکرام . آن یکی ناعرفانست ، و این یکی تا بمعرفت معروف . آنجا چشمه زمزم است ، اینجا اقداح شراب لطف دمام . آنجا قدمگاه خلیل است ، اینجا نظر گاه خداوند جلیل . آنجا آیات بینات است ، و اینجا آیات ولایات . آنجا رکن شامی و یمانی است ، اینجا گنج معانی . آنجا بقدم روند ، اینجا بهم روند :

آری بسرای دوست بس راهی نیست

آن را که جز از دوست نظر گاهی نیست.

آن یکی را حاج مکه گویند ، این یکی را حاج حق . ایشان کعبه از راه بادیه جستند ، اینان از راه دل . در خبرست که فریشتگان حاج مکه را استقبال کنند ،

را کبان را مضافه کنند ، پیادگان را معانقه کنند . اما حاجّ حقّ آن قوم باشند که فریشتگان ایشان را نبینند ، آسمان وزمین بوی ایشان نشنود ، عرش و کرسی بر ساق دولت ایشان نرسد ! ای مسکین اگر قوّت آن نداری که با مسافران راه حقیقت در بادیّه صفت سفر کنی ، باری سفر بادیّه صورت را میان در بند که الله تعالی چنین میگوید : « ولله علی الناس حجّ البیت » کم از آن نباشد که با ساکنان کوی ما بخانه ما آیی . اگر پیل نتوانی بود ، باری از پشه‌ای کم مباش که بر صورت پیل است ! گوید : اگر بقوّت پیل ایستم که بار کشم ، باری بصورت پیل که بار خویش بر کس نیفکنم .

۱۰۷ = سورة الدين (الماعون) = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
« أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْدينِ ^(۱) » دیدی آن مرد که بر وزیاداش و شمار دروغ
زن میگیرد ؟

« فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ^(۲) » او آنست که یتیم را بانگ بر می زند و میراند .
« يَدْعُ الْيَتِيمَ » یتیم را می گذارد و درو نگاه نمی کند .
« وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ ^(۳) » و بر طعام دادن درویش نمی انگیزاند
[و فرماید و بر آن نمی دارد] .

« قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ^(۴) » « الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ^(۵) » ویدل و نفرین
بر آن نماز گران که از نماز خویش بازمانده اند و آن را گذاشته .
« الَّذِينَ هُمْ يُرْآؤْنَ ^(۶) » ایشان که نماز می نمایند و نگرستین مردمان را
نماز می کنند .
« وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ^(۷) » و کس را بکار نیابند و زکوة مال باز می گیرند .

النوبة الثانية

این سوره صد و بیست و پنج حرفست ، بیست و پنج کلمه ، هفت آید ، جمله
به مکه فرو آمد ، بقول بیشترین مفسران . قومی گفتند : مدنی است ، آنرا در مدنیات
شمرند . و از شمار مدنیان این سوره شش آیتست ، بخلاف کوفیان و بصریان ، زیرا که
کوفیان و بصریان « يَرْآؤْنَ » آیت شمرند و مدنیان نشمرند . قومی گفتند : يك
نیمه از اول سوره مکی است ، در شأن عاص بن وائل السهمی فرو آمد ، و بقول بعضی
در شأن ولید بن المغیره فرو آمد . و قال ابن جریج : کان ابوسفیان بن حرب

ينحصر كل اسبوع جزورين، فاتاه يتيم فسأله شيئاً ففرغه بعصاه فانزل الله فيه . وبك نيمه آخر سورة، گفتند: مدني است؛ در شأن عبد الله ابي سلول منافق فرو آمد. و درين سوره ناسخ و منسوخ نيست . وفي الخبر عن ابي بن كعب قال: قال رسول الله (ص): «من قرأ سورة «ارأيت» غفر الله له ان كان للزكوة مؤدياً. قوله: «ارأيت» الالف في «ارأيت» الف الاستفهام ولها اربعة معان في الكلام: تقرير و تثبيت و انكار و وعيد. فالتقرير كقولك: اما فعلت اما قلت . قال الله سبحانه: «اولا يعلمون ان الله يعلم» والتثبيت كقولك: الست عالماً؟ قال الله تعالى. «الست بر بكم». والانكار كقولك: اضربت زيداً؟ قال الله تعالى: «افمن هذا الحديث تعجبون»؟ والوعيد كقولك: انضربني وتطعم السلامة . قال الله تعالى: «اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم» وهذا الموضع تقريرٌ للتعجب من حال الكافر كما تقول: ارأيت زيداً و فعله و مثله قوله: «ارأيت من اتخذ آلهه هواه» وقوله: «ارأيت» يحتمل انه رؤية العين ويحتمل انه رؤية القلب ومعناه: العلم . و تأويله: «ارأيت الذي» كذب «بالدين» كيف افترى على الله والدين الاسلام؟ كقوله: «ان الدين عند الله الاسلام» وقيل: الجزاء والحساب، كقوله: «الذين يكذبون بيوم الدين» والتكذيب بالدين على وجهين؛ احدهما انكاره و جحوده به باللسان، و الثاني ان لا يعمل به فيكون بمنزلة المكذب به . قوله:

«فذلك الذي يدع اليتيم» اي - يقهره ويزجره ويدفعه عن حقه. والدع: الدفع بحفوة وعنف، و قرئ في الشواذ. «يدع اليتيم» و معناه: يتركه و يهمله ولا يعبأ به .

«ولا يحض على طعام المسكين» اي - لا يطعم «المسكين» ولا يأمر غيره باطعامه لانه يكذب بالجزاء وهذا يترك في اي من القرآن وفيه تشديد لانه عز وجل لم يعذر من ايس عنده طعام والزمه الحض على الاطعام والسعى على الفقير الجايح حتى يطعم واعد في ذلك وعيداً غليظاً . وقوله: «على طعام المسكين» اي - على اطعام المسكين والحض الحث، والمسكين هو الذي له شيء يسكن اليه والفقير الذي لا شيء له . وقيل: هما سواء . قوله:

« فويل للمصلين » الذين هم عن صلواتهم ساهون ، اى - عن مواقيتها غافلون . قال مصعب بن سعد بن ابي وقاص : لاييه رحمهما الله اهم الذين تركوها ؟ قال : لا بل هم الذين اضاعوا مواقيتها ولو تركوها كانوا كفاراً بتركها . وكذلك روى عن النبى (ص) قال : « هم الذين يؤخرون الصلوة عن وقتها » . وقال ابن عباس : هم المناقون يتركون الصلوة فى السر اذا غاب الناس ويصلون فى العلانية اذا حضروا كقوله : « واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى » يرآؤن « الناس » . وقال قتادة ساء عنها لا يبالي صلى ام لم يصل . وقال الحسن : هو الذى ان صلاها صلاها رياء وان فاتته لم يندم . وقال الزجاج لا يصلونها سرّاً لانهم لا يعتقدون وجوبها و يصلونها علانية رياء وعن عطاء بن دينار قال : الحمد لله الذى قال : « الذين هم عن صلواتهم ساهون » ولم يقل . فى « صلواتهم » . وقال ابو العالية : لا يصلونها لمواقيتها ولا يتمون ركوعها ولا سجودها وعنه ايضاً هو الذى اذا سجد قال برأسه هكذا وهكذا متلفئاً .

« ويمنعون الماعون » قال ابو عبيدة : « الماعون » فى الجاهلية كل منفعة وعطية وعارية وفى الاسلام الطاعة والزكوة وهو ما هنا الزكوة لانه قرين الصلوة و « الماعون » فاعول من المعن ، والمعن الشئ القليل فسمى الزكوة والصدقة والمعروف ماعوناً لانه قليل من كثير . وكذلك قال الزجاج : كل ما فيه ادنى منفعة من اعارة آلات فى الدور كالقاس والقدر والدلو واقتباس النار مما يحتاج الفقير الى استعارته . وقيل : هو الذى يبذله الجيران بعضهم لبعض . وقيل « الماعون » مالا يحلّ منعه مثل الماء والملح والنار يدلّ عليه ما روى عن عائشة انها قالت : يا رسول الله ما الذى لا يحلّ منعه ؟ قال : « الماء والنار والملح » . فقالت : يا رسول الله : هذا الماء فما بال النار والملح . فقال لها : يا حميراء « من اعطى ناراً فكأنما تصدّق بجميع ما طبخ بذلك النار ومن اعطى ملحاً فكأنما تصدّق بجميع ما طيّب بذلك الملح ومن سقى شربة من الماء حيث لا يوجد الماء فكأنما احيى نفساً » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » افلح من عرف « بسم الله » وما ربح من

بقی عن «بسم الله». من صاحب لسانه ذکر «بسم الله» و صاحب جنانه حبّ «بسم الله» کفی له شفیعاً «بسم الله» الی من تعبّدنا بذکر الله^۱.

در هر کلمه ای از کلمات «بسم الله» اسرار ازل و ابد تعبیه است، اما در حجب عزّت متواری است تا سمع هر ناسزایی بدو نرسد و هر نامحرّمی راه بدو نبرد. نه هر چه بسمع ظاهر رسد جان و دل آن را قبول کند، ظاهر شنیدن دیگرست و باطن پذیرفتن دیگر.

شبلی روزی در خدمت^۲ حنید گفت: الله! - جنید گفت: آنچه میگویید ذکر زبانست، یا ذکر جان؟ - اگر ذکر جانست، زبان خود تابع آنست؛ ورنه که مجرد زبانست، این آسان کاری است. ابلیس همان میگوید که تو میگویی، تو بروی چه فضل داری؟ این بارگاه عامّ است، بیارگاه عامّ هم دوست فرو آید، هم دشمن؛ هم آشنا، هم بیگانه. مردمی باید که بر بساط ملوک در درون پرده جای یابد، ورنه بیارگاه عامّ هر کسی و هر خسی رسد:

هر خسی از رنگ و گفتاری بدین ره کی رسد؟

درد باید پرده سوز و مرد باید گام زن!

درد پرده سوز درد دین است، و مرد گامزن مرد دیندار. آن کافر مدبر که دین بدروغ داشت و اسلام پس پشت انداخت، بنکر که ربّ العالمین بامصطفی (ص) حبیب خویش از بهر آن مدبر چه خطاب می کند و کافر را چه بیم میدهد: «ارأیت الذی یکتذب بالذین» ای محمد می بینی آن مرد شقی و لید بلید و بوجهل پر جهل که دین اسلام را جحود می آرند و نبوّت ترا و معجزات ترا انکار می کنند؟ ای محمد دین را چه زیان دارد که ایشان آن را نپذیرند و از ناپذیرفتن ایشان درد دین چه نقصان آید؟ «ان هذا الذین متین» دین اسلام دست آویزی استوارست، آن را کسستن و شکستن نیست «لانیفصام لها» محجّه وسطی است و عروة و ثقی^۱. بر لسان اهل حقیقت دین آنست که: در راه عبودیت انقیاد کُلّی پیش گیری و روی از همه درگاهها بگردانی،

پناه بازودهی و دروگریزی .

یکی از علماء طریقت گفته : معنی : « اَنَّ الدِّینَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » آنست که هر چه دون حق است برای او بگذاری و حق او برای هیچیز بنگذاری . خبر درست است از رسول خدا (ص) : « الدِّینُ یَسْرُ » دین همه آسانی است ، زیرا که بعاقبت رساننده بآسانی است . و در خبرست : « مَلَکُ الدِّینِ الْوَرَعُ » نظام دین اسلام و نوای عالم ایمان در ورع است ؛ ورع پرهیز باشد از محرمات و خویشمن داری باحتراز از نابایست و ناشایست و مشغول بودن بشایست و بایست . هر دین که درو ورع نیست ، آن را در حضرت قرب محل قبول نیست . ورع بحقیقت ورع حواس است ، هر چه ترا گزیرست که نبینی ، دیده از آن نگاهداری ؛ و هر چه داغ رضاء حق ندارد ، دیده بر آن مطلع نگردانی ؛ تا فردا از دیدار حق جل جلاله باز نمایی .

حبیب عجمی کنیز کی داشت ، سی سال بود که روی او تمام بندیده بود . روزی کنیزك را گفت : ای مستوره کنیزك ما را آوازده ! - گفت : نه من کنیزك توام ! - گفت : ما را درین سی سال زهره آن نبودست که بدون او بچیزی نگاه کنیم ! و همچنین سمع نگاه دار ، تا صوتی که ملائم دین نباشد نشنود ؛ و اگر صوتی بیگانه بسمع در آید و قصد دل کند ، توحید که دربان دلست آن را در دل نگذارد و سمع بآب استغفار بشوید . همچنین زبان نگاه دارد تا هر چه را در راه حق نباید ، از آن نکوید . و دست نگاه دارد ، تا جز بدامن حقیقت نزند . و قدم نگاه دارد ، تا جز بر زمین فرمان نرود . و این هنوز ورع عام است . اما ورع خاص ورع دلست . و ورع دل آنست که : هر چه نه عالم حقیقت بود در آن فکرت نکند و اگر خاطری بدو در آید که نه وارد حق باشد آن را بجا روب توبه و استغفار از درگاه دل برود ، و آن آرزوها که شهوات در دل افکنند بدست تو گل و خوف از دل محو کند . و آنجا که فرمان حق نباشد ، بدل آنجا سفر نکند ؛ تا در مکان خویش بین اصبعین من اصابع الرحمن ثابت بماند . هر دل که جایی بیاطل سفر کند ، مثال شاهی بود که از تخت عز خویش و از میان سپاه خویش برود و در عالم اعداء سفر کند . این چنین دل هرگز بسلامت نبود . و فرق میان ورع ظاهر

وورع باطن آست که : متورع ظاهر فردا دیده باز کند ، حق را نبیند و متورع باطن امروز دیده فراز کرده حق را می بیند . عمر خطاب دل از هر چه درون حق خالی کرد ، لاجرم تجلی حق جلّ جلاله بر ساحت دلش تافت ، نامی گفت : رأی قلبی ربی . « فویل للمصلین » « الذین هم عن صلواتهم ساهون » « الذین هم یر آؤن و یمنعون الماعون » سیاق این سخن بر سبیل تهدید و وعید است ، کسی را که نماز نکند و زکوة ندهد یا کسی که نماز بنفاق و غفلت کند و زکوة بر یا و کراهیت دهد . خبر ندارد این غافل بی حاصل که نماز شمار اسلام است و زکوة قنطرة دین . هر کرا بینی که ظاهرش از حلیت و زینت این دو فرمان مهمل است ، بدانکه باطنش از عقیده دین معطل است . نماز مقام مناجات است و ترقی درجات و سبب نجات . زکوة پیرایه شریعت است و نور قیامت و قانون کرامت . بنده مؤمن موحد چون خطاب شرع و امر حق در فرائض نماز و زکوة بروی متوجه گردد بر گزارد آن و محافظت حدود و اوقات آن مواظبت نماید بجندی بلیغ و جهدی تمام شرائط جواز و شرائط قبول در آن بجای آرد ، لاجرم ظاهر او پیراسته ادب دین گردد و باطن او آراسته صدق و اخلاص .

۱۰۸ = سورة الكوثر = مکیة

النوبة الاولى

قوله تعالى: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
«أَنَا أَعْطِيكَ الْكَوْثَرَ (۱)» ما ترا [بخشیدیم نیکویی فراوان و] حوض کوثر
[تشنگان امت را از آن خیر فراوان].

«فَصَلِّ لِرَبِّكَ» نماز کن خدای خواند^۱ خویش را «وَأَنْحَرْ (۲)» و قربان کن
[ودو دست برهم نه در نماز بر زیر سینه].

«أَنْ شَأْنُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ (۳)» او که ترا زشت میدارد اودنب بریدست و بدنام.

النوبة الثانية

این سوره چهل و دو حرفست، ده کلمه، سه آیت، به مکه فرو آمد، و از مکیات
شمرند. و درین سوره هیچ ناسخ و منسوخ نیست. و در خبر ابی بن کعب است از
پیغامبر (ص): «هر که این سوره برخواند، الله تعالی او را از جویهای بهشت آب دهد
و بعدد هر کسی که روز عید اضحی قربان کند او را ده نیکی بنویسد. قوله:

«أَنَا أَعْطِيكَ الْكَوْثَرَ» و قرء «أَعْطِيكَ» و «الكوثر» الخیر-الكثیر،
وهو فوعل من الكثرة. روی انس بن مالك قال: بینا رسول الله (ص) ذات یوم بین اظهرنا
اذ اغفی اغفاه ثم رفع رأسه متبسماً فقلنا: ما اضحكك يا رسول الله؟ قال: «انزلت علیّ آناً
سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم» «أَنَا أَعْطِيكَ الْكَوْثَرَ».. فقرأ حتى ختم
السورة. ثم قال: «اندرون ما الكوثر؟» قلنا: الله ورسوله اعلم. قال: «انه نهر فی الجنة
وعدنيه ربی عز وجل فيه خير كثير، لذلك النهر حوض ترد عليه امتی يوم القيامة آنيته
عدد النجوم». وفي الصحيح: ان رسول الله (ص) قال ليلة أُسرى بى رأيت نهراً، فسألت

جبرئيل ، فقال : هذا « الكوثر » الذي اعطا كسه الله فضربت بيدي فاذا هو يجري على المسك . وقالت عائشة : من ادخل اصبعيه في صماخيه سمع خريره . وعن ابن عمر قال : قال رسول الله (ص) : « الكوثر » نهر في الجنة حافتاه الذهب مجراه على الدر والياقوت تربته اطيب من المسك واشد بياضاً من الثلج . وعن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله (ص) : « حوضي مسيرة شهر ماءه ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك و كيزانه كنجوم السماء ، من يشرب منها فلا يظمأ أبداً » . وروى عن حميد الطويل عن انس بن مالك قال : قال رسول الله (ص) : « ان لحوضي اربعة اركان ، فأول ركن منها في يد ابي بكر والثاني في يد عمر والثالث في يد عثمان والرابع في يد علي (ع) . فمن احب ابا بكر و ابغض عمر لم يسقه ابو بكر ومن احب عمر و ابغض ابا بكر لم يسقه عمر ومن احب عثمان و ابغض علياً لم يسقه عثمان ومن احب علياً و ابغض عثمان لم يسقه علي . ومن احسن القول في ابي بكر فقد اقام الدين ، ومن احسن القول في عمر فقد اوضح السبيل ، ومن احسن القول في عثمان فقد استنار بنور الله ، ومن احسن القول في علي فقد استمسك بالعروة الوثقى ، ومن احسن القول في اصحابي فهو مؤمن و من اساء القول في اصحابي فهو منافق » . عن انس قال : دخلنا على عبيد الله بن زياد وهم يتذاكرون الحوض ، فقال : يا با حمزة ما تقول في الحوض ؟ - فقال : ما كنت اري ان اعيش حتى اري امثالكم تتمارون في الحوض . ولقد تركت خلفي عجائز ما تصلي امرأة منهن الا سألت الله عز وجل ان يسقيها من حوض محمد (ص) وفيه يقول الشاعر :

يا صاحب الحوض من يدايكا و انت حقاً حبيب باريكا
وقال عبد الله بن عمر : « الكوثر » نهر في بطنان الجنة ، اى - في وسطها .
وقال الحسن : « الكوثر » هو القرآن العظيم . وقال عكرمة : هو النبوة والكتاب .
وقال ابو بكر بن عيَّاش : هو كثرة الاصحاب و الاشباع . وقال الحسين بن الفضل :
« الكوثر » شيآن تيسير القرآن وتخفيف الشرايع . وقال جعفر الصادق (ع) : « الكوثر » نور في قلبك ذلك على و قطعك عما سواي . و عنه ايضاً : « الشفاعة » . وقال

هلال بن يساف : هو قول لاله الآله . وقيل : الفقه فى الدين . وقيل : الصلوات الخمس . قوله :

«فصل لربك وانحر» قال محمد بن كعب : يقول : ان اناساً يصلون لغير الله و ينحرون لغير الله . فاننا «اعطيناك الكوثر» فلا يكن صلواتك ونحرك الآلى . و قال عكرمة و عطاء و قنادة : «فصل لربك» صلوة العيد يوم النحر . «وانحر» نسكك جمع له فى الأمر بين العبادة المالىة والبدنية . وقال انس بن مالك : كان النبى (ص) ينحر قبل ان يصلى فأمر ان يصلى ثم ينحر . وقيل : نزلت هذه الآية يوم الحديبية حين احصر النبى (ص) واصحابه وصدوا عن البيت فامر الله تعالى ان يصلى وينحر البدن وينصرف ففعل ذلك . وقيل : قرن القربان بالصلوة لان السجدة والنحيرة علما كل ملة فى الدنيا فقال : «لربك» «صل» وضح لاغيره . و يروى عن على (ع) قال : «النحر هاهنا وضع اليدين فى الصلوة على النحر» وعن وائل بن حجر قال : رأيت النبى (ص) يضع يده اليمنى على اليسرى فى الصلوة قريباً من الرسغ و يرفع يديه حتى تبلغ اذنيه . وعن ابن مسعود : ان النبى (ص) رأى رجلاً وهو يصلى واضعاً يده اليسرى على اليمنى فنزع اليسرى على اليمنى ووضع اليمنى على اليسرى . وقال (ص) : «رفع الايدي فى الصلوة من الاستكانة» . قيل : فما الاستكانة؟ قال : «الاتقرا هذه الآية» : «فما استكانوا لربهم وما يتضرعون» . وقيل : «فصل لربك وانحر» اى - استقبل القبلة بنحرك . وقيل : معناه : ارفع يديك بالدعاء الى نحرك . وروى ان النبى (ص) قال : انا معاشر الانبياء امرنا بثلاث ، بتأخير السحور و تعجيل الفطر ووضع اليمين على الشمال فى الصلوة .

«ان شانتك هو الابتر» «الشانى» هو المبغض «والابتر» الذى لا ولد له .

وقيل : هو الذى لا يذكر بخير . قال ابن عباس : نزلت فى العاص بن وائل السهمى وذلك انه رأى النبى (ص) خرج من المسجد وهو يدخل فالتقينا عند باب بنى سهم وتحدثنا واناس من صناديد قريش فى المسجد جلوس فلما دخل العاص قالوا له : من الذى كنت تحدث؟ قال : ذلك «الابتر» يعنى النبى (ص) ! و كان قد نوى قبل ذلك عبد الله بن رسول الله (ص) و كان من خديجة . وكانوا يسمون من ليس له ابن ابتر ، فسمته قريش عند

موت ابنه ابتر و صنبوراً . فانزل الله عزوجل :

« انَّ شانك هو الابتر » . قيل : لما توفي ' عبد الله بن النبی (ص) خرج ابو جهل فقال لاصحابه : انَّ محمداً قد بتر وانه اذا مات لا يبقى له ذكرو لا يجوز له امر فنستريح منه . فانزل الله عزوجل :

« انَّ شانك هو الابتر » ای - انَّ عدوك و مبغضك ابا جهل ليس له فی الجنة نصیب بل هو منقطع من کل خير ، و كانوا يقولون اذا مات ذکور و اذ الرجال : بتر ، فكانوا يقولون : انَّ محمداً صنبورٌ ، ای - انه فردٌ لا ولد له .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بسم الله كلمةٌ سماعها يوجب للقلوب شفاءها ، و للارواح ضیاءها ، و للاسرار سناءها و علاءها ، و بالحق بقاءها ، عز لسان ذكرها و اعز منه جنان صاحبها ، و اعز منه سر عرفها و استأنس بها .

شادی مؤمنان درین جهان از سماع نام و کلام اوست ، اس دوستان در آن جهان بقاء و سلام اوست . هذا سماعك من العبد القاريء فكيف سماعك من الفرد الباريء ؟ هذا سماعك من العبد فی دار الهلك ، فكيف سماعك من انملك فی دار الملك ؟ هذا سماعك وانت فی الخطر ، فكيف سماعك وانت فی النظر ؟ هذا سماعك وانت مقهورٌ مأسورٌ ، فكيف سماعك و انت فی دار النور و السرور من الشراب الطهور ؟ مخمور فی مشاهدة الملك الغفور !

ای عجباً ، امروز در سرای فنا ، در بحر خطا ، میان موج بلا ، از سماع نام دوست چندین راحت و لذت می یابی ؛ فردا در سرای بقا ، در محلّ رضا ، بوقت لقاء ، چون نام دوست از دوست شنوی لذت و راحت گویی چند خواهی یافت ؟ ! آن روز بنده در روضه رضا نشسته ، بر تخت بخت تکیه زده ، خلعت رفعت پوشیده ، بر بساط نشاط آرامیده ، از حوض کوثر شربت یافته ؛ شربتی از شیر سفید تر ، از عسل شیرین تر ، از مشک بویا تر . اینست که رب العالمین بر مصطفی (ص) منت نهاد ، گفت :

« اَنَا اعطیناک الکوثر » ما ترا حوض کوثر دادیم، تا تشنگان امت را شراب دهی. شرابی بی کدر، شارب آن بی سکر، ساقی آن یکی صدیق اکبر، یکی فاروق انور، یکی عثمان ازهر، یکی مرتضیٰ اورا شهر (ع)، اینست لفظ خبر که صادر گشت از سید و سالار بشر (ص) وقیل :

« اَنَا اعطیناک الکوثر » ای - « اعطیناک » الخیر الکثیر. ای مهتر کاینات، ای نقطه دایره حادثات، ما ترا نیکی فراوان دادیم که بفیض جود خود ترا در وجود آوردیم. و سراپرده نبوت تو از قاف تا بقاف باز کشیدیم، و ترا بر تخت بخت در صدر رسالت بنشانیدیم. و ترا بمحلی رسانیدیم که آب و باد و خاک و آتش از صفات کمال و جمال تو مدد گرفت. حلم تو خاک را ثبات افزود، طهارت تو آب را صفوت افزود، خلق تو باد را سخاوت افزود، قوت تو آتش را هیبت افزود.

در بعضی آثار آورده اند که سید (ص) در شب معراج، چون خواستند که او را بحضرت اعلیٰ برند، از نخست جبرئیل (ع) در سقایه زمزم او را طهارت داد، آن آب اول وضوء او جبرئیل بستد و پر خود را بآن منور کرد. آب دوم بمیکائیل سپرد تا بر زمرة ملا اعلیٰ قسمت کرد، آب سوم بخزانة غیب سپرد، ذخیره روز رستاخیز را. چون آتش دوزخ فروغ بر آرد و عذاب ضرام خود آشکارا کند، سید مقربان آن آب سوم وضوء آن مهتر عالم (ص) بر آن حریق جهنم باشد تا آرام گیرد و لهب او فرو نشاند و زبانه او بحجاب خود باز شود تا عاصیان امت را از شر او ضرری نباشد.

« اَنَا اعطیناک الکوثر » ای محمد! ما ترا نیکوئی فراوان بخشیدیم که نام تو برداشتیم و آوای تو بلند کردیم. داغی از لطف خود بر جوهر فطرت تو نهادیم و نام تو شطر سطر توحید کردیم. ای محمد! جوهر فطرت تو از جوار قدس قدم هنوز قدم در طینت آدم نهاده بود که ما مقربان حضرت را وصف تو کردیم و فضایل و شمایل تو ایشانرا گفتیم. تو پیغامبری امی نا دبیر هر گز بهیچ کتاب نرفته، و هیچ معلم را ندیده و نه بهیچ کتاب نظر کرده، ترا علم اولین و آخرین در آموختیم. و شرایع دین و احکام اسلام و مکارم اخلاق ترا بیان کردیم. هر کس را معلمی بود،

معلم تو ما بودیم . هر کس را مؤدّبی بود ، مؤدّب تو ما بودیم . « ادّبنی ربّی فاحسن تأدیبی » خبر معروف است و در کتب صحاح مسطور و مشهور که شب معراج چون بحضرت رسید ، حقّ جلّ جلاله از وی پرسید و خود داناتر : « یا محمد فیم یختصم الملائع الاعلیٰ » . - قال : « لا ادری » ! - قال : « فوضع یدہ بین کتفی فوجدت بردها بین یدیی فعلمت ما فی السّماء والارض . گفتا : اثری از آثار جلال ذوالجلال بسینه من رسید ، ذوق آن و روح آن بجان من رسید . دل من بی فروخت ، عطر محبّت بر سوخت ، علم اوّلین و آخرین در من آموخت . اینست حقیقت کوثر ، نواخت و کرامت بی شمار از خداوند اکبر . قوله : « فصلّ لربّک وانحر » ای - « صلّ لربّک » صلوٰۃ العید یوم النحر « وانحر » نسکک . ای سیّد چون روز عید آید ، نماز عید بگزار ، و چون نماز کردی قربان کن . این خطاب بامهتر عالم است ، لکن مراد بدین امت است . میگوید : ای سیّد آنچه فرمودیم بجای آروامت را بفرمای تا بجای آرند ، ایشان را در آن خیری است . « لکم فیها خیر » . این خیر در چه چیزست ؟ مصطفی (ص) بیان کرد ، گفت : اگر مرد مؤمن پوست گوسفند پرزر کند و بدرویشان دهد هنوز بثواب آن یک گوسفند نرسد که روز عید قربان کند . مصطفی (ص) را پرسیدند اگر کسی درویش بود و طاقت قربان ندارد چه کند تا ثواب قربان او را حاصل شود ؟ - گفت : « چهار رکعت نماز کند ، در هر رکعتی یکبار « الحمد » خواند و یازده بار سوره « انا اعطیناک الکوثر » الله تعالی ثواب شصت قربان در دیوان وی ثبت کند .

۱۰۹ = سورة الكافرون = مكية

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشايش مهربان .
« قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (۱) » بگوای محمد بآن ها که رویدگان .
« لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (۲) » نمی پرستم آنچه شما می پرستید .
« وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (۳) » و شما نمی پرستید آنچه من می پرستم .
« وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ (۴) » و من نخواهم پرستید آنچه شما می پرستید .
« وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (۵) » و شما نخواهید پرستید آنچه من می پرستم .
« لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ (۶) » کیش شما شمارا و کیش من مرا .

النوبة الثانية

این سوره مکی است ، به مکه فرود آمد . نود و چهار حرف است و بیست و شش کلمه ، شش آیت . و درین سوره يك آیت منسوخ است .
« لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ » نسختها آية السيف . بروی عن جبیر بن مطعم قال : قال لی رسول الله (ص) : « اتحب ان تكون اذا خرجت سفراً من امثل اصحابك هیأة و اکثرهم زاداً » . - قال : قلت : نعم بابی و امی انت یا رسول الله . قال : « فاقراء بهذا السور الخمس : « قل یا ایها الکافرون » و « اذا جاء نصر الله » ، و « قل هو الله احد » ، و « قل اعوذ برب الفلق » ، و « قل اعوذ برب الناس » . و کنت اخرج مع من شاء الله ان اخرج معه فی السفر فاكون ابدهم هیأة و اقلتهم زاداً فما زلت منذ علمنیهن رسول الله (ص) و قرأنهن اكون من احسنهم هیأة و اکثرهم زاداً حتی ارجع من سفری ذلك . و روی ان رسول الله اوصی ابا فروة الاشجعی بقراءة « سورة الکافرین » عند کل منام . و قال : « هی برآة من الشّرك » . و عن انس قال : قال رسول الله (ص) : « قل یا ایها الکافرون »

ربع القرآن . وعن ابي بن كعب قال : قال رسول الله (ص) : «من قرأ سورة « قل يا ايها الكافرون » فكانما قرأ ربع القرآن ، ونباعدت منه مردة الشياطين ، وبرىء من الشرك ويعافى من الفزع الاكبر» . وقال : (ص) : «مروا صبيانكم فليقرأوها عند المنام فلا يمرض لهم شيء» . وقال ابن عباس : ليس فى القرآن سورة اشد لغيظ ابليس من هذه السورة لانها توحيد وبرآءة من الشرك قوله :

«قل يا ايها الكافرون» قيل: الالف واللام للجنس، فهو على العموم وجمهور المفسرين على انها نزلت فى رهط من الكفار اجتمعوا فكان فيهم الوليد بن المغيرة والعاص ابن وائل وامية بن خلف والاسود بن عبد المطلب والحارث بن قيس وصناديدهم فقالوا : يا محمد هلم فلنعبد ما تعبد سنة ، وتعبد ما نعبد سنة ؟ فان كان الذى جاءت به خير أمّا فى ايدينا كتناقد شر كذاك فيه واخذنا بحظنا منه ، وان كان الذى بايدينا خير أمّا بيدك، كنت قد شر كتنافى امرنا واخذت بحظك منه . فقال : «معاذ الله ان اشرك بالله غيره» ونزلت السورة . ففدا رسول الله (ص) الى المسجد الحرام وفيه الملاء من قريش فقرأها عليهم فعند ذلك ايسوا منه وآذوه وآذوا اصحابه . واما وجه تكرير الكلام ، فان معنى الآية :

«لا اعبد ما تعبدون» فى الحال ، «ولا انتم عابدون ما اعبد» فى الحال ، «ولا انا عابد ما عبدتم» فى الاستقبال ، «ولا انتم عابدون ما اعبد» فى الاستقبال . ابن سخن بجای آنست كه عجم گویند : نكردم ونكنم ، اى - لست «اعبد» الآن «ولا انا عابد» فيما استقبل . وقوله : «ما اعبد» تأويله من «اعبد» وهذا خطاب لمن سبق فى علم الله انهم لا يؤمنون كقولسه : «سبحانه انه لئن يؤمن من قومك الا من قد آمن» . وقال اهل المعانى : نزل «القرآن» بلسان العرب وعلى مجارى خطابهم ومن مذاهبهم التكرار ارادة التوكيد والافهام كما ان من مذاهبهم التخفيف والايجازو قال القتيبي : بين نزوليهما زمان . وذلك ان القرآن نزل شيئاً بعد شيء وآية بعد آية، فكانهم قالوا : «اعبد» آلهتنا سنة ، فقال الله : «قل لهم «لا اعبد ما تعبدون» ؛ ثم قالوا بعد ذلك : استلم بعض آلهتنا ، فانزل الله :

« ولا انا عابدٌ ما عبدتم » « ولا انتم عابدون ما اعبد » « لكم دينكم » الشّرك « ولی دینی » الاسلام . وقیل : « لكم » جزاء « دینکم » « ولی » جزاء دینی ؛ کما قال : « لنا اعمالنا ولكم اعمالکم » وهذه الآية منسوخة بآية السّيف . قرأ ابن كثير و نافع و حفص « ولی » بفتح الياء وقرأ الآخرون باسكانها .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » اسمٌ عزيزٌ ما استنارت الظواهر الا بآثار توفيقه وما استضاءت السرائر الا بانوار تحقيقه ، فبتوفيقه وصل العابدون الى مجاهدتهم و بتحقيقه وجد العارفون كمال مشاهدتهم ، و بتمام مجاهدتهم وجدوا آجل مشوبتهم ، و بدوام مشاهدتهم نالوا عاجل قربتهم
نام خداوندی که نثار دل دوستان امید دیدار او ، بهار جان درویشان در مرغزار ذکرو ثناء او . هر کس را بهاری و بهار مؤمنان یاد وصال او . هر کجا راستی است آن راستی بنام او . هر کجا شادی است آن شادی بصحبت او . هر کجا عیشی است آن عیش بیاد او . هر کجا سوزی است آن سوز بمهر او . ملک امروز یاد و شناخت او ، ملک فردا دیدار و رضای او . اینت کرامت و منزلت ، اینت سعادت و جلالت !
جلالتی نه تکلف ، سعادتی نه گزاف

حقیقتی نه مجاز و ، مقالتی نه محال

در سرای طرب چون بکوفت دست غمان

ز چرخ و هم فروشد ستارگان خیال !

قوله : « قل يا ايها الكافرون » « لا اعبد ما تعبدون » عبد الله عباس گفت : در قرآن سورتی نیست بر شیطان سختتر و صعبترازین سوره ، زیرا که توحید محض است و بر آءت از شرك . و توحید دو باب است : توحید اقرار و توحید معرفت . توحید اقرار یکتا گفتن است . و توحید معرفت یکتا دانستن . یکتا گفتن آنست که : گواهی دهی الله را بیکتائی و پاکی در ذات و صفات . در ذات از جفت و فرزند و انباز .

پاك ، و در صفات از شبیه و نظیر و مشیر پاك . صفات او نامعقول ، کیف آن نامفهوم ، نامحاط و نامحدود . از او هام و افهام بیرون و کس نداند که چون ؟ و یکتا دانستن آنست که او را جلّ جلاله در آلاء و نعمای یگانه دانی . و هاب و معطی اوست . یگانه قسام و منعم اوست . یگانه در گفت و کردار اوست . یگانه در فضل و در لطف اوست . یگانه در رحمت و در منت اوست . یگانه نه کس را جز از وی شکرست و منت و نه بکس جز از وی حولست و قوت . نه دیگری را جز از وی منع است و منعت . بنده مؤمن موحد که شعاع آفتاب توحید بر و تافت . نشانش آنست که : مراقبت بر سکون و حرکت گمارد ، يك نفس بی اجازت شریعت و طریقت نرزد . ظاهر بمیزان شریعت بر کشد ، و باطن بمیدان حقیقت در کشد ، و نقطه اصلی را از اعتماد بر هر دو پاك دارد ؛ که گفته اند : السّعيد من له ظاهرٌ موافقٌ للشریعة و باطنٌ متابعٌ للحقیقة . و هو متبریٌّ من الاعتماد علی شریعت و حقیقت . اگر ذرّهای بر خودش اعتماد بود ، مجوسیت محض و یهودیت صرف باشد . ای جوانمرد اگر از آنجا که اعلی العلی^۱ است تا آنجا که تحت الثری است همه از طاعات و عبادات پر کنی ، چنان نبود که ذرّهای از خودی خود دست برداری و خویشتن را ببینی ؛ تا خود را باز پس ترین همه عالم ندانی ، این راه را نشانی **بوالقاسم نصر آبادی** را گفتند : از مشایخ گذشته آنچه ایشان را بود ترا هیچ چیز هست ؟ - گفت : درد نایافت آن هست ! در جمله ترا دلی باید که درد و مصیبت نایافت بود ، یا شادی عز یافت ؛ ان الله تعالى یبغض الصّحیح الفارغ . عیسی مریم (ع) هیچ جای قرار نگرفتی ، کرد عالم سیاحت کردی . گفتند : سبب چیست ؟ - گفت : بر امید آنکه قدم بر جایی نهم که روزی قدم صدیقی آنجا رسیده باشد ، تا آن قدمگاه گناه مارا شفیع بود ! اگر درد همه اولیاء عالم و صدیقان درهم گذارند ، در کرد درد قدم عیسی پاك نرسد و نیاز و سوز او درین راه چنین بود ! خزائننا مملوءة من الطّاعات فعلیک بذرة من الافتقار والانکسار .

۱۱۰ = سورة النصر = المدنیة

النوبة الاولى

قوله تعالى: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
«إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ» چون یاری الله بتو رسد «وَالْفَتْحُ (۱)»، و کشاد [مکه] .
«وَرَأَيْتَ النَّاسَ» و مردمان را بینی «يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ» که در دین
خدا می آیند «أَفْوَاجًا (۲)» جوفا جوق^۱، گروه گروه .
«فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» بستای خداوند خویش را [بسزا و سزاواری و خدائی را] .
«وَاسْتَغْفِرْهُ» و آمرزش خواه ازو «إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا (۳)» که او خداوند توبه پذیر است
[همیشه] .

النوبة الثانية

این سوره هفتاد و هفت حرف است، نوزده کلمه، سه آیت . جمله به مدینه
فرو آمد . قومی گفتند : مکی است ، این سوره به مکه فرو آمد . و درین سوره ناسخ و
منسوخ نیست . و در خبرست از مصطفی (ص) : «هر که این سوره برخواند، چنانست
که با مصطفی (ص) روز فتح مکه آنجا حاضر بوده و بثواب و کرامت آن جمع
رسیده» . قوله :

«إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ» جمهور مفسران بر آنند که : این فتح ، فتح
مکه است . و شرح این قصه بر قول محمد بن اسحاق بن یسار و بر قول علماء اصحاب
اخبار است که : رسول خدا (ص) سال حدیبیه او را با قریش صلح افتاد ، بشرط آنکه
از قبائل عرب هر که خواهد در عهد و امان رسول خدا (ص) شود و هر که خواهد در
عهد و عقد قریش شود . بنو خزاعه در عهد و امان رسول خدا شدند و بنو بکر در

عهد قریش شدند . و پیش از مبعث مصطفی (ص) میان این دو قبیله عداوت بود ، بسبب آنکه بنو خزاعه یکی را کشته بودند از بنی بکر و ایشان آن عداوت در دل گرفته بودند ، و پیوسته آن خصومت و کینه در دل داشته . چون آن صلح افتاد . رسول (ص) به مدینه باز شد و مکیان سلاح بنهادند و ایمن شدند . چون سالی بر آمد ، بنو بکر از مکیان یاری خواستند و بر بنی خزاعه افتادند و خلقی را بکشتند و باقی بهزیمت شدند . جبرئیل (ع) از پیغام حق جلّ جلاله آمد و رسول (ص) را خبر داد که ایشان نقض عهد کردند ، اکنون بسیج راه کن ، به مکه رو ، که وقت فتح آمد . و بنو خزاعه نفیر نامه بر رسول (ص) فرستادند ، و رسول خود خبر داشت . قریش چون بدانستند که رسول خدا (ص) از آن حال خبر یافت ، بترسیدند و رعبی عظیم در دل ایشان افتاد . گفتند : نباید که رسول ایشان را یاری دهد و بر ما چیره شوند . بوسفیان را فراراه کردند تا به مدینه شود و از رسول خدا (ص) عذر خواهد . جبرئیل (ع) آمد و رسول را خبر داد از آمدن بوسفیان . و رسول یاران را گفت که : بوسفیان بعذر همی آید و من قبول نخواهم کرد . بوسفیان چون به مدینه رسید ، نخست بدر خانه فاطمه علیها السلام شد و قصه خود بگفت . فاطمه (ع) گفت : این کار بزرگتر از آنست که حدیث زنان در آن گنجد ! پس بنزدیک رسول (ص) شد ، و رسول (ص) بیش از آن نگفت که : مکیان عهد بشکستند ! و نیز جواب سخنان وی نداد تا بوسفیان نومید برخاست و بنزدیک امّ حبیبه دختر خویش شد که عیال رسول بود . و آن روز نوبت رسول آنجا بود . نطعی ازادیم عکاظی باز کرده که رسول (ص) بر آنجا نشستی . بوسفیان خواست که بر آنجا نشیند ، امّ حبیبه بنکذاشت ؛ گفت : این جامه رسول (ص) و جای رسول (ص) است ، کافر را با نجاست کفر نرسد و نسزد که بر جامه و جای رسول (ص) نشیند ! بوسفیان غمگین و نومید باز گشت و قصد مکه کرد . پس رسول (ص) مهاجر و انصار را جمع کرد و گفت : اسباب راه را بسازید که بسفر می باید شد . یاران رادشخوار آمد که سفر روم می پنداشتند ، از آنکه خبر روم آمده بود . و رسول (ص) حدیث مکه پنهان داشت تا آن ساعت که فراراه بود . بیرون آمد با ده هزار سوار پیاده و سوی مکه رفت و فرمود

که : سر راهها فرو گیرید تا پیش از ما کسی بایشان نرسد . زنی بود نام وی ساره مغنیه بود . و نیز در میان لشکر جامه شویی کردی ، ملطفه ای ستد از حاطب بن ابی بلتعہ به مکہ . وقصّہ این زن و این ملطفه در ابتداء سورة الممتحنة بیان کرده شد . پس رسول خدا (ص) با لشکر اسلام رفتند تا بغطفان رسیدند . و اهل مکہ را از ایشان خبر نه ، اما همی ترسیدند و بوسفیان را گفتند : هیچ خبر از محمد (ص) نمی رسد و ما را دل مشغول است ؟ ایکی را بفرست تا خبر باز آرد . بوسفیان گفت : این کار منست . من خود بروم و حقیقت این حال باز دانم . بوسفیان با حکیم بن حزام رفتند براه مدینه تا بغطفان رسیدند بشب و همه کوه و دشت و صحرا روشنائی دیدند از چراغها و آتشنا که افروخته بودند . بوسفیان تعجب همی کرد که این مکر نه محمد (ص) است که او را چندین سپاه و حشم نباشد ! و عباس بن عبدالمطلب آن شب از لشکر گاه بیرون آمده بود ، و تجسس اخبار همی کرد . بوسفیان بروی رسید ، و میان عباس و بوسفیان دوستی بود از قدیم ، باز گفت : ای بوسفیان تو اینجا چگونه افتادی ؟ باین وقت اگر عمر ترا در یابد ترا هلاک کند ! آنکه او را بر مر کوب خود نشاند و ردیف خویش ساخت . عمر همان ساعت بیرون آمده بود ، چون بوسفیان را دید تیغ بر کشید و قصد قتل وی کرد . عباس گفت : ای عمر او در امان منست ! پس عمر رفت تا رسول (ص) را خبر کند . عباس نیز بشتافت تا هردو بهم بدر خیمه رسول (ص) رسیدند . عمر گفت : یا رسول الله هذا بوسفیان عدوّ الله قد امکن الله منه بغير عهد ولا عقد فدعنی اضرب عنقه ! عباس گفت : یا رسول الله آنی قدا جرته ! پس رسول خدا (ص) او را امان داد و قصد عمر از وی باز داشت . و او را به عباس سپرد ، گفت : « امشب تو او را بخیمه خویش بر » . عباس او را بخیمه خویش برد . دیگر روز بامداد بحضرت رسول (ص) آمد . رسول گفت : « یوحنا یا بوسفیان الم بأنک ان تعلم ان لا اله الا الله و انی رسول الله » . بوسفیان گفت : بابی انت و امی ما او صلیک و احلمک و اکرمک ، الله لقد ظننت ان لو کان مع الله اله غیره لقد اغنی شیئاً . مادر و پدر من فدای تو باد ای محمد چه حلیم و کریم که نوئی و چه بردبار و بزرگوار و کریم طبع و خوش خوی

که توئی ای محمد . والله که ظنّ من چنانست که اگر با الله خدائی دیگر بودی ازو کاری بکشادی ومارا بکار آمدی رسول (ص) گفت : یا با سفیان نمی دانی که من رسول خدا ام ؟ - بوسفیان گفت : چیزی از این معنی در دل من می بود . عباس گفت : و بھک یا با سفیان اسلم و اشھدان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله قبل ان یضرب عنقک . بوسفیان چون این سخن از عباس بشنید ، کلمه شهادت بگفت و مسلمان گشت . عباس گفت : یا رسول الله این بوسفیان مردی بزرگ منش است . و تفاخر دوست دارد . با وی کرامتی کن . برو و با ختی نه . رسول (ص) فرمود : «من دخل دار ابی سفیان فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ومن اغلق علیہ بابہ فهو آمن» . بوسفیان خواست که از پیش برود به مکه . رسول (ص) عباس را گفت . «اسبیہ بمصیق الوادی حتی یمرّ علیہ جنود الله فیراھا» . او را بر رهگذر لشکر اسلام بدار تا همه را ببیند عباس او را بر ممر لشکر اسلام بداشت . فوج فوج ، جوق جوق ، کردوس کردوس بروی همی گذشتند و عباس ویرا همی گفت که : ایشان که اند و از کدام قبیله اند . و هر قوم که همی گذشتند فرا عباس می گفت : افیہم ابن اخیک ؟ تا آنکه که وفدی عظیم در آمد از مهاجر و انصار . و رسول (ص) در میان ایشان چون ماه در میان ستارگان بوسفیان گفت : بزرگ ملک شد این برادر زاده تو ! عباس گفت : و بھک یا با سفیان این نه ملک است که این نبوت است و او ملک نیست که او پیغامبر خدای است . و رسول (ص) بر ناقه ای نشسته ، پشت مبارک خویش دوتاہ کرده و زنخ بر پیش پا لان نهاده همی گفت : «انا عبدہ لا اله الا هو وحده» صدق وعده و نصر عبده و اعزّ جندہ و هزم الاحزاب وحده» . پس بوسفیان از پیش برفت و در مکه شد . و گفت : محمد آمد با سپاهی عظیم که کس طاقت آن ندارد . مردمان همی گریختند ، بعضی بکوه همی شدند ، بعضی در مسجد ، بعضی در سرای بوسفیان تا سرای وی پر شد ؛ و بعضی همی آمدند و دست بردر سرای وی می نهادند . آنکه یک ساعت از روز قتل کردند ، و فی الخبر الصحیح قال النبی (ص) یوم فتح مکة : «ان هذا البلد حرّمہ الله یوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمة الله الی یوم القيامة و انه لن یحلّ القتال فیہ لاحد قبلی ولم یحلّ لی الا ساعة من نهار

فهو حرامٌ بحرمة الله الى يوم القيامة». پس یکساعت مردمان خزاعه را دستوری داد بقتل، آنکه نهی کرد، گفت: «لا تقتلوا احداً الا من قاتلكم»، و جمعی مشرکان آن روز باهم افتادند، قریب چهار هزار مرد، پیشرو و سرخیل ایشان عکرمه بن ابی جهل بود و مقیس بن ضبابة و سهیل بن عمرو و صفوان بن امیة، يك زمان با خالد ولید و سپاه اسلام جنگ کردند، آخر بهزیمت شدند و در مکه بجز آن يك زمان قتال نرفت. و رسول خدا (ص) تنی چند را نامزد کرد که ایشان را بکشید اگر دریابید. پس قومی را از ایشان دریافتند و کشتند و قومی را دریافتند و بآخر مسلمان شدند. پس رسول خدا (ص) در مسجد شد و طواف کرد و در خانه کعبه باز کرد و فرمود تا بتان را جمله بیرون انداختند و بشکستند و هبل را که بت مهین بود با ستانه دریفکنند. بر گذرگاه مردم، تاهر کسی قدم برومی نهد و حقارت و خواری وی پیدا میشود. آنکه رسول (ص) بلال را فرمود تا بر بام کعبه بانگ نماز گفت و مسلمانان در مسجد آمدند و رسول (ص) دست در حلقه آویخت و گفت: «لا اله الا الله وحده، الحمد لله وحده، صدق وعده و نصر جنده و حزم الاحزاب وحده». مردمان همی آمدند گروه گروه در دین اسلام، چنانك رب العزة گفت:

«ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا». و گفته اند: رسول خدا (ص) حلقه در کعبه بگرفت و روی با قوم کرد، گفت: «ماذا اقول وما تقولون؟» سهیل ابن عمرو برخاست، گفت: چگویم یا رسول الله؟ اگر گویم اصیلی، اصیلی؛ اگر گویم کریمی، از تو کریم تر و حلیم تر کس نیست! لیکن وحشتی افتاد میان تو و قوم تو و بآن وحشت بغربت افتادی، آخر عزیز و مکرم بمیان قوم خود باز آمدی؛ اگر نزدیک اجاب عزیز و مکرم بودی نزدیک اقارب عزیز تر و مکرم تر باشی. تو آن کن که سزای طبع کریم و خلق عظیم تو است. رسول (ص) گفت: «من امروز آن میگویم باشما که برادرم یوسف (ع) گفت با برادران خویش: «لا تثریب علیکم الیوم یغفر الله لکم وهو ارحم الراحمین»». قال محمد بن اسحاق: کان جمیع من شهد فتح مکه من المسلمین عشرة آلاف. و کان فتح مکه لعشر لیل بقین من رمضان سنة ثمان و اقام رسول الله (ص)

بمكة بعد فتحها خمس عشرة ليلة ، يقصر الصلوة ثم خرج الى هوازن وثقيف وقد نزلوا حينئذ . قوله :

« اذ جاء نصر الله والفتح » قال ابن عباس : لما اقبل رسول الله (ص) من غزوة حنين ، انزلت هذه السورة عليه و قيل : جاءه نصر الله حين هاجر و آواه الانصار و توجهت اليه القبائل و كاتبته ملوك الارض و فتحت عليه مكة و شرعت له الشرايع و احكمت له الاحكام و عقدت الالوية و جند الجنود و خطب بمناء عرفات و كسرت الاصنام و خاضت خيل الاسلام البحار ، و ضرب على اهل الكتاب الجزية و خافه ملك الروم .

« و رأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا » كان فيما قبل يصدقه الرجل و تصدقه المرأة على خوف من الناس و يقاسى من الاذى بلاء عظيم ، فلما دنا اجله تقصف عليه الناس فكانت القبيلة تأتيه باسرها يصدقونه و يجاهدون معه و يبلغون عنه حتى اتيه اهل اليمن بقبائلها و مخاليفها فسربهم سرورا عظيما . و قال : « انيكم اهل اليمن ارق الناس افدة الايمان يمان والحكمة يمانية » . و قال الحسن لما فتح الله عز وجل على رسوله مكة ، قالت العرب بعضهم لبعض : ايها القوم لا بد ان لكم بهؤلاء فجعلوا « يدخلون في دين الله افواجا » . و روى ان النبي (ص) قال : « ان الناس دخلوا في دين الله افواجا » و سيخرجون منه « افواجا » . قوله :

« فسبح بحمد ربك » اي - صل لله شكرا على نعمه عليك . و قيل : « سبح بحمد الله » لا يحمد غيره . قالت عائشة : كان رسول الله (ص) في آخر عمره يكثرفي ركوعه وسجوده : « سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي و تب علي » يتناول هذه الآية . و في رواية : « سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك و اتوب اليك » . قال اهل اللغة : معنى الواو في قوله : « وبحمدك » اي - سبحتك . اللهم بجميع آلائك وبحمدك سبحتك . و قيل : لما نزلت هذه السورة ، قال رسول الله (ص) : « قد نعت الى نفسي » قال الحسن : اعلم انه قد اقترب اجله و امر بالتسبيح و التوبة ليختم له بالزيادة في العمل الصالح . و عن ام سلمة قالت : كان رسول الله (ص) باخرا لا يقوم و لا يقعد و لا يجيء و لا يذهب الا قال : « سبحان الله و بحمده استغفر الله و اتوب اليه » . فقلنا : يا رسول الله : مالك لا تقوم و لا تقعد و لا تجيء و لا

بذهباً لا قلت: «سبحان الله واستغفر الله واتوب اليه»؟ - قال: «فأنت امرت بها» ثم قرا: «إذا جاء نصر الله والفتح» حتى ختمها. وقال مقاتل: لما نزلت هذه السورة قراها رسول الله (ص) على اصحابه وفيهم ابوبكر وعمر وسعد بن ابى وقاص، ففرحوا واستبشروا؛ وسمعها العباس فبكى! فقال له رسول الله (ص): «ما يبكيك يا عم؟» - قال: نعت اليك نفسك. - قال: «انه لكما تقول». فعاش النبي (ص) بعدها سنتين مارأى فيهما ضاحكاً مستبشراً. وهذه السورة تسمى سورة «التوديع».

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» «بسم الله» كشف الكروب، «بسم الله» ستر الميوب، «بسم الله» «غفر الذنوب».

گفتار «بسم الله». دل را پر نور کند، سر را مسرور کند، طاعت را مبرور کند، گناه را مغفور کند. هر کرا در دل و بر زبان نام الله نقش بود، اگر چه در آب و در آتش بود، عیش او با نام الله خوش بود. عزیز بنده‌ای که در دل وی شوق الله بود، بزرگوار بنده‌ای که بر زبان وی ذکر الله بود. بزرگان دین چنین گفته‌اند: من انس اليوم بكلامه انس غداً بسلامه. هر کرا درین سرای راحت کلام اوست، فردا در بهشت او را لذت سلام اوست. یکی از بزرگان دین در مناجات گفته:

آلهی هر چه مرا از دنیا نصیب است، بکافران ده؛ و آنچه مرا از عقبی نصیب است، بمؤمنان ده. مرا درین جهان یاد و نام تو بس، و در آن جهان دیدار و سلام تو بس! قوله «إذا جاء نصر الله والفتح» چون این سوره از آسمان فرو آمد، رسول خدا (ص) گفت: «یا جبرئیل نعت الی نفسی! این سوره از وفات ما خبر میدهد، که راه فنا می‌بیاید رفت، و شربت زهر مرگ می‌بیاید چشید و در خالک لحد می‌بیاید خفت! جبرئیل گفت: ای سید آن جهان ترا به از این جهان و جوار حق ترا به از دیدار خلق! ای سید، هر چند که راه بدو فناست، اما فنا طریق بقا است و بقا وسیله لقا است.

ای جوانمرد اگر در کلّ کون با کسی مسامحه‌ای رفتی درین مرگ، آنکس جز مصطفی عربی نبودی! هر چند در یتیم بود آن سید (ص) از صدف قدرت بر آمده، آفتابی روشن بود از فلک اقبال بتافته، آسمان و زمین بدو آراسته؛ باین همه کرامت او را گفتند: «اِنَّكَ مَيِّتٌ وَ اَنْهُمْ مَيِّتُونَ»! ای سید قدم در این سرای آدم نهادی، عالم کون زیر قدم آوردی. باز آی بحضرت که عالم ابد روشن بتواست. صعيد قیامت در انتظار شفاعت تواست جمال فردوسیان عاشق چهره جمال تواست. آستان حضرت مامشتاق قدم معرفت تواست. ای سید: هر چه در آفرینش حلقه در گاه مامی کوبند، و تا توییائی یکی را جواب نیست؛ و هیچکس را بار نیست. ای جوانمرد، بوفات او پشت جبرئیل بشکست، بنادیدن او دین اسلام خون گریست، بمفارقت او ایمان بماتم بنشست. آن روز که بیماری در سینه او بکوفت، ایوان کلمه لا اله الا الله بلرزید. و چه عجب! سعد معاذ یکی از چاکران حضرت وی بود، چون از دنیا برفت، حضرت نبوت (ص) این خبر باز داد که: «اهتزّ العرش لموت سعد بن معاذ». بموت سعد معاذ عرش رحمان بلرزید! پس نگاه کن تا با فراق سید حال چگونه باشد؟! آخر تر نظروی بصحابه آن بود که سید (ص) از حجره بیرون آمد، باطنش همه درد گرفته، رخسارش زرد گشته، تن ضعیف و نحیف شده، بـك دست بر کتف علی (ع) نهاده، و دیگر دست بردوش فضل، از حجره بمسجد آمد؛ دو رکعت نماز کرد، پشت بمحراب باز نهاد، روی بیاران کرد، از دیده او آب روان گشت. صحابه داستند که سید (ص) وداع خواهد کرد، و آن دیدار باز پسین است، که نیز جمال او نخواهند دید. سخن ملیح او نخواهند شنید. محراب از او جدا خواهد ماند. جهان از رفتن وی تاریک خواهد شد. جبرئیل نیز بسفارت نیاید. رضوان نیز ببشارت نیاید. سید (ص) از حجره بخاک خواهد رفت و از زیر منبر در لحد خواهد خفت. ای دریغا که آن جمال پر کمال که سلوت اندوهگنان و آرام دل ممتحنان بود در خاک خواهد شد، و خاک بر سر ما خواهد نشست. ما خبر آسمان نیز از که پرسیم؟ درمان درد هجران از که جوئیم؟ اندیشه دل با که گوئیم؟ همچنین خروش صحابه در مسجد افتاده و کرد

نومیدی بر رخسارها نشسته ، و چراغ شادی در سینه ها فرو مرده ، انفاس همکنان آوه و آه شده ، همه گوش فرا داشته تا سید (ص) چه گوید ؟ سید بلفظ شیرین و سخن پر آفرین گفت : «ای یاران من ، ای عزیزان وای غریبان ، ای مهاجر و انصار ؛ بدرود باشید که عمر ما را نهایت آمد و حساب ما فذلک شد ، و دیدار ما با قیامت افتاد . شمارا بدرود میکنم و همه امت را که هستند و خواهند بود بدرود میکنم . سلام من به همه امت رسانید و بگوئید : که ما را آرزوی دیدار شما بود ، لیکن اجل کمین بگشاد و مرگ شبیخون آورد ، از حضرت آمدیم و باز بحضرت رفتیم ، سنت من نگاه دارید . فریضه حق بگزارید ، نماز نگاه دارید ، بندگان را نیکو دارید ، یتیمان را بنوازید ؛ همه را بدرود کردم ، همه را بخدا سپردم . خداوندا همه را بتوسپردم ، به بوبکر و عمر و عثمان و علی (ع) امی سپارم . آدم بفرزند سپرد . موسی ببرادر سپرد . خداوندا من همه را بتومی سپارم . نگاه دارشان تو باش ، و در حمایت و رعایت خودشان بدار . تمامی قصه وفات در سورة الانبیاء شرح داده ایم .

«اذا جاء نصر الله والفتح» . این «نصر» و «فتح» همانست که آنجا گفت : «نصر من الله وفتح قریب» بر لسان اشارت ، بر ذوق اهل فهم ، «نصر» نصرت دلست بر سپاه نفس . و «فتح» گشاد شهرستان بشریت است بر سپاه حقیقت . و این نصرت در خزانه حکمت است . و مفتاح این «فتح» در خزانه مشیت . تا هر دستی بدو نرسد . دستی که بدو رسد ، دست سعادتست که در آستین خرقه بشریت نمود ، ساعد این دست از ایمان بود . بازو از توحید ، انگشتان از معرفت . آنکه این دست بهر جای که کشیده گردد این مفرعه در پیش می زند که :

«جاء نصر الله» حسین منصور را گفتند : دست دعا در از تر یادست عبادت ؟ - گفت : نه این و نه آن . اگر دست دعا است تا بدامن نصیب بیش نرسد ، و آن شرک راه مردان است . و اگر دست عبادتست تا بدامن تکلیف شرعی و شرطی بیش نرسد ، و آن دهلیز سرای ایمان است . دستی که از آفرینش برتر رسد . آن دست سعادتست در سراپرده عنایت متواری ، تا خود کی برون آید و دست بر که نهد ؟

شبلی گفت: ما در حال خویش فروماندیم، گاه باشد که بیک موی دیده خویش
کوبین از جای برداریم، و گاه بود که چندان طاقت نماند که یک موی خویش را
حمّالی کنیم. حسین منصور او را گفت: آن حال که کوبین را بیک موی از جای
برداری، برداشته عنایت باشی؛ و آن ساعت که یک موی خویش را حمّالی نتوانی
کرد، از دست عنایت در افتاده باشی و صورت و صفت درهم شکسته.

۱۱۱ = سورة تبت = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
« تبت يدا ابي لهب » زيان كاربادا. دو دست بو لهب « وَتَبَّ (۱) » و زيان كار
بادا او باويی^۱ او .

« مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ » نيايد او را بكار مال او « وَمَا كَسَبَ (۲) » [و نه آنچه زاد] و نه
آنچه فرادست آورد [ازين جهان] .

« سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ (۳) » سوزد و سوزانند او را با آتشی زبانه زنان .
« وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ (۴) » وزن او آن هيزم كش [و آتش افروز بر مردمان
بسخت چيني] .

« فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ (۵) » در كردن او رسنی از چيزی سخت تافته .

النوبة الثانية

اين سوره هفتاد و هفت حرفست ، بيست كلمه و پنج آيه . جمله بسم الله فرو آمد ؛
و درين سوره ناسخ و منسوخ نيست . و در خبرست از ابي كعب از پيغمبر (ص) : « هر كه
اين سوره بر خواند ، اميد ميدارم كه او را با بو لهب اندر دوزخ جمع نکنند » .
قوله :

« تبت يدا ابي لهب » كنى ابا لهب فى القرآن لانه كاذب الاسم ، كان اسمه
عبد العزى و العزى شجرة كانت تعبد بها ثقيف بالطائف ، قطعها خالد بن الوليد . و
يقال : ابو لهب لقب ، انما كانت كنيته ابا عتبة كنى بابنه الاكبر عتبة و كنية عتبة
ابو واسع الذى قتله الاسد . قال هذا القائل : كنى بابي لهب لجماله و حسنه و كان

احول و كان عم رسول الله (ص) و كان اشد الناس على رسول الله و اخبثهم لساناً . قال اهل التفسير: لما نزلت: «وانذر عشيرتك الاقربين» اتى رسول الله (ص) الصفا فصعد عليه ثم نادى: «يا صباحاه» فاجتمع الناس اليه بين رجل يبعى و بين رجل يبعث رسوله : فقال رسول الله (ص): «يا بنى عبد مناف يا بنى عبد المطلب ارايتم لو اخبرتكم ان خيلاً بسفح هذا الجبل تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدقي؟» قالوا: نعم ما جرّبنا عليك كذباً. قال: «فانى اذير لكم بين يدي عذاب شديد» . فقال ابو لهب: تبأ لك انما جمعنا لهذا؟! فانزل الله تعالى «تبت يدا ابي لهب» . وقيل: جمع الاقربين من اهل بيته ونفراً من عظماء قريش واطعمهم ثم دعاهم الى الله والى تصديقه ووعدهم عليه طاعة العرب وملك الدنيا و عزّ الابد . فقال ابو لهب من بينهم: الهذا جمعنا؟ تبأ لك! فنزلت:

«تبت يدا ابي لهب» اى - خابت و خسرت. اسند الفعل الى اليد والمراد به نفسه على عادة العرب فى التعبير ببعض الشئ عن كله، كقوله: «بما قدّمت ايديكم» وقيل: المراد به ماله وملكه. يقال: فلان قليل ذات اليد يعنون به المال. وقيل: «تبت يدا ابي لهب» لعنة على ماله و ولده «وتب» لعنة على نفسه. وقيل: الاول دعاء والثانى خبر، كما يقال: غفر الله لك وقد فعل اهلكه الله وقد فعل. قرأ ابن كثير «ابى لهب» ساكنة الهاء وهى لغة مثل نهروهر. وقيل: انما اضاف التّباب الى يديه لانه اخذ حجراً فرمى به رسول الله (ص). وعن ابن عباس قال: لما خلق الله القلم قال: «اكتب ما هو كائن»، فكتب فيما كتب.

«تبت يدا ابي لهب وتب» قال اهل التفسير: لما انذرهم رسول الله (ص) قال ابو لهب: ان كان ما يقوله ابن اخى حقاً فانى افتدى نفسى بما لى! فانزل الله عزّ وجلّ: «ما اغنى عنه ماله» اى - ما يغنى. قال ابو العالية: يعنى - اغنامه، وكان صاحب سائمة ومواش «وما كسب» يعنى: وما ولد. وفى الخبر عن النبى (ص): «ولد الرجل من كسبه» ثم اوعده بالنار. فقال:

«سيصلى ناراً ذات لهب» اى - سيدخل ناراً تلتهب عليه، اى - سيدخله الله ناراً ذات اشتعال.

« وامراته ، أم جميل بنت حرب بن أمية اخت ابى سفيان و كانت عوراء
 « حمالة الحطب » اى - نقالة الحديث والكذب . قال ابن عباس : كانت تأتى بالشوك
 فتطرحه بالليل فى طريق رسول الله (ص) و اصحابه لتعقرهم . وقال السدى : كانت
 تمشى بالنميمة فتلقى العداوة بين الناس ؛ من قول العرب : فلان يحتطب على الناس .
 ابن چنانست كه پارسىان كويند : «توهيزم بر منه» . يعنى : برمياغال . قال النبى (ص) :
 « لا يدخل الجنة قتات » . و فى رواية اخرى : « لا يدخل الجنة نمام » . و حكى عن
 الشافعى انه قال : من اطراك فى وجهك بما ليس فيك فقد شتمك ، ومن نقل اليك نقل
 عنك ، و من تم عندك تم بك ، و من اذا ارضيته قال فيك ما ليس فيك فكذلك اذا
 اسخطته قال فيك ما ليس فيك . وقيل فى قوله : « حمالة الحطب » كانت تعير رسول -
 الله (ص) بالفقر و تحتطب هى على ظهرها من ضيق القلب فسبت بذلك . قرأ عاصم
 « حمالة » بالنصب على الذم كقوله : « ملعونين » . وقرأ الآخرون بالرفع واه وجهان
 احدهما : « سيصلى نارا ذات لهب » هو « وامراته حمالة الحطب » ، والثانى : « وامراته
 حمالة الحطب » فى النار ايضا قوله :

« فى جيدها » اى - فى عنقها « جبل من مسد » سلسلة من حديد ذرعها سبعون
 ذراعاً تدخل فى فيها وتخرج من دبرها ويلوى سائرها فى عنقها واصله من المسد وهو
 القتل فا لمسد ما قتل واحكم من اى شىء كان ، يعنى : السلسلة التى فى عنقها قتلت من
 الحديد قتلاً محكماً . وقال مقاتل : « من مسد » اى - من ليف . قال الضحاك : فى
 الدنيا من ليف وفى الآخرة من نار ، وذلك الليف هو الجبل الذى كانت تحتطب به فبينما
 هى ذات يوم حاملة حزمة فاعيت فقعدت على حجر تستريح فاتاها ملك فجذبها من
 خلفها فاهلكها .

النوبة الثالثة

قوله : « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم ملك تحيّر العقول عن ادراك عظمته

وتلاشت فی بحار رحمتہ و طربت القلوب بالطاف قربتہ و تروّحت الارواح بنسیم محبّته
طاحت الاشارات و تاهت العبارات . و بطلت الرّسوم ، و انتهت العلوم ، و نسخت الاخبار ،
و طمست الآثار ، و نسيت الازکار ، و خلت الدّیّار ، و عمیت الابصار ، و لم یبق الا الازل و القدم
و الجبروت . و العظم و السّناء السّرمدی ، و الکرم و القضاء الازلی و القسم .

بنام او که نه جزازو پادشاه است ، و نه جزازو معبود . ساجدان را مسجود است ،
و قاصدان را مقصود . پیش از کی قائم ، پیش از صنع قادر ، پیش از هر وجودی موجود .
خداوندی معروف ، بفضل و لطف موصوف . بکرم وجود دلهای دوستان را عیانست و
جانهای موحدان را مشهود . یکی بی طاعت مقبول و روز گارش مسعود ، یکی
بی جنایت مردود و از در گاه او مطرود . نه آنجا نیل است و نه اینجا جود ، حکمی است
مبرم و قضائی معهود ؛ « و ما نؤخره الا لاجل معدود » قوله :

« تبت ید ابی لهب » چه کرد بولهب که در ازل نصیب او داغ حرمان آمد ؟
چه آورد بوبکر در ازل که تاج سعادت و کرامت بر فرق روز گارش نهادند ؟! تو
کوئی که بولهب از آن شقی کشت که کافر آمد ! و بوبکر از آن سعید گشت که
مسلمان آمد ؟! راه حقیقت عکس اینست ! تو کفر در شقاوت دان نه شقاوت در کفر .
و اسلام در سعادت دان نه سعادت در اسلام ! این کاریست رفته و بوده و در ازل پرداخته .
پیر طریقت گفت : آه از حکمی پیش از من رفته ، فغان از گفتاری که خود
رایبی گفته ، ندانم که شاد زیم یا آشفته ؟! ترسان از آنم که آن قادر در ازل چه گفته ؟!
سک اصحاب الکهف رنگ کفر داشت ، و لباس بلعام^۱ باعور طراز دین داشت ، لیکن
شقاوت و سعادت ازلی از هر دو جانب در کمین بود ؛ لاجرم چون دولت روی نمود ، پوست
آن سک از روی صورت در بلعام پوشانیدند . گفتند : « فمثله کمثل الکلب . » و مرقع
بلعام در آن سک و شیدند^۲ ، گفتند : « ثلثة رابعهم کلبهم »

۱۱۲ = سورة الاخلاص = مکیه

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
« قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » (۱) ، بگو [ای محمد] : اوست آن خدای یگانه .
« اللَّهُ الصَّمَدُ » (۲) ، الله بارخدای همه بارخدایان است .
« لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ » (۳) ، نزادونه زادند اورا ، [نه از چیز است و نه از کس ،
او بخویشتن است و بس] .
« وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » (۴) ، ونبود هیچکس اورا همتا [و نه درخور ، نه
همتا و نه هم صفت] .

النوبة الثانية

این سورة « الاخلاص » بقول بعضی مفسران مکی است ، به مکه فروآمده ،
و بقول بعضی به مدینه فروآمده . چهار آیت است ، پانزده کلمه ، چهل و نه حرف و
درین سورة نه ناسخ است و نه منسوخ . و خبر درست است که مصطفی (ص) گفت :
« هر که سورة « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » برخواند ، چنانست که يك سه يك قرآن خواند .
اصحاب تحقیق و اهل معانی گفتند : این از بهر آن گفت که جمله علوم قرآن سه
قسم است : يك قسم از آن ذکر توحید است و صفات الله عزّ شأنه ، دیگر قسم اوامر و
نواهی که از تکالیف شرع است . سدیگر قسم قصص انبیاء و فنون مواعظ . و این سورة
« الاخلاص » مشتملست بر مجرد توحید و ذکر صفات الله . پس در ضمن این سورة
ثلث علوم قرآن است بر طریق اجمال . ازین جهت گفت : « هر که این سورة برخواند ،
ثواب وی چندانست که ثلث قرآن برخواند » . و روی عن ابی الدرداء عن النبی (ص) :

«اي معجز احدكم ان يقرأ تلك القرآن في ليلة؟» - قلت: يا رسول الله من يطيق ذلك؟! - قال: «اقرأ: قل هو الله احد» فانه يعدل تلك القرآن». وعن ابي هريرة: ان النبي (ص) سمع رجلاً يقرأ «قل هو الله احد» فقال: «وجب» . - قلت: ما وجبت؟ - قال: «الجنة»! و قال (ص): «من اراد ان ينام على فراشه فنام على يمينه، ثم قرأ مائة مرة: قل هو الله احد». اذا كان يوم القيامة يقول له الرب: «يا عبدى ادخل على يمينك الجنة». و قال انس: ان رجلاً قال: يا رسول الله انى احب هذه السورة: «قل هو الله احد». قال: «ان حبك اياها يدخلك الجنة». وعن سهل بن سعد قال: جاء رجل الى النبي (ص) فشكا اليه الفقر وضيق المعاش، فقال له رسول الله (ص): «اذا دخلت بيتك فسلم ان كان فيه احد، وان لم يكن فيه احد فسلم على واقرا: «قل هو الله احد» مرة واحدة». ففعل الرجل فاد ر الله عليه رزقا فافاض على جيرانه. وعن جرير بن عبد الله قال: قال رسول الله (ص): «من قرأ «قل هو الله احد» حين يدخل منزله نفت الفقر عن اهل ذلك المنزل والجيران». وعن انس بن مالك قال: كنا مع رسول الله (ص) بتبوك فطلعت الشمس بضياء وشعاع ونور لم ارها طلعت فيما مضى. فأتى جبرئيل رسول الله (ص). فقال: «يا جبرئيل ما لي ارى الشمس اليوم طلعت بضياء ونور وشعاع لم ارها طلعت فيما مضى». - قال: ذاك ان معاوية بن ابي معاوية الليثي مات بالمدينة اليوم فبعث الله اليه سبعين الف ملك يصلون عليه. - قال: «وبهم ذلك؟» - قال: كان يكثُر قرآته «قل هو الله احد» بالليل والنهار وفي ممشاه وقيامه وقعوده فهل لك يا رسول الله ان اقبض لك الارض فتصلى عليه؟ - قال: «نعم». فصلى عليه ثم رجع. وعن ابي بن كعب قال: سئل النبي (ص) عن ثواب «قل هو الله احد». فقال: «من قرأ «قل هو الله احد» تنثر الخير على مفرق رأسه من عنان السماء ونزلت عليه السكينة وغشيتة الرحمة وله دوى حول العرش ونظر الله الى قارئها فلا يسأله شيئا الا اعطاه اياه ويجعله في كلاته وحرزه». وعن جابر قال: قال رسول الله (ص): «من قرأ «قل هو الله احد» في كل يوم خمسين مرة نودي يوم القيامة من قبره: يا ماح الله قم فادخل الجنة». وعن ابن عباس عن النبي (ص) قال: «الا ادلكم على كلمة تنجيكم من الاشراك بالله تقرأون «قل هو الله احد» عند منامكم».

اما سبب نزول هذه السورة في قول مقاتل و قتادة و الضحاك: ان ناساً من اليهود جاؤا الى رسول الله (ص) فقالوا: صف لنا ربك؟ فان الله انزل نعمة في التوراة، فاخبرنا من اى شىء هو ومن اى جنس هو وهل يأكل وهل يشرب وممن ورث الدنيا ومن يورثها؟ فانزل الله عز وجل: «قل هو الله احد» وقيل: ان مشركى قريش قالوا: للنبي (ص): انسب لنا ربك فانزل الله هذه السورة. وعن ابن عباس ان وفد نجران قدموا على رسول الله (ص) فيهم السيد والعاقب، فقالوا للنبي (ص): صف لنا ربك من اى شىء هو؟ - فقال النبي (ص): «ان ربي ليس من شىء وهو باين من الاشياء». فانزل الله عز وجل: «قل هو الله احد». ونسبى هذه السورة نسب الرب سبحانه و فى الحديث صحبه سبعون الف ملك كلما مروا باهل سماء سألوه عما معهم فقالوا: نسبة الرب سبحانه. ولا فرق بين الواحد والاحد، يدل عليه قرآءة عبد الله بن مسعود: «قل هو الله واحد». وقيل: «واحد» بصفاته «احد» بذاته. وقيل: الاحد بمعنى الاول لانه اول الاشياء وسابق الكل، واصله وحد قلبت واوه همزة واكثر ما يقال «احد» فى الجحد كقولهم: ليس فى الدار «احد» ولا يشبهه «احد»؛ واكثر ما يقال واحد فى الاثبات كقولهم: رأيت رجلاً واحداً، ولا يقال رجل «احد» وقيل: الاحد هو المتفرد بايجاد المفقودات و المتوحد باظهار الخفيات.

«الله الصمد» قال ابن عباس: «الصمد» السيد الذى تنامى سؤدده ويصمد اليه بالحوائج؛ اى - يقصد. صمد صمده اى - قصد نحوه. وكل مصمت لاجوف له عند العرب صمد. فقال المفسرون: الذى لا يأكل ولا يشرب. وقال قتادة: «الصمد»: الباقي بعد خلقه. و قال سعيد بن جبیر: هو الكامل فى جميع صفاته وافعاله. و قال عكرمة: «الصمد»: الذى ليس فوقه «احد» وهو قول على (ع). وقال السدى: هو المقصود اليه فى الحوائج و المستغاث به عند المصائب. و قال جعفر: الذى لم يعط خلقه من معرفته الا الاسم والصفة. وعن جعفر ايضاً: «الصمد»: خمسة احرف، فالالف دليل على احديته، واللام دليل على الهيته، وهما مدغمان لا يظهران على اللسان ويظهران فى الكتابة. فدل ذلك على ان احديته والوحيته خفية لا تدرى بالحواس ولا تقاس بالناس، فخفاءه باللفظ دليل على ان العقول لا تدرى ولا تحيط به علماً؛ وظهوره فى الكتابة دليل على

أنه يظهر على قلوب العارفين ويبدو لأعين المحبين في دار السلام. والصاد دليل على صدقه فوعده صدق وقوله صدق وفعله صدق، ودعاء عباده إلى الصدق. والميم دليل على ملكه فهو الملك على الحقيقة، والدال علامة دوامه في أبديته وأزليته. قوله :

«لم يلد» نفى الأولاد والصاحبة، «ولم يولد» نفى الوالدين، و قدّم ذكر «لم يلد» لأن من الكفار من ادعى أن له ولداً ولم يدع «أحد» أنه مولود. وقيل : «لم يلد» فيورث «ولم يولد» فورث .

«ولم يكن له كفواً أحد» قرأ حمزة «كفواً» ساكنة الفاء مهموزة، وقرأ حفص عن عاصم بضم الفاء من غير همز، وقرأ الآخرون بضم الفاء مهموزاً؛ وكلها لغات صحيحة. والكفو والكفى واحد، وهو المثل والنظير، ومنه المكافاة وقيل: كفة الميزان أصلها من المكافاة فشددت وكسرت كما قالوا : للمحظاظ يقال : كفاء الميزان و تكفاء إذا رجحت إحدى كفتيه وشالت . وفي الحديث: «تزلزل الأرض حتى تكفأ بأهلها» . وفي الآية تقديرهم وتأخير. تقديره : «ولم يكن له أحد» كفواً . قال مقاتل : قال مشركوا العرب : الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى : المسيح ابن الله، فأكذبهم الله ونفى عن ذاته الولادة والمثل . وفي الخبر الصحيح عن أبي هريرة عن النبي (ص) قال : قال الله عز وجل : «كذبني ابن آدم» «ولم يكن له» ذلك ، وشتمني «ولم يكن له» ذلك . فأمّا تكذيبه آتاي فيقول : لن يعيدني كما بداني وليس أول الخلق باهون على من أعادته ؛ وأما شتمه آتاي، فقول له : اتخذ الله ولداً ، وأنا الأحد الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : «بسم الله الرحمن الرحيم» اسم من وجوده الازل وثبوتنه الابد ، لم يسبقه وقت ولم يحط بجلاله امد ، خلق السماء بلا عمد و وضع المهاد بلا اود ، شكر من اطاعه ومن عبد و قبل من اراده ومن قصد . العالم بخفيايات كل احد ، ركع او سجد ،

قام اوقعد ، الحد او وحد ، غوث اللّٰهيف و كهف الضّعیف و للعاصین سند ، عون الاسیر وظهر الفقیر و منجز گل ماوعد ، واحد لامن عدد ، فرد و تر لم یسبقه والد و لم یتعقبه ولد ، و هو القيوم «الصّمد» . «لم یلد و لم یولد» «و لم یکن له کفوا احد» .

نام خداوندی یگانه یکتا ، در ذات یکتا و در صفات بی همتا ، از عیبها جدا و خداوندی را سزا ، عظمتش ازار و کبریا ردا ؛ فردی و تری جمیلی جلیلی نه چون ما ، رحمانی رحیمی علّامی علیمی راننده احکام و قضا ، ستّاری غفّاری جبّاری قهّاری بزرگواری بی چند و بی چرا ؛ مجیدی دئیانی حمیدی مهربانی بنده نوازی کارسازی مستحقّ هر ثنا . احسان او قدیم ، فرمان او عزیز ، پیمان او لطیف . ملک او بی زوال و بی فنا ، پاک از عیب ، دور از وهم . بیرون از قیاس ، موصوف بصفات معروف بأسماء .

بر چهره خوب تو فشاندیم ثنا جان و دل و دیده هر سه کردیم فدا

در هر چه کنی ، ز دل بدادیم رضا حکمی که کنی و گریه جانست ، روا .

« قل هو الله احد » ای محمد ! بیگانگان از تو نسب ما می پرسند ، بگو :

« الله احد » « الله » است آن یگانه یکتا ، در ذات و صفات یکتا ، در عزّت و قدرت یکتا ، در الوهیت و ربوبیت یکتا ، در ازل و در ابد یکتا ، خدائی را سزا و بخدا کاری دانا . کریمست و مهربان ، لطیف و رحیم و نیک خدا ، عالم سرّ و نجوی ، دارنده افق اعلی ، آفریدگار عرش و ثری ، قریب بهر آشنا ، و مستحقّ هر ثنا ، در دل دوستانش نور عنایت پیدا ، از چشمها نهان و بصنع آشکارا .

ای دور ز چشم ، با دلم یکجایی پیدا بدلی ، ز چشم نا پیدایی !

« الله الصّمد » الذی یصمد الیه فی الحوائج ، ویفزع الیه فی النّوائب . صمد

اوست که بندگان را حاجت و نیاز بدوست . امید عاصیان و مفلسان بفضل اوست . درمان بلاها از کرم اوست ، درویشان را شادی بجلال و جمال اوست . مبارک آنکس که مونسش نام اوست ، عزیز آنکس که بهر هاش یاد اوست ، شاد آن دل که در بند اوست ، پاک آن زبان که در ذکر اوست . خوش عیش آنکه روز گارش در مهر و محبت اوست . یکی بهشت نازد ، یکی بدوست ؛ و دوست بهره اوست که همتش همه اوست .

چشمی دارم همه پر از صورت دوست

با دیده مرا خوش است تا دوست دروست

از دیده و دوست فرق کردن نه نکوست

یا اوست بجای دیده ، یا دیده خود اوست

و يقال : « الصمد » الذی تقدّس عن احاطة علم المخلوقین به او ادراك بصرهم

او اشراف معارفهم . « صمد » اوست که عقلها متحیّر آمد در جلال او ، خرد ها سراسیمه گشت در جمال او ، فهمها عاجز شد از ادراك سرّ او ، اندیشه ها زیر وزیر گشت از امر او . جگرها خون شد در قهر او ، دلها بگداخت در شناخت او .

پیر طریقت گفت : الاغیار فی وجوده فقدّ الرّسوم والاطلال عند شهود حقه

محو . وجودی که حدودش بعدم بازشود ، آن وجود مجاز گویند نه وجود حقیقت .

ای مسکین آیت عدم خود از لوح قدم برخوان و رایت نیستی خود در عالم هستی او

بزن ، در مشاهده شاهد قدم مدهوش شو و از هوش خود بیهوش شو ، در رکوع و

سجود خود را هستی بنه ، و در وجود جلال حقیقت خرقه وجود مجازی بدر وبا

او بگوی :

چون با تو بوم همه جهانم

چون با خودم از عدم کم ام کم

هر چند که رایگان گرانم .

بپذیر مرا و رایگان دار

گفته اند : این سورة « قل هو الله احد » هر آیتی تفسیر آیت پیش است ، چون

گویند : من « هو » ، او کیست ؟ - تو کوئی : « احد » ، چون گویند : « احد » کیست ؟ -

تو کوئی : « صمد » ، چون گویند : « صمد » کیست ؟ - تو کوئی : الذی . « لم یلد ولم یولد » .

چون گویند : « لم یلد ولم یولد » کیست ؟ - تو کوئی : الذی . « لم یکن له کفو احد » .

و يقال : کاشف الاسرار بقوله : « هو » ، و کاشف الارواح بقوله : « الله » ، و کاشف

القلوب بقوله : « احد » ، و کاشف نفوس المؤمنین بباقی السّورة . و يقال : کاشف الالهین

بقوله : « هو » والموحّدين بقوله : « الله » والعارفین بقوله : « احد » والعلماء بقوله :

« الصمد » والعقلاء بقوله : « لم یلد ولم یولد » « ولم یکن له کفو احد » .

ای محمد و الهان را بگوی: « هو » ایشان را رمز و اشارت کفایت باشد، نام و صفت مگوی که ایشان اصحاب غیرت اند، بتوانند دید و شنید که کسی نام و صفت دوست برد و رهمه دل و دیده و زبان ایشان باشد، این چنانست که گویند: در عشق توام کار بدانجای رسید
 کز دیده خود دریغم آید رخ تو!

با عارفان بگوی: « الله » ایشان قدم بر بساط تفرید دارند، در نام « الله » چنان مستغرق شده اند که پروای نفی دیگری ندارند. باموحدان بگوی که: « احد » که جان ایشان را مدد از نور توحید است و روح روح ایشان بیافت توحیدست. با عالمان بگوی که: « الله الصمد » ایشان رخت نیاز بدرگاه صمدیت ذوالجلال افکنده اند بی تحفه ای باز نکردند. با عاقلان بگوی:

« لم یلد ولم یولد » و « لم یکن له کفو احد » شما که عقل دارید، باری دریابید و بدانید که او را زن و فرزند نیست، خویش و پیوند نیست، مثل و مانند نیست، « لیس کمثله شیء » و هو السميع البصیر ». ای محمد من ترا حبیب خواندم و معنی محبت موافقت است و دوست را در همه احوال نیابت داشتن. ای محمد چون دشمن ترا بد گوید، من جواب دهم، چون مرا بد گوید، تو نیز جواب ده و حق محبت در معنی موافقت بگزار. عقبه کافر ترا شاعر گفت، من جواب دادم از بهر تو و نیابت داشت تو که: « وما هو بقول شاعر ». چون مرا ناسزا گوید، تو جواب ده که: « هو الله احد ». حارث ترا کاهن گفت، من جواب دادم که: « ما هو بقول کاهن ». چون معطل مرا تعطیل گوید، تو جواب ده که:

« الله الصمد ». ولید مغیره ترا ساحر گفت که: « ان هذا الاسحر یؤثر »، من جواب دادم به تهدید که: « ساصلیه سقر ». تو نیز چون ترسا مرا زن و فرزند گوید، جواب ده: « لم یلد ولم یولد ». بو لهب ترا گفت: تبأ لك. من جواب دادم که: « تبئت بدا ابی لهب ». تو نیز اگر مغان مرا همتا و همسر گویند، جواب ده که: « لم یکن له کفو احد ».

۱۱۳ = سورة = الفلق = مدنية و قيل مكية

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشايش مهربان .
« قل ، بگو : [اى محمد] « اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (۱) » ، فرياد ميخواهم بخداوند
همه آفريده .

« مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (۲) » ، از بد هر چه بيافريد .
« مِنْ شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ (۳) » ، واز بد شب که در آيد [و ماه که بر آيد] .
« وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ (۴) » ، واز بد دمنندگان در گره ها .
« وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ (۵) » ، واز بد آن بد چشم بد نيت بد خواه که بد
خواهد يا بيد نکرد .

النوبة الثانية

اين سوره پنج آيتست ، بيست و سه كلمه ، هفتاد و چهار حرف ؛ جمله به مدينه
فرو آمد ، و قومی گفته اند که به مکه فرو آمد . و درين سوره ناسخ و منسوخ نيست .
وفى الخبر عن عقبه بن عامر الجهني يقول : سمعت النّبيّ (ص) يقول : « اَنْتَ لَنْ تَقْرَأَ
بسورة احبّ الى الله ولا اقرب عنده من « قل اعوذ برب الفلق » فان استطعت ان
لائدعها فى صلوة فافعل » . وعن ابي بن كعب عن النّبيّ (ص) قال : « من قرأ « المعوذتين » ،
فكانما قرأ الكتب التى انزلها الله كلها قوله :

« قل اعوذ برب الفلق » سبب نزول « المعوذتين » ، ما رواه البخارى فى
صحيحه و ذكره المفسرون ، قالوا : ان غلاماً من اليهود كان يخدم رسول الله (ص)
و كان يعجبه حسن خدمته فدبت اليه اليهود و لم يزالوا به حتى اخذ مشاطة رأسه (ص)
و عدة اسنان من مشطه فاعطاها اليهود فسحروه فيها . و كان الذى تولى ذلك ليبيد بن
اعصم اليهودى ثم دسها فى بئر بنى زريق ، يقال لها ذروان ، فمرض (ص) و انتشر

شعر رأسه وجعل يذوب ولا يدري ما عراه و كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتيهن. فبينما هونائم ذات يوم اتاه ملكان فقعدا أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله ، فقال الذى عند رجله للذى عند رأسه: ما بال الرجل؟ - قال: طُبَّ - قال: وما طُبَّ؟ - قال: سحر. - قال: ومن سحره؟ - قال لبيد بن اعصم اليهودى. - قال: فيم طَبَّه؟ - قال: بمشط ومشاطة. - قال: واين هو؟ - قال: فى جفّ طلعة تحت راعوفة فى بئر ذروان ، فانتبه النبى (ص) وقال: «يا عائشة اما علمت ان الله اخبرنى بدائى» ؟ ثم بعث رسول الله (ص) علياً (ع) والزبير وعمار بن ياسر فنزحوا ماء البئر كما نه نقاعة الحنّاء ثم رفعوا الصخرة واخرجوا الجفّ فاذا فيه مشاطة رأسه واسنان مشطه واذا تمثال من شمع مثال رسول الله (ص) مفروز بالابر واذا وتر عليه احدى عشرة عقدة ! فيقال : ان السورتين نزلتا حينئذ احدى عشرة آية لحدّ تلك العقد ، فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد رسول الله (ص) خفة حتى انحلت العقدة الاخيرة قام عليه الصلوة والسلام كما انما انشط من عقال . وجعل جبرئيل (ع) يقول : بسم الله ارقيك من كلّ شئ يوذيك من حاسد وعين والله يشفيك. فقيل : يا رسول الله افلا تأخذ الخبيث فنقتله ؟ - فقال : «اما انا فقد شفانى الله واكره ان اثير على الناس شراً». قالت عائشة : ما غضب رسول الله (ص) غضباً ينتقم من احد لنفسه قط الا ان يكون شيئاً هو لله عز وجل فيغضب لله وينتقم . الجفّ: قشر الطلع ، والراعوفة: حجر فى اسفل البئر يقوم عليه المائح وهو الذى يجعل الماء فى الدلو فيخرجه الذى على رأس البئر. والمشاطة : ما يسقط من الشعر مع المشط . فى هذا الحديث دلالة على صحة السحروا ان له حقيقة خلاف قول من زعم انه لاحقيقة له ، لان النبى (ص) كان يعبد وجعاً لذلك الا ترى ان احد الملكين ، قال للآخر: ما وجع الرجل وهذا من اوضح دليل على حقيقته . فان قيل ما الحكمة فى نفوذ السحر وغلبته فى النبى (ص) ولما ذالم يرد الله تعالى كيد الكائد الى نحره بابطال مكره وسحره ؟ - قلنا : الحكمة فيه والدلالة على صدق رسول الله (ص) وصحة معجزاته وكذب من نسبته الى السحر والكهانة ؛ لان سحر السّاحر عمل فيه حتى التبس عليه بعض الأمور واعتراه نوع من الوجع ولم يعلم النبى (ص) بذلك حتى دعا ربه . فقد روى انه دعا ثم دعا ثم دعا ، فاجابه الله سبحانه و

بَيِّنَ لَهُ امْرءَهُ وَلَوْ كَانَ مَا يَظْهَرُ مِنَ الْمَعْجَزَاتِ الْخَارِقَةِ لِلْعَادَاتِ مِنْ بَابِ السَّحْرِ عَلَى مَا زَعَمَ اَعْدَاؤُهُ لَمْ يَشْتَبِهْ عَلَيْهِ مَا عَمِلَ مِنَ السَّحْرِ فِيهِ وَلِتَوْصِلَ اِلَى دَفْعِهِ مِنْ عِنْدِهِ وَهَذَا بِحَمْدِ اللَّهِ مِنْ اقْوَى الْبَرَاهِينِ عَلَى نُبُوَّتِهِ . وَأَمَّا اخْبَرُ النَّبِيِّ (ص) عَائِشَةَ مِنْ بَيْنِ نِسَائِهِ بِمَا كَشَفَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ مِنْ امْرِ السَّحْرِ لَانَّ النَّبِيَّ (ص) كَانَ مَأْخُوداً عَنْ عَائِشَةَ فِي هَذَا السَّحْرِ عَلَى مَا رَوَى يَحْيَى بْنُ يَعْمَرَ قَالَ : حَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) عَنْ عَائِشَةَ سَنَةً ، فَبَيْنَا هُوَ نَائِمٌ ، اَتَاهُ مَلَكَانِ ، الْحَدِيثُ اِلَى آخِرِهِ . قَوْلُهُ :

« قُلْ اَعُوذُ » اى - احْتَرِزُوا مَتَنَعَ وَاسْتَجِيرُوا مَعَاذَ اللَّهِ مِنْ كَذَا ، اى - احْتَرِزْ بِهِ مِنْهُ . وَالْعَرَبُ تَقُولُ : اطِيبَ اللَّحْمِ عُوْذُهُ ، اى - مَا عَاذَ بِالْعَظْمِ ، اى - لَزِقَ بِهِ . « رَبِّ الْفَلَقِ » ، « الْفَلَقِ » : فِي الْاَصْلِ الْخَلْقُ كُلُّهُ ، مَا فِي الدُّنْيَا شَيْءٌ اِلَّا هُوَ عَنْ انْفِلَاقٍ يَحْصُلُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالْمَطَرُ وَالرَّيْحُ وَالنَّبَاتُ وَالْدَّوَابُّ حَتَّى الْاَنْفَاسُ وَالْاَصْوَاتُ وَالثَّمَارُ وَالْجَوَاهِرُ وَالْمِيَاهُ ، وَقَالَ قَوْمٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ : « الْفَلَقِ » الصَّبْحُ ، تَقُولُ الْعَرَبُ : ابْيَنَ مِنْ فَلَاقِ الصَّبْحِ . وَقَالَ وَهْبُ بْنُ مَنْبَهٍ : هُوَ طَبِيقٌ عَلَى جَهَنَّمَ ؛ وَقِيلَ : جَبَّ فِي جَهَنَّمَ . وَقَدَّمَ بَعْضُ اصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ (ص) الشَّامَ ، فَرَأَى اَنَارَ نَعِيمٍ مَلُوكُهُمْ وَمَا كَانُوا فِيهِ مِنْ غَضَارَةِ الدُّنْيَا وَسَعَتِهَا ، قَالَ : « لَا يَعْجِبُنِيكُمْ مَا اوتُوا مِنَ الدُّنْيَا فَاِنَّ وِرَاءَهُمُ الْفَلَقُ » . وَقِيلَ : هُوَ بَيْتٌ فِي جَهَنَّمَ اِذَا فَتَحَ بَابَهُ اسْتَفْثَاتُ اَهْلِ النَّارِ مِنْ شِدَّةِ حَرِّهِ ، وَقِيلَ : هُوَ اسْمُ بَثْرَاتٍ اَوْ دِيَةِ لَهَا شَعَابٌ وَاسْمُهَا الْهَبْهَبُ .

« وَمَنْ شَرَّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ » قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هُوَ اللَّيْلُ اِذَا اَقْبَلَ بِظُلْمَتِهِ فِي الْمَشْرِقِ وَدَخَلَ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَاطْلَمَ . وَالْفَسَقُ الظُّلْمَةُ ، غَسَقَ اللَّيْلُ اِذَا اَظْلَمَ . وَقِيلَ : « الْغَاسِقُ » : الْبَارِدُ فِي الْاَصْلِ ، وَالْفَسَاقُ : الْبَرْدُ ؛ وَسَمِيَ الْغَاسِقُ لِأَنَّهُ يَحْرَقُ بِبَرْدِهِ كَمَا يَحْرَقُ الْحَمِيمُ بِحَرِّهِ . وَهُوَ الْآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ ، اى - مِنْ شَكْلِ الْحَمِيمِ ، فَجَعَلَ الْغَاسِقُ مِنْ شَكْلِ الْحَمِيمِ لِأَنَّهُمَا يَحْرَقَانِ مَعاً هَذَا بِحَرِّهِ وَهَذَا بِبَرْدِهِ . وَسَمِيَ اللَّيْلُ غَاسِقاً لِأَنَّهُ اِبْرَدَ مِنَ النَّهَارِ . وَقِيلَ : « الْغَاسِقُ » : الْقَمَرُ . وَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) اِلَى الْقَمَرِ فَقَالَ : « يَا عَائِشَةُ اسْتَعِيزِي بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ هَذَا فَانَّهُ « الْغَاسِقُ اِذَا وَقَبَ » ، فَعَمِلَى هَذَا التَّفْسِيرَ هُوَ « غَاسِقٌ ، لِبُرُودَةِ ضَوْوِهِ ضِدَّ ضِيَاءِ الشَّمْسِ . وَالْوَقُوبُ : الدُّخُولُ وَانَّهُ (ص) كَنَى عَنِ اللَّيْلِ بِالْقَمَرِ

فاستعاذ من شر الليل لأن الجنّ انما تنتشر بالليل ، وتغتال وتختطف وتستطير فى ظلماء
أول الليل اذا ادلهم ، وكذلك نهى رسول الله (ص) عن السير فى أول الليل وامر بتغطية
الاولانى واغلاق الابواب واىكاء الاسقية وضم الصبيان وقال : « لو يعلم الناس ما فى السير
أول الليل لما سار راكب بليل ابداً » وقيل : المراد به القمر اذا خسف واسود .

« اذا وقب » اى - دخل فى الخسوف او اخذ فى الغيبوبة . وقال ابن زيد :
« ومن شر غاسق اذا وقب » يعنى الثريا اذا سقطت . قال : وكانت الاسقام والطواعين
تكثر عند وقوعها وترتفع عند طلوعها .

« ومن شر النفاثات فى العقد » يعنى سواحر اللاتى ينفثن فى عقد الخيط
حين يعقدن . والنّفث نفخ بغير ريق بخلاف التّفل . وقيل : النّفث : النفخ اذا كان مع
الريح ندى « والعقد » ما يعقده السّاحر على وتر او حبل او شعر ، وهو ينفث ويرقى .
وقرأ يعقوب : « النّافثات » والمراد بهنّ بنات لبيد بن اعصم سحرن النّبى (ص) . وفى
كيفة ذلك اقوال ، احدها : انه ايهام الاذى وتخيل المرض ولان تأثيره . والثانى : انه
يؤثر كما تؤثر العين فى المعيون . والثالث : انه بمعوثة الجنّ .

وفى سحر النّبى (ص) قولان : قال بعضهم : سحره لبيد بن اعصم كما ذكرناه و
عليه الجمهور وانكره بعضهم وقال : ان الله تعالى انكر على من قال هذا فى صفة النّبى (ص)
حيث يقول : « وقال الظّالمون ان تتبعون الا رجلاً مسحوراً » الآيات . وقيل : اراد .
بالنّفاثات فى العقد النساء اللواتى يسلمن قلوب الرّجال بحبّهنّ . قال ابو تمام :

السّالبات الفتى عز يمتّه بالسّحر ، والنّافثات فى عقده

« ومن شر حاسد اذا حسد » يعنى : اليهود ، فانهم كانوا يحسدون النّبى (ص) .

قال الحسين بن الفضل : جمع الله الشرور فى هذه السورة وختمها بالحسد ليعلم انه
اخصّ الطّبايع . وقيل : الحسد تمنى زوال النّعمة من صاحبها ، وقيل : « ومن شر حاسد
اذا حسد » يعنى : من شرّ عينه ونفسه ، والحاسد هو العيون الذى يلقع بعينه ونفسه .
وفى السّورة استدفاع الشرور من الله ، ومن صحّ توكله على الله فهو الذى صحّ تحقّقه
بالله ؛ واذا صحّ تحقّقه بشهود جريان التّقدير وتبرّئه عن حوله وقوّته فالى ان يزول

البلاء استراح من تعب تردّد القلب فی التدبیر. وعن قریب یرقی الی حالة الرضا کفی مراده ام لا. وعند ذلک المملک الاعظم فهو بظاہره لا یفتر عن الاستعاذة و بقلبه لا یخلو عن التسلیم والرضا.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» «بسم الله»، «الذی خلق الانسان من علق»، وابدی الصّباح من الفلق، وانشأ السموات طبقات فوق طبق. لا سفلق لما فتح ولا فاتح لما اغلق، اودع ادراك البصر فی الحدق، و ركب الکلام فی اللسان و انطق. رب الضیاء و الشفق، «واللیل وما وسق» و «القمر اذا اتسق».

نام خداوندی که طوق یادش در رقاب احباب است و اشباح مریدان زیر سطوات عرش خرابست، بس جگرها که در آتش دوستی او کبابست، بسا عزیزا که بدل می سوزد و بتن در عذابست، بسا مشتاقا که در بادیة طلب در آرزوی قطره ای آبست، چون پنداشت که رسید، بدانست که آنچه دید سرابست!

منزل که عشق تو دل احبابست در قصّة عشق تو هزاران بابست.

«قل اعوذ برب الفلق» «من شرّ ما خلق» راه عامّة بندگان آنست که پیوسته از شرّ بدان و کید کائندان و حسد حاسدان و بدافتاد جهان استعاذت می کنند بخداوند جهانیان، بحکم ظاهر این سوره. ازینجا گفت مصطفی (ص): «تعوذوا بالله من جهد البلاء و درک الشقاء و سوء القضاء و شماتة الاعداء». و کان (ص) یقول: «اللهم انی اعوذ بك من العجز و الکسل و الجبن و البخل و الهرم و عذاب القبر، اللهم انی اعوذ بك من الفقر و القلة و الذلّة و اعوذ بك ان اظلم او اظلم و اعوذ بك من الشقاق و النفاق و سوء الاخلاق». اینست طریقه عامّة مومنان: ظاهر شریعت بکار داشتن و هنگام بلاء دست در دعا و تضرّع زدن و از حقّ جلّ جلاله عافیت خواستن. اما راه جوانمردان طریقت و ارباب حقیقت تسلیم و رضا است و الیه الاشارة بقوله: «الا من اتی الله بقلب سلیم» و یقال: دع التدبیر الی من خلقك تسترح. تدبیر کار با خداوند کار گذار، تصرف در آفریده آفرید کار

را مسلم دار ، از راه اعتراض برخیز ، تعرض و فضول مکن ، از درگاه او معرض مباش^۱ ،
 او را و کبیل و کفیل و کار ساز خود دان ، تا این فرمان را ممثل باشی که : « فائزنده
 و کیلاً^۲ هر دل که در او تسلیم و رضا جمع شد ، بنقد آن تن قرین سلامت گشت ، و آن
 سینه دست^۳ از آفات بشریت مسلم شد ، تسلیم درجه ذبیح و خلیل است (ع) . خلیل را
 خطاب آمد که «اسلم» . جواب داد که : «اسلمت» ؛ پسر از پدر نشان تسلیم دید ، بتعلیم
 پدر لباس تسلیم پوشید ؛ قرآن مجید از تسلیم پدر و پسر خبر داد که : «فلما اسلما»
 تسلیم درین جهان مسمار دین است و در آن جهان مفتاح دارالسلام . رضا آنست که
 بنده ای بر پسند باشی و بهر چه رود خرسند باشی و منتظر قضای خداوند باشی ، و
 تسلیم آنست که کار آفریده بآفریدگار باز گذاری .

خود تن بقضا در ده و خود سرکش باش

جز آن نبود که نونخواهی ، خوش باش !



۱۱۴ = سورة الناس = مدنية

النوبة الاولى

قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .

« قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (۱) » بگو [ای محمد] فریاد خواهم بخدای مردمان .

« مَلِكِ النَّاسِ (۲) » پادشاه مردمان .

« إِلَهِ النَّاسِ (۳) » خداوند مردمان .

« مَنْ شَرَّ الْوَسْوَاسِ » از بد دیو وسواس نام « الْخَنَاسِ (۴) » که باز ایستد و باز

پس شود از دل ذا کران .

« الَّذِي يُوسَسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ » او که وسواس می افکند در دل‌های مردمان .

« مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ (۶) » از پریان و مردمان .

النوبة الثانية

این سوره هفتاد و نه حرف است ، بیست کلمه ، شش آیه ، جمله به مدینه فرو

آمد ، و قومی گفتند : به مکه فرو آمد . و در این سوره ناسخ و منسوخ نیست . و فی الخبر

عن عقبه بن عامر الجهني : ان رسول الله (ص) قال له : « ألا اخبرك بافضل ما تعوذ به

المتعوذون ؟ » - قلت : بلى ! - قال : « قل أعوذ برب الفلق » ، « و قل أعوذ برب الناس » . و فی رواية

اخرى عن عقبه قال : قال لي رسول الله (ص) : « ألا اعلمك يا عقبه سورتين هما افضل

القرآن ؟ » - قلت : بلى يا رسول الله . فعلمني « المعوذتين » ثم قرأ بهما في صلوة الغداة و

قال : « اقرأ بهما كلما قمت ونمت » . وعن عائشة قال : كان رسول الله اذا أوى الى فراشه

كل ليلة جمع كفيه فنفث فيهما وقرأ : « قل هو الله احد » و « قل أعوذ برب الفلق » و « قل

أعوذ برب الناس » ثم مسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما رأسه ووجهه وما

اقبل من جسده يصنع ذلك ثلاث مرّات . و عن عائشة ايضاً : ان النّبي (ص) كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوّذات و ينفث ، فلمّا اشتدّ وجعه كنت اقرأ عليه و امسح عليه بيده رجاء برّكتها . وقال عقبه بن عامر : بينا اسير مع رسول الله (ص) بين الجحفة و الابرأ اذ غشيتنا ريح و ظلمة شديدة ، فجعل رسول الله (ص) يتعوّذ باعوذ بربّ الفلق و «اعوذ بربّ الناس» و يقول : «يا عقبه تعوذ بهما فماتعوذ متعوّذ بمثلهما» . و عن عبد الله ابن حبيب قال : خرجنا فى ليلة مطر و ظلمة شديدة نطلب رسول الله (ص) فادر كناه ، فقال : «قل» - قلت : ما اقول ؟ - قال : «قل هو الله احد» و المعوّذتين حين تصبح و حين تمسى ثلاث مرّات تكفك كلّ شيء . قوله :

«قل اعوذ بربّ الناس» اى - استجير و احترز بالله الذى هو ربّ الناس ، اى - خالقهم و موجدهم .

«ملك الناس» هو الذى يسوسهم ويدبر امورهم ، خصّ الناس بالذكّر لانّ فيهم ملوكاً ؛ فاخبر تعالى أنّه مالك الملوك .

«اله الناس» يعنى : معبودهم الذى يستحقّ ان يعبدوه .

«من شرّ الوسواس» ، هو مصدر كالزلزال و القلقال ، يعنى : من شرّ الوسوسة التى تكون من الجنّة و النّاس ؛ و الوسوسة : الحديث الخفى ، لقوله : «فوسوس اليه الشيطان» و صوت الجلىّ يسمّى وسواساً و وسوسة ؛ و الوسوس الذى يكسر الحديث فى نفسه و وسوسة الشيطان تصل الى القلب فى خفاء . و قيل : هو الكلام الخفى الذى يصل مفهومه الى القلب من غير سماع . و قيل : وسواس النّاس من نفسه ، وهو وسوسة التى يحدث بها نفسه . و قيل : «الوسواس» هو اسم الشيطان الذى يمسّ ابن آدم بطيفه و يخيّل اليه و يوزيه و يفزعه فى منامه . و «الخناس» صفته ، و خنوسه أنّه يدخل صدر ابن آدم يضع خرطوميه على قلبه يوسوس اليه مادام ناسياً لله عزّ و جلّ و الآخرة ، فاذا ذكر ابن آدم الله خنس الشيطان و كفّ خرطوميه و تأخّر . قال ابراهيم التيمى : اول ما يبدو «الوسواس» من قبل الوضوء . و قال مقاتل : انّ الشيطان فى صورة خنزير يجرى

فى جسد العبد مجرى الدم فى العروق، سلطه الله على ذلك . فذلك قوله :
«الذى يوسوس فى صدور الناس» «من الجنة والناس» المراد بالناس
الاول: الابرار، و بالناس الثانى: الاشرار. معناه : **«الذى يوسوس فى صدور الناس»**
الاخيار من الجن و اشرار الناس، كانه أمر ان يستعيد من شر الجن والانس جميعاً . قال
رسول الله (ص) لا بى ذر : «تعوذ بالله من الشياطين الانس والجن» . فانبث **«الوسواس»**
من الانسان للانسان كالوسوسة من الشياطين . و وسوسة الانسان هو الاهواء والله اعلم
بالمراد . و كرر لفظ **«الناس»** فى خمسة مواضع تبجيلاً لهم و تكريماً . وقيل : كرر
لانفصال كل آية من الاخرى لعدم حرف العطف . وقيل : المراد بالاول : الاطفال ومعنى
الربوبية يدل عليه . وبالثانى : الشبان ولفظ **«الملك»** المنبىء عن السياسة يدل عليه .
وبالثالث : الشيوخ ولفظ **«اله»** المنبىء عن العبادة والطاعة يدل عليه . وبالرابع : الصالحون
والباطل **«الشیطان»** موالع باغوائهم دون غيرهم . وبالخامس : المفسدون وعطفه على المعوذ منهم
يدل عليه ؛ والله اعلم . قال النبى (ص) : «عند كل خثمة دعوة مستجابة وشجرة فى الجنة» .
وعن ابن عمر قال : قال رسول الله (ص) : «لا حسداً لعلی اثنين . رجل آتاه القرآن فهو يقوم
به آتاء الليل وآتاء النهار، ورجل آتاه الله مالاً فهو ينفق منه آتاء الليل وآتاء النهار .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : **«بسم الله الرحمن الرحيم»** اسم عزيز شهدت الافواه بآلائه . و
نطقت الالسن بنعمائه ، وتلاشت القلوب عند جلال سلطانه وعز سناؤه . وفنيت الارواح
وبليت الاشباح شوقاً الى لقائه . فلاذرة من الموجودات فى ارضه وسماؤه ، الا وهى
تشهد بجمال صفاته وجلال اسمائه ، كل عزيز عز فبادنائه ، وكل ذليل ذل فباقصائه .
الخلق عرضة تسخيريه بين ابقائه وافنائه و اسعاده واشقائه ، فلا وصل ولا هجر ولا خير
ولا شر ولا حلو ولا مر ولا ايمان ولا كفر ولا طى ولا نشر ، الا بارادته ومشيته وقضائه ،
«ولله الاسماء الحسنی فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى اسمائه» .

ای راه طلب حقیقت! چه راهی که قدمهای دوستان در تو و اله شد؟! ای آتش محبت حق! چه آتشی که جانهای عزیزان ترا هیزم شد؟! ای قبله «بسم الله»! چه قبله ای که هر که روی در تو آورد دمار از جان و روانش بر آوردی. آن کدام دلست که آتش خانه حسرت تو نیست؟! آن کدام جانست که در مقلب باز قهر تو نیست؟
گفتم که: چو زیرم و بدست تو اسیر

بنواز مرا، مزن تو ای بدر منیر

گفتا که: ز زخم من تو آزار مکیر

در زخمه بود همه او ازیدن زیر

عزیز جانی باید که او را بر اسرار «بسم الله» اشرافی دهند، يك شظية^(۱) از حقیقت این نام بر کنگره طور تجلی کرد طبق طبق ازوی میشکافت، و از هم فرو میریخت، تا در عالم ذره ذره گشت، گفتا: پادشاهها اگر سنک سیاه طاقت این نام داشتی خود در بدو وجود امانت قبول کردی. آری کوه با صلابت بر ثافت و طاقت نداشت و دلهای ضعفای این امت بر ثافت و قبول کرد. ای جوانمرد! نه آن دلهای میگویم که کلیسیای شرك و شهوت بود، دلهای بارگیران حضرت سلطان می گویم، و بارگیر سلطان کسی بود که در همه اوقات و حالات اگر غرقه لطف و عطا بود یا خسته تیر بلا، باز گشت وی جز با حضرت ربوبیت نبود، همه او را داند، همه او را خواند، قصه نیاز خود بدو بر دارد، از هوا جس و وساوس استعاذت بوی کند، اینست که رب العالمین می گوید:

«قل اعوذ برب الناس» ای- «اعوذ برب الناس» «من شر» «الجنة والناس»

ای محمد! بند کاتم را بگو تا چون از شر دیو و مردم فریاد خواهند، بمن خواهند، و با درگاه من گریزند؛ که جز در گاه من ایشان را پناه نیست، و خستگی ایشان را مرهم جز از فضل مانیت. هر جا که در عالم درویشی است خسته جرمی، درمانده در دست خصمی، ما مولای اوئیم؛ هر جا که خراب عمری است، مفلس روزگاری، ما خریدار او ایم؛ هر جا که سوخته ای است، بیخودی، لاف زنده ای، بی خبری، ما شادی جان

(۱) شظية: پاره ای از هر چیز. فرهنگ نفیسی.

اوایم ؛ هر جا که زارنده ایست از خجلی، سرفرو گذارنده ای از بی کسی، مابرهان اوئیم .
 نعت ما چیست ؟ فرش فضل بیادافکندن ، در تربت افلاس تخم برپرا کندن ، در بادیه
 بیخودی جوی جود کندن ، براب جوی احسان باغ دوستی کشتن ! سه جایگاه
 درین سوره خود را جلّ جلاله ببندگان اضافت کرد ، و نام خود فرانام ایشان
 پیوست . گفت :

« رَبِّ النَّاسِ » « مَلِكِ النَّاسِ » « إِلَهِ النَّاسِ » دارنده و پروراننده شما منم ،
 پادشاه و کاردان و کارساز شما منم ، خداوند رهنمای دلکشای شما منم . گاه گوید جلّ
 جلاله : شمائید بندگان من ، گاه گوید : منم خداوند شما . چه کرامت است بندگان را
 بزرگوارتر از آن که خود گوید بجلال عزّ خویش که : شما آن من اید و من آن شما !!
 بنده چون بدین مقام رسید و قدم برین بساط قرب نهاد ، توفیق موافق و سعادت مساعد
 او گردد ، دست اغیار از او کوتاه شود ، وسواس خناس از شعاع شمع شوق او بگریزد ،
 سلطان محبت در سرای خاصّ او نزول کند . آثار و انوار لطف الله بر حال او ظاهر شود ؛
 تاهر که درنگرد ، داند که نواخته فضل اوست و افروخته لطف او .

[ذیل]

فصل

روی ابوهریره : قال : قال رسول الله (ص) : «اعربوا القرآن والتمسوا غرائبہ ، فان الله يحب ان يعرب » . وقال الله عز وجل : «ومن يؤتي الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً» یعنی تفسیر القرآن . وقال مجاهد : احب الخلق الى الله اعلمهم بما انزل . وقال ابن عباس : تفسیر القرآن على اربعة اوجه : تفسیر يعلمه العلماء ، وتفسیر تعرفه العرب ، وتفسیر لا يعذر احدٌ بجهالته ، یعنی : من الخلال والحرام ، وتفسیر لا يعلم تأويله الا الله ، من ادعى علمه فهو كذاب . مفسر دیگرست وحاکی تفسیر دیگر، نه هر که حکایت کند از گفت مفسران او را رسد که خود تفسیر کند . خلافت میان علما که هر عالمی را رسد که قرآن را تفسیر کند بذات خویش یا نه ؟ قومی گفتند : هیچ کس را نرسد و اگر چه فائق و فاضل بود و احکام و ادله شناسد ، و اخبار و آثار داند ؛ بلکه از تفسیر آن باید گفت که از رسول خدا (ص) حکایت کردند ، یا از صحابه که در نزول قرآن حاضر بودند ، یا از تابعین که از صحابه شنیدند و گرفتند ؛ و حجت این قوم آنست که مصطفی (ص) گفت : «من فسر القرآن برأيه فاصاب فقد اخطأ» . و قومی گفتند : هر که ادبی دارد وسیع و فضلی تمام ، او را رسد که قرآن تفسیر کند ؛ و حجت ایشان اینست که رب العزة گفت : « کتاب انزلنا اليك مباركٌ ليدبروا آياته وليتذكروا لوالالباب » اما محققان گفتند : این هر دو مذهب سربغلو و تقصیر باز می نهد ، هر که بر منقول مجرد اقتصار کند فقد ترك كثيراً مما يحتاج اليه . و هر که جائز دارد هر کسی را که در علم تفسیر خوض کند فقد عرضه للتخليط ولم يعتبر حقيقة قوله : « ليدبروا آياته وليتذكروا لوالالباب » . پس کسی را رسد که در تفسیر خوض کند که او را ده علم حاصل بود . علم لغت و علم اشتقاق و علم نحو و علم قرآمت و علم سیر و علم حدیث و علم اصول فقه و علم احکام و علم معامله و علم موهبت . چون این ده علم حاصل شد ، از آن بیرون شد که : «فسر القرآن برأيه» ، پس او را رسد که قرآن را تفسیر کند . اگر کسی

سؤال کند و گوید : چه حکمت است که قرآن بعضی محکم آمد و بعضی متشابه ؟ اگر همه محکم بودی مؤنت نظر کفایت بودی و خطا و زلت در نظر و اندیشه نیفتادی ؟ - جواب آنست که : این بآن ماند که کسی گوید : چرا ربّ العزّة نعیم این جهان که بما داد نه بی مؤنت و بی مشقّت دادی تا نعمت وی هنیء بودی و عطاء وی بی رنج بودی ! - گویند : این از حکمت خالی نیست . حقّ تعالی که آدمی را آفرید او را بفکرت و تمیز^(۱) مخصوص کرد که هیچ آفریده دیگر را این دو خصلت نیست . و آدمی را باین دو خصلت مشرف و مکرم گردانید ، گفت : « و فضلناهم علی کثیر ممّن خلقنا تفضیلاً » و باین تشریف و تکریم شایسته خلافت زمین کرد^۲ چنانکه حقّ تعالی گفت : « و یتخلفکم فی الارض » . و همچنین آدمی را صفاتی داد که خود جلّ جلاله بدان موصوفست و مستمی . چون علم و حکمت و حلم . پس چون او را باین دو خصلت فکر و رویت مخصوص کرد ، هر چه بوی داد از درجه کمال قاصر داد ، تا بفکرت و رویت خود آن را تمام گرداند و فائده آن فکرت و رویت پدید آید و مستحقّ ثواب گردد . و این علی الخصوص در حقّ آدمی است . و حقّ جلّ جلاله از آن منزّه و مقدّس . و مثال این مأكولات و مشروبات است که اصول اغذیه از بهر ما بیافرید . و آنکه بفضل خود ما را تمیز و هدایت داد تا از آن اصول و مفردات مرگبات سازیم ، چنانکه خواهیم و بدان حاجت بود ، والله اعلم .

فصل

فی بیان عدد سور القرآن و حروفه و کلماته و بیان مافیها
من الخلاف والاختلاف .

عبدالله مسعود گفت : جمله سورت های قرآن صد و دوازده است ، از بهر آنکه « قل اعوذ » دو گانه از جمله سور نشمرد و در مصحف خویش ننوشت . گفتا : کلام رب العالمین است ، قدیم نامخلوق ، از آسمان منزل ، همچنانکه گفت جلّ جلاله : « قسمت الصلوة بینی و بین عبدی نصفین » . وقال تعالى : « اعددت لعبادی الصالحین مالا عین رأت » . وقال تعالى : « انا اغنی الشرکاء عن الشرک » . و بسبب آنکه رسول خدا (ص) باین دو سوره رقیه^(۱) بسیار کردی ، بروی مشتبه شد که از قرآن است یا نه از قرآن ، و آنکه در مصحف ننوشت .

مجاهد گفت : سورت های قرآن صد و شانزده است ، زیرا که وی دو سوره قنوت از قرآن شمرد : یکی : « اللهم انا نستعینک » الی قوله : « من یفجرک » ، دیگر : « اللهم ایاک نعبد » الی قوله : « ملحق »^(۲) . زید ثابت گفت : سورت های قرآن صد و چهارده اند و قول درست اینست و جمهور صحابه برین مذهب اند . و در مصحف امام که علماء اسلام بر آن متفق اند ، همچنین است . ازین صد و چهارده سوره هشتاد و چهار مکیات اند و سی سوره مدنیات ، و در بعضی از آن اختلاف علما است ، و در تفسیر شرح آن بجای خویش گفته ایم . و گفته اند : اول سوره که به مکه فرو آمد : « اقرأ باسم ربک » ، است و آخر سوره که به مکه

(۱) رقیه : بضم اول رسکون ثانی : افسون و تعویذ . غیاث اللغات ترجمه و شرح قاموس .

(۲) ظاهراً ابی بن کعب در مصحف خود افزون بر صد و چهارده سوره دوسوره دیگر اضافه داشته است که بسوره الحفد و سوره الخلع موسوم است . و بسیاری از روایات و مفسران نیز آن دورا روایت کرده اند . رجوع شود به : الاتقان سیوطی ج ۱ فصل نوزدهم و مقدمه کتاب المصاحف ابوبکر السجستانی ، طبع ارتور جفری لیدن ۱۹۳۷ م . ص ۱۸۰ .

اینک برای تمیم فایده آن دورا ذیلاً نقل میکنیم :

سورة الخلع

« اللهم انا نستعینک و نستغفرک . و نثنی علیک و لانکفرک . و نخلع و نترك من یفجرک » .

سورة الحفد

« اللهم ایاک نعبد . و لک نصلی و نسجد . و الیک نسعی و نحفد . نرجو رحمتک . و نخشی عذابک .

ان عذابک بالکفار ملحق »

فرو آمد: سورة «العنكبوت» و اوّل سورة که به مدینه فرو آمد: «وَبِلِّ الْمَطْفَيْنِ» است، و آخر سورة که به مدینه فرو آمد: «بِرَّ آة»؛ و اوّل سورة که رسول خدا (ص) در انجمن قریش آشکار کرد سورة «وَالنَّجْمِ اِذَا هَوَىٰ».

و قال حميد الاعرج: حسب القرآن بالحروف فوجدت النصف عند قوله في سورة «الكهف». قال: «أَنْتَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا» الَّذِي بَعْدَهُ «وَكَيْفَ تَصْبِرُ». و قال غيره من المتقدمين: وجدت النصف عند قوله: «وَلِيَتَلَطَّفْ» فَالْأَمَامُ فِي النِّصْفِ الْأَوَّلِ وَالطَّاءُ وَالْفَاءُ فِي النِّصْفِ الثَّانِي. و قال جماعة من القراء: النصف عند قوله: «لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نَّكَرًا».

اما عدد آیات قرآن بر عدد کوفیان، و هو العدد المنسوب الى علي بن ابي طالب (ع)، شش هزار و دو بیست و سی و شش آیت؛ و بر عدد بصریان شش هزار و دو بیست و چهار آیت، و بر قول جمهور اهل علم شش هزار و ششصد و شصت و شش آیت. و در کلمات قرآن علماء مختلف اند؛ و اختیار قول عطاء بن یسار است: هفتاد و هفت هزار و چهارصد و سی و نه کلمه. و در حروف اختلاف است. ابن عباس گفت: سیصد هزار و بیست و سه هزار و ششصد و هفتاد و یک^(۱) حرف. مجاهد گفت: سیصد هزار و بیست و یک هزار و صد و بیست حرف. عبدالله مسعود گفت: سیصد هزار و بیست و دو هزار و ششصد و هفتاد حرف. قال: ولتألی القرآن بكلّ حرف عشر حسنات. جماعتی اهل تفسیر حروف قرآن از الف تا یا بر شمرده اند. گفتند:

عدد الف، چهل و هشت هزار و هشتصد و هفتاد و دو است.

عدد با یازده هزار و چهارصد و بیست و هشت است.

عدد تا ده هزار و صد و دونه است.

عدد ثا هزار و دو بیست و هفتاد و شش است.

عدد جیم سه هزار و دو بیست و هفتاد و سه است.

عدد حا سه هزار و نهصد و دو سه است.

- عدد خا دو هزار و چهار صد و شانزده است .
- عدد دال پنج هزار و شش صد و چهل و دو است .
- عدد ذال چهار هزار و شش صد و نود و هفت است .
- عدد را یازده هزار و هفت صد و نود و سه است .
- عدد زای هزار و پانصد و نود است .
- عدد سین پنج هزار و هشت صد و نود و یک است .
- عدد شین دو هزار و دو بیست و پنج و سه است .
- عدد صاد دو هزار و سیزده است .
- عدد ضاد هزار و شش صد و هفده است .
- عدد ظا هزار و دو بیست و هفتاد و چهار است .
- عدد ظا هشت صد و چهل و دو است .
- عدد عین نه هزار و دو بیست و بیست است .
- عدد غین دو هزار و دو بیست و هشت است .
- عدد فا هشت هزار و چهار صد و نود و نه است .
- عدد قاف شش هزار و هشت صد و سیزده است .
- عدد کاف نه هزار و پانصد است .
- عدد لام سی هزار و چهار صد و سی و دو است .
- عدد میم بیست و شش هزار و صد و سی و پنج است .
- عدد نون بیست و شش هزار و پانصد و شصت است .
- عدد واو بیست و پنج هزار و پانصد و سی و شش است .
- عدد ها هفده هزار و هفتاد است .
- عدد لام الف چهار هزار و هفت صد و بیست است .
- عدد یا بیست و پنج هزار و نه صد و نوزده است .
- در هر حرفی ارادتی ، در هر کلمتی اشارتی ، در هر آیتی زیادتی ، در هر سورتی

سعادت، در هر حرفی بدایتی، در هر کلمتی هدایتی، در هر آیتی رعایتی، در هر سورتی سرایتی، در هر الفی آلائی، در هر بائی بهائی، در هر تائی تحفه‌ای، در هر نائی ثوابی، در هر جیمی جزائی، در هر حائی حیاتی، در هر خائی خیالی، در هر دالی دوائی، در هر ذالی ذوقی، در هر رائی راحتی، در هر زائی زیادتی، در هر سینی سنائی، در هر شینی شعاعی، در هر صادی صفائی، در هر ضادی ضیائی، در هر طائی طهارتی، در هر ظائی ظرافتی، در هر عینی عنایتی، در هر غینی غبنی، در هر فائی فایدتی، در هر قافی قربتی، در هر کافی کرامتی، در هر لامی لوائی، در هر میمی منائی، در هر نونی نوری، در هر وائی ولائی، در هر هائی هوائی، در هر لام الفی الفی و لطفی، در هر یائی یمنی. که داند لطائف قرآن؟ که دریابد عجائب قرآن؟ اگر مردی بصفاء اعتقاد و یقین درست قرآن برکوه خواند، از بیخ بر آید! مصطفی (ص) گفت: «والذی نفسی بیده لو ان رجلاً موقناً قراه علی جبل لزال».

قرآن آموز را حساب نبود. قرآن دان را حجاب نبود، قرآن خوان را عذاب نبود. هر که دست در قرآن زد، دست در عروہ وثقی زد، و هر که دست در عروہ وثقی زد، کار وی بعلی است، تماشا گاه وی بستان عزت مولی است، و از حضرت عزت او را باسم سعادت نداست!

مصطفی (ص) گفت: «ان لله عزوجل اهلین من الناس». - قالوا: یا رسول الله من اهل الله؟ - قال: «اهل القرآن هم اهل الله عزوجل». کسان الله و خاصگیان او خوانندگان قرآن اند، دانایان به قرآن اند، معتقدان در قرآن اند. چون خواهی که بالله تقرّب کنی، هم بکلام او کن، که کلام او هم ازوست. منه بدأ والیه يعود، قرآن اصل ایمانست، و اساس معرفت قرآن برهان نبوت است و معنی رسالت. قرآن منشور هدایت است، و قانون حکمت. قرآن نامه تذکرت است، و صحیفه رحمت. قرآن شاهد حق است و مایه حقیقت. قرآن بیان جلال الوهیت است، و نشان جمال ربوبیت. هر کرا قرآن ایس است، الله او را جلیس است. هر کرا قرآن رفیق است، قرینش نوبیق است. هر کرا قرآن امام است، مقررش دارالسلام است. قال النبی (ص): «انکم لن ترجعوا الی الله بشیء احب الیه من شیء خرج». یعنی: القرآن.

و قال (ص) : « خیر کم من تعلّم القرآن و علّمه » . وعن ابی شریح الخزاعی قال :
 خرج علينا رسول الله فقال : « ابشروا ابشروا ایس تشهدون ان لا اله الا الله و انی
 رسول الله » ؟ - قالوا : بلی . قال : « فان هذا القرآن سبب طرفه بید الله و طرفه بایدیکم ،
 فتمسکوا به فانکم لن تهلكوا ولن تضلّوا بعده ابداً » . و عن ابی هريرة قال : قال
 رسول الله (ص) : « ایحبّ احدکم اذا رجع الی اهله ان یجد فیہ ثلاث خلفات عظام سمان » ؟ -
 قلنا : نعم . - قال : « ثلاث آیات یقرأ بهنّ احدکم فی صلواته خیر له من ثلاث خلفات
 عظام سمان »^۱ و عن علی (ع) عن النبی (ص) قال : « من قرأ القرآن فاستظهره فاحلّ
 حلاله و حرّم حرامه ادخله الله الجنّة و شفّعه فی عشرة من اهل بیته کلّهم قدوجبت
 له النار » . و قال (ص) : « لو کان القرآن فی اهاب مامّسه النار » . و قال : « اقرؤا القرآن فانه
 یأتی یوم القيامة شفیعاً لاصحابه » . و قال (ص) : « نزل القرآن علی خمسة اوجه : حلال و
 حرام و محکم و متشابه و امثال . فاحلّوا الحلال و حرّموا الحرام ، و اعملوا بالمحکم
 و آمنوا بالمتشابه و اعتبروا بالامثال » .



۱- در نسخه «ج» الحرام بود ، و این فصل از نسخه «الف» ساقط است ، قیاساً بجای الحرام الحلال

گذاشتیم .

فصل

بدانکه اصحاب رسول (ص)، ایشان که در تفسیر قرآن سخن گفته اند، معروف چهار کس اند: علی بن ایطالب (ع) و ابن عباس و ابن مسعود و ابی بن کعب. و علی (ع) در علم تفسیر از همه فائق و فاضلتر بود؛ پس ابن عباس. قال ابن عباس: علی (ع) عُلِّمَ علماً علَّمَهُ رسول الله (ص) و رسول الله (ص) علَّمَهُ الله عزَّ وجلَّ؛ فعلم النبی (ص) من علم الله و علم علی (ع) من علم النبی (ص) و علم من علم علی (ع). و ما علم من علم اصحاب محمد (ص) فی علم علی (ع) الا کقطرة فی بحر!

ابن عباس گفت: شبی از شبها علی (ع) مرا گفت: «چون نماز خفتن گزارده باشی، نزدیک من حاضر شو، تا ترا فایده ای دهم». گفتا: و کانت لیلة مقمرة شبی سخت روشن بود، از نور ماهتاب. علی (ع) گفت: «یا ابن عباس ما تفسیر الالف من الحمد؟» تفسیر الف «الحمد» چیست؟ - گفتیم: توبه دانی ای علی! پس در سخن آمد و یک ساعت از ساعات شب در تفسیر الف «الحمد» سخن گفت. آنکه گفت: «فما تفسیر اللام من الحمد؟» جواب همان دادم. و یک ساعت دیگر در تفسیر حرف لام سخن گفت. پس در حا همچنان، و در میم همچنان، و در دال همچنان. چون از تفسیر این حروف فارغ گشت، برق عمود الفجر صبح صادق از مشرق سر بر می زد. ازینجا گفت علی (ع): «لوشئت لا وقرت سبعین بعیراً من تفسیر سورة الفاتحة». ابن عباس گفت: علم خود در جنب علم علی (ع) چنان دیدم کالغدير الصغیر فی البحر. و ابن عباس در علم تفسیر چنان بود که علی (ع) گفت: «کأنه ينظر الى الغیب من وراء ستر رفیق من جودة رأیه و کثرة اصابتہ».

عمر خطاب گفت: من کان سائلاً عن شیءٍ من القرآن فلیسأل عبد الله بن عباس فإنه جبر القرآن. و عمر خطاب هر که که چیزی بروی مشکل شدی ابن عباس را گفتی: غص یا غواص، ای - اشر برأیک.

سعید بن جبیر گفت: ساعتی بنزدیک ابن عباس نشسته بودم، جماعتی اهل تفسیر

آمدند و مشکلاتی تفسیر از وی پرسیدند ، همه را بصواب جواب داد. قومی قرآن و مقریان آمدند و از وی مشکلاتی قرآءت پرسیدند ، جواب داد . قومی اعراب آمدند و از حلال و حرام پرسیدند ، جواب داد. قومی از لغت عرب پرسیدند ، جواب داد . قومی شعرا آمدند و مشکلات شعر پرسیدند ، جواب داد . سعید جبیر گفت : من برخاستم و بوسه بر سر وی نهادم و گفتم : یا بن عم رسول الله (ص) ما علی الارض اعلم منك! فتبسم . و این علم وی از آن بود که چون از مادر در وجود آمد ، عباس او را در خرقة ای پیچید و پیش مصطفی (ص) آورد ؛ و رسول او را بر کنار خویش نشاند ، و بانگشت مبارك خریش خوی خود در دهن وی نهاد و بمالید ، و دست بر سر وی فرو آورد و گفت : «اللهم علمه التأویل و التّنزیل و فقهه فی الدین واجعله من عبادك الصّالحین واجعله امام المتّقین» . آنکه رسول خدا (ص) با عباس نکریست ، گفت : «یا عمّاه ، عن قلیل تراہ فقیه امتی و المؤدّی الیها تأویل التّنزیل» و بروی ان ابن عباس اذا جلس للتّفسیر بدأ فی مجلسه بالقرآن ثم بالتّفسیر و ثمّ بالحديث . وقال : یا ایّها النّاس ان الله عزّوجلّ بعث محمداً (ص) وانزل علیه القرآن وفرض علیه الفرائض وامره ان یعلم امتّه ، فبلغ رسالته ونصح لامتّه وعلمهم ما لم یکنوا یعلمون و بین لهم ما یجهلون . قال الله تعالى : «وانزلنا الیک الذّکر لتبین للنّاس ما نزل الیهم ولعلّهم یتفکرون» .

« و تَمَّتْ کَلِمَةُ رَبِّکَ صَدَقًا وَعَدْلًا »

پایان کتاب کشف الاسرار

« از سورة مجادله تا آخر سورة ناس »

فهرست سور و آیات

از

ترجمه و تفسیر و تأویل

مجلد دهم

کشف الاسرار

الجزء الثامن والعشرون

٥٨- سورة المجادلة (مدنية ٢٢ آية)

[illegible]

صفحة	صفحة
٢٤	ان الله قوى عزيز
٢٦-٢٧	تفسیر آية (٢٢): «لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون ...»
٢٦-٢٤	النوبة الثالثة
٢٨-٢٧	تأويل : «يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم
٢٨-٢٧	صدقة ...»

٥٩- سورة الحشر (مدنية ٢٢ آية)

١- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٧ از سورة حشر

٣١-٢٩

النوبة الثانية

محل نزول و تعداد آیات و كلمات و حروف و

٣١

فضيلت سورة حشر و شأن نزول آن

تفسیر آية (١): «سبح لله ما فى السموات و

٣١

ما فى الارض و هو العزيز الحكيم)

تفسیر آية (٢): «هو الذى اخرج الذين كفروا

٣٥-٣١

من اهل الكتاب ...»

تفسیر آية (٣): «دولوا ان كتب الله عليهم

٣٥

الجللاء ...»

تفسیر آية (٤): «ذلك بانهم شاقوا الله و

٣٥

رسوله ...»

تفسیر آية (٥): «ما قطعتم من لينة او تركتموها

٣٦

قائمة ...»

تفسیر آية (٦): «وما افاء الله على رسوله

٣٧-٣٦

منهم ...»

تفسیر آية (٧): «وما افاء الله على رسوله

٣٩-٣٧

من اهل القرى ...»

النوبة الثالثة

تأويل : آيت نسميت

٤٠

تأويل : «سبح لله ما فى السموات و ما فى

٤١-٤٠

الارض ...»

٤٠

سخن شبلى

تأويل : «هو الذى اخرج الذين كفروا من

اهل الكتاب من ديارهم ...»

٤٢

تأويل : «اولئك هم الصادقون»

٢- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٨ تا ٢٤ از سورة حشر

٤٦

النوبة الثانية

تفسیر آية (٨): «للفقراء المهاجرين الذين

٤٦

اخرجوا من ديارهم ...»

تفسیر آية (٩): «والذين تبوء الدار والايمان

٤٩-٤٦

من قبلهم ...»

تفسیر آية (١٠): «والذين جاؤا من بعدهم

٥٠-٤٩

يقولون ربنا اغفر لنا ...»

تفسیر آية (١١): «الم ترالى الذين نافقوا

٥٠

يقولون لاخوانهم ...»

تفسیر آية (١٢): «لئن اخرجوا لا يخرجون

٥١-٥٠

معهم واثن قولوا لا ينصرونهم ...»

تفسیر آية (١٣): «لانتم اشد رهبة فى

٥١

صدورهم من الله ...»

تفسیر آية (١٤): «لا يقاتلونكم جميعاً الا فى

٥١

قرى محصنة ...»

تفسیر آية (١٥): «كمثل الذين من قبلهم

٥٢-٥١

قريباً ...»

تفسیر آية (١٦): «كمثل الشيطان اذ قال

٥٤-٥٢

للاسان اكفر ...»

٥٤-٥٢

داستان بر صيحاء عابد

صفحة	صفحة
تفسير آية (٢٣) : « هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى ... » ٥٨-٥٧	تفسير آية (١٧) : « فكان عاقبتهم انهما في النار خالدین فيها ... » ٥٥-٥٤
النوبة الثالثة	تفسير آية (١٨) : « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ... » ٥٥
تأويل : « للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا ... » ٦٠-٥٨	تفسير آية (١٩) : « لا تكونوا كالذين نسوا الله فانسيهم انفسهم ... » ٥٥
سخنای در فقر	تفسير آية (٢٠) : « لا يستوى اصحاب النار و اصحاب الجنة ... » ٥٥
تأويل : « والذين تبوء الدار والايمان من قبلهم ... » ٦٠	تفسير آية (٢١) : « لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً ... » ٥٦-٥٥
سخن شیخ بسطام	تفسير آية (٢٢) : « هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب ... » ٥٦
تأويل : « والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا ... » ٦١	تفسير آية (٢٣) : « هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس .. » ٥٧-٥٦
تأويل : « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ... » ٦٢-٦١	
تأويل : « لو انزلنا هذا القرآن على جبل ... » ٦٢	

٦٠ - سورة الممتحنة (مدنية ١٣ آية)

٧١-٧٠	حسنة لمن كان ... »
٧١	تفسير آية (٧) : « عسى ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم منهم ... »
٧١	تفسير آية (٨) : « لا ينهيكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ... »
٧٢-٧١	سبب نزول ابن آيت
٧٢	تفسير آية (٩) : « انما ينهيكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين و اخرجوكم من دياركم ... »
٧٥-٧٢	تفسير آية (١٠) : « يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات ... »
٧٥	تفسير آية (١١) : « وان فاتكم شيء من ازواجكم الى الكفار ... »
٧٧-٧٥	تفسير آية (١٢) : « يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبایعنك على ان لا يشركن بالله شيئاً ... »

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ١٣ از سوره ممتحنة

٦٦ - ٦٣

النوبة الثانية

٦٧-٦٦	تعداد آيات و كلمات و حروف و محل نزول و آيات منسوخ و فضيلت سوره
٦٩-٦٧	تفسير آية (١) : « يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى ... »
٦٩	تفسير آية (٢) : « ان يتفقوكم يكونوا لكم اعداء ... »
٦٩	تفسير آية (٣) : « لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم يوم القيامة ... »
٧٠-٦٩	تفسير آية (٤) : « قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم ... »
٧٠	تفسير آية (٥) : « ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ... »
	تفسير آية (٦) : « لقد كان لكم فيهم اسوة

صفحه	صفحه
٧٩ - ٧٨	تفسير آية (١٣) : « يا ايها الذين آمنوا لاتتولوا
تأويل : « يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا عدوى	قوماً غضب الله عليهم ... » ٧٨ - ٧٧
٧٩	وعدوكم اولياء ... »
٨٠ - ٧٩	بيان معرفتي ازا حمد خضرويه بلخي
	٧٨
	تأويل واهميت آيت تسميت

٦١ - سورة الصف (مدنية ١٤ آية)

تفسير آية (١١) : « تؤمنون بالله ورسوله و	
تجاهدون في سبيل الله باموالكم و	
انفسكم ... »	٨٨
تفسير آية (١٢) : « يغفر لكم ذنوبكم و	
يدخلكم جنات تجري من تحتها	
الانهار . »	٨٩ - ٨٨
تفسير آية (١٣) : « و اخرى تحبونها نصر	
من الله ... »	٨٩
تفسير آية (١٤) : « يا ايها الذين آمنوا	
كونوا انصار الله ... »	٩٠ - ٨٩
النوبة الثالثة	
تأويل آيت تسميت باسخني از استاد بوعلی	٩٠
تأويل : « سبح لله ما في السموات و ما في	
الارض ... »	٩١ - ٩٠
تأويل : « لم تقولون مالا تفعلون »	٩١
تأويل : « كبر مقتاً عند الله ان تقولوا مالا	
تفعلون »	٩١
تأويل : « ان الله يحب الذين يقاتلون في	
سبيله صفاء »	٩١
تأويل : « هل ادلكم على تجارة تنجيكم من	
عذاب اليم »	٩٢ - ٩١
تأويل : « تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون	
في سبيل الله باموالكم وانفسكم »	٩٢ - ٩١
تأويل : « ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون . »	٩٢
اشارت به : « وساكن طيبة في جنات عدن ... »	٩٢

النوبة الاولى	
ترجمة آیات ١ تا ١٤ از سورة صف	٨٣ تا ٨١
النوبة الثانية	
لامهای این سوره و شماره آیات و کلمات و	
حروف و محل نزول و فضیلت سوره	٨٣
تفسير آية (١) : « سبح لله ما في السموات وما	
في الارض وهو العزيز الحكيم »	٨٤ - ٨٣
تفسير آية (٢) : « يا ايها الذين آمنوا لم تقولون	
مالا تفعلون . »	٨٤
تفسير و شأن نزول آية (٣) : « كبر مقتاً	
عند الله ان تقولوا مالا تفعلون »	٨٥
تفسير آية (٤) : « ان الله يحب الذين يقاتلون	
في سبيله صفاء ... »	٨٦ - ٨٥
تفسير آية (٥) : « واذ قال موسى لقومه يا قوم	
لم تؤذونني ... »	٨٦
تفسير آية (٦) : « واذ قال عيسى بن مريم يا	
بنی اسرائیل ... »	٨٧ - ٨٦
تفسير آية (٧) : « ومن اظلم ممن افترى على	
الله الكذب وهو يدعي الى الاسلام ... »	٨٧
تفسير آية (٨) : « يريدون ليطفؤا نور الله	
بافواههم ... »	٨٨ - ٨٧
تفسير آية (٩) : « هو الذي ارسل رسوله بالهدى	
ودين الحق . . »	٨٨
تفسير آية (١٠) : « يا ايها الذين آمنوا هل	
ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب	
اليم »	٨٨

٦٢- سورة الجمعة (مدنية ١١ آية)

صفحة	صفحة
٩٨	منه فانه ملاقيكم ...
	تفسير وشأن نزول آية (٩) : «يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة ...»
١٠٤-٩٩	فصل (در نماز جمعه و فضيلت اين روز)
١٠٤-١٠١	تفسير آية (١٠) : «فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض ...»
١٠٥-١٠٤	تفسير وشأن نزول آية (١١) : «واذا رأوا تجارة أولهوا ...»
١٠٥	النبوة الثالثة
١٠٦	تأويل : آيت تسميت
	تأويل : «يسبح لله ما في السموات وما في الارض الملك القدوس العزيز الحكيم»
١٠٧-١٠٦	سخن حسين منصور در زهد
١٠٧	تأويل : «هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم ...»
١٠٨-١٠٧	تأويل : «مثلهم كمثل الحمار يحمل اسفارا ...»
١٠٨	تأويل : «يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة ...»
١١٠-١٠٨	

صفحة

النبوة الاولى

٩٤-٩٣	ترجمة آيات ١ تا ١١ از سورة جمعه
	النبوة الثانية
	تعداد آيات وكلمات وحروف ومحل نزول و فضيلت سورة
٩٥	تفسير آية (١) : «يسبح لله ما في السموات و ما في الارض ...»
٩٥	تفسير آية (٢) : «هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم ...»
٩٦-٩٥	تفسير آية (٣) : «وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم»
٩٧-٩٦	تفسير آية (٤) : «ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم»
٩٧	تفسير آية (٥) : «مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها ...»
٩٨-٩٧	تفسير آية (٦) : «قل يا ايها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء لله ...»
٩٨	تفسير آية (٧) : «ولا يمتنونه ابدأ بما قدمت ايديهم ...»
٩٨	تفسير آية (٨) : «قل ان الموت الذي يفرون

٦٣- سورة المنافقين (مدنية ١١ آية)

١١٤-١١٣	تفسير وشأن نزول آية (١) : «اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله ...»
١١٤	تفسير آية (٣) : «اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله ...»
	تفسير آية (٤) : «ذلك بانهم آمنوا ثم

النبوة الاولى

١١٢-١١١	ترجمة آيات ١ تا ١١ از سورة منافقين
	النبوة الثانية
	تعداد آيات وكلمات وحروف ومحل نزول وتعيين ناسخ و فضيلت سورة
١١٣-١١٢	

صفحه	صفحه
١١٨-١١٦	١١٤
منها الاذل ...	كفروا فطبع على قلوبهم ...
تفسير آية (٩) : « يا ايها الذين آمنوا	تفسير آية (٤) : « واذا رأيتهم تعجبك
لانلهكم اموالكم ولا اولادكم ... » ١١٩-١١٨	اجسامهم ... » ١١٤
تفسير آية (١٠) : « وانفقوا مما رزقناكم	تفسير وسبب نزول آية (٥) : « واذا قيل لهم
من قبل ان يأتى احدكم الموت ... » ١١٩	تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا
تفسير آية (١١) : « ولن يؤخر الله نفساً اذا	رؤسهم ... » ١١٦-١١٥
جاء اجلها والله خبير بما تعملون ... » ١١٩	تفسير آية (٦) : « سواء عليهم استغفرت لهم
النوبة الثالثة	ام لم تستغفر لهم ... » ١١٦
تأويل : آيت تسميت و احصاء نام الله در جمله	تفسير آية (٧) : « هم الذين يقولون
قرآن كريم	لانفقوا على من عند رسول الله ... » ١١٦
١٢٠	تفسير وسبب نزول آية (٨) : « يقولون لئن
تأويل : « اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد	رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز
انك لرسول الله ... » ١٢٣-١٢٠	

٦٤ - سورة التغابن (مكية ١٨ آية)

صفحه	صفحه
١٢٨	١٢٥-١٢٣
تفسير آية (٧) : « زعم الذين كفروا ان	النوبة الاولى
لن يبعثوا ... »	ترجمة آيات ١ تا ١٨
تفسير آية (٨) : « فآمنوا بالله ورسوله والنور	النوبة الثانية
الذى انزلنا ... » ١٢٨	محل نزول وتعداد آيات وكلمات وحروف
تفسير آية (٩) : « يوم يجمعكم ليوم الجمع	وتعيين ناسخ وفضيلت سوره
ذلك يوم التغابن ... » ١٢٩-١٢٨	تفسير آية (١) : « يسبح الله مافى السموات و
تفسير آية (١٠) : « والذين كفروا وكذبوا	مافى الارض له الملك ... » ١٢٦
بآياتنا اولئك اصحاب النار ... » ١٢٩	تفسير آية (٣) : « هو الذى خلقكم فمنكم
تفسير آية (١١) : « ما اصاب من مصيبة الا	كافر ومنكم مؤمن ... » ١٢٧-١٢٦
باذن الله ... » ١٢٩	تفسير آية (٣) : « خلق السموات والارض
تفسير آية (١٣) : « واطيعوا الله واطيعوا	بالحق وصوركم فاحسن صوركم ... » ١٢٧
الرسول ... » ١٣٠-١٢٩	تفسير آية (٤) : « يعلم مافى السموات والارض
تفسير آية (١٣) : « الله لا اله الا هو وعلى الله	ويلعلم ما تسرون وما تعلنون ... » ١٢٨-١٢٧
فليتوكل المؤمنون » ١٣٠	تفسير آية (٥) : « الم يأتكم نبؤ الذين
تفسير آية (١٤) : « يا ايها الذين آمنوا ان	كفروا من قبل ... » ١٢٨
من ازواجكم واولادكم ... » ١٣١-١٣٠	تفسير آية (٦) : « ذلك بانه كانت تأنيهم
تفسير آية (٥) : « انما اموالكم واولادكم	رسلهم بالبينات ... » ١٢٨
فتنة والله عنده اجر عظيم » ١٣٢-١٣١	

صفحه	صفحه
تأویل و شرح آیت تسمیت ۱۳۳-۱۳۲	تفسیر آیه (۱۶) : « فأتقوا الله ما استطعتم واسمعوا ... »
تأویل : « يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض ... » ۱۳۳	تفسیر آیه (۱۷) : « ان تقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه لكم ... » ۱۳۲
تأویل : « هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن » ۱۳۴-۱۳۵	تفسیر آیه (۱۸) : « عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم » ۱۳۲
داستان ابراهيم خواص و ابليس (ابومر) ۱۳۴-۱۳۵	النوبة الثالثة
تأویل : « فأتقوا الله ما استطعتم » ۱۳۵	

٦٥- سورة الطلاق (مدنية ١٢ آية)

صفحه	صفحه
عن امرربها ورسله ... » ۱۴۶	النوبة الاولى
تفسیر آیه (۹) : « فذاقت وبال امرها و كان عاقبة امرها خسراً » ۱۴۶	ترجمة آیات ۱ تا ۱۱ از سورة طلاق ۱۳۶-۱۳۹
تفسیر آیه (۱۰) : « اعد الله بهم عذاباً شديداً فاتقوا الله يا اولى الالباب » ۱۴۶	النوبة الثانية
تفسیر آیه (۱۱) : « الذين آمنوا قد انزل الله اليكم ذكراً رسولاً يتلوا عليكم آيات الله مبینات ... » ۱۴۶-۱۴۷	نامهای سوره و محل نزول و تعداد آیات و کلمات و حروف و فضیلت سوره ۱۳۹
تفسیر آیه (۱۲) : « الله الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن ... » ۱۴۷	تفسیر و شأن نزول آیه (۱) : « يا ايها النبى اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدنهن ... » ۱۳۹-۱۴۱
النوبة الثالثة	تفسیر آیه (۲) : « فاذا بلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف ... » ۱۴۱-۱۴۳
تأویل آیت تسمیت ۱۴۸	تفسیر آیه (۳) : « و من يتوكل على الله فهو حسبه ... » ۱۴۳
تأویل : « يا ايها النبى اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدنهن » ۱۴۸-۱۴۹	تفسیر آیه (۴) : « واللائى يشن من المحيض من نسائكم ... » ۱۴۳-۱۴۴
بيان معرفتى از رابعه عدوى ۱۴۹	تفسیر آیه (۵) : « ذلك امر الله انزله اليكم ... » ۱۴۴
تأویل و تأثیر : « و من يتق الله يجعل له مخرجاً و يرزقه من حيث لا يحتسب » ۱۴۹-۱۵۰	تفسیر آیه (۶) : « اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ... » ۱۴۴-۱۴۶
تأویل : « و من يتوكل على الله فهو حسبه » ۱۵۰-۱۵۱	فصل (در انواع معتده) ۱۴۵
تأویل : « قد انزل الله اليكم ذكراً رسولاً يتلوا عليكم آيات الله مبینات ... » ۱۵۱	تفسیر آیه (۷) : « لينفق ذو سعة من سعته و من قدر عليه ... » ۱۴۶
	تفسیر آیه (۸) : « و كاین من قرية عتت ... » ۱۴۶

٦٦ - سورة اليحریم (مدنية ١٢ آية)

صفحة

النوبة الاولى

ترجمة آیات ١ تا ١٢ از سورة تحریم ١٥٥-١٥٢

النوبة الثانية

تعداد آیات و کلمات و حروف و محل

نزول و فضیلت سوره ١٥٥

تفسير آية (١) : « يا ايها النبي لم تحرم

ما احل الله لك ... » ١٥٥-١٥٧

تفسير آية (٢) : « قد فرض الله لكم تحلة

ايمانكم ... » ١٥٧

تفسير آية (٣) : « واذ اسر النبي الى بعض

ازواجه ... » ١٥٧-١٥٨

تفسير آية (٤) : « ان تتوبا الى الله فقد صفت

قلوبكما وان تظاهروا عليه ... » ١٥٨-١٥٩

تفسير آية (٥) : « عسى ربه ان طلقكن

ان يبدلهن ازواجاً ... » ١٥٩

تفسير آية (٦) : « يا ايها الذين آمنوا قوا

انفسكم واهليكم نارا و قودها الناس

صفحة

والحجارة ... » ١٥٩ - ١٦٠

تفسير آية (٧) : « يا ايها الذين كفروا لا تعتذروا

اليوم ... » ١٦٠

تفسير آية (٨) : « يا ايها الذين آمنوا توبوا

الى الله توبة نصوحاً ... » ١٦٠-١٦١

تفسير آية (٩) : « يا ايها النبي جاهد الكفار

والمنافقين واغلظ عليهم ... » ١٦٢

تفسير آية (١٠) : « ضرب الله مثلا للذين

كفروا امرأة نوح وامرأة لوط ... » ١٦٢-١٦٣

تفسير آية (١١) : « وضرب الله مثلا للذين آمنوا

امرأة فرعون ... » ١٦٢

تفسير آية (١٢) : « مريم ابنت عمران التي احصنت

فرجها فنفضنا فيه من روحنا ... » ١٦٢-١٦٣

النوبة الثالثة

تأويل آيت تسميت

تأويل : « يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله

توبة نصوحاً ... » ١٦٣ - ١٦٥

الجزء التاسع والعشرون

٦٧ - سورة الملك (مكية ٣٠ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آیات ١ تا ٣٠ از سورة ملك

١٦٦-١٧٠

النوبة الثانية

تعداد حروف و کلمات و آیات و محل

نزول و فضیلت سوره ١٧٠

تفسير آية (١) : « مبارك الذي بيده الملك و

هو على كل شيء قدير » ١٧٠-١٧١

تفسير آية (١) : « الذي خلق الموت و

الحياة ليلوكم ايكم احسن عملاً و

هو العزيز الغفور » ١٧١

تفسير آية (٢) : « الذي خلق سبع سموات

طباقاً ما ترى في خلق الرحمن من

تفاوت ... » ١٧١-١٧٢

تفسير آية (٣) : « ثم ارجع البصر كرتين

ينقلب اليك البصر ... » ١٧٢

تفسير آية (٤) : « لقد زيننا السماء الدنيا

بمصابيح ... » ١٧٢-١٧٣

صفحة	صفحة
١٧٥	تفسير آية (٦) : «وللذين كفروا بربهم عذاب جهنم وبئس المصير»
١٧٥	تفسير آية (٧) : «إذا القوا فيها سمعوا لها شهيقاً وهي تفور»
١٧٦-١٧٥	تفسير آية (٨) : «تكاد تميز من الغيظ كلمالقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير»
١٧٦	تفسير آية (٩) : «قالوا بلى اقد جئنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء...»
١٧٦	تفسير آية (١٠) : «وقالوا لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير»
١٧٦	تفسير آية (١١) : «فاعترفوا بذنبهم فسحقاً لاصحاب السعير»
١٧٧-١٧٦	تفسير آية (١٢) : «ان الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة واجر كبير»
١٧٧	تفسير آية (١٣) : «واسروا قولكم او اجهروا به انه عليم بذات الصدور»
١٧٧	تفسير آية (١٤) : «الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير»
١٧٨-١٧٧	تفسير آية (١٥) : «هو الذي جعل لكم الارض ذلولاً فامشوا في مناكبها...»
١٧٨	تفسير آية (١٦) : «ءامنتم من في السماء ان يخسف بكم الارض فاذا هي تمور»
١٧٨	تفسير آية (١٧) : «ام امنتم من في السماء ان يرسل عليكم حاصباً...»
١٧٩-١٧٨	تفسير آية (١٨) : «ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير»
١٨٠-١٧٩	تفسير آية (١٨) : «اولم يروا الى الطير

٦٨ - سورة القلم - (مكية ٥٤ آية)

تعداد حروف وكلمات وآيات ومحل نزول وتعيين آيات منسوخ و فضيلت	سورة
١٨٦-١٨٥	تفسير آية (١) : «من والقلم وما يسطرون»

النوبة الاولى	ترجمه آيات ١ تا ٣٥ از سورة قلم
١٨٥-١٨١	النوبة الثانية

صفحه	تفسیر آیه	صفحه	تفسیر آیه
١٩٤	تفسیر آیه (٢٨) : «قالوا سبّحان ربنا انا كنا ظالمين»	١٨٧	تفسیر آیه (٢) : «ما انت بنعمه ربك بمجنون»
١٩٤	تفسیر آیه (٢٩) : «قالوا سبّحان ربنا انا كنا ظالمين»	١٨٧	تفسیر آیه (٣) : «وان لك لاجراً غير ممنون»
١٩٤	تفسیر آیه (٣٠) : «فاقبل بعضهم على بعض يتلّامون»		تفسیر آیه (٤) : «وانك لعلی خلق عظیم»
١٩٤	تفسیر آیه (٣١) : «قالوا يا ويلنا انا كنا طاغين»	١٨٨-١٨٩	
١٩٥	تفسیر آیه (٣٢) : «عسى ربنا يبذلنا خير امنها انا الى ربنا راغبون»	١٨٩	تفسیر آیه (٥) : «فستبصروا ببصرون»
١٩٥	تفسیر آیه (٣٣) : «كذلك العذاب الآخرة وللعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون»	١٨٩-١٩٠	تفسیر آیه (٦) : «باينكم المفتون»
١٩٥	تفسیر آیه (٣٤) : «ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم»	١٩٠	تفسیر آیه (٧) : «ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين»
١٩٥	تفسیر آیه (٣٥) : «فان جعل المسلمين كالمجرمين»	١٩٠	تفسیر آیه (٨) : «فلا تطع المكذبين»
١٩٥	تفسیر آیه (٣٦) : «مالكم كيف تحكمون»	١٩٠	تفسیر آیه (٩) : «ودوا لو تدهن فيدهنون»
١٩٥	تفسیر آیه (٣٧) : «ام لكم كتاب فيه تدرسون»	١٩٠	تفسیر آیه (١٠) : «ولا تطع كل حلاف مهين»
١٩٥	تفسیر آیه (٣٨) : «ان لكم فيه لياتخيرون»	١٩٠	تفسیر آیه (١١) : «هماز مشاء بنميم»
	تفسیر آیه (٣٩) : «ام لكم ايمان علينا بالغة...»	١٩٠	تفسیر آیه (١٢) : «مناع للخير معتدايشم»
١٩٥-١٩٦	تفسیر آیه (٤٠) : «سلهم ايهم بذلك زعيم»	١٩٠-١٩١	تفسیر آیه (١٣) : «عقل بعد ذلك زينم»
١٩٦	تفسیر آیه (٤١) : «ام لهم شركاء فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين»	١٩١	تفسیر آیه (١٤) : «ان كان ذامال و بنين»
١٩٦	تفسیر آیه (٤٢) : «يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون»		تفسیر آیه (١٥) : «اذا تتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين»
١٩٧	تفسیر آیه (٤٣) : «خاشعة ابصارهم ترهقهم ذلة...»	١٩١-١٩٢	تفسیر آیه (١٦) : «نسئمه على الخرطوم»
	تفسیر آیه (٤٤) : «فذرني ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون»		تفسیر آیه (١٧) : «انا بلوناهم كما بلونا اصحاب الجنة...»
١٩٨-١٩٧	تفسیر آیه (٤٥) : «املى لهم ان كيدى متين»	١٩٢-١٩٣	داستان آن سه برادر كه در صنعاء يمن بوستانى داشتند
١٩٨		١٩٣	تفسیر آیه (١٨) : «ولا يستثنون»
		١٩٣	تفسیر آیه (١٩) : «فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون»
		١٩٣	تفسیر آیه (٢٠) : «فاصبحت كالصريم»
		١٩٣	تفسیر آیه (٢١) : «فتنادوا مصبحين»
		١٩٣	تفسیر آیه (٢٢) : «ان اغدوا على حرثكم ان كنتم صارمين»
		١٩٣	تفسیر آیه (٢٣) : «فانطلقوا وهم يتخافتون»
		١٩٣	تفسیر آیه (٢٤) : «ان لا يد خلنها اليوم عليكم مسكين»
		١٩٣	تفسیر آیه (٢٥) : «غدوا على حرد قادرين»
		١٩٤	تفسیر آیه (٢٦) : «فلما رأوها قالوا انا لنا آلون»
		١٩٤	تفسیر آیه (٢٧) : «بل نحن محرومون»

صفحة	صفحة
تفسير آية (٥١) : «وان يكاد الذين كفروا	تفسير آية (٤٦) : «ام تسئلهم اجرا فهم من
ليزلقونك بابصارهم...» ١٩٩	مفرم مثقلون» ١٩٨
تفسير آية (٥٢) : «وما هو الا ذكر للعالمين» ١٩٩	تفسير آية (٤٧) : «ام عندهم الغيب فهم يكتبون» ١٩٨
النوبة الثالثة	تفسير آية (٤٨) : «فاصبر لحكم ربك ولا تكن
تأويل آيت تسميت ٢٠٠	كصاحب الحوت...» ١٩٨
تأويل : «ن والقلم» ٢٠١-٢٠٠	تفسير آية (٤٩) : «لولا ان تدركه نعمة
ازمنجات بيرطريق ٢٠٠	من ربه...» ١٩٨
تأويل : «ما انت بنعمة ربك بمجنون» ٢٠٢-٢٠١	تفسير آية (٥٠) : «فاجتبيه ربه فجعله من
تأويل : «وان لك لاجراً غير ممنون» ٢٠٢-٢٠١	الصالحين» ١٩٩-١٩٨
تأويل : «وانك لعلی خلق عظيم» ٢٠٢-٢٠١	

٦٩- سورة الحاقة (مكية ٥٢ آية)

٢٠٩	اخذة رايية»
تفسير آية (١١) : «انا لما طفى الماء حملناكم	
٢٠٩	في الجارية»
تفسير آية (١٢) : «لنجعلها لكم تذكرة» و	
٢٠٩	نعيمها اذن واعية»
تفسير آية (١٣) : «فاذا نفخ في الصور نفخة	
٢٠٩	واحدة»
تفسير آية (١٤) : «وحملت الارض والجبال	
٢١٠-٢٠٩	فدكتا دكة واحدة»
تفسير آية (١٥) : «فيومئذ وقعت الواقعة» ٢١٠	
تفسير آية (١٦) : «وانشقت السماء فهي يومئذ	
٢١٠	واهية»
تفسير آية (١٧) : «والملك على ارجائها و	
٢١١-٢١٠	يحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية»
تفسير آية (١٨) : «يومئذ تعرضون لا تخفى	
٢١٢-٢١١	منكم خافية»
تفسير آية (١٩) : «فاما من اوتى كتابه	
٢١٢	بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابيه»
تفسير آية (٢٠) : «انى ظننت انى ملاق	
٢١٢	حسابيه»
تفسير آية (٢١) : «فهو فى عيشة راضية» ٢١٢	
تفسير آية (٢٢) : «فى جنة عالية» ٢١٢	

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٥٢ از سورة حاقة

٢٠٦-٢٠٣

النوبة الثانية

تعداد آيات وكلمات وحروف ومحل

٢٠٧-٢٠٦	نزول وفضيلت سوره
٢٠٧	تفسير آية (١) : «الحاقة»
٢٠٧	تفسير آية (٢) : «ما الحاقة»
٢٠٧	تفسير آية (٣) : «وما ادريك ما الحاقة»
٢٠٧	تفسير آية (٤) : «كذبت ثمود وعاد بالقارعة»
٢٠٧	تفسير آية (٥) : «فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية»
٢٠٧	تفسير آية (٦) : «واما عاد فاهلكوا بريح
٢٠٨-٢٠٧	صرصر عاتيه»
٢٠٨	تفسير آية (٧) : «سخرها عليهم سبع ليال
٢٠٨	وثمانية ايام حسوماً...»
٢٠٨	تفسير آية (٨) : «فهل ترى لهم من باقية»
٢٠٨	تفسير آية (٩) : «وجاء فرعون ومن قبله
٢٠٨	والمؤتفكات بالخاطئة»
٢٠٨	تفسير آية (١٠) : «فقصوا رسول ربهم فاخذهم

٧٠- سورة المعارج (مكية ٤٤ آية)

نزول وآيات منسوخ وفضيلت سورة ۲۲۳
تفسير آية (۱) : «سأل سائل بعدذاب واقع» ۲۲۳-۲۲۴
تفسير آية (۴) : «للكافرين ليس له دافع» ۲۲۴-۲۲۵
تفسير آية (۳) : «من الله ذى المعارج» ۲۲۵
تفسير آية (۴) : «نخرج الملائكة والروح

صفحة	صفحة
تفسير آية (٢٨) : «ان عذاب ربهم غير مأمون»	اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة»
٢٢٨	٢٢٦-٢٢٥
تفسير آية (٢٩) : «والذينهم لفروجهم حافظون»	تفسير آية (٥) : «فاصبر صبراً جميلاً»
٢٢٩	٢٢٦
تفسير آية (٣٠) : «الا على ازواجهم او ما ملكت ايما نهم فانهم غير ملومين»	تفسير آية (٦) : «انهم يرونه بعيداً»
٢٢٩	٢٢٦
تفسير آية (٣١) : «فمن ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون»	تفسير آية (٧) : «فوزيه قريباً»
٢٢٩	٢٢٦
تفسير آية (٣٢) : «والذينهم لاماناتهم وعهدهم راعون»	تفسير آية (٨) : «يوم تكون السماء كالمهل»
٢٢٩	٢٢٦
مؤلف تفسير ابن چهار آيت مبارك (٢٩ تا ٣٢) را در تفسير سورة شريف مؤمنين آورده است . رك : كشف الاسرار ج ٦	تفسير آية (٩) : «وتكون الجبال كالعهن»
تفسير آية (٣٣) : «والذينهم بشها داتهم قائمون»	تفسير آية (١٠) : «ولا ينسل حميم حميماً»
٢٢٩	٢٢٦
تفسير آية (٣٤) : «والذينهم على صلواتهم يحافظون»	تفسير آية (١١) : «يبصرونهم يودا المجرم لويقتدى من عذاب يومئذ بينيه»
٢٢٩	٢٢٧-٢٢٦
تفسير آية (٣٥) : «اولئك في جنات مكرمون»	تفسير آية (١٢) : «وصاحبتهواخيه»
٢٢٩	٢٢٧
تفسير آية (٣٦) : «فما للذين كفروا قبلك مهطعين»	تفسير آية (١٣) : «وفصيلته التي تؤويه»
٢٢٩	٢٢٧
تفسير آية (٣٧) : «عن اليمين وعن الشمال عزين»	تفسير آية (١٤) : «ومن في الارض جميعاً ثم ينجي»
٢٢٩	٢٢٧
تفسير آية (٣٨) : «ايطمع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم»	تفسير آية (١٥) : «كلا انها لظى»
٢٢٩	٢٢٧
تفسير آية (٣٩) : «كلا انا خلقناهم مما يعلمون»	تفسير آية (١٦) : «نزاعة للشوى»
٢٣٠-٢٢٩	٢٢٧
تفسير آية (٤٠) : «فلا اقسام برب المشارق والمغارب انا لقادرون»	تفسير آية (١٧) : «ندعوا من ادبر وتولى»
٢٣٠	٢٢٧
تفسير آية (٤١) : «على ان تبدل خيراً منهم وما نحن بمسبوقين»	تفسير آية (١٨) : «وجمع فاوعى»
٢٣٠	٢٢٧
تفسير آية (٤٢) : «فذرهم يخوضوا ويلعبوا»	تفسير آية (١٩) : «ان الانسان خلق هلوغاً»
	٢٢٨
	تفسير آية (٢٠) : «اذامسه الشر جزوعاً»
	٢٢٨
	تفسير آية (٢١) : «واذامسه الخير منوعاً»
	٢٢٨
	تفسير آية (٢٢) : «الا المصلين»
	٢٢٨
	تفسير آية (٢٣) : «الذينهم علم صلواتهم دائمون»
	٢٢٨
	تفسير آية (٢٤) : «والذين في اموالهم حق معلوم»
	٢٢٨
	تفسير آية (٢٥) : «للسائل والمحروم»
	٢٢٨
	تفسير آية (٢٦) : «والذين يصدقون بيوم الدين»
	٢٢٨
	تفسير آية (٢٧) : «والذينهم من عذاب ربهم مشفقون»
	٢٢٨

صفحة	صفحة
٢٣١	٢٣٠
تأويل وبيان فضيلت : آيت تسميت	حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون
٢٣٢-٢٣١	تفسير آية (٤٤) : « يوم يخرجون من
تأويل : « للكافرين ليس له دافع »	الاجداث سراعاً كأنهم الى نصب
٢٣٢ - ٢٣١	يوفضون »
تأويل : « في يوم كان مقداره خمسين	تفسير آية (٤٤) : « خاشعة ابصارهم ترهقهم
الف سنة »	ذلة ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون »
٢٣٢	٢٣٠
تأويل : « فاصبر صبراً جميلاً »	النوبة الثالثة
٢٣٢	
تأويل : « انهم يرونه بعيداً و يره	
٢٣٣- ٢٣٢	
قريباً »	

٧- سورة نوح (مكية ٢٩ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٢٩ از سورة نوح ٢٣٦-٢٣٤

النوبة الثانية

محل نزول و تعداد آيات و كلمات و حروف و

فضيلت سوره . ٢٣٦ - ٢٣٧

تفسير آية (١) : « انا ارسلنا نوحاً الى

قومه ... » ٢٣٧

تفسير آية (٢) : « قال يا قوم انى لكم نذير

مبين » ٢٣٧

تفسير آية (٣) : « ان اعبدوا الله و اتقوه و

اطيعون » ٢٣٧

تفسير آية (٤) : « يغفر لكم من ذنوبكم

و يؤخر الى اجل مسمى ... » ٢٣٧-٢٣٨

تفسير آية (٥) : « قال رب انى دعوت قومى

ليلاً و نهاراً ... » ٢٣٨

تفسير آية (٦) : « و انى كلما دعوتهم لتغفر

لهم جعلوا اصابعهم فى آذانهم ... » ٢٣٨

تفسير آية (٧) : « ثم انى دعوتهم جهاراً »

٢٣٨

تفسير آية (٨) : « ثم انى اعلنت لهم و

اسررت لهم اسراراً » ٢٣٨

تفسير آية (٩) : « فقلت استغفروا ربكم

انه كان غفراً » ٢٣٨

تفسير آية (١٠) : « يرسل السماء عليكم

مدراراً » ٢٣٨-٢٣٩

تفسير آية (١١) : « ويمددكم باموال و بنين ... » ٢٣٩

تفسير آية (١٢) : « مالكم لا ترجون لله

وقاراً » ٢٣٩

تفسير آية (١٣) : « و قد خلقكم اطواراً » ٢٣٩

تفسير آية (١٤) : « الم تروا كيف خلق الله

سبع سموات طباقاً » ٢٣٩

تفسير آية (١٥) : « و جعل القمر فيهن نوراً

و جعل الشمس سراجاً » ٢٤٠

تفسير آية (١٦) : « و الله ابتنكم من الارض

باناً » ٢٤٠

تفسير آية (١٧) : « ثم يعيدكم فيها و يخرجكم

اخراجاً » ٢٤٠

تفسير آية (١٨) : « و الله جعل لكم

الارض بساطاً » ٢٤٠

تفسير آية (١٩) : « لتسلكوا منها سبلاً

فجاجاً » ٢٤٠

تفسير آية (٢٠) : « قال نوح رب انهم عصوني

واتبعوا من لم يزده ... » ٢٤٠

تفسير آية (٢١) : « فمكروا مكراً كباراً » ٢٤٠

تفسير آية (٢٢) : « وقالوا لا تذرن الهنكم

ولا تذرن وداً و لاسواعاً » ٢٤١

تفسير آية (٢٣) : « فولا يفوت ويعوق و سراً » ٢٤١

تفسير آية (٢٤) : « و قد اضلوا كثيراً و لا تزد

الظالمين الاضلالاً » ٢٤١

صفحة	صفحة
٢٤٣	تفسير آية (٣٥) : مما خطيئاتهم اغرقوا
٢٤٤-٢٤٣	فادخلوا ناراً ،
٢٤٤	تفسير آية (٣٦) : فلم يجدوا لهم من
٢٤٥ - ٢٤٤	دون الله انصاراً ،
٢٤٥	تفسير آية (٣٧) : وقال نوح رب لا تذر
٢٤٦	على الارض من الكافرين دياراً ،
٢٤٦	تفسير آية (٣٨) : انك ان تذرهم يضلوا
٢٤٥-٢٤٦	عبادك ولا يلدوا الا فاجراً كفاراً ،
٢٤٦	تفسير آية (٣٩) : رب اغفر لي ولوالدي
٢٤٥-٢٤٦	ولمن دخل بيتي مؤمناً ... ،
٢٤٦	تأويل : رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل
٢٤٦	بيتى مؤمناً ... ،
٢٤٦	تأويل : رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل
٢٤٦	بيتى مؤمناً ... ،

النوبة الثالثة

تأويل آيت تسميت

٧٢- سورة الجن (مكية ٢٨ آية)

١- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٢٨ از سورة جن ٢٤٧-٢٥٠

النوبة الثانية

تعداد آيات و كلمات و حروف و محل

نزول و فضيلت سوره ٢٥٠

تفسير آية (١) : قل اوحى الى انه استمع

نفر من الجن ... ٢٥٠ - ٢٥١

تفسير آية (٢) : يهدي الى الرشده فآمنابه... ٢٥١

تفسير آية (٣) : وانه تعالى جدر بنما اتخذ

صاحبة ولاولداً ، ٢٥٢

تفسير آية (٤) : وانه كان يقول سفيها

على الله شططاً ، ٢٥٢

تفسير آية (٥) : واناظننا ان لن نقول

الانس والجن على الله كذباً ، ٢٥٢

تفسير آية (٦) : وانه كان رجال من الانس

يعوذون رجال من الجن ... ٢٥٢-٢٥٣

تفسير آية (٧) : وانه ظنوا كما ظننتم ان

لن يبعث الله احداً ، ٢٥٣

تفسير آية (٨) : وانا لمسنا السماء فوجدنا

ها ملئت حرساً ... ٢٥٣

تفسير آية (٩) : وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع

فمن يستمع ... ٢٥٣

تفسير آية (١٠) : وانا لاندري اشر اريد

بمن في الارض... ٢٥٣-٢٥٤

تفسير آية (١١) : وانا منا الصالحون و

منادون ذلك كنا طر آثق قدداً ، ٢٥٤

تفسير آية (١٢) : وانا ظننا ان لن نعجز

الله في الارض... ٢٥٤

تفسير آية (١٣) : وانا لما سمعنا الهدى

آمنا به فمن يؤمن بربه ... ٢٥٤

تفسير آية (١٤) : وانا منا المسلمون ومنا

الفاسطون ... ٢٥٤

تفسير آية (١٥) : واما الفاسطون فكانوا

لجهنم خطباً ، ٢٥٤

تفسير آية (١٦) : وان لو استقاموا على

الطريقه لاسقيناهم ماء غدقاً ، ٢٥٤-٢٥٥

صفحه	تفسير آية (١٧) : « لنفنتهم فيه ومن يعرض عن ذكر ربه ... »	صفحه	تفسير آية (٢٤) : « الا بلاغاً من الله و رسالاته ... »
٢٥٥	تفسير آية (١٨) : « وان المساجد لله فلاتدعوا مع الله احداً »	٢٥٨-٢٥٧	تفسير آية (٢٥) : « حتى اذا رأوا اما يوعدون فسيعلمون ... »
٢٥٦-٢٥٥	تفسير آية (١٩) : « وانه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبداً »	٢٥٨	تفسير آية (٢٦) : « قل ان ادري اقريب ما توعدون ... »
٢٥٧-٢٥٦	تفسير آية (٢٠) : « قل انما ادعوا ربي ولا اشرك به احداً »	٢٥٨	تفسير آية (٢٧) : « الامن ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ... »
٢٥٧	تفسير آية (٢١) : « قل انى لا املك لكم خسراً ولا رشداً »	٢٥٨	تفسير آية (٢٨) : « ليعلم ان قدابلغوا رسالات ربهم ... »
٢٥٧	تفسير آية (٢٢) : « قل انى لن يجيرنى من الله احد »	٢٥٩-٢٥٨	النوبة الثالثة
٢٥٧	تفسير آية (٢٣) : « ولن اجد من دونه ملتجداً »	٢٥٩	تأويل آيت تسميت
٢٥٧		٢٥٩	تأويل : « قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن »
		٢٦٠-٢٦١	تأويل : « وانه تعالى جد ربنا »

٧٣ - سورة المزمل (مكية ٤٠ آية)

تفسير آية (٨) : « واذكر اسم ربك وتبتل اليه تبتيلاً »	ترجمة آيات ١ تا ٢٠ از سورة مزمل ٢٦٢-٢٦٤
٢٦٨	النوبة الاولى
تفسير آية (٩) : « رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذه وكيلاً »	تعداد آيات و كلمات وحروف و محل نزول
٢٦٨	و آيات منسوخ و فضيلت سوره ٢٦٤-٢٦٥
تفسير آية (١٠) : « واصبر على ما يقولون و اهجرهم هجر أجميلاً »	تفسير آية (١) : « يا ايها المزمل »
٢٦٨	تفسير آية (٢) : « قم الليل الا قليلاً »
تفسير آية (١١) : « فوذرنى والمكذبين اولى النعمة ومهلهم قليلاً »	تفسير آية (٣) : « نصفه او انقص منه قليلاً »
٢٦٩-٢٦٨	٢٦٥-٢٦٦
تفسير آية (١٢) : « ان لدينا انكالا وجحيماً »	تفسير آية (٤) : « اوزد عليه ورتل القرآن تريلاً »
٢٦٩	٢٦٦
تفسير آية (١٣) : « فوطعاً ماذا غصة وعذاباً أليماً »	تفسير آية (٥) : « وانا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً »
٢٦٩	٢٦٦
تفسير آية (١٤) : « يوم ترجف الارض و الجبال .. »	تفسير آية (٦) : « وانا ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قيلاً »
٢٦٩	٢٦٦-٢٦٧
تفسير آية (١٥) : « انا ارسلنا اليكم رسولا شاهداً عليكم ... »	تفسير آية (٧) : « ان لك فى النهار سبحة طويلاً »
٢٦٩	٢٦٧-٢٦٨
تفسير آية (١٦) : « فقصى فرعون الرسول فاخذناه اخذاً وبيلاً »	
٢٦٩	

صفحة

- ٢٧٢ تأويل آيت تسميت
٢٧٣-٢٧٢ تأويل : « يا ايها المزمّل »
٢٧٤-٢٧٣ تأويل : « ورتل القرآن ترميلاً »
٢٧٤ تأويل : « فواذ كراسم ربك و تبتل اليه تبتيلاً »
٢٧٤ تأويل : « رب المشرق و المغرب لاله الا
هو فانتخذه و كيلاً »
٢٧٥-٢٧٤ تأويل : « فواصبر على ما يقولون واهجرهم
هجرأ جميلاً »
٢٧٥ اشارة به : « ان لدينا انكلاً و جعيماً » « فوطعاً ما
ذائصة و عذاباً اليماً »
٢٧٥

صفحة

- تفسير آية (١٧) : « فكيف تتقون ان كفرتم
يوماً يجعل الو لدان شيئاً » ٢٧٠-٢٦٩
تفسير آية (١٨) : « السماء منفطر به كان
وعده مفعولاً » ٢٧٠
تفسير آية (١٩) : « ان هذه تذكرة فمن
شاء اتخذ الى ربه سبيلاً » ٢٧٠
تفسير آية (٢٠) : « ان ربك يعلم انك تقوم
ادنى من ثلثي الليل وصفه وثلثه ... »
٢٧٢-٢٧٠

النوبة الثالثة

٧٤- سورة المدثر (مكية ٥٥ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٥٥ از سورة مدثر

٢٧٩-٢٧٦

النوبة الثانية

تعداد حروف و كلمات و آيات و محل
نزول و آيت منسوخ و فضليت سورة

٢٨٠-٢٧٩

- تفسير آية (١) : « يا ايها المدثر » ٢٨٠
تفسير آية (٢) : « قم فأنذر » ٢٨٠
تفسير آية (٣) : « وربك فكبر » ٢٨٠
تفسير آية (٤) : « وثيابك فطهر » ٢٨١
تفسير آية (٥) : « والرجز فاهجر » ٢٨١
تفسير آية (٦) : « ولا تمنن تستكثر » ٢٨٢
تفسير آية (٧) : « ولربك فاصبر » ٢٨٢
تفسير آية (٨) : « فاذا نقر في الناقور » ٢٨٢
تفسير آية (٩) : « فذلك يومئذ يوم عسير » ٢٨٢
تفسير آية (١٠) : « على الكافرين غير يسير » ٢٨٢
تفسير آية (١١) : « ذرني ومن خلقت وحيداً » ٢٨٢
تفسير آية (١٢) : « فوجعلت له مالا ممدوداً » ٢٨٢
تفسير آية (١٣) : « وبنين شهوداً » ٢٨٣-٢٨٢

- تفسير آية (١٤) : « ومهدت له تمهيداً » ٢٨٣
تفسير آية (١٥) : « ثم يطمع ان ازيد » ٢٨٣
تفسير آية (١٦) : « دكلا انه كان لا ياتنا
عنيداً » ٢٨٣
تفسير آية (١٧) : « سارقه صموداً » ٢٨٣
تفسير آية (١٨) : « انه فكر و قدر » ٢٨٤-٢٨٣
سبب نزول اين آيات ٢٨٤-٢٨٣
تفسير آية (١٩) : « فقتل كيف قدر » ٢٨٥
تفسير آية (٢٠) : « ثم قتل كيف قدر » ٢٨٥
تفسير آية (٢١) : « ثم نظر » ٢٨٥
تفسير آية (٢٢) : « ثم عبس وبسر » ٢٨٥
تفسير آية (٢٣) : « ثم ادبر واستكبر » ٢٨٥
تفسير آية (٢٤) : « فقال ان هذا الاسحر يؤثر » ٢٨٥
تفسير آية (٢٥) : « ان هذا الاقول البشر » ٢٨٥
تفسير آية (٢٦) : « ساصيله سقر » ٢٨٥
تفسير آية (٢٧) : « فوما ادريك ماسقر » ٢٨٥
تفسير آية (٢٨) : « لا بقى ولا نذر » ٢٨٥
تفسير آية (٢٩) : « فلو احة للبشر » ٢٨٥
تفسير آية (٣٠) : « عليها تسعة عشر » ٢٨٦

صفحة	صفحة
تفسير آية (٣٩) : «فما تنفعهم شفاعة الشافعين» ٢٩١-٢٩٠	تفسير آية (٣٩) : «وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة وما جعلنا ...» ٢٨٦
تفسير آية (٥٠) : «فما لهم عن التذكرة معرضين» ٢٩١	تفسير آية (٣٢) : «ولا يرتاب الذين اوتوا الكتاب والمؤمنون» ٢٨٦
تفسير آية (٥١) : «كانهم حمر مستنفرة فرت من قسورة» ٢٩١	تفسير آية (٣٣) : «وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ...» ٢٨٧-٢٨٦
تفسير آية (٥٢) : «بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفاً منسرة» ٢٩١	تفسير شأن نزول آية (٣٣) : «كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء ...» ٢٨٨-٢٨٦
تفسير آية (٥٣) : «كلا بل لا يخافون الآخرة» ٢٩٢-٢٩١	تفسير آية (٤٥) : «كلا والقمر» ٢٨٨
تفسير آية (٥٤) : «كلا انه تذكرة فمن شاء ذكره» ٢٩٢	تفسير آية (٣٦) : «والليل اذا ادبر» ٢٨٩-٢٨٨
تفسير آية (٥٥) : «وما يذكرون الا ان يشاء الله ...» ٢٩٢	تفسير آية (٣٧) : «والصبح اذا اسفر» ٢٨٩
النوبة الثالثة	تفسير آية (٣٨) : «انها لاحدى الكبر» ٢٨٩
تأويل آيت تسميت	تفسير آية (٣٩) : «تذيراً للبشر» ٢٨٩
تأويل : «يا ايها المدثر»	تفسير آية (٤٠) : «لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر» ٢٨٩
معنى قرب	تفسير آية (٤١) : «كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين» ٢٨٩
سخن پير طريقت در قرب	تفسير آية (٤٢) : «في جنات يتساءلون عن المجرمين» ٢٩٠
تأويل : «يا ايها المدثر» «قم فائند» ٢٩٥-٢٩٤	تفسير آية (٤٣) : «ما سلككم في سقر» ٢٩٠
تأويل : «دوربك فكبر» ٢٩٥	تفسير آية (٤٤) : «قالوا لم نك من المصلين» ٢٩٠
تأويل وتفسير : «وثيابك فطهر» ٢٩٥	تفسير آية (٤٥) : «ولم نك نطعم المسكين» ٢٩٠
تأويل : «قم فائند» ٢٩٦-٢٩٥	تفسير آية (٤٦) : «وكننا نخوض مع الخائضين» ٢٩٠
سخن پير طريقت (مناجات)	تفسير آية (٤٧) : «وكننا نكذب بيوم الدين» ٢٩٠
٢٩٦	تفسير آية (٤٨) : «حتى انا باليقين» ٢٩٠

٧٥- سورة القيمة (مكية ٣٠ آية)

تفسير آية (٢) : «ولا اقسم بالنفس اللوامة» ٣٠٠	تفسير آية (٤) : «يا ايها الانسان ان لن نجعل عظامه» ٣٠١-٣٠٠
تفسير آية (٣) : «بلى قادرين على ان نسوي بنانه» ٣٠١	تفسير آية (٥) : «بل يريد الانسان ليفجر امامه» ٣٠٢-٣٠١

النوبة الاولى

ترجمة آیات ١ تا ٤٠ از سورة قیامت ٢٩٧-٢٩٩	تعداد آیات و کلمات و حروف و محل نزول و آیت منسوخ و فضیلت سوره ٢٩٩
النوبة الثانية	تفسير آية (١) : «ولا اقسم بيوم القيمة» ٣٠٠-٢٩٩

تفسیر آیه (٦) : « یسئل ایاں یوم القیمة »	٣٠٢
تفسیر آیه (٧) : « فاذا برق البصر »	٣٠٢
تفسیر آیه (٨) : « وخسف القمر »	٣٠٢
تفسیر آیه (٩) : « وجع الشمس والقمر »	٣٠٢
تفسیر آیه (١٠) : « یقول الانسان یومئذ ابن المفر »	٣٠٢
تفسیر آیه (١١) : « کلا لا وزر »	٣٠٢
تفسیر آیه (١٢) : « الی ربک یومئذ المستقر »	٣٠٢
تفسیر آیه (١٣) : « ینبؤ الانسان یومئذ بما قدم و اخر »	٣٠٣
تفسیر آیه (١٤) : « بل الانسان علی نفسه بصیرة »	٣٠٣
تفسیر آیه (١٥) : « لوالقی معاذیرہ »	٣٠٣-٣٠٤
تفسیر آیه (١٦) : « لا تحرك به لسانک لتعجل به »	٣٠٤
تفسیر آیه (١٧) : « ان علینا جمعه و قرآنہ »	٣٠٤
تفسیر آیه (١٨) : « فاذا قرأناه فاتبع قرآنہ »	٣٠٤
تفسیر آیه (١٩) : « ثم ان علینا بیانہ »	٣٠٤
تفسیر آیه (٢٠) : « کلا بل تحبون العاجلة »	٣٠٥
تفسیر آیه (٢١) : « وتذرون الآخرة »	٣٠٥
تفسیر آیه (٢٢) : « وجوه یومئذ ناضرة »	٣٠٥
تفسیر آیه (٢٣) : « الی ربها ناظرة »	٣٠٥
تفسیر آیه (٢٤) : « ووجوه یومئذ باسرة »	٣٠٥
تفسیر آیه (٢٥) : « تنظن ان یفعل فاقرة »	٣٠٥
تفسیر آیه (٢٦) : « کلا اذا بلغت الترافی »	٣٠٥
تفسیر آیه (٢٧) : « وقیل من راق »	٣٠٦
تفسیر آیه (٢٨) : « ووطن انه الفراق »	٣٠٦
تفسیر آیه (٢٩) : « واثفت الساق بالساق »	٣٠٦
تفسیر آیه (٣٠) : « الی ربک یومئذ المساق »	٣٠٦
تفسیر آیه (٣١) : « فمأواج الساجد »	٣٠٦
تفسیر آیه (٣٢) : « واولی لك فاولی »	٣٠٧
تفسیر آیه (٣٣) : « ثم اولی لك فاولی مؤلف بقرینة آیت قبل گرفته و تفسیری نفرموده است »	٣٠٧
تفسیر آیه (٣٤) : « ایحسب الانسان ان یترك سدی »	٣٠٧
تفسیر آیه (٣٥) : « الم یك نطفة من منی یمنی »	٣٠٧-٣٠٨
تفسیر آیه (٣٦) : « ثم کان علقة فخلق فسوی »	٣٠٨
تفسیر آیه (٣٧) : « فجعل منه الزوجین الذکر والانیث »	٣٠٨
تفسیر آیه (٣٨) : « الیس ذلک بقادر علی ان یحیی المرتی »	٣٠٨
النوبة الثالثة	
تأویل آیت تسمیت	٣٠٨-٣٠٩
تأویل : « لا اقسم بیوم القیمة »	٣٠٩
سخن پیر طریقت (مناجات)	٣٠٩
تأویل و تفسیر : « ولا اقسم بالنفس اللوامة »	٣٠٩-٣١٠
تأویل : « وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة »	٣١٠-٣١٢
سخن پیر طریقت در بهره عارف از بهشت	٣١١-٣١٢

٧٦ - سورة الانسان (الدهر) (مكية ٣١ آية)

تعداد حروف و کلمات و آیات و محل نزول	
تغیین و آیات منسوخ و فضیلت سوره	٣١٦
تفسیر آیه (١) : « هل انی علی الانسان حین من الدهر ... »	٣١٦-٣١٧

النوبة الاولى

ترجمة آیات ١ تا ٣١ از سوره

انسان ٣١٦-٣١٣

النوبة الثانية

صفحه	صفحه
٣٢٣	تفسير آية (٢) : «انا خلقنا الانسان من
٣٢٤	لطفة امشاج ...»
٣٢٤	تفسير آية (٣) : «انا هديناه السبيل اما
٣٢٤	شاكرأ واما كفورأ»
٣٢٤	تفسير آية (٤) : «انا اعتدنا للكافرين سلاسل
٣٢٤	واغلالاً وسعيراً»
٣٢٤	تفسير آية (٥) : «ان الابرار يشربون من
٣٢٤	كأس كان مزاجها كفورأ»
٣٢٥-٣٢٤	تفسير آية (٦) : «عينأ يشرب بها عباد الله
٣٢٥-٣٢٤	يفجرونها تفجيرأ»
٣٢٥-٣٢٤	تفسير آية (٧) : «يوفون بالانذر ويخافون
٣٢٦	يومأ كان شره مستطيراً»
٣٢٦	تفسير آية (٨) : «ويطعمون الطعام على حبه
٣٢٦	مسكينأ ويتيمأ واسيراً»
٣٢٦	داستان بزرگوارى خاندان عصمت و
٣٢٦	طهارت
٣٢٦	تفسير آية (٩) : «انما نطعمكم لوجه الله
٣٢٦	لا نريد منكم جزأء ولا شكوراً»
٣٢٦	تفسير آية (١٠) : «انانخاف من ربنا يومأ
٣٢٦	عبوسأ قمطيرأ»
٣٢٦	تفسير آية (١١) : «فوقهم الله شر ذلك اليوم
٣٢٦	ولقيهم نضرة وسروراً»
٣٢٦	تفسير آية (١٢) : «وجزاهم بما صبروا جنة
٣٢٦	وحريراً»
٣٢٦	تفسير آية (١٣) : «متكئين فيها على الارائك
٣٢٦	لا يرون فيها شمسأ ولا زمهراً»
٣٢٦	تفسير آية (١٤) : «وداية عليهم ظلالها وذللت
٣٢٦	قطوفها تذليلاً»
٣٢٦	تفسير آية (١٥) : «ويطاف عليهم باية من فضة
٣٢٦	واكواب كانت قوارير»
٣٢٦	تفسير آية (١٦) : «قوارير من فضة قدروها
٣٢٦	تقديراً»
٣٢٦	تفسير آية (١٧) : «ويسقون فيها كأسأ كان
٣٢٦	مزاجها زنجيلاً»
٣٢٦	تفسير آية (١٨) : «عينأ تسمى سلسبيلاً»
٣٢٦	تفسير آية (١٩) : «ويطوف عليهم ولدان
٣٢٦	مخلدون ...»
٣٢٦	تفسير آية (٢٠) : «واذا رأيت ثم رأيت نعيمأ
٣٢٦	وملكأ كبيرأ»
٣٢٦	تفسير آية (٢١) : «هاليم ثياب سندس خضر
٣٢٦	واستبرق ...»
٣٢٦	تفسير آية (٢٢) : «ان هذا كان لكم جزأء و
٣٢٦	كان سعيكم مشكورأ»
٣٢٦	تفسير آية (٢٣) : «انا نحن نزلنا عليك
٣٢٦	القرآن تنزيلاً»
٣٢٦	تفسير آية (٢٤) : «فاصبر لحكم ربك ولا تطع
٣٢٦	منهم اثماً او كفورأ»
٣٢٦	تفسير آية (٢٥) : «فواز كراسم ربك بكرة و
٣٢٦	اصيلاً»
٣٢٦	تفسير آية (٢٦) : «ومن الليل فاسجد له و
٣٢٦	سبحه ليلاً طويلاً»
٣٢٦	تفسير آية (٢٧) : «ان هؤلاء يحبون العاجلة
٣٢٦	ويدرون ورآءهم يومأ ثقيلاً»
٣٢٦	تفسير آية (٢٨) : «نحن خلقناهم و شددا
٣٢٦	اسرهم واذا شئنا بدلنا امثالهم
٣٢٦	تبديلاً»
٣٢٦	تفسير آية (٢٩) : «ان هذه تذكرة فمن شاء
٣٢٦	اتخذ الى ربه سبيلاً»
٣٢٦	تفسير آية (٣٠) : «وما تشأون الا ان يشأ الله
٣٢٦	ان الله كان عليماً حكيماً»
٣٢٦	تفسير آية (٣١) : «يدخل من يشأ فى رحمته
٣٢٦	والظالمين اعد لهم عذاباً اليماً»
٣٢٦	النوبة الثالثة
٣٢٦	تأويل آيت سميت
٣٢٦	تأويل : «هل ائى على الانسان حين من
٣٢٦	الدهر»
٣٢٦	داستان خلقت آدم

صفحة	صفحة
٣٣٠-٣٢٩	تأويل : «ان الابرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً»
٣٣١-٣٣٠	تأويل : «عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها
٣٣١	سجن يير طريقت

٧٧ - سورة المرسلات (مكية ٥٠ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٥٠ از سورة

مرسلات ٣٣٢-٣٣٤

النوبة الثانية

نامهای سوره و تعداد آيات و كلمات و حروف

٣٣٥	ومحل نزول و فضيلت سوره
٣٣٥	تفسير آية (١) : «والمرسلات عرفاً»
٣٣٦	تفسير آية (٢) : «فالعاصفات عصفاً»
٣٣٦	تفسير آية (٣) : «والناشرات نشرأ»
٣٣٦	تفسير آية (٤) : «فالفارقات فرقأ»
٣٣٦	تفسير آية (٥) : «فالمלקيات ذكرأ»
٣٣٦-٣٣٧	تفسير آية (٦) : «عذراً او نذراً»
٣٣٧	تفسير آية (٧) : «انما توعدون لواقع»
٣٣٧	تفسير آية (٨) : «فاذا النجوم طمست»
٣٣٧	تفسير آية (٩) : «واذا السماء فرجت»
٣٣٧	تفسير آية (١٠) : «واذا الجبال نسفت»
٣٣٧	تفسير آية (١١) : «واذا الرسل اقتت»
٣٣٧	تفسير آية (١٢) : «لاى يوم اجلت»
٣٣٧	تفسير آية (١٣) : «ليوم الفصل»
٣٣٧	تفسير آية (١٤) : «وما ادريك ما يوم الفصل»
٣٣٨	تفسير آية (١٥) : «ويل يومئذ للمكذبين»
٣٣٨	تفسير آية (١٦) : «الم نهلك الاولين»
٣٣٨	تفسير آية (١٧) : «ثم تبعهم الآخريين»
٣٣٨	تفسير آية (١٨) : «كذلك نفعل بالمجرمين»
٣٣٨	تفسير آية (١٩) : «ويل يومئذ للمكذبين»
٣٣٨	تفسير آية (٢٠) : «الم نخلقكم من ماء مهين»

٣٣٨	تفسير آية (٢١) : «فجعلنا فى قرارمكين»
٣٣٨	تفسير آية (٢٢) : «الى قدر معلوم»
٣٣٩	تفسير آية (٢٣) : «نقدرنا نعم القادرون»
٣٣٩	تفسير آية (٢٤) : «الم نجعل الارض كفائاً»
-	تفسير آية (٢٥) : «ويل يومئذ للمكذبين»
٣٣٩	تفسير آية (٢٦) : «احياء وامواتاً»
٣٣٩	تفسير آية (٢٧) : «وجعلنا فيها رواسى شامخات واسقيناكم ماءً فراتاً»
٣٤٠-٣٣٩	تفسير آية (٢٨) : «ويل يومئذ للمكذبين»
٣٤٠	تفسير آية (٢٩) : «انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون»
٣٤٠	تفسير آية (٣٠) : «انطلقوا الى ظل ذى ثلث شعب»
٣٤٠	تفسير آية (٣١) : «لا ظليل ولا يغنى من اللهب»
٣٤٠	تفسير آية (٣٢) : «انها ترمى بشرر كالقصر»
٣٤١-٣٤٠	تفسير آية (٣٣) : «كانه جمالة صفر»
٣٤١	تفسير آية (٣٤) : «ويل يومئذ للمكذبين»
٣٤١	تفسير آية (٣٥) : «هذا يوم ولا ينطقون»
٣٤١	تفسير آية (٣٦) : «ولا يؤذن لهم فيعتذرون»
٣٤١	تفسير آية (٣٧) : «ويل يومئذ للمكذبين»
٣٤١	تفسير آية (٣٨) : «هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين»
٣٤١	تفسير آية (٣٩) : «فان كان لكم كيد فكيدون»
٣٤٢-٣٤١	تفسير آية (٤٠) : «ويل يومئذ للمكذبين»
٣٤٢	تفسير آية (٤١) : «ان المتقين فى ظلال وعيون»

صفحه	صفحه
تفسير آية (٢٩) : « ويل يومئذ للمكذبين » ٣٤٢	تفسير آية (٢٢) : « وفواكه مما يشتهون » ٣٤٢
تفسير آية (٥٠) : « فباي حديث بعده يؤمنون » ٣٤٣-٣٤٢	تفسير آية (٢٣) : « كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون » ٣٤٢
النوبة الثالثة	تفسير آية (٢٤) : « انا كذلك نجزي المحسنين » ٣٤٢
تأويل آيت تسميت ٣٤٣	تفسير آية (٢٥) : « ويل يومئذ للمكذبين » ٣٤٢
از مناجات پير طريقت ٣٤٣	تفسير آية (٢٦) : « كلوا وتمتعوا قليلاً انكم مجرمون » ٣٤٢
تأويل : « والمرسلات عرفاً » ٣٤٥-٣٤٣	تفسير آية (٢٧) : « ويل يومئذ للمكذبين » ٣٤٢
تأويل : « ان المتقين في ظلال وعيون » ٣٤٥	تفسير آية (٢٨) : « واذا قيل لهم اركعوا لايركعون » ٣٤٢
واقعه‌ای از شيخ بسطام (بايزيد) ٣٤٥	
از مناجات پير طريقت ٣٤٦	

الجزء الثلاثون

٧٨- سورة النبا (مكية ٢١ آية)

تفسير آية (١٢) : « وجعلنا سراجاً وهاجاً » ٣٥١	تفسير آية (١٢) : « وجعلنا سراجاً وهاجاً » ٣٥١
تفسير آية (١٣) : « وانزلنا من المعصرات ماءً ثجاجاً » ٣٥٢	تفسير آية (١٣) : « وانزلنا من المعصرات ماءً ثجاجاً » ٣٥٢
تفسير آية (١٥) : « لنخرج به حباً ولباناً » ٣٥٣	تفسير آية (١٥) : « لنخرج به حباً ولباناً » ٣٥٣
تفسير آية (١٦) : « وجنات الفافاً » ٣٥٣	تفسير آية (١٦) : « وجنات الفافاً » ٣٥٣
تفسير آية (١٧) : « ان يوم الفصل كان ميقاتاً » ٣٥٣	تفسير آية (١٧) : « ان يوم الفصل كان ميقاتاً » ٣٥٣
تفسير آية (١٨) : « يوم ينفخ في الصور فتأتون افواجاً » ٣٥٤-٣٥٣	تفسير آية (١٨) : « يوم ينفخ في الصور فتأتون افواجاً » ٣٥٤-٣٥٣
تفسير آية (١٩) : « وفتحت السماء فكانت ابواباً » ٣٥٤	تفسير آية (١٩) : « وفتحت السماء فكانت ابواباً » ٣٥٤
تفسير آية (٢٠) : « وسيرت الجبال فكانت سراباً » ٣٥٤	تفسير آية (٢٠) : « وسيرت الجبال فكانت سراباً » ٣٥٤
تفسير آية (٢١) : « ان جهنم كانت مرصاداً » ٣٥٥-٣٥٤	تفسير آية (٢١) : « ان جهنم كانت مرصاداً » ٣٥٥-٣٥٤
تفسير آية (٢٢) : « للطاغين مآباً » ٣٥٥	تفسير آية (٢٢) : « للطاغين مآباً » ٣٥٥
تفسير آية (٢٣) : « لا تبئين فيها احقاباً » ٣٥٥	تفسير آية (٢٣) : « لا تبئين فيها احقاباً » ٣٥٥
تفسير آية (٢٤) : « لا يذوقون فيها برداً ولا شراباً » ٣٥٥	تفسير آية (٢٤) : « لا يذوقون فيها برداً ولا شراباً » ٣٥٥
تفسير آية (٢٥) : « الاحميماء غساقاً » ٣٥٦-٣٥٥	تفسير آية (٢٥) : « الاحميماء غساقاً » ٣٥٦-٣٥٥

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٤١ از سورة نبا

٣٤٧ - ٣٤٩

النوبة الثانية

نامهای سوره و تعداد آيات و كلمات و

حروف و محل و هنگام نزول و فضيلت

واهميت سوره

٣٤٩-٣٥٠

تفسير آية (١) : « عم يتساءلون » ٣٥٠	تفسير آية (١) : « عم يتساءلون » ٣٥٠
تفسير آية (٢) : « عن النبا العظيم » ٣٥٠	تفسير آية (٢) : « عن النبا العظيم » ٣٥٠
تفسير آية (٣) : « الذي هم فيه مختلفون » ٣٥٠	تفسير آية (٣) : « الذي هم فيه مختلفون » ٣٥٠
تفسير آية (٤) : « كلا سيعلمون » ٣٥١	تفسير آية (٤) : « كلا سيعلمون » ٣٥١
تفسير آية (٥) : « ثم كلا سيعلمون » ٣٥١	تفسير آية (٥) : « ثم كلا سيعلمون » ٣٥١
تفسير آية (٦) : « الم نجعل الارض مهاداً » ٣٥١	تفسير آية (٦) : « الم نجعل الارض مهاداً » ٣٥١
تفسير آية (٧) : « والجبال اوتاداً » ٣٥١	تفسير آية (٧) : « والجبال اوتاداً » ٣٥١
تفسير آية (٨) : « وخلقناكم ازواجاً » ٣٥١	تفسير آية (٨) : « وخلقناكم ازواجاً » ٣٥١
تفسير آية (٩) : « وجعلنا نومكم سباتاً » ٣٥١	تفسير آية (٩) : « وجعلنا نومكم سباتاً » ٣٥١
تفسير آية (١٠) : « وجعلنا الليل لباساً » ٣٥١	تفسير آية (١٠) : « وجعلنا الليل لباساً » ٣٥١
تفسير آية (١١) : « وجعلنا النهار معاشاً » ٣٥١	تفسير آية (١١) : « وجعلنا النهار معاشاً » ٣٥١
تفسير آية (١٢) : « وبنينا فوقكم سبْعاً شداداً » ٣٥١	تفسير آية (١٢) : « وبنينا فوقكم سبْعاً شداداً » ٣٥١

صفحة	صفحة
تفسير آية (٢٨) : «يوم يقوم الروح والملائكة صفاً ...»	٣٥٦ تفسير آية (٢٦) : «جزاءً وفاقاً»
٣٥٨	تفسير آية (٢٧) : «انهم كانوا لا يرجون حساباً»
تفسير آية (٢٩) : «ذلك اليوم الحق فمن شاء اتخذ الى ربه ما ياباً»	٣٥٦
٣٥٩	تفسير آية (٢٨) : «وكذبوا بآياتنا كذاباً»
تفسير آية (٣٠) : «انا انذرناكم عذاباً قريباً»	٣٥٦ تفسير آية (٢٩) : «وكل شيء احصيناه كتاباً»
٣٥٩	تفسير آية (٣٠) : «فذنقوا فلن نزيدكم الا عذاباً»
تفسير آية (٣١) : «يوم ينظر المرء ما قدمت يداه و يقول الكافر يا ليتنى كنت تراباً»	٣٥٦
٣٦٠-٣٥٩	تفسير آية (٣١) : «ان للمتقين مفازاً»
النوبة الثالثة	٣٥٧ تفسير آية (٣٢) : «حدائق واعناباً»
تأويل آيت تسميت	٣٥٧ تفسير آية (٣٣) : «وكواعب اتراباً»
٣٦٠	٣٥٧ تفسير آية (٣٤) : «وكأساً دهاقاً»
ازمنجات بيرطريقت	٣٥٧ تفسير آية (٣٥) : «لا يسمعون فيها لغواً ولا كذاباً»
تأويل : «عم يتساءلون» عن النبأ العظيم، ٣٦٠-٣٦١	تفسير آية (٣٦) : «جزاءً من ربك عطاءً حساباً»
٣٦١	٣٥٧
تأويل : «الذى هم فيه مختلفون»	تفسير آية (٣٧) : «رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطاباً»
كفتكرى عبدالملك مروان باعزه معشوقه	٣٥٨-٣٥٧
٣٦١	
تأويل : «كلا يعلمون» ثم كلا يعلمون، ٣٦١-٣٦٢	

٧٩. سورة النازعات (مكية ٤٦ آية)

١- النوبة الاولى

ترجمه آيات ١ تا ٤٦ از سورة نازعات

٣٦٦-٣٦٣

النوبة الثانية

شماره آيات وكلمات وحروف و محل

٣٦٦	نزول و فضيلت سورة
٣٦٦	تفسير آية (١) : «والنازعات غرقاً»
٣٦٧	تفسير آية (٢) : «والناشاطات نشطاً»
٣٦٨-٣٦٧	تفسير آية (٣) : «والسابحات سبحاً»
٣٦٨-٣٦٧	تفسير آية (٤) : «فالسابحات سبقاً»
٣٦٨-٣٦٧	تفسير آية (٥) : «فالمدبرات امراً»
٣٦٨	تفسير آية (٦) : «يوم ترجف الراجفة»
٣٦٨	تفسير آية (٧) : «تتبعها الرادفة»
٣٦٨	تفسير آية (٨) : «دقلوب يومئذ واجفة»

٣٦٨	تفسير آية (٩) : «ابصارها خاشعة»
٣٦٨	تفسير آية (١٠) : «يقولون اننا المردودون في الحافرة»
٣٦٩	تفسير آية (١١) : «انذا كنا عظاماً نخرة»
٣٦٩	تفسير آية (١٢) : «قالوا تلك اذا كره خاسرة»
٣٦٩	تفسير آية (١٣) : «فانما هي زجرة واحدة»
٣٦٩	تفسير آية (١٤) : «فاذا هم بالساهرة»
٣٦٩	تفسير آية (١٥) : «هل انيك حديث موسى»
٣٧٠-٣٦٩	تفسير آية (١٦) : «اذا ناديه ربه بالوادمقدس طوى»
٣٧٠	تفسير آية (١٧) : «اذهب الى فرعون انه طغى»
٣٧٠	

صلحه

تفسير وشأن نزول آية (٣٨) : « وآثر الحياة

٣٧٣-٣٧٢

الدنيا »

تفسير وشأن نزول آية (٣٩) : « فان الجحيم

٣٧٣-٣٧٢

هي المأوى

تفسير آية (٤٠) : « واما من خاف مقام ربه

٣٧٢

ونهى النفس عن الهوى »

تفسير وشأن نزول آية (٤١) : « فان الجنة

٣٧٣-٣٧٢

هي المأوى

تفسير آية (٤٢) : « يستلونك عن الساعة

٣٧٣

ايان مرسياها »

تفسير آية (٤٣) : « فيم انت من ذكريها »

٣٧٣

تفسير آية (٤٤) : « الى ربك منتهيها »

تفسير آية (٤٥) : « اما انت منذر من

٣٧٣

يخشياها »

تفسير آية : (٤٦) : « كانهم يوم يرونها لم

٣٧٤-٣٧٣

يلبثوا الا عشية اوضحيها »

النوبة الثالثة

٣٧٤

تأويل آيت تسميت

تأويل : « والنازعات غرقاً » « والناشاطات نشطاً »

٣٧٥-٣٧٤

الى آخرها

تأويل : « يوم ترجف الراجفة » « تتبعها

٣٧٦-٣٧٥

الرادفة »

تأويل : « قلوب يومئذ واجفة » « ابصارها

٣٧٦-٣٧٥

خاشعة »

كفتكوى عبدالملك مروان وبوحازم

٣٧٦

تأويل : « فاما من طفى » « فان الجنة

٣٧٧-٣٧٦

هي المأوى

صلحه

تفسير آية (١٨) : « فقل هل لك الى ان

٣٧٠

تزكى »

تفسير آية (١٩) : « واهدبك الى ربك

٣٧٠

فتخشى »

تفسير آية (٢٠) : « فاربه الآية الكبرى »

٣٧٠

تفسير آية (٢١) : « فكذب وعصى »

٣٧٠

تفسير آية (٢٢) : « ثم ادبرسى »

٣٧٠

تفسير آية (٢٣) : « فحشر فنادى »

تفسير آية (٢٤) : « فقال انار بكم الاعلى »

٣٧٠

تفسير آية (٢٥) : « فاخذه الله نكال الآخرة والاولى »

تفسير آية (٢٦) : « ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى »

تفسير آية (٢٧) : « ا اتم اشد خلقاً ام

٣٧١

السماء بينها »

تفسير آية (٢٨) : « رفع سمكها فسويها »

٣٧١

تفسير آية (٢٩) : « واغطش ليها واخرج

٣٧١

ضحيها »

تفسير آية (٣٠) : « والارض بعد ذلك دحيها »

٣٧١

تفسير آية (٣١) : « اخرج منها ماءها و

٣٧٢

مرعيها »

تفسير آية (٣٢) : « والجبال ارسياها »

٣٧٢

تفسير آية (٣٣) : « متاعاً لكم ولانعامكم »

٣٧٢

تفسير آية (٣٤) : « فاذا جاءت الطامة الكبرى »

٣٧٢

تفسير آية (٣٥) : « يوم يتذكر الانسان

٣٧٢

ماسعى »

تفسير آية (٣٦) : « وبرزت الجحيم لمن يرى »

٣٧٢

تفسير آية (٣٧) : « فاما من طفى »

٣٧٣-٣٧٢

٨٠ - سورة عبس (مكية ٤٢ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٤٢ از سورة عبس

٣٨٠-٣٧٨

محل نزول وتعداد آيات و كلمات وحروف

و آيت منسوخ و فضيلت و شأن نزول

٣٨١-٣٨٠

سورة

تفسير آية (١) : « عبس ونولى »

٣٨١-٣٨٠

النوبة الثانية

صفحه	تفسیر آیه (۲۸) : «وعنباً و قضباً»	صفحه	تفسیر آیه (۲) : «ان جاءه الاعمی»
۳۸۶-۳۸۵	تفسیر آیه (۲۹) : «وزیتوناً و نخلاً»	۳۸۱	تفسیر آیه (۳) : «و ما يدريك لعله
۳۸۶	تفسیر آیه (۳۰) : «وحدائق غلباً»	۳۸۲-۳۸۱	يزكي»
۳۸۶	تفسیر آیه (۳۱) : «وفاكهةً و اباً»	۳۸۲	تفسیر آیه (۴) : «اويد كرتفعه الذكري»
۳۸۶	تفسیر آیه (۳۲) : «متاعاً لكم ولانعامكم»	۳۸۲	تفسیر آیه (۵) : «اما من استغنى»
۳۸۶	تفسیر آیه (۳۳) : «فاذا جاءت الصاخة»	۳۸۲	تفسیر آیه (۶) : «فانت له نصدي»
۳۸۶	تفسیر آیه (۳۴) : «يوم يفر المرء من	۳۸۲	تفسیر آیه (۷) : «وما عليك الا يزكي»
۳۸۶ و ۳۸۷	اخيه»	۳۸۲	تفسیر آیه (۸) : «واما من جاءك يسمي»
۳۸۶ و ۳۸۷	تفسیر آیه (۳۵) : «وامه و ابيه»	۳۸۲	تفسیر آیه (۹) : «وهو يخشى»
۳۸۷	تفسیر آیه (۳۶) : «و صاحبته و بنیه»	۳۸۲	تفسیر آیه (۱۰) : «فانت عنه تلهي»
۳۸۷	تفسیر آیه (۳۷) : «لكل امرء منهم يومئذ	۳۸۲-۳۸۳	تفسیر آیه (۱۱) : «كلا انها تذكرة»
۳۸۷	شأن يغنيه»	۳۸۳	تفسیر آیه (۱۲) : «فمن شاء ذكره»
۳۸۷-۳۸۸	تفسیر آیه (۳۸) : «وجوه يومئذ مسفرة»	۳۸۳	تفسیر آیه (۱۳) : «في صحف مكرمة»
۳۸۷-۳۸۸	تفسیر آیه (۳۹) : «ضاحكة مستبشرة»	۳۸۳	تفسیر آیه (۱۴) : «مرفوعة مطهرة»
۳۸۷	تفسیر آیه (۴۰) : «و وجوه يومئذ عليها	۳۸۳	تفسیر آیه (۱۵) : «بأيدى سفرة كرام بررة»
۳۸۸	غبرة»	۳۸۴	تفسیر آیه (۱۶) : «قتل الانسان ما اكفره»
۳۸۸	تفسیر آیه (۴۱) : «ترهقها فترة»	۳۸۴	تفسیر و شأن نزول آیه (۱۷) : «من اى شيء
۳۸۸	تفسیر آیه (۴۲) : «اولئك هم الكفرة الفجرة»	۳۸۴	خلفه»
النوبة الثالثة		۳۸۴	تفسیر آیه (۱۸) : «من لطفة»
۳۸۸-۳۸۹	تأویل و شرح آیت تسمیت	۳۸۴	تفسیر آیه (۱۹) : «خلفه فقدره»
۳۸۹	تأویل : «عبس و تولى» «ان جاءه الاعمی»	۳۸۴	تفسیر آیه (۲۰) : «ثم السبيل يسره»
۳۸۹	تأویل : «وما يدريك لعله يزكي» «اويد كر	۳۸۴	تفسیر آیه (۲۱) : «ثم امانه فاقبره»
۳۸۹-۳۹۰	فتنفعه الذكري»	۳۸۵	تفسیر آیه (۲۲) : «ثم اذا شاء انشره»
۳۹۰	تأویل : «اما من استغنى»	۳۸۵	تفسیر آیه (۲۳) : «كلا اما يقض ما امره»
۳۹۰	سخن يكي از بزرگان دين	۳۸۵	تفسیر آیه (۲۴) : «فلينظر الانسان الى
۳۹۰	تأویل : «و وجوه يومئذ مسفرة» «ضاحكة	۳۸۵	طعامه»
۳۹۰	مستبشرة»	۳۸۵	تفسیر آیه (۲۵) : «انا صبينا الماء صباً»
۳۹۰	تأویل : «و وجوه يومئذ عليها غبرة»	۳۸۵	تفسیر آیه (۲۶) : «ثم شققنا الارض شقاً»
۳۹۰	ترهقها فترة» «اولئك هم الكفرة الفجرة»	۳۸۵	تفسیر آیه (۲۷) : «فابتنا فيها حجاباً»

۸۱- سورة التكویر (مكية ۲۹ آية)

النوبة الثانية

تعداد آیات و کلمات و حروف و محل
نزول و آیت منسوخ و آیت ناسخ و فضیلت

النوبة الاولى

ترجمه آیات ۱ تا ۲۹ از سورة
تکویر

صفحه	سوره	صفحه
۳۹۸	تفسیر آیه (۴۱) : «مطاع ثم امین»	۳۹۳-۳۹۲
۳۹۸	تفسیر آیه (۴۲) : «وما صاحبکم بمجنون»	۳۹۳
۳۹۸	تفسیر آیه (۴۳) : «و لقد رآه بالافق المبین»	۳۹۳
۳۹۹-۳۹۸	تفسیر آیه (۴۴) : «و ما هو علی الغیب بضنین»	۳۹۳
۳۹۹	تفسیر آیه (۴۵) : «و ما هو بقول شیطان رجیم»	۳۹۴-۳۹۳
۳۹۹	تفسیر آیه (۴۶) : «فاین تذهبون»	تفسیر آیه (۵) : «و اذا الوحوش حشرت»
۳۹۹	تفسیر آیه (۴۷) : «ان هو الا ذکر للعالمین»	تفسیر آیه (۶) : «و اذا البحار سجرت»
۳۹۹	تفسیر آیه (۴۸) : «لمن شاء منکم ان یتقیم»	تفسیر آیه (۷) : «و اذا النفوس زوجت»
۳۹۹	تفسیر آیه (۴۹) : «و ما تشاؤون الا ان یشاء الله رب العالمین»	تفسیر آیه (۸) : «و اذا المؤدة سئلت»
۴۰۰	تأویل آیت تسمیت	تفسیر آیه (۹) : «بای ذنب قتلت»
۴۰۰	داستانی از مجنون بنی عامر	تفسیر آیه (۱۰) : «و اذا الصحف نشرت»
۴۰۰	معرفتی از ابوبکر شبلی	تفسیر آیه (۱۱) : «و اذا السماء کشطت»
۴۰۰	حال و کاری از حضرت موسی (ع)	تفسیر آیه (۱۲) : «و اذا الجحیم سمعت»
۴۰۱	تأویل : «اذا الشمس کورت»	تفسیر آیه (۱۳) : «و اذا الجنة ازلفت»
۴۰۲-۴۰۱	تأویل : «و اذا النفوس زوجت»	تفسیر آیه (۱۴) : «و اذا القسم بالخفس»
		تفسیر آیه (۱۵) : «و الجوار الكنس»
		تفسیر آیه (۱۶) : «و اللیل اذا عس»
		تفسیر آیه (۱۷) : «و الصبح اذا نفث»
		تفسیر آیه (۱۸) : «انه لقول رسول کریم»
		تفسیر آیه (۱۹) : «ذی فوة عند ذی العرش مکین»
		۳۹۸-۳۹۷

۸۲ - سورة الانفطار (مكية ۱۹ آية)

تفسیر آیه (۵) : «علمت نفس ما قدمت واخرت»	۴۰۵
تفسیر آیه (۶) : «یا ایها الانسان ما غرک بربک الکریم»	۴۰۵
تفسیر آیه (۷) : «الذی خلقک فسویک فعدلک»	۴۰۶
تفسیر آیه (۸) : «فی ای صورة ما شاء رکبک»	۴۰۶
تفسیر آیه (۹) : «کلا بل تکذبون بالذین»	۴۰۶

النوبة الاولى

ترجمة آیات ۱ تا ۱۹ از سورة انفطار ۴۰۳-۴۰۴

النوبة الثانية

تعداد آیات و کلمات و حروف و محل

نزول و فضیلت سوره	۴۰۴
تفسیر آیه (۱) : «اذا السماء انفطرت»	۴۰۴
تفسیر آیه (۲) : «و اذا الکواکب انشثرت»	۴۰۴
تفسیر آیه (۳) : «و اذا البحار فجرت»	۴۰۴
تفسیر آیه (۴) : «و اذا القبور بعثرت»	۴۰۵

صفحة	صفحة
تفسير آية (١٨) : «ثم ما ادريك ما يوم الدين»	تفسير آية (١٠) : «ان عليكم لحافظين»
٤٠٧	٤٠٦
تفسير آية (١٩) : «يوم لا تملك نفس شيئاً والامر يومئذ لله»	تفسير آية (١١) : «كراماً كاتبين»
٤٠٧	٤٠٦
النوبة الثالثة	تفسير آية (١٢) : «يعلمون ما يفعلون»
تأويل آيت تسميت	٤٠٦
٤٠٨-٤٠٧	تفسير آية (١٣) : «ان الابرار لفي نعيم»
تأويل : «يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم»	٤٠٧
٤٠٩-٤٠٨	تفسير آية (١٤) : «وان الفجار لفي جحيم»
بيان معارفى از يحيى بن معاذ وابوبكر وراق	٤٠٧
٤٠٩-٤٠٨	تفسير آية (١٥) : «يصلونها يوم الدين»
وفضيل عياض	٤٠٧
	تفسير آية (١٦) : «وما هم عنها بغائبين»
	٤٠٧
	تفسير آية (١٧) : «وما ادريك ما يوم الدين»
	٤٠٧

٨٣ - سورة التطهيف (مكية ٣٦ آية)

تفسير آية (١٣) : «وما يكذب به الا كل معتدائهم»	النوبة الاولى
٤١٦	ترجمة آيات ١ تا ٣٦ از سورة تطهيف (مطففين)
تفسير آية (١٤) : «اذا تتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين»	٤١٢-٤١٠
٤١٦	النوبة الثانية
تفسير آية (١٥) : «كلا بل رآن على قلوبهم ما كانوا يكسبون»	تعداد آيات وكلمات وحروف ومحل نزول وفضيلت سوره
٤١٦	٤١٣-٤١٢
تفسير آية (١٥) : «كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون»	تفسير آية (١) : «ويل للمطففين»
٤١٧-٤١٦	٤١٣
بيان شيخ الاسلام عبدالله الانصارى در تفسير اين آيت	تفسير آية (٢) : «الذين اذا اکتالوا على الناس يستوفون»
٤١٦	٤١٣
تفسير آية (١٦) : «ثم انهم لصالوا الجحيم»	تفسير آية (٣) : «واذا كالوهم او وزنوهم يخسرون»
٤١٧	٤١٤-٤١٣
تفسير آية (١٧) : «ثم يقال الذى كنتم به تكذبون»	تفسير آية (٤) : «الايظن اولئك انهم مبعوثون»
٤١٧	٤١٤
تفسير آية (١٨) : «كلا ان كتاب الابرار لفي عليين»	تفسير آية (٥) : «ليوم عظيم»
٤١٧	٤١٤
تفسير آية (١٩) : «وما ادريك ما عليون»	تفسير آية (٦) : «يوم يقوم الناس لرب العالمين»
٤١٧	٤١٤
تفسير آية (٢٠) : «كتاب مرقوم»	تفسير آية (٧) : «كلا ان كتاب الفجار لفي سبعين»
٤١٧	٤١٥-٤١٤
تفسير آية (٢١) : «يشهدهم المقربون»	تفسير آية (٨) : «وما ادريك ما سبعين»
٤١٨-٤١٧	٤١٥
تفسير آية (٢٢) : «ان الابرار لفي نعيم»	تفسير آية (٩) : «كتاب مرقوم»
٤١٨	٤١٥
تفسير آية (٢٣) : «على الارأئك ينظرون»	تفسير آية (١٠) : «ويل يومئذ للمكذبين»
٤١٨	٤١٦
تفسير آية (٢٤) : «تعرف فى وجوههم نضرة النعيم»	تفسير آية (١١) : «الذين يكذبون بيوم الدين»
٤١٨	٤١٦

صفحه

- تفسیر آیه (۴۴) : «وما أرسلوا علیهم حافظین» ۴۲۰
تفسیر آیه (۴۴) : «فالیوم الذین آمنوا من
الکفار یضحکون» ۴۲۰
تفسیر آیه (۴۵) : «علی الارآئک ینظرون» ۴۲۰
تفسیر آیه (۴۶) : «هل ثوب الکفار ما کانوا
یفعلون» ۴۲۰
النوبة الثالثة
تأویل آیت تسمیت ۴۲۰-۴۲۱
تأویل : «ویل للمطففین» ۴۲۱-۴۲۳
پند پیر طریقت ۴۲۲-۴۲۳
تأویل : «الایظن اولئک انهم مبعوثون لیوم عظیم»
«یوم یقوم الناس لرب العالمین» ۴۲۳
تأویل : «وما ادریک ما علیون» «کتاب مرقوم»
«یشهده المقربون» ۴۲۳-۴۲۴

صفحه

- تفسیر آیه (۴۵) : «یسقون من رحیق مختوم» ۴۱۸
تفسیر آیه (۱۶) : «ختمه مسک وفی ذلک
فلیتنافس المتنافسون» ۴۱۸-۴۱۹
تفسیر آیه (۴۷) : «ومزاجه من تسنیم» ۴۱۹
تفسیر آیه (۴۸) : «عیناً یشرّب بها
المقربون» ۴۱۹
تفسیر آیه (۴۹) : «ان الذین اجرموا کانوا
من الذین آمنوا یضحکون» ۴۱۹
تفسیر آیه (۴۰) : «واذا امروا بهم یتغامزون» ۴۱۹-۴۲۰
تفسیر آیه (۴۱) : «واذا انقلبوا الی اهلهم
انقلبوا فکھین» ۴۲۰
تفسیر آیه (۴۲) : «واذا رأوهم قالوا ان هؤلاء
لضالون» ۴۲۰

۸۴ - سورة الانشقاق (مكية ۴۵ آية)

النوبة الاولى

ترجمه آیات ۱ تا ۲۵ از سورة انشقاق

۴۲۵-۴۲۶

النوبة الثانية

تعداد آیات و کلمات و حروف و محل نزول

۴۲۶-۴۲۷

و فضیلت سوره

- تفسیر آیه (۱) : «اذا السماء انشقت» ۴۲۷
تفسیر آیه (۲) : «واذنت لربها وحفت» ۴۲۷
تفسیر آیه (۳) : «واذا الارض مدت» ۴۲۷
تفسیر آیه (۴) : «والقت ما فیها و تخلت» ۴۲۷
تفسیر آیه (۵) : «واذنت لربها وحفت» ۴۲۷
تفسیر (۶) : «یا ایها الانسان انک کادح الی
ربک فملاقیه» ۴۲۷-۴۲۸
تفسیر آیه (۷) : «فاما من اوتی کتابه بیمینه» ۴۲۸
تفسیر آیه (۸) : «فسوف یحاسب حساباً
سیراً» ۴۲۸
تفسیر آیه (۹) : «وینقلب الی اهلہ مسروراً» ۴۲۸

تفسیر آیه (۱۰) : «واما من اوتی کتابه ورآء

۴۲۸

ظہر»

تفسیر آیه (۱۱) : «فسوف یدعوا ثبوراً» ۴۲۸

تفسیر آیه (۱۲) : «ویصلی سعیراً» ۴۲۸

تفسیر آیه (۱۳) : «انه کان فی اهلہ

۴۲۸-۴۲۹

مسروراً»

تفسیر آیه (۱۴) : «انه ظن ان لن یحور» ۴۲۹

تفسیر آیه (۱۵) : «بلی ان ربه کان به بصیراً» ۴۲۹

تفسیر آیه (۱۶) : «فلا اقسم بالشفق» ۴۲۹

تفسیر آیه (۱۷) : «واللیل وما وسق» ۴۲۹

تفسیر آیه (۱۸) : «والقمر اذا انسق» ۴۲۹

تفسیر آیه (۱۹) : «لترکبن طبقاً عن

۴۲۹-۴۳۰

طبق»

بیان معرفتی از ابوبکر وراق ۴۳۰

تفسیر آیه (۲۰) : «فما لهم لا یؤمنون» ۴۳۰

تفسیر آیه (۲۱) : «واذا فریء علیهم القرآن

۴۳۰-۴۳۱

لا یسجدون»

صفحه

- تأویل : « ایا ایها الانسان انک کادح الی ربک
کدحاً فملاً فیہ » ۴۳۲، ۴۳۴
تصیحت پیر طریقت ۴۳۲
بیان معرفتی از حسن بصری . ۴۳۲
حال و کاری از ابوسعید ابوالخیر ۴۳۳
بیان شیخ الاسلام الانصاری در کیفیت وقت ۴۳۳
اشاره به : « فسوف یحاسب حساباً یسیراً » ۴۳۴
اشاره به : « وینقلب الی اهلہ مسروراً » ۴۳۴
تأویل : « لترکبن طبقاً عن طبق » ۴۳۴-۴۳۵

صفحه

- تفسیر آیه (۳۳) : « بل الذین کفروا یکذبون » ۴۳۱
تفسیر آیه (۳۳) : « واللہ اعلم بما یوعون » ۴۳۱
تفسیر آیه (۳۳) : « فبشرهم بعذاب الیم » ۴۳۱
تفسیر آیه (۳۵) : « الا الذین آمنوا و عملوا
الصالحات لهم اجر غیر ممنون » ۴۳۱
النوبة الثالثة
تأویل آیت تسمیت ۴۳۱-۴۳۲
بیان معرفتی از بشر حافی ۴۳۱-۴۳۲
تأویل : « اذالسماء انشقت » ۴۳۲

۸۵ - سورة البروج (مکیه ۲۲ آیه)

النوبة الاولى

ترجمه آیات ۱ تا ۲۲ از سورة بروج

۴۳۶-۴۳۷

النوبة الثانية

تعداد آیات و کلمات و حروف و محل

- نزول و فضیلت سوره ۴۳۷-۴۳۸
تفسیر آیه (۱) : « والسماء ذات البروج » ۴۳۸
تفسیر آیه (۳) : « والیوم الموعود » ۴۳۸
تفسیر آیه (۴) : « وشاهد ومشهود » ۴۳۸-۴۳۹
تفسیر آیه (۴) : « قتل اصحاب الاخذود » ۴۳۹
داستان پادشاه بت پرست جادو پرور و کودک
موحد ۴۳۹-۴۴۳
تفسیر آیه (۵) : « النار ذات الوقود » ۴۴۳
تفسیر آیه (۶) : « اذهم علیها قعود » ۴۴۳
تفسیر آیه (۷) : « وهم علی ما یفعلون
بالمؤمنین شهود » ۴۴۳
تفسیر آیه (۸) : « وما نعموا منهم الا ان
یؤمنوا باللہ العزیز الحمید » ۴۴۳
تفسیر آیه (۹) : « الذی له ملک السموات
والارض واللہ علی کل شیء شهید » ۴۴۳
تفسیر آیه (۱۰) : « ان الذین فتنوا المؤمنین
والمؤمنات ... » ۴۴۳-۴۴۴

- تفسیر آیه (۱۱) : « ان الذین آمنوا و عملوا
الصالحات ... » ۴۴۴
تفسیر آیه (۱۲) : « ان بطش ربک لشدید » ۴۴۴
تفسیر آیه (۱۳) : « انه هو یدئ و یعد » ۴۴۴
تفسیر آیه (۱۴) : « وهو الغفور الودود » ۴۴۴-۴۴۵
گفتار شیخ الاسلام عبدالله الانصاری در
تفسیر ابن آیت ۴۴۵
تفسیر آیه (۱۵) : « ذوالعرش المجید » ۴۴۵
تفسیر آیه (۱۶) : « فعال لما یرید » ۴۴۵
تفسیر آیه (۱۷) : « هل انیک حدیث
الجنود » ۴۴۵
تفسیر آیه (۱۸) : « فرعون وثمود » ۴۴۵
تفسیر آیه (۱۹) : « بل الذین کفروا فی
بکذیب » ۴۴۵
تفسیر آیه (۲۰) : « واللہ من ورائهم محیط » ۴۴۵
تفسیر آیه (۲۱) : « بل هو قرآن مجید » ۴۴۵
تفسیر آیه (۲۲) : « فی لوح محفوظ » ۴۴۵-۴۴۶
النوبة الثالثة
تأویل آیت تسمیت ۴۴۶
معرفتی از پیر طریقت ۴۴۶
تأویل : « والسماء ذات البروج » ۴۴۶
تأویل : « والیوم الموعود » ۴۴۶

صفحه	صفحه
٤٤٨-٤٤٧	تأويل : « وشاهد ومشهود » ٤٤٧-٤٤٦
٤٤٨	تأويل : « قتل اصحاب الاخدود » ٤٤٧
٤٤٨	تأويل : « فلتهم عذاب جهنم ولهم عذاب
	الحريق »
	تأويل : « ان بطش ربك لشديد »
	تأويل : « وهو الغفور الودود »

٨٦ - سورة الطارق (مكة ١٧ آية)

٤٥٣	تفسير آية (١٠) : « فماله من قوة ولا ناصر »
٤٥٣	تفسير آية (١١) : « والسماء ذات الرجح »
٤٥٣	تفسير آية (١٢) : « والارض ذات الصدع »
٤٥٣	تفسير آية (١٣) : « انه لقول فصل »
٤٥٣	تفسير آية (١٤) : « انهم يكيئون كيداً »
٤٥٣	تفسير آية (١٥) : « فواكيد كيداً »
٤٥٣	تفسير آية (١٦) : « فمهل الكافرين امهلهم رويداً »

النوبة الثالثة

٤٥٤	تأويل آيت تسميت
٤٥٤	تأويل : « والسماء والطارق »
٤٥٥-٤٥٤	تأويل : « ان كل نفس لمار عليها حافظ »
	تأويل : « فلينظر الانسان مم خلق »
٤٥٦-٤٥٥	تأويل : « خلق من ماء دافق »
٤٥٦-٤٥٥	تأويل : « يخرج من بين صلب والترائب »

النوبة الاولى

ترجمة آیات ١ تا ١٧ از سوره طارق

٤٥٠-٤٤٩

النوبة الثانية

تعداد آیات و کلمات و حروف و محل

٤٥٠	تزلزل وآيت منسوخ و فضيلت سوره
٤٥١-٤٥٠	تفسير آية (١) : « والسماء والطارق »
٤٥١	تفسير آية (٢) : « النجم الثاقب »
٤٥١	تفسير آية (٣) : « ان كل نفس لمار عليها حافظ »
٤٥١	تفسير آية (٤) : « فلينظر الانسان مم خلق »
٤٥٢-٤٥١	تفسير آية (٥) : « خلق من ماء دافق »
٤٥٢	تفسير آية (٦) : « يخرج من بين الصلب والترائب »
٤٥٢	تفسير آية (٧) : « انه على رجعه لقادر »
٤٥٣-٤٥٢	تفسير آية (٨) : « يوم تبلى السرائر »

٨٧ - سورة الاعلى (مكة ١٩ آية)

٤٦٠	تفسير آية (٢) : « والذي اخرج المرعى »
٤٦٠	تفسير آية (٣) : « فجعله غثاء احوى »
٤٦١-٤٦٠	تفسير آية (٤) : « سنقرئك فلا تنسى »
٤٦١-٤٦٠	تفسير آية (٥) : « الا ماشاء الله انه يعلم الجهر وما يخفى »
٤٦١	تفسير آية (٦) : « ويسرك للسرى »
٤٦١	تفسير آية (٧) : « فذكر ان نفع الذكرى »
٤٦١	تفسير آية (٨) : « فيذكر من يخشى »
٤٦١	تفسير آية (٩) : « فويل للذين كفروا من يوم ينشق الغطاء »

النوبة الاولى

ترجمة آیات ١ تا ١٩ از سوره اعلى ٤٥٨-٤٥٧

النوبة الثانية

٤٥٨	محل نزول و تعداد آیات و کلمات و حروف و فضيلت سوره
٤٥٨	تفسير وتأويل آية (١) : « سبح اسم ربك الاعلى »
٤٥٩-٤٥٨	تفسير آية (٢) : « والذي خلق فسوى »
٤٦٠-٤٥٩	تفسير آية (٣) : « والذي قدر فهدى »

صفحة	صفحة
تفسير آية (١٩) : «صحف ابراهيم وموسى» ٤٦٣	تفسير آية (١٢) : «الذى يصلى النار الكبرى» ٤٦٢-٤٦١
النوبة الثالثة	تفسير آية (١٣) : «ثم لا يموت فيها ولا يحيى» ٤٦٢
تأويل آيت تسميت ٤٦٤-٤٦٣	تفسير آية (١٤) : «قد افلح من تزكى» ٤٦٢
تأويل : «سبح اسم ربك الاعلى» ٤٦٤	تفسير آية (١٥) : «وذكرا سم ربه فصلى» ٤٦٢
تأويل : «قد افلح من تزكى» ٤٦٤	تفسير آية (١٦) : «بل تؤثرن الحياة الدنيا» ٤٦٣-٤٦٢
تأويل : «وذكرا سم ربه فصلى» ٤٦٥-٤٦٤	تفسير آية (١٧) : «والآخرة خيروا بقى» ٤٦٣
تأويل : «بل تؤثرن الحياة الدنيا» ٤٦٦-٤٦٥	تفسير آية (١٨) : «ان هذا لى الصحف الاولى» ٤٦٣
تأويل : «والآخرة خيروا بقى» ٤٦٦	

٨٨ - سورة الغاشية (مكية ٢٦ آية)

صفحة	صفحة
تفسير آية (١٥) : «ولما رق مصفوفة» ٤٧١	النوبة الاولى
تفسير آية (١٦) : «وزرابى مبثوثة» ٤٧١	ترجمة آيات ٢٦ تا ١ از سورة غاشيه ٤٦٨-٤٦٧
تفسير آية (١٧) : «افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت» ٤٧٢-٤٧١	النوبة الثانية
تفسير آية (١٨) : «والى السماء كيف رفعت» ٤٧٢	تعداد آيات وكلمات وحروف ومحل نزول وآيت منسوخ و فضيلت سوره ٤٦٨
تفسير آية (١٩) : «والى الجبال كيف نصبت» ٤٧٢	تفسير آية (١) : «هل اتيتك حديث الغاشية» ٤٦٩-٤٦٨
تفسير آية (٢٠) : «والى الارض كيف سطحت» ٤٧٢	تفسير آية (٢) : «وجوه يومئذ خاشعة» ٤٦٩
تفسير آية (٢١) : «فذكرا انما انت مذكر» ٤٧٢	تفسير آية (٣) : «عاملة ناصبة» ٤٦٩
تفسير آية (٢٢) : «لست عليهم بمسيطر» ٤٧٢	تفسير آية (٤) : «تصلى فارأ حامية» ٤٦٩
تفسير آية (٢٣) : «الا من تولى وكفر» ٤٧٢	تفسير آية (٥) : «تسقى من عين آية» ٤٦٩
تفسير آية (٢٤) : «فيعذب به الله العذاب الاكبر» ٤٧٢	تفسير آية (٦) : «ليس لهم طعام الا من ضريع» ٤٧١-٤٧٠
تفسير آية (٢٥) : «ان الينا آياهم» ٤٧٢	تفسير آية (٧) : «لا يسمن ولا يبنى من جوع» ٤٧٠
تفسير آية (٢٦) : «ثم ان الينا حسابهم» ٤٧٢	تفسير آية (٨) : «وجوه يومئذ ناعمة» ٤٧٠
النوبة الثالثة	تفسير آية (٩) : «لسعيها راضية» ٤٧٠
تأويل آيت تسميت ٤٧٣-٤٧٢	تفسير آية (١٠) : «فى جنة عالية» ٤٧٠
تأويل : «هل اتيتك حديث الغاشية» ٤٧٤-٤٧٣	تفسير آية (١١) : «لا تسمع فيها لاغية» ٤٧٠
تأويل : «وجوه يومئذ ناعمة» ٤٧٤	تفسير آية (١٢) : «فيها عين جارية» ٤٧٠-٤٧١
تأويل : «لسعيها راضية» ٤٧٤	تفسير آية (١٣) : «فيها سرر مرفوعة» ٤٧١
تأويل : «وجوه يومئذ خاشعة» ٤٧٤	تفسير آية (١٤) : «واكواب موضوعة» ٤٧١
تأويل : «عاملة ناصبة» ٤٧٤	
تأويل : «تصلى ناراً حامية» ٤٧٥	

٤٧٥	تأويل : «فى جنة عالية»	٤٧٥	تأويل : «نسى من عين آية»
٤٧٥	تأويل : «لاسمع فيها لآغية»	٤٧٥	تأويل : «ليس لهم طعام الا من ضريع»
٤٧٥	تأويل : «فيها عين جارية»	٤٧٥	تأويل : «لايسمن ولا يغنى من جوع»

٨٩ - سورة الفجر (مكية ٣٠ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٣٠ از سورة فجر ٤٧٦-٤٧٨

النوبة الثانية

تعداد حروف و كلمات و آیات و اختلاف در شماره آیات،

و محل نزول و فضيلت سوره ٤٧٨

كثرت قسم ميان عرب ٤٧٨

تفسير آية (١) : «والفجر وليال عشر» ٤٧٨-٤٧٩

تفسير آية (٢) : «والشفع والوتر» ٤٧٨-٤٨٠

تفسير آية (٣) : «والليل اذا يسر» ٤٧٨-٤٨٠

تفسير آية (٤) : «هل فى ذلك قسم لذى

حجر» ٤٨٠

تفسير آية (٥) : «الم تركى ربك

بعاد» ٤٨٠-٤٨١

تفسير آية (٦) : «ارم ذات العماد» ٤٨١

داستان بهشت شداد ٤٨١-٤٨٣

تفسير آية (٧) : «التى لم يخلق مثلها فى البلاد»

تفسير آية (٨) : «وئودا الذين جابوا الصخر

بالواد» ٤٨٣-٤٨٤

تفسير آية (٩) : «وفرعون ذى الاوتاد» ٤٨٤

داستان فرعون و خرييل ٤٨٤-٤٨٦

تفسير آية (١٠) : «الذين طفوا فى البلاد» ٤٨٦

تفسير آية (١١) : «فاكثروا فيها الفساد» ٤٨٦

تفسير آية (١٢) : «فصب عليهم ربك سوط

عذاب» ٤٨٦

تفسير آية (١٣) : «ان ربك لبالمرصاد» ٤٨٦-٤٨٧

تفسير آية (١٤) : «فاما الانسان اذا ما ابتليه ربه

فاكرمه و اعلمه» ٤٨٧

تفسير آية (١٥) : «فيقول ربى اكرمن» ٤٨٧

تفسير آية (١٦) : «واما اذا ما ابتليه فقد ر عليه

رزقه» ٤٨٧

تفسير آية (١٧) : «فيقول ربى اهانن» ٤٨٧

تفسير و شأن نزول آية (١٨) : «كلا بل لا تكرمون

اليتم» ٤٨٧-٤٨٨

تفسير آية (١٩) : «ولا تحاذون على طعام

المسكين» ٤٨٧-٤٨٨

تفسير آية (٢٠) : «و تأكلون التراث اكلاً لماً» ٤٨٨

تفسير آية (٢١) : «و تحبون المال حباً جماً» ٤٨٨

تفسير آية (٢٢) : «كلا اذا دكت الارض دكاً

دكاً» ٤٨٨

تفسير آية (٢٣) : «وجاء ربك والملك صفاً

صفاً» ٤٨٨

تفسير آية (٢٤) : «وجىء يومئذ بجهنم يتذكر

الانسان و الى له الذكرى» ٤٨٨-٤٨٩

تفسير آية (٢٥) : «يقول باليتنى قدمت لحيونى

فيؤمئذ لا يعذب عذابه احد» ٤٨٩

تفسير آية (٢٦) : «ولا يوثق وثاقه احد» ٤٨٩

تفسير و تأويل و شأن نزول آية (٢٧) : «يا ايها

النفس المطمئنة» ٤٨٩-٤٩١

تفسير و تأويل و شأن نزول آية (٢٨) : «ارجعى

الى ربك راضية مرضية» ٤٩٠-٤٩١

تفسير آية (٢٩) : «فادخل فى عبادى» ٤٩٠-٤٩١

تفسير آية (٣٠) : «وادخل جنتى» ٤٩٠-٤٩١

النوبة الثالثة

تأويل آيت تسميت

تأويل : «والفجر وليال عشر» ٤٩١-٤٩٢

تأويل : «والشفع والوتر» ٤٩٢-٤٩٣

ازمناجات پير طريقت	٤٩٣	تأويل : «ارجى الى ربك تراضية
تأويل : «بايتها النفس المطمئنة»	٤٩٣-٤٩٤	مرضية»
		٤٩٣-٤٩٤

٩٠- سورة البلد (مكية ٢٠ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٢٠ از سورة بلد ٤٩٥-٤٩٦

النوبة الثانية

تعداد آيات و كلمات و حروف و محل نزول و فضيلت

سوره

٤٩٦

تفسير آية (١) : «لا اقسم بهذا البلد»

تفسير آية (٢) : «وانت حل بهذا البلد»

٤٩٦-٤٩٧

تفسير آية (٣) : «ووالد وما ولد»

تفسير آية (٤) : «لقد خلقنا الانسان فى

كبد»

٤٩٧-٤٩٨

تفسير آية (٥) : «ايحسب ان لن يقدر عليه

احد»

٤٩٨

تفسير آية (٦) : «يقول اهلك ما لا لبدا»

تفسير آية (٧) : «ايحسب ان لم يره احد»

تفسير آية (٨) : «الم نجعل له عينين»

تفسير آية (٩) : «ولساناً وشفتين»

تفسير آية (١٠) : «وهديناه النجدين»

٤٩٩

تفسير آية (١١) : «فلا اقتحم العقبة»

تفسير آية (١٢) : «ما ادريك ما العقبة»

تفسير آية (١٣) : «فك رقبة»

تفسير آية (١٤) : «وطعام فى يوم ذى

مغفرة»

تفسير آية (١٥) : «يتيماً ذا مقربة»

تفسير آية (١٦) : «او مسكيناً ذامترية»

تفسير آية (١٧) : «ثم كان من الذين آمنوا و

تواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة»

تفسير آية (١٨) : «اولئك اصحاب اليمين»

تفسير آية (١٩) : «والذين كفروا بآياتنا هم

اصحاب المشيمة»

تفسير آية (٢٠) : «عليهم نار مؤصدة»

النوبة الثالثة

تأويل آيت تسميت

تأويل : «لا اقسم بهذا البلد»

تأويل : «وانت حل بهذا البلد»

تأويل : «لقد خلقنا الانسان فى كبد»

تأويل : «فلا اقتحم العقبة»

٩١- سورة الشمس (مكية ١٥ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ١٥ از سورة شمس ٥٠٤-٥٠٥

النوبة الثانية

تعداد حروف و كلمات و آيات و محل نزول و

فضيلت سوره

٥٠٥

تفسير آية (١) : «والشمس وضحيها»

تفسير آية (٢) : «والقمر اذا تليها»

تفسير آية (٣) : «والنهار اذا جليها»

٥٠٥

تفسير آية (٤) : «والليل اذا يشيها»

تفسير آية (٥) : «والسماء وما بينيها»

تفسير آية (٦) : «والارض وما طحيها»

تفسير آية (٧) : «ونفس وما سويها»

تفسير آية (٨) : «فالههما فجورها وتقويها»

تفسير آية (٩) : «قد افلح من زكيها»

تفسير آية (١٠) : «وقد خاب من

دسيها»

٥٠٦-٥٠٧

تفسیر آیه (۱۱) : « کذبت ثمود بطغویها »	۵۰۷
تفسیر آیه (۱۴) : « اذ ابعث اشقیها »	۵۰۷
تفسیر آیه (۱۴) : « فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها »	۵۰۷
تفسیر آیه (۱۴) : « فكذبوه فمقرها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسویها »	۵۰۷-۵۰۸
تفسیر آیه (۱۵) : « ولا يخاف عقيبها »	۵۰۸
النوبة الثالثة	
تأویل آیت تسمیت	۵۰۸
تأویل : « ونفس و ما سوياها »	۵۰۸-۵۰۹
تأویل : « قالهما فجورها وتقویها »	۵۰۸-۵۰۹

۹۲- سورة الليل (مكية ۲۱ آية)

تفسیر آیه (۱۴) : « ان علينا للهدى »	۵۱۵-۵۱۶
تفسیر آیه (۱۴) : « و ان لنا للآخرة و الاولى »	۵۱۶
تفسیر آیه (۱۴) : « فانذر تكم نارا تلظى »	۵۱۶
تفسیر آیه (۱۵) : « لا یصلیها الا الاشقی »	۵۱۶
تفسیر آیه (۱۶) : « الذی کذب وتولى »	۵۱۶
تفسیر آیه (۱۷) : « فوسیجنها الاتقی »	۵۱۶-۵۱۷
تفسیر آیه (۱۸) : « و الذی یؤتی ماله یتزكى »	۵۱۶-۵۱۷
تفسیر آیه (۱۹) : « و ما لاحد عنده من نعمة تجزى »	۵۱۷
تفسیر آیه (۲۰) : « الا ابتغاء وجه ربه الاعلى »	۵۱۷
تفسیر آیه (۲۱) : « ولسوف یرضى »	
النوبة الثالثة	
تأویل آیت تسمیت	۵۱۷-۵۱۸
تأویل : « واللیل اذا بغشى »	۵۱۸-۵۱۹
اسرار سورة	۵۱۸-۵۱۹
تأویل : « والنهار اذا تجلی »	۵۱۹-۵۲۰

النوبة الاولى	
ترجمة آیات ۱ تا ۲۱ از سورة لیل	۵۱۰-۵۱۱
النوبة الثانية	
تعداد آیات و کلمات و حروف و محل نزول و فضیلت سورة	۵۱۱
تفسیر آیه (۱) : « واللیل اذا بغشى »	۵۱۱
تفسیر آیه () : « والنهار اذا تجلی »	۵۱۱
تفسیر آیه (۳) : « وما خلق الذکر و الانثی »	۵۱۱-۵۱۲
تفسیر آیه (۴) : « ان سعیکم لشتی »	۵۱۲-۵۱۳
شان نزول سورة	۵۱۳-۵۱۴
تفسیر آیه (۵) : « فاما من اعطى واتقى »	۵۱۴
تفسیر آیه (۶) : « و صدق بالحسنی »	۵۱۴
تفسیر آیه (۷) : « فسنیسره للیسری »	۵۱۴
تفسیر آیه (۸) : « و اما من بخل واستغنى »	۵۱۴
تفسیر آیه (۹) : « و کذب بالحسنی »	۵۱۴
تفسیر آیه (۱۰) : « فسنیسره للعسری »	۵۱۴-۵۱۵
تفسیر آیه (۱۱) : « و ما یغنى عنه ماله اذا تردى »	۵۱۵

۹۳- سورة الضحی (مكية ۱۱ آية)

النوبة الاولى	
ترجمة آیات ۱ تا ۱۱ از سورة ضحی	۵۲۰
النوبة الثانية	
تعداد آیات و کلمات و حروف و محل	

تفسیر آیه (۸) : « ووجدك عائلاً »	و ترتیب و سبب نزول و فضیلت سوره ۵۲۱-۵۲۳
۵۲۸ - ۵۲۷ « فاغنى »	تفسیر آیه (۹) : « والضحي » ۵۲۳
تفسیر آیه (۹) : « فاما اليتيم فلا تقهر » ۵۲۸	تفسیر آیه (۴) : « والليل اذا سجي » ۵۲۳
تفسیر آیه (۱۰) : « واما السائل فلا تنهر »	تفسیر آیه (۳) : « ماودعك ربك وماقلی » ۵۲۳
۵۲۹-۵۲۸	تفسیر آیه (۴) : « وللاخرة خير لك من الاولى » ۵۲۳
گفتار ابراهيم ادهم در تعظیم سائل ۵۲۹-۵۲۸	تفسیر آیه (۵) : « ولسوف يعطيك ربك فترضى » ۵۲۴-۵۲۳
تفسیر آیه (۱۱) : « واما بنعمة ربك فحدث » ۵۲۹	تفسیر آیه (۶) : « الم يجدك يتيماً فاوى » ۵۲۸-۵۲۵-۵۲۴
النوبة الثالثة	تفسیر آیه (۷) : « ووجدك ضالاً فهدى » ۵۲۸-۵۲۵
تأویل آیت تسمیت ۵۳۰-۵۲۹	
تأویل : « والضحي » ۵۳۰	
تأویل « والليل اذا سجي » ۵۳۰	
تأویل : « مادعك ربك وماقلی » ۵۳۱-۵۳۰	
تأویل : « ولسوف يعطيك ربك فترضى » ۵۳۲-۵۳۱	

۹۴ - سورة الانشراح (مكية ۸ آية)

تفسیر آیه (۵) : « فان مع العسر يسراً » ۵۳۵	النوبة الاولى
تفسیر آیه (۶) : « ان مع العسر يسراً » ۵۳۶-۵۳۵	ترجمة آیات ۱ تا ۸ از سورة انشراح ۵۳۳
تفسیر آیه (۷) : « فاذا فرغت فانصب » ۵۳۶	النوبة الثانية
تفسیر آیه (۸) : « والى ربك فارغب » ۵۳۶	تعداد آیات و کلمات و حروف و محل نزول و فضیلت سوره ۵۳۳
النوبة الثالثة	تفسیر آیه (۱) : « الم نشرح لك صدرك » ۵۳۴-۵۳۳
تأویل آیت تسمیت ۵۳۷	تفسیر آیه (۲) : « و وضعنا عنك وزرك » ۵۳۴
تأویل : « الم نشرح لك صدرك » ۵۳۹-۵۳۷	تفسیر آیه (۳) : « الذى انقض ظهرك » ۵۳۴
تأویل : « و وضعنا عنك وزرك » ۵۳۹-۵۳۸	تفسیر آیه (۴) : « و رفعنا لك ذكرك » ۵۳۵-۵۳۴
کفتکوی پیغامبر اکرم (ص) در شب معراج	
با خداوند کار بزرگ ۵۴۰-۵۳۸	
تأویل : « و رفعنا لك ذكرك » ۵۴۰-۵۳۹	

۹۵ - سورة التين (مكية ۸ آية)

نزول و آیتی که در معنی منسوخ است	النوبة الاولى
و فضیلت سوره ۵۴۲-۵۴۱	ترجمة آیات ۱ تا ۸ از سورة تين ۵۴۱
تفسیر آیه (۱) : « والتين والزيتون » ۵۴۲	النوبة الثانية
تفسیر آیه (۲) : « وطور سينين » ۵۴۲	تعداد آیات و کلمات و حروف و محل

النوبة الثالثة

- ٥٤٥ تأويل آيت تسميت
٥٤٥ تأويل : «والتين والزيتون»
تأويل : «لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم»
٥٤٧-٥٤٥
٥٤٧ تأويل : «ثم رددناه اسفل سافلين»
٥٤٧ تأويل : «فلهم اجر غير ممنون»

- تفسير آية (٣) : «وهذا البلد الامين» ٥٤٣-٥٤٢
تفسير آية (٣) : «لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم» ٥٤٣
تفسير آية (٥) : «ثم رددناه اسفل سافلين» ٥٤٣
تفسير آية (٦) : «الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون» ٥٤٤-٥٤٣
تفسير آية (٧) : «فما يكذب بعد بالدين» ٥٤٤
تفسير آية (٨) : «اليس الله باحكم الحاكمين» ٥٤٤

٩٦- سورة العلق (مكية ١٩ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ١٩ از سوره

٥٤٩-٥٤٨

علق

النوبة الثانية

تعداد حروف و كلمات و آیات و محل

نزول و فضيلت و هنگام تنزيل

٥٥٠-٥٤٩

سوره

تفسير آية (١) : «اقرأ باسم ربك الذي

٥٥٠-٥٤٩

خلق»

تفسير آية (٣) : «خلق الانسان من علق» ٥٥٠

تفسير آية (٣) : «اقرأ وربك الاكرم» ٥٥١-٥٥٠

تفسير آية (٣) : «الذي علم بالقلم» ٥٥١

تفسير آية (٥) : «علم الانسان ما لم يعلم» ٥٥١

تفسير آية (٦) : «كلا ان الانسان ليطغى» ٥٥١

تفسير آية (٧) : «ان رآه استغنى» ٥٥١

تفسير آية (٨) : «ان الى ربك الرجعى» ٥٥١

تفسير آية (٩) : «ارأيت الذي ينهى» ٥٥٢

تفسير آية (١٠) : «عبداً اذا صلى» ٥٥٢

تفسير آية (١١) : «ارأيت ان كان على الهدى» ٥٥٢

تفسير آية (١٢) : «او امر بالتقوى» ٥٥٢

تفسير آية (١٣) : «ارأيت ان كذب و

تولى» ٥٥٢

تفسير آية (١٤) : «الم يعلم بان الله يرى» ٥٥٢

تفسير آية (١٥) : «كلا لئن لم ينته لنسفعاً

بالناسية» ٥٥٣-٥٥٢

تفسير آية (١٦) : «ناسية كاذبة خاطئة» ٥٥٣

تفسير آية (١٧) : «فليدع ناديه» ٥٥٣

تفسير آية (١٨) : «سندع الزبانية» ٥٥٣

تفسير آية (١٩) : «كلا لا تطعه واسجد و

اقرب» ٥٥٣

النوبة الثالثة

تأويل آيت تسميت ٥٥٤-٥٥٣

از مناجات پير طريقت ٥٥٤

تأويل : «اقرأ باسم ربك» ٥٥٥-٥٥٤

تأويل : «واسجد واقترب» ٥٥٥

داستان سجود فريشتگان آدم (ع) را ٥٥٦-٥٥٥

٩٧- سورة القدر (مكية ٥ آية)

النوبة الثانية

تعداد آیات و كلمات و حروف و محل

و ترتيب نزول و فضيلت سوره ٥٥٧

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٥ از سوره

٥٥٧

قدر

النوبة الثالثة

- تأويل آيت تسميت ٥٦٤-٥٦٣
 تأويل : «انا انزلناه فى ليلة القدر» ٥٦٥-٥٦٤
 تأويل : «تنزل الملائكة والروح» ٥٦٧-٥٦٥
 تأويل : «فيها باذن ربهم من كل امر» ٥٦٧-٥٦٥
 حكمت در فرستادن فرشتگان وجبرئيل
 اند شب قدر بزمن ٥٦٧-٥٦٦

تفسير آية (١) : «انا انزلناه فى ليلة القدر»

٥٦١-٥٥٧

تفسير آية (٢) : «وما ادريك ماليلة القدر» ٥٦١

تفسير آية (٣) : «ليلة القدر خير من الف شهر» ٥٦٢-٥٦١

تفسير آية (٤) : «تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر» ٥٦٣-٥٦٢

تفسير آية (٥) : «سلام هى حتى مطلع الفجر» ٥٦٣

٩٨- سورة البينة (مكية ٨ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٨ از سورة

٥٦٩-٥٦٨

بينه

النوبة الثانية

تعداد آيات وكلمات وحروف ومحل

نزول و فضيلت سورة ٥٧٠-٥٦٩

تفسير آية (١) : «لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب...» ٥٧٠

تفسير آية (٢) : «رسول من الله يتلوا صحفاً مطهرة فيها كتب قيمة» ٥٧٠

تفسير آية (٣) : «وما تفرق الذين اوتوا الكتاب الا...» ٥٧١-٥٧٠

تفسير آية (٤) : «وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين...» ٥٧١

تفسير آية (٥) : «ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين...» ٥٧١

تفسير آية (٦) : «ان الذين آمنوا وعملوا

الصالحات اولئك خير البرية» ٥٧٢-٥٧١

تفسير آية (٧) : «جزاء هم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار...» ٥٧٢

تفسير آية (٨) : «رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه» ٥٧٢

النوبة الثالثة

تأويل آيت تسميت ٥٧٣-٥٧٢

تأويل وشأن نزول : «لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب» ٥٧٣

تأويل : «رسول من الله يتلوا صحفاً مطهرة فيها كتب قيمة» ٥٧٤-٥٧٣

تأويل : «وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين» ٥٧٤

تأويل : «ونقيموا الصلوة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة» ٥٧٥-٥٧٤

تأويل : «رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه» ٥٧٥

٩٩- سورة اذا زلزلت (مدنية ٨ آية)

النوبة الثانية

محل نزول وتعداد حروف وكلمات وآيات

٥٧٧-٥٧٦

وفضيلت سورة

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٨ از سورة

٥٧٦

زلزله

النوبة الثالثة

تأويل آيت تسميت	۵۸۰-۵۸۱
تأويل : «اذا زلزلت الارض زلزالها»	۵۸۱
تأويل : «واخرجت الارض انقالها»	۵۸۱
تأويل : «وقال الانسان مالها»	۵۸۱
وصف رستاخيز	۵۸۱
تأويل : «فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره»	۵۸۱-۵۸۲
تأويل : «ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره»	۵۸۱-۵۸۲

تفسير آية (۱) «اذا زلزلت الارض زلزالها»	۵۷۷
تفسير آية (۲) : «واخرجت الارض انقالها»	۵۷۷
تفسير آية (۳) : «وقال الانسان مالها»	۵۷۷-۵۷۸
تفسير آية (۴) : «يومئذ نحدث اخبارها»	۵۷۸
تفسير آية (۵) : «بان ربك اوحى لها»	۵۷۸
تفسير آية (۶) : «يومئذ يصدر الناس اشتاتاً ليروا اعمالهم»	۵۷۸-۵۷۹
تفسير آية (۷) : «فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره»	۵۷۹-۵۸۰
تفسير آية (۸) : «ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره»	۵۷۹-۵۸۰

۱۰۰- سورة العاديات (مكية ۱۱ آية)

كنود	۵۸۵-۵۸۶
تفسير آية (۷) : «وان على ذلك لشهيد»	۵۸۶
تفسير آية (۸) : «وانه لحب الخير لشديد»	۵۸۶
تفسير آية (۹) : «افلا يعلم اذا بعثر ما في القبور»	۵۸۶
تفسير آية (۱۰) : «وحصل ما في الصدور»	۵۸۶
تفسير آية (۱۱) : «ان ربهم يومئذ خبير»	۵۸۶-۵۸۷

النوبة الثالثة

تأويل آيت تسميت	۵۸۷
تأويل : «والعاديات ضبحاً»	۵۸۷-۵۸۸
تأويل : «ان الانسان لربه لکنود»	۵۸۸
تأويل : «افلا يعلم اذا بعثر ما في القبور»	۵۸۸-۵۸۹
تأويل : «وحصل ما في الصدور»	۵۸۸-۵۸۹

النوبة الاولى

ترجمة آیات ۱ تا ۱۱ از سورة

عاديات

النوبة الثانية

تعداد آیات و کلمات و حروف و محل

نزول و فضيلت و سبب نزول سورة	۵۸۳-۵۸۴
تفسير آية (۱) : «والعاديات ضبحاً»	۵۸۴-۵۸۵
تفسير آية (۲) : «فالموريات قدحاً»	۵۸۵
تفسير آية (۳) : «فالمغيرات صبحاً»	۵۸۵
تفسير آية (۴) : «فائرن به نفعاً»	۵۸۵
تفسير آية (۵) : «فوسطن به جمعاً»	۵۸۵
تفسير آية (۶) : «ان الانسان لربه لکنود»	۵۸۵-۵۸۶
اقوال حسن بصری و فضيل بن عياض و ابوبکر و راق و واسطی در تفسير	۵۸۵-۵۸۶

۱۰۱- سورة القارعة (مكية ۱۱ آية)

النوبة الثانية

محل نزول و تعداد حروف و کلمات و آیات

النوبة الاولى

ترجمة آیات ۱ تا ۱۱ از سورة قارعه

۵۹۰

٥٩٢	تفسير آية (٩) : «فامه هاوية»	و اختلاف میان شمار آیات و فضیلت
٥٩٢	تفسير آية (١٠) : «وما ادريك ماهيه»	سوره
٥٩٢	تفسير آية (١١) : «نار حامية»	تفسير آية (١) : «القارعة»
	النوبة الثالثة	تفسير آية (٢) : «ما القارعة»
٥٩٣-٥٩٢	تأويل آيت تسميت	تفسير آية (٣) : «وما ادريك ما القارعة»
٥٩٣	سخن پير طريقت	تفسير آية (٤) : «يوم يكون الناس كالفراش
٥٩٤-٥٩٣	تأويل : «القارعة» «ما القارعة»	المبثوث»
٥٩٤-٥٩٣	تأويل : «وما ادريك ما القارعة»	تفسير آية (٥) : «ويكون الجبال كالعهن
٥٩٤	تأويل : « كالفراش المبثوث»	المنفوش»
٥٩٤	تأويل : «وتكون الجبال كالعهن المنفوش»	تفسير آية (٦) : «فاما من ثقلت موازينه» ٥٩٢-٥٩١
	تأويل : «فاما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة	تفسير آية (٧) : «فهو فى عيشة راضية» ٥٩٢
٥٩٥-٥٩٤	راضية	تفسير آية (٨) : «فاما من خفت موازينه» ٥٩٢

١٠٢ - سورة التكاثر (مكية ٨ آية)

٥٩٩	تفسير آية (٦) : « لترون الجحيم »
٥٩٩	تفسير آية (٧) : « ثم لترونها عين اليقين »
	تفسير آية (٨) : « ثم لتسئلن يومئذ عن
٦٠١-٥٩٩	النعيم » .

النوبة الثالثة

٦٠٢-٦٠١	تأويل آيت تسميت
٦٠٢	تأويل : « الهيكم التكاثر »
٦٠٢	تأويل : « كلاسوف تعلمون »
٦٠٢	تأويل : « ثم كلاسوف تعلمون »
٦٠٣ - ٦٠٢	تأويل : « كاللوتعلمون علم اليقين »
٦٠٢	تأويل : « لترون الجحيم »
٦٠٣-٦٠٢	تأويل : « ثم لترونها عين اليقين »

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٨ از سورة تكاثر ٥٩٦

النوبة الثانية

تعداد آيات وكلمات وحروف ومحل نزول

وسبب تنزيل وفضيلت سوره ٥٩٧-٥٩٦

تفسير آية (١) : « الهيكم التكاثر »

٦٠٠-٥٩٨-٥٩٧

تفسير آية (٢) : «حتى زرتم المقابر» ٥٩٨-٥٩٧

تفسير آية (٣) : « كلاسوف تعلمون » ٥٩٨-٥٩٧

تفسير آية (٤) : « ثم كلاسوف تعلمون » ٥٩٨

تفسير آية (٥) : « كاللوتعلمون علم اليقين » ٥٩٩

١٠٣ - سورة العصر (مكية ٣ آية)

نزول وآيت منسوخ وآيت ناسخ وفضيلت

وشأن نزول سوره ٦٠٥-٦٠٤

تفسير آية (١) : « والعصر » ٦٠٤

تفسير آية (٢) : « ان الانسان لفى خسر » ٦٠٥-٦٠٤

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٣ از سورة عصر ٦٠٤

النوبة الثانية

تعداد آيات وكلمات وحروف ومحل وهنكام

تفسير آية (۴) : « الا الذين آمنوا وعملوا

الصالحات و تواصوا بالحق و تواصوا

بالصبر»

۶۰۵

النوبة الثالثة

تأويل آيت تسميت

تأويل : « والعصر»

تأويل : « ان الانسان لفي خسر»

۶۰۷-۶۰۵

۶۰۷

۶۰۷

۱۰۴ - سورة الهمزة (مكية ۹ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آیات ۱ تا ۹ از سورة همزه ۶۰۸

النوبة الثانية

تعداد حروف و كلمات و آیات و محل تنزيل

وفضيلت و شأن نزول سورة ۶۰۹-۶۰۸

تفسير آية (۱) : « ويل لكل همزة لمزة» ۶۰۹

تفسير آية (۲) : « الذي جمع مالا وعدده» ۶۰۹

تفسير آية (۳) : « يحسب ان ماله اخذه» ۶۱۰

تفسير آية (۴) : « كلالينبذن في الحطمة» ۶۱۰

تفسير آية (۵) : « وما ادريك ما الحطمة» ۶۱۰

تفسير آية (۶) : « نارالله الموقدة» ۶۱۰

تفسير آية (۷) : « التي تطلع على الافئدة» ۶۱۰

تفسير آية (۸) : « انها عليهم مؤصدة» ۶۱۰

تفسير آية (۹) : « في عمد ممددة» ۶۱۱-۶۱۰

النوبة الثالثة

تأويل آيت تسميت

از مناجات پير طريقت

تأويل : « ويل لكل همزة لمزة» ۶۱۲-۶۱۱

تأويل : « يحسب ان ماله اخذه» ۶۱۲

تأويل : « كلالينبذن في الحطمة» ۶۱۲

تأويل : « وما ادريك ما الحطمة» ۶۱۲

تأويل : « نارالله الموقدة» ۶۱۳-۶۱۲

تأويل : « انها عليهم مؤصدة» ۶۱۲

تأويل : « في عمد ممددة» ۶۱۲

۱۰۵ - سورة الفيل (مكية ۵ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آیات ۱ تا ۵ از سورة فيل ۶۱۴

النوبة الثانية

تعداد حروف و كلمات و آیات و محل

و شأن نزول و فضيلت سورة ۶۱۹-۶۱۴

داستان اصحاب فيل و ابرهه ۶۱۹-۶۱۴

تفسير آية (۱) : « الم تر كيف فعل ربك

باصحاب الفيل» ۶۱۹

تفسير آية (۲) : « الم يجعل كيدهم في

ضلالت» ۶۲۰-۶۱۹

النوبة الثالثة

تأويل آيت تسميت

بيان معرفتي از پير طريقت

تأويل « الم تر كيف فعل ربك باصحاب

الفيل» ۶۲۱

تأويل : « وارسل عليهم طيراً ابابيل» ۶۲۲-۶۲۱

تأويل : « ترميهم بحجارة من سجيل» ۶۲۲-۶۲۱

تفسير آية (۳) : « وارسل عليهم طيراً ابابيل» ۶۲۰

تفسير آية (۴) : « ترميهم بحجارة من

سجيل» ۶۲۰

تفسير آية (۵) : « فجعلهم كعصف ما كول» ۶۲۰

١٠٦ - سورة قريش (مكية ٤ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٤ از سورة قريش ٦٢٣

النوبة الثانية

تعداد حروف وكلمات وآيات ومحل نزول

وفضيلت سورة و برترى قريش بر ديكران

ونسب قريش و معنى اين كلمه ٦٢٤-٦٢٣

تفسير آية (١) : « لا يلاف قريش » ٦٢٥-٦٢٤

تفسير آية (٢) : « ايلافهم رحلة الشتاء »

والصيف

٦٢٦-٦٢٥

تفسير آية (٣) : « فليعبدوا رب هذا

البيت »

٦٢٦-٦٢٥

تفسير آية (٤) : « الذى اطعمهم من جوع و

آمنهم من خوف »

٦٢٦-٦٢٥

٦٢٧-٦٢٦ در فضيلت قريش

النوبة الثالثة

تأويل آيت نسميت ٦٢٨-٦٢٧

تأويل : « لا يلاف قريش » « ايلافهم ... » ٦٢٨

تأويل : « رب هذا البيت » ٦٢٩-٦٢٨

١٠٧ - سورة الدين (مكية ٧ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٧ از سورة دين ٦٣٠

النوبة الثانية

تعداد حروف وكلمات وآيات ومحل تنزيل

واختلاف در شمار آيات وشأن نزول وفضيلت

سوره

٦٣١-٦٣٠

تفسير آية (١) : « ارايت الذى يكذب

بالدين »

٦٣١

تفسير آية (٢) : « فذلك الذى يدع اليتيم » ٦٣١

تفسير آية (٣) : « ولا يفيض على طعام المسكين » ٦٣١

تفسير آية (٤) : « فويل للمصلين » ٦٣٢

تفسير آية (٥) : « الذين هم عن صلوته

ساهون »

٦٣٢

تفسير آية (٦) : « الذين هم يرآؤون » ٦٣٢

تفسير آية (٧) : « ويمنعون الماعون » ٦٣٢

النوبة الثالثة

تأويل آيت نسميت ٦٣٣-٦٣٢

بيان معرفتى از جنيد ٦٣٣

تأويل : « ارايت الذى يكذب بالدين » ٦٣٤-٦٣٣

معنى : ان الدين عند الله الاسلام ، از قول يكى

از علمای طريقت ٦٣٤

داستان حبيب عجمى و كنيزك او ٦٣٤

تأويل : « فويل للمصلين » ٦٣٥

تأويل : « الذين هم عن صلوته هم ساهون » ٦٣٥

تأويل « الذين هم يرآؤون » ٦٣٥

تأويل : « ويمنعون الماعون » ٦٣٥

١٠٨ سورة الكوثر (مكية ٣ آية)

النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٣ از سورة كوثر ٦٣٦

النوبة الثانية

تعداد حروف وكلمات وآيات ومحل نزول و

فضيلت سورة

٦٣٦

النوبة الثالثة

- ٦٣٩ تأويل آيت تسميت
٦٤١-٦٤٠ تأويل : « انا اعطيناك الكوثر »
٦٤١ تأويل : « فصل لربك وانحر »

- تفسير آية (١) : « انا اعطيناك الكوثر » ٦٣٨-٦٣٦
تفسير آية (٢) : « فصل لربك وانحر » ٦٣٨
تفسير آية (٣) : « ان شئت هو الاكثر » ٦٣٩-٦٣٨

١٠٩ - سورة الكافرون (مكية ٦ آية)

١- النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١ تا ٦ از سورة كافرون ٦٤٢

النوبة الثانية

محل نزول و تعداد حروف و كلمات و آيات و تعيين

آيت منسوخ و فضيلت و كيفيت و شأن نزول

سورة ٦٤٣-٦٤٢

سورة

تفسير آية (١) : « قل يا ايها الكافرون » ٦٤٣

تفسير آية (٢) : « لا اعبد ما تعبدون » ٦٤٣

- تفسير آية (٣) : « ولا اتم عابدون ما عبد » ٦٤٣
تفسير آية (٤) : « ولا انا عابد ما عبدتم » ٦٤٤
تفسير آية (٥) : « ولا اتم عابدون ما عبد » ٦٤٤
تفسير آية (٦) : « لكم دينكم ولي دين » ٦٤٤

النوبة الثالثة

- تأويل آيت تسميت ٦٤٤
ذكر : « قل يا ايها الكافرون » ٦٤٤
ذكر : « لا اعبد ما تعبدون » ٦٤٤
تأويل كلى سورة ٦٤٤-٦٤٥
بيان معرفتى از ابو القاسم نصر آبادى ٦٤٥

١١٠ - سورة النصر (مدنية ٣ آية)

النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١ تا ٣ از سورة نصر ٦٤٦

النوبة الثانية

تعداد حروف و كلمات و آيات و محل و هنگام

تنزيل و فضيلت و شأن نزول سورة ٦٤٦

تفسير آية (١) : « انا جاء نصر الله »

٦٥٢-٦٥١-٦٥٠-٦٤٦

والفتح

٦٥٠-٦٤٦

داستان فتح مکه

تفسير آية (٢) : « و رأيت الناس يدخلون في دين »

٦٥١-٦٥٠

الله افواجا

تفسير آية (٣) : « فسبح بحمد ربك واستغفره »

٦٥١ انه كان تواباً

النوبة الثالثة

- تأويل آيت تسميت ٦٥٢
تأويل : « اذ جاء نصر الله والفتح » ٦٥٠-٦٥٢
بيان جاكدا از رحلت پيغامبر
٦٥٤-٦٥٢ اكرم (ص)
بيان معرفتى از حسين بن منصور حلاج ٦٥٤
بيان معرفتى از شبلى و حسين منصور ٦٥٥

١١١ - سورة تبت (مكية ٥ آية)

النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١ تا ٥ از سورة تبت ٦٥٦

النوبة الثانية

تعداد حروف و كلمات و آيات و محل نزول و

٦٥٨	تفسير آية (٢) : « وامرأته حمالة الحطب »	٦٥٦	فضيلت سورة
٦٥٨	تفسير آية (٥) : « فى جيدها جبل من مسد »	٦٥٦	تفسير آية (١) : « ثبت يدا ابى لهب »
	التوبة الثالثة	٦٥٧-٦٥٦	وب،
٦٥٩-٦٥٨	تأويل آيت تسميت	٦٥٧	تفسير آية (٢) : « ما اغنى عنه ماله »
٦٥٩	تأويل : « ثبت يدا ابى لهب »		وما كسب،
٦٥٩	سخن پير طريقت	٦٥٨-٦٥٧	تفسير آية (٣) : « سيعلى ناراً ذات لهب »

١١٢ - سورة الاخلاص (مكية ٥ آية)

النوبة الاولى	النوبة الثالثة
٦٦٠	٦٦٣
ترجمة آيات ١ تا ٤ از سورة اخلاص	تأويل آيت تسميت
النوبة الثانية	٦٦٤
محل نزول وتعداد آيات وكلمات وحروف و	تأويل : « قل هو الله احد »
فضيلت وسبب نزول وتسميت سورة ٦٦٠-٦٦٢	٦٦٤-٦٦٥-٦٦٦
تفسير آية (١) : « قل هو الله احد »	تأويل : « الله الصمد »
٦٦٢	٦٦٥
تفسير آية (٢) : « الله الصمد »	سخن پير طريقت
٦٦٣-٦٦٢	بيان اينكه در اين سورة هر آيتى تفسير آيت
تفسير آية (٣) : « لم يلد ولم يولد »	٦٦٥
٦٦٣	٦٦٥
تفسير آية (٤) : « ولم يكن له كفواً احد »	٦٦٦-٦٦٥
٦٦٣	٦٦٦-٦٦٥
	تأويل : « ولم يكن له كفواً احد »

١١٣ - سورة الفلق (مدنية او مكية ٥ آية)

النوبة الاولى	النوبة الثالثة
٦٦٧	٦٦٩-٦٦٨
ترجمة آيات ١ تا ٥ از سورة فلق	وب،
النوبة الثانية	٦٧٠
تعداد آيات وكلمات وحروف ومحل نزول و	تفسير آية (٢) : « ومن شر النفاثات فى العقد »
فضيلت وسبب تنزيل سورة ٦٦٧-٦٦٩	تفسير آية (٥) : « ومن شر حاسد اذا حسد »
٦٦٩	٦٧١
تفسير آية (١) : « قل اعوذ برب الفلق »	٦٧١
٦٦٩	٦٧٢-٦٧١
تفسير آية (٢) : « من شر ما خلق »	٦٧٢-٦٧١
٦٦٩	٦٧٢-٦٧١
تفسير آية (٣) : « ومن شر غاسق اذا	تأويل : « من شر ما خلق »

۱۱۴ - سورة الناس (مدنية ۶ آية)

۶۷۵-۶۷۴	الخناس	النوبة الاولى	ترجمة آیات ۱ تا ۶ از سورة ناس
	تفسير آية (۵) : «الذى يوسوس فى صدور	۶۷۳	
۶۷۵	الناس»		النوبة الثانية
۶۷۵	تفسير آية (۶) : «من الجنة والناس»		تعداد حروف و كلمات و آیات و محل نزول و
	النوبة الثالثة	۶۷۴-۶۷۳	فضيلت سوره
۶۷۶-۶۷۵	تأويل آيت تسميت	۶۷۴	تفسير آية (۱) : «قل اعوذ برب الناس»
۶۷۷-۶۷۶	تأويل : «قل اعوذ برب الناس»	۶۷۴	تفسير آية (۲) : «ملك الناس»
۶۷۷	تأويل : «ملك الناس»	۶۷۴	تفسير آية (۳) : «اله الناس»
۶۷۷	تأويل : «اله الناس»		تفسير آية (۴) : «من شر الوسواس

فصل

[در بيان اعراب و تفسير قرآن و اينكه چه كس را رسد كه تفسير قرآن كند و اينكه چه حكمت است كه قرآن بعضى محكم آمد و بعضى متشابه]

۶۷۹-۶۷۸

فصل

فى بيان عدد سور القرآن و حروفه و كلماته و بيان مافيهما من الخلاف و الاختلاف

۶۸۴-۶۸۰

فصل

[در بيان معروفترين و داناترین اصحاب رسول خدا (ص) در تفسير قرآن]

۶۸۶-۶۸۵

خلاصة فهرست

صفحة	فهرست	سورة	المجادلة (٥٨)
٦٩١ - ٦٩٠	«	«	الحشر (٥٩)
٦٩٢ - ٦٩١	«	«	المتحنة (٦٠)
٦٩٣ - ٦٩٢	«	«	الصف (٦١)
٦٩٣	«	«	الجمعة (٦٢)
٦٩٤	«	«	المنافقين (٦٣)
٦٩٥ - ٦٩٤	«	«	التغابن (٦٤)
٦٩٦ - ٦٩٥	«	«	الطلاق (٦٥)
٦٩٦	«	«	التحریم (٦٦)
٦٩٧	«	«	الملك (٦٧)
٦٩٨ - ٦٩٧	«	«	القلم (٦٨)
٧٠٠ - ٦٩٨	«	«	الحاقة (٦٩)
٧٠١ - ٧٠٠	«	«	المعارج (٧٠)
٧٠٣ - ٧٠١	«	«	نوح (٧١)
٧٠٤ - ٧٠٣	«	«	الجن (٧٢)
٧٠٥ - ٧٠٤	«	«	المزمل (٧٣)
٧٠٦ - ٧٠٥	«	«	المدثر (٧٤)
٧٠٧ - ٧٠٦	«	«	القيامة (٧٥)
٧٠٨ - ٧٠٧	«	«	الانسان (الدهر) (٧٦)
٧١٠ - ٧٠٨	«	«	المرسلات (٧٧)
٧١١ - ٧١٠	«	«	النبأ (٧٨)
٧١٢ - ٧١١	«	«	النازعات (٧٩)
٧١٣ - ٧١٢	«	«	عبس (٨٠)
٧١٤ - ٧١٣	«	«	التكوير (الكورت) (٨١)
٧١٥ - ٧١٤	«	«	الانفطار (٨٢)
٧١٦ - ٧١٥	«	«	التطيف (المطففين) (٨٣)
٧١٧ - ٧١٦	«	«	الانشقاق (٨٤)
٧١٨ - ٧١٧	«	«	البروج (٨٥)
٧١٩ - ٧١٨	«	«	الطارق (٨٦)
٧١٩	«	«	الاعلى (٨٧)
٧٢٠ - ٧١٩	«	«	الغاشية (٨٨)
٧٢١ - ٧٢٠	«	«	

۷۲۲ - ۷۲۱	الفجر (۸۹)	«	«
۷۲۳	البلد (۹۰)	«	«
۷۲۳ - ۷۲۲	الشمس (۹۱)	«	«
۷۲۳	اللیل (۹۲)	«	«
۷۲۴ - ۷۲۳	الضحی (۹۳)	«	«
۷۲۴	الانشراح (۹۴)	«	«
۷۲۵ - ۷۲۴	التین (۹۵)	«	«
۷۲۵	العلق (۹۶)	«	«
۷۲۶ - ۷۲۵	القدر (۹۷)	«	«
۷۲۶	البینة (۹۸)	«	«
۷۲۷ - ۷۲۶	اذا زلزلت (الزلزال) (۹۹)	«	«
۷۲۷	العادیات (۱۰۰)	«	«
۷۲۸ - ۷۲۷	القارعة (۱۰۱)	«	«
۷۲۸	التکاثیر (۱۰۲)	«	«
۷۲۹ - ۷۲۸	العصر (۱۰۳)	«	«
۷۲۹	الهمزة (۱۰۴)	«	«
۷۲۹	الفیل (۱۰۵)	«	«
۷۳۰	قريش (۱۰۶)	«	«
۷۳۰	الدين (۱۰۷)	«	«
۷۳۱ - ۷۳۰	الکونر (۱۰۸)	«	«
۷۳۱	الکافرون (۱۰۹)	«	«
۷۳۱	النصر (۱۱۰)	«	«
۷۳۲ - ۷۳۱	نبت (ابی لهب) (۱۱۱)	«	«
۷۳۲	الاخلاص (۱۱۲)	«	«
۷۳۲	الفلق (۱۱۳)	«	«
۷۳۳	الناس (۱۱۴)	«	«
۷۳۳	سه فصل پایان کتاب	«	«

پایان



تفسیر ما

کرد کشف اسرار حق، تا بر دل ما پیر ما
میرسد تا عرش حق، آوازه تکبیر ما
شاد باشیم از جفا، هرگز نکردیم از وفا
هست آیین صفا تدبیر ما از پیر ما
از دل ما شعله‌ای برجست و در عالم گرفت
سوخته بنگر جهان از آه عالم گیر ما
بر سواد دیده با نوك مژه از خون دل
راز عشق اوست زان لوح و قلم تحریر ما
نیست جز آن غره بیضا عیان بر دل، که هست
شرح سودای دو زلفش روز و شب تقریر ما
ما رخ ایمان نهان در کفر مویش دیده‌ایم
شیخ گو خوش باش در اندیشه تکفیر ما
حافظ و قسیم و در دل آیتی از لطف اوست
«زان سبب جز لطف و خوبی نیست در تفسیر ما»
گفت: حکمت از ازل باشد اسیر زلف من
بسته بینی تا ابد بر پای او زنجیر ما

طهران اسفند ماه ۱۳۳۸

شعبان ۱۳۷۹